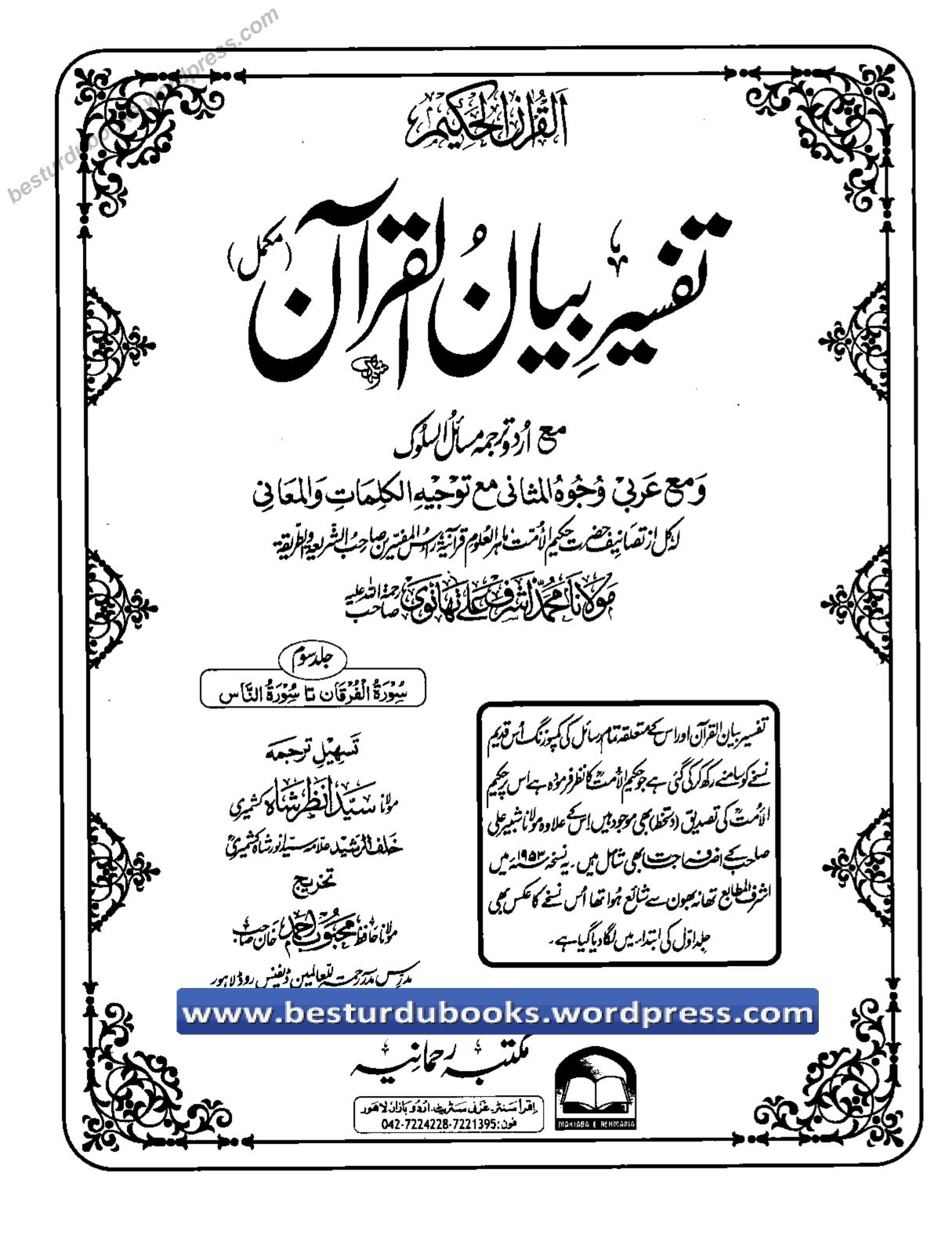


www.besturdubooks.wordpress.com



besturdubooks.Wordpress.com

..... تفيير بيان فران (جلدس)

مَوْنَ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمُعْلِلِهِ الْمُعْلِلْ الْمِعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمِعْلِلْ الْمُعْلِلْ الْمِعْلِلْ الْمِعْلِلْ الْمِعْلِلْ الْمِعْلِلْ لِلْمِعْلِلْ الْمِعْلِلْمِلْ لِلْمُعْلِلْ لِلْمُعِلْلِلْ لِلْمِعْلِلْ لِلْمِعْلِلْ لْمِعْلِلْ لِلْمِعْلِلْ لِلْمِعْلِلْ لِلْمِعْلِلْ لِلْمِعْلِلْ

ناشر: كنتب جانب ،

..... لغل شار پرینٹرز لا ہور

الله تعالیٰ کے نصل و کرم ہے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت ' طباعت بھیج اورجلدسازی میں پوری پوری احتیاط کی گئے ہے۔ بشرى تقاضے سے اگركوئى غلطى نظرة ئے ياصفحات درست نہ ہول ا تو ازراہ کرم مطلع فر ما دیں۔ان شاءاللہ ازالہ کیا جائے گا۔نشا ندہی کے ليے ہم بے حد شكر كزار ہول مے _ (اداره)





نَفِينَ الْقَالَ الْعَالَ الْع

المست المسكادة المسك

مضامین تفسیر بیدومنصوصه قرآنیه (تمل)

مِعْ وَلَوْ الْبَصْحَةِ الْمُولِيَّةِ الْمُعْتَى الْمُولِيَّةِ الْمُعْتَى الْمُعْتَالِمُ الْمُعْتَالِمُ الْمُعْتَالِمُ الْمُعْتَالُهُ الْمُعْتَقِعِيلًا الْمُعْتَالُهُ الْمُعْتَالُهُ الْمُعْتَالُهُ الْمُعْتَعِيلُ الْمُعْتَالُهُ الْمُعْتَلِقِ الْمُعْتَعِلِمُ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمُ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَالِعِلَيْكِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتِعِلِمِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَلِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتِعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتِعِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتَعِلِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعِلِي	سُوْلِوْ الْحَارِ وَالْحَارِ وَالْحِارِ وَالْحَارِ وَالْحَارِ وَالْحَارِ وَالْحَارِ وَالْحَارِ وَال
حقیقت قرآن و ذم منکرین	بَيْتُولُو الْنَائِمُ وَالْنَاقِ الْنَائِمُ وَالْنَاقِ الْنَائِمُ وَالْنَاقِ الْنَائِمُ وَالْنَاقِ الْنَائِمُ وَالْنَاقِ اللَّهِ مِنْ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينَ وَالْمَالِينِ وَلَيْفِي وَالْمِنْ وَالْمَالِينِ وَالْمَالِينِ وَالْمَالِينِ وَالْمِينِ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِينِ وَالْمِنْ وَلِينِ وَالْمِنْ وَلِينِ وَالْمِنْ وَلِينِ وَالْمِنْ وَلِينِ وَالْمِنْ وَلِيْنِيْ وَالْمِنْ وَالْمُولِيْنِ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَالْمُوالِمِنْ وَالْمِنْ وَالْمُوالِمِنْ وَالْمُوالْمِنْ وَالْمُنْ وَالْمُوالِمِلِيْقِيْقُ وَالْمِنْ وَالْمِنْ وَلِيْلِي وَالْمُولِقُولُ وَالْمِنْ وَالْمُوالِقُولِقُولُ وَالْمُوا
قصهٔ اول موی ملایشه با فرعون:	م شرك دا نكار توحيد"
تتميد قصير بذكوره	نكايات اعتراض اول وردّ او
تمرئة قصدايضاً اسم	نكايات اعتراض دوم تميه اول وردّ آن
قصة ودم حعزت ايرابيم عليتها باقوم او مسمست	نكايت اعتراض سوم"
قصديسوم حضرت نوح علينها با قوم او ۲۸	نكايت اعتراض چهارم"
قصه چهارم عادتوم بهود علينه يهم	. داعترِ اصْ سوم اجمالاً و چهارم تغصیلاً"
قصد بنجم ثمود توم صالح علينه	نواب تغصیلی از شبه کنز د جنت کا
قصير ششم قوم لوط مَايِنِينَ ٢٩٩	ملت انكار رسالت بروجه ندكور وبيان بعض احوال دابوال يوم النشور"
قصدُ فتم اسحاب الا يكيه • ٥	
رجوع بمضمون ابتدا كي يعني حقيت قرآن مع متعلقات آن ٥٢	19: 200
يَنِوْلَوُ النَّمْنَالِ ٢	وَابِ تَعْصِیلی شبه اِکل ومشی مع تسلِیه
رِ بِهِ مِنْ الْمُنْ عَدِم جريان ميراث دراموال" تَفْلَيْكِيْنِ : دلاكل عدم جريان ميراث دراموال	نكايت اعتراض ينجم ورداومع جواب تغصيلي شبه نزول ملك از جزاءاعتراض
تَفْيَنِينَ انبِياءِيهِم السلام"	وم
تَفْسِيبَرن بختيق ساع موتى ملي مدين المستقل الماع موتى	يان بعض واقعات مصدقين ومكذبين در قيامت
اثبات وحي ورسالت ۵۸	سليه رسول مُفَاقِيمٌ ورعداوت كفار
قصه ما ول موی ملایتیا مستناد است	نكايت اعتراض ششم مع رداد
قصەيروم دا ۇ دىلاينې اجمالا وسلىمان ماينې تغصيلا	رح اجوبه مذکوره شبهائت مز بوره"
تر	ىزائے ملال"
تتمه تعب	غه يناول موى مايينة، با توم ايشان
قصيرسوم قوم صالح غليشا ٢٨	ضريدوم قوم نوح مايشا،
قصه چهارم نوط مایشه	غيه سوم و چهارم و پنجم عاد وخمود واصحاب الرس وششم ديگر امم اجمالا "
	نصد بنفتم توم لوط درهمن زجر كفار مكه"
y.: 31	نشنع كفارمع اشاره باعتراض مفتم وردّاه"
خطبة توحيد ٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	لائل تو حيد مع بعض متعلقات
نوع اول از داا کل تو حید	رح مؤمنین مطیعین ۱۳۱
نوع هانی۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	ودن عبدیت مدارخصوصیت

besturd

1+4	نهی از طاعت والدین در فلاف دین مع تر هیب وترغیب:	نوع ث الث"
115/4	نهی از طاعت والدین در خلاف وین مع تر هیب وترغیب: معلی در سالت معتبر به معتبر به معتبر به مین معتبر به مین معتب تشنیع ضعفاء فی الدین:	نوع رابع"
	تكذيب وتعذيب كفار درضان حمل اوزار:	نوع خامس"
181	قصياول نوح عليهًا باقوم او:	بحث معادومتعلقات آن
111	قصه بردم ابرا بميم علينيهم بالتوم او:	ا ثبات حقیقت و بر کات قر آن
	بيان بعث ومجازاة:	تسليهُ رسول الله مَنْ عَلِيمًا مِنْ عَلِيمًا مِنْ الله مَنْ عَلِيمًا مِنْ الله مَنْ عَلِيمًا مِنْ الله مَنْ عَلِيمًا مِن مِن الله مِنْ عَلِيمًا مِن مِن الله عَلَيْ عَلِيمًا مِن مِن مِن الله عَلَيْ عَلِيمًا مِن
IΙΔ	قصد سوم لوط عليبنا باقوم او:	عود بسوئے ذکر تیامت وعلامات وواقعات آن
114	قصه چهارم شعیب ماینهم:	التلخيص مباحث تو حيد ورسالت ومعاد 2۸
	قصه بنجم وششم ومفتم ومشتم ونهم تذكرهُ اجمالي عاد وثمود و قارون وفرعون و	يُؤَوِّدُ الْفَصَيْضِ الْ
**	المان:	ا فتتاح به حقیت قرآن ۸۰
	تَفْسِيرُن : تَقْرِيرِلطيف ورشخفيق معني ﴿إن الصلوة تنهى ﴾	ا جمال قصهٔ موی ماینیا با فرعون" اوجمال قصهٔ موی ماینیا با فرعون"
IIZ.	تزييف شرك دا ثبات توحيد:	ا تفصیل مختصرقصه" تن
	PO: BOLT	التفصيل مبسوط قصه ۸۱
	** .	آتمَهُ قصه ۸۴
	کلام متعلق رسالت:	آتمریقصه ۸۶ ۸۶
	بقیه کلام مذکور:	التمريقصه ۸۹ ۸۹
	بقید کلام در رسالت:	ا ثبات رسالت محمد بيه فالتيوم جواب بعض شبهات 9۲
	بقیه کلام در رسالت:	اشاره باستدلال بررسالت بنابرایمان علاء بشارات ۹۴
	ترغیب ہجرت وتقویت آن بدفع موانع وذکر بواعث:	تسلیدرسول الله صلی الله علیه وسلم بقی قدرت بر مدایت هیقیه ۹۵ ز
	عود بسوئے تزیمیف شرک واثبات توحید:	رفع اعذار وموانع ایمان رفع مانع اول ۹۶ د ب
ŧf,	خاتمه در بشارت ابلِ مجامِره دينيه:	رفع ما نع دوم" من :
	يَوْنِوْ الْبَرْفُولِيْ وَالْبَرْفُولِيْ وَالْبَرْفُولِيْ وَالْبَرْفُولِيْ وَالْبَرْفُولِيْ وَالْبَر	رقع مانع سوم
		رقع ما نع چهارم" فعه انه نبح
	پیشینگوئی موجب سرورانل اسلام:	رقع مانع پنجم"
	تو بیخ برحب د نیا و کفر وا نکار:	ظهورثمرات ایمان وضلال در پیم الا هوال ۹۸ معربی تاریخی
	اخباراز وقوع آخرت و جزاوسزا دران:	اثبات توحيد دبعضے انعام 99
ırr .	امر بتنزیه ونخمید:	حکایت تو پیخ مشر کین در قیامت ۱۰۱ تا سال
ITT .	استدلال برصحت بعث ببیان ولائل قدرت:	قصيرقارون ۱۰۲
	اثبات يوحيد:	مناط بودن طاعت ومعصیت برائے جزاوس ائے آخرت ۱۰۴۰ تیسیوٹ فور تا مضی میں اتبوں
	ذکر و بال از شرک و صلال وسوءاعمال:	تَفْسِيْنِ : دفع استبعاد مضمون ثل مفاتیح قارون ۱۰۵ تَفْسِيْنِ : دفع استبعاد مضمون ثل مفاتیح قارون
	عود بسوئے تو حیدمع تسلیہ وا ثبات اجمالی معاد:	تَفْسِينَ برعصبة ويه"
	رزه وسے رسیر مسیر بن بات اربان مار اثبات امکان ووتوع بعث:	مِيْوَلَوُ الْعَنْكِيْفُ الْمُ
		اج.
"-	بيان بلاغت مضامين قرآن وعنادا اللطغيان وتسليه صاحب فرقان:	لتجیع مؤسنین براصطبار درمشاق کفارمع بیان جزاوسزائے فریفین ۱۰۸

فاكدهٔ حاديةعشر: ------ناكدهٔ حاديةعشر: فاكدؤ ثانية عشر: ------" فائدهٔ ثالثة عشر: -------فاكدة رابعة عشر: -------" فاكدة خامسه عشر: ------ ٢٥١ فاكدة خامسه عشر: فائدهٔ سادسهٔ شر: ------" فائدهٔ سابعهٔ عشر:------" فاكدهٔ عامنه عشر: ------فاكدة تاسعه عشر: ------" فائدهٔ حادیهٔ وعشرین:------ کا تبشير عام جميع الل اسلام برا تمثال احكام: ----------- ٨١٨ نوع سوم جلالت شان رسول ببیان و جوب اطاعت حضرت ایثاں وتغصیل جواب نوع ووم ایذ اء که طعن بود برنکاح زینب جیخنا: -------خطاب بمؤمنين بذكربعض من وخطاب رسول مخافية أبيعض فضائل از اجلال حضرت ايثان مع تسليه: ------ ١٨٢ خطاب بمؤمنين ببعض احكام طلاق قبل ألمس وخطاب رسول يبعض احكام خاصه متعلقه نكاح كه نوع پنجم است از اجلال مضرت ایثال ------ ۱۸۵ نهی از نوع ششم أمورموجیه تاذی واغتمام وتشریع نوع ششم امورمثعره جلالت و احترام آل رسول عالى مقام ْ تَاتِيْنَا اللهِ اللهِ الرّ واب طعام ومسائل روايت وكلام وتحريم نكاح امبات ابل اسلام: ----- ١٨٩ نوع بقتم اجلال شان نبوى بإخبار وانشائے صلوٰ قاوسلام ------- ١٩١ وعيد بيماينه ائر رسول مَنْ النَّيْعَ مَنْ مُومَتِين: ------- ١٩٢ نوع مهمة ايذائي رسول مَلْ عَيْنَام مع المؤمنين بتعرض نساء وارجاف: ---" تهديد خالفين بوتوع قيامت وعقوبت: -----١٩٣٠

يُوْرُوُ لَقِيْنِينَ ۞

المنظمة المنظم

77:30

خطاب بازواج مطبرات بخاصً متضمن نمى ازنوع بنجم ايذائ نبى مَخَافِيَّا كَدَاخَفُ النَّانِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللّهُ اللَّهُ الللّهُ الللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللللللللللللللل

احوالي آخرت مع تهديد باحتال عذاب وُنيوى: -----شخفیق رسالت وقر آن: -----------------------المؤلف الماسية عود پسوئے تو حید: -------بيان حال ومآل تمبعين وغير تبعين الجيس مع محكت تسليط او: ------ ٢٠٧ ا ثبات توحيد بركيل و تاكيدش بقسم: ------ ٢٣٩ بحث بعث رواقعات او: ------ ٢٥٢ قصدِماوّل نوح مَالِينه، با قوم او: ------- ۲۵۷ ذكر بعث وبعض واقعات آن: -----" قصه كودم ابراتيم علينا بإتوم -----" قصه سوم موسى وبارون عليها السلام ------تفريع زمد برمتسوميت رزق: ------ ۲۱۲ قصة جهارم الياس مليني ------ ٢٦١ عود يسرائي حشر وابهوال او: -------قصه يجم لوط ماينيم: مسمحه مسمحه المستعلق المستعلم المستعلق المستعلق المستع المستعلق المستعلق المستعلق المستعلق المستعلق المستعلق المستعلق عود بسوئے تحقیق رسالت: ------ ۲۱۳ قصة يختم بولس ملينه غاتمه دروغامت عاقبت منكرين حق: ------" ايطال شرک ۲۶۳ تشنيع بنكث عمو دوتقريع بعذاب معبود بركفارمع تسليه سيدا برارمن فينكم -- ٣٦٥ وجوه الستائى متعلقه جلد نهب بيان القرآن ______ ٢٩٧ تسليه سيدالانس والجان وتحذير الل طغيان وتبشير الل ايمان: ------ ٢١٩ مُؤَوِّدُ جُرِبًا ٢٠٠٥ تشنيع مع تقريع بركفار مكذبين ورا نكار رسالت: سيّد المرسلين وتوحيد رب العالمين عود بسوئة حيدمع بعض وتمرمضا بين مناسبهُ مقام: ------- ٢٢١ ووقوع يوم الدين: ------ ٣٢٣ تسليه وقصة اقل داؤد مائيلا: ------ ٢٧٦ استدلال اجمالي برتو حيد وبعث ورسالت: ----------- 129 بيان مثبوات وعقويات مع تفاضل اعمال وتفاوت اعمال: ------- ٢٣٧ قصه دوم سليمان ماينيه متضمن ووقصه: ------------ ۲۸۰ توحيدمع تهديد:-----قصير سوم الوب عايشهم: -----" نشنع وتقريع بركفر: ----- ٢٣١ قصير جبارم وبنجم وشقهم وبقعم ونهم حعزت ابراجيم وأكنل ويعقوب والمعيل والسع ٣٠٤٤ النيخي منطق النيخيا اثبات رسالت مع تسليه بعفاوت استعداداعمال وترتب جزا برودرحش --- ٣٣٣٢ تحقیق تو حید ورسالت: ------ ۲۸۶ 77 BIL قصَهُ داتم آ دم مَلِينًا المستحد الله المستحد المستحد المستحد الله المستحد الم اختام بركلام نصيحت التيام ورنبوت خير الانام الطابقية قصداصحاب الغريدود خامت مكذبين رسالت: --------- ٢٣٦ بَنُولُو الْيُرْمِيْلِ وَ احقاق تو حيد وابطال اتخاذ نديد وحقيت قرآن درتم بيد ------ ٢٨٩

تهديد ودعيد منكرين توحيد ورسالت:	ذم ووعيدمشركين ومدح ووعدة مؤمنين
ندمت وعقوبت منكرين قر آن ورسالت	امر بایمان دنمی از عصیان دثمرات آنهااز نیران و جنان ۲۹۳
حسن حال دوماًل وتحسين اخلاق واعمال مؤمنين:	سرعت فنائے وُنیا ۲۹۴
عود بسوئة حيد مع تاكيد وتمبيد وعيد عليد باثبات خلق جديد: عصور	تاثر بعضے وعدم تاثر بعضے از كتاب الله"
ز جرودعيد برا نكارتو حيد ورسالت: "	عذاب ضال وثواب مهتدي ۲۹۵
i de la companya de	فرر مراهم
70: 30	
تحقیق قیامت وتو حید ورسالت مع تصلیل اہل جہالت: ۳۳۰	VE: 3
تو حيد در سالت و بعث و جز ا ۳۳۲	تنظير موحد ومشرك ٢٩٦
تاكيدوتوحيد:	خاصمه ومحاكمه يوم قيامت:
تاكيد دليل توحيدوتا ئيدرسالت:	تسليهُ سيّد الرسلين مُنْ الْفَيْزُ ورمقاولات ومعاملات مشركين: ٢٩٨
. محقیق وقوع تیامت و جزا:	عوديسوئ توحيد:
نهی انکار براغتر ار بالعاجله وترغیب برآ جله	تسليه بضمن تعليم وعابسيد ابراروتتميم مضمون ببيان جزائے كفار: ١٣٠١
ابطال اختراع في الدين وا كمال بيان عقاب منكرين وثواب مؤمنين: ٣٣٩	تجبيل وتنكيل مشرك: Pol مشرك:
عود تحقیق رسالت"	تر تنب عفو دنجات مطلقه براسلام وضداو برضداد:
ابثار تائبین وانذ ارمصرین ابثار تائبین وانذ ارمصرین	تا ئىدامر بتوحيد تحقق دعدود عيدوتا كيدزم تنديد: ٣٠٥
تفصيل بعضے از افعال وصفات واله على التوحيد"	خاتمه در تغصيل نجازات: ۳۰۶
خساست وُ نیاونفاست عقبی وطریق حصولش از اعمال حسنی: ۳۵۳۰	ができずい を ジン
تنج حال كفار در قيامت: ۳۵۵	سُوْلَةُ الْمُؤْلِدُ اللَّهِ الْمُؤْلِدُ اللَّهِ الْمُؤْلِدُ اللَّهِ اللَّلْمِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللّ
ا يجاب ايمان بر كفار وخطاب تسليه بسيّد الا برار مناتين من و ١٥٦٠	تهديد مجادل عديد وتعديد مدايح الل توحيد بعد بيان حقيت قران مجيد وبعضے صفات
יק בענ:יי יק בענ:יי	عزيز حميد لطور تمهيد ١٦٠٠ عزيز حميد لطور تمهيد
تحقیق رسالت مع تو حیدومجازات:	بعضے از احوال کفار بعد دخول تار:
######################################	توحيدمع التبديد: ١٣١٣
المُنْ وَقُولُ الْمُنْ فَعُولُونَا الْمُنْ فَعُولُونَا الْمُنْ فَعُلُونَا الْمُنْ فَعُلُونَا الْمُنْ فَعُلُونَا اللَّهِ	قصهِ موى مَالِينِهِ با فرعون واتباع هردو:
حقیت قرآن در سالت مع تسلید سول وتزییف انکار کفار جهول: ۳۵۹	بعضے از احوال كفار بعد دخول نار:
اثبات توحيد وابطال اشراك:	تسليه ررسول وتو بيخ ابل صلال ور دبعض جدال:"
توارث توحيداز إبرابيم مايئيلا ودفعشه متعلقه نبوت حضرت سيّدالا نام فأنتين سهر ١٣٧٣	توحير ٣٢٣
اعتناء بتسليه رسول الله مثل عَيْرَتِمُ ٣٦٦	تهديد مجادلين وتسليد سيّد المرسلين منافية في مستديد ما ١٣٢٧
قصد موسویه بتائید مضامین سابقه:	خاتمه در تو حید رب العالمین و تبدید منکرین مشر کین ۳۲۶
ر دخصومت مشركين در توحيد و بيان وعوت عيسوبيه از يع تائيد: ١٣٧٠	862411-162
تهدید کفار بساعت و جزائے الل شقاوت وسعادت: ۲۷۲ تاریخ	@ \$1\$P\$ \$1\$P\$
تغلیل عذاب نار به تفصیل جرائم کفار:	حفيت قيراً ن مبين ورسالت سيّد الرسلين وتشنيع منكرين بطور توطيه ٌ توحيد رب
يَوْلُونُ الْفَصَالَ الْمُ	العالمين وتميمش ببيان عقوبت مشركين واجرموحدين منومنين ٣٧٨
تغظيم قرآن منزل وتعظيم رسول منزل عليه وتعظيم رب منزل: ٢٧٧	توحير:
]	

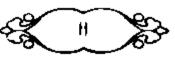
تبحین کافرین و تحسین مؤمنین :	وعيد منكرين حق مبين: ٢٥٨
بعض احكام متعلقة برجهاد:	قصه فرعون مثبور برائے تا کید دعید مذکور:
تقرير وحكمت وفضيلت وترغيب جهاد وذم ووعيدالل عنادمع بيان علت ودفع	تتحقیق بعث دمتعلقات آن _: ۳۸۲
استعاد:	نبذ ے از تفصیل واقعات یوم نقتل:
تَفْسِيرَ: ابطال استدال بعض الل بوي برا تكار استبرقاق باية فاما منا بعد	تخيير ازتيسير كتاب التذكيروتصبير بشيرنذرين
واما فراً"	
تفصيل وتحميل تواب وعقاب ابرار واشرار و درا ثنائش دفع اغتر ار كفار وتسليهٔ رسول	@ X E B S F
مِنْ رَسُلُ يَعْنُ مِنْ اللَّهِ	تمهيد برائ تاكيد مضامين سورت:
تفضيح وتقبيح منافقين:	تو حير:"
امر به ثبات على الأيمان وباستغفار من العصيان مع استحضار دعده ووعيد حضرت	نبوت: ۳۸۶
ويان: ١٠١٠ ويان:	معاوالل عناد:"
تفصيل وتحميل شنايع منفقين:	عود بسوئے تو حید مضمن نعمت مزید:
تخذیر مؤمنین درطرفین کلام وترغیب شان دراطاعت احکام خصوص در جباد بالنفس	امر وترغیب حلم براذی مشرکین واشاره به عقوبت آنها برائے تسلیهٔ
وبالمال با كفارلنام:	مؤمنين:"
<u> </u>	عود بسوئے نبوت و ما يتعلق بها:
يَّوْنَوُ الْعِيْدَةِ ﴾	عود بسوئے معاد: ۳۸۹
تَفْسِينَ عِنْ عَقِيلَ مركَى وغيره مركى بودن آسان ٣٢٨	حكمت ِمعاد:"
واقعه ادّل تا واقعه دنهم"	شناعت منكرين معاد:"
تهنیت سیدالمرسلین بفتح مُهین مع غایات ملابست تقویت دین: ۳۲۵	نقل اقوال منكرين معادمع جواب: ٣٩١
ذَ كُرَنْعُم بِرِمُومَنِينَ وَقِم بِرِ كَافِرِينِ:	تائيد جواب مذكور وبعض واقعات يوم النثور:
بیان حقوق ائتدورسول مع وعد و وعیدالل انتثال والل اخلال: ۴۶۸	بیان صفات کمال ذی الا کرام والجلال:"
فضائح تخلفين منافقين:	رجمو. الشاني
امر بخطاب مع الخلفين متعلق بعض واقعات ديكر: اسه	
بشارات خسی دمعنویهٔ مخلصین:	77: 30 V
بيان بعضے مقتضيات وبعضے موانع قبال مفطني الى الفتح :	يَنْ وَالْاَيْسُالِيُّ الْمُعَالِيِّي الْمُعَالِيِّي الْمُعَالِيِّي الْمُعَالِيِّي الْمُعَالِيِّي الْمُعَالِي
تقىدىق رؤيائے نبويہ: مسموری تقام میں اسلام تقام میں اسلام تقام تقام تقام تقام تقام تقام تقام تق	تمہید ۔۔۔۔۔۔ تمہید
ا ثبات رسالت سيدالرسكين وبشارت فتوحات دنياودين بصحابه جهائي ٣٣٦	تو حيد مفصل معادمجمل:"
いまとびかもうシ	تتحقیق رسالت: ۳۹۹
@ 	تحريروتا كيدمضمون بالا باختلاف عنوان:"
احكام موجبها جلال وتعظيم رسول كريم عليه الصلوَّة والتسليم : ٣٣٨	ربذ ے از اعمال وما ک متعلق ابل رشد وابل صلال:
نى ازعمل النميمه بلا تحقيق:	قضهٔ عاد: وصفحات و ۲۰۵
ا يجاب اطاعت مطلقه رسول مُلَافِيْنِ لم برامت ووخامت عَسَ : ۳۳۲	قصدِ اجماليه بعض ديمرومم مُهلكه: ٢٠٩
تحكم اول اصلاح بين المسلمين ود فع شرمفسدين: سيههم	تَفْسِينَهُمْ : قصه ايمان آورون جن ووعظ شان بقوم خود : ۴۰۸
تحكم دوم نهی ازتمسنح وطعن تد ای بالقاب مکر و بهه: ۱۳۶۳	اللَّهُ الْحَالَةُ الْحُكَالُةُ الْحُلُولُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُلُولُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُكَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلُولُ الْحُكَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلْلُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلِيلُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلِيلُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلَالُةُ الْحُلْلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُول
	_

	دمم	قصه قوم نوح عليها	م
	MAD	فصاعاد:ملاح	٠
	'GMZ	تصّهٔ شمود:	
pesti	MA'A	قصه ً فرعون وقوم او:	۰
	,	تنبدید کفار بعقو بت وتبشیر ابرار بمغوبت:	
	<u> </u> 	بَوْلَا النَّرِجُ لِنَّ الْمُ	
	,,	نترمشترك في الالسنه	
	14,61	تعم جسميه وروحيه فا كضه في الدنيا	,
	۳۹۳	انذار بابوال قيامت:	۳,
	797	ابثار مؤسنين بالآء جنت:	۲۰
		الْوَالْوَالْوَالْحَجْمَ الْعَالِمَةِ الْعَلَاقِيْجُمَ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَ	
•	۵۰۰	قيامت وتغصيل ثواب وعقاب:	
	٥٠٣	تزييف انكارتو حيد وبعث ببيان بعض تصرفات البيه:	
	۵۰۵	حقانية قرآن كريم وتحقيق وقوع يوم عظيم:	
		الخافظ المحافظ ا	
	۵۰۷	ا ثبات بتوحيد:	۴,
	۵۰۸	ا يجاب ايمان بالله والرسول وانفاق في سبيل الله:	
	ىت غير	بثارت مؤمنين ومصدقين وخسارت وندمت منافقين وكافرين وندا	
	۰ا۵	خاشعين:	γ.
	ماد	تزبيد في الدنياوترغيب في العقى:	٣
	مان	ذم جزع برهم وفرح برنغم وديكر ذمائم مانعة عن الآخرة:	۳.
	i	مقصودیت اصلاح آخرت بالذات واصلاح ؤ نیا بالعرض:	
-	ےا۵	احوال بعضے از رسل وأمم سابقين وا يجاب ايمان برااحقين:	
		71: 201	~
		المُؤلِّدُ المُعَالِّذُ الْمُ	ſ
	٩١٩	تخفیق حکم ظهارو وعید کفار بعذاب نار:	
	11	محمائل:	, νη
	ع ا	احكام تناجى وو گيربعض احكام متعلقه مجالس متضمنه ذم ووعيد يبود منافقين:	٠٠٠
	str	والقعيشم:	
	"	واقعهم نسبب بالمستنان بالم	۲,
	ara	تتمه ٔ ذم ووعمیدمنافقین واتمامش بریدح و وعدمؤمنین: سُرُولَا الْمُتَنْتُ مِیْنِیْنِ (۵) سُرُولِا الْمُتَنْتُ مِیْنِیْنِ (۵)	r
	A 2-1		~-
	۵۲۸	افتتاح يتسيح رب قدير وقضهُ اخراج بني النفير:	7/

تحکم سوم و چېارم وپنجم نبی ازظن سو ه وتبحسس وغیبت:
تحكم ششم نبی از تفاخر بالانساب:
او پر تفاخر بالانساب کے بعد ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
نبي عن الأمتان بالا يمان: عهم
الْمِيْوَالِوْ فَكَ ا
تَفْسِيبِينَ الْمُعَقِينَ مركَى وغير مركَى بودن آسان"
تتريسابق: ۱۳۵۱
تتمهٔ سابق: ۳۵۴
ا ثبات مبغوضیت کفر بذکرا هاک کفار: ۴۵۵
ام کان بعث مکرر:"
السلير: """"""""""""""""""""""""""""""""""""
وقوع قيامت مكرر:"
الدنيات الدنيات
تحقیق معاد وذم منکرین وجزائے فریقین:
Py: BOLT
قصه ابرا بيم مثعر
تحقیق تو حیدورسالت مع تسلیه: ۳۶۲
مطلوبیت عبادت دتا کیدآن برزغیب وز بهیب: ۳۶۳
يَنْوَقُ الْفَطِّوْلُوْ ﴿
خبرمعاد دوعيدالل عناد ووعد والل انقياد:
رد مزعومات مكذبين توحيد ورسالت وتعشع امر بالتذكير در اول وتسليه
ررآ خر
٣٤٤ المجتنزة
متحقیق نبوت: ۱۳۲۳
توحير: ـــــــ ٢٢٨ -
تسلّیه سیّدابرار ومجازات اشرار داخیار : " سی
العليم الل اساءت: • ٣٤٠
تلخیص مضامین ثلثه تو حید ورسالت وبعض: ۴۴۵۹ در برای مضامین ثلثه تو حید ورسالت وبعض:
وعيد غير منزجرين بأعظم اسباب انزجار: ٩٣

	422	_
	صفات وافعال حق:"	
	عقوبت منكرين توحيد	
6	تَفْسِينَهُمْ : وفع اشكال برامر بنركرون بآسان بتقدير"	
besturd	تَفْسِيرُ عَرْ الْبُوت عدم رؤيت"	
P	ا احاظهٔ م باری با خوال فریسین مدنورین براستا تا کید برا: ۵۹۸	
	ترغيب بذكر بعضي من وتعم:"	
	ر ہیب بذکر بعضے محن وقع :"	
	العضاد لائل تو حيد متعلق جو"	
	ابطال شرک:	
	عدم تسویه مبتدی وضال بطور تفریع:" بعضے دلائل متعلق انفس:"	
	جمعے دلائل ملی اس :" ذکر قیامت:"	
	د حرمیامت: تخصیص کفار بعذ اب الیم و تیمش بمضمون تو کل وتفر دحق تعالی بقدرت علی	
	التعيم: ١٩٥٥ من الموقع المعرد المعالي بعدرت المعالي بعدرت المعالي بعدرت المعالي بعدرت المعالية	
	يَنْ وَقُوْ الْمُرْتُ لِينَا لِي الْمُ	
	و برصر البه به باید برای می رستان از باید به برای می رستان از باید به برای می رستان از باید به برای می رستان ا معتقبیق رسالت و ذم و وعید منظرین و مناسبات آن:	
	د فع طعن کفاراز ساخت نبوت:"	
	ذم منكرين:"	
	تحذيرالل مكداز وبال كفرو حكايت قضه:"	
	ابطال زعم كفار استحقال معوبت را ابطال زعم كفار استحقال معوبت را	
	ا خوات کفار بوم قیامت ۱۹۵۳ میلاد میامت میلاد	
	تزييف اغرار كفار بإمبال عن العذ اب مع تسليه حضور پرنور:"	
	تسليه رسول مَنْ لَيْنِيْ أَنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِن	
	د فع طعن جنون بطرز دیم	
	تخفیق قیامت دوخامت انکار آن دبعض واقعات او دحقیت قر آن: ۵۷۷ اثارت جفید ترق آن در سالت:	
	ا ثبات وهيت قرآن ورسالت:	•
	ترجمان المنظم ا	
	رون روسات می سند. استنائے مؤمنین مطبیعین ازموجہات عقاب و تیشیر ایشان بواب"	•
	غرابت حال الل عناد ود فع استبعاد معاد ۵۸۳	
	رَبِكِ مِن مَن رَبِيلِ مِن مِن مِن مِن مِن مِن مِنْهِ وَلَا فِي الْحَالِي فِي الْمِنْ عِلْمِن مِن مِن مِن مِن مِن مِن مِن مِن مِن	
	قصه نوح مَايِئِينَ با قوم او: ۵۸۶	
	1 · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	

نكام فنى: عام فنى: عام فنى: عام فنى: عام فنى: عام فنى:
لاف كردن منافقين بإيهود در وعده نصرت معتجيع مؤمنين: ۵۳۳
غيب مخصيل جنان وتربيب از موجبات نيران وتاكيدش بذكر علوشان قرآن
مفات كمال حفرت رحمان: ٥٣٥
@ ************************************
ى ازموالات بالكفار: ۵۲۸
لطع تعلق منا كحت بين المؤمنين والمشر كين وامتخان ايمان: am
عم دوم"
ما تمه مُناسب فانخدور نبي ازموالات يبود: ۵۳۲
رجوه البشائي ۵۳۳
بِ وَلَا الْحَدَةُ الْحَدُو الْحَدَةُ الْحَدَةُ الْحَدَةُ الْحَدَةُ الْحَدَةُ الْحَدَة
زغيب در قبال كفار وتا كيدش بتوحيد واثبات ورسالت مع اشاره باستحقاق كفار مر
نال را:نال را:نال را:نال را:
★ 4 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15
حيد ورسالت وذم ووعيد يهوومكذبين:
مر بایتارآ خرت برونیابضهن احکام جمعه: ۵۴۴
يَبْوَلُوا الْمِنْفِقُونَاتُ ﴿
ئنائع منافقين: ١٣٠٤ ننائع منافقين:
يثار عقبي برونيا ۵۳۸
(1)
تغصيل احوال واعمال ومآل الل ايمان والل صلال:
@ 學類類
عضازا دكام مطلقات: صحارا دكام مطلقات:
نا كيد تقوي ووعده دوغيد مطبع وعاصى:
يَنْ وَلَوْ الْجَدِيْدِ فِي الْجَدِيْدِ فِي الْجَدِيْدِ فِي الْجَدِيْدِ فِي الْجَدِيْدِ فِي الْجَدِيْدِ فِي ال
تنظيم بمتحقيق عزم على الترك ورتوبه
خطاب به ني مَنْ الْفِينِمُ الدبارة ميمين وعمّاب بازواج مطهرات درا كلال بحقوق سيد
لرسلين:" الرسلين:"
نَفَيْنَيْنِ : يرْغيب باصلاح وصلاح وثمرات آن وتقص بعض از الل سعادت
وتر ہیب اوقصص بعضے از اہل شقادت. ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
79: 30
المنافق المناف
تَصَبِيرٌ: توحيدوجزائے سعداء موحدین وسزائے اشقیائے منگرین: عام



يَّ فَلَا فَ دِرَقَ مِهِ عَبِدَ اللهُ بِن مَا وَمُّ مَا اللهُ بِن مَا وَمُّ ---- اللهُ ال آ داب تذكيروشني برعدم تذكر وعقوبت غيرمنذكروموبت منذكرورآ خرت: "

١

بيان مجازات قيامت وتاكيدش باحقاق قرآن وترغيب استفامت: ---- ٢٢٢ يُونُو الانظليٰ ٨

بعث وجزا ووتقريع برغفلت: -

سُوْرَةُ الطَّفِيفِينَ ﴿

ودعيد برتطفيف خصوصاً وبيان مجازات عمو أ: ------ ١٣١١

يَنونو الاستقالي ال

تنعیل،حازات: ------

المُولِّ المُولِّ فِي المُولِّ في

تسليهُ مؤمنين ووعيدمخالفين: •

الطالقال

تتحقیق وعید بحفظ اعمال وصحت و وقوع بعث وحقیت قر آن: ------- ۱۳۰۰ يَعْوَدُ الْأَقِيلِينَ إِنَّ الْمُعْلِقِينَ مِنْ

فنائے دنیاوبقائے عقبی وامر باصلاح نفس واصلاح غیر ------ ۱۳۳ المنافقة القافية

عجازات فريعتين تضجع بعث وتسليهُ نيّ --. سِوْلَةُ الفَحْمِيلُ ﴿

ذكرا عمال موجيه جزاءومزاوا عمال مستحقين آن وبعضا زتفصيل او: ----- عملا النظالي النظالي

ترغیب درخیر دتر ہیب ازشر: ------

يُؤِدُوالِينَ عَنِينَ اللهِ عَنِينَ اللهِ عَنِينَ اللهِ

تخويف كفار بقصه ثمود قصدا وبيان مقتضيات سعادت وشقاوت تبعأ --- ٣٥٣

سُولَةُ اللَّهِ اللَّه

حكايت اتوال جن درتو حيد ورسالت ومجازاة بازتقر براييمها درآيات: --- ١٩٩١ مولا المواقعة

امر بقيام ألليل والذكر والمصمر رسول الله فأفيظم را برائة تسليه ومختيق امورهماثه بإز

の世紀 変

المنظمة المنظم

تغصيل احوال قيامت مع مضامين استطر ادبيه نهى از هجيل بالقرآن وحالت قرب

a justing

مقدوریت دمکلفیت انبان وتفعیل مجازات بر کفروایمان وتسلیه صاحب **فر** قان ·

ووتوع بعث بعدالا مكان: ------ ٢٠٩

وعميد مكذبين ونهذ ساز وعدمصدقين

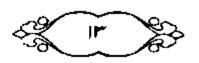
m. 30

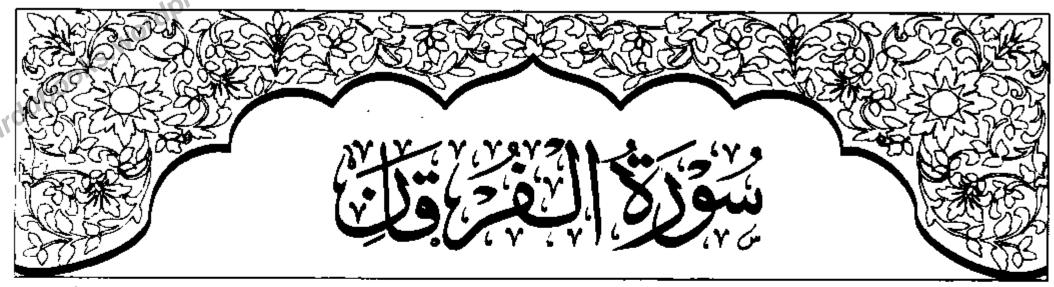
محقيق بعث امكانأو وتوعأ: ------

يُعْزِلُوْ الْمَانِيْ عَلَيْهِ الْمَانِيْ عَلَيْهِ الْمَانِيْ عَلَيْهِ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِق

وقوع صحت قيامت مع تنحويف مكذبين وتسليه رسول رب العالمين ---- ١٢٠

besturd hoesturd O MAN SON (m) William 1997 اختلاف إثمال واجزيه: ------بيان بعض خصال عذاب: -------المنافقة المنافقة يَنْ وَلَا الْفِينَا إِنَّ الْمُنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِن بيان بعض نعم فا تصديلي النبي مَنْ النِّيمُ السِّيمُ السِّيمُ السَّالِيمُ السَّالِيمَ السَّالِ السَّكر استدلال برتحذ مراز بتك حرمات الهيد بقصه اصحاب الفيل: ------ ٩٤٩ Marie m explosion امر بعیاوت مرقریش رابر بعض نعم ۱۸۱ تمزيعم وامر بالشكر مذكور وسورت بالا:------------------------- ٢٢٠ **QUEENS** سُوْرُو النَّفِيدِينُ ٢ ذم خصال كفار ومنافقين: ------ ١٩٨٢ ميداً ومعاوا أسال: ------M TENTE تعليم وحي برسول من يتيز كوزم وردع مخالف رسول: ------- ٣٦٢ المعالمة الم توحيد واظهار مخالفت مامشركين: ----- ١٨٥ حقیت وعظمت قرآن: ------ ۲۶۸ (四) 越朝城 @ HE HE HE امر مسيح وتخميد واستغفار رسول مَلْ يَتَزَكُّم را برقوت وشيوع اسلام: ------ ٢٨٦ ا ثبات رسالت ومجازات مصدق مكذب:-------间性調整 (4) واقعات و قيامت: -----خسارهٔ مضاورسولُ مَنْ تَقِيْقُ ------ ٢٨٨ يَوْلُوْ الْعِلْمُ ا MANAGE OF ذم بعض راس القبائح + (P) (P) (P) المنظمة المنظمة m Williams ذم عفلت عن الآخرة: امر باستعاذه ازمفنرت ديديه بعني وسوسهُ شيطانيه -----------A MANUEL STATE وجوه الشاني ------ ١٩٩٣





الفزقان الفزقان الفزقان الفزقان المنافقات المن

اوراس کی ستتر آیتی اور چورکوع میں

شروع الله كے نام سے جو بے حدمبر بان نہايت رحم والے بي

سورة الغرقان مدينه مين نازل موكى

تَبْرَكَ اللَّهِ مُنَالًا لَفُرُ قَالَ عَلَى عَبُوهِ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِينًا لاَ اللَّهِ مُلكُ التَّمَا وَ وَالْاَرْضِ وَلَمُ يَتَّخِذَ وَلَا اللَّهِ مَا لَكُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَكُونَ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللل

شَيْئَاوَّهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمُلِكُونَ لِانْفُسِهِ فَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَّلَا يَمْلِكُونَ مَوْتَأَوَّلَا حَيْوَةُوَّلَا نُشُورًا

بڑی عالیشان ذات ہے جس نے پیفیلے کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ فاص (محصلی الله علیہ وسلم) پرناز ل فر مائی تا کہ وہ تمام دنیا جہان والوں کے لئے ڈرانے والا ہو ایسی ذات جس کے لئے آ سانوں اور زمینوں کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو (اپنی) اولا دقر ارنہیں دیا اور نہ کوئی اس کا شریک ہے حکومت میں اور اس نے (ممکنات میں ہے) ہر (موجود) چیز کو پیدا کیا چرسب کا الگ انداز رکھا اور (باوجود حق کے ایسا بی اور نے کے) ان مشرکین نے خدا (کی تو حید) کو چھوڑ کر اور ایسے معبود قر ار دیتے ہیں جو کسی چیز کے خالتی نہیں اور (بلکہ) وہ خود گلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان کے (رفع وفع کرنے) کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی کے جاسل کرنے کا نہ کسی کسی کومرنے کا اختیار کی کھور نے کا اختیار کی کا ختیار کی کہ اور نہ کسی کومرنے کا اختیار کی کھور کے ہیں نہ کسی کے جینے کا اور نہ کسی کو (قیامت میں) دوبارہ جلانے کا ۔ ے

اللَّهَ آبَ تبارك من البركة وهى الزيادة ويراد به زيادة الشان بمعنى علوه فحاصل المعنى تعالى وتعظم قوله الفرقان مصدر بمعنى اسم الفاعل او المفعول اى الفارق بين الحق والباطل او الذى فرق فيه وبه وفصل بين الامور الحق منها والباطل قوله التقدير التهيئة اى هياه لما اراد به من الخصائص والافعال اللائقة به كذا في الروح قوله النشور الاحياء كذا في القاموس ١٢٠ النَّكُونَ :قوله الذى له ملك نعت للموصول الاول والفاصل ليس باجنبي قوله واتخذوا الضمير للمشركين لا يلزم رجوعه قبل الذكر لان القرينة للذكر كاف ١٢٠

الْبَلاَغَةُ :قوله الذي نزل الفرقان في الروح ابراز تنزيل الفرقان في معرض الصلة التي حقها ان تكون معلومة النبوت للموصول عند السامع مع انكار الكفرة لاجراء ه مجرى المعلوم المسلم تنبيها على قوة دلائله وكونه بحيث لا يكاد يجهله احد وكذا يقال في نظائره من الصلات التي ينكرها الكفرة ١٣ـ

عُ الظّلِمُونَ إِنْ تَتْبِعُونَ إِلَّا مَ جُلًّا مَّسُحُورًا وَانْظُرُ كَيْفَ ضَرَبُوالَكَ الْأَمْثَالَ فَضَاتُوا فَلَا يَسُتَطِيعُونَ سَبِيلًا ٥

ادر کافر (یعنی شرک) لوگ (قرآن کے) بارے میں یوں ہے ہیں کہ بیتی ہی ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں گھڑلیا ہے اور دوسر سے لوگوں نے اس (گھڑت) میں اس کی امداد کی ہے ہو یا اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے اور بیکا فرلوگ یوں کہتے ہیں کہ بیر قرآن) ہے سند با تھی ہیں جوالگوں ہے منقول ہوتی چلی آتی ہیں جن کو اس محفی (یعنی پیغیبر) نے تکھوالیا ہے اور پھر وہی مضامین اس کوجی وشام پڑھ پڑھ سنائے جاتے ہیں آپ (اس کے جواب میں) کہد دہ بچئے کہ اس فرآن) کو اس ذات نے اتارا ہے جس کوچھیں باتوں کی خواہ وہ آسانوں میں ہوں یاز مین میں خبر ہے واقعی اللہ تعالیٰ غفوراور رحیم ہیاور بیر کافر) لوگ (رسول اللہ سلی اللہ علید وسلم کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ اس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ہوا کہ وہ ہماری طرح کھانا کھا تا ہے اور بازاروں میں چلنا پھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا اور ایما نداروں سے بیا کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا اور ایما نداروں سے بین خالم یوں کہتے ہیں کہ تو اور ان ایاس کے پاس فرخ ان ایس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں اس کے باس کو باس کے باس کوئی رائیس بھیجا کرتا اور ایما نداروں سے بین خالم یوں کہتے ہیں کہ تو اور ان کے ساتھ رہ کر ڈرا تا بااس کے پاس فرخ ان اور ایما کی اند علیہ وسلم کی کیا ہوں گئے ہوتا جس سے کھایا کرتا اور ایما نداروں ہی جیب ہو ہوں کہ کے ہوتا جس سے کھایا کرتا اور ایما نداروں سے ہیں اس کیا تھیں کہتے ہیں کہم لوگ ایک مسلوب افعل آدی کی راہ پر چل رہ ہو گئے پھر دوراہ نہیں یا نے نے کیک جیب جیب باتیں کر رہ ہیں سو کہتی تو یوگ آپ کے لئے کہتی جیب جیب باتیں کر رہ جی سور کر کھوں کی کہتے ہیں کہم لوگ کی کہتے ہیں کہم لوگ کی کہتی ہو جیب جیب باتیں کر رہ وہ کو کھر دوراہ نہیں یا نے نے دورائی کی کہتے ہوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کی کہتے ہوں کہت کی کھوں کی کھوں کہ کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھ

تَفَيَنَهُنَ لَطِط: اول توحیدورسالت دونوں کا ثبات تھا۔ پھرانکارتوحید پرتشنیج تھی۔ آگانکاررسالت کی تھیج اوراس پرمنکرین کے جوشبہات واعتراضات ہیں۔ ان کا جواب ہے اور وہ اعتراضات متعدد ہے جن ہے متعدد آبیس شروع ہوئی ہیں۔ وَقَالَ الّذِینُنَ لَفُرُوَّ اللَّهُ اُنَّ السَّاطِیْرُ۔ وَقَالُوْ اَمالِ اللَّهُ اَنْ اللَّهُ اللَّ

حكايات اعتراض اول وردّاو: وقالَ الذِّينَ كَفَرُوّا (الى مَولَهِ مَعالَى) فَقَدُ حَامُ وَظُلْمًا وَرُولًا فَي

حِكايات اعتراض دوم تمه اول وروّا ن: وَقَالُو ٓالسّاطِيُو الْأَوّلِينَ الْتَكْتَبَهَا (الى مُوله تعالى) إِنَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيُهُا

حِنَا يت اعتر القَّى سوم: وَقَالُوُ اهَالِ هٰ فَاالرَّسُولِ يَا كُلُ الطَّعَامَ

حكايت اعتراض جبارم: وَقَالَ الظُّلِيمُونَ إِنْ تَتَبِعُونَ إِلَّا سَجُلًا مَّسُعُورًا ۞

ر داعتراض سُوم اجمالاً وٰ چِبارم تفصیلاً: اُنْظُرُ کَیْفَ ضَرَیُوْالَكَ الْاَهْنَالَ فَضَانُوافَلا یَسْتَطِیعُوْنَ سَیدِیلاً۞ اور کافر (یعنی مثرک) لوگ (قرآن کے بارہ میں) یوں کہتے ہیں کہ بیر(قرآن) تو کچھ بھی نہیں نراجھوٹ (ہی جھوٹ) ہے جس کواس فخص (یعنی پنجبر) نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس

(گھڑت) ہیںاس (مخض) کی مدد کی ہے(مراداس ہے وہ اہل کتاب ہیں جومسلمان ہو گئے تھے یا آپ کی خدمت میں ویسے ہی حاضر ہوا کرتے) سو(ایسی بات کہنے ہے) بیلوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے (چنانچہ اُس کاظلم اور جھوٹ ہونا بدلیل عنقریب آتا ہے) اوربید (کافر) لوگ (اعتراض بالا کے تمته میں) یوں کہتے ہیں کہ بیر(قرآن) بےسند باتیں ہیں جواگلوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں جن کواس مخص (یعنی پیغیبر) نے (عمدہ عبارت میں سوچ کہو ہے کراینے صحابے ہاتھ سے)لکھوالیا ہے(تا کہ منضبط رہے) پھروہی (مضامین)اس (مخض) کومبح وشام پڑھ پڑھ کرستائے جاتے ہیں (تا کہ یا در ہیں 'پھر و ہی یا د کئے ہوئے مضامین مجمع میں بیان کر کے خدا کی طرف منسوب کر دیئے جاتے ہیں) آپ (اس کے جواب میں کداسی ہےان کا مرتکب ظلم وزور ہونا بھی تا بت ہوجاوےگا) کہدد بیجئے کہاس (قر آن) کوتو اُس ذات (پاک) نے اُتارا ہے جس کوسب چھپی باتوں کی خواہ وہ آسانوں میں ہوں یاز مین میں ہوں خبر ہے(اور چونکہ اُس کاعلم ابیامحیط ہے اُس نے اپنے کلام میں وجوہ اعجاز کی پوری رعایت کر کے اس کودوسرے کلاموں سےمتاز فرمایا ہے اور دوسرے کسی کا ایسا علم نبیں ہے اس لئے کسی کوا ہے کلام میں رعابیت اعجاز رکھنے کے لئے اُن وجوہ تک رسائی نہیں ہوسکتی 'پس موسکتی 'پس کسی کا کلام مجز بھی نہیں ہو سكتا - حاصل جواب بيه بواكه اس كلام كااعجاز دليل ہے اس كى كه كفار كا كهناا أَسهاط يُرُ الْأَقَالِيْنَغلط ہے اور اس سے ثابت ہو گيا كہ وہ لوگ مرتكب ظلم وزور کے ہیں اگر بیخود پیغیر مُنَافِیْز کا کام مفتری یا مکتتب ہوتا یا توم آخرین کی اعانت سے تصنیف ہوتا توم عجز کسے ہوتا اور ہر چند کہ مقتضاا سے کفریات کا بیہ ہے کہ ان کو فورا سزا ہو جاو ہے لیکن چونکہ) واقعی اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (اس لئے جب مواخذ ہ فوریہ میں کوئی خاص حکمت نہ ہوفورا مواخذہ نہیں فرما تا ۔ پس بی مغفرت و رحمت موقتہ ہے' پھر بعدا نقضائے اس کے وقت کے عذاب واقع ہوگا)اور بی(کافر)لوگ (رسول اللّمَانَّةَ عَلَم کی نسبت)یوں کہتے ہیں کہاس رسول کو (نیعنی جو کہ بزعم خودرسول ہے) کیا ہوا کہ وہ (ہماری طرح) کھانا (بھی) کھاتا ہے اور (انتظام معاش کے واسطے ہماری طرح) بازاروں میں (بھی) چاتا پھرتا ہے (بعنی بشر ہے کہ جومخانج ہوتا ہے طعام واہتمام معاش کا۔مطلب بیر کہ رسول فرشتہ ہوتا جا ہے اورعلی سبیل اکتر ل اگر رسول کا فرشتہ ہونا ضرور نہ ہوتو تم از کم وہ اُس کا مصائب توہو۔ تواس بناء پرسوال ہے کہ)اس (رسول) کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا کہ وہ اُس کے ساتھ رہ کر (لوگوں کوعذابِ الٰہی ہے) ذراتا (پااگر بیجی نہ ہوتا تو کم اہتمام معاش سے تو بےفکری ہوتی اس طرح کہ)اس کے پاس (غیب سے)کوئی خزاندآ پڑتا (کہمعاش کی فکرنہ ہوتی) یااس کے پاس کوئی (غیبی) باغ ہوتا جس ہے یہ کھایا (پیا) کرتا (جس ہے اکل وطعام معمولی اور مشی فی الاسواق کی احتیاج نہ رہتی)اور (ایمانداروں ہے) بیر ظالم یوں (بھی) کہتے ہیں کہ (جب ان کے پاس أمور ندكورہ میں سے كوئى امر بجیب اورموجب امتیاز نہیں ہے جولاز مدنبوت ہے اور پھر بھی مدى نبوت ہیں اس سے معلوم ہوا کہان کی عقل میں فتور ہے۔ (پس) تم لوگ ایک مسلوب العقل آ دمی کی راہ پر چل رہے ہو (اے محمر فَاتَّنْتِهُم) دیکھیے توبیلوگ آ پ مَلَاتِیَمُ کے لئے کیسی عجیب عجیب با تیں بیان کررہے ہیں سو(ان خرافات ہے)وہ (بالکل) ممراہ ہوگئے پھر (اس ممراہی مین غالی ہونے کی وجہ ہے)وہ (بالکل)راہ ہیں پاکتے ۔ 🖦 اناعتر اضِ اول اور دوم قر آن منزل پرتھا اور سوم و چہارم رسول منزل علیہ پراور بیسب اعتراضات باہم بھی متجاذب ومتناسب ہیں جیسا تقریرتر جمہ ہے معلوم ہوا۔اول اور دوم کا جواب ان کے بعد ہی مفصلا ذکر فر مایا گیا ہےاور چہارم چونکہ بدیمی البطلان تھا' چونکہ حضور ملائظ کے انتظار الناس ہونا مشاہرتھا' اس لئے اُنتظارُ الخ اس کے اعتبار سے تعصیلی جواب ہو گیا۔اورسوم چونکہ قابل تنبیہ تھا اس کے اس کا اجمالاً تو آیت اخیر میں ندکور ہے جس کی طرف لفظ امثال اور تھم بالصلال مشیرے۔حاصل بیہے کہ بیامور فدکورہ (۱) رسالت کے لئے لازم ہونے کی حیثیت سےخودامور تحبیہ من قبیل الامثال ہیں اور جزوعقا کد ہونے کی حیثیت سے موجب ضلال میں کیونکہ نبوت کے لئے مطلق خارق کافی ہے خارق معین غیرضروری ہے۔ بیتوا جمالی جواب ہےاورتفصیلی جواب کےساتھ آ گے خطاب ہے۔ تَبْرَكَ الَّذِي مِن اس جزو كاجواب أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ مِنْ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّهُ " كيونكهان دونوں متعاطفين ميں امرمشترک فراغ معاش ہے اور أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِن اس جزو کا جواب مع تسلیہ مال هٰذَاالرَّسُولِ اور يَوْمَ يَرُوْنَ الْمُنَالِكَةَ مِن قَالَ الّذِينِيَّ لَا يُكَوْجُونَ كَ جواب كے ساتھ اس جزو كا بھى جواب لَوُلا أَنْزِلَ إِلَيْهِ صَلَكَ چِنانِيهَ كُواصِّح مولاً-

الم السواق براہ تکبر ہوتو خود عدم مشی نمی الاسواق کاغیر مکروہ ہونا تا ہت ہوتا ہے اور حدیثوں سے جوکرا ہت معلوم ہوتی ہے تو بلاضرورت جانا مراد ہے بلکہ اگر عدم مشی فی الاسواق کاغیر مکروہ ہونا تا ہت ہوتا ہے اور آیت: قال الظلیمیون ہے آپ پر جادو چلنے کے واقعہ کی نفی لا زم ہیں آتی ۔ کیونکہ مقصود کفار کا نفی نبوت کی تھی جسیا حصر سے مستفاد ہے سویہ تقصود قطعاً منفی ہے اور مطلق سحر کا آپ پر مؤثر ہونا مسکوت عنہ ہے۔

لَوُٰلَآ اٰنُوٰلَ اِلْیُهِ صَلَكُ اس میں اس شخص پررد ہے جو کمال کامعیارخوار ق کو قرار دیتا ہے۔ التحواشنی : (۱) بعنی جن امور کی کفار درخواست کرتے تھے امنہ۔

مُلِخُقَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَىه قوله اعانه عليه قوم اخرون وقول قتادة المروى في ١١٠٠٠ الـ ١٥٥٠٠ على التنزل الخصر ح بهذا التدريج صاحب الروح ناقلا عن الزمخشري واختاره النيسابوري ايضاً الله على المنوب العقل لان بعض السحر ما يغلب به على العقل ١١٦ـ ع قوله في مسحور المسلوب العقل لان بعض السحر ما يغلب به على العقل ١١٦ـ

الْرَوَّالْمَاتِ فِي الدر عن ابن عباسٌ ان عتبة وشيبة و ابا سفيان والنضر في ثلثة عشر رجلا اجتمعوا وكلموه ﷺ طويلا وفيه فسل لنفسك ربك ان يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك وسله ان يجعل لك جنانا وقصورا من ذهب وفضة الخ ١٣ـ

اللَّيِّ أَنَى جاء و اهووا توايجي بمعنى فعلوا فيتعدى تعدية الاكتتاب بمعنى امر بالكتابة فقد شاع افتعل بهذا المعنى كاحتجم وافتصد قوله تملى عليه الاملاء ههنا الالقاء للحفظ بعد الكتابة استعارة او الالقاء للكتابة كما هو المعروف حتى يقال ان الظاهر العكس بان الميت عليه فهو يكتبها ١٣ـ

النَّحُونَ :قوله فيكون نصب على جواب التخصيص ١٣_

تَبْرَكَ الَّنِ الْمُورُونَ الْمَاعَةِ وَاعْتَلُكَ خَيْرًا فِن ذَلِكَ جَنْتٍ تَجُرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ وَيَجْعَلْ لَكَ فَصُورُا وَ بَلْ كَذَبُو الْمِالِمَا عَقِوا الْمَاكِلُ الْمَاعَةِ سَعِيْرًا فَإِذَا رَاتُهُمُ مِّن مَكَا بِينِي فَصُورُا وَ بَلْ كَا بَالسَّاعَةِ سَعِيْرًا فَإِذَا رَاتُهُمُ مِّن مَكَا بَيْنِي وَعُوالْهَا تَعْيُرًا فَإِذَا الْقَوْرُ الْمِنْ الْمَاكِلُ الْمَاكِلُ الْمَاكِلُ الْمَاكِلُ الْمَاكِلُ الْمُعَوالِ اللَّهُ وَالْمَالِكَ الْمُؤْمِلُ الْمُعْدُولُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّ

مِنُكُمُنُانِ قُهُ عَنَا ابًا كَبِيرًا ١٠

وہ ذات بڑی عالی شان ہے کہ اگروہ چاہتو آپ کو (کفار) کی اس (فرمائش) ہے (بھی) اچھی چیز دے دیے یعنی بہت ہے (فیبی) باغات بمن کے نیچ نہریں بہتی بوں اور آپ کو بہت ہے کل دیے دیے بلکہ یوگ تیا مت کو جھوٹ بھی ہے دوزخ تیار کر رکھا ہے وہ ان کو دورے دیکھے گی تو وہ لوگ (دورے دی) اس کا جو ثروش سنیں گے اور (پھر) جب وہ اس (دوزخ) کی کئی تھک جگہ میں ساتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جا میں گئے تو وہ لوگ (دورے دیکھے گی تو وہ لوگ (دورے دیکھ اس کا جو ثروش سنیں گے اور ان کو مصیبت شاکر) کہتے کہ (بہتا ہوگا کہ) کیا یہ (مصیبت کی صالت) اچھی جا نمیں گئے تو دہ اس موت موت بھی جن ان کی اطاعت کا صلہ ہے اور ان کا آخری ٹھکا تا ان کو وہ اس وہ میں گئے ہو تھے ان میں بھیشد رہیں گئے اور وہ اس میں بھیشد رہیں گئے (اپ بیٹھے اور یہ کی اور وہ اس میں بھیشد رہیں گئے (اپ بیٹھی کی دعدہ ہے جو آپ کے رہے کے ذمہ ہے اور تا بل ورخواست ہے۔ اور جس روز اللہ تعالی ان (کافر) لوگول کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوالی جی تھے ان سب کو جمع کر کا پھر (ان معبودین سے) فرما دے گا کیا تم نے بھر سے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا یا یہ دور تھی ان کی اور وہ اس کی کہ تم آپ کے سوااور کی لوگول کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوالی تھی کہ تم آپ کے سوااور کا ان کو اظرار کا وہ کی کیاں تک کے وہ (آپ کی اور کو اس وقت اللہ تعالی ان عابدین کو اظہار کا جو اس کر نے کے لئے فرمادے گا کی ان عابدین کو اظرار کا وہ ان کو کہ کو کے لئے فرمادے گا گیاں تا بدین کو اظرار کی دور آپ کی کی کہ کو کہ کہ کہ آپ کے سوااور کا ان کو ان میا کہ بین کو اظرار کا جو بی کی کو اظرار کو بیاں تک کے وہ (آپ کی کہ ان میا کہ تن کو کہ کو کہ کو دی کہ ان کی کیاں تک کے وہ (آپ کی کیاں تک کے وہ (آپ کی کہ کیاں کو ان کو اور کی کیاں تک کے وہ (آپ کی کہ کور کو دی کیاں تک کے وہ (آپ کی کیاں کو ان کو در آپ کی کیا کو کہ کور کی کیاں کو ان کور کور کی کیاں کور خور کی کیاں کور خور کی کیاں کور خور کی کیاں کور خور کی کیاں کور کور کی کیاں کور خور کی کور کور کی کیا کور خور کی کیاں کور خور کیا کور خور کی کیا کور خور کیا کور کور کیا کور کور کیا کور خور کیا کور خور کیا کور خور کیا کور خور کیا کور کور کیا کور

کہتمہارےان معبودوں نے تو تم کوتمہاری ہاتوں میں جھوٹائٹم ہرادیا سو(اب) تم نہ خود(عذاب کو) ٹال سکتے ہواور نہ کسی دوسرے کی طرف سے مدود ہے جاسکتے ہواور جو جو تم میں ظالم (یعنی مشرک) ہوگا ہم اس کو بڑاعذاب چکھائیں ہے۔ 🖒

تفَینِ لَطِظ : او پراعتراض سوم کا اجهالی جواب آچکا ہے۔ آگے تفصیلا مذکور ہوتا ہے جیسا آیات بالا کے ف اول میں اُس کی تقریر گزر چکی ہے اور اُجڑا ہے گئے۔ جواب کے درمیان میں بل کذبو ۱ بالساعة ہے رسالت کے اٹکاراور اس پراعتراض بالا کی علت ارشاد ہوئی ہے کچر ذکر ساعت کی مناسبت سے گئی آئیوں کے درمیان میں معلق کمذبین ومصدقین کے بیان فرمائے ہیں۔ اس طرح اعتراض کو لا اُنول علینا الملائکة کے جواب کے بعد بھی بمناسبت نزول ملائکہ کے بعض واقعات یوم نزول کے ارشاد فرمائے۔

جواب تفصیلی از شبہ کنز و جنت : تبازگ الذی آن شکائے جکل آلک خیرا قین ذیک جنٹ تبنوی میں نئے تھا الاکھائو " و یجئ آلک قصورا اس و است بری عالی شان ہے کہا کہ وہ و جا ہے اور کھاری) اس (فرمائش) ہے (بھی) اچھی چیز دے دے بین (البتر بہتر ہونا طاہر ہے) اور (بلدان باغوں کے نبری بہتی بول (بہتر اس کے کہا کہ وہ تو مطلق باغ کی فرمائش کرتے تھے گوا کہ بہت سے کل دے دے (جوان باغوں میں ہے بوں یا باہر ہی ہوں ساتھ اور بھی مناسب چیز میں دے دے جن کی انہوں نے فرمائش کرتے تھے گوا کہ بہت سے کل دے دے (جوان باغوں میں ہے بوں یا باہر ہی ہوں بابر ہی ہوں سے ان کی فرمائش مع شے زائد پوری ہو جاوے ۔مطلب یہ کہ جو جنت میں طے گا گرانڈ چاہو تو آپ کو دیا ہی میں دے دے کین بعض حکمت و سے بیس جو نبی کی فید طاہر کی گئی ہے قادہ کا قول در منثور میں اس کا مؤید بھی ہے۔ چاہوں فی نفسہ ضروبی تھائیں پس شبخص ہے ہوں جا بیا ہے تات کی تغییر میں جو نبیری کی تید طاہر کی گئی ہے قادہ کا قول در منثور میں اس کا مؤید بھی ہے۔ چاہوں فی نفسہ ضروبی تھائیں پس شبخص ہے ہوں ہے۔ خان ہون کا اواد فول اور منتور میں اس کا مؤید بھی ہے۔ کہنوں تکھور اور جنوالت کے تواب پر شایداس کی جو ایک ہو جو ایک ہونے اور کی اور منسی فی الاسوا ق کے جواب پر شایداس کے جو اس کے جو اس کے جو اس کی جو رہند میں مضا کتھ رہ ہو کہ ہو اور خواد قراد میں میں اور خواد قراد کی مورد کی ہو کہ کہ ہو کہ کو کہ کو کہ کو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ کو کہ کو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ کو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ کو کہ

الطط أيات بالاكتمبيد مس كزر چكار

علت انكاررسالت بروجه ندكور وبيان بعض احوال واموال يوم النشور: بَلْ كَنْ بُوْا بِالسَّاعَةُ وَأَعْتَدُنَا لِمَنْ كَنْ بَ بِالسَّاعَةِ سَعِيُرُاهُ (الى فوله تعالى كُنْياقَهُ عَذَالِاً كَيِيرًا ﴿ (ان كفار ك ان شبهات مُركوره كسب عليه بيس ب كدان كوحق كي طلب اورفكر بوئي بواوراس دوران ميس قبل محقيق ايس شبهات واقع ہو میے ہوں) بلکہ (وجداعتراضات کی محض شرارت اورطلب حق ہے بے فکری ہے اوراس بے فکری اورشرارت کا سبب بیہ ہے کہ) بیلوگ قیامت کو جھوٹ بجھ رہے ہیں (اس لئے فکرانجام نیس ہاور جوجی میں آتا ہے کر لیتے ہیں بک دیتے ہیں)ادر (انجام اس کامیہ وگاکہ) ہم نے ایسے تھی (کی سزا) کے کئے جو کہ قیامت کوجھوٹ مجھے دوزخ تیار کرر کھی ہے (کیونکہ قیامت کی تکذیب سے اللہ درسول کی تکذیب لازم آتی ہے جواصل سبب ہے دوزخ میں جانے کا اوراً س دوزخ کی میکیفیت ہوگی کہ)وہ (دوزخ) اُن کودورہے دیکھے گی تو (دیکھتے ہی غضبناک ہوکراس قدر جوش مارے گی کہ)وہ لوگ (دورہی ہے) اُس کا جوش وخروش سنیں گےاور (پھر)جب وہ اُس (دوزخ) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ یاؤں جکڑ کرڈال دیئے جا کمیں محےتو وہاں موت ہی موت یکاریں محے (جیسا مصیبت میں عادت ہے کہ موت کو بلاتے اوراس کی تمنا کرتے ہیں اُس وقت اُن سے کہا جاوے گا کہ)ایک موت کونہ یکارو بلکہ بہت می موتوں کو یکارو (کیونکہ موت کے پکارنے کی علت مصیبت ہے اور مصیبت غیر متنا ہی ہے اور ہر مصیبت کا مقتضاموت کا پکارنا ہے تو پکارنا بھی کثیر ہوا اور اس کی کثر ت کوموت کی کثر ت کہا گیا پھرخود یکارنے میں تغار حقیقی ہےادرموت موت میں تغایراعتباری) آپ (ان کویہ مصیبت سناکر) کھئے کہ (یہ بتلاؤ کہ) کیایہ (مصیبت کی) عالت اچھی ہے (جو کہ مقتضا ہے تہبارے کفروا نکار کا) یاوہ ہمیشہ کے رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا خداسے ڈرنے وانوں سے (یعنی اہل ایمان سے)وعدہ کیا گیا ہے کہ وہ اُن کیا طاعت کا)صلہ ہے اور اُن کا (آخری) ٹھکا نا (اور) اُن کو دہاں وہ سب چیزیں ملیں سے جو پچھو وہ جا ہیں گے (اور)وہ (اس میں) ہمیشہ رہیں گے(اے پیغمبر) میدایک وعدہ ہے جو (بطورففنل وعنایت کے) آپ کے رب کے ذمہ ہےاور قابل مجورخواست ہے(اور ظاہر ہے کہ جنت الخلد ہی بہتر ہے سواس میں تر ہیب کے بعد ترغیب ایمان کی ہوگئی)اور (وہ دن ان کو یا دولا یئے کہ)جس روز اللہ تعالیٰ ان (کافر)لوگوں کواور جن کو وہ لوگ خدا کے سوابو جتے تھے (جن سے اصلال صا درنہیں ہوا خواہ صرف بت مراد ہوں یا ملائکہ وغیر ہم بھی) اُن (سب) کوجمع کرے گا پھر (اُن معبورین ہے ان عابدین کی تبکیت کے لئے)فرمادے گا کیاتم نے میرےان بندوں کو(راوحق ہے) گمراہ کیاتھایا پہ(خودہی)راہ (حق) ہے گمراہ ہو گئے بتھے(مطلب پہ کہانہوں نے

تَفْسَيْنَ اللَّهُ اللللِّ

تمہاری عبادت کہ دافع میں ضلالت ہے تمہارے امرورضا ہے کی تھی جیساان لوگوں کا زعم تھا کہ یہ معبودین خوش ہوتے ہیں اورخوش ہوگر اللہ تعالیٰ ہے شفاعت کریں گے یاا بنی رائے فاسد ہےاختر اع کر لی تھی) وہ (معبودین) عرض کریں گے کہ معاذ اللہ ہماری کیا مجال تھی کہ ہم آپ کے سوااور کارسالاوں کو (اپنے اعتقاد میں) تجویز کریں(عام اس ہے کہ وہ کارساز ہم ہوں یا ہمارے سوااور کوئی ہوں مطلب بیہ کہ جب الوہیت کو آپ میں منحصر سمجھتے ہیں تو ہم شرک کر نے کا ان کوامریا اُس پر رضامندی کیول کرتے) دلیکن (بیخود ہی گمراہ ہوئے اور گمراہ بھی ایسے نامعقول طور پر ہوئے کہ اسبابِ شکر کوانہوں نے اسبابِ کفر بنایا' چنانچہ) آپ نے (تو)ان کواوران کے برول کو (خوب) آسودگی دی (جس کا مقتضایہ تھا کہ منعم کی معرفت اوراُس کاشکرواطاعت کرتے گریہ لوگ) یہاں تک (شہوات وتلذذات میں منہمک ہوئے) کہ (آپ کی)یاد (ہی) کو بھلا ہیٹھےاور بیلوگ خود ہی برباد ہوئے (مطلب جواب کا ظاہر ہے کہ دونوں شقوں میں ضلوا المسبيل كشق كواختياركيااورضلالت كي شناعت وقطاعت كوذ كرتمتيع يم وكدكياجس يخوب تاراضي أن عابدين يصفاهر موجاوي اس وقت الله تعالی ان عابدین کواظہار تبکیت کے لئے جواصل مقصود تھا سوال مذکور ہے فر ماوے گا) لوتمہارے ان معبود وں نے تو تم کوتمہاری (سب) با توں میں جھوٹا (ہی) تضمرا دیا (اورانہوں نے بھی تمہارا ساتھ نہ دیا اور جرم پورے طور سے قائم ہوگیا) سو (اب) تم نہ تو خود (عذاب کواپنے اوپر ہے) ٹال سکتے ہواور نہ (کسی د وسرے کی طرف سے) مدد نویئے جا سکتے ہو (حتیٰ کہ جن پر پورا بھروسہ تھا وہ بھی صاف جواب دے رہے ہیں اور تمہاری صریح مخالفت کررہے ہیں) اور جو (جو)تم میں ظالم یعنی مشرک ہوگا) ہم اُس کو بڑاعذاب چکھا نمیں گے (اور گواس وقت مخاطبین سب مشرک ہی ہوں گے مگراس طرح فر مانے کی بیوجہ ہے کے ظلم کا مقتضی عذاب ہونا بیان فرمانامقصود ہے) 🗀 : إِذَا رَائَهُمْ أے طاہراً معلوم ہوتا ہے كہ دوزخ ہے صدوررويت كا ہوگا اور دوسرى نصوص ہے بھی طاہراً اس میں ادراككاوجودمعلوم بوتا ـــــــقال الله تعالى :وَتَغُوُّلُ هَلْ مِنْ مَّزيْدٍ [قَ : ٣] و قال صلى الله عليه وسلم النار الى ربها رواه البخارى وفي الروح عن الطبراني مرفوعا قالوا يا رسول الله هل لجهنم من عين قال نعم اما سمعتم الله تعالى يقول: إذَا رَأَتُهُمُ قِنُ مُكَانٍ بَعِيْدٍ فهل تراهم الا بعينين اور وَإِذَا ٱلْقُوْامِنُهَا مَكَانًا ضَيِّقًا سے ظاہر اجہم كاضيق بونامعلوم بوتا ہواور حديثوں سے بياياں وسعت معلوم بوتى بيكن بعد تامل حقیقت ظاہر ہے کہ جہنم کوضیق نہیں فر مایا بلکہ باو جوداُس کی وسعت کے جس خاص خاص جگہ ہرجہنمی رہے گاوہ جگہ خوب تنگ ہوگی جیسے جیل خانہ بہت بڑا ہو تمر ہر قیدی کے واسطے الگ الگ کو تھڑی تنگ ہوجیہا روح میں ابن الی حاتم ہے مرفوعاً اس کی تفییر میں منقول ہے: انہم لیست کر ھون افی النار کما يستكره الوقد في الحائط اور ، لَهُ حُرُ فِيها مَا يَشَاءُ ونَ مِن لفظما كموم مِن منعات داخل نبين اس لئ كدان منعات كساته أن كي مشيت بي متعلق نہ ہوگی مثل مغفرت کفار وغیرہ کے اور معبودین وغیرہ کے بولنے کے متعلق سورہ یوٹس رکوع سوم آیت: ویکومر یکٹ مشرکھید [یونس: ۱۶۰] کی تفسیر میں بذیل فائدہ تحقیق گزرچکی ہے ملاحظہ کرلیا جاوے اور تقریر ترجمہ میں و ما ایعیب کوئن کوعدم صدورا ضلال کے ساتھ اسلئے مقید کیا کہ شیاطین کے لئے یہ ضمون عام نہیں۔ مُكُونَا الْمُرْجِينَ إِلَى قوله في جنات لِعني اشارة الي كونه بدلا من خيرا ١٣ قوله في بل كذبوا :سبب بيَّبيل الح مستفاد من الروح والكبير ١٣ـ ٣ قوله في مسئولا: تا بلكذا في الروح ١٣ـ ٣ قوله في لا نصرا: مردكي ما كته مواشارة الى كونه مجهولا فحصل التغاير بين الصرف الكائن منهم والنصر الكائن من غيرهم فافهم ١٢ـ

اللَّيْ الْحَيْ الْحَيْظ اظهار الغيظ وقد يكون ذلك مع صوت مسموع والا فهو في نفسه ليس بمسموع قوله مقرنين قرنت ايديهم الى عناقهم الـ

﴿ لَيَجُنُونَ ؛ قوله واتهم التانيث باعتبار تاويل سعير بجهنم قوله مكانا ضيقا اى فى مكان ضيق ومنها حال مقدم عليه ال قوله ضلوا السبيل اى عن السبيل الدولة من الله فى اعراب القرآن هو المفعول الاول ومن دونك الثانى وجاز دخول من لانه فى سياق النفى الدوفيه ماحاصله ان من تزاد فى المفعول الثانى عند اكثر النحويين ١٣ ـــ

الَّكُلَّقُ : قوله تدعوا اليوم التقييد باليوم لمزيد التهويل والتفظيع والتنبيه على انه ليس كسائر الايام المعهودة قوله جنة الخلد في المروح اضافة الجنة الى الخلدان كانت نسبة الاضافة معلومة للمدح فان المدح يكون بما هو معلوم وان لم تكن معلومة فلا قادة خلود الجنة ولا يخدشه قوله تعالى خالدين بعد لانه للدلالة على خلود المها لا خلودها في نفسها وان تلازما اذان ذلك للتمييز عن حيات الدنيا ١٣ قوله مصيرا ولم يكف بقوله جزاء لعدم استلزامه ذلك فقد يثيب الملك في الدنيا انسانا هيتان مثلا ولا يواه فضلا عن إن يسكن فيه قوله عبادى الاضافة لتعظيم جرمهم لعبادة غير خالقهم مع كونهم عباد الله عزوجل قوله سبخنك في الروح عن الطيبي توطئه وتمهيد للجواب اله واشرت اليه في الترجمة ولما كان العادة في اللسان الهندى اطلاق كلمة معاذ الله في امثال هذا ترجمت بالحاصل قوله بما تقولون فيه مجاز اى في ما تقولون ١٣ .

وَمَا اَرْسَلْنَاقَبُلُكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ إِلاَ إِنَّهُ مُلِيَا كُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْاسْوَاقِ وَجَعَلْنَابُعُضَا مُ إِلِنَّا اللَّهِ مِنَا اللَّهِ مَا الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْاسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعُضَا مُ إِلَيْهُ مِنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ اللَّ

الْمُلَيِّكَةُ أَوْنَرِى رَيَّنَا لَقَدِ السَّكُلَّدُوُ إِنَّ أَنْفُوهُمُ وَعَتَوْ عُتُوَ الْبِيرًا ۞ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمُلَيِكَةَ لَا بُشُرَى يَوْمَ بِإِلْلُمُجُرِمِينَ

وَيَقُولُونَ رِجِرًا لَغُخُورًا اللهُ

جواب تفصیلی شباکل ومشی مع تسلید: وَمَا آرُسَلْنَاقَبُلُكَ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ (الی قوله نعالی) آنصنیرُوُنَ و کن سَربُک بَصِینُواْ اور ہم نے آپ ہے بہلے جتنے پیغیر بھیج سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے تھے (مطلب یہ کہ نبوت واکل طعام وغیرہ میں تنافی نہیں۔ چنا نچہ جن کی نبوت وائل ہے ابت ہے کومعرضین اعتراف ندکریں اُن سب ہے اس کا صدور ہوا ہے پس آپ پہھی بیاعتراض غلط ہے) اور (اسے پیغیراورا سے تابعین نبیع براان کھار کے ایسے ہودہ اقوال سے محزون مت ہو کیونکہ) ہم نے تم (مجموعہ مکلفین) میں ایک کودوسرے کے لئے آز مائش بنایا ہے (پس اس عادت معترہ کے موافق انبیاء کوالی عالت پر بنایا کہ اُمت کی آز مائش ہو کہ کون ان کے حالات بشریہ پرنظر کر کے تکذیب کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پرنظر کرکے تکذیب کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پرنظر کرکے تھذین کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پرنظر کرکے تکذیب کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پرنظر کرکے تھذیت کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پرنظر کرکے تھذیت کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت ہوئی وی کہا ہم وی میں واقع ہوں)۔

جگایت اعتراض پنجم ورداوم عجواب تفصیلی شبرزول ملک از براء اعتراض سوم: و قال الّذِین لایر پخون اِقاء منا لؤکر انزل علین نالمه آسکه اور جولوگ ہارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ تنہیں کرتے (بوجاس کے کہ اُس کے مشریس) وہ (انکار سالت کے لئے) یوں کہتے ہیں کہ ہارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے (کہ آکرہم ہے کہیں گے کہ بیرسول ہیں) یا ہم اپنے رب کود کھیلی (اوروہ ہم ہے کہید کے کہ دوں میں اپنے کو بہت بڑا مجھور ہے ہیں (کہ مبط طاکلہ ہم ہم ہے کہدد کے دون میں اپنے کو بہت بڑا مجھور ہے ہیں (کہ مبط طاکلہ یا ہم کام حق ہونے کے لائق اپنے کو جانے ہیں) اور بالحضوص رویت و مکالمت رب کی فرمائش میں تو) بیلوگ حد (انسانیت) ہے بہت (ہی) دورنکل گئے ہیں (کیونکہ طاکہ اور انسان میں تو کسی ذاتی بعید میں شرکت بھی ہے اللہ تعالی ہے تو کوئی مشارکت ہی نہیں اور خیر خدا کے دیکھنے کے لائق تو کیا ہوتے البت فرشتے اور پریٹانی کے ساتھ) چنا نچہ جس روز یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے (اوروہ دن قیا سے کا ہے) اس روز بجر موں (بینی کا فروں) کے لئے کوئی خوشی کی بات (نصیب) نہ ہوگی اور (فرشتوں کو جب سامان عذاب کے ساتھ آتا ہوا دیکھیں گے تو گھرا کر کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے پناہ ہے بناہ ہے۔

ن عاصل ارشاد؛ لَقَدِ الْمُتَكَلِّمِرُوُّا كابيهوا كدمر كى كى جانب سے تو كوئى امر نزول يارويت كامانع نہيں۔ چنانچها نبيا ونزول سے مشرف ہوتے ہيں اور رؤيت سے

سب مؤمنین مشرف ہوں گےلین رائی میں مانع خاص ہے یعنی عدم لیافت اوراس مانع کا کوئی رافع مخفق نہیں ہوا' پھرایی استدعااعلی درجہ کا تکبر ہے اور جہاں نزول ورویت کا دقوع ہے وہاں اس مانع کا رافع یعنی فضل اللی پایا جاتا ہے لہٰذا باوجود امکان ذاتی کے ان کفار کے تق میں یہ اُمورممتنع بانغیر ہیں اور حاصل یُوم یَرون کا یہ ہوا کہ تہماری حالت موجودہ کفروعناد کی مفتضی اس کو ہے کہ اگر ملا تکہتم سے ملیں تو اس طرح ملیں ۔ چنانچہ جس روز ملیں سے اس طرح ملیں گئے ہیں و نیام جو تم اُس کی درخواست کر رہے ہو۔اگر یہاں ایسا ہوتو ، بجائے تمنا کے ان سے پناہ ما تکنے لگو پھرعبث ایسی چیز کی طلب کرتے ہو۔

بَرِّجُهُ ﴾ كَنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ اللَّهِ الل ربتا ہے اوراس طرف اشارہ ہے کہ منشاءاس انتظار کاحقیقت میں تکبر ہے اورا ہے مجاہدات واعمال پراستحقاق کا دعویٰ۔

اً لَنْجَوَ الشِّیٰ :(۱) بعنی اس اعتراض کے جزودوم کا لَقَدِ اسْتَکْبَرُوُ اسْتِ مِن تفصیلاً روکیا گیاہے آا مند۔(۲) بعنی اس اعتراض کے جزواول کا لَقَدِ اسْتَکْلَبَرُوُا ۔۔۔۔ میں اجمالاً روکیا گیا ہے اور یکوفریکوون الْمَکَلِکَةَ مِن تفصیلا روکیا گیاہے ۱۱ مند۔

مُلِخُقُ الْبُرِجُ بَكُمْ لِلهِ فَى السِّامِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ المقصود التخصيص على الصبر بعد وجود المقتضى له ١٣ ع قوله فى التصبرون على السيناورى قال الفراء لا يخافون ١٣ التصبرون على النيسابورى قال الفراء لا يخافون ١٣ التصبرون على النيسابورى قال الفراء لا يخافون ١٣ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى النيسابورى قال ابن الانبارى المحذوف هو الو او بعد الافتكون الجملة حالا الخ ١٣ ــ

وَقَدِمُنَا إِلَى مَاعَبِلُوا مِنُ عَمَلِ فَحَمَلُنهُ هَبَاءً مِّنْتُورًا الْمَلَدِ الْمَنَّةِ يَوْمَبِنِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ اَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿ وَقَدِمُنَا إِلَى مَاعَبُوا مِن عَمَلِ فَحَمَلُنهُ هَبَاءً مِن مَا يُعْمَلُ وَعَلَى الْمَلَدِ عَنْ الْمَلَدِ عَنْ الْمَلَدِ عَنْ الْمَلَدِ عَنْ اللَّهُ الْمُلَدِ الْمَالِمُ عَمَلُ اللَّهُ مَا مِن وَمُ اللَّهُ مَا مِن وَمُ اللَّهُ مَا مِن وَمُ اللَّهُ مَا مَا لَكُومًا عَلَى وَمُ اللَّهُ مَا مُولِ الْمَلَدِ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا مِن وَمُ اللَّهُ مَا مِن وَمُ اللَّهُ اللَّهُ مِن وَمُ اللَّهُ مَا مُولِ اللَّهُ مُن اللَّهُ مَا مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّهُ مَا مُولِ الْمُلَدِ عَلَيْ اللَّهُ مَا مُولِ اللَّهُ مَا مُولِ اللَّهُ مُن اللَّ

الْكُفِرِيْنَ عَسِيُرًا۞وَ يَوْمَ يَعَضُ الظَّالِمُ عَلَى بَدَيْهِ يَقْوُلُ يِلَيْتَنِى الثَّخَانُ تُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا۞يُويُلَىٰ لَيْتَنِىٰ لَمُ الْخِنْ فُلَانًا خَلِيُلُ۞ لَقَدُ اَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِيَعُدَ إِذْجَاءَ نِيُ وَكَانَ الثَّيْظُنُ لِلْإِنْسَانِ خَنُ وُلُ۞ وَقَالَ الرَّسُولُ لَيْتَنِىٰ لَمُ الْخِنْ فُلَانًا خَلِيُلُ۞ لَقَدُ اَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِيَعُدَ إِذْجَاءَ نِيُ وَكَانَ الثَّيْظُنُ لِلْإِنْسَانِ خَنُ وُلِآ۞ وَقَالَ الرَّسُولُ

يرب إن قوم اتكف أواه فاالقران مَهجُوس ا

اورہم اس روزان کے (لیمن کفار کے) ان (نیک) کاموں کی طرف جو کہ (وہ دنیا میں) کر بچکے تھے متوجہ ہوں گے سوان کواپیا (بےکار) کر دیں گے جیسے پریشان غبار (البتہ) اہل جنت اس روز قیام گاہ میں بھی اجتھے رہیں گے اور آ رام گاہ میں بھی خوب اجتھے ہوں گے اور جس روز آسان ایک بدنی پر سے بھٹ جائے گا اور فرشتے (زمین پر) بھڑ سے اتار سے جائے گا اور خقیقی حکومت (حضرت) رحمٰن (ہی) کی ہوگی اور وہ (دن) کا فروں پر بڑا بخت دن ہوگا اور جس روز خللم (بعنی کا فرآ ومی عایت حسرت سے) اپنے ہاتھ کا بھائے گا اور کہے گا کیا اجھا ہوتا میں رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ وین کی راہ پرلگ لیتا ہائے میر کی شامت (کدا بیا نہ کیا اور ہوا ب دے ہی اجھا ہوتا کہ میں فلال مخص کو دوست نہ بنا تا اس کم بخت نے جھے کو فیسے تھے بہا دیا اور ہٹا دیا اور شیطان تو انسان کو (عین وقت پر) امداد کرنے ہے جواب دے ہی ویتا ہے اور (اس دن) رسول کہیں گے کہ اے میر سے پروردگار میری (اس) تو م نے قرآن کو جو کہ واجب العمل تھا بالکل نظر انداز کررکھا تھا۔ ن

تَفَيِّينِ لَطِظ: اوپر يوم نزول ورويت ملائكه كا اوراس يوم كيعض وقائع كا ذكرتها آكے مناسبت ہے اُس يوم ہائل سے دوسرے واقعات متعلقہ مصدقين و مكذبين كابيان ہے جيساركوع دوم آيت تَبلزك الّذِي كَي تمهيد من مجى اس كى تقرير كھى گئى ہے۔

بیان بعض وافعات مصدقین و مکد بین در قیامت: وقیامناً الی ماعیلوا فین عَیّل فیحکانهٔ هَبَاءً مَنْتُورُا و الى فوله تعالی یارتِ اِنْ قَوْمِی اَتَحَدُولُوا اَلْعُرُوانَ مَهْجُونُم اَ وربم (اسروز) ان کے (یعنی کفار کے) ان (نیک) کاموں کی طرف جو کہ وہ (دنیا بس) کر چکے تھے متوجہوں کے سوان کو (علانہ طلور پر) ایبا (بیکار) کردیں کے جسے پریشان غبار (کیکی کام نیس آتا ہی طرح ان کفار کے اعمال پر پھوتو اب نہ ہوگا البته) اہل جنت اس روز قیام گاہ بی ایجھے رہیں گے اور آرام گاہ بی بھی خوب اجھے ہوں کے (مراد متعقر اور مقیل سے جنت ہے یعنی اُن کے لئے جائے قیام اور جائے آرام ہوگی اور اچھا ہونا اُس کا ظاہر ہے) اور جس روز آسان ایک بدلی پر سے بھٹ جاوے گا (اُس بدلی کے ساتھ آسان سے) فر شتے (زمین پر) بھڑت اُنارے جادیں وقت جن تعالی حساب و کتاب کے لئے بجی فرماویں گے اور) اُس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمٰن (ہی) کی ہوگی (یعنی کی مور) اُس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمٰن (ہی) کی ہوگی (یعنی کی مور) اُس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمٰن (ہی) کی ہوگی (یعنی کی اور) اُس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمٰن (ہی) کی ہوگی (یعنی کی اور کیفی کو کھیں کی ہوگی (یعنی کی کھیل کی کھیل کے کو کھیل کے کھیل کی ہوگی (یعنی کی کھیل کی کھیل کی ہوگی (یعنی کی کھیل کی کھیل کے کھیل کی ہوگی (یعنی کی کھیل کی کھیل کی ہوگی (یعنی کی کھیل کی کھیل کے کھیل کی کھیل کی کھیل کی ہوگی (یعنی کی کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کی کھیل کی کھیل کے کھیل کی کھیل کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کی کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کے کہ کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل

حساب و کتاب و جزاوسزامیں کسی کو دخل نہ ہوگا جیسا دنیا میں طاہری تصرف تھوڑ ابہت دوسروں کے لئے بھی حاصل ہے)اور و ہ (دن) گافراوں پر برڑاسخت دن ہوگا (کیونکہ اُن کے حساب کا انجام جہنم ہی ہے) اور جس روز طالم (لیعنی کا فرآ دمی غایت حسرت ہے) اپنے ہاتھ کا ٹ کھاوے گا (اور) سکے گا کیا اچھا ہوتا میں رسول کے ساتھ (دین کی راہ) پرلگ لیتا ہائے میری شامت (کہ ایسا نہ کیا اور) کیا اچھا ہوتا کہ میں فلاں شخص کو دوست نہ بنا تا اُس (کم بخت) نے مجھلا کونفیحت آئے چھیے اُس سے بہکا دیا (اور ہٹادیا)اورشیطان تو انسان کوعین وقت پر)امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے(چنانچہ اُس کافر کی اُس حسرت کے وقت اُس نے کو کی ہمدردی ندکی گوکرنے ہے بھی پچھے نہ ہوتا صرف دنیا ہی میں بہکانے کوتھا)اور (اس دن)رسول (مَنْاتَیْزُاحِق تعالَی ہے کا فروں کی شکایت کے طور پر) کہیں گے کہاہے میرے پروردگارمیری (اس قوم) نے اس قر آن کو (جو کہ واجب انعمل تھا) بالکل نظرانداز کر رکھاتھا (اورالتفات ہی نہ کرتے تھے عمل تو در كنار مطلب به كه خود كفار بھي اپني ضلالت كاا قرار كريں مے اور رسول بھي شہادت ديں ہے۔ كقوله تعالىٰ: وَجنْنَا بِكَ عَلَى هَوْلاَءِ شَهِيدًا النسا.: ١٤] اور ثبوت جرم کی بھی دوصور تیں معتاد ہیں اور اقرار وشہادت اور دونوں اس کے اجتماع سے بیٹوت اور بھی مؤکد ہوجا کیں گے اور سرایا بہوں کے) 🖦 : اس بدنی کا ذکریارہ ووم کے نصف پر آیت مکل یکنظرون [البغرہ:۲۱۰] کی تغییر کے ذیل میں گزر چکاہے کہ بیابربشکل سائبان کے آسان ہے آئے گا اور اُس میں حق تعالیٰ کی بخلی ہوگی اوراُس کے گردیگر دملائکہ ہوں گے بیرحساب شروع ہونے کا دفت ہوگا اوراُس دفت آسان کا پھٹناصرف کھلنے کے طور پر ہوگا۔ بیدوہ پھٹنانہ ہوگا جو تفخ اول کے وقت اُس کے افناء کے لئے ہوگا کیونکہ نزول غمام کا وقت بعد نتحہ ثانیہ کے ہے جس وقت سب زمین وآسان دو بارہ درست ہو جائے گا اور آیت: وَیَوْمَ یَعَضُ الظَالِمُ مِن ایک قصه کی طرف اشاره ہے جو درمنثور میں بالفاظ مختلفہ مروی ہے حاصل مجموعہ کا بیہ کے عقبہ بن ابی معیط نے ایک بارایک مجلس دعوت میں جناب رسول مُلْاثِیْنِ کو بلایا۔ آپ نے فر مایا کہ جب تک تو اسلام نہ لا و ہے گامیں دعوت نہ مانوں گا۔ اُس نے کلمہ پڑھ لیا' آپ دعوت میں شریک ہو گئے۔ پیخبرانی بن خلف کو جو کداً س کا دوست تھا پینچی۔اس نے ملامت کی۔عقبہ نے جواب دیا کہیں نے بمصلحت اُن کی خاطرے ظاہراً کلمہ پڑھ لیا تھا'ول ے اسلام نہیں لا یا تھا۔غرض وہ کا فرکا کا فربی رہا۔تو قیامت میں اُس کواس کی حسرت ہوگی اور گواول بھی اس نے کلمہ دل ہے نہ پڑھا تھا مگراس کی دوتی کو یہ ذخل ہے کہ اس کا کلمہ پڑھنا اُس کی زم مزاجی پر دال ہے۔اگر ابی بن خلف ہے دوستی نہ ہوتی تو شاید اس خلا ہری تاثر سے باطنی تاثر بھی ہوجا تا یم کر دوستی کی بدولت بعد زا کداور حرمان دائم ہوگیااور جَاءَ نی ہے بیلازم نہیں آیا کہ اُس نے دل ہے دین اسلام کوقبول کرلیاتھا' کیونکہ مبعی اس سے عام ہےاور خل حسرت میں اس کو یہ ہے کہ مجیٰ اسباب ہدایت سے ہے تو جانب ذکر سے فاعلیت اور جانب متکلم سے ایک گونہ قابلیت کا تحقق من وجہ قرب ہے تا وراس قرب کے بعد پھر بُعد ہوگیا اور شیطان کے خذلان کا ذکراس لئے کیا گیا کہ اس مانع کا اثر شیطان ہی کے اغواء سے ہوا اور بعض مفسرین کا پیول ہے کہ ظالم سے مراد مطلق کا فراور فلا نا عمراد شيطان بقرينه كان الشيطان اورتغير ظامر يد

ڈیلیظ :اوپررسالت کے متعلق کفار کے متعد داعتر اضات ہے اور نیز آئندہ کے اعتر اضات ہے ان کی عداوت پیغیبرمُنُ ٹیٹیم کے ساتھ معلوم ہوتی ہے آگے آپ کی تعلی فرماتے ہیں کہ اس عداوت ہے محزون نہوں۔

عَرِّجَهُ كُمْ كُلُولُ اللَّهِ الْحَالَىٰ : يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَيْكَةَ لَا الْمُشَرَىاى طرف اشاره بكه يه حالات (ندكوره بالا) بعض كے لئے مضربوتے ہيں جس كومشائخ الل تربيت جانے ہيں۔ تولية على اور يہ كويا قوم كا اجماع الل تربيت جانے ہيں۔ تولية على اور يہ كويا قوم كا اجماع مسئلہ ہے۔ دوسراوہ جوروح ہيں ابن عطاء سے ندكور ہے۔ انہوں نے ان اعمال كونگا ورضا ہے ديكھا۔ پس ہمارى نگاہ ہے كر مجنح (يعنی عجب حابط اعمال ہے) قولية تعالى النظاليماس ميں اشرارى صحبت سے تحذير ہے اور اشرارى تفسير ہے كے ذكر اللہ سے بعيد ہونے كاسب ہوجاوے۔

مُنْكُونًا أَبُرُجُكُمُ الله الله الله الله الله الله والكان ماضيا واقعا بمجرد الكفر لكن ظهوره مؤخر الى دارالجزاء السلم الفقه : استدل بالآية اى قوله تعالى اتخذوا هذا القرآن على كراهة عدم تعاهد المصحف بالقراء ة فيه لانه نوع من الهجر المذموم فى الآية وفيه بحث لان المواد به عدم القبول لا عدم الاشتغال مع القبول ولا ما يعمهما والحق انه متى كان ذلك مخلا باحترام القرآن والاعتناء به حرم والا فلا الـ

اللَّهُ اللَّهُ المتصرفة وانه صاحب اضمارنا صبها يقول المنصوبة غير المتصرفة وانه صاحب اضمارنا صبها يقول الرجل للرجل الفعل كذا فيقول حجرا وهو من حجره اذا منعه لان المستعيذ طالب من الله تعالى ان يمنع المكروه ان يلحقه وفيه كان الانسان اذا سافر فر اى ما يخاف قال حجرا محجورا اى حرام عليك التعرض لى وفيه وصفة الحجود للتاكيد كشعر شاعر وموت ماء ت دليل اليل وان مفعولا ههنا للنسب اى ذوحجر وهو كفاعل ياتي لذلك اه قلت وترجمة بالحاصل قدمنا عمدنا كذا في

الرحور قوله هباء منثورا ما يرى من الغبار في الكوة في ضوء الشمس مقيلا اريد به مكان الاسترواح مطلقا استعمالا للمقيد في المطلق فهو مجاز مرسل وانما يبق على الاصل لما انه لا نوم في الجنة اصلاً اى ولا نصب (1) قوله بالغمام اى عن الغمام كما نقله النيسابورى عن الفراء العض على اليدين كناية عن فرط الحسرة والندامة لانه لازمة لذلك في العادة والعرف قوله فلانا قال النيسابورى زعم بعض ائمة اللغة انه لم يثبت استعمال فلان في الفصيح الاحكاية لا يقال جاء ني فلان ولكن يقال قال زيد جاء ني فلان "الهجر بمعنى الهذيان الدين الهجر امن الهجر بالفتح بمعنى الترك وقيل من الهجر بمعنى الهذيان الدينات المناسبة المن

الْنَكَخُونَ : وقدمنا هو عندى معطوف على لابشرى لانه من الواقعات في ذالك اليوم وقوله يوم تشقق وقوله يوم يعض الظالم كلاهما معطوف على يوم يرون وقوله الحق بمعنى الثابت صفة للملك ولا يضر الفعل بالظرف١٣_

البَّلاَغَنَّ قوله يوم يرون انما قيل يرون دون تنزل الملائكة ايذانا من اول الامر بان رؤيتهم لهم ليست على طريق الاجابة الى ما طلبوه بل على وجه آخر لم يمر ببالهم منثورا وصف به مبالغة في الغاء اعمالهم فان الهباء تراه منتظما مع الضوء فاذا حركة الريح تناثر وذهب كل مذهب فلم يكف ان شبه اعمالهم بالهباء حتى جعل متناثرا الا يمكن جمعه والانتفاع به اصلا ومثل هذا لا رداف يسمى في البديع بالتنيم والايغال قوله نزل الملئكة فيه ايماء ايضا الى الجواب عن قولهم لو لا انزل علينا الملائكة ال

ٱلْخَجُوَ الشِّينُ : (١)زاده لان القيلولة تارة تكون للنوم و تارة للاستراحة عن النصب ٣ منه.

وَكَذَٰ لِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِي عَدُو الْمِن الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِكَ هَادِيًا وَ نَصِيرًا ۞ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مْ لَوُلَانُزِلَ عَلَيْهِ الْقُرُانُ جُمُلَةً وَاحِدَةً * كَذَلِكَ * لِنُثَبِّتَ بِهِ فَوَادَكَ وَرَثَلُنَهُ تَرُبِّيُلًا ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ

عَ بِمثَلِ الْآجِئْنَاكَ بِالْحُقِّ وَ أَحْسَنَ تَفْسِيرًا أَ الْمِينَ يُحُشَرُونَ عَلَى وُجُوهِمُ إلى جَهَنَّمُ الْوَلِيكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿ وَلَقَدُ

التينامُوسَى الكِتْبَ وَجَعَلْنَا مَعَكَ أَخَاهُ هُرُونَ وَزِيرًا فَيَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كُنَّ بُوا بِالْتِنَا * فَكَ مَّوْنُمُ تَدُويُرًا فَيَ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْمِ اللَّيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلَي عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلَاكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَل

اورہم ای طرح (بعنی جس طرح بیلوگ آپ سے عداوت کرتے ہیں) ہم م لوگوں میں سے ہرنی کے دشمن بناتے رہے ہیں اور ہدایت کرنے کو اور مدوکر نے کو آپ کا رب
کافی ہے اور کافرلوگ یوں کہتے ہیں کدان پیفیر پر قرآن دفعتا واحد ہ کیوں نہیں تازل کیا اس طرح (تدریخا) اس لئے (ہم نے نازل کیا) ہے کداس کے ذریعہ سے آپ
کے دل کوقوی کھیں اور (اس لئے) ہم نے اس کو بہت تفہر اتھ ہراکر اُتا را ہے اور بیلوگ کیسا ہی بجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں گے گرہم اس کا ٹھیک ٹھیک جواب اور
وضاحت میں بڑھا ہوا آپ کوعنا بیت کردیتے ہیں بے وہ لوگ ہیں جواب مونہوں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے بیلوگ جگہ میں بھی بدتر ہیں اور طریقہ میں بھی
مراہ ہیں اور تحقیق ہم نے موی علیہ السلام کو کتاب دی تھی (یعنی تو ریب) اور ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو (ان کا) معین بنایا تھا پھر بن دونوں کو تھم
دیا کہ دونوں آدمی ان لوگوں کے باس جاؤ جنہوں نے ہماری (توحید کی) دلیلوں کو جھٹلا یا ہے سوہم نے ان کو (اپنے قہرسے) بالکل ہی غارت کر دیا۔ ﴿﴿

نگینی : تسلید رسول فاقی فرادت کفار: و گذارای جعک کنا دی تو به تعالی و توسیدای و توسیدای اور جم ای طرح (یعن جس طرح یه وگ آپ نی بات نہیں ہے۔ سرائی تعلید رسول فاقی فرادت کرتے رہے ہیں۔ سوید و فل بات نہیں ہے۔ سرائی کی بات نہیں ہے۔ سرائی کی بادیت کرنے کواور (جو ہدایت سے محروم رہاس کے مقابلہ میں آپ کی) مدو کی بات نہیں ہے۔ سرکاغم کیا جاوے) اور (جس کو ہدایت دینا منظور ہوائی کی ارپازت کرنے کو اور (جو ہدایت سے محروم رہاس کے مقابلہ میں آپ کی) مدو کرنے کو آپ کا رہا کا فی ہوائیت کے دوسید ہو سکتے ہیں ایک اُن کا گراہ رہنا دوسرا اُن کے در ہے اید ابونا 'سواللہ تعالیٰ ہدایت کے لئے بھی کا فی ہا اگر محمت مولی تو ہدایت کی تو فیق و بے در کی جب ہدایت نہیں ہوتی تو اس میں بی حکمت ہا در ایڈا ہے کہ دفع کرنے کے لئے بھی اللہ تعالیٰ کا فی ہے۔ اگر حکمت مقتضی ہوگی تو ہدایت کی تو فیق در سے گر جب ہدایت کی تو بین ہوتی تو اس میں بھی حکمت ہوگی ہوتی عدد سے مراد بھی عام انس اور جن کو پس آ دم بینا اسلام کے اعدام البیس اور قائیل ہیں اور لفظ عدد کا اطلاق واحد اور جم کے لئے آتا ہے۔ اور اگر مراد نا می بوتو عدد سے مراد ہوتی اس کو میا ہوتی کے اس کو جب ہدا ہوتی ہوتی کے اس کو بین کے جادیں جن کی بعث سے زیادہ مقصود اصلاح معاد ہوتو کل اس خواص دو نوں کے لئے آتا ہے۔ اور اگر مراد نا کی بعث سے زیادہ مقصود اصلاح معاد ہوتو کل اس خواص دو نوں کے لئے آتا ہے۔ اور اگر مراد نا کی بعث سے زیادہ مقصود اصلاح معاد ہوتو کل اس خواص دو نوں کے بیا ہم اور کیا ہوتا ہوں کی اور آد دم علیہ السلام کی نسبت اول الرس آتا ہے۔ بینی رسل تی کو کیکہ اول ہیں نور کے مطافی رسل کے اور اگر کو اور کو کی کو کو اس کے موروں کے اور کو کی کو کیا کہ کا کو کی کو کو کو کی کو کی کو کیا کہ کو کو کیا کہ کورکی کو کیت سے مقصود غالب یا ہم اور کو کو کو کو کیا کو کر کو کو کورکی کو کو کورکی کورکی

مع أن كرد كے حكايت كئے محتے تھے۔ بعض اعتراضات كى آ محے حكايت ہے۔

مدح اجوبه فدکوره شبهات مزبوره: وکایانؤوَنک پینتیل اِلاَحِنُنگ پانخی و آخسن تَفیدیوُاها اور بیالاگ کیمانی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں تمرہم (اس کا) نمیک جواب اوروضاحت میں (بھی) بڑھا ہوا آپ کوعنایت کردیتے ہیں (تاک آپ اس سوال کود فع فرماویں) ف : جواب کی دوخو بیاں ہیں۔ایک ذاتی کہ فی نفسہ قاطع مادہ شبہ ہواور دوسری اضافی کہائی وضاحت کے سبب قریب انفہم ہوائحق میں خوبی اول اور احسن تغییر امیں خوبی دوم کی طرف اشارہ ہو نیز اس آیت میں تثبیت فوائد و ندکور آیت بالا کے طریق دوم کا بھی بیان ہے۔ پس میہ وجہ بھی ارتباط کی ہو سمی ہے۔ (میلط: او پراعتر اضات کا قولی جواب تھا ' تم منظی جواب ہے بیعنی اس پر جوسزا ہوگی اُس کا بیان ہے۔

قصداول موی علینیا باقوم ایشان :..... و کقر این اموسی (الی موله تعالی) فک مینواه اور تقیق ہم نے موی (علیه السلام) کو کتاب (بعنی توراق) دی تھی (بعن وہ بہت جلیل القدرصاحب کتاب نی تھے) اور (اس کتاب ملنے سے پہلے) ہم نے اُن کے ساتھ اُن کے بھائی ہارون (علیه السلام) کو (اُن کا) معین (ویددگار) بنایا تھا 'پھر (اس معین بنانے کے تقصل) ہم نے (وونوں کو) تھم دیا کہ دونوں آ وی اُن لوگوں کے پاس (ہدایت کرنے ہے لئے) جا وَجنہوں نے ہماری (توحیدگی) دلیوں کو جمٹلایا ہے (مراداس قوم سے فرعون اوراس کی قوم ہے۔ چنانچہ وہ ہماراتھم لے کروہاں پہنچے اور مجھایا مگرانہوں نے نہ مانا) سوہم

أَلْنَجُونَ :قوله هاديا ونصيرا نصبهما على الحال او التمييز ١٣ قوله لنثبت متعلق بمقدر اى انزلناه كذلك ويعطف عليه رتلنا ١٣ الموصول خبر لمبتدأ محذوف اى هم الذين يحشرون الخ فقلنا عطف على جعلنا المعطوف بالواو التى لا تقتضى الترتيب فلا يضر تقدم الجعل والقول على الايتاء في الوقوع فافهم واما تقدم الايتاء في الذكر فللايذان من اول الامر بجلالة شانه عليه السلام ليدل على زيادة شناعة انكارهم كما قررته في ف١٠١_

البَلاغَةُ :قوله جعلنا المراد جعل عداوتهم لاجعل ذواتهم فانه ليس مقصودا بالبيان ١٣ قوله بمثل سمى سوالاتهم مثلا تشبيها لها بالامثال العجبية لخروجها عن دائرة العقل ١٣ قوله ولقد اتينا قدم ذكر موسلى لشهرة نبوته لاسيما بين اهل الكتاب.

وَقُوْمَ نُوْمِ لَتَا كَذَّهُ الرُّسُلَ اَغُرَفُهُمُ وَجَعَلْهُمُ لِلنَّاسِ اِيهً ﴿ وَاعْتَدُنَا لِلظَّلِمِينَ عَنَابًا اَلِيمًا ﴿ وَاعْتَدُنَا لِلظَّلِمِينَ عَنَابًا اَلِيمًا ﴿ وَعَلَا تَبُرُنَا تَبُولُوا وَكُلُّا تَلَا مُكُولُوا اللَّهُ الْاَمْثَالُ وَكُلُّا تَلَا مُكُولُوا تَلْمُ وَلَا اللَّهُ وَكُلُّا صَدَبُنَا لَهُ الْاَمْثَالُ وَكُلُّا تَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللْمُ اللَّهُ وَاللْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَ

إِنْ هُمُ إِلاَّ كَالْاَنْعَامِ بَلُهُمُ أَضَلُ سَبِيلًا ﴿

اور تو م نوح کوہم بلاک کر چکے ہیں جب انہوں نے پیٹیبرول کو تبطلایا تو ہم نے انکو (طوفان ہے) غرق کر دیا اور ہم نے ان (کے واقعہ) کولوگوں (کی عبرت) کے لئے ایک نثان بنادیا اور (آخرت میں) ہم نے (ان) فلالموں کیلئے در دناک مزاتیار کر رکھی ہے اوہ ہم نے عاداور ٹموداوراصیاب اوران کے پیج میں بہت می امتوں کو بلاک کر

قصہ سوم و چہارم و پنجم عادوثمود واصحاب الرس وششم دیگر امم اجمالا: قرعَادًا قرشَمُودَ آ وَکُلاَ تَبَرُنَاتَتَنِینَیْرَا اورہم نے عاداورثمود اوراصحاب الرس اوراُن کے بیج جی بہت می امتوں کو ہلاک کیا اور ہم نے (اُمم ندکورہ میں ہے) ہرایک (کی ہدایت) کے داسطے بجیب بجیب (بعنی موکر اور بلیغ) مضامین بیان کئے اور (جب ندمانا تو) ہم نے سب کو بالک ہی ہر بادکر دیا۔ ف ارس لفت میں کہتے ہیں کنوے کو کذافی القاموں اور پجھلوگ تو مثمود کے مصاور کسی کنوے پر آباد سے وہ اصحاب الرس ہیں۔ کذافی القاموں والدرعن ابن عباسٌ۔ گراُن کے عذاب کی کیفیت منصوص نہیں اور قرون کی تفصیل بھی نہیں ہتلائی اوراضجاب الرس میں اور بھی اقوال ہیں۔ احقرنے اپنے نز دیک رائح کو لے لیا۔

﴿ لَهُ ﴿ وَاللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الل مجهوده في دعوتهم حتى شارفوا على الايمان بزعمهم محشى۔

مُلِخَتُهُ الْبَرِجُ بَرُكُمْ الله وسولا: جن كورسول بناكر اشارة الى ان العائد محذوف اى بعثه ورسولا حال عن ذلك العائد و جوزان البحث يتضمن معنى الجعل فصح تعدية الى المفعولين حذف عنهما الاول يعنى العائد المحذوف صرح بكلتا الوجهين صاحب الاعراب الري قوله في اضل سبيلا: كيونكه وه الخفرا هو الاقرب عندى واختاره النيسابورى في سورة الاعراف بعنوان قريب منه الدراب العراب الريم الله المناسبيلا المناسبيلا المناسبيلا المناسبيلا المناسبيلا المناسبيل المناسبيل

اللغيّات التبير التفتيت الـ

اً لَنَجُنُونَ :قوم نوح منصوب بمضمر دمرنا ١٣ـ قوله وعادا منصوب بدمرنا المقدر ـ قوله كلا منصوب بمضمر يدل عليه ما بعده فان ضرب المثل في معنى التذكير والتحذير ١٣ ـ قوله لو لا هو حال من الضمير المحذوف العائد الى الموصول اى بعثه رسولا او بعث يتضمن معنى جعل فصح تعدية الى المفعولين ١٣ ـ

مَّيْتًا وَشُنْقِيهُ مِنَّا حَلَقْنَا انْعَامًا وَآنَاسِ عَيْرُا ﴿ وَلَقَنْ صَرَّوْنَكُ بَيْبَهُمُ لِيهُ بِهِ جَهَا كَالَهُ وُلِنَاسِ لِلْكُونُوا ﴿ وَلَوْلِ الْكَفِي مُنَ وَجَاهِلُهُ مُ لِيهِ جِهَا كَالَمْ يُرُاكُ وَهُو لَلْكُونُوا ﴿ وَكُونُ لِلْكُونُوا ﴿ وَكُونُ لِلْكُونُ مِنَ الْبَكُونُ لِيهُ وَلَا عَنْ الْمَكُونُ وَلَا اللّهُ وَكُونُ اللّهِ اللّهُ وَلَا يَفُومُونُ وَكُانَ الْمَكَا وَلَا مُنْفُولُو وَلَا اللّهُ وَلَا يَفُومُونُ وَكُانَ الْمَكَا وَلَا مَنْ مَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

(اے مخاطب) کیا تونے اپنے پروردگار (کی)اس قدرت پرنظرنہیں کی کہاس نے سایہ کو کیونکر دورتک پھیلایا ہے اوراگروہ جا ہتا تو اس کوایک حالت پر تشہرایا ہوار کھتا بھر ہم نے آفاب کواس سامیر کی درازی اور کوتا ہی پر علامت مقرر کیا چرہم نے اس کواپی طرف آہتہ آہتہ سیٹ لیا اور وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات کو یردہ کی چیز اور نیندکوراحت کی چیز بتایااوردن کوزندہ ہونے کا وقت بتایا اور وہ ایسا ہے کہ اپنی بارانِ رحمت سے پہلے ہوا وَں کو بھیجنا ہے کہ وہ بارش کی امید دلا کر دل کوخوش کر دیتی ہے اور ہم آسان سے یانی برساتے ہیں جو یاک صاف کرنے کی چیز ہے تا کہ اس کے ذریعے سے مردہ زمین میں جان ڈل دیں اور اپنی مخلوقات میں سے حیار پایوں اور بہت سے آ دمیوں کوسیراب کردیں اورہم اس (یانی) کو (بقدرمصلحت) ان لوگوں کے درمیان تقسیم کردیتے ہیں تا کہ لوگ غور کریں سو(جا ہے تھا کہ و غور کر کے اس کاحق اوا کرتے کیکن)اکٹرلوگ ناشکری کئے ندر ہے(اورہم اگر جاہتے تو آپ کےعلاوہ اس زمانہ میں ہربہتی میں ایک پیغیبر بھیج دیتے سواس نعت کےشکریہ ہیں) آپ کا فروں کی خوشی کا کام نہ سیجئے اور قرآن ہے انکار ندر ہے اور اگر ہم زور شور ہے مقابلہ سیجئے دلائل تو حید کی طرف اور وہ ایسا ہے جس نے دریاؤں کوصور ۃ ملا دیا جن میں ایک کا پانی تو شیریں کیکن بخش ہےاورایک کا یانی شور سخ ہےاور کےان کے درمیان میں (اپنی قدرت سے)ایک حجاب اورایک مانع قوی رکھ دیااوروہ ایسا ہے جس نے یانی ہے (لینی نطفہ سے) آ دمی کو پیدا کیا پھراس کوخاندان والا اور سسرال والا بنایا ور (اے مخاطب) تیرایر وردگار بزی قدرت والا ہے اور (باوجو داس کے بیمشرک) لوگ (ایسے)خدا کو جھوڑ کران چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جوان کو پچھٹف نہیں پہنچا سکتی ہیں اور ندان کو پچھ ضرر پہنچا سکتی ہیں اور کا فرتوا ہے رب کامخالف ہے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجاہے کہ (ایمان والوں کو جنت کی) خوشخبری سنا ئیں اور کا فروں کو دوزخ ہے ڈرائیں آپ کہد دیجئے کہ میں تم ہے اس (تبلیغ) پر کوئی معاوضہ نہیں مانگتا وہاں جوشخص یوں جاہے کہاہے رب تک (پہنچنے کا)راستہ افتیار کرے اور اس می لا یموت پرتو کل رکھے اور اطمینان کے ساتھ اس کی تبیع وتحید میں لئے رہتے ہیں اوروہ (خدا) اپنے بندوں کے گناہوں ہے کافی خبردار ہے وہ ایبا ہے جس نے آسان وزمین اور جو پچھان کے درمیان میں ہےسب چھروز (کی مقدار میں) پیدا کیا پھر تخت (شاہی) پر قائم ہوا وہ بڑاً مہربان ہے سواس کی شان کسی جانبے والے سے یو چھنا جا ہے اور جب ان کا فروں ہے کہا جاتا ہے کدرخمن کو بحدہ کروتو بعجہ جہل وعناد کے کہتے ہیں کہ رحمٰن کیا چیز ہے کیا ہم اس کو بحدہ کرنے لگیں جس کوتم سجدہ کرنے کوہمیں کہو گے اور اس سے ان کو اور زیادہ نفرت ہوتی ہے وہ ذات بہت عالی شان ہے جس نے آسان میں بڑے بڑے ستارے بنائے اور (اس آسان) میں ایک چراغ (یعنی آفمآب اورنورانی جا ندبنایا) اور وہ ایسا ہے جس نے رات رات اور دن کوایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والے بنائے اور پیسب پچھ(ولائل ونعم جو مذکور ہوئے)اس مخض کے (سمجھنے کے) لئے ہیں جو سمجھنا جا ہے یاشکر کرنا جا ہے۔ 🔾

تَفَيِّينِ لَلِهظ: اوپردورے انکاررسالت پرتقریع وشنیع تھی آ گے دلائل ہے اثبات توحیدہے جن کے من میں انعامات بھی ہیں۔ چنانچہ خاتمہ مُضمون پریا کو

ے استدلال کا اور شکوراہے بیان نعمت کامقصور ہونا معلوم ہوتا ہے اور درمیان درمیان میں اُس کے انکار پر ذم اور ملامت اور بوجہ اس کے کہا وجود دلائل ساطعہ کے سامعین کا عراض وخلاف ناصح مشفق کی افسر دگی کا سبب طبعی ہے جودعوت میں عدم نشاط کا موجب ہوسکتا ہے ۔ بعض آیات میں حضور کا تیجیا کا تعظیل اور میں کا مضمون ندکور ہے ۔ بس اصل مضمون اس مقام میں تو حید کا ہے اور دوسر ہے مضامین بطور استطراد آ گئے ہیں اور بیضمون آراد کی گورا [الفر فار: ٦٦] تک جلا

ولا كُلُ تُوحيد مع بعض متعلقات: آلَهُ تَرَ إلى رَبِّكَ كَيْفَ مَنَّ الظِّلَ ع وَهُوَالَّذِي يَجَعَلَ الْيُلُ وَالنَّهَارَ خِلْفَةٌ لِمَنْ آرَادَانَ يَكُاكُرَ أَوْارَادَ شُكُورًاه (اے مخاطب) کیا تو نے اپنے پروردگار (کی اس قدرت) پرنظر نہیں کی کہ اُس نے (جب آفتا ہے طلوع کرتا ہے اُس وقت کھڑی ہوئی چیزوں کے) سابیکو کیونکر (دورتک) پھیلایا ہے (کیونکہ طلوع کے وقت ہر چیز کا سابیلمباہوتا ہے) اوراگروہ جا بتاتو اُس کوایک حالت پرتھبرایا ہوار کھتا (بعنی آفتاب کے بلند ہونے سے بھی ند گھنتا اس طرح پر کہاتن دورتک آفاب کی شعاعوں کونہ آنے دیتا' کیونکہ آفاب کی شعاعوں کا زمین کے حصوں پر پہنچنا باراد وَ حق ہے نہ کہ بالاضطرار محمرہم نے اپنی حکمت ہے اُس کو پھیلا ہوا بنا کر) پھرہم نے آ فتاب (کے قرب من الافق وارتفاع عن الافق) کواس (سابہ کی درازی وکوتا ہی) پر (ایک ظاہری) علامت مقرر کیا)مطلب بیکمثل اسباب عادیہ غیرمؤثرہ تھیتہ اور اُن کے مسببات کے آفاب اور سابی بیں ایک ظاہری ارتباط وتعلق ایسا بنادیا کسب کے تغیر سے مسبب میں تغیر ہوتا ہے) پھر (اس تعلق طاہری کی وجہ ہے) ہم نے اُس (سابیہ) کواٹی طرف آ ہستہ آ ہستہ سیب لیا (یعنی جوں جو ں آ فناب او نیجا ہوا دہ ساریز ائل اور معدوم ہوتا گیا اور چونکہ اُس کا غائب ہو تامحض قندرت النہیے ہیا شرکت غیرے ہےاور باوجودغیو بیتا عن الحس کے علم النبی ہے غائب نبیں ہاں لئے الینا فر مایا گیا توبیہ حالت مذکور ومصنوعہ عجیبہ دلیل ہے کمال صافع وانفرا واستحقاق الوہیت کی مجرز وال کے بعد برد صنابھی بعینہ اس طرح دلیل صانعیت ہے لیکن زائدے ناقص ہونا بیاظہر ہے مقہوریت و عجز میں اور مقہوریت و عجز مصنوع کا اظہر ہے۔استدلال علی قدرت الصانع میں پستخصیص کا یا نکتہ ہوسکتا ہے)اوروہ ابیا ہے جس نے تمہارے لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیندکوراحت کی چیز بنایا اوردن کو (اس اعتبارے کے سونامشابہ موت کے ہے اور دن کا وقت جا گنے کا ہے کویا) زندہ مجمونے کا وقت بنایا اور وہ ایسا ہے کہ اپنی بارانِ رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی اُمید دلا کر دل کو) خوش کر دین میں اور ہم آسان سے یانی برساتے ہیں جو یاک صاف میکرنے کی چیز ہے نہ کداُس کے ذریعہ سے مردہ زمین میں جان ڈال دیں اور اپنی مخلوقات میں سے بہت سے جار پایوں اور بہت سے ہے آ ومیوں کوسیراب کریں اور ہم اُس (پانی) کو (بقدر مصلحت) اُن نوگوں کے درمیان تقسیم کردیتے ہیں تا کہ لوگ غور کریں (کہ بیتصرفات کسی بڑے قادر کے ہیں کہ وہی مستحق عبادت ہے) سو(جاہنے تھا کہ غور کر کے اُس کاحق ادا کرتے لیکن)اکثر لوگ بے اشکری کئے نہ رہے رجس میں سب سے بڑھ کر کفروشرک ہے کین آپ اُن کی اور باکھوس اکٹر کی ناشکری من کریاد کھے کرسٹی فی انتبلیغ سے ہمت نہ ہاریئے کہ میں تنہاان سب سے کیے عہدوبرآ موں گا بلکہ آ ب تنہائی اپنا کام کئے جائے کیونکہ آ پ کوتنہا نبی بنانے سے خود ہارامقصودیہ ہے کہ آ ب کا جراور قرب بزھے)اوراگر ہم جا ہے تو (آپ کے علاو وای زمانہ میں) ہربستی میں ایک ایک پینمبر بھیج دیئے (اور تنہا آپ پرتمام کام نہ ڈالتے لیکن چونکہ آپ کااجر بڑھانامقصود ہے)اس لئے نہم نے اییانہیں کیاتواس طور پراتنا کام آپ کے سپر دکرنا خداتعالیٰ کی نعمت ہے) سو (اس نعمت کے شکریہیں) آپ کا فروں کی خوشی کا کام نہ بیجئے (بعنی کا فرتواس ہے خوش ہوں سے کہ تبلیغ نہ ہو یا کمی ہوجادے اور اُن کی آزادی سے تعرض نہ کیا جادے)اور قرآن (میں جود لاکل حق کے نہ کور ہیں جیساای مقام پر دلاکل تو حید کے ارشاد ہوئے ہیں اُن) سے ان کازورشورے مقابلہ بیجئے (یعنی میمام اور تا مبلیغ سیجئے یعنی سب سے کہئے اور ہار بار کہئے اور ہمت توی رکھئے جیسا اب تک آ پ كرتے رہے ہيں پس مقصوداس امراور نبی ہا حداث نبیس بلكه ابقاء ہے۔ پس كوئى اشكال لازم نبيس آتا۔ آھے پھرعود ہے دلائل تو حيد كى طرف)اورو وابيا ہے جس نے دودریاؤں کو (صورة) ملایاجن میں ایک (کا پانی) تو شیری تسکین بخش ہاورایک (کا پانی) شور تلخ ہاور (باوجود اختلاط صوری کے حقیقاً) أن کے درمیان میں (این قدرت سے)ایک جاب اور (اختلاط حقیق سے)ایک مانع فی توی رکھ دیا (جوخود تفی غیرمحسوں ہے مگراس کا اثر بیعن المیاز دونوں پانی کے مزہ میں محسوس ہے۔مرادان دو دریاؤں سے وہ مواقع میں جہاں شیریں ندیاں اور نہریں بہتے ستے سمندر میں آ کرگر تی ہیں وہاں باوجوداس کے کداو پر سے دونوں کا سطح ایک معلوم ہوتا ہے۔لیکن قدرتی الہیہ ہے اُن میں ایک ایسی حدفاصل ہے کہ ملتقی کے ایک جانب ہے پانی لیا جاوے تو شیریں اور دوسری جانب سے جو کہ جانب اول سے بالکل قریب ہے یانی لیا جاوے تو شکنے چنانچہ بڑکال تعیس بھی ایسا موقع موجود ہے کمانی الحاصیة)اورو وابیا ہے جس نے یائی سے (بیغن نطفہ ہے) آ دمی کو پیدا کیا پھراس کو خاندان والا اورسسرال والا بنایا (چنانچہ باپ داداوغیرہ شرعی خاندان اور ماں نانی وغیرہ عرفی خاندان ہیں جن سے پیدائش کے ساتھ ہی تعلقات پیدا ہوجاتے ہیں۔ پھرشادی کے بعدسسرالی رشتے پیدا ہوجاتے ہیں۔ بیدلیل قدرت بھی ہے کہ نطفہ کیا چیز بھی' پھراس کو کیسا بنا دیا کہ وہ اتنے علاقوں والا ہو گیا اور نعت بھی ہے کہ یہ تعلقات مذارت معاونت ہیں)اور (اے ناطب) تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے (دہك سے نعت کی طرف اور

قدیو ا: ہے دلیل قدرت کی طرف اشارہ ہے)اور (با وجوداس کے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات وصفات میں ایسا کامل ہے جیسا بیان ہوااور پیر کمالات مقتضی ہیں کہ اُس ک عبادت کی جادے مکر) یہ (مشرک) لوگ (ایسے) خدا کوچھوڑ کران چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو (بصورت عبادت کرنے کے) ندان کو ایکے لفع پہنچا سمتی ہیں اور نہ (درصورت عبادت نہ کرنے کے) اُن کو پچھضرر پہنچا سکتی ہیں اور کا فرتو اپنے رب کا مخالف ہے (کداُس کوچھوڑ کر دوسرے کی عبادت کرتا ہے) اور کفار کی مخالفت معلوم کر کے آپ نہ تو اُن کے ایمان نہ لانے ہے محزون ہول' کیونکہ) ہم نے آپ کوسرف اس لئے بھیجا ہے کہ (ایمان والوں کو جنت کی ۴ 📞 خوش خبری سنائیں اور (کافروں کودوز خےے) ڈرائیں (اُن کے ایمان نہ لانے ہے آپ کا کیا نقصان ہے پھر آپ کیوں تم کریں اور نہ آپ اُس مخالفت کو معلوم کر کے فکر میں پڑیں کہ جب بیچن تعالیٰ کے مخالف ہیں تو میں جوحق تعالیٰ کی طرف دعوت کرتا ہوں اس دعوت کو بیلوگ خیرخواہ کی کب سمجھیں سے بلکہ میری خودغرضی برمحمول کر کےالتفات بھی نہ کریں گےتو اُن کے گمان کی کیونکراصلاح کی جادے تا کہ مانع مرتفع ہو سواگر آ پکواُن کا پیخیال قرینہ ہے یا زبانی گفتگو ہ معلوم ہوتو) آپ (جواب میں اتنا) کہدد بیجئے (اور بےفکر ہوجائے) کہ میں تم ہے اس (تبلیغ پر) کوئی معاوضہ (مالی یا جاہی) نہیں مانکمتا۔ ہاں سےجو مخص یوں جا ہے کدا ہے رب تک (چینچنے کا)راستدا فتیار کر لے (توبیالبتہ جا ہتا ہوں جا ہے اُس کومعاوضہ کہویانیہ کہو)اور (نداُس مخالفت کفار کو دریا فت کر کے اُن کی ضرررسانی سے اندیشہ بیجئے بلکتبلغ میں) اُس حی لا بموت: پرتو کل رکھئے اوراظمینان کے ساتھ اُس کی سبیج وتحمید میں لگےرہے (بعن تبلیغ کہ طاعت متعدیہ ہے اور سبیج وتحمید کہ عبادت لا زمہ ہے اُن کو بے فکری ہے ادا سیجئے) اور (ندمخالفت من کر بعیل عقوبت کی اس خیال ہے تمنا سیجئے کہ اُن کا ضرر دوسروں کو نہ پہنچے جاوے کیونکہ) وہ (خدا)اینے بندوں کے گناہوں سے کافی (طور پر)خبر دار ہے (وہ جب مناسب سمجے گاسزادے دے گا۔ پس ان جملوں میں رسول اللَّهُ أَنْ يُغْيَمُ ے جزن فکر وخوف تمنی کوز ائل فرمایا ہے آئے بھر تو حید ہے)وہ ایسا ہے جس نے آسان وزمین اور جو کچھان کے درمیان میں ہے سب چھروز (کی مقدار) میں پیدا کیا پھرعرش بر (جومشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اورجلوہ فرما) ہوا (جو کہ اُس کی شان کے لائق ہے جس کابیان سورہ اعراف کے رکوع ہفتم کے شروع آیت میں گزر چکا)وہ برام ہربان ہے سوأس کی شان کسی جاننے والے ہے یو چھنا جا ہے (کدوہ کیسا کا فرمشرک کیا جانیں اور اُسی معرفت صححہ کے نہ مونے سے شرک کرتے ہیں۔ کما قال تعالى : وَمَا قَدَدُوا اللّهُ حَقّ قَدُوم [الأسام: ٩١]) اور جب أن (كافرون) سے كها جاتا ہے كدر من كو مجده كروتو (بوجہ جہل وعناد کے) کہتے ہیں کہ رحمٰن کیا چیز ہے (جس کے سامنے ہم کو بحدہ کرنے کو کہتے ہو) کیا ہم اُس کو بحدہ کرنے کتاب کے لئے ہم کو کہو سے اوراس (امر بسجد ۃ الرحمٰن) ہے اُن کواور زیادہ نفرت ہوتی ہے (لفظ رحمٰن ان میں کم مشہورتھا تمرینہیں کہ جانتے تھینہ ہوں تمراسلای تعلیم ہے جو مخالفت برحی ہوئی تقی تواطلا قات لفظیہ میں بھی مخالفت کونباہتے تھے۔قرآن میں جو پہلفظ بکثرت آیاوہ اس میں بھی مخالفت کر بیٹھے اوراس حیثیت سے کہ قرآنی محاورہ ہے تنجابل عارفانہ کے طور پراس میں کلام اوراس کا انکار کرنے گئے۔ کوخدائی کا انکار اورسوءِ ادب لازم آجاوے)وہ ذات بہت عالی شان ہے جس نے آ سان میں بڑے بڑے ستارے بنائے اور (اُن ستاروں میں ہے دو بڑے نورانی اور فائدہ بخش ستارے بنائے لیعنی)اس (آ سان) میں ایک چراغ (یعنی آ فآب)اورنورانی جاند بنایا (شاید آ فآب کوسراج بوجه تیزی کے کہا)اوروہ ایسا ہے جس نے رات اور دن ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے بنائے (اور بیہ سب کچھ جود لائل نعم ندگور ہوئے)اس محض کے (سمجھنے کے) لئے (ہیں) جو سمجھنا جا ہے یاشکر کرنا جا ہے (سمجھنے والے کی نظر میں استعدلا لات ہیں اورشکر گزاری كرنے والے كى نظر ميں انعامات ہيں ورندا كرصد باب حكست پيش نا دان : بخو انى آييش باز يجيد دركوش) ف زرياح كامبشر مونا سورة اعراف كے ركوع مقتم كے ذیل میں اور بروج کی تحقیق سور و جبر کے رکوع دوم میں گزرچکی ہے اور موج البحرین اے معنی بعض مفسرین نے بید کئے ہیں کداللہ تعالیٰ نے دوسم کے دریاا پی جکہ بررواں کئے۔شیریں بھی اور سکنح بھی اور درمیان میں زمین کو فاصل بنا دیا جو دونوں کے التقاء ہے مانع ہے ورندممکن تھا کہ یانی زمین کو کاٹ کرمحیط ہوجا تا۔ پس مرج کے معنی خلط کے نہوں مے بلکدارسل کے ہول سے۔ کما فی القاموس مرج المدابة۔: اور طاہر آفیھا: سے ان کواکب کا آسان کے اندر مرکوز ہوتا معلوم ہوتا ہے لیکن اگر ظاہر کے خلاف کسی دلیل قطعی سے ٹابت ہوجاوے توفیھا :کوفی قربھا: کے ساتھ ماول کریاممکن ہے۔

مُلَيْنَا الْمُرْجِيْنَ إِقُوله في نشورا: ترده بون كاوت ولم احمله على معنى ذا نشور ينتشر فيه الناس للمعاش لاباء بعض العلماء ذلك كما في الروح الربح قوله في طهورا : إك صاف كن كي إشارة الى انه بمعنى الآلة وليس بمعنى مطهر باصله الربع قوله في انعاما: بهت اشارة الى ان كثيرا صفة للمتعاطفين كما في الروح الربع قوله في كبيرا: عام وتام اشارة الى كون الكبر كما و كيفاال في قوله في محجورا : قوله للمحجور المحجور المحجور المحجور المحجور المحجور المحجور المحجور المحجور المحجور المحتور عن المحتول المحتور عبدالعفور الاركاني والمولوى روشن على الاركاني عن المتقاء المحتور العذب والبحر الملح فقالا وهما ثقتان يدرسان البخارى والتلويح وغيرهما ان البحر من الاركان الى المحتمل احد شقيه ابيض والآخر اسود والملتقى كانه خط ينتزع من السطحين المتلاقيين والفلك تجرى في الابيض دون الاسود والاسود يتلاطم ويتراكم اشد ما يكون والابيض ساكن جامد كانه قاع صفصف لا ترى فيها عوجا ولا امتا ويقولون انا لم نذق ماء هما لكنه مشهور في ديارنا وتيقن ان ماء الابيض عذب وماء الاسود ملح آه والله اعلم وفي الطبرى قال ابن جريج فلم اجد بحرا عذبا الا الانهاء العذاب المحرك في قوله في الاحر والثانية باعتبار المعنى وهي اظهار الشفقة والمعنى من اتخذ الى ربه سبيلا رضيت به كما يرضى الماجوز باطمع في شئ من الاجر والثانية باعتبار المعنى وهي اظهار الشفقة والمعنى من اتخذ الى ربه سبيلا رضيت به كما يرضى الماجود المراه المحره الدراك المحره المحرور المحتور المحرور كل كما في المورا قالوا لعلى سبيل التجاهل والوقاحة المحرور المح

الرَّوَّالَائِتْ:قوله ظهيرا في الدرعن مجاهد والحسن والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة معينا للشيطان على معاصى الله والعداوة والشرك وهكذا في القاموس ١٣ــ

اللَّهَ إِنَّ الدليل من الدلالة راجما وسمى به العلامة التى على الطريق ثم على مطلق العلامة ثم على السبب الغير الحقيقى لاشتراكهما في مطلق الايصال. قوله طهورا اسم لما يتطهر به كذا في القاموس والروح ١٣ البلدة يطلق بمعنى الارض قوله لنسيقه لسقى والاسقاء بمعنى واحد ١٣ مرج خلط كذا في القاموس البحر هو المالح وسمى به العذب تغليبا فرات من فرت مقلوب رفت اذا كسر لانه يكسر العطش قوله محجورا بمعنى حاجرا او محجورا به ١٣ قوله فسئل به اى عهد وهذا التفسير منقول من الدارك في الروح ان السوال كما يعدى بعن لتضمنه معنى البحث والتفيش يعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء وعليه قول علقمة فان تسألوني بالنساء فانني الخر

النَّخُون :قوله بلدة ميتا تذكير صفتها لانه بمعنى البلد او لان ميتا من امثلة المبالغة التي لا تشبه المضارع في الحركات والسكنات وهو يدل على النبوت فاجرى مجرى الجوامد ١٣ قوله جاهد هم به اى بالقرآن ولا يلزم الاضمار قبل الذكر لان ذكر الدلائل ذكر للقرآن نسبا اى ذا نسب و ذا صهر ١٢ قوله خلفة اى ذوى خلفة يخلف كل منهما الآخر بان يقوم مقامه وفى القاموس الخلف والخلفة بالكسر المختلف وعليه لا حاجة الى تقدير المضاف والمعنى جعلها مختلفين والافراد لكونه مصدر فى الاصل الكل من الروح منخصا والوجه لاول هو الاقرب كما لا يخفى قوله الذى خلق خبر مبتدأ مقدر اى هو الذى ١٣-

الْبَلْاغَةُ :قوله ولو شاء اعتراض بين المتعاطفين. قوله ثم جعلنا قوله ثم قبضنا ثم الاولى التراخى الرتبى لان جعل الشمس دليلا مقدم على المد و ثم الاخرى للتراخى الزماني وهو ظاهر. قوله جعل لكم اليل الخ لم يكرر جعل في النوم وكرره في كون النهار نشورا لان النوم من توابع الليل فكفي الجعل الواحد بخلاف النهار ١٣. وَعِبَادُ الرَّحْنِ النَّنِيْنَ يَعْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُونًا وَإِذَا خَاطَبُهُمُ الْجُهِلُونَ قَالُو اسلنا ﴿ وَالَّنِيْنَ يَعْبُونُ لِرَبِهُمُ الْجُهِلُونَ قَالُو اسلنا ﴿ وَالْمَنْ يَكُونُ لَا يَعْمَا الْمَاكُانَ عَنَا الْهَاكُانَ خَرَامًا ﴿ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَدُورًا لَوْ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَدُورًا لَوْ اللَّهُ الللللِهُ ا

فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ٥

اور (حضرت) رخمن کے خاص بندےوہ ہیں جوز مین میں عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جہالت والے لوگ (جہالت کی) بات (چیت) کرتے ہیں تو وہ رفع شرکی بات کرتے ہیں اور جوراتوں کواپنے رب کے آھے بجدہ اور قیام یعنی نماز میں گئے رہتے ہیں اور دعائیں ماسکتے ہیں کداے ہارے پروردگارہم ہے جہنم کے عذاب کو وورر کھئے کیونکہاس کاعذاب بوری تباہی ہے بے شک وہ جہنم براٹھ کا نااور برامقام ہے(بیتوان کی حالت طاعات بذیتیں ہے)اور (طاعات الیہ میں ان کابیطریقہ ہے کہ) وہ جب خرج کرنے لکتے ہیں تو نہ فضول خرجی کرتے ہیں اور نہ تھی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنااس (افراط وتفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نبیں کرتے اور جس مخف (کے قبل کرنے) کوانٹد تعالی نے حرام فر مایا ہے اس کو قبل نبیں کرتے محرف ایم اسے کام کرے گاتو سزا سے اسکاسابقدیز ہے گا کہ قیامت کے دن اسکاعذاب بڑھتا چلا جائے گااوروہ اس(عذاب) میں ہمیشہ نمیشہ ذلیل وخوار ہوکرر ہے گا گرجو (شرک ومعاصی ہے) تو برکر لے اور ایمان (بھی) لے آئے اور نیک کام کرتار ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے (گزشتہ) گمناہوں کی جکہ نیکیاں عنایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ غفور جیم ہے اور جو خض (جس مصیبت سے) توبہ کرتا ہے تو وہ (بھی عذاب ہے بیار ہے گا کیونکہ وہ)اللہ تعالیٰ کی طرف خاص طور پر رجوع کر رہا ہے اور وہ بیہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے اوراگر (اتفاقاً) بیبودہ مشغلول کے پاس ہوکرگزریں تو سنجیدگی ہے گزرجاتے ہیں اوروہ ایسے ہیں کہ جس دفت ان کوائلہ کے احکام کے ذریعے ہے تصبحت کی جاتی ہے تو ان احکام پر بہرے اندھے ہو کرئیں کرتے اورا یہے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہاہے ہمارے پر دردگار ہم کو بماری نیک بیبیوں اور ہماری اولا د کی طرف آنکھوں کی شنڈک (بعنی راحت)عطافر مااورہم کومتقیوں کاافسر بناوے ایسےلوگوں کو (بہشت میں رہنے کو) بالا خانے ملیں سے بیجہان کے دین وطاعت پر ثابت قدم رہنے کے اور انکواس بہشت میں (فرشتوں کی جانب) بقا کی دعااورسلام ملے گااوراس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گےوہ کیسااچھاٹھکا نااورمقام ہے آپ (عام طورلوگوں ہے) کہد دیجئے ك ميرارب تمهاري ذرابهي پرواندكر _ كا اگرتم عبادت ندكرو كے سوتم تو (احكم البيكو) جھوٹا سجھتے ہوتو عنقريب پيجھوٹا سجھنا تمہارے لئے وبال (جان) ہوگا۔ 🔾 تَفَيِينِينَ لَطِط :اوپردلائل توحيد كے ساتھ ساتھ كفار دمشركين كاكفران وخلاف تنفر مع أن كى ندمت كے ندكور تھا' آ مے مقابلہ ميں مؤمنين كاانقياد وا مثال اور طاعت کی تفصیل مع اُن کی تفضیل کے مذکور ہے اور درمیان میں حبعاً واجمالاً بعض معاصی کی سزااور تو ہے کامکفر ہوتا آ حمیا ہے۔ ؞ ح مؤمنين مطيعين: وَعِبَادُ الرَّحْسُنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنَاوَ إِذَ اخَاطَبَهُمُ الْجُهِلُونَ قَالُوْ اسَلْمًا ﴿ الى فولِهِ تعالى حَسُنَتُ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۞

اور (حضرت)رحمٰن کے (خاص) بندےوہ ہیں جوز مین پر عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں (مطلب یہ کد اُن کے مزاج میں تواضع ہے تمام اُمور میں اوراس کا اثر

چلنے میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور خاص حیال کی ہیئت بیان کرنامقصور نہیں کیونکہ دواغ داری کےساتھ زم رفتاری موجب مدح نہیں اور بیتو اضع تو اُن کا طرزِ خاص ا ہے اعمال میں ہے)اور (دوسروں کے ساتھ اُن کا طرزیہ ہے کہ)جب اُن سے جہالت والے لوگ (جہالت کی)بات (چیت) کرتے ہیں تو وہ رفع شرکی بات کہتے ہیں(مطلب بیکدایے نفس کے لئے انتقام تولی یافعلی ہیں لیتے اور جوخشونت تا دیب واصلاح وسیاست شرعیہ یااعلائے کلمیة اللہ کے لئے ہوأس گیانی مقصودنیں)اورجو(اللہ تعالی کے ساتھ اپنا پیطرزر کھتے ہیں کہ)راتوں کواپنے رب کے آھے بحدہ اور قیام (بینی نماز) میں لگےرہے ہیں اورجو (باوجو دادائے حقوق الله وحقوق العباد کے اللہ تعالی سے اس قدر ڈرتے ہیں کہ) دعائیں مائٹتے ہیں کہاہے ہمارے پروردگارہم ہے جہنم کے عذاب کو دورر کھئے کیونکہ اُس کا عذاب پوری تناہی ہے۔ بے شک وہ جہنم براٹھ کا نا اور برامقام ہے (بیتو اُن کی حالت طاعات بدنید میں ہے) اور (طاعات مالیہ میں اُن کا بیطریقہ ہے کہ) وہ جب خرج کرنے لکتے ہیں تو نہ فضول خرجی کرتے ہیں (کہ معصیت میں صرف کرنے لگیں)اور نہ تھی کرتے ہیں (کہ طاعت ضروریہ میں بھی خرج کی کوتا ہی کریں اور اصراف میں وہ خرچ بھی آ گیا کہ بلاضرورت استطاعت ہے زیادہ مباحات میں یا طاعت غیرضرور بدمیں خرچ کرے جس کا انجام اخیر میں بے صبری اورحرص وبدنیتی ہو کیونکہ بیامورمعصیت ہیں اورمفضی الی المعصیت معصیت ہے۔ پس وہ انفاق فی المعصیت ہوا۔ ای طرح طاعات ضرور بیمیں بالکل خرج نہ کرنے کی ندمت کٹر یکٹٹروا ہے مفہوم ہوگئ کیونکہ جب قلت انفاق اُس میں جائز نہیں تو عدم انفاق تو بدرجهٔ اولی نا جائز ہوگا۔ پس بیشبہ ندر ہا کہ اقتار مقید بوقت الا نفاق کی تو نفی اور نبی ہو کی کیکن عدم الا نفاق بالکلیہ کی نفی اور نبی نہ ہوئی ۔غرض وہ ایفاق میں افراط وتفریط دونوں ہے میرّ امیں)اوران کاخر چ کر تا اس (افراط وتفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے (اور بیرحالت مذکورہ تواتیان بالطاعات کی تھی)اور جو (ترک معاصی میں بیشان رکھتے ہیں) کہاللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے (کہ بیمنعی سیست متعلق عقائد کے ہے) اور جس مخص (کے آل کرنے) کواللہ تعالیٰ نے (قواعد شرعیہ کی رو ہے) حرام فر مایا ہے اُس کو آن ہیں کرتے 'ہاں مگرحق پر (یعنی جب قتل کے وجوب یا اباحت کا کوئی سبب شرعی پایا جاوے اُس وقت اور بات ہے)اور وہ زنانہیں کرتے (کہ یل وزنامعاصی متعلقہ اعمال میں ہے ہے)اور جو تخض ایسے کام کرے گا(کہ نٹرک کرے یا نثرک کے ساتھ آل ناحق بھی کرے یاز نابھی کرے جیسے شرکیین مکہ يتھ) تو سراے أس كوسابقد يڑے گاكه قيامت كروز برهتا جلا جاوے گا (جيسا كفارك تن ميں دوسرى آيات ميں آيا ہے، عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ اللحل: ٨٨])اوروه أس (عذاب) ميں بميشه بميشه ذليل (وخوار) ہوكررہے گا (تاكه عذاب جسمانی كے ساتھ ذلت كاعذاب روحانی بھی ہواورشد ة فی الكيفيت يعنی تضاعف كساته زيادة في الكمية يعنى خلود (بهي مواور مراداس: ومَن يَفعَلُ ذلِكَ [البغرة: ٢٣١] كفاروشركين بين بقريند يضعف و يحلد و مهانا و المن کیونکہ مؤمن عاصی کے لئے تزایداور خلود نہ ہوگا اور و ہطہیروتز کید کے لئے معاقب ہوگا نہ کدا ہانت کے لئے اور اُس کے لئے تجدید ایمان کی ضرورت نہیں' صرف تو ہے کا فی ہے جس کا آ گے بیان ہے۔ ۔۔۔۔نیز قر ائن مذکورہ کے سوامعیمین میں ابن عباسؓ ہے شانِ نزول بھی اس کا بہی منقول ہے کہ شرکین کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی) گرجو(شرک ومعاصی ہے) توبہ کرلے اور (اُس توبہ کے قبول ہونے کی شرط بیہے کہ)ایمان (بھی) لے آوے اور نیک کام کرتا رہے (یعنی ضروری طاعات کو بجالا تارہے) تو (اُس کوجہنم میں خلودتو کیا ہوتا جہنم ہے اصلاٰ تلبس نہ ہوگا بلکہ)اللہ تعالیٰ ایسے نو کوں کے (گزشتہ) گنا ہول (کومحوکر کے اُن) کی جگہ (آئندہ) نیکیاں عنایت فرما دے گا (بینی چونکہ گزشتہ گفرو گناہ زمانۂ کفر کے اسلام کی برکت سے معاف ہوجاویں مکے اور آئندہ بوجہ اعمال صالحہ کے حسنات ثبت ہوتی رہیں گی اوراُن پر تواب ملے گااس لئے جہنم ہے اُن کا پہلے تعلق نہ ہوگا۔ پس استثناء منقطع ہے اور مَنْ مَاکبَ کی خبر فاُد آہات ہے ا در مقصود بالحكم تبديل سيئات بالحسنات ہے جومجموعه ايمان وتو به وعمل صالح پر مرتب ہے اور وہ متلزم عدم تلبس بالنار کو ہے اور وہ عدم خلود پر بالا ولی وال ہے يا اشتناء متصل ہواورعدم خلود کے لئے مجموعه ایمان وتو بهوممل صالح شرط نه ہوممر مجموعه کے ساتھ عدم خلود کا پایا جانا اس آیت میں ندکور ہواور صرف ایمان پرعدم خلود کا مرتب ہونا دوسرے دلائل ہے ثابت ہو)اور (بیمی سیئات وثبت حسنات اس لئے ہوا کہ)اللہ تعالیٰ غفور ہے (اس لئے سیئات کومحوکر دیا اور)رحیم ہے (اس كے حسنات كوشبت فرمايا۔ بيتو تائب عن الكفر كابيان تھا)اور (آ مے مؤمن تائب عن المعصيت كاذكر بتا كمضمون توبكا يورا ہوجاوے و نيز عباد ممروحين كاتتمه اوصاف ہے کدوہ لوگ مؤدی طاعات ومجتنب عن السیئات رہتے ہیں لیکن اگراحیا ناصد درمعصیت ہوجاوے تو بدکر لیتے ہیں اس لئے تائبین کا حال ارشاد فر مایا بعنی)جومخص (جس معصیت ہے) تو بہ کرتا ہے اور نیک کام کرتا ہے (بعنی آئندہ معصیت ہے بچتا ہے) تو وہ (بھی عذاب ہے بچار ہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالی کی طرف ہے خاص مطور پر رجوع کر رہاہے (بعنی خوف وا خلاص کے ساتھ کہ شرط تو بہے ہیں اُس کا اثر بھی یہی عدم تلیس بالنارہے۔ بیس ممل صالح شرط عدم تلبس کی ہےنہ کہ قبول تو بہ عمامضی کی اورا گرعمل صالح نہیں بلکہ پھرار تکاب معصیت کرر ہاہےتو گزشتہ تو بہ گوقبول ہوجاوے کیکن عدم تلبس کا وعدہ نہیں اور مومن کی توبہکواس شبہ کے دفع کرنے کو بیان فرمایا کہ شاید ان پرزیادہ حقوق ہیں۔اس لئے معصیت موجب زیادت عمّاب ہو کہ توبہ قبول نہ ہو البتہ ہرمعصیت ے تو بہ کرنے کا طریقہ جدا ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔ آ سے پھرعبا درحمٰن کے اوصاف بیان فرماتے ہیں یعنی)اور (اُن میں یہ بات ہے کہ) وہ ب

ہود ہ^{تن}ا توں میں (جیسےلبودلعب خلاف شرع) شامل نہیں ہوتے اورا گر (اتفا قابلاقصد) بے ہود ہ مشغلوں کے پاس ہوکر گزریں تو سنجید کی **(وشرافت) کے** ساتھ گزرجاتے ہیں (یعنی ندأس کی طرف مشغول ہوتے ہیں اور ندأن کے آٹار سے عاصوں کی تحقیراورا پناتر فع اور تکبر طاہر ہوتا ہے)اوروہ ایسے ہیں کہ جس وقت ان کواللہ کے احکام کے ذریعہ سے نصیحت کی جاتی ہے تو اُن (احکام) پر بہرے اندھے ہو کرنہیں گرتے (جس طرح کا فرقر آن پر ایک نئی بات سمجھ کرتما ھے لیکے طور پراور نیزاس میں اعتراضات پیدا کرنے کے لئے اُس کے حقائق ومعارف سے اندھے بہرے ہوکراندھا دھندیے تر تیب ہجوم کر لیتے تھے۔ کما قال تعالی: گادُوا یکُونُونَ عَلَیْهِ لِبَدًّا [الحن۱۹] علی بعض التفاسیر سوعباد ندکور میں ایسانہیں کرتے بلکے عقل ونہم کے ساتھ قر آن پرمتوجہ اور اُس کی طرف دوڑتے ہیں جس کاثمرہ زیادت ایمان وعمل بالا حکام ہے۔پس مقصود نفی سم اورعمی کی ہے نہ کہ خرور کی کہ بمعنی ا کہاب واشتیاق عین مطلوب ہےاوراس ہے کفار کے لئے بھی خرور ثابت ہوتا ہے مگروہ مخالفت اور مزاحمت کے طور پر صمم وقمی کے ساتھ تھا اور اس لئے وہ ندموم ہے) اور وہ ایسے ہیں کہ (خود جیسے دین کے عاشق ہیں ای طرح اینے اہل وعیال کے لئے بھی اس کے سامی اور دامی ہیں۔ چنانچ ملی کوشش کے ساتھ حق تعالیٰ ہے بھی) دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیبیوں اور ہماری اولا وکی طرف ہے آئکھوں ^{کی} کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطافر ما (یعنی اُن کودین دار بنادے اورہم کو ہماری اس سعی دینداری میں کامیاب فرماکران کودینداری کی حالت میں دیکھ کرراحت اورسرورہو)اور (تونے ہم کو ہمارے خاندان کاافسرتو بنایا ہی ہے مگر ہماری دعایہ ہے کہ ان سب کومتی کر کے)ہم کومتقیوں کا افسر بنا دے (تو اصل مقصود افسری ما تکنانہیں ہے۔ کو اُس میں بھی قباحت نہیں گرمقام دلائت نہیں کرتا بلکہ اصل مقصود آینے خاندان کے متقی ہونے کی درخواست ہے بینی بجائے اس کے کہ ہم صرف افسر خاندان ہیں ہم کوافسر خاندان متقی بناد بیجئے ۔ یہاں تک عبادر حمٰن کے اوصاف کا بیان تھا' آ مے اُن کی جزاہے یعنی)ایسے لوگوں کو (بہشت میں رہنے کو) بالاسم خانے ملیں گے بیجہ اُن کے (دین وطاعت پر) ٹابت قدم رہنے کے اوراُن کواس (بہشت میں) (فرشتوں کی جانب ہے) بقاء کی دعا اور سلام ملے گامین (اور) اُس (بہشت) میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ وہ کیسااحچھا ٹھکا نا اور مقام ہے (جیساجہنم میں سَمَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا @ فرمايا ہے) ف : يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ بِرشبرتعارض آيت: وَمَنْ جَآءَ بالسَّيِنَةِ فَلاَ يُجُزَّى إِلَّا مِثْلَهَا والانعام : ١٦٠ كا نہ کیا جاوے کیونکہ مماثلت باعتبار کمیت کے ہے کہ ایک گناہ کا ایک ہی لکھا جاتا ہے دویا زیادہ نہیں لکھے جاتے' پھراگروہ ایک ہی کیفیت میں ایساشد پر ہو کہ مقتضی تضاعف بمعنی زیادت کوہوتو میما ثملت کےخلاف نہیں بلکہ ریمی معنی مماثلت ہے اوراس مقام پر جواوصاف مذکور ہوئے ہیں مجموعہ مدارنجات نہیں بلکہ مدارعلو ورجات ہے جیسا یجنزون الغورفکة اس پر دال ہے۔ پس عاصی کا غیر ناجی ہونالا زم نبیس آتا اور جنت میں تحیت وسلام که دعاہے باوجود حصول مدعولہ کے محض ا کرام ہےنہ کہ تحصیل حاصل۔

الططُّ: اوپرآیت: وَاِذَاقِیْلَ لَهُمُّ اسْتُکُواْ اسْتِی معرضین عن العبادة کی ندمت اور عِبَادُ الرَّحْمُنِ العبادة کی نصیلت ارشاد فرمائی تھی۔ آگے ای کی تاکیداور تعلیل کے طور پرفرماتے ہیں کہ بندوں کواللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی ذاتی خصوصیت تو ہے ہیں کہ خواہی اُن کی آؤ بھگت کریں۔ بس تعلق عبادت کا ہے عبادت جوتقعد لیں کوبھی شامل ہے کرو مے قدر ہوگی۔ ترک عبادت جس میں تکذیب بھی ہے کرو مے وہ و بال جان ہوگی اور چونکہ یہ اجمالا تمام مخاطبات سورت کا فیصلہ ہے اس لئے اس پرسورت کاختم اعلیٰ درجہ کا حسن ختام ہے۔

بودن عبديت مدار خصوصيت: قُلْ مَا يَعْبَوُّا بِكُمْ رَتِيْ لَوْلَا دُعَا وَكُمْ وَقَلَ لَكَ بَنَهُ فَسَوْفَ يَكُوُّنُ فَسَوْفَ يَكُوُّنُ فَلَا اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ ا

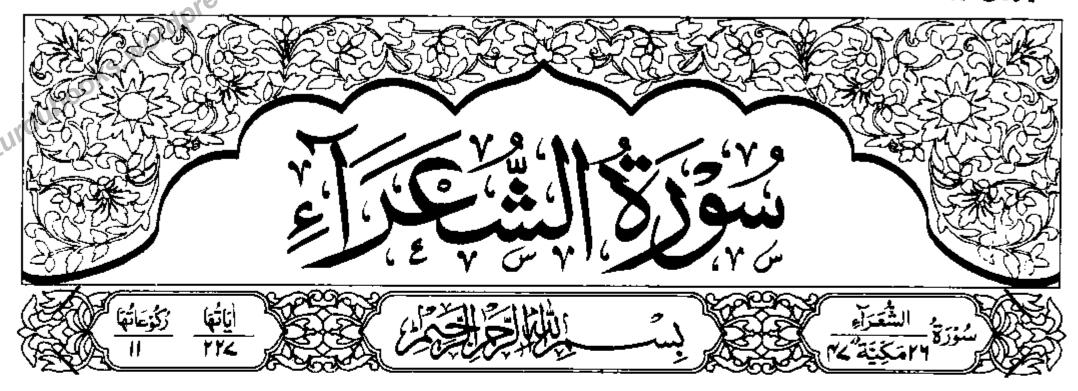
 بعض تبرکات کے اعتماد نے بدون ممل نجات یا مقبولیت کا زعم کرتا ہے جیسے بہت سے جاہل صوفی ہے ہوئے ہیں۔

مُلْخَقَ الْمُتَالِلَةِ وَهُمْ عَمَابِ عَاصَ طُور بِر اشارة الى ان المفعول المطلق للتاكيد المقصود به تخصيص فرد خاص مقرون بالمخوف والإخلاص ١٦ ـ قوله فى الزور: به به به وره باتول اشارة الى عموم الزور بكل تحسين الشئ ووصفه بحلاف صفة ويدخل فيه كل باطل مموه كما يتحصل من الطبرى ١٣ ـ قوله فى من ازواجنا: طَرف عاشارة الى ان من ابتدائية ١٣ ـ ٣ قوله فى الغرفة بالا فائد اشارة الى حمله على الجنس ١٣ ـ هـ قوله فى يلقون: على كاكما فى الجلالين سورة الدهر القاهم واعطاهم ١٣ ـ ٢ قوله فى فقد كذبتم: ١٠ الى عاقبة السراة الى ان القاء لترتب ما بعدها على ما قبلها والتقدير اذا علمتم انه ما يعبؤكم ربكم بدون العبادة فاعلموا ان عاقبة تكذيبكم يكون لزاما ومآل الكلام ان التكذيب يكون لازما يحيق بكم حتى يكبكم فى النار ١٣ ـ

الرَوَانَائِتُ: في الدرعن جماعة منهم الشيخان عن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك قد قتلوا فاكثروا وزنوا ثم اتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعو اليه لحسن لو تبخرنا ان لما عملنا كفارة فنزل والذين لا يدعون الخال فَانَكُون متعلقة بتبديل السينات فسره بعضهم بان تحى السيئات نفسها يوم القيامة من صحيفة اعمالهم ويكتب بدلها الحسنات واحتجوا بالحديث الذي رواه مسلم في صحيحه وفيه فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان في ذنوبنا لم ارهار ههنا الحديث قلت لكن الحديث ليس نصا في التفسير بل يحتمل ان يكون هذا واقعة مستقلة لا مسائل لها بما في الآية فافهم وما اخترته اسنده في الروح الى كثير من السلف الد

اللَّيِّ اللَّهِ الله الله الطبرى عن مجاهد قالوا سلاما قال سدادا وعن الحسن قال علماء وان جهل عليهم لم يجهلوا ١٣ الغرام الهلاك ١١ القوام العدل الاثام العقوبة كلها من القاموس ١٣ يشهدون يحضرون ويتأيد بكثير من الروايات في الدر ١٣ في القاموس ما اعبا بفلان ما ابالي به اللزام بمعنى اللازم ١٣ .

النَّجُونَ اماما في الروح امام يستعمل مفردا جمعا والمراد به هنا الجمع ليطابق المفعول الاول لجعل واختير على اثمة لانه او فق بالفواصل السابقة واللاحقة وقيل هو مفرد وافرد مع لزوم المطابقة لانه اسم جنس فيجوز اطلاقه على معنى الجمع مجازا الخاال البّلانة :قوله عباد الرحمٰن حسن الاضافة الى الرحمٰن اتيانه بعد قولهم وما الرحمٰن فالمعنى ان الكفار لا يعبدون الرحمٰن ولا يعرفونه وانما الذين يعبدونه ويعرفونه هم الذين كذا و كذا قوله مستقرا ومقاما هذا من باب قوله فالفي قولها كذبا ومينا والمقام يقتضى النطويل والفاصلة ١٣٠



اس میں ۲۲۷ آیات اور اارکوع ہیں

. شروع كرتا مول الله كے نام سے جوبزے مہر بان نہايت رحم والے بيں

سورة الشعراء مكه مين نازل ببوئي

لَهُوَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ أَ

ظسے پی در مضامین جوآپ پرنازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (تعنی قرآن) کی آیتی ہیں۔ شاید آپ ان کے ایمان شدلانے پر (رہنج کرتے کہ تی جان دے دیں گے۔ اگر ہم (ان کومؤمن کرنا) جا ہیں تو ان پر آسان سے ایک بڑی نشانی تازل کردیں ۔ پھران کی گردنیں اس نشانی ہے بست ہوجا میں اور (ان کی حالت یہ ہے کہ ان کے پاس کوئی تازہ فہمائش ۔ (حضرت) رحمٰن کی طرف ایم نہیں آئی جس سے بے دخی نہ کرتے ہوں۔ سو (اس بے دخی کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ) انہوں نے (دین حق میں کو جھوٹا بتلا دیا ۔ سوعنقریب ان کی اس بات کی حقیقت معلوم ہوجائے گی جس کے ساتھ استہزاء کیا کرتے تھے ۔ کیا انہوں نے زمین کوئیمیں دیکھا کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ تھے کیا انہوں اور بلا شبد آپ کا رب غالب ہے رہیم ہے۔ ک

سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء وهي مائتان وست او سبع وعشرون كذا في البيضاوي.

(النط اس سورت کے سب سے پہلے اور سب سے پچھلے رکوع میں قرآن اور رسالت کی حقانیت وصد ق اور اُس کے متعلقات کا ذکر ہے اور اُن کے متکرین کی تو بخ اور عبر سے بہلے اور سب سے پہلے اور سب سے پچھلے رکوع اول کے ختم پر بعض ولائل مثبة تو حید کہ ایک جزوقر آنی ہے اور سورت کے درمیان میں مکذبین رسل واحکام الہیہ کے بعض قصص ندکور ہیں۔ چنانچہ ہرقصہ میں آیت: اِن فی ڈلاک آلایک ٹائٹر اراس عبرت کے مقصود ہونے پر بطریق اصرح واوضح دال ہے اور سورت سابقہ کا ختم بھی وعید کمذبین پرتھا۔ پس دونوں سورتوں کے طرفین اور سورت بندا کے اجزاء سب میں باہمی ارتباط ظاہر ہوگیا' واللہ اعلم۔

حقیقت قرآن و ذم منکرین: بِسَّنِ الْمُلَا اَلْحَیْ الْمُنْ اللَّهِ الْمُنْ اللَّهِ الْمُنْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

حالت ہے کہ) اُن کے پاس کوئی تازہ فہمائش (حضرت) رحمٰن (جل شانۂ) کی طرف ہے ایسی ہمیں آتی جس سے بیے بے زخی نہ کرتے ہوں ہو (اس بے زخی کی یبال تک نوبت پیچی که)انہوں نے (دین حق کو) حجوثا بتلا دیا (جواعراض کا انتہائی درجہ ہےاورصرف اس کے ابتدائی درجہ بعنی ہے التفاتی پرا کتفافین کیا اور پھر تکذیب بھی خالی نہیں بلکہاستہزاء کے ساتھ) سواب عنقریب ان کواس بات کی حقیقت معلوم ہوجاوے تی جس کے ساتھ بیاستہزاء کیا کرتے تھے (یعنی جب عذاب الہی کا موت کے وقت یا قیامت میں معائنہ ہوگا اُس وقت صدق قرآن اور مافی القرآن یعنی عذاب وغیرہ کامنکشف ہو جاوے گااور خیرآیات تنزیلیہ کا اگرا نکار کیا تھا جن کی دلالت اپنے مدلولات پرشری ہے گوصد ق ان آیات دالہ کاعقلی ہے۔لیکن آیات تکوینیہ کا انکار اور زیادہ عجیب ہے کہ اُن کی دلالت اپنے مدلول لینی تو حیدصائع پر عقلی محض ہے اورشرع ہے اگر نفور ہیں تو عقل ہے تو دورنہیں سو) کیاانہوں نے زمین لوہیں دیکھا جوان ہے بہت قریب اور ہروقت پیش نظرہے) کہ ہم نے اس میں کس قدرعمہ ہ عمرہ متم ہے بوٹیاں ا گائی ہیں (جومثل جمیع مصنوعات کے وجوداوروحدت کمال صانع پر دال ہیں۔ چنانچے فر ماتے ہیں کہ)اس میں (توحیدذاتی وصفاتی وافعالی کی)ایک بڑی نشانی (عقلی) ہے (اورخودیہ مسئلہ بھی عقلی ہے کہ الوہیت کے لئے کمال ذاتی وصفاتی شرط اور کمال مذکور کے لوازم سے انفراد فی الالوہیۃ ہے)اور (باوجوداس کے)ان میں کے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (اورشرک کرتے ہیں ۔غرض شرک کرناا نکار نبوت ہے بھی بڑھ کر ہے۔ سواس سے معلوم ہوا کہان کے عناد نے ان کی فطرت کو بالکل مختل کر دیا۔ پھرایسوں کے پیچھے کیوں جان کھوئی جاوے) اور (اگران کوشرک کے ندموم عنداللہ ہونے میں بیشبہ ہوکہ) ہم پرعذاب عاجل کیوں نہیں آ جاتا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) بلاشبہ آپ کارب (باوجوداس کے کہ) غالب (اور کامل القدرت) ہے(مگراس کے ساتھ ہی) رحیم (بھی) ہے(اوراس کی رحمت عامہ دنیا میں کفار ہے بھی متعلق ہے۔اُس کااثر یہ ہے کہان کومہلت دے رکھی ہے ورنه کفریقینا ندموم اور مقتضی عذاب ہے۔ 📤 : الیم ہی آیت قصص آئندہ کے تتم پر آئی ہے وہاں بھی یہی حاصل ہے کہ وہ واقعات بھی متل دلیل مذکور فی ہذا المقام کے لائق استدلال واعتبار کے ہیں جن میںغور کر کے خدا ہے ڈرنا چاہئے تھااوراس کے احکام اعتقاد بیدوعملیہ کی بجا آوری میں مستعد ہونا چاہئے تھااور شرک وا نکارنبوت کوچھوڑ دینا چاہئے تھا تکر باوجوداس کے بیلوگ ایمان نہیں لاتے اور خدا تعالیٰ باوجود تعذیب پر قادر ہونے کے رحمت ہے مہلت دیتا ہے اور اہتمام کی وجہےاس کو مکر رفر مایاہے)۔

مُكِنُّقُ النِّرِ اللهُ الله الله على فقد كذبتم اور پُرتكذيب بُكل النيسابوري هذا الترتيب في غاية الحسن كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذبوا وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره حتى صار عرضة للاستهزاء وهذه درجات من اخذ في الشقاء فانه يعرض اولا ثم يصرح بالتكذيب ثانيا ثم بالغ في التكذيب والانكار الى حيث يستهزي النح ١٣ــ

الْنَبِّلاَغَنَّهُ: خاضعين في الروح خبر عن الاعناق وقد اكتسب التذكير وصفة العقلاء من المضاف اليه فاخبر عنها لذلك بجمع من يعقل وقال الزمخشري اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع لانه تبرا اي قبل التامل لظهور الخضوع في العنق نحو الانحناء انه هو الخاضع دون صاحبه وترك الجمع بعد الاقحام على ما كان عليه قبل ١٦ـــ

اللَّهُ النَّيْ النجع اصله ان تبلغ بالذبح النجاع بكسر الباء وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح الس

الَّتِيُ فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْطُغِرِيُنَ® قَالَ فَعَلْتُهَآ إِذَّاوَّانَامِنَ الظَّآلِيُنَ۞ فَفَرَىٰتُ مِنْطُكُمُ لَبَّنَا خِفْتُكُمُ فَوَهَبَ لِيُ رَبِّيُ حُكُمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ® وَتِلْكَ نِعْمَاةً تَمُثُّهَا عَلَى آنُ عَبَّدُتَ بَنِي إِسُرَاءِيلِ ﴿ قَالَ فِرُعَوْنُ وَمَارَبُ الْعُلِيدِينَ ﴿ قَالَ رَبُ السَّمَا إِن الْأَرْضِ وَمَا بَدِيْنَهُمَا ﴿ إِن كُنْ تَمُوثُو قِنِينَ ﴿ وَقَالَ لِمَنْ حَوْلَةُ اَلَا تَسُتَمِعُونَ® قَالَ رَبُّكُمُ وَرَبُّ إِبَالِكُمُ الْأَوْلِيْنَ۞قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِيِّ أُرُسِلَ إِلَيْكُمُ لِمَجْنُونٌ®قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمُغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تَعُقِلُونَ ۞ قَالَ لَبِنِ الْخَنْنُ قَ إِلْهًا غَيْرِي لَاجْعَلَنَّكَ مِنَ الْسَنْجُونِيْنَ®قَالَ أَوَلَوْجِئُتُكَ بِشَيْءً مُّبِيْنٍ ﴿ قَالَ فَأْتِ بِهَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّْدِ قِينَ® فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ

تُعُبَانٌ مُّبِينٌ ﴾ وَكَنْزَعَ يَكَاهُ فَإِذَاهِي بَيْضَاءُ لِلنَّظِرِينَ ﴿

اور (ان لوگوں ہے اس وقت قصہ ذکر سیجئے) جب آپ نے موکٰ کو پیکار ااور حکم دیا کہ ان ظالم لوگوں کے یعنی فرعون کے باس جاؤ (اورا ہے موکٰ دیکھو) کیا بہلوگ ہمارے غضب سے نہیں ڈرتے۔انہوں نے عرض کیا کہاہے میرے پروردگار جھے کو بیاندیشہ ہے کہ وہ مجھ کو حبثلا نے نگیس اور (طبعی طور پرایسے دفت میں) میرا دل تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان اچھی طرح نبیں چلتی ۔اس لئے ہارون کے پاس بھی وحی بھیج دیجئے اور میرے ذیان او گوم کا ایک جرم بھی ہے سومجھ کو بیا ندیشہ ہے کہ وہ لوگ مجھے کو (قبل تبلیغ رسالت) قبل کرڈ الیں۔ارشاد ہوا کیا مجال ہے سو(اب) تم دونوں ہمارے احکام لے کر جاؤ ہم نصرت (امداد ہے) تمبیارے ساتھ میں سنتے ہیں سوتم دونوں فرعون کے پاس جاؤاور (اس سے) کبوکہ ہم رب العالمین کے فرستاوہ ہیں کہ تو بنی اسرائیل ہمارے ساتھ جانے دے (دونوں حضرات محتے اور فرعون ہے سب مضامین کہد دیئے) فرعون کینے لگا کہتم ہوکیا ہم نے تم کو بچپن میں پرورش نہیں کیااورتم اپنی اس عمر میں برسوں ہم میں رہاسہا کئے اورتم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کی تھی (یعنی قبطی کو آئی کیا تھا) اورتم بڑے ناسیاس ہو۔مویٰ نے جواب دیا کہ (واقعی) اس وقت وہ حرکت میں بیٹھا تھا اور مجھ سے تلطی ہوگئی تھی ۔پھر جب مجھے ڈر ہوا تو میں تمہارے ہاں ہے مفرور ہو کیا۔ پھر مجھ کومیرے رب نے دانشمندعطا فر مائی اور مجھ کو پیغمبروں میں شامل کردیا اور (رہا حسان جتلانا پرورش کا سو) وہ پیغت ہے جس کا تو مجھ پراحسان رکھتا ہے ك تونے بني اسرائيل كوسخت ذلت ميں ڈال ركھا ہے۔۔فرعون (اس بات ميں لا جواب ہوا اور تخن كا پېلو بدل كراس نے) كہا كدرب العالمين كي ماہيت (اور حقيقت كيا ہے) مویٰ نے جواب دیا کہ وہ پر دردگار ہے آسانوں اور زمین کا اور جو پچھ (مخلوقات) ان کے درمیان میں ہے۔اس کا اگرتم کویفین کرنا ہوتو (یہ پیۃ بہت ہے) فرعون نے این اردگرد (جیضے والوں سے کہا کہ تم لوگ پچھ سنتے ہوکہ سوال پچھ جواب پچھ) موی نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے اور تمہارے پہلے بزرگوں کا فرعون نہ سمجھا اور کہنے لگا کہ بیتمہارا رسول جو (برعم خود) تمہاری طرف رسول ہوکر آیا ہے مجنول معلوم ہوتا ہے ۔مویٰ نے فرمایا کہ پروردگار ہےمشرق مغرب کا اور جو بچھا کے درمیان میں ہے۔اس کا بھی اگرتم کوعقل ہو(تو اس کو مان لو)۔فرعون (آخر جھلا کر) کینے لگا کہ اگرتم میر ہے سوا کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو تم کوجیل خانہ بھیج دوں گاموی نے فر مایا اگر میں کو کی صریح ولیل پیش کردوں تب بھی (نہ مانے گا)۔فرعون نے کہاا جھاتو وہ دلیل پیش کروا گرتم سیجے ہو۔مویٰ نے اپنی لائھی ڈال دی تو وہ دفعۃ ایک نمایاں اڑ دہابن گیا اور (دوسرامعجز ہ دکھانے کے لئے) اپناہاتھ (گریبان میں دے کر) ہا ہرنکالاتو دفعۃ سب دیکھنے والوں کے روبر و بہت ہی چمکیا ہوا ہو گیا۔ 🔾

تَفَيْنَ بْرِ لَطِط : او بر مكذبين ومحرين كي ندمت تقى - آ محان كى تهديد وعبرت كے لئے چند فقص ندكور موتے ہيں ـ

قصة اول موى عايشه بافرعون: وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى آنِ اثْتِ الْقُوْمُ الظّليدينَ ﴿ (الى قوله تعالى وَ نَزَعَ يَكَاهُ فَإِذَا هِي بَيْضَاءُ لِلنَّظِرِينَ ﴿ اور (انَ لوگوں سے اُس وقت کا قصہ ذکر سیجئے تا کہ ان کوعبرت ہو) جب آپ کے رب نے موی (علیہ السلام) کو پکارا (اور تھم دیا) کہتم ان ظالم لوگوں کے بعنی قوم فرعون کے پاس جاؤ (اورامےمویٰ دیکھو) کیا بیلوگ (ہمارےغضب سے)نہیں ڈرتے (بعنی ان کی حالت عجیب اورشنیع ہے اس لئے ان کی طرف تم کو بھیجا جاتا ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار (میں اس خدمت کے لئے حاضر ہوں لیکن اس خدمت کی تحمیل کے لئے ایک مددگار چاہتا ہوں کیونکہ) مجھ کو بیا ندیشہ ہے کہ وہ مجھ کو (اول بی وہلہ میں قبل اس کے کہ تقریر پوری کروں) حجمٹلانے لگیس اور (طبعی طور پرایسے وقت میں)میرا دل ننگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان (احچیمی طرح)نہیں چلتی (جیسا کہا گیا ہے نہم بخن تا نہ کندستمع : قوت ملبع از متکلم مجو)اس لئے ہارون کے پاس بھی وحی بھیج و پیجئے (اوران کونبوت عطا فر ماد بیجئے کہا گرمیری تکذیب کی جاوے تو وہ تصدیق کرنے لگیں تا کہ دل شکفتہ اور زبان رواں رہے اورا گرمیری زبان کسی وقت بستہ ہو جاوے تو وہ تقریر کرنے

لگیں اور ہر چند کہ بیغرض ویسے بھی ہارون علیہ السلام کو بلا نبوت عطا ہوئے ساتھ رکھنے سے حاصل ہوسکتی تھی مگرعطائے نبوت میں اور کیادہ اکمل وجوہ سے پوئی ہوئی)اور (ایک امریہ قابل عرض ہے کہ)میرے ذمہ اُن لوگوں کا ایک جرم بھی ہے (کہمیرے ہاتھ سے ایک قبطی قبل ہو گیا ہے جس کا قصہ طلاہ وقصص میں آ وےگا) سوراس کئے) مجھ کو (ایک) بیاندیشہ ہے کہ وہ لوگ مجھ کو (قبل متبلیغ رسالت) قبل کر ڈالیس (تب بھی تبلیغ نہ کرسکوں گا تو اس کی بھی پچھ مذہبر فریا د پیجئے)ارشاد ہوا کہ کیا مجال ہے(جوابیہا کرعیس اور ہم نے ہارون کو بھی ہیغمبری دی'اب تبلیغ کے دونوں مانع مرتفع ہو گئے) سو(اب)تم دونوں ہمارے احکام لے کر جاؤ (کہ ہارون بھی نبی ہو گئے اور) ہم (نصرت اور امداد ہے) تمہارے ساتھ ہیں (اور جو گفتگوتمہاری اور اُن لوگوں کی ہوگی اُس کو) سنتے ہیں۔ سوتم دونوں فرعون کے باس جاؤ اور (اُس سے) کہو کہ ہم رب العالمین کے فرستادہ ہیں (اور دعوت الی التوحید کے ساتھ بیتھم بھی لائے ہیں) کہ تو بنی اسرائیل کو (اینے بیگاراورظلم سے رہائی دے کراُن کے اصلی وطن ملک شام کی طرف) ہمارے ساتھ جانے دے (مجموعہ دعوت حاصل حقوق اللہ وحقوق العباد میں تعدی کا ترک کرنا ہے۔ چنانچے بید دونول حضرات محتے اور فرعون ہے سب مضامین کہہ دیئے) فرعون (بیسب با تمیں سن کراول موی علیہ السلام کی طرف اُن کو بہجاِن کر متوجه ہواور) کہنے لگا کہ (اہاتم ہو) کیا ہم نے تم کو بچین میں پرورش نہیں کیا اورتم اپنی (اس)عمر میں برسوں ہم میں رہاسہا کئے اورتم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کھی (یعن قبطی کول کیاتھا)اورتم بڑےناسیاس ہو(کہ میرابھی کھایااور میرابی آ دمی تل کیااور پھر مجھ کوا بنا تابع بنانے آئے ہوجا ہے تویہ کہتم مجھ سے ہرطرح د بو)مویٰ علیہالسلام نے جواب دیا کہ(واقعی) اُس وقت وہ حرکت میں کر ہیٹھا تھا اور مجھے سے ملطی ہوگئی تھی (یعنی عمدا میں نے قتل نہیں کیا اُس کی خطا پر اُس کو سیاست کرتا تھاا تفاق سے وہ مرگیا) پھر جب مجھ کوڈ رلگا تو میں تمہارے ہاں سے مفرور ہو گیا۔ پھر مجھ کومیرے رب نے دانشمندی عطا فریا کی اور مجھ کو پیغمبروں میں شامل کردیا (اوروہ دانشمندی ای نبوت کے لوازم سے ہے۔خلاصة جواب بیاکہ میں پیغمبری حیثیت ہے آیا ہوں جس میں دہنے کی کوئی وجنہیں اور پیغمبری اس واقعیل خطا کے منافی نہیں کیونکہ وہ خطاع تھا جو قادح استعداد نبوت نہیں اور استعداد کے بعد فعلیت مستبعد نہیں۔ بیتو جواب ہے اعتراض کل)اور (رہااحسان جتلا نا پرورش کا سو) وہ پیغمت ہے جس کا تو مجھ پراحسان رکھتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کوسخت ذائت (اورظلم) میں ڈال رکھا تھا (کہ اُن کے لڑکوں گوتل کرتا تھا جس کے خوف سے میں صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈالا گیا اور تیرے ہاتھ لگ گیا اور تیری پرورش میں رہا۔ تو اس پرورش کی اصلی وجہ تو تیراظلم ہی ہے۔ تو ایس یر درش کا کیا احسان جنلایا جاتا ہے بلکہ اس ہے تو اپنی ناشا ئستہ حرکات کو یا دکر کے شرمانا جاہئے) فرعون (اس بات میں لا جواب ہواا در تحن کا پہلو بدل کر آس) نے کہا کہ (جس کوتم)رب العالمین (کہتے ہولقولہ تعالی: إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعُلْمِينُ ﴾ اس) کی ماہیت (اور حقیقت) کیا ہے؟ موی (علیہ السلام) نے جواب دیا کہوہ پروردگارہے آ سانوں اورزمین کا اور جو کچھ(مخلوقات) اُن کے درمیان میں ہےاِس (سب) کااگرتم کویقین (حاصل) کرنا ہو(توبیہ پتہ بہت ہے۔مطلب بیک ماہیت سے اس کی معرفت نہیں ہو عتی۔ جب سوال ہوگا صفات ہی سے جواب ملے گا) فرعون نے اپنے اردگر د (بیٹنے) والول سے کہا کہ تم لوگ (کچھ) سنتے ہو(کہ سوال کچھ جواب کچھ) مویٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارااور تمہارے پہلے بزرگوں کا (اس جواب میں مکرر تنبیہ ے أس مطلب ندکور برگر ﴾ فرعون (نة تمجمااور) كينے لگا كه بيتمهارارسول جو (بزعم خود) تمهارى طرف رسول ہوكر آيا ہے مجنون (معلوم ہوتا) ہے ۔ موئ (عليه السلام) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے مشرق کا اور مغرب کا اور جو کچھان کے درمیان میں ہے اُس کا بھی اگرتم کوعقل ہو(توای سے مان لو) فرعون (آخر جھلا کر) کہنے لگا کہ اگرتم میرے سواکوئی اور معبود تجویز کرو گے تو تم کوجیل خانہ بھیج دول گا۔مویٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کیا اگر میں کوئی صریح دکیل پیش کروں تب بھی (نه مانے گا) فرغون نے کہا کہ اچھاتو وہ دلیل پیش کرواگرتم سے ہو۔سومویٰ (علیہ السلام) نے اپنی لاٹھی ڈال دی تو وہ دفعۃ ایک نمایاں اژ دہابن گیااور (دوسرا معجز ہ دکھلانے کے لئے)ا پناہاتھ (گریبان میں دے کر) ہا ہر نگالاتو وہ دفعۂ سب دیکھنے والوں کے روبروبہت ہی چیکتا ہوا ہو گیا (کہاس کوبھی سب نے نظر حسی ت؛ يكھا)ف موئ عليه السلام كى زبان ميں لكنت تھى۔اس كے از الدكے لئے دعاء كرنا سورؤ طه ميں فدكورے: واحدُكُ عُفْدَةً مِنْ لِسَانِي إين الا ينطلق: من عدم الطلاق سے وہ مرادَّ ہمیں ورندا گروہ عدم انطلاق سبب ہوتا دعاء عطائے نبوت ہارونیہ کا تو پھراز الدُ لکنت کی دعاء کی ضرورت نہتی ۔ والقداعلم اور بإروَنهم ك شروع مين بهي اس قصه كے متعلق آبيتي آئي ہيں۔ وہاں پچھ ضروري مضامين متعلق كلمات أنْ آدُييلُ صَعَنَا بَنِي إِنْهُ آوَيُلُ ﴿ وَتُعْبَانُ مَيُدِينٌ ﴿ -ولِلنَّظِ بِينَ إِلاَّعِرِافِ: ١٠٠٥ ـ ١٠٠٧ ـ - كَارَر حِكَ مِين جوقابل ملاحظه مِين اورمنت تربيت كے جواب سے في احسان ماننے كي مقصورتہيں بلكه في احسان جتلائے کی مقصود ہے جوعمو مأندموم ہے اورخصوصاً جبکہ اس احسان کا سبب اس مدعی احسان کا عدوان ہوخوب سمجھ لو۔

ترکی کی از از از از از از کاری کرات موسکی ساس می کی امری طرف اشارہ ہے: (۱) امور دیدیہ میں ایک دوسرے کی مددکری (چنانچہ ہارون علیہ السال کی کی مقتلوں کے مددکریں (چنانچہ ہارون علیہ السلام کو مدد کے لئے مقرر فر مایا گیا) (۲) گمراہ کے ساتھ الزام جمت میں تلطف برتا جادے (چنانچہ موی علیہ السلام کی گفتگوں معلوم ہوتا ہے۔ (۳) ایسے مختص سے بے زخی نہ کی جادے جس کوتم نے بچپن میں پالا گر بڑے ہونے پر خدا تعالی نے اُس کوفضیات دے دی ہو (جیسے فرعون نے بے رخی کی) کذا فی

نفسنيك النائي المسلم ا

مُلْخَقَ الْمُرْجِ ثُرُكُمْ إِلَى قوله في اذ نادى ال لوكول سے القرينة عليه قوله تعالى و اتل عليهم نبأ ابر اهيم الـ (٢) قوله في ان يقتلون (الرابطية) رسمالت اقصاره في الروح الـ

التَكُونَ الله نعمة النع في الكشاف تلك اشارة الى خصله شفاء مبهمة لا يدرى ماهى الا بتفسيرها و محل ان عبدت الرفع عطف بيان لتلك نظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع والمعنى تعبيدك بنى اسرائيل و تذليلهم نعمة تمنها على النح ١٣ المُهُ الله يتقون قال الزمخشرى هو كلام مستانف اتبعه عزوجل ارساله اليهم للانذار والتسجيل عليهم بالمظلم تعجيبا لموسى عليه السلام من حالهم التي شنعت في المظلم والعسف ومن امنهم العواقب قلت خوفهم و خدرهم من ايام الله عزوجل كذا في الروح قوله قال فعلتها النع فيه تقديم للجواب عن قوله وفعلت النح المؤخر على الجواب عن قوله الم نربك النح المقدم تقديما للاهم كما لا يخفى ان القتل اقدح في النبوة من الاخلال بحقوق التنزية ١٣.

تَفْسِينَ تَمْدَقُصَهُ مَدُوره: قَالَ لِلْمَلَا حَوُلَةَ إِنَّ هٰذَالَسْحِرٌ عَلِيْمٌ ﴿ (الى فوله تعالى) إِنَانَظُمَعُ أَنْ يَغُفِرَلِنَارَئِنَا خَطْلِنَا أَنُ لُنَا أَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ (حَفرت موی علیہ السلام کے جوبیہ مجزات طاہر ہوئے تو) فرعون نے اہل در ہارہے جواس کے آس پاس (بیٹھے) تھے کہا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ بڑا ماہر جادوگر ہاں کا (اصل)مطلب میہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) ہے (خودرکیس ہوجاوے اور)تم کوتمہاری سرزمین سے باہر کردے (تا کہ بلا مزاحمت غیرے اپنی قوم کو لے کرریاست کرے) سوتم لوگ کیامشورہ دیتے ہو۔ درباریوں نے کہا کہ آپ ان کواوران کے بھائی کو (چندے)مہلت دیجئے اور (اپنے حدودللمرو کے)شہروں میں (گروادروں کو یعنی) چیز اسیوں کو (حکم ماے دے کر) بھیج دیجئے کہ وہ (سب شہروں ہے) سب ماہر جادوگروں کو (جمع کر کے) آپ کے یا بن لا کر حاضر کردیں ۔غرض وہ جاووگرا یک معین دن کے حاص وقت برجع کر لئے گئے (معین دن ہے مرادیوم الزینہ ہے اور خاص وقت ہے مراد وقت منحیٰ ہے جیما سورہ طلہ کے شروع رکوع سوم میں اس کامتعین ہونا مقابلہ کے لئے مذکور ہے لینی اس وقت کے قریب تک سب جمع کر لئے مکئے اور فرعون کوجمع ہونے کی اطلاع کی گئی)اور(فرعون کی جانب ہےبطوراعلان عام کے)لوگوں کو بیاشتہار دیا گیا کہ کیاتم لوگ (فلاں موقع پرواقعہ)دیکھنے کے لئے جمع ہو گے (بیغی جمع ہوجاؤ) تا کہاگر جادوگرغالب آ جاویں (جبیبا کہ غالب تو تع ہے) تو ہم اُن ہی کی راہ پررہیں (بیعنی وہی راہ جس پرفرعون تھا اور دوسروں کوبھی اس پررکھنا جا ہتا تھا۔مطلب مید کہ جمع ہوکرد کیھوامید ہے کہ جادوگر غالب رہیں ہے تو ہم لوگوں کے طریق کاحق ہونا ججت سے ثابت ہوجاوے گا) پھر جب وہ جادوگر (فرعون کی بیشی میں) آئے تو فرعون سے کہنے ملکے کہ اگر (موی علیہ السلام پر) ہم غالب آھے تو کیا ہم کوکوئی بڑا صلہ (اور انعام) ملے گا۔فرعون نے کہا کہ ہاں (انعام مالی بھی بڑا ملے گا)اور (مزید برآ ں بیہ جاہ ملے گا کہ)تم اس صورت میں (ہمارے)مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ کے (غرض اس گفتگو کے بعد عین موقع ک مقابله پرآئے اور دوسری طرف موی علیه السلام تشریف لائے اور مقابله شروع ہوا اور ساحروں نے موی علیه السلام سے عرض کیا کہ آپ اپناعصا پہلے ڈالئے گایا ہم ڈالیس)مویٰ (علیہالسلام) نے اُن سے فرمایا کہتم کوجو کچھ ڈالنا (منظور) ہو (میدان میں) ڈالو۔سوانہوں نے اپنی رسیاں اورلاٹھیاں ڈالیس (جوجادو کے اثر سے سانپ معلوم ہوتے تھے)اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کاشم! بے شک ہم ہی غالب آ ویں سے پھرمویٰ (علیہ السلام)نے (بحکم خداوندی) اپنا عصا ڈالا۔ڈالتے کے ساتھ بی (اژ د ہابن کر)ان کے تمام تر بے بنائے وہندے کونگلٹا شروع کردیا۔سو(یدد کھیکر)جادوگر (ایسےمتاثر ہوئے کہ)سِب بجدہ میں گر بڑے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جوموی اور ہارون (علیماالسلام) کا بھی رب ہے۔فرعون (بڑا گھبرایا کہ کہیں ایسا ندہو كرسارى رعاياى مسلمان ہوجاوے۔ تواليك مضمون گھڑ كربصورت عماب ساحروں ہے) كہنے نگا كہ ہاں تم مویٰ پرايمان لے آئے بدوں اس كے كہ ميں تم كو ا جازت دول ضرور (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ (جادومیں)تم سب کا استاد ہے جس نے تم کو جادوسکھایا ہے (اورتم اس کے شاگر دہوُ اس لئے باہم خفیہ سازش کر لی کتم یوں کرنا' ہم یوں کریں سے پھراس طرح ہار جیت ظاہر کریں ہے تا کہ قبطیوں ہے سلطنت لے کر بفراغ خاطر خودریاست کرو۔ تحقوله تعالی فی سور ہ الاعراف - إِنَّ هٰذَا لَمَكُو مَّكُوتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُواْ مِنْهَا أَهْلَها [الأعراف: ١٢٣] سوابتم كوتقيقت معلوم بولى جاتى ب(اوروه بيبك) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے یاؤں کا نوں گا اورتم سب کوسولی پرٹانگ دوں گا (تا کداوروں کوعبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ پچھ جرح تہیں۔ہم اپنے مالک کے پاس پینچیں گے (جہال ہرطرح امن وراحت ہے' پھرایسے مرنے ہے نقصان ہی کیا ہوااور) ہم اُمیدر کھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہاری خطاؤں کومعاف کردے اس وجہ سے کہ ہم (اس موقع برحاضرین میں ہے)سب سے پہلے ایمان لائے (پس اس پریہ شبیس ہوسکتا کہ اُن سے پہلے بعضا يمان لا تيج تے جيے آسياورمؤمن آل فرعون اور بني اسرائيل ۔ ف انتباء السّحرَة من اتباع فرعون كامقصود ہے۔اس عنوان تي تعبير كرنے ميں دليل

تُرُجُهُ کُمُسُلُونِ النَّهِ النَّا وَ اللَّهِ اللَّهُ وَ اللَّهِ اللَّهُ وَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

الْبُلاثَةُ : قوله ما انتم ملقون في الاتقان ما محصله ان في اختيار اللفظ المبهم اشارة الى تحقير ما القوا كانه شي حقير لا يليق ان يسمى ١٣ قوله مرب العلمين ما لعل اتيان هذا العنوان لان موسلى عليه السلام دعا فرعون الى الله تعالى بقوله انا رسول رب العالمين و اَوُحَيْنَا إلى صُوسَى اَن اَسْمِر بِعِبَادِي إِنَّ اللهُ عُنْدُونَ فَي الْمُكَالِينِ خُشِرِينَ فَي اللهُ وَكُونَ فِي الْمُكَالِينِ خُشِرِينَ فَي اللهُ وَكُونَ فَي الْمُكَالِينِ خُشِرِينَ فَي اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَاللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلِهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلِي اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِي اللهُ وَلِمُ اللهُ اللهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ وَلِي اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِي اللهُ وَاللّهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ

وَّ مَقَامِ كَرِيُوكِ كَذَٰ لِكَ وَاوُرَتُنْهَا بَنِي إِسُرَاءِ يُلَ فَ فَأَتُبَعُوهُ مُ مُّشُرِقِيْنَ ۞ فَلَمَّا تَرُاءُ الْجَمُعُن قَالَ اَصْعَبُ وَمُعَامِلُونِي ۞ فَالْمَا تَرُاءُ الْجَمُعُن قَالَ اَصْعِبُ الْمُعْمَى مَنْ اللَّهُ مُولِكُمُ اللَّهُ مُولِكُمُ اللَّهِ مَا اللَّهِ مُولِكُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُولِكُمُ اللَّهُ اللّهُ الل

البُحُرَ * فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُ فِرُقٍ كَالطَّوْدِالْعَظِيمُو ۚ وَأَزْلَفُنَا ثُمَّ الْاٰخَرِينَ ۚ وَانْجَيْنَامُولِي وَمَنْ مَعَ فَآجُمُعِينَ ۚ

ثُوَّ اَغُرَقُنَا الْأَخْرِينَ ۞ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَا يَةٌ وَمَاكَانَ ٱكْثَرُهُ مُمُّؤُمِنِينَ ۞ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْرُ الرَّحِيْمُ ۞ ﴿

اورہم نے موی کو تھم بھیجا کہ میر سے ان بندوں کو شباشب (مصر سے باہر) نکال لے جاؤ (اورفرعون کی جانب سے) تم لوگوں کا تعاقب کیا جائے گا (فرعون نے تعاقب کی جائے ہیں ہے موی کو بہت فصہ تہ بیر کے لئے آس پاس کے) شہروں میں چیڑا ہی دوڑا دیے اور بیہ بلا بھیجا کہ بیوگ (لیعنی بنی اسرائیل) ہماری نسبت تھوڑی ہی جماعت ہے اورانہوں نے ہم کو بہت فصہ دلا یا ہے اورہم سب ایک مسلم جماعت (اور با قاعدہ قوت) ہیں ۔غرض ہم نے ان کو باغوں سے اورچشموں سے اورخزا نوں سے اورعم م مکانات سے نکال باہر کیا۔ ہم نے ان کے ساتھ تو بوں کیا اوران کے بعد بنی اسرائیل کو ان کا مالک بنایا۔ یہ جملہ معرض تھا وقت ہے ۔غرض ایک روز) سورج نگلنے کے وقت ان کو بیجھے سے جالیا۔ پھر دونوں جماعتیں آپ میں میں ان کے ہم تو ہاتھ آگئے موئی نے فرمایا کہ ہر گز نوں جماعتیں آپ میں میں ان کے ہم تو ہاتھ آگئے موئی نے فرمایا کہ ہر گز نہیں کے تکہ میں ان کے ہم تو ہاتھ آگئے ہوئی نے فرمایا کہ ہر گز نہیں کہ موئی ہوئی کو تھم دیا کہ ایک دریا پر مارو (چنا نچہ انہوں نے اس پر عصا کو دریا پر مارو (چنا نچہ انہوں نے اس پر عصا کو دریا پر مارو (چنا نچہ انہوں نے اس پر عصا کو دریا کی جم تو ہاتھ آگئے ہوئی کو اور ان کے مراز ہم نے موئی کو تھر یہ بہ بنچادیا اورانجام قصہ یہ ہوا کہ ہم نے موئی کو اور ان کے ماراجس سے وہ دریا) بھٹ کیا اور ہم کو تھر کو تی کو بھی اس موقع کے قریب پہنچادیا اورانجام قصہ یہ ہوا کہ ہم نے موئی کو اور ان کے ساتھ والوں کو سب کو بچالیا بھر دوسروں کو فرق کر دیا (اور) اس واقعہ ہم بھی ہوئی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ہیں اکٹر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا درب ہوا

ز بردست ہے (اور) بردامبریان ہے۔

بہت غصہ دلایا ہے (وہ کارروائی بیہ ہے کہ خفیہ جالا کی سے نکل گئے یا یہ کہ زیور بھی ہمارا بہت ساعاریت کے بہانہ سے لے گئے ۔غراضی ہم کواحمق بنا کر گئے ہیں' ضروران کا تدارک کرنا جاہیے)اورہم سب ایک سلح جماعت (اور با قاعدہ فوج) ہیں ۔غرض (دوحیارروز میں جب سامان اورفوج ہے درست ہو گیا تولا وُلٹنگر لے کربی اسرائیل کے تعاقب میں چلااور پیخبرندھی کہاب لوٹیانصیب نہ ہوگا تو اس حساب سے کویا) ہم نے اُن کو باغوں سے اور چشموں سے اور خز آنوں ہے اورعمہ ہ مکانات ہے نکال باہر کیا (ہم نے اُن کے ساتھ تو) یوں کیااور اُن کے بعد بنی اسرائیل کواُن کا مالک بنایا (یہ جملہ معتر ضدتھا آ سے قصہ ہے) غرض (ایک روز) سورج نکلنے کے وقت ان کو چیچے ہے جالیا (لیعنی قریب پینچ گئے أیں وقت بنی اسرائیل دریائے قلزم ہے اُرّ نے کی فکز میں تھے کہ کیا سامان کریں) پھر جب دونوں جماعتیں (باہم الیی قریب ہوئیں کہ)ایک دوسر ہے کود کھیے آئیں تو موی (علیہ السلام) کے ہمرای (گھبراکر) کہنے گئے کہ (اے مویٰ) بس ہم تو ان کے ہاتھ آمجئے ۔مویٰ (علیہالسلام)نے فرمایا کہ ہرگزنہیں کیونکہ میر ہے ہمراہ میرا پروردگار ہے۔وہ مجھ کوابھی (دریاسے نکلنے کا) راستہ ہتلا دے گا (کیونکہ موى عليه السلام سے امر بالاسراء كوفت به كهده يا كيا تھا : فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيْقًا فِي الْبَعْرِ يَبَسَّالًا تَخْفُ دَرَكًا وَّلَا تَخْصُى إِنْ ١٧٧ع كويوست كى كيفيت نه بتلائی تھی۔ پس موسیٰ علیہ السلام اس وعدہ پرمظمئن تنے اور بنی اسرائیل کیفیت معلوم نہ ہوئے سے مضطرب تنے) پھر ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو تکم دیا کہ اپنے عصا کو در پاپر مارو۔ چنانچہ (انہوں نے اُس پرعصا ماراجس ہے)وہ (دریا) پھٹ کر (کئی جصے ہو) گیا (لیعنی پانی کئی جگہ ہے ادھراُدھر ہٹ کر پیج میں متعد د سر کیس کھل کئیں)اور ہرحصہ اتنا (بڑا) تھا جیسا بڑا پہاڑ (بیلوگ دریا میں امن واطمینان سے پارہو سکئے)اورہم نے دوسرے فریق کوبھی اس موقع کے قریب پہنچا ديا (لينى فرعون اور فرعونى بھى دريا كے نزديك پنجياورموافي پيشين كوئى سابق وائد تك أنسخة دَهوا أوريا أس وقت تك أسى حال پرتفهرا مواقعا اس لئے كھلے راستہ کوننیمت سمجھااور آگا پیچھا کچھ سوچانہیں۔سارالشکراندر تھس گیا۔اور چاروں طرف سے یانی سمٹنا شروع ہوااور سار کے شکر کا کام تمام ہوا)اور (انجام قصہ کا یہ واکہ) ہم نے مویٰ (علیہ السلام) کو اور اُن کے ساتھ والوں کوسب کو (غرق ہونے سے) بیجالیا۔ پھردوسروں کو (بیعنی اُن کے مخالفوں کو) غرق کردیا (اور) اس واقعه میں بھی بڑی عبرت ہے (نیعنی اس قابل ہے کہ کفار اس ہے استدلال کریں کہ مخالفت آحکام ورسل موجب عذاب خداوندی ہے اور اس کو بمجھ کرمخالفت ہے بجیس)اور (باوجوداس کے)ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا رب بڑا زیر دست ہے (اگر جا ہتا دنیا ہی میں ان کوعذاب دیتا لیکن) بڑا مہربان (بھی) ہے(اس لئے اپنی رحمت عامہ ہے عذاب کی مہلت مقرر کردی ہے۔ پس عدم بھیل عذاب سے بے فکر نہ ہونا جاہتے۔ ف و آؤِد مَثْهَا بَنِي إِسْرَآءِ يُلَ "كَمْتَعَلَق بِارة منهم كربع آيت: وَأَوْرَبْهُ الْقَوْمَ كَوْ بِل بِين بَهِي يَجُولُها كيا ہے۔ اس وقت أس كے تعلق بجواورزا كم مضمون نظر ہے كررا أ اُس کُوْقُل کئے دیتا ہوں۔وہ یہ کہ آیت میں پینصری نہیں ہے کہ فرعون کے ہلاک ہوتے ہی بنی اسرائیل مصریر مسلط ہو گئے تنصاتا کہ آیت پرشبہ لازم آ وے کہ تواریخ ہے تابت ہے کہ اس وقت بنی اسرائیل مصر کونہیں اوٹے بلکہ شام کی طرف بڑھتے رہے۔ پچ میں وادی تنیہ کا قصہ ہوا پھر جیا کیس برس کے بعد شام پر قابض ہوئے اور وہاں بی رہ پڑے۔اب بیشنہیں رہا کیونکہ اور شاعام ہے بانصل اور مع الفصل کوسوحکومت مصر میں ایسے انقلابات ہوتے رہے کہ ایک وقت میں مصر بھی بنی اسرائیل کی سلطنت میں شامل ہو گیا اور بیز مانہ سلیمان علیہ السلام کا ہے۔ اور بعض نے مضاف محذوف مانا ہے۔ یعنی واور ثنا امثالها بنی اسرائيل اورامثال مے مرادشام كے جنات وعيون لئے ہيں يعنى ہم نے عزيز وں كوذكيل كيا كديد چيزيں ان كے قصد سے نكال دي اور ذليلوں كوعزيز كيا كرايسا سامان اُن کوعطا کیا گود دسرے ملک میں سہی واللہ اعلم _اور فرعونیوں کے زیور لینے کے متعلق سورہ کطاہ میں تو جیدکھے چکا ہوں _ایک تو جیداس وقت اپنی ایک پرانی تحریر میں نظر ہے گزری اُس کوفل کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ اگر کسی کوشبہ پرایا مال لینے کا ہوتو اس احتمال ہے وفع کر لے کہ مصریوں نے خدا جانے ان غریبوں کا کتنا نقصان کرد ما ہوگا اور کنتی مزد وری ان کی مار لی ہوگی اس طور پرتو شاید حساب بھی پورانہ ہوگا۔

تُزُجُهُ کُهُ سَلَا اَلَیْ اَوْ اَوْحَیْدَا اِلْ مُوْسَی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِی مَع قولہ کے لائے اِنْ مَبِعی کہٰ فی سیّہُدِین اس میں یہ مسلہ ہے کہ قدیر و ترک تدبیر میں تعدیل جائے۔ چنا نچہ تدبیر تو یہ تلائی گئی کہ بنی اسرائیل کو نے کرشاشب چلے جاؤ۔ پھر جب انہوں نے پکڑے جانے کا اندیشہ فلا ہر کیا جس سے مقصودیہ قاکہ کچھتد بیر کی جاوے تو موئی علیہ السلام نے اُن کو صَعِی تمایی سیّہُدِینُ ﴿ فَرَا کُریہ بتالیا کہ حق تعالیٰ کی قد بیر کے ہوتے ہوئے ہماری تدبیر کی ضرورت نہیں اور عارف کی بی شان ہوتی ہے کہ اسباب سے توسط کے ساتھ تمسک کرتا ہے گراس میں مبالغہ نہیں کرتا۔ قولہ: فَاوْحَیْدَا اِلْی صُوْسَی روح میں ہے کہ گوتی تعالیٰ بدوں اس طریقہ کے بھی فلق بحر پر قادر تھے گراس طریق میں موٹی علیہ السلام کی عظمت ظاہر فرمانا تھا اھا و ریبی حکمت ہوتی ہے اولیاء اللہ کے ہاتھ برخوارق کے ظاہر ہونے کی ۔ ای لئے اُس کوکرامت کہتے ہیں۔

﴾ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّه وهي آلة الحرب سميت بذلك مجازا و حمل على ذلك قوله تعالى خذوا حذركم ١٣ـ الطور الجبل وقيل الجبل العظيم ازلفنا قربنا ١٣ـ وَاتُلُ عَلَيْهِمُ نَبَا إِبُرهِيمُ وَادْ قَالَ لِإِبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۞ قَالُوا نَعْبُدُا اَصْنَامًا فَنَظُنُ اللهَ عَلَوْنَ ﴾ قَالَ هَلُ اللهَ عَدُونَكُمُ الْحَدَّيْنَ مُعُونَكُمُ الْحَدَّيْنَ مُعُونَكُمُ الْحَدَّيْنَ مُعَوْنَكُمُ الْحَدَّيْنَ مُعُونَكُمُ الْحَدَّيْنَ مُعَالَقًا الْمَالِحَ يَعْمَلُونَ ﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدُدُنَ الْبَاعِنَ الْمَالِحَ يَعْمَلُونَ ﴾ قَالَ اللهُ عَدُونَ هَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ال

(مشر کین مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے بے شک آپ کارب بڑاز بروست رحمت والائے۔ ک تفکیلیں: قصہ دوم حضرت ابراہیم علیہؓ اِباقوم او: وَ اتُّلُ عَلَيْهِهُ نَبَاۤ اِبْراهِيلُهُوَ وَالٰی عَولَه تعالی) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْرُ الرَّحِیْمُ ۖ اور آپ ان لوگوں کے

تَفْسَيْنَهَا لِلْقِلْنَ مِلْدُ ۞ ------سُ اللَّهُ اللَّاللَّمُ اللَّا سامنے ابراہیم (علیہ السلام) کا قصہ بیان سیجئے (تا کہ اُن کود لائل ذم شرک کے معلوم ہوں خصوص ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہوکر کیونکہ پیمشر کین عرب اپنے کو ملت ابراہیمیہ پر بتلاتے ہیں اور وہ قصداُس وقت واقع ہوا تھا) جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست سے) فہر مایا کہتم کس (واہیات) چیز کی عبادت کیا کرتے ہو۔انہوں نے کہا کہ ہم بتوں کی عبادت کیا کرتے ہیں اور ہم ان ہی (کی عبادت) پر جے بیٹے رہتے ہیں۔ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا میتمہاری مستنتے ہیں جبتم ان کو (اپنی عرض حاجت کے وقت) بکارا کرتے ہویا (تم جوان کی عبادت کرتے ہوتو کیا) یتم کو پچھ تقع بہنچاتے ہیں یا (اگرتم ان کی عبادت ترک کر دوتو کیا) میتم کو پچھ ضرر پہنچا سکتے ہیں (بعنی استحقاق الوہیت کے لئے علم اور قدرت کا ملہ تو ضروری ہے) أن لوگوں نے کہانہیں (بیہ بات تونہیں ہے کہ میہ مجھ سنتے ہوں یا مجھ نفع وضرر پہنچا سکتے ہوں اور ان کی عبادت کرنے کی یہ وجنہیں) بلکہ ہم نے اپنے بروں کو اس طرح کرتے دیکھاہے(اس لئے ہم بھی کفرکرتے ہیں)اہراہیم (علیہالسلام)نے فرمایا کہ بھلاتم نے ان (کی حالت) کو(غورہے) دیکھابھی جن کی تم عبادت کیا کرتے ہوتم بھی اورتمہارے پرانے بڑے بھی کہ یہ(معبودین)میرے(بعنی تہارے لئے) باعث ضرر ہیں (بعنی اگر اُن کی عبادت کی جاوے خواہ نعوذ باللہ میں کروں یاتم کروتو بجرضرر کے اورکوئی نتیجنبیں) مگر ہاں رب العالمین (ایباہے کہ وہ اپنے عابدین کا دوست ہے اور اُس کی عبادت سرتا سرتا تع ہے) جس نے مجھ کو (اورای طرح سب کو) پیدا کیا پھروہی مجھ کو (میری مصلحتوں تک)رہنمائی کرتا ہے (لیعنی عقل ونہم دیتا ہے جس سے نفع وضرر کو سمجھتا ہوں)اور جو کہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہےاور جب میں بیار ہوجاتا ہول (جس کے بعد شفا ہوجاتی ہے) تو وہی مجھ کوشفادیتا ہےاور جومجھ کو (وقت پر)موت دے گا پھر (قیامت کے روز) بجه کوزنده کرے گا اورجس سے مجھ کوید اُمید ہے کہ میری غلط کاری کو قیامت کے روز معاف کردے گا (بیتمام تر صفات اس لئے سنائیس کہ قوم کو خدا تعالیٰ کی عبادت کی رغبت ہو۔ پھرصفات کمال بیان فر ماتے فر ماتے غلبہ چضور سے حق تعالیٰ سے منا جات کرنے گئے کہ) اے میرے پروردگار مجھ کو حکمت (یعنی جامعیت بین العلم والعمل میں زیادہ کمال)عطافر ما (کیونکہ نفسِ حکمت تو وفت دعا کے بھی حاصل ہے)اور (مراتب زیادت قرب میں) مجھ کو (اعلیٰ درجہ کے) نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما (مراد انبیاء عالی شان ہیں)اور میراذ کرآئندہ آنے والوں میں جاری رکھ (تا کہ میرے طریقہ پرچلیں جس میں مجھ کوزیادہ ثواب لے)اور مجھ کو جنت النعیم کے مستحقین میں ہے کراور میرے باپ (کوتو فیق ایمان کی دے کرائس) کی مغفرت فر ماکہ وہ مگراہ لوگوں میں ہےاور جس روز سب زندہ ہوکراٹھیں گےاس روز مجھ کورسوانہ کریا (آ گے اُس دن کے بعض واقعات ہا کلہ کا بھی ذکر فریادیا تا کہ قوم اسے سنے اورڈ رے بعنی وہ ایبادن ہوگا) جس دن میں کہ (نجات کے لئے) نہ مال کام آ و کے گانداولا دھمر ہاں (اُس کونجات ہوگی) جواللہ کے پاس (کفروشرک سے) پاک دل لے کرآ و ہے گااور (اُس روز) خداتر سوں (بعنی ایمان والوں) کے لئے جنت نز دیک کر دی جائے گی (کہ اُس کو دیکھیں اور بیمعلوم کرے کہ ہم اس میں جاویں محے خوش ہوں) اور تمراہوں (یعنی کا فروں) کے لئے دوزخ سامنے ظاہر کی جاوے گی (کہ اُس کو و کیھرغم زدہ ہوں کہ ہم اس میں جادیں گے)اور (اُس روز) اُن (گمراہوں) ہے کہا جادے کا کہ وہ معبود کہاں گئے جن کی تم کے خدا کے سواعبادت کیا کرتے تھے کیا (اس وفت)وہ تمہاراساتھ دے سکتے ہیں یا اپناہی بچاؤ کر سکتے ہیں پھر (یہ کہہ کر)وہ (عابدین)اور گمراہ لوگ اورابلیس کالشکرسب کےسب دوزخ میں اوندھے منہ ڈال دیئے جائیں گے (بسِ وہ بت نہاہے کو بچاسکے نہاہے معبودین کو۔ای طرح شیاطین بھی نہ ناصر ہوئے نہ منتصر)وہ کفار اُس دوزخ میں گفتگو کرتے ہوئے (اُن معبودین ہے) کہیں مے کہ بخدا بے شک ہم صریح عمراہی میں تھے جبکہتم کو (عبادت میں)رب العالمین کے برابر کرتے تھے اور ہم کوتو بس ان بڑے ہمرموں نے (جو کہ بانی صلالت تھے) گمراہ کیا سو (اب) نہ کوئی ہمارا سقارشی ہے(کدچیٹرالے)اور ندکوئی مخلص دوست ہے(کہ خالی دل سوزی ہی کرلے) سوکیا اچھا ہوتا کہ ہم کو(دنیا میں) پھرواپس جانا ملتا کہ ہم مسلمان ہو جاتے (يہاں تك ابراہيم عليه السلام كي تقرير ہوگئي آھے الله تعالی كاارشاد ہے كه) بے شك اس واقعه (مناظر ؤ ابراہيميه ونيز واقعهُ قيامت) ميں (بھی طالبانِ حق اورانجام اندیشوں کے لئے)ایک عبرت ہے (کہ مضامین مناظرہ میں غور کر کے تو حید کا اعتقاد کریں اور واقعات قیامت سے ڈریں اور ایمان لا ویں) اور (آباو جوداس کے)ان (مشرکین مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کارب بڑا زبردست رحمت والا ہے (کہ عذاب دے سکتا تھا تمرمہلت دے رکھی ہے)۔ ف : خَطِیْنَاتی سے مرادخلاف اولی ہے ورندا نبیا علیہم السلام معاصی ہے یاک ہیں۔ اور الحاق سے مراد زیادت مرتبہ قرب مخصوصہ بالصالحین ے۔اوراغفر لابی: کے ترجمہ کی جوتقریر کی تئی ہے اس سے شہاستغفارللکا فرکا جاتار ہااورابرا ،یم علیہ السلام کا یفر مانا لَا یَنْفَعُرُمَالٌ وَلَا بَنُونَ فَي صاف قرینہ ہے كه استغفار بالمعنی المتبا دركوكا فركے لئے وہ بھی تاضع نہ سجھتے تھے اور لا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﷺ ہے كوئی مخص بیشبہ نہ كرے كه مؤمنین كوتو مال جس كوتفىدق كيا ہواور اولا دجوصالح ہویانابالغ مرکنی ہونافع ہے۔ بات بیہ ہے کہفی تفع کی باهتباراُن کی ذات کے ہےاورنافع ہونا بعجہاقتر ان بالعمل الصالح یعنی تقیدق وصبر کے ہے۔

پن اس جواب کی حاجت نہیں کہ بیعدم تفع کفار سے مخصوص ہے۔اور آیت سے ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے کہ اصنام کو اُس روز کچھا دراک ہوگا۔سوعقلاً نقلا اس سے

کوئی امر مانع نہیں۔

تَرْجَهُ مُنْ اللَّهِ إِنَّا وَلِهُ وَيَهُ دِينَ ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي اس مِن ادب اورعبديت كايوراا ظهار ہے كـاس مِن ابرامِيمٌ عَلَيْ مِنْ أَوْ يَا كَدْجُس طرح د بی نعت یعنی مدایت کی مجھ کوا حتیاج ہے اس طرح د نیوی نعمت کھانے پینے کی بھی احتیاج ہے بخلاف جاہل مدعیان زمدے کدوہ د نیوی نعمتوں کی تحقیر کرتے ہیں اوراس سے اپنا استغناء ظاہر کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَإِذَا مَيرِضْتُ فَهُوّ يَشُفِينٌ ﴿ مُرضَ كوجو كہ ايك كونيقص ہے اپنی طرف نسبت كرنا اور شفاء كوجو كہ فی نفسه كمال، ہے جن تعالیٰ کی طرف نسبت کرنارعایت ہے ادب کی اورامانت کی اسناد میں شبہ نہ کیا جادے کہ وہ بوج عموم کے نقص سے نکل گیا۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِيْ يَ اَطْلَمَعُ اسْ میں دوادب ہیں ایک اپنی اجتهادی علطی کو بمجھنا اوراُس کو محطیند فمر ما نا دوسری مغفرت کالفظاجز م نہ کرنا تا کہ اللہ تعالیٰ برکسی امر کا واجب نہ ہونا طاہر ہو۔ قولہ تعالیٰ : رَبِ هَبُ إِنْ حُكُمًا بِهلا جملة توت علميه كي طرف اور دوسرا جملة توت عمليه كي طرف اشاره باوربيد دونون آپ كوحاصل تنه بهران كے طلب كرنے ميں اشارہ ہے کہ سالک کوئسی حدیر تھہ بنا نہ جائے بلکہ ہمیشہ طلب اورتر تی میں لگار ہاہے اور اُلْجِ فائنی کے عنوان میں تواضع بھی ہے کہ صالح ہونا تو بڑا درجہ ہے صالحین میں محق ہی ہوجاؤں۔قولہ تعالیٰ:والجعلُ آبی مسبعض الل اللہ نے اپنے سلسلہ کے بقاء کی تمنا کی ہے۔اس میں اس کی اصل ہے۔قولہ تعالیٰ: وَاجْعَلَٰذِیْ مِنْ وَرَثَكِةِ جَنَّةِ النَّعِيْدِهِ أَس مِن أَس مَص بررد ب جو جنت استغناء كادعوى كرتا ب مرمغلوب الحال مستنى باا_

مُلْ أَنُ الْمُرْجِ أَنُ إِلَى قوله قبل اذ قال اورقصه الح اشارة الى ان العامل في اذنبا كما في الاعراب والروح ١٣- ل قوله في يسمعونكم بتمبارى سنتے ہیںای دعاء کم الد

اللسان مبالغة ثم اضيف الموصوف الى الصفة قال جار الله الكبكبة تكرير الكب جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا القي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها اعاذنا الله منها. الحميم القريب من القاموس ال

﴿ لِيَجْخِي ؛ قوله اذ تدعون قال ابو حيان لا بد من التجوز في اذبان تجعل بمعنى اذا وتجوز في المضارع بان يجعل بمعنى الماضي واعتبار الاستحضار ابلغ في التبكيت قوله افرأيتم معطوف على مقدر اي اناطتم ورأيتم حال ما كنتم وقوله فانهم عدو لي الخ تفسير لما قصد بقوله فرأيتم قوله الا رب الطلمين. استثناء منقطع اي فانه ولي لي قوله الا من اتي الله استثناء منقطع اي فانه ينتفع بالنجاة ١٣-في الروحـ قوله اذ نسويكم ظرف لكونهم في ضلال مبين وقيل لمحذوف دل عليه الكلام اي ضللنا وقيل للضلال المذكور وان كان فيه ضعف صناعي الخ١١ـ

النَّهُ الْعَالَىٰ : قوله عدو لي المراد عدولكم كقوله تعالى ومالي لا اعبد وفيه تلطيف للدعوة_ قوله واذا مرضت لم يكرر الموصول لان المرض من توابع الاكل والشرب. قوله واجعلني زاده مع الاستغناء عنه بقوله والحقني لان المقام لكونه مقام الابتهال يقتضي

كُنَّابَتُ قَوْمُ نُوْجِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ آخُوهُمُ نُوْحٌ ٱلا تَتَقَوْنَ ﴿ إِنِّ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿ فَاتَّقَوُا اللَّهَ وَ ٱطِيعُونِ فَوَمَّا ٱسْتَلَكُمُ عَلَيْهِ مِنْ آجُرِ إِنْ آجُرِي إِلاّ عَلَى مَتِ الْعُلَمِينَ فَ فَاتَّقَوْ اللّهَ وَٱطِيعُونِ ﴿ قَالُوٓ النَّوْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرُدُلُونَ أَقَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوْ إِيعُمَا وُنَ أَنَّ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ أَنَا اللَّهِ عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ أَنَّ وَمَا آنَا بِطَارِدِالْمُؤْمِنِيْنَ فَالْأَلَانَ إِيُرْمُبِينَ فَ قَالُوا لَيِنَ لَمُ تَنْتَاءِ لِنُوْحُ لَتَكُونَنَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ فَقَالُوا لَيِنَ لَمُ تَنْتَاءِ لِنُوْحُ لَتَكُونَنَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ فَقَالُوا لَيِنَ لَمُ تَنْتَاءِ لِنُوْحُ لَتَكُونَنَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ فَقَالُوا سَ إِنَّ قَوْمِي كَنَّ بُونِ فَيْ فَأَفْتَحُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمُ فَتُعَّا وَلَجِّنِي وَمَنْ مَّعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ فَأَنْجَيَنَكُ ۚ إِ وَمَنُ مَّعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿ ثُمَّ اغْرَقُنَابِعُ لَ الْبِقِينَ ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَا يُنظُّ وَمَا كَانَ اكْثَرُهُمُ مُعْوَمِنِينَ ﴿ ج ب

وَإِنَّ رَبِّكَ لَهُو الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ الْ

تفتفنا ہے ہے کہ آفکہ اللہ سے ڈرواور میرا کہا مانواور نیز میں تم ہے کوئی دینوی صلنہیں ما نگا۔ میراصلة قبس رب العالمین کے ذمہ ہے۔ سومیری اس بینوضی کا مقتفنا بھی ہے کہ تم اللہ سے ڈرواور میرا کہنا مانو۔ وہ لوگ کہنے گئے کہ کیا ہم تم کو مانیں کے حالا نکہ دذیل لوگ تمہارے ساتھ ہوئے ہیں۔ نوح (علیہ السلام) فرمایا کہ ان کے ایسے اللہ کا کام ہے کیا خوب ہو کہ تم اس کو مجھواور میں ایما نداروں کو دور کرنے والا نہیں ہوں میں تو صاف طور پر ایک کام ہے تو جو کو کیا بحث ان سے حساب کتاب لینا بس اللہ کا کام ہے کیا خوب ہو کہ تم اس کو مجھواور میں ایما نداروں کو دور کرنے والا نہیں ہوں میں تو صاف طور پر ایک ڈرانے والا ہوں۔ وہ لوگ کہنے گئے کہ اگر تم اس کینے سننے ہے) اے نوح بازنہ آؤگے تو ضرور سنگسار کردیئے جاؤگے۔ نوح (علیہ السلام) نے دعاکی کہا ہے میر ہوردگار! میری تو م جھے کو برا بر جھٹلار ہی ہے۔ سوآ ہی میر سے اور اس کے درمیان میں ایک عملی فیصلہ کرد ہے اور مجھے کو اور جو ایما ندار میر سے ساتھ ہیں ان کو (اس بلاکت سے نوج کم نے ان کی دعا قبول کی اور) ان کو اور جو ان کے ساتھ ہمری ہوئی گئتی میں (سوار) تھے۔ ان کو نجات دی پھر اس کے بعد ہم نے باتی لوگوں کو غرق کردیا اس (واقعہ) میں (بھی) ہزی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا رب زیر دست (اور) مہر بان ہے۔ اس (واقعہ) میں (بھی) ہزی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا رب زیر دست (اور) مہر بان ہے۔

تَفَسِّينِ: قصهُ سوم حضرت نوح عَلِيَلِهِ با قوم او: گذَبَتُ قَوْمُرُنُوجِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (الى نوله تعالى) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْرُ الرَّحِيْمُ ﴿ قوم نوح نے پینمبروں کو حبطلایا (کیونکدایک پنجبری تکذیب سے سب کی تکذیب لازم آتی ہے) جبکہ اُن سے اُن کی برادری کے بھائی نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیاتم (خداہے) نہیں ڈرتے'میں تمہاراامانت دار پیمبر ہوں (کہ بعینہ پیغام خداوندی بلاکمی بیشی پہنچا دیتا ہوں) سو(اس کا مقتضابہ ہے کہ)تم لوگ اللہ ہے ڈرواور میرا کہنا مانو اور (نیز)میں تم ہے کوئی (دنیوی)صلہ (بھی)نہیں مانگتا میراصلہ تو بس رب العالمین کے ذمہ ہے۔سو (میری اس بےغرضی کامقتضا بھی بیہے کہ)تم اللہ ہے ڈرو اورمیرا کہنا مانو۔وہ لوگ کہنے گئے کہ کیا ہمتم کو مانیں گے حالانکہ رذیل لوگ تمہارے ساتھ ہو لئے ہیں (جن کی موافقت سے شرفاء کو عارآتی ہے و نیز اکثر ایسے کم حوصلالوگوں کے اغراض بھی حصول مال یا ترفع ہوا کرتا ہے۔ سویہ لوگ بھی دل ہے ایمان نہیں لائے) نوح (علیہ السلام)نے فرمایا کہ اُن کے (پیشداور) کام ہے تو مجھ کو کیا بحث (خواہ شریف ہوں یارذیل ہوں ٔ دین میں اس تفاوت کا کیا اثر رہا۔ بیا خمال کہ اُن کا بیمان دل سے نہیں 'سواس پر)ان سے حساب کتاب لینابس خدا کا کام ہے۔کیاخوب ہوکہتم اس کو مجھواور (رذ الت پیشہ کواپنے ایمان کا مانع قر اردینے ہے جواشارۃ بیدرخواست نکلتی ہے کہ میں ان کواپنے پاس ہے دور کر دوں تو) میں ایمان داروں کو دورکرنے والانہیں ہوں (خواہتم ایمان لاؤ یا نہلاؤ' میرا کوئی ضررنہیں' کیونکہ) میں تو صاف طور پرایک ڈرانے والا ہوں (اور تبلیغ سے میرا فرض منصبی بورا ہوجا تا ہے۔ آ گےا پنا نفع ونقصان تم لوگ د کھےلو) وہ لوگ کہنے گئے کہا گرتم اس کہنے سننے سے)اےنوح باز نہ آ وَ گےتو ضرور سنگسار کر دیئے جاؤ گے (غرض جب سالہاسال اس طرح گزر مجے تب) نوح (علیہ السلام) نے دعاکی کہاہے میرے پروردگار! میری قوم مجھکو (برابر) جھٹلارہی ہے سوآپ میرے اور ان كردميان ايك (عملى) فيصله كرد يجيئ (ليعنى ان كو ہلاك كرد يجئ) اور مجھكواور جوايمان دارمير سے ساتھ بيں اُن كو (اس ہلاكت سے) نجات ديجئ تو ہم نے ان کی دعا قبول کی (اور)ان کواور جوان کے ساتھ مجری ہوئی کشتی میں (سوار) تھے اُن کونجات دی۔ پھراس کے بعدہم نے باقی لوگوں کوغرق کر دیا۔اس (واقعہ) میں (بھی) بڑی عبرت ہےاور (باوجوداس کے)ان (کفارِ مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے 'بے شک آپ کارب زبردست (اور)مہربان ہے (کہ باوجود قدرت تعذیب کے اُن کومہلت دیئے ہوئے ہے) 📤 : آئندہ نقص میں بھی دوسرے انبیاء کی دعوت میں بعینہ اسی مضمون کا آنا اس لئے ہے کہ بیطرز تبلیغ کا سب میں مشترک ہے۔

تُرْجُهُمُ مُسَالِ اللَّهِ الْحَالَىٰ قَالُوْ الْنُوْمِنُ لَكَ بِعض لوگ بعض اہل اللہ ہے مخض ان کی نسبت یا صناعت کے کم درجہ ہونے کے سبب عارکرتے ہیں اور ان ہے استفاد وہیں کرتے ۔اس میں اس کی ندمت ہے ۔قولہ تعالیٰ : فَافْتَحْ بَدُینی وَبَدِیْنَهُمُ اس سے بیٹا بت ہوتا ہے کہ جو محض دین کو ضرر پہنچا ہے اس کے لئے بددعا کرنا کمال صبر وحلم کے منافی نہیں اور لوگوں کا اضرار بالدین اس آیت میں ہے : اِنْ تَذَدُهُمْ یُضِلُواْ عِبَادِکَ۔ [نوح : ۲۷]

كَذَّبَتُ عَادٌ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿ الْمُوسَلِيْنَ ﴿ الْمُوسُلِيْنَ ﴿ اللَّهِ وَاللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ ولَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ا

تَفَسِينَ الْقَالَ مِد اللهِ ----- ﴿ اللهِ اللهِ

ٱوعَظْتَ آمُرِلَمُ تَكُنُ مِنَ الْوَعِظِينَ ﴿ إِنْ هَٰ لَا إِلاَّ خُلْقُ الْأَوْلِينَ ﴿ وَمَانَحُنُ بِمُعَنَّ بِينَ ﴿ فَكُنَّ بُوهُ فَاهُلَكُمْ مُ النَّ

فِيُ ذَلِكَ لَا يَتَ وَمَاكَ أَنَ كُثُوهُمُ مُّ وُمِنِينَ ﴿ وَإِنَّ رَبِّكَ لَهُو الْعَزِيْرُ الرَّحِيهُ فَ

قوم عاد نے پیغیروں کو جشکا یا جب کدان (کی برادری) کے بھائی ہود علیہ السلام نے کہا کہ کیاتم (اللہ ہے) ڈرتے نہیں ہو۔ میں تمہاراا مانت در پیغیر ہوں۔ سوتم اللہ ہے ڈرواور میری اطاعت کرواور میں تم میں ہے اس (تبلیغ) پر کوئی صلنہیں ما تکتا۔ پس میرا صلہ رب العلمین کے ڈرسے ۔ کیاتم ہراو نچے مقام پر ایک یادگار (کے طور پر عارت) بناتے ہوجس کو بحض نفول (بلا ضرورت) بناتے ہواور بڑے بڑے کی بناتے ہوجسے دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے اور جب کسی پر دارو گیر کرنے گئے ہوتو بالکل جابر (اور ظالم) بلکہ اردگر دکرتے ہوں ۔ سوتم (کوچاہیئے کہ) اللہ ہے ڈرواور (چونکہ میں رسول ہوں اس لئے) میری اطاعت کرواور اس (اللہ) ہے ڈروجس نے تمہاری ان چیزوں سے امداد کی جن کوتم جانے ہ (محرتم ان حرکات سے بازند آئے) ایک چیزوں سے امداد کی جن کوتم جانے ہ (محرتم ان حرکات سے بازند آئے) ایک معمولی بڑے خت دن کے عذاب سے ڈراتے ہو جم کو جرگز عذاب نے ہوگا۔ غرض ان لوگوں نے نے ہوڈکو جمٹلایا تو جم نے ان کو آندھی کے عذاب سے ہلاک کر

ویا۔ بے شک اس واقعہ میں بھی عبرت ہے اور باوجوداس کے ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کارب زبردست اور مہر بان ہے۔ 🖒 تَفَيِّنُينَ قَصَهُ جِهَارِم عَا وَقُوم مِودَ عَلِيَّنِهِ): كُلَّبَتُ عَادُ الْمُدُسِلِينَ ﴿ (الى قوله تعالى) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْهُ ﴿ قوم عاد نَے بَغِيمِروں كوجمثانا جبكه اُن ہے اُن کی (برادری) کے بھائی ہود (علیہ السلام) نے کہا کہ کیاتم (خداہیے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغیبر ہوں سوتم اللہ ہے ڈرواور میری اطاعت کرداور میں تم ہےاس (تبلیغ) پرکوئی صلنہیں ما تکتابس میراصلہ تو رب العالمین کے ذمہے۔کیاتم (علاوہ شرک کے تکبروتفاخر میں بھی اس درجہ منہمک ہوکہ) ہراونجے مقام پرایک یادگار(کےطور پرعمارت) بناتے ہو(تا کہخوباو کچی نظر آ وے) جس ک^{ولیم}حض فضول (بلاضرورت) بناتے ہواور (اس کےعلاوہ جورہنے کے مکان ہیں جن کی ایک درجہ میں ضرورت بھی ہے اُن میں بھی بیفلو ہے) کہ بڑے بڑے کل بناتے ہو(حالانکہ اُس سے کم میں آ رام ل سکتا ہے) جیسے دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے (لیعنی الی توسیع اور ایسے ایوان رقیع اور ایسااستحکام اور ایسے یادگار اور اعلام اُس وقت مناسب تھے کہ دنیا میں ہمیشہ رہنا ہوتا توبیہ خیال ہوتا کہ وسیع مکان بناؤ تا کہ آئندہ نسل میں تنگی نہ ہو کیونکہ ہم بھی رہیں گےاوروہ بھی ہوں گےاورر فیع بھی بناؤ تا کہ بنچے جگہ نہ رہے تو او پررہنے کگیس گےاور ستحکم بناؤ تا کہ ہماری عمرطویل کے لئے کافی ہواور یا دگاریں بناؤ تا کہ ہمارے زندہ رہنے سے ہماراؤ کرزندہ رہےادراب تو سب فضول ہے بڑی بڑی یا دگاریں بنی ہیں اور بانی کا نام تک معلوم نہیں ۔موت نے سب کا نام مٹادیا بمسی کا جلدی کسی کا دیر میں) اور (اُس تکبر کے سبب طبیعت میں بختی اور بے رحمی اس درجہ رکھتے ہوکہ)جب کسی پردارو کیرکرنے لگتے ہوتو بالکل جابر(اور طالم) بن کردارو کیرکرتے ہو(ان اخلاق ذمیمہ یک کااس لئے بیان کیا گیا کہ بیا خلاق ذمیمہ اکثر مالع ایمان وانقیاد سے ہوجاتے ہیں) سو(چونکہ شرک اوراخلاق ذمیمہ نہ کورہ سب موجب ناخوشی خداوندی وموجب تعذیب ہیں اس لئے)تم (کوجاہئے کہ) اللہ سے ڈرواور (چونکہ میں رسول ہوں اس لئے)میری اطاعت کرواور اُس (اللہ) ہے ڈرو (بعنی جس سے ڈرنے کومیں کہتا ہوں وہ ایساہے) جس نے تمہاری ان چیز دل سےامداد کی جن کوتم جانبتے (بیعنی) مواثق اور بیٹوں اور باغوں اور چشمول ہے تہہاری امداد کی (تومنعم ہونے کا مقتضایہ ہے کہ اُس کےا حکام کی اصلاً مخالفت ندکی جاوے) مجھ کوتمہارے حق میں (اگرتم ان حرکات سے باز ندآئے) ایک بزے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (بیرتر میب ہے اور اَصَنَّكُو بِالْغُامِرِ مِين ترغيب همي) و ولوگ بولے كه جمار بيز ديك تو دونوں باتنيں برابر جين خواه تم نفيحت كرواورخواه ناصح نه بنو (يعني جم دونوں حالتوں ميں اپے کردارے بازند آ ویں گےاورتم جو پچھے کہدرہے ہو) یہ توبس انگلے لوگوں کی ایک (معمولی)عادت (اورسم) ہے(بکہ ہرز مانہ میں لوگ مدعی نبوت ہو کر لوگوں کو بوں ہی کہتے سنتے رہے)اور (تم جوہم کوعذاب سے ڈراتے ہوتو) ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔غرض اُن لوگوں نے ہود (علیدالسلام) کوجھٹلایا تو ہم نے اُن کو(عذاب صرصرے) ہلاک کردیا۔ بے شک اس(واقعہ) میں بھی بڑی عبرت ہے (کہا حکام کی مخالفت کا کیاانجام ہوا)اور (باوجوداس کے)ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نبیس لاتے اور بے شک آپ کارب زبر دست اور مہر بان ہے (کرتعذیب پر قادر بھی ہے اور رحمت ہے مہلت بھی وے رکھی ہے)۔ تَرْجُهُمُ مَنْ لِلْأَلْمِينَ أَوْلِهِ تَعَالَىٰ: أَتَبُنُونَ بِحُلِنَ مِنْ عِينَ مِن عِيثَ كَي مُمت صرّح بيخواه قول هو يانعل قوله تعالى: وَتَطَيّخِ نُونَ مَصَانِعَ باوجود يكه ان کوخلود کی اُمید نہتھی مگر چونکدان کاعمل اس مخص کے عمل کے مشابہ تھا جوخلود کی اُمیدر کھتا ہے اس لئے ان کے لئے طمع خلود ٹابت فرمائی۔ای بناء پر جو مخص کافروں کا کام کرے اُس کوصو فیہ کے کلام میں کافر کہہ دیا جاتا ہے اوراحادیث میں بھی بکثرت موجود ہے۔ قولہ تعالی: قبلةُ النظشةُ فقروح میں ہے۔ نیغیٰ جس میں ندرحم ہونہ تا دیب کا قصد ہونہانجام پرنظر ہواس ہے معلوم ہوا کہ جس بطش میں بیامور ہوں وہ اصلاح ہےاورمنافی طریق نہیں۔

تَفْسِيَنَيَّ الْقَالَ مِد اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

مُطَيِّقُنَّا الْمُرْجِجُةُ الْقُوله في تعبتون جسكوالخاشارة الى ان تعبثون صفة آية ويجوز ان يكون حالا من ضمير تبنوكا الله على الله قال ان اخلاق دُميمه كاس لِحَالُخ فلا يره كون الكفار غير مكلفين بالفروع على القول المشهور ١٣ـ

اللَّيْ إِنَى :ربع المرتفع من الارض كذا في القاموس قوله مصانع المباني من القصور كذا في القاموس. قوله لعلكم كانكم فهل للتشبيه كذا في الروح اي مجازا۔ قوله تعلمون تعرفون كذا في الروح ١٣۔

كَذَّبِ ثَنُوهُ وَالْمُوْسَلِيْنَ ﴿ اِذْقَالَ لَهُمْ آخُوهُمْ صَلِحُ الْا تَتَقُونَ ﴿ اِنْ لَكُمْ رَسُولٌ آمِينٌ ﴿ فَاتَقُوا اللّهَ وَ اَطِيعُونِ ﴿ وَالْمَعُونِ ﴿ وَالْمَعُونِ ﴿ وَالْمَعُونِ ﴿ وَالْمَعُونِ ﴿ وَالْمَعُونِ فَوَاللّهُ وَالْمُولِينَ ﴾ فَاتَقُوا الله وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ و

قوم شود (نے بھی) پیٹیمروں کو مجتلایا۔ جب کدان ہے اس کے بھائی صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیاتم (اللہ ہے) نہیں ڈرتے میں تمہاراا مائت دار پیٹیمرہوں سوتم اللہ ہے ۔ ڈرواور میری اطاعت کرواور میں تم ہے اس پر پکھ صلابیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے ۔ کیاتم ان ہی چیزوں میں بے فکری ہے رہنے دیا جائے گا۔ جو یہاں (دنیا میں) موجود میں بغوں اور چشموں میں اور کھیتوں اوران کھوروں میں جن کے کمھے خوب باند ھے ہوئے ہیں اور کیا (ای عظمت کی وجہ ہے) تم پہاڑ دوں کو تر اش تر اش کرا تر اتے اور فخر کرتے ہوئے مکان بناتے ہو۔ سواللہ ہے فر رواور میرا کہنا ما نو اور ان حدود (بندگی) ہے نگل جانے والوں کا کہنا مت مانو ہوسرے تی میں اور کھی اصلاح (کی بات) نہیں کرتے ۔ ان لوگوں نے کہا کتم پرتو کسی نے بڑا بھاری جادو کردیا ہے ہے بہن ہماری طرح کے (ایک معمولی) آ دی میں نواور آ دی نبی ہوتانہیں) سوکوئی مجرہ میٹن کرواگر تم (دعویٰ نبوت میں) سے ہو۔ صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بدایک اوفیٰ ہے بیان کے ایک باری اس کی بودارہ کے اس کو برائی (اور تکلیف و تی) کے ساتھ ساتھ بھی مت لگانا کہمی تم کو ایک بھاری دن کا ساز اس اس کیا ہو اور ایک بھاری دن کا ساتھ ساتھ بھی مت لگانا کہمی تم کو ایک بھاری دن کا سازہ اس کو برائی (اور تکلیف و تی) کے ساتھ ساتھ بھی مت لگانا کہمی تم کو ایک بھاری دن کا سازہ سے اور اپاد جوداس کے) ان (کفار مک) میں اکٹر لوگ ایمان نہیں لاتے ادر بے شک آ ہے کارب بڑاز بردست بہت مہر بان ہے ۔ پس میں بڑی مجبرت ہوادر (پاد جوداس کے) ان (کفار مک) میں اکٹر لوگ ایمان نہیں لاتے ادر بے شک آ ہے کارب بڑاز بردست بہت مہر بان ہے ۔ پ

 ے ایک بینے کہ کہانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقررون میں ایک باری تہاری (لینی تہبارے مواثی کی) اور (ایک بیرے کہ) اس کو برائی راور تکلیف دہی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگا تا بھی تم کو ایک بھاری دن کا عذاب آپڑے سوانہوں نے (ندرسالت کی تقدیق کی نداوتی کے حقوق اوا کئے بلکہ) اس اونٹی کو بارڈ الا۔ پھر جب (آٹار عذاب نمودار ہوئے تو اپی ترکت پر) پٹیمان ہوئے (گراول تو معائد معذاب کے وقت ندامت ہے کاردوس کے اس اونٹی کو بارڈ الا۔ پھر جب تک اختیاری تدارک یعنی تو ہوا یمان ندہو) پھر (آخر) عذاب نے ان کو آلیا ہے شک اس (واقعہ) ہیں بری عبرت ہے اور (باوجوداس کے) ان (کفار مکہ) ہیں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کارب بڑاز بردست بہت مہر بان ہے (کہ باوجود قدرت کے مہلت دیتا ہے) نے ان کی باری اس طرح تھی کہ ایک دن اونٹی کا اور ایک دن اور مواثی کا ۔ جب اونٹی کی باری کا دن ہو تا تو تمام پائی کی جاتی اور آس معلوم ہوتا ہے کہ وہاں مواثی کو پائی مائن تدور میں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں ایک کو ان نظام میں میں باری تھی ۔

كُنْبَتُ قُوْمُ لُوطِ الْمُرْسِلِينَ فَا إِذْقَالَ لَهُمُ اَخُوهُمُ لُوطٌ الا تَتَقَوُنَ ﴿ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ آمِينٌ ﴿ وَاللّهِ وَاطِيعُونِ ﴿ وَمَا اللّهُ اللّهِ مِنَ الْمُلْكِينَ ﴿ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّمُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَل

وَإِنَّ رَبِّكَ لَهُوَالْعَزِيْرُ الرَّحِيْمُ الْ

قوم اوط نے بھی پیغیروں کو جھٹلا یا جبکہ ان میں سے انکے بھائی (اوط علیہ السلام) نے کہا: کیاتم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو بیس تمہارا اہائتدار پیغیرہوں سوتم اللہ سے ڈرواور میری اطاعت کرواور بیس تم سے اس پرکوئی صلفیس چاہتا۔ بس میر اصلاب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیاتمام دنیا جہان والوں میں سے تم (بیر حمت کرتے ہوکہ) مردول سے قتل کرتے ہوں اور تمہارے رہ نے جوئن تی ترکیبیں پیدا کی ہیں ان کونظر انداز کئے رہتے ہوں بلکہ (اصل بات بیہ ہے کہ) تم حد (انسانیت) سے گزرجانے والے ہو۔ وہ لوگ کہ اے لوط اگرتم ہمارے کہنے سے باز نہیں آؤگے تو ضرور (بہتی سے) نکال دیئے جاؤگے ۔ لوظ نے فرمایا کہ میں تمہارے اس کام سے خت نفرت رکھتا ہوں ۔ وہ الوگ کہ اے لوط آگرتم ہمارے اس کام سے خت نفرت رکھتا ہوں ہوں ۔ کہا کہ میں تمہارے اس کام سے خت نفرت رکھتا ہوں ۔ کہا کہ میں تمہارے اس کام سے خت نفرت رکھتا ہوں ۔ کہا کہ میں تمہارے اس کام سے خت نفرت رکھتا ہوں ۔ کہا کہ میں تمہارے اس کو اس کو بھائے کہ وہ وہ اس کے ان کو اورائے میں میں میں کو بھائے کہ وہ وہ اس کے ان کو اورائے میں کو بھائے کہ وہ وہ کہا کہ کردیا اور ہم نے ان پرایک فتم کا (بینی پھروں کا) بینہ برسایا سوکیسا میں تھا ہوں ہوں کا کہاں نہیں لاتے اور جوان لوگوں پر برساجن کو (عذا ب الہی) سے ڈرایا گیا تھا۔ بے شک اس (واقعہ) ہیں (بھی) عبرت ہا وہ وواس کے ان کفار مکہ میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور برور سے دوراس کے ان کفار مکہ میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور برور سے دوراس کے ان کفار مکہ میں اکثر لوگ ایمان نہیں قدرت والا ہوی رحمت والا ہے۔ ﴿

تَفَيِينَ قَصَدُ شَمْ قَوْمُ لُوطَ عَلِيلِهِ لَكُذَبَتَ قَوْمُ لُوطِ الْمُوسِلِينَ ﴿ (الى فوله نعالى) وَلَانَ رَبِّكَ لَهُوَالْعَزِيْدُ الرَّحِيدُونَ قَوْمُ لُوط الْهِ الْمُلام) نے فرمایا کہ کیاتم (اللہ ہے) ڈرتے ہیں ہو میں تمہاراا ہانت دار پینجبرہوں سوتم اللہ ہے ڈرواور میری اطاعت کرواور میں تم ہارا اہانت دار پینجبرہوں سوتم اللہ ہے ڈرواور میری اطاعت کرواور میں تا ہوگی صافیوں جا ہتا ہی میراصلہ تو رہ العالمین کے ذمہ ہے تو کیاتمام دنیا جہان والوں میں ہے تم (یہ حرکت کرتے ہوکہ) مردول سے فعل کرتے ہواور تمہارے نے جو تمہارے لئے بیبیاں پیدا کی ہیں ان کونظر انداز کے رہے ہو (یعنی اور کوئی آ دمی تمہارے سوایہ حرکت نہیں کرتا اور یہ ہیں ہے کہ اس کے قبیح ہونے میں کچھوٹھا ہے) بلکہ (اصل بات یہ ہے کہ) تم حد (انسانیت) ہے گزر جانے والے لوگ ہو وہ لوگ کہنے لگے کہا ہے لوط اگرتم

(ہمارے کہنے سننے سے) بازمبیں آ وُ مکے ۔ تو ضرور (نستی ہے) نکال دیئے جاؤ ملے ۔ لوط (علیہ انسلام) نے فر مایا کہ (میں اس دھمگی ہے کہنے ہے نہ رکوں گا کیونکہ) میں تمہارے اس کام سے مخت نفرت رکھتا ہوں (تو کہنا کیسے چھوڑ دوں گاجب سی طرح اُن لوگوں نے نہ مانا اور عذاب آتا ہوامعلوم ہوا تو کہا السلام) نے دعا کی کہاہے میرے رب مجھ کواور میرے (خاص) متعلقین کوأن کے اس کام (کے وبال ^امے (جوأن پر آنے والا ہے) نجات دے سوجم نے اُن کواوران کے معلقین کوسپ کونجات دی بجزایک برهبیا کے (مراداس ہے زوج الوط علیہ السلام کی) کہوہ (عذاب کے اندر)رہ جانے والوں میں رہ گئی۔ پھر ہم نے اور سب کو (جولوط اور ان کے اہل کے سواتھے) ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پرایک خاص سم کا (بعنی پھروں کا) مینہ برسایا سوکیا برا مینہ تھا جوان لوگوں پر برسا (جن کوعذاب اللی ہے ڈرایا گیا تھا بے شک اس (واقعہ) میں (بھی)عبرت ہے اور (باوجوداس کے)ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور ب شک آپ کارب بوی قدرت والا بوی رحمت والا ہے (کہ عذاب دے سکتا تھا تمراجھی نہیں دیا)۔ 🖮 : عذاب میں رہ جانا اس کئے تھا کہ وہ کافرنھی اوراس کئے رات کولوط علیہ السلام کے ساتھ بستی ہے نہ نکلی۔سورہ ہود میں بیقصہ آیا ہے اور روح المعانی تفسیر سورہ ق میں ہے کہ بیلوگ نسبی بھائی نہ تھے مجاز أبھائی کہددیا۔ سسرالی رشتہ دار تھے کیونکہ لوط علیہ انسلام یہاں ہجرت کر کے تشریف لائے تھے آپ کی برا دری کے لوگ آپ کے ساتھ نہ تھے۔

مُلْعُقُونًا اللَّهُ اللَّهُ وَهِلَّهُ وَمِالَ اشَارَةَ اللَّي حذف المضاف ١٢_

﴿ إِنْ ﴿ فَوْلِهُ لِعَمْلُكُمْ فِي الروحِ اللام فيه قيل للتبيين كما في سقيالك فهو متعلق بمخدوف اعنى وعني وقيل هي للتقوية ومتعلقها عند من يرى تعلق حرف التقوية مخدوف اي اني من القالين لعملكم من القالين وقيل هي متعلقة بالقالين المذكور ويتوسع في الظروف مالا يتوسع في غيرها ١٣ـ

ٱلنَّبُلاثَةُ :قوله عجوزا في الروح التعبير عنها بالعجوز للايماء الى انه مما لا يشق اهلاكها على لوط عليه السلام وسائر اهله بمقتضي الطبيعة البشرية وقيل للايماء انها قد عست (في الصواح سخت پيرشدن) في الكفر و دامت فيه الى ان صارت عجوزا ١٣ــ

كَنَّبَ ٱصَّعٰبُ لَعُيُكَةِ الْمُرْسَلِينَ فِي إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبُ ٱلْاتَتَقَوُنَ ۚ إِنْ لَكُمْ رَسُولُ آمِينٌ ﴿ فَاتَّقَوُ اللَّهَ وَ

ٱڟۣؽۼٷڹ۞ۧۅؘڡٵۜٲٮٛڟؙڬػؙۄؙۼڷؽٶؚڡؚڹٛٱڿۘڔۣٟڐٳڹٛٲڿڔؽٳڵٳڟڶڕڗڹٳڷۼڵۑؽڹ۞ٛۏڡؙۅٳٵڶڲؽڶۅٙڵٳڟػٛٷڹٛٷٳڡؚڹٳڷؠڿؗ؞ؠۣؽؙڹ[۞]

وَزِنُو ْإِالْقِسُطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ﴿ وَلا تَبْخَسُوا النَّاسَ اشْيَاءَهُمُ وَلا تَعْتَوُا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقُكُمٌ وَالْجِيلَةَ الْأَوَّلِينَ ﴿ قَالُوَّا إِنَّنَا ٓ انْتَاكَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَجَّرِينَ ﴿ وَمَا آنْتَ اللَّا بَشَرٌ مِّتُلْنَا وَإِنْ نَظُنُكَ لَمِنَ

الْكَذِيدِينَ ۚ فَأَسُقِطُ عَلَيْنَاكِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَمِنَ الصَّيةِ فِيْنَ ۚ قَالَ رَبِّنَاعُمُونَ ۖ فَكُنَّ بُوُهُ فَأَخَذَهُمُ

عَ عَذَابُ يَرْمِ الظُّلَةِ النَّهُ كَانَ عَذَابَ يُومِ عَظِيمِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثُرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿ وَإِنَّ رَبُّكَ لَهُ وَالْعَزِيرُ الرَّحِيمُ ﴿

امحاب الایکدنے (بھی) تغیبروں کو جٹلایا جب کدان سے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیاتم (اللہ ہے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہاراامانت دار تیغیبر ہوں۔ سوتم اللہ سے ڈرداورمیرا کہنا مانواور میں تم ہےاس پرکوئی صلیبیں جا ہتا۔بس میراصلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔تم لوگ پورا تا پاکرداور(صاحب حق کا) نقصان مت کیا کرداورای طرح تولنے کی چیزوں میں سیرحی تراز و ہے تولا کرواورلوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرواور سرزمین میں نسادمت مجایا کرواور (خدائے قادر) ہے ڈروجس نے تم کواور تمام الکی مخلوقات کو پیدا کیا۔وہ لوگ کہنے لگے کہ بستم برتو کسی نے برا ابھاری جادو کر دیا ہے اور تم تو محض ہماری طرح (کے)معمولی آ دمی ہواور ہم تو تم کوجھو نے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ سواگرتم نبیوں میں سے ہوتو ہم پرآسان سے کوئی فکڑا گرا دوشعیب بولے کہ تمہارے اعمال کومیرارب بی جانتا ہے پھروہ لوگ برابران کو حجثلایا کئے۔ پھران کوسائبان کے واقعہ نے آ پکڑا بے شک وہ بڑے خت دن کاعذاب تھااوراس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے (اور باد جوداس کے)ان (کفار مکہ) میں ا كثر لوك ايمان نيس لات اورب شك آپ كارب برى توت والا اور برى رحمت والا ب-

تَفْيَيْنِ قَصِيرُ فَتُمُ اصحاب الله يكمه: كُذَّبَ أَصْعُبُ لَعَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَالْ وَمَالَى) وَإِنّ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَيْنِيُو الرَّحِيمُ ﴿ اصحاب الله يكه ف (بحي جن كا ذکرسورهٔ حجرکے اخیر میں گزر چکاہے) پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ اُن ہے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیاتم اللہ ے فررتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سوتم اللہ ہے ڈرواور میراکہنا مانو اور میں تم ہے اس پرکوئی صاربیں جا ہتا ہیں میراصلہ تو رب العالمین کے ذمہے۔تم لوگ پورانا پا کرواور (صاحب حق کا)

نقصان مت کیا کرواور (ای طرح تو لئے کی چیزوں میں) سیدھی ترازو ہے تو لا کرو (لیخی ڈیڈی نہ مارا کرونہ باٹوں میں فرق کیا کرو) اور لوگوں کا اُن کی چیزوں میں اُنتھان مت کیا کرواور مرز مین میں فساد مت بچا کرواور اُس (فدائے قادر) ہے ڈروجس نے تم کواور تمام اُگلی گلو قات کو پیدا کیا۔ وہ لوگ ہے گلے کہ لی تم کرچھوٹے بواجوں کی جو اور تمام اگلی گلو قات کو پیدا کیا۔ وہ لوگ کے گئی ہو کہ تو تحض ہاری طرح (کے) ایک (معمولی) آدی ہو اور جہ تم کو چیو نے بواجوں ہی ہے خواجی کی کر بی ہواور ہم تھے تھا ہو گلا گرا دو (تا کہ ہم کو معلوم ہوجادے کہ واقعی تم بی تھے تمہاری تک نے بیا اس کے پیرز اہوئی) شعیب (علیہ السلام) ہو لے کہ (میں عذاب کا لانے والا یا اُس کیفیت کی تعیین کرنے والا کون ہوں) تمہارے اعلال کو میرارب کی خوب جانا ہے اس کا کو جو بیان ہے اُس کو افقی ہے بیر اور کی گلا ایک کو بیران کو جھٹلایا کئے بھرا اُن کو جھٹلایا کئے بھرا اُن کو جھٹلایا کے بھرا اُن کو جھٹلایا کے بھرا اُن کو جھٹلایا کے بھرا اُن کو بھٹلایا کے بھرا اُن کو جھٹلایا کے بھرا کو ایک ای کو جو والے ایمان میں اُن کو جو بات کے اور اُن کو جھٹلایا کے بھرا کو ایس کو اور کی جو بو کے اور اس کو کو بیرے خوب کو بیرا کو جو دائی کو بیر کے خوب کو بیرا کو جو دائی کو بیرا کو خوب کو بیرا کو کو بیرا کو کو بیرا کو بیرا کو بھرا کو کو بیرا کو کو بیرا کو بیرا کو بیرا کو بھرا کو بیرا کو بیرا

إَجْنَا لَوْلَ إِنْ اللهِ قَرَاءُ قَالِكَةَ على وَزِن ليلة وهي مخففة من الايكة ويكتب الايكة على صورةليكة وتكتب الهمزة منفصلة ٣-اللَّيِّ النِّيَ الايكة الشجر الملتف٣-

الْبُلاغَةُ :قوله قال لهم شعيب لم يقل اخواهم اما على تقدير التغايربين اصحاب المدين واصحاب الايكة فظاهروا ما على تقدير . اتحادهما فلعله للاكتفاء في الذكر اعتمادا على قرينة الذكر في موضع آخر ١٣-_______

وَإِنَّهُ لَتَنْزِنِلُ رَبِّ الْعُلِيئِنَ هُنَزَلَ بِعِ الرُّوعِ الْرَحِينُ فَعَلَى قَلْيِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ فَرِيلِسَانِ عَرَوْلٍ مَّيِينٍ فَ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِالْأُوَّلِينَ ۞ أَوَلَمْ يَكُنُ لَهُمُ اينَةً أَنْ يَعْلَىكَ عُلَمَا بَنِي إِسْرَاءِيلَ ﴿ وَلَوْنَزَّلْنَهُ عَلَى بَعْضِ الْرَجْءَيْنَ فَقَرَاهُ عَلَيْهِم مَّا كَانُوْابِهِ مُؤْمِنِينَ ۞كَذَلِكَ سَلَكُنْهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۞لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتْى يَرَوُ الْعَنَ ابَ الْأَلِيُمُ فَيَاتِيَهُمُ بَغُتَةً وَّهُ مُ لَا يَشْعُرُونَ فَ فَيَقُولُوْ اهَلُ نَعُنُ مُنْظُرُونَ فَا فَيِعَذَا بِنَا يَسْتَعُجِلُونَ فَ اَفَرَءَيْتَ إِنْ مَّتَعَنْهُمُ سِنِينَ فَ ثُمَّرَجَاءَهُمُ مِمَا كَانُوايُوعَارُونَ هُمَا اَغْنَى عَنْهُمُ مَا كَانُوايُبَتَعُونَ فَ وَمَا اَهْلَلْنَا مِنُ قَرْيَةٍ إِلَّالَهَامُنُورُونَ ﴿ ذِكُرِي وَمَا كُنَّا ظلِيبُنَ ﴿ وَمَا تَنَزَّلَتُ بِهِ الشَّيْطِينُ ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمُ وَمَا خ يَسُتَطِيعُونَ ۞ إِنَّهُمُ عَنِ السَّمُعِلَمَعُزُولُونَ۞ فَلَاتَلُ عُمَعَ اللهِ الْحَرَفَتُكُونَ مِنَ الْمُعَلَّ بِيُنَ۞وَأَنْإِرُ عَشِيْرَتَكَ الْأَقْرَبِيُنَ هُوَاخُفِضَ جَنَاحَكَ لِمَنِ النَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيُنَ فَوَانُعَصَوُكَ فَقُلُ إِنِّ بَرِئٌ مِن التَّعْمَانُونُ ﴿ وَتُوكُلُ عَلَى الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ ﴿ الَّذِي يَرْبِكَ حِيْنَ تَقُومُ ﴿ وَتَقَلَّبُكَ فِي الشَّجِدِينَ ۞ إِنَّكَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ @ هَلُ أُنبِتَكُمُ عَلَى مَن تَنَزَّلُ الشَّيْطِينُ ﴿ تَنَزَّلُ عَلَى كُرِنَّ أَفَا إِد أَثِيدٍ ﴿ يُلْقُونَ السَّمُعَ وَ آكُثُونُهُمْ كذِبُونَ ﴿ وَالشُّعَرًاءُ يَنَّبِعُهُمُ الْغَاوٰنَ ﴿ الْمُرْتَرَانَهُمْ فِي كُلِّ وَاجِدِيْهِ يُمُونَ ﴿ وَانَّهُمُ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ لِإِلَّا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ لَا يَعْفَعُلُونَ ﴾ لِإِلَّا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ لَا يَعْفَعُلُونَ ﴾ لِإِلَّا الَّذِيْنَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحْتِ وَذَكُرُوا اللَّهُكَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا

آئىمُنُقَلَبِ يَّنُقَلِبُونَ ﴿

اوريقر آن رب العالمين كابيجابوا ہے۔اس كوامانت دارفرشتا كرآيا ہے آپ كے قلب برصاف عربی زبان ميں تاكر آپ كرتي كاول كے بول اور اس (قرآن) کاذکر پہلی امتوں کی آسانی کتابوں میں (بھی) ہے۔ کیاان لوگوں کے لئے یہ بات دلیل نہیں ہے کہاس (پیش کوئی) کوعلائے بنی اسرائیل جانے میں اور اگر (بالفرض) اس قرآن کوئسی مجمی یا (غیرعربی) پر نازل کردیتے پھروہ مجمی ان کے سامنے پڑھ بھی دیتا۔ بیلوگ بیدیا بت عناد کے تب بھی اس کونہ مانتے۔ ہم نے اس طرح (شدت واصرارُ کے ساتھ) اس ایمان نہ لانے کوان فر مانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے بیلوگ اس (قرآن) پرایمان نہ لاویں مے۔ جب تک بخت عذا ب کو (مر نے کے وقت برزخ میں یا آخرت میں) ندد کھی لیں مے جواجا تک ان کے سامنے آ کھڑا ہو گااوران کو (پہلے ہے) خبر بھی ندہوگی پھراس وقت جان کہیں نے کہ کیا (کسی طور پر) ہم کو (کچھ) مہلت فل علی ہے۔کیا ہارے (وعیدوں کومن کر) بیلوگ ہارے عذاب کی چاہتے ہیں۔اے خاطب ذرا بتلا وُ تو اگر ہم ان کو چند سال تک عیش میں رہنے دیں پھرجس عذاب کاان سے وعدہ کیا گیا ہے وہ ان کے سر پر آپڑے تو ان کاعیش کس کام آسکتا ہے اور جتنی بستیاں (منکرین کی ہم نے عذاب سے) غارت کی ہیں سب میں صیحت کے واسطے ڈرانے والے پیغیبرآئے جب نہ ما تا تو عذاب نازل ہوااورہم (صورة) بھی ظالمنہیں ہیں اوراس (قرآن) کوشیاطین نے کرنہیں آئے اور بیہ ان کی (حالت) کے مناسب ہی نہیں اوروہ اس پر قادر بھی نہیں کیونکہ وہ شیطان (وحی آسانی) سننے سے روک دیئے گئے ہیں۔سو(ایے پنجبر)تم اللہ کے ساتھ کئی اور معبود ک عبادت مت کرنا بھی تم کومزاہونے لگے اور (اس مضمون سے) آپ سب سے پہلے اپنے نزد یک کے کند کوخود اپنے اور ان لوگوں کے ساتھ تو (شفقانه) فروتن سے پیش آ ہے۔جوسلمانوں میں وافل ہوکے آپ کی راوم چلیں اور اگر بیاوگ (جن کوآپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانیں تو آپ کہدو یجئے کہ میں تمہارے افعال سے بیزار ہوں اور آپ خدائے قادر ورجیم پرتوکل رکھیئے۔جو آپ کوجس وقت کہ آپنماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اور نیز نماز شروع کرنے کے بعد نمازیوں کے ساتھ آپ کی نشست برخاست کود کھتا ہے وہ خوب سننے والاخوب جاننے والا ہے۔ (اے پیغمبرلوگوں سے کہدد سیخے کہ) کیا میں تم کوبتلاؤں کس پرشیاطین اتر اکرتے ہیں ۔ (سنو) ایسے مخصوں براتر اکرتے ہیں جو (پہلے ہے) دروغ گفتار بڑے بدکر دارہوں اور شیاطین کی خبریں سننے کے لئے کان لگادیتے ہیں اور وہ بکثرت جھوٹ ہولتے ہوں اور شاعروں کی راہ تو بےراہ لوگ چلا کرتے ہیں۔اے خاطب کیاتم کومعلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ (خیالی مضامین کے) ہرمیدان میں (حیران) پھرا کرتے ہیں اور زبان ے وہ یا تیں کہتے ہیں جوکرتے نہیں۔ ہاں اگر جولوگ ایمان لائے اورا چھے کام کئے اورانہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا اورانہوں نے بعداس کے کہان پرظلم ہو چکا ہے(اس کا) بدلہ لیا اورعنقریب ان کومعلوم ہوجائے گا جنہوں نے (حقوق اللّٰہ وغیرہ میں)ظلم کررکھا ہے کہیسی جگہان کولوٹ کر جانا ہے۔ 🖒 تَفَيَّيْنِينَ لَطِيطَ اوراً يات شروع سورت مي قرآن مجيدي حقانيت مع بعض مضامين متعلقه اس كي ندكور تقية آ مح خاتمه سورت مين عود ہے أى ندكور سابق

کی طرف اورمضامین متعلقه اُس کے بیر ہیں۔وعید دوم منکرین دفع بعض شبہات امر بالنبلیغ وتو کل فی النبلیغ اورختم پرتهدید بد۔

رجوع بمضمون ابتدائي لعني حقيت قرآن مع متعلقات آن: وَإِنَّهُ لَتَنْزِئيلُ رَبِ الْعُلِينِينَ ﴿ (الى مَونه تعالى) وَسَيَعُلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُ وَالْيَ مُنْقِلَب يَّنَقِلِبونَ اوربيقر آن رب العالمين كالجيجابوا بأس كوامانت دارفرشته لےكرآيا ہے آپ كے قلب ليرصاف عربی زبان ميں تاكه آپ (مجمى) منجمله وُرائے والوں کے ہوں (یعنی جس طرح اور پینمبروں نے اپنی امت کوا دکام الہیہ پہنچائے آپھی پہنچائیں اوراس (قر آن) کاذکر سیمبلی اُمتوں کی (آسانی) کتابوں میں (بھی) ہے (کہایک ایسی شان کا پینمبر ہوگا اور اُس پر ایسا کلام نازل ہوگا۔ چنانچیتفسیر حقانی کے اس مقام کے حواشی میں چند بشارتیں نقل کی ہیں۔ آ کے اس مضمون واقع نُورُ الْا تَوَلِیْنَ ﴿ کَ تُوشِح ہے۔ یعنی کیا ان لوگوں کے لئے (اس پر) یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس پیشین کوئی) کوعلائے بن اسرائیل جانتے ہیں(چنانچہ اُن میں جولوگ اسلام لے آئے ہیں وہ تو علی الاعلان اس کا اعتراف کرتے ہیں اور جواسلام نہیں لائے وہ بھی خاص خاص لوگوں کے سامنے اس کا اقرار کرتے ہیں جبیبا یارہ اول کے ربع پر آیت: اَتَّامُو وُنَ النَّاسَ ہالْیہ ٓ [البغرہ: ٤٤] کی تفسیر میں ندکور ہواوراُن معتر فین ومقرین کا تعدد اور تکثر اس وقت اگرخبرا حاد تک بھی مان لیا جاوے تا ہم محفوف بالقرائن ہونے کے سبب معناً تواتر حاصل تھااور بیاحتجاج امین عرب کے اعتبارے ہے درنہ لکھے پڑھے نوگ خود اصل کتب میں دیکھ سکتے تھے اور اس سے بیلازم نہیں آتا کہ کتب سابقہ میں تحریف نہیں ہو گی' کیونکہ باوجودتحریف کے ایسے مضامین کارہ جانا زیادہ جحت ہےاور بیاخمال کہ بیمضامین ہی تحریف کا بتیجہوں اس لئے غلط ہے کہ اپنے ضرر کے لئے کوئی تحریف نہیں کیا کرتا۔ بیمضامین تو محرفین کومضر ہیں جیسا كه ظاہر ہے۔ يہاں تك تو دعوى واند لتنزيل كى دونقليس ليليں يعنى ذكر في الزبر وعلم بنى اسرائيل كه ان ميں بھى ثانى اول كى دليل ہے بيان فرمائيں) اور(آیے بغتمن بیان عنادومنکرین کے دعویٰ ندکیورہ کی عقلی دلیل کی طرف اشارہ ہے کہ اعجاز ہے بعنی یہ لوگ ایسے معاند ہیں کہ)اگر بالفرض) ہم اس (قرآن) کوکسی مجمی (غیرعربی) پرنازل کردیتے پھروہ (مجمی) اُن کے سامنے اِس کو پڑھ بھی دیتا (جس میں اعجاز موجوداور زیادہ ظاہر ہوتا کیونکہ اس منزل علیہ کوعربیت پر اصلاً قدرت نه ہوتی اوراب کوعربیت کے درجۂ اعجاز پر قدرت نہیں تکرنفس عربیہ پرتو قدرت ہے اس لئے اس صورت میں اعجاز بہت ہی زیادہ واضح ہوتا اوراصلا

شبہ کوسرسری نظر میں بھی منجائش نہ ہوتی لیکن) میلوگ (بوجہ غایت عناد) تب بھی اُس کونہ ماننے (آ سے حضور منا پیڈی کی آسلی کے واسطے اُن کے ایمان لانے سے تا اُمیدی دلاتے ہیں بعنی) ہم نے اس طرح (شدت واصرار کےساتھ) اُس^{سی}ا بیان نہ لانے کوان نافر مانوں کے دلوں میں ڈال رکھاہے (لیکنی کفر میں شدید اورأس پرمصریں اوراس شدت واصرار کی وجہ ہے) بیلوگ اس (قرآن) پرایمان نہ لاویں سے جب تک کہ بخت عذاب کو (مرنے کے وقت یا برزے کالل یا آ خرت میں) نہ دیکھیلیں سے جواحیا تک ان کے سامنے آ کھڑا ہوگا اور ان کو (پہلے ہے) خبر بھی نہ ہوگی پھر (اُس وقت جان کو بنے گی) کہیں ہے کہ کیا (کسی طور یر) ہم کو (شیجھ) مہلت مل سکتی ہے (لیکن وہ وفت نہ مہلت کا ہے نہ قبول ایمان کا اور وہ کفار ایسے مضامین وعید دعذاب کا سن کر براہِ انکارعذاب کا نقاضا کیا كرت تصدريَّنَا عَجِلُ لَّنَا قِطَّنَا [ص : ١٦] إِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً والأنفال : ٢٦] إورمهلت كوجوكه استدارج ب دلیل عدم وقوع عذاب کی تھبراتے تھے آ گے اُس کا جواب ہے کہ) کیا (ہماری وعیدوں سے کوئ کر) بیلوگ ہمارے عذاب کی بھیل جا ہتے ہیں (جس کا منشاء ا نکار ^{ھی}ہے یعنی باوجود قیام دلاک*ل صدق مخبر کے پھر بھی* انکار کرتے ہیں۔رہامہلت کو بناءا نکار قرار دیناسخت غلطی ہے کیونکہ)اے مخاطب ذرا ہتلاؤ تو اگر ہم ان کو (چندسال تک) عیش میں رہنے دیں پھرجس (عذاب) کا ان ہے وعدہ ہے وہ اُن کے سر پر آ پڑے تو ان کا وہ عیش کس کام آ سکتا ہے (یعنی پر عیش جو براہِ امہال ہے تخفیف عذاب تک میں تو مؤثر ہے ہی نہیں اورعدم عذاب میں تو اس کو کیا دخل ہوتا۔ پس اُن کا بیاستد لال محض لغوہے)اور (مہلت دینا حکمت کی وجہ سے چندروز تک خواہ کم یازیادہ کچھان ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اُم سابقہ کو بھی مہلتیں کی ہیں چنانچہ) جنٹی بستیاں (منکرین کی) ہم نے (عذاب ہے) غارت کی ہیںسب میں نفیحت کے واسطے ڈرانے والے (پیغبر) آئے (جب نہ مانا تو عذاب نازل ہوا) اور ہم (صورۃ بھی) ظالم نہیں ہیں (مطلب بیر کہ امہال ہے جومقصود ہے بعنی اتمام جبت وقطع عذر وہ سب کے لئے رہا' پیغیبروں کا آ ناسمجمانا یہ بھی نوستلزم مہلت ہے مگر پھر بھی اہلاک مرتب ہوا۔ پس ان واقعات ہے حکمت امہال بھی معلوم ہوگئی اور عدم تنافی امہال اور عذاب میں بھی ثابت ہوگئی اور صورۃ اس لئے کہا گیا کہ حقیقتا تو کسی حالت میں بھی ظلم نہ ہوتا آ سے پھرمقصوداول بعنی مضمون و اند نسنویل انع: کی طرف رجوع ہےاور درمیان میں بیمضامین بمناسبت حال منکرین کے ندکور ہوئے تنے اور حاصل مضمون آئندہ کا دفع شبہات متعلقہ صدق قرآن ہے۔ پس ایک شبہ تو اس کے منزل من اللہ رب الغلمین ہونے پرتھا کہ جیسے عرب میں پہلے سے کا بمن ہوتے آتے تھے نعوذ بالله آ پكي نبست بحي بعضي كفاريهي كہتے تتے ـ كما في الدر عن ابن زيد وفي البخاري قول امرأة له صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحي تر کات شیطانك۔اس كاجواب ہے كەربەرب العلمين كا نازل كيا ہواہ)اوراس كوشياطين (جوكا ہنوں كے پاس آيا كرتے تھے) لے كرنبيس آئے اور (اس کاوتوع تو کیامحمل ہوتا خودامکان بھی بوجہ امتماع بالغیر کے حمل نہیں کیونکہ اس کے دو مانع قوی موجود ہیں ایک تو صفت انضامیہ شیاطین کی یعنی شیطنت جس کے سبب) بدر قرآن) أن (كى حالت) كے مناسب بى نبيس (كيونكرةر آن سرتا يا بدايت اور شيطان سرتا يا صلالت ندان كوايسے مضامين كى آيد ہوسكتى ہے اور ند ا بسے مضامین کے شیوع سے اُن کی غرض کدا ضلال خلق ہے بوری ہوسکتی ہے ایک مانع توبیہوا) اور (ودسرا مانع ایک امرمبائن خارج ہے وہ یہ کہ) وہ اس برقادر بھی نبیں کیونکہ وہ شیاطین (وی آسانی) سننے سے روک دیئے گئے ہیں (چنانچہ کا ہنوں اور مشرکوں ہے اُن کے جنات نے اپنی ناکامی کا خود اعتراف کیا جس کی انہوں نے اوروں کوبھی خبروی۔ چنانچہ بخاری میں ایسے قصص باب اسلام عمر میں ذرکور ہیں اور مراداس سے شہاب ثاقب سے مرجوم ہوتا ہے جس کا ذکر سور ہ مجر کے دوسرے رکوع میں ہے۔ پس تلقین شیاطین کا کسی طرح احمال ندر ہااوراس جواب کی تمیم اور دوسرے شبر کا جواب حتم سورت کے قریب آ وے گا۔ درمیان میں تنزیل من اللہ ہونے پر بطور تفریع کے ایک مضمون ہے بعنی جب اس کا منزل من اللہ ہونا ٹابت ہے تو اس کی تعلیم واجب انعمل ہوئی اور من جملہ اُس کے امر اہم واعظم توحیدہے) سو(ایے پیغبر! ہم اس کے وجوب کی ایک خاص طریق سے تا کیدکرتے ہیں کہ ہم آپ کوناطب بنا کر کہتے ہیں کہ)تم خدا کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت مت کرتا بھی تم کومز اہونے لگے (حالا نکد آپ میں نعوذ باللہ نداخمال شرک کا ند تعذیب کا اپس جب آپ کے اعتبار ہے بھی ان دونوں میں تلازم کا تھم کیا جاتا ہے تو اور بے چار ہے تو کس شار میں ہیں۔شرک سے ان کو کیسے نے کیا جاوے گا اور شرک کر کے عذاب سے کیونکر بچیں مے)اور (ای مضمون ے) آپ سب لنے سے پہلے)اسپنے نز دیک کے کنبہ کوڈرائے (چنانچہ آپ نے سب کو پکار کرجمع کیااورشرک پرعذاب البی سے ڈرایا جیسا حدیثوں میں ہے) اور (آ کے انذار کو قبول کرنے والوں اور رو کرنے والوں کے ساتھ معاملہ کا طرز بتلاتے ہیں بعنی)ان لوگوں کے ساتھ (تو مشفقانہ کے) فروتن سے پیش آ ہے جو مسلمانوں میں داخل ہوکرآ پ کی راہ پرچلیں (خواہ کنبہ کے ہوں یاغیر کنبہ کے)اور ^{کی} اگریہ لوگ (جن کوآپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانمیں (اور کفریر ارْ _رئين) تو آبِ (صاف) كهدويجة كدمين تمهار سافعال سے بيزار بون (ان دونون امريعن وَالحيف و قُلْ إِنّي (الحجر: ٨٨٠ ٨٩) من حب في الله وبغض فی الله کی پوری تعلیم ہے۔ بھی ان مخالفین کی طرف سے ایذاء واضرار کا خطرہ نہ لائے کا در آپ خدائے قادر درجیم پرتو کل رکھئے جوآپ کوجس وقت کہ آپ (نماز کے لئے) کھڑے ہوتے ہیں اور (نیزنماز شروع کرنے کے بعد)نمازیوں کے ساتھ آپ کی نشست و برخاست کود کھتا ہے (اورنماز کے علاوہ بھی

اے رشک مسیا تری رفتار کے قربال ہے کھی آموکر سے کئی بار میری لاش جلا دی اے رشک مسیا تری رفتار کے قربال ہے ہے اس کل کی خبر تو نے بھی ہم کو نہ لا دی مبا نے اس کے کوچہ سے اڑا کر ہے ہفدا جانے ہماری خاک کیا کی مبا نے اس کے کوچہ سے اڑا کر ہے ہفدا جانے ہماری خاک کیا کی

وغیرہ وغیرہ حتی کہ محمی کفریات مکنے لکتے ہیں جوخلاف واقع کی فردِ اعظم ہے۔ حاصل جواب کا بیہوا کہ مضامین شعریہ کے لئے لوازم میں سے ہے خیل غیر مختل ہونااورمضامین قرآنیہ جس باب کے متعلق ہیں سب سے سب محقق غیر مخیل کیں لازم کے انتفاء ہے ملزوم بھی منتقی ہوگیا۔ پس آپ کوشاعر کہنا بجز جنون شاعرانہ ك كيا ب- حتى كه غالبًا چونك نقم مين ايسے بى مضامين مواكرتے بين الله تعالى في حضور ملى الله كالم برقد رت بھى نبين دى عالانكه جس شعرى يہال نفى مقصود ب اُس معنی کردہ شعری نہیں ہے اور اوپر چونکہ شعراء کی ندمت ارشاد ہوئی ہے جس کے عموم میں صورۃ سب ناظمین آ گئے گواُن کے مضامین عین حکمت اور محقیق ہوں اس لئے آ مے اُن کا استناء فرماتے ہیں کہ) ہاں مگر جولوگ ان شاعروں ہیں ہے) ایمان لائے اورا چھے اچھے کام کئے (یعنی شرع کے خلاف نہ اُن کا قول ہے نقل یعنی اُن کے اشعار میں بے ہودہ مضامین نہیں ہیں)اورانہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کاذکر کیا (یعنی تائیدودین واشاعت علم میں اُن کے اشعار ہیں کہ بیسب ذکراللہ ہے)اور (اگر کسی شعر میں بظاہر کوئی نامناسب مضمون بھی ہے جیسے کسی کی جوکہ بظاہرا خلاق حسنے خلاف ہے تو اُس کی وجہ بھی یہ ہے کہ)انہوں نے بعداس کے کہ اُن پرظلم ہو چکا ہے (اس کا)بدلہ لیا (ہے یعنی کفاریا فساق نے اول اُن کو ایڈاء پہنچائی خواہ تولا مثلا اُن کی جو کی یادین کی تو ہین کی کہاہے جو سے بھی بڑھ کرموجب ایڈاء ہے خواہ فعلا کہان کے مال کو یا جان کو ضرر پہنچایا لیعنی بیلوگ مشتیٰ ہیں اورا بسےاشعار میں بعضے مباح ہیں بعضے طاعت ہیں)اور (یہاں تک شبہات متعلقہ سالت کے جوابات بورے ہو مئے اوراس سے پہلے رسالت دلائل سے ثابت ہو چکی تھی۔اب آ گے اُن لوگوں کی وعید ہے جواس پربھی منکر نبوت رہے اور حضور کوابیزاء پہنچاتے ہیں یغنی)عنقریب ان لو کوں کومعلوم ہو جاوے گا جنہوں نے (حقوق اللہ وحقوق الرسول یاحقوق العباديين)ظلم كرركها بكيسي (برى اورمصيبت كي) عُكدأن كولوث كرجانا ب(مراداس يجنم ب) في آيت إنهام عين السّمنع لمعَذُولُونَ ﴿ اور آیت: ٹیکھون التیمنع میں تعارض کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اول میں تفی ہے۔ ساع علوم کلیہ متعلقہ باصلاح انخلق کی اور ثانی میں اثبات ہے۔ اوراک اخبار جزئیہ غیر متعلقہ بالاصلاح کا اور مزید حقیق اس کی سور ہ حجر کے رکوع ٹانی کے ذیل میں کھی گئے ہے جو قابل ملاحظہ ہے اور نڈل پیوالٹو و کا آیوین کے علی قلیک میں جو نزول على القلب ندكور باس كي تحقيق يارهَ اول ركوع: قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوا لِبِجِبْرِيْلَ [البغرة: ٩٧] كي ذيل مِن باحسن واكفي وجوه بيان هو چكى بين اور إلاً الذين أمنوًا وعيلوا الضليخت من جواستناءفر مايا بوه من صورت شعرت اعتبار سے بورندا بسے اشعار جن ميں حدود شرعيه مرعيه بول اس شعر كے مفہوم میں داخل ہی نہیں جوصدر کلام میں ندکور ہے کیونکہ اس ہے مرادمضامین مخیلہ ہیں منثور ہوں یا منظوم ۔ پس خصوصیت نظم ہی میں مؤ ثرنہیں ہےاور نہ نثر ہونا

مانع من الشخر الشخ باوركا بمن وشاعر بوئي كسواء اورشبهات كاجواب اورجك برقدتم والحمد لله تفسير سورة الشعراء للفاني والعشرين من ذى الحجة سنة ١٣٢٧ من الهجرة النبوية على اهلها ما لا يعد ولا يحصى من السلام والصلوة والتحية وسيتلوه ان شاء الله تعالى تفسير سورة النمل ومنه التوفيق لاتمام تفسير القران وهو المستعان وعليه التكلان سورة النمل مكية وهي ثلث او اربع وتسعون اية كذا في البيضاوي.

(اس سورت کا خلاصه اصل تین مضمون میں ۔ **اولی** اثبات وحی ورسالت جس سے سورت شروع ہوئی ہے اور اس پر سورت سابقہ ختم ہوئی تھی اور اس کی مناسبت سے بعضے تقص انبیا علیم السلام کے ندکور ہوئے ہیں۔ **وہ** : توحید جوآیت :قُل الْحَمْدُ ہے شروع ہے۔ سوع : اثبات معادوا شراط ساعت و جزاوسزا جوآیت :قُلُ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمُونَةِ ہے تم سورت تک چلا گیا ہے اور درمیان میں بعض اورمضامین اس کی مناسبت ہے آ گئے ہیں اور خاتمہ برانگا أمر ت ت خرتك يبي مضامين مفصله بطور تلخيص وانتاج كا جمالاً بيان فرمانے كے بعد سورت كونتم كرديا ہے۔ والله اعلم _ يَرُجُهُ كُلُولَ اللَّهُ إِنَّا وَمَا آنْتَ إِلاَّ بَصَرُ مِثْلُنَا اى طرح بعض جهلا مِنكرين اولياءالله كوازم بشربيطبعيه كي بناء يرحفير جمجيتة بين قوله تعالى: فَأَسُوقَطْ عَكَيْنَاكِسَفَا الساى طرح بعض جہلاء كسى بزرگ كانكار كے بعدوبال نازل ندہونے سے اپنے انكار كے تبح ندہونے پراستدلال كرتے ہيں۔ توليہ تعالى: قَالَ رَبِيُ أَعَلَمُ مِنَاتَ عُلُونَ مَنَ اسساس سے تا بت موتا ہے كہ خوارق الل اللہ كے قبضہ مين نبيل قوله تعالى: مَوَّلَ بِهِ الرُّوْمُ عُورُ الْآمِينُ ﴿ بِلِسَانِ مَعَلَقَ ہِزِلَ کے جومقیدتھاعلی قلُبك کے ساتھ۔اس سے تابت ہوا كہ وار وقبى بھى الفاظ سے بھى مقرون ہوتا ہے اور على قلُبك كى تحصيص كى وجدروح ميں سيبيان كى ہے كہ آ پ کے قلب کوایک سامع مخصوص دیا گیا تھا جس طرح آپ کے قلب کوایک باصرہ دیا گیا تھا جس کا ذکراس آیت میں ہے: میا گذَبَ الْغُوَّادُ مَا رَ اِی [النحم: ۱۱] تواس تقریر کی بنایر میجمی ثابت ہوا کہ قلب میں بھی مع وبصر ہیں۔جیسے ظاہر میں ہیں اوراس تقریر سے میجمی ثابت ہوا کہ بھی بیمع وبصر باطنی مع و بصر ظاہری کے ساتھ بجتمع ہوجاتے ہیں اور اس حالت میں اوراک کوبھی مدرک ظاہری کی طرف نسبت کردیتے ہیں اور بھی مدرک باطنی کی طیرف اور موفیدان تنیوں مسائل کے قائل ہیں اوراس کی بوری تحقیق اصل عربی میں ہے۔ تولہ تعالیٰ: فَلَا تَکْءُ مُعَ اللّٰهِ الْفَدّ الله اس میں تصریح ہے کہ ولی بھی ایسے درجہ پر نہیں پہنچتا جس میں اس سے تکالیف شرعیہ سما قط ہوجا کمیں کیونکہ ولی کا درجہ نبی پر فا کق نہیں ہوتا۔ پھر جب نبی کے لئے رہے اکئے کہیے جا ئز ہوگا۔ تولەتغالى: وَٱنْذِرْ عَشِيْدَتَكَ الْأَقْرَيِيْنَ ﴿ روح مِن ہے كه اس مِن اشاره ہے نسب كے ساتھ جب ايمان مُنظم نه ہووه بالكل نافع نبيس ہوتا اور چونكه قرابت كا حجاب بهت بخت ہوتا ہے اس لئے اقر بین کے انذار کا تھم کیا گیااہ ۔قولہ تعالیٰ: وَاخْفِضْ جَنَاحَكَاس میں شیوخ کو تعلیم دی تی ہے کہ اپنے تلص تابعین ے نرمی وتو اصح کے ساتھ پیش آیا کریں تا کہ وہ مسرور ہوں۔قولہ تعالیٰ: فَإِنْ عَصَوْكَاس میں دلالت ہے اس پر کہ جو تخص طریق سے مخالف ہواُس سے شخ كوتيرى كردينا جايئ اوراس تيرى كى اس كواطلاع بهى كرد _ _ توله تعالى: 'وَتُوكُلُ عَلَى الْعَيَنِيْزِ الرَّحِيدُونِي اس بيس تعليم بمنام توكل كى جوكه معروف واتفاتى ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَتَقَلَّبُکے فِی النَّهِ بِدِینُ € بعض تفاسیر براس میں دلالت ہے کہ شخ کومناسب ہے کہ جواحوال تربیت کے متعلق ہیں ان میں مریدوں کی محمرانی کیا کرے۔قولہ تعالیٰ: هَلُ أُنیَّة فَكُمُّ مسساس میں اشارہ ہے اس طرف کہ شیطان طالب صادق متقی کے اندرابیا تصرف نبیس کرسکتا جس ہے اُس کے دین کوضرر ينجا كي قوله تعالى: إلا الذي ثين أمنوًا وعيلوا الضليختروح من بكه بياشناء بأن شعراء كاجومؤمن صالح اورالله تعالى كا ذكركرنے والے بي اوران کے اشعار بھی تو حیدوترغیب آخرت وزہر فی الدنیا وغیرہ میں ہوتے ہیں اورجلیل القدر حضرات ہے شعر کی مدح منقول ہے۔ چنانجے حضرت علی کا بھی ارشاد ہے کہ شعرمیزان ہے عقل کی اہ مختصرا اور پچھتو بات ہے جو بڑے بڑے عارفین اورعشاق عربی وجمی اکثر مقامات واحوال کواشعار ہی میں زیادہ ظاہر کرتے ہیں ادر شعر میں جو کیفیت بھی وتا میری ہے جو کہ نثر میں نہیں ہے۔اس کا تو کو کی انکاری نہیں کرسکتا اور چونکہ بیتا تیرخودمطلوب ہے اس حیثیت ہے اس کو نثر پرتر جی ہوگی اورای لئے رسول الله فائینے کے شعر کو حکست فر مایا ہے بجز اُس نثر کے جس میں بیتا خیرا کثر واقوی ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا یارسول الله فائینے کا کلام ۱۱۔ مُنْكُنُكُ الْمُرْجِينَكُ لِ قوله في على قلبك وقوله بلسان ما ترجم به فيه اشارة الى ان كليهما متعلق بنزل ١٣-٣ قوله في وانه لفي زبر ذكر اشارة الى تقدير المضاف وهكذا كما يقال فلان في دفتر الامير اي اسمه وذكره ١٣٠ ٣ قوله في سلكنه ايمان ثالا فيه اشارة الى ان الضمير المفعول به راجع الى عدم الايمان المدلول بقوله ما كانوا به مؤمنين ١٣_ ٣ قوله في افبعذابنا وعميدول كوس كراشارة الى معنى الفاال هِ قِوله في يستعجلون: اثكار اشارة الى ان المقصود الانكار على انكار العذاب الذي عبر عنه بالاستعجال المقصود منه الانكار ١٣ ـ ٢ قوله في انذر: سب سے پہلے اشارة الى ان التخصيص ليس لنفي غيرهم ١٣ ـ بے قوله في اخفض: مُشْفَقًا ته دليله عظيم الشان النبي وما ذكر من خفض الجناح للوالدين يراد به ما يعبر عند بالفارسية مطيح انه ١٣ـ ٨ قوله في فان عصوك اوراگراشارة الي ان الفاء المحض العطف و اولرت على الواو للقصد الى التفصيل وقوله هناك في مرجع الضمير: جن كوآ پ ناشارة الى ان المرجع ليس العشيرة حاصة بل الاعم منها الدلول(ا) بقوله عشيرتك على ما سمعت من انه ليس المقصود التخصيص ١٣ ٩ قوله في هل انبتكم: الم يغير اشارة الى الاعم منها الدلول(ا) بقوله عشيرتك على ما سمعت من انه ليس المقصود التخصيص ١٣ ٩ قوله في القاتلين التقدير هكذا قل هم انبتكم كما في الروح ١٣ و قوله في اكثرهم كاذبون: بكثر تجمون الحاشارة الى ان المراد ليس الكثرة في القاتلين الكذب ليلزم عليه الحكم بكون بعضهم صادقين الذي هو خلاف الواقع لانهم كانوا كاذبين كلهم وانما المقصود الحكم بالكثرة على الموالهم كما في الروح والا كثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قلما يصدقون في اقوالهم وانماهم في اكثرها كاذبون ومآله واكثر اقوالهم كاذبة المخ ١٣.

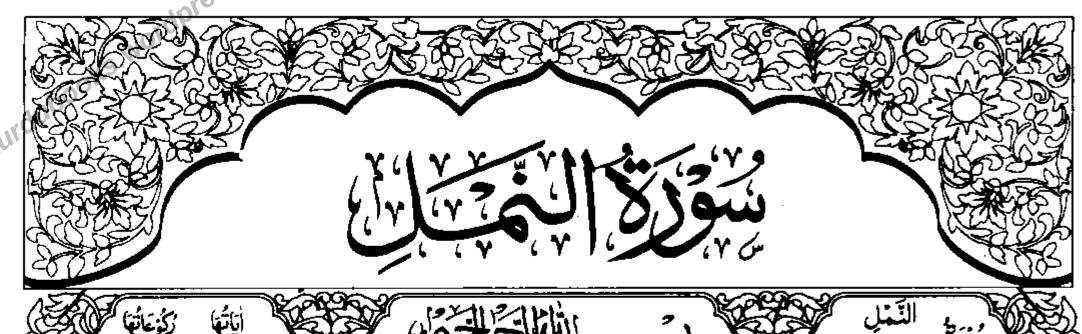
الْرِّرُوْلَالِمُنِّ : في لباب النقول اخرج ابن جرير عن عروة قال لما نزلت والشعراء الى قوله ما لا يفعلون قال عبدالله بن رواحة قد علم الله انى منهم فانزل الله الى الذين آمنوا الى آخر السورة واخرج ابن جريرٌ والحاكم عن ابى حسن البراء وقال لما نزلت والشعراء الآية جاء عبدالله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فقالوا يا رسول الله والله لقد انزل الله هذه الآية وهو يعلم انا شعراء ملكنا فانزل الله الا الذين آمنوا الآية فدعاهم رسول الله فتلاها عليهم.

النَّعَیٰ الجبلة الخلقة ویقدر المضاف ای ذوی الجبلة كذا فی الروح او الجبلة بمعنی آفریدگان كما فی الصراح فلا حاجة الی التقدیر ۱۳ كسفا جمع بمعنی قطعال قوله الاعجمین هو جمع اعجمی الا انه حذف یاء النسب منه تخفیفا و مثله الاشعرین فی جمع اشعری كذا فی الروح وفیه ایضاً قال ابن عطیة هو جمع اعجم واعترض بان اعجم مؤنثة عجماً وافعل فعلاء لا یجمع جمع سلامة ۱۳ النَّهَجُنِیُ :قوله : فكری مفعول له عامله منذرون ۱۳ م

نكتة : كرره في هذه السورة كلمة رب العالمين مالم يكرر في غيرها اشارة الى عظم نعمة وعظم كفرهم ١٦ـ

ألَّكُلْكُنَّ عَلَى قلبك اى نزلناه بحيث تفهمه فى اول الامر ولو كان اعجميا لكان فى اول الامر ناز لا على سمعك دون قلبك الوقات وله تنزلت وتنزل عبر عن اتيان الشياطين بالنزول اما للمشاكلة واما لانهم يدعون نزولها من الاعلى واما لانهم فى اغلب الاوقات يكونون فى الهواء والارض سافلة بالنسبة اليها فافهم فانه من المواهب قوله لمن اتبعك فى النيسابورى نواد ههنا لمن اتبعك (اى لم يقل للمؤمنين) كيلا يذهب الوهم الى ان خفض الجناح وهو التواضع ولين الجانب مختص بالمؤمنين من عشيرته وانما لم يقتصر على قوله لم اتبعك لان كثيرا منهم كانوا يتبعونه للقرابة والنسباه قوله حين تقوم تخصيص الصلوة بالرؤية للمبافغة فى توطين نفسه صلى الله عليه وسلم اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم متاهل الرؤية الخلاصة لانه يعبد ربه والعابد متاهل لذلك لا وجوبا بل وعداو فضلا فافهم فانه من المواهب الدقوله هل انبتكم فى المروح والجملة وقوله تعالى وانه لتنزيل رب الطلمين وقوله وما تنزلت به الشياطين اخوات و فرق بينهن بآيات ليست فى معناهن ليرجع الى المجئ بهن ونظرية ذكر ما فيهن كرة بعد كرة فيدل بذلك على ان المعنى الذى نزلن من فى المعانى التي اشتدت عناية الله تعالى بها وعناله ان يحدث الرجل بحديث وفى صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية فنواه يعيد ذكره الإينفك عن الرجوع اليه اله وقوله تنزل على كل فى الروح والمراد بواسطة التخصيص فى معرض البيان او السياق قصر تنزلهم على كل من اتصف بما ذكر من الصفات وتخصيص ربهم لا يتخطاهم الى غيرهم وكذا قوله والشعراء النع الحصر فى مثل هذا التركيب ياخذه من الوصف المناسب اعنى ان الغواية جعلت علة للاتباع فاذا انتفت انتفى قوله تعالى الم تر التي المؤود والخطاب لكل من تتاتى منه المروية للاشارة الى ان حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا يختص برؤية رداون راء د .

﴿ لَهُ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ قُولُهُ عَشَيْرَتَكَ عَلَى الاَعْمِ بِمَا سَمَعَتَ مِنَ ال وتخصيص العشيرة باعتبار الادلية فالمفعول الاعم وان لم يذكر لفظا لكنه قصد معنى ١٣ منه.



اس مين ١٩٣ آيات اور ٧ ركوع بين

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہریان تہا بت رحم والے ہیں

سورة النمل مكه مين نازل ہو ئي

طس تِنلَا الشَّالَ الْمُنْ الْعَرُونَ وَكِتَا بِ مَّمِينُ هُ مُلَى قَنُشْرَى الْمُؤْمِنِينَ الْمَالَمُ الْمُنْ الْمَالُونَ وَلَا الْمُورَةِ وَكُمُ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّمَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّالِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّالِينَ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللللِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

 جس ہے کوئی تصور (بعنی لعزش سرزد) ہوجائے پھر برائی ہوجانے کے بعد بجائے اس کے نیک کام کرلے (بعنی تو بہ کرلے) تو میں بڑا مغفرت والا دھت والا ہوں اورتم اپنا ہاتھ اسپنے کر بہان کے اندر سلے جا کا (اور پھر نکالوتو) وہ بلاکسی عیب (بعنی بلاکسی مرض برص دغیرہ) کے روش ہوکر نکلے گا تو معجزوں میں ہے ہیں (جن کے جاتھ تم کو) فرعون اور اس کی تو م کی طرف بھیجا جا تا ہے کیونکہ وہ بڑے حد ہے گزرجانے والالوگ ہیں ۔غرض ان لوگوں کے پاس جب ہمارے (دیتے ہوئے) معجزے بہتیج جونہا ہوں واضح (تنے) تو وہ لوگ ان سب کود کھے کربھی ہولے بیمرت کے جاوہ ہے اور (غضب تو بیتھا) کے ظلم اور تکبرکی راہ ہے ان (معجزات) سے (بالکل) منکر ہو می حالا نکدان کے واضح (تنے) تو وہ لوگ ان سب کود کھے کربھی ہوئے جان کا لیقین کرلیا تھا۔ سود کھے کیسا (براانجام ہواان مفسدوں کا۔ ۞

حَكِيلَةِ عَلِيلَةِ ﴿ طَلَقُ ﴿ اللَّهِ كَاللَّهُ وَمعلوم مِيلٍ) يه (آيتي جوآپ پرنازل کي جاتي ميں) آيتي ہيں قرآن کي اورايک واضح کتاب کي (يعني لموس ميں دو صفتیں ہیں قرآن ہوتا اور کتاب میں ہوتا) ہیر آپتیں)ایمان والول کے لئے (موجب) ہدایت اور (اُس ہدایت پر جزائے نیک کا) مژدہ سانے والی ہیں جو (مسلمان) ایسے ہیں کہ (عملا بھی مہتدی ہیں چنانچہ) نماز کی پابندی کرتے ہیں (جو کہ اعظم عبادات بدنیہ ہے)اورز کو قادیتے ہیں (جو کہ اعظم عبادات مالیہ ہے)اور(عقیدۃ بھی مہتدی ہیں چنانچہ)وہ آخرت پر(پورا)یقین رکھتے ہیں (بیتوایمان والوں کی صغت ہےاور)جولوگ آخرت پرایمان نبیس رکھتے ہیں ہم نے ان کے اعمال (بد) اُن کی نظر میں مرغوب کرر کھے ہیں۔ سووہ (اپنے اس جہل مرکب میں حق ہے دور) بھٹکتے پھرتے ہیں (چنانچہ نہ اُن کے عقائد درست ہیں نہا عمال اس لئے وہ قرآن کو بھی نہیں ماننے سوجیسے قرآن اہلِ ایمان کو بشارت سنا تا تھاان کو وعید سنایتا ہے کہ) یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے (و نیا میں مرنے کے وقت بھی) سخت عذاب (ہونے والا) ہےاوروہ لوگ آخرت میں (مجمی) سخت خسارہ میں ہیں (کہ بھی نجات بی ندہوگی) اور (کوید عکر قرآن کونہ مانیں مكر) آپ كو باليقين ايك بزى حكمت والے علم والے كى جانب سے قرآن ديا جار ہا ہے (آپ اس نعمت كے سرور ميں ان كے انكار سے محزون نہ ہو جئے)۔ 📤 محواہل کتاب بھی آخرت کے قائل تنے مگراس میں بہت می غلط با تیس ملا دیئے ہے وہ اقرار معتد بہندر ہاتھا جس کی طرف احقر نے ترجمہ میں لفظ پورا ہے اشارہ کردیا ہے۔ لطط :او پرا ثبات تعاوی ورسالت کا آ مے اس کی تائید کے لئے بعض تقیص خاکور ہوتے ہیں جود وطور پراس کے مؤید ہیں۔ اول حضور مَا لَا يُعْتَرَا اُی سے نہ کچھ پڑھا تھا نہ کی لکھے پڑھے کی محبت میں بیٹھے سے بھر گزشتہ کتابی تصوں کو سیجے سیجے بیان فرمانا مؤید ہے صاحب وی ہونے کا۔ 194 کفار نبوت کو مستبعد بجھتے تتے اور انبیاء کے ذکر سے استبعاد کا دفعیہ ہوگیا کہ نبوت کوئی انوکھی بات نہیں اور د تعلق مضمون رسالت سے اور ہیں۔اول آپ کی تسلی ہے کہ اور انبیاء ك بحى مصدق وكمذب ہوتے آئے ہيں'آپ اس سے فم ند سيجئے۔ دوم منكرين كودعيد ہے كدا نبياء كے انكار كاانجام خسران ہے كم كوبھى بيرو زِبدد كيكنا ہے۔ قصة ول موى مَايَدُهِ: إِذْقَالَ مُوسى لِأَهْلِهَ إِنْ أَنسُتُ نَارًا (الى موله تعالى) فَانْظُرُكَيْفَ كَانَ عَاقِبَهُ الْمُفْسِدِينَ فَ (اس وقت كاقصد وَكريجة) جَبَد (مدین ہے آتے ہوئے جب کو وطور کے قریب رات کوسر دی کے وقت پنچے جبکہ مصر کی راہ بھی بھول گئے تھے) موکیٰ (علیہ السلام) نے اپنے گھر والوں سے کہا كه يس نے (طور كى طرف) آمك ديمس بيمس انبسي (جاكر)و بان سے (يا تورستدكى) كوئى خبرلاتا ہوں ياتمبارے ياس (و بان سے) آمگ كا شعله كسى لكڑى وغیرہ میں لگا ہوالاتا ہوں تا کہتم سینک لؤسو جب أس (آ گ) کے پاس پہنچے تو اُن کو (من جانب اللہ) آ واز دی تکی کہ جواس آ گ کے اندر ہیں (ایمنی فرشتے) اُن پر بھی برکت ہواور جواس (آگ) کے پاس برایعن موی) اُس پر بھی (برکت ہو۔ بدوعا بطور تحید وسلام کے ہے جیسا آنے کے وقت آنے والا یا جس کے پاس آیا جاوے وہ سلام کیا کرتا ہے چونکہ موی ملیدالسلام جانتے نہ تھے کہ بینورانوارالبیدے ہاس کئے خودسلام نہ کرسکے تو منجانب اللہ اُن کے اُنس کے لئے سلام ارشاد ہوا۔اورفرشتوں کوملالینا شایداس لئے ہوکہ ایسا ہی سلام خاص ناشی عن القرب ہوجیسا فرشتوں کا ہوا کرتا ہے) اور (اس امر کے بتلانے کے لئے کہ بینورجوبشکل نار ہےخود ذات واجبہیں ہے۔ارشا دفر مادیا کہ)اللہ رب العالمین (جہات وحدود ومقدار والوان وغیرہ ہے) پاک ہے(اور بینوران قیود سے مقید ہے۔ پس بیذات نہیں ہےاورموی علیہ السلام اگراس مسئلہ سے خالی الذہن ہوں تو اس کی تعلیم ہےاورا گر دلائل عقلیہ وفطرت صائبہ سے بہلے سے معلوم ہوتو زیادت تنہیم ہے۔اس کے بعدارشاد ہوا کہ)اےمویٰ! بات یہ ہے کہ میں (جو کہ بے کیف کلام کرر ہا ہوں)اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور(اےمویٰ)تم اپناعصا(زمین پر) ڈال دو(چنانچےانہوں نے ڈال دیا تو دہا ژد ہابن کرنہرانے لگا) سوجب انہوں نے اس کواس طرح حرکت کرتے دیکھا جیے سانب ہوتو وہ پینے پھیر کر بھا گے اور پیچھے مڑ کر بھی تو ندد یکھا (ارشاد ہوا کہ)اے مویٰ ڈرونبیں (کیونکہ ہم نے تم کو پیغیبری دی ہے)اور ہمارے حضور میں (یعنی خلعت پینمبری کے عطابونے کے وقت) پینمبر (ایسی چیزوں سے جو کہ خوداُن کی پینمبری کی دلیل یعنی معجزات ہوں) نہیں ڈراکرتے (مراداس صورت خبر ہے معنی انشاء ہے یعنی ڈرنا نہ چاہیے) ہاں مکرجس ہے کوئی قصور (لغزش سرز د) ہوجاوے (اوروہ اُس لغزش کو یا دکر کے ڈریے تو مضا کقہ نہیں کیکن اُس کی نسبت بھی یہ قاعدہ ہے کہ اگر قصور ہوجا وے اور) پھر برائی (ہوجانے) کے بعد بجائے اُس کے نیک کام کرے (بعنی توبہ کرلے) تو میں (اُس کو بھی معاف کر دیتا

ہوں کیونکہ میں)مغفرت والا رحمت والا ہوں (بیاس لئے فر مادیا کہ اس انقلاب عصارے مطمئن ہوجانے کے بعد بھی اپنا قصر فرا کی ایاد کرے پریشان ہوں' اس لئے اس ہے بھی مطمئن فرمادیا تا کہ توحش جاتارہے)اور (اےمویٰ اس معجز وَ عصا کے سواایک معجز ہ اور بھی عطا ہوتا ہے وہ یہ کہ)تم اپنا ہا تھا آ ہیئے گریبان کے اندر لیے جاؤ (اور پھرنکالوتو) وہ ہلاکسی عیب (بعنی بلاکسی مرض برص وغیرہ) کے (نہایت)روثن ہوکر نکلے گا (اور پید دونوں معجز ہے اُن) نومعجز وں میں (المص میں جن کے ساتھ تم کو) فرعون اور اُس کی قوم کی طرف (بھیجا جاتا ہے کیونکہ) وہ بڑے صدیے نکل جانے والے لوگ ہیں۔غرض جب اُن لوگوں کے باس ہارے(دیئے ہوئے) معجزے بہنچ (جو) نہایت واضح (الدلالات تنے یعنی ابتدائے دعوت میں دو معجزے دکھلائے محئے تنے پھروقتا فو قنا بقیہ د کھلائے جاتے رب) تو وولوگ (أن سب كود كيوكريمي) بولے بيمرح جادو ہاور (غضب توبيقا كظلم)اورتكبرى راوسة أن (معجزات) ك(بالكل) منكر بو محة هالانك (اندرے) اُن کے دلوں نے ان کا یقین کرلیا تھا۔ سود کیمئے کیسا (برا) انجام ہوا اُن مفسدوں کا (کید نیا میں غرق اور آخرت میں حرق کی سزایا کی 📤 : لفظ اهل کامصداق اور جملہ امکنو کا حاصل سورہ طله کی تفسیر میں گزر چا ہے اور اس عصا کو استحالہ کے بعد کہیں تعبان اور کہیں جان کہنے کی توجیہ اور آیات تعدی فہرست بھی تغییر سورہ اعراف میں امعی تی ہواوراس سانپ سے ڈر جانے کا سبب بھی سورہ طلہ کی تغییر میں لکھا گیا ہے۔ یعنی یہ یاطبعی ہوا سے اور یاعقلی بوجداس کے کہ اس تبدیلی میں کسی مخلوق کا داسطہ نہ تھا اور بید دونوں خوف منافی شان نبوت کے نبیں۔ پھر کلا تعظف سے جوازالۂ خوف کیا گیا۔ اس کی تقریراول تقذیریر بیہ ہوگی کدایک کیفیت طبعی پر جب دوسری کیفیت طبعیہ غالب آ جاتی ہے تو پہلی کیفیت زائل مطمحل ہوجاتی ہے۔ پستم سمجھوکہ ہم نے تم کونبوت دی ہے۔ اس عنایت متجد ده کاسرورطبعاً ایساغالب ہوگا کداُس خوف کا اثر ندر ہےگا۔اور دوسری تفذیر پریتقریر ہوگی کہ ہر چندحوادث انبیاء پربھی آتے ہیں مکر ہم اپنی عادت ے اطلاع دیتے ہیں کہ خود معجزات سے اور بالخصوص عطائے نبوت کے وقت ابتلاء وتضر رئیس ہوا کرتا۔ پس اب خوف عقلی ندر ہے گا۔ اور چونکہ انبیاء کواعلام حق ى سے علم نبوت كا ہوتا ہے اس ليے قبل علم اعطائے نبوت ان خونوں كا ہوناكل اشكال نبيس اور چونكدو وقبطى مقتول حربى مباح الدم فى نفسه تعااس ليے أس كافل حق العبرنبيس ہے البتة استیمان صوری کانقض حق اللہ ہے اس لئے معاف کر دیا گیا خصوص جب کہ دو خطاء تھا اور باوجود یقین قلبی کے فرعون وغیرہ کا ایمان نہ ہوتا يارة دوم ركوع اول آيت يغرفونة كمضمون فائده مصعلوم موسكتا باورسورة طله صمويٰ عليه السلام كاتول ب زَّعَيْلِي اليَّهُ كُمْ إطلاء ١٠ إ اوريهال لطور جزم کے ہے مگر مرادیبال بھی تو جی و بناء علی المظن ہے۔ پس دونوں میں کوئی تدافع نہیں اورظلم وعلومیں فرق بیہ ہے کہ اول سے مراد آیات کوان کے رتب بنك من الب كوله تعالى في الاعراف: ثُمَّ بعَدْما مِن مع يعيم من من الينا إلى فِرْعَوْنَ وَمَلاَئِهِ فَظَلَموا بِهَا [الأعراف: ١٠٣] اور ثانى سيمراد ایے کوایے مرتدہے پڑھاتاہے۔

وَجُهُ كُونِ اللَّهُ الْأَلْيَا لَيْ أَنْ الْمُؤْمِنُونَ بياس بروال بركة شهادت قلب برخض كي معترضين قول بقالي إن المندة كارا بدووسكون بروال ہے۔ایک بدکمکن ہے کدماحب کشف اپنے کشوف کی حقیقت نہ جانے اور دوسرا مسئد جلی مثانی کاسیح ہوتا۔قولد تعالی : اِنْ لا یکفّاف لَدَی النموسَلُون ﴿ لکٹی قرب کے لئے موضوع ہےاور مراد حالت قرب ہے حالت وحی ہے مطلب بیہوا کہ وحی کے وقت بوجہاس میں مستغرق ہونے کے خوفتاک چیزوں سے بھی خوف کا احساس تہیں ہوتا اور بعض نے کہاہے کہ مرادیہ ہے کہ میرے غیرے خوف نہ ہونا جا ہے تو اسے دوامر ثابت ہوئے۔ایک بیر کہ کسی وقت خوف تو ہوتا ہے گرمغلوب ہونے کے سبب محسوس نہیں ہوتا۔ دوہرایہ کہ بعض احوال میں مطلقاً خوف مجمی زائل ہوجا تا ہے۔ جبیبا مویٰ علیہ السلام کواولا خوف ہوا تھا۔ پھر

اس کے از الہ کا حکم ہوا۔

مُلْفَقُنَّ إِنْ الْمُرْجِعُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي كُتابِ لِعِي اشارة الى انه من عطف صفة على صفة الـ

يرجع على عقبه ولم يلتفت. قوله بدل التبديل قد يتعدّى الى مفعولين بنفسه و قد يتعدى الى احدهما بنفسه والى الآخر بالباء او بمن وهو المذهوب به والمبدل منه وقد يتعدى الى واحد وقد يتعدى الى احدهما وهو المبدل منه بالباء او بمن فكانه قيل ثم بدل بظلمة او من ظلمة حسنا و يشير اليه. قوله تعالى بعد سوء١٣ـ

الْيَجْنِيُّ :شهاب قبس بدل من شهاب لان الشهاب قد يكون غير القبس كالشهاب الثاقب_ قوله:هذَّى وبشراى اي هي_ قوله ان بورك ان مفسرة اي اي بورك. قوله الق عطف على بورك كما في آية اخراي وان الق. قوله:انه انا الضمير للشان. قوله الا من ظلم متصل اي فهو يخاف وقوله ثم بدل ليس معطوفا على ظلم والا يلزم كون المبدل خائفا وهو خلاف المقصود بل هو معطوف على مستانف محذوف دل عليه المذكور من قوله ظلم كانه قيل لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم فانه يخاف فمن ظلم ثم بدل اي تاب غفرله ى سُيُولَوُ الْهُمُنْتُكُلِّ فِي إِرهِ ﴿ تَفْسَنُونَا أَالْقِلْانِ عِلَاثَ

فلا يخاف وحاصله الا من ظلم فانه يخاف اولا ويزول عن الخوف بالتوبة آخرا١٣ـــ

البَكَائَةُ ؛قوله الذين يقيمون صفة مادحة ١٣ـ قوله بدل عدل اليه مما يقتضيه الظاهر من ان يقال ثم تاب لانه اوفق بمقام الايناس_ قوله مبصرة اي واضحة بينة وجعل الابصار لها وهو حقيقة لمقابليها للملابسة بينهما وبينهم لانهم انما يبصرون بسبب تاملهم فيهاآل وَلَقَالُ اتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيُكُ نَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَدُلُ لِلْهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَوَرِتَ سُلَيْمانُ حَافِدَوَقَالَ يَايَّهُا النَّاسُ عُلِّمُنَامَنُطِقَ الطَّيْرِ وَأُوْتِيْنَامِنُ كُلِّ شَيْءً إِنَّ هٰذَالَهُوَ الْفَصْلُ الْمُبِينُ ﴿ وَأُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءً إِنَّ هٰذَالَهُوَ الْفَصْلُ الْمُبِينُ ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمُنَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُ مَرْ يُوزَعُونَ © حَتَّى إِذَا آتُواْ عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتُ نَمْلَةً يَّأَيُّهَا النَّمُلُ ادْخُلُوْ امَّلْسَكِنَّكُمْ ۚ لَا يَخْطِمَنَّكُمْ سُلَمْ لُ وَجُنُودُهُ لَا وَهُمُ لَا يَشْعُرُونَ @فَتَكِنَّتُمَ ضَاحِكَامِّنَ قُولِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعُنِي أَنَ شُكُرُ نِعُمَتَكَ الَّذِي ٓ انْعَمْتَ عَلَى وَعَلَى وَالِدَى وَأَنُ آعُمَلَ صَالِحًا تَرْضِمُ وَآدُخِلِنَى بِرَحْمَتِكَ فِي

عِبَادِكَ الصَّلِحِينَ ٠

اورہم نے داؤواورسلیمان کو (شریعت اور ملک داری) کاعلم عطافر مایااوران دونوں نے (ادائے شکر کے لئے) کہا کہ تمام تعریفیں اللہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے ہم کو ا پنے بہت ایمان والے بندوں پرفضیلت دی اور (واؤو کی و فات کے بعدان کے) قائم مقام سلیمان ہوئے اورانہوں نے (اظہارشکر کے لئے) کہا کہا ہے اوگو: ہم کو پرندوں کی بولی بیجھنے کی تعلیم دی گئی ہے اور ہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہوشم کی (ضروری) چیزیں دی گئی ہیں۔واقعی پیر (اللہ تعالیٰ) کا صاف فضل ہے اور سلیمان کے لئے (جو)ان کالشکرجع کیا گیا (تھاان میں) جن بھی (تھے)اورانسان بھی اور پرندے بھی (جوکسی بادشاہ کے سخرنہیں ہوتے)اور (پھرتے بھی اس کثرت ہے تھے)ان کو (چلنے کے دقت روکا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ چیونٹیوں کے ایک میدان میں آئے تو ایک چیونٹی نے دوسری چیونٹیوں سے) کہ کہا ہے چیونٹیوں اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو کہیںتم کوسلیمان ادران کالشکر بےخبری میں نہ کچل ڈالیں۔سوسلیمان اس کی بات ہے مسکراتے ہوئے بنس پڑےادر کہنے لگے کداے میرے رب رب مجھے کواس پر مدادمت دے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کاشکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کواور میرے ماں باپ کوعطا فرمائی ہیں اور (اس پر بھی مداومت دیجئے کہ میں نیک کام کیا

کردں) جس سے آپ خوش ہوں اور مجھ کواپی رحمت (خاصہ) ہے اپنے اعلیٰ درجہ کے نیک بندوں میں داخل رکھیے ۔ 🖒

تَفْسِينَ قصدروم واوُ وعَلَيْكِا جمالاً وسليمان عَلَيْكِ تفصيلاً وَلَقَلُ أَتَيْنَا دَاؤَدَ وَسُلَيْهُ نَ عِلْمًا " (الى موله تعالى) وَأَذْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّلِحِينَ ﴿ اورہم نے داؤ د(علیہالسلام)اورسلیمان(علیہالسلام) کو(شریعت اورملک داری کا)علم عطافر مایااوراُن دونوں نے (ادائے شکر کے لئے) کہا کہتمام تعریف الله تعالیٰ کے لئے سزاوار ہے جس نے ہم کواپنے بہت ہے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور داؤد (علیہ السلام کی وفات کے بعد اُن) کے قائم مقام سلیمان (علیہ السلام) ہوئے (لیعنی اُن کوسلطنت وغیرہ ملی) اورانہوں نے (اظہارشکروتحدیث بالنعمت کے لئے) کہا کہ اے نوگو! ہم کو برندوں کی بولی (سیجھنے) کی تعلیم کی گئی ہے (جواورسلاطین کومیسزہیں)اورہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہرتتم کی (ضروری) چیزیں دی گئی ہیں (جیسے فوج ولشکر مال وآ لات حرب وغیر ہا) واقعی بہ(اللہ تعالیٰ کا)صاف فضل ہےاورسلیمان(علیہالسلام) کے پاس سامان سلطنت بھی عجیب وغریب تھا چنانچہان) کے لئے (جو) اُن کالشکر جمع کیا گیا (تھا اُن میں) جن بھی (تھے)اورانسان بھی اور پرندے بھی (جوکسی بادشاہ کے مسخر نہیں ہوتے)اور (پھر تھے بھی اس کثر ت ہے کہ) اُن کو (چلنے کے وقت) روکا جا(یاکر) تا تھا(تا کہ متفرق نہ ہوجاویں چھیے والے بھی پہنچ جاویں۔ یہ بات عادۃٔ غایت کثرت میں ہوتی ہے کیونکہ تھوڑ ہے مجمع میں تو اگلا آ دمی خود ہی ایسے وفت رُک جاتا ہے اور بڑے مجمع میں الگوں کو پیچھلے کی خبر بھی نہیں ہوتی 'اس لئے اس کا انتظام کرنا پڑتا ہے۔ایک باراینے لا وُلشکر کے ساتھ تشریف لئے جاتے تھے) یہاں تک کہ جب وہ چیونٹیوں کے ایک میدان میں آئے تو ایک چیونٹی نے (دوسری چیونٹیوں سے) کہا کہا ہے چیونٹیو! اپنے اپنے سوراخوں میں جا تھسو۔کہیںتم کوسلیمان اوراُن کالشکر بےخبری میں نہیل ڈالس ۔ موسیمان (علیہالسلام نے اُس کی بات سی اور) اُس کی بات سے (متعجب ہوکراس صغر جنڈ پر یہ ہوشیاری ازراحتیاط) مسکراتے ہوئے بنس پڑے اور (بیدد کھے کر کہ میں اس کی بولی سمجھ گیا جو کہ عجز ہ ہونے کی وجہ سے ایک نعمت عظیمہ ہے اور نعمتیں بھی یاد آ تمئیں ادر) کہنے گئے کہ اے میرے رب مجھ کواس پر مداومت دیجئے کہ میں آپ کی اُن نعتوں کاشکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کواور میرے ماں باپ کوعطا فر مائی ہیں (ایمان اورعلم سب کواور نبوت خود کواور والد کو)اور (اس پربھی مداومت دیجئے کہ) میں نیک کام کیا کروں جس ہے آپ خوش ہوں (بعنی عمل مقبول عنایت

ہؤ کیونکہ اگر ٹی نفسہ صالح ہواور بوجہ اخلال آ دابِ وشرا لط کے مقبول نہ ہو وہ غیرمطلوب ہے) اور مجھ کواپی رحمت (خاصہ) سے اپنے (اعلیٰ لارچ کے) نیک بندوں (بعنی انبیاء) میں داخل رکھئے (بعنی قرب کو بھی مبدل بہ بُعد نہ سیجئے)۔ ف فضّلَنّا عَلی کَشِیْر اس کئے فرمایا کہ بعض انبیاء کیہم السلام کوحق تعالی کھے اُن برفضيلت دى ہے۔كما قال تعالى: وكَقَدُ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبينَ عَلَى بَعْضِ [الأسراء: ٥٥] اور وَوَرثَ ہےمرادوہ میراث اصطلاحی تبیں ہے کیونکہ صدیث میں تصریح ہے کیدہ میراث انبیا علیہم السلام کے مال میں نہیں ہموتی بلکٹھض جاکشینی اشاعت احکام داصلاح انام اورمکی انتظام میں اور ظاہر ہے کہ بیاموال نہیں ہیں اورروح مين كليني سے ابوعبر الله يعني حضرت جعفر صادق كا قول كل كيا ہے ان سليمان ورث داؤد و ان محمد ﷺ ورث سليمان اور طاہر ہے كہ جملہ ثاني میں میراث اصطلاحی کا احمال ہی نبیں ۔ پس بیقرینہ ہے تغییر جملہ او لی کا اور عُلِیْمُنَا میں صیغہ جمع کا داؤ دعلیہ السلام کوشامل کرنے کے لئے نبیس ہے کہ اُن کا تعجمے نا منطق الطير كوثا بت نبيس بلكه شامانه محاوره سے جس ہے مقصود ترفع نبیس بلكه رعایا بررعب بنصلانا تا كه حدود الطاعة في الشرع سے خارج نه ہوں اور قصة بمل سے معلوم ہوتا ہے کہ جانوروں کی بونی سمجھنے میں صرف طیر کی محصیص نہھی بلکہ غیرطیر کی بھی سمجھتے تھے۔ باتی اس کی تصریح نہیں ہے کہ کوئی صنف حیوانات کی اس سے مشتنی تھی یانہیں اور ظاہریہ ہے کہ یہ جانور آ دمیوں کی بولی نہ بولتے تھے بلکہ وہی اصوات جن کوحیوا نات اپنی اغراض ومقاصد کے لئے استعال کرتے ہیں سلیمان علیہالسلام کومفہوم ہو جائی تھیں اور حاجت کے وقت وہ طیوراُن کے کلام کوسمجھ لیتے تھے جیسا قصہ مدہد سے معلوم ہوتا ہے اور قصریمل وہدید سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض باتیں مدر کات عقلیہ میں سے حیوانات بھی مجھتے ہیں اس کی نفی پر کوئی دلیل نہیں اور ممکن ہے کہ ان میں پچھ عقل ضعیف ہو کیت وہ مكلف ہونے كے کے کائی نہ ہوجیے میں ومعتوہ کومکلف ٹبیس کیا حمیا اور نملہ کے اس کلام کے وقت یا تو آپ کالشکرز مین پر چلنا ہوگا اورا گر ہوا پر سفرتھا تو وہاں اُتر نے کا ارادہ ہوگا اور نمله کو بالہام اللی سلیمان علیہ السلام کی اوران کے نشکر کی اوراس ارا دہ کی معرفت ہوگئی ہوگی اور قدرت کے سامنے سب آسان ہے اور ضَاجِحًا ہے ثبوت منحک کا انبیاء کیم السلام سے ہوتا ہے اور حدیث میں جوحضور مَنْ الْفَیْزِ سے اس کی نفی آئی ہے مراد اس سے نفی عادت کی ہے ندنی بالکلیہ فلا یود ما ورد من وقوع الضحك فى بعض الروايات اورسليمان عليه السلام الرونيا بجرك بادشاه مان لئے جاويں تو تدريج كا قائل ہونا جا ہے تاكه ملك بلقيس كاس وقت تك آپ کے قبضہ میں ندآ ناموجب اشکال ندہو۔

تُزُجُهُمُ مُسُلِلْ السَّالُونِ : قولدتعالی : وَقَالا الْعَمَدُ اللّهِ الّذِی آیت اس پر دال ہے کہ کاملین میں غلبہ ننا کے آٹار کا ہر وقت مستمر رہنا لازم نہیں۔ چنا نجہ دونوں حضرات فنا کے اعلیٰ مقام پر تصاور باوجود اس کے ان کواپنے کمالات کی طرف النفات ہوا اور ظاہر ہے کہ یہ النفات غلب آٹار فنا کے ساتھ مجتمع نہیں ہوسکتا۔ دوسرے اس سے بیمعلوم ہوا کہ اظہار نعمت عجب و کبر میں داخل نہیں البتہ جو بڑھ کر عجب و کبر ہوجائے وہ ندموم ہے۔ قولد تعالی : وَاُوْتِيْنَا مِنْ سُکُمْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَل

﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الله فَهُمُ يُوزَعُونَ مِنَ الوزَعِ وهُو الحبس اي يحبس اولهم لآخرهم مِن الكثرة قوله اوزعني اجعلني ازع شكرك اي اكفه وارتبطه لا ينفلت عنى وهو مجاز عن الملازمة والمداومة قوله حتى ابتدائية ١٣ ـ قوله اتوا على واد النمل في الخازن اي اشرفوا على واد النمل قوله نملة التاء للوحدة وتانيث الفعل لمراعاة ظاهر التانيث ١٣ ـ

أَلْبَكُمْ الله الله المعلمة المعلمة المتيناف ولا يحسن ان يكون جواب الامروان جوزه الزمخشرى قال صاحب الاعراب جواب الامر لا يؤكد بالنون في الاختيار وفي الروح تعقب (الزمخشرى) بان دخول النون في جواب الشرط مخصوص بضرورة الشعر ١٣- النَّهُ لَا الله الله المفال الله المفضل على كثير و يلزمه فضل بعضا علينا بحكم العرف من طرح التساوى في مثله عن الاعتبار وجعل التقابل بسر المفضل و المفضل عليه الا ترى انهم اذا قالوا لا افضل من زيد فهم انه افضل من الكل كذا في الروح ١٣-

قوله جنوده من الجن التخصيص بالثلالة لا ينفى غير هالان فى خبر اخرجه الحاكم كما فى الروح عن محمد بن كعب ما هو ظاهر فى تسخير الوحش له عليه السلام وتقديم الجن للمسارعة الى الايذان بكمال قوة ملكه عليه السلام وعزة سلطانه من اول الامر لما ان الجن طائفة عاتية وقبيلة باغية ولم يقدم الطير على الانس مع ان تسخيرها اشق ايضا واول على قوة الملك لئلا يفصل بين الجن والانس المتقابلين والمشتركين فى كثير من الاحكام كذا فى الروح قلت ولم يقدم الطير على الجن لان تسخير الجن اشق مسخير الطير فان بعض الطيور لسخيرة عامة الناس قوله لا يحطمنكم النهى فى الظاهر لسليمان عليه السلام وجنوده وهو فى الحقيقة نهى على طريق الكناية للنمل عن التوقف حتى تحطم قوله لا يشعرون فيه مراعاة حسن الادب قوله فتبسم ضاحكا اعنى

قد تجاوز حدالتبسم الى الضحك ولم يقل فتبسم ليكون المقصود⁰ بالافادة التجاوز الى الضحك_ وفيه اشعار بقوة تاثير قولها فيه عليه السلام ولم يقل ضحك لانه لا يدل على هذا التجاوز من التبسم الى الضحك الدال على قوة التاثير بحيث شرع في التبصم على عادته لكنه بلغ الى ما يخالف العادة من الضحك ١٢ـ

اْ لَجُوَّالِشِيْنُ :قوله ليكون متعلق بالنفي اى لم يقل والمعنى انه لو قال فتبسم فقط بدون قوله ضاحكا لم يدل على ماهو المقصود بالافادة من التجاوز الى الضحك؟ منه

وَتَفَقَّدُالطَّيْرَ فَقَالَمَالِيَلاَ أَرَى الْهُدُهُدَ ﴿ آمُرِكَ أَنَ مِنَ الْفَالْبِينُ ۞ لَا عُلِّبَنَكُ عَذَابًا شَدِينًا أَوْ

لَا اذْبَحَنَّةَ أَوْلِيَأْتِينِي بِسُلْطِن مُبِدُنِ ۞ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيْبٍ فَقَالَ أَحَظْتُ بِمَالَهُ تَحْظُرِهٖ وَجِئْتُكَ مِنُ سَبَاءٍ بِنَبَا يُقِذِنٍ ۞ إِنْ وَجَدُتُ الْمُالَةُ تَمُلِكُهُمُ وَأُوْتِيَتُ مِنْ كُلِ شَيْءً وَلَهَا عَرُشٌ عَظِيمُ ﴿ وَجَدُ تُهَا وَقَوْمَهَا يَسُعُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللهووَ زَيِّنَ لَهُمُ الشَّيْطِنُ أَعُمَالَهُمْ فَصَلَّاهُ مُعَنِ السَّبِيلِ فَهُمُ لَا يَهُنَكُ وُنَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ الَّذِي يُغُوبِحُ الْحَبُ عَفِي السَّمُوْتِ وَالْأَرْضِ وَيَعُلَمُوا تَعُنُفُونَ وَ مَا تَعُلِنُونَ اللهُ لَآ إِلهَ اللَّهُو مَبُ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ﴿ قَالَ سَنَنْظُو

إِنَّ اَصَدَقْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَذِيبِينَ @ إِذُهِبْ تِكِتْبِي هِذَا فَأَلْقِهُ إِلَيْهِمُ ثُمَّ تُولَّ عَنْهُمُ فَانْظُرُ مَاذَا يَرْجِعُونَ @

اور (ایک بارید قصد ہوا کہ) سلیمان نے برندوں کی حاضری لی تو ہد ہر کو نہ ویکھا فرمانے سکے کہ بدیکیا بات ہے کہ ہد ہزئیس دیکھتا کیا کہیں غائب ہو گیا ہے میں اس کو (غیر حاضری) پر بخت سزادوں گایااس کوذنج کر ڈالوں گا۔ یاوہ کوئی صاف جست (اورعذرغیرحاضری کا)میر بےسامنے پیش کرے ۔سوتھوڑی ہی دیر میں وہ آئمیااور (سلیمانّ ے) کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آ پ کومعلوم نہیں ہوئی اور اجمالی بیان اس کا بیہ ہے کہ میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک محقیقی خبر لا یا ہوں۔ میں نے ا یک عورت کود یکھا کہ وہ ان لوگوں پر بادشاہی کررہی ہے اوراس کو (سلطنت کے لوازم میں ہے) ہرتشم کا سامان میسر ہےاوراس کے پاس ایک بڑا اور قیمتی تخت ہے۔ میں نے اس کواوراس (عورت) کی تو م کودیکھا کہ وہ اللہ (کی عیادت) کوچیوڑ کر آفاب کوسجدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان)اعمال (کفریہ) کوان کی نظر میں مرغوب کررکھا ہے اوران کوراہ (حق) ہے روک رکھا ہے۔ سووہ راہ حق پرنہیں چلتے اوراس اللہ کوسجدہ نہیں کرتے جو (ابیا قادر ہے کہ) آسان اور زہین کی پوشیدہ چیزوں کو (جن میں بارش اور نباتات بھی ہے) باہر لاتا ہے اور (ایساعالم ہے کہ)تم لوگ جو پچھ(دل میں) پوشیدہ رکھتے ہواور جو(سیجھزبان وغیرہ سے) ظاہر کرتے ہووہ سب کو جانتا ہے (پس) اللہ تعالیٰ بی ایسا ہے کہ اس کے سواکوئی لائق عبادت نہیں اور ووعرش عظیم کا مالک ہے۔سلیمان نے (بین کر) فرمایا کہ ہم ابھی و تیمنے لیتے ہیں کہ تو بھے کہتا ہے یا جھوٹوں میں سے ہیں۔(اچھا)میراخط لیے جااوراسکواسکے پاس ڈال دنیا پھر(ذراوہاں ہے) ہے جٹ جاتا گھرد مجتما کہ آپس میں کیاسوال جواب کرتے ہیں۔﴿ تَفْيَيْنِ التمه: وَ لَفَقُلُ الطَّيْوَ (الى مَوله تعالى) فَانْظُرُ مَاذَ ايرْجِعُونَ اور (ايك باريقصه جواكه) سليمان (عليه السلام) في يرندون كي حاضري لي تو (جدم كونه دیکھا) فرمانے کے کہ کیابات ہے کہ میں ہر ہر کوئبیں دیکھا۔ کیا لہیں غائب ہو گیا ہے(اور جب تحقق ہو گیا کہوا فع میں غائب ہے تو فرمانے لگے کہ) میں اُس کو (غیر حاضری پر) سخت سزا دوں گایا اُس کوذنج کر ڈالوں گایا وہ کوئی صاف ججت (اور عذر غیر حاضری کا) میرے سامنے پیش کرے (تو خیر حجھوڑ دوں گا) سو تھوڑی ہی دریمی وہ آعمیا اور (سلیمان علیہ السلام ہے) کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کومعلوم نہیں ہوئی اور (اجمالی بیان اس کا بیہ ہے کہ) میں آپ کے باس قبیلہ سباکی ایک تحقیقی خبرلایا ہوں (جس کا تغصیلی بیان یہ ہے کہ) میں نے ایک عورت کودیکھا کہ وہ اُن لوگوں پر بادشاہی کر رہی ہے اور اس کو (سلطنت کے لوازم میں ہے) ہرتشم کا سامان میسر ہےاوراُس کے پاس ایک بڑا (جشہ میں بھی اور قیمت میں بھی) تخت ہے (اور ندہبی حالت اُن کی سیہ ہے کہ) میں نے اُس (عورت) کواور اُس کی قوم کو دیکھا کہ وہ خدا (کی عبادت) کوچھوڑ کر آ فاآب کو بحدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان) اعمال (کفریه) کوان کی نظرمیں مرغوب کر رکھا ہےاور (اس تزئین کےسبب)ان کوراہ (حق)سے روک رکھا ہے سووہ راہ (حق) پرنہیں چلتے کہ اس خدا کو سجدہ نہیں كرتے جو (ابيا قادر ہے كه) آسان اورزمين كى پوشيدہ چيزوں كو (جن ميں مصراور نبات بھى ہے) باہرلاتا ہے اور (ابياعالم ہے كه) تم لوگ (لينى جمع مخلوق) جو کچھ(دل میں) پوشیدہ رکھتے ہواور جو کچھ(زبان و جوارح ہے) ظاہر کرتے ہودہ سب کو جانتا ہے (پس) اللہ بی ایبا ہے کہ اُس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔سلیمان (علیہ السلام)نے (بین کر)فر مایا کہ ہم ابھی دیکھے لیتے ہیں کہ تو بچ کہتا ہے یا تو مجھوٹوں میں ہے ہے (احچھا)

مُلْحُقُنًا أُسُتُنَا أَلَكُمْ إِلَى قوله في تول دَرابِث جاناحمل عليه لان التولى بالكلية ينافي قوله ثم انظر كذا في الروح ال

إِجْرَالُونَ الْوَالِيَّا فَرَا الْكسائي الا يسجدوا بتخفيف اللام على ان الاحرف تحضيض ويا للنداء واسجدوا صيغة الامر لكن لم ترسم الف يأفي الخط والمنادي محذوف والمعنى الا ياقوم اسجدوا ١٣-

﴾ الْمُخَيَّ الْهَنِّ رَبِ العرش العظيم حسن موقع لمقابلة ذكر عرش بلقيس قوله ام كنت من الكذبين لم يقل كذبت اشارة الى ان الكذب في حضرة الملوك لا يكون الا ممن هو راسخ في الكذب معتادله معدود وفي الكاملين فيه تخفون فيه تغليب للحاضر على الغائب ال الخبُ مصدر بمعنى محبوء الد

الْنَبُحُونُ :الا يسجلوا اي دابهم ان لا يسجلوا ١٣ـ

اِرْجِعُ اِلَيْهِمُ فَلَنَا تِيَنَّهُمُ بِجُنُودٍ لِآقِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلِنَغْرِجَنَّهُمْ قِنُهَا آذِلَةً وَّهُمُ صَغِرُونَ ®

بلقيس نے (بڑھ کرا بے سرداروں سے مشورہ کے لئے) تمہارے پاس ایک خط (جس کامضمون) نہایت باوقعت (ہے) ڈالا تمیا ہے۔ وہ سلیمن کی طرف سے ہادراس

میں یہ (مضمون) ہے (اول) ہم اللہ الرحمٰن الرحیم (اوراس کے بعدیہ کہ) تم لوگ (یعنی بلقیس اورسب اغیان سلطنت جن کے ساتھ محوام وابست ہیں) میر ہے مقابلہ میں کہ تجمیر نہ کر داور میر ہے پاس مطبع ہو کر ہلیس نے کہا کہ اے اہل دریاتم کو جھے کواس معاملہ میں رائے دو (کہ جھے کوسلیمان کے ساتھ کیا معاملہ کرنا جا ہے اور) میں کی بات کا تطبی فیصلہ نہیں کرتی جب تک کہتم لوگ میر ہے پاس موجود نہ ہو ۔وہ لوگ کہنے گئے کہ ہم بڑے طاقتو راور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آئندہ) اختیار تم کو ہو ہو ہوگی کہ ہم بڑے طاقتو راور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آئندہ) اختیار تم کو ہو ہوگی کہ دالیان ملک کا قاعدہ ہے کہ بہبہتی میں (مخالف نطور پر) وافل ہوتے ہیں ۔و اس کو اس کو اس کو الیان ملک کا قاعدہ ہے کہ بہبہتی میں (مخالف نطور پر) وافل ہوتے ہیں ۔و اس کو تدو بال کو اس کہتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادہ سلیمان نے پاس کہ بہبہتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادہ سلیمان نے باس ہو ہوں ہوں کہ در محالے ہاں تم بی اجواب ہے کر آتے ہیں ۔سوجب وہ فرستادہ سلیمان کے پاس ہو ہوں کے در محالے ہاں تم بی ای ہوں کہ در اس کے کہتی بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہوں کہ اس ہو ہوں کے اس ہوں کہ ہوں کہ در اس کے کہتی بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہوں کی ایدا وکر سے اس کو در اس کو اس کو ہوں کو دے رکھا ہوں کہ میں جو جو ہو ہوں سے کہتی بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہوں کو در اس کو گا کہ ہم ان پر اس کو بیت ہوں کہتے ہو ہوں سے ان کا ذرا مقابلہ نہ ہو سے کہتی ہو ہو ہوں گھیجتے ہیں کہ لوگوں سے ان کا ذرا مقابلہ نہ ہو سے کہتی ہو ہو ہو گا کہت ہو جو اس کے کہتیں ہو ہو کہ میں گھیتے ہو کہ کو ہو ہو کہ کے دو اس کے کہتیں کو ہو کہ کو دو کر کھا ہو کہ کو دور کہتے کہ کہت ہو ہو کہ کو دور کی کہت ہو کہ کو دور کی کہت ہو کہ کو اس کو کہ کی کو کہ کو دور کی کو کہ کو کہ کو کہ کہت کو کہت کو کہ کو کہ کو کہ کہت ہو کہ کو کہ

نَفَسَيْرِ: تَمْدُ قَصِدَ: قَالَتْ يَأَيُّهُ الْمُلَوُّالِ فوله نعاني) وَلَنَهُ مِنْهُمْ قِنْهُ أَذِلَةً وَهُمْ صَغِرُونَ ﴿ سليمان عليه السلام في مِد مِد سه يَ تُفتَكُورَ كَ بَلْقِيس ك نام ایک خطانکھا جس کامضمون آئے تر آن میں ندکور ہے اور ہد مد کوحوالہ کیا وہ اس کومنقار میں لے کر چلا اورخلوت میں یامجلس میں بلقیس کے پاس ڈال دیا) بلقیس نے (پڑھکراپنے سرداروں کومشورہ کے لئے جمع کیااور) کہا کہا ہے اہل دربارمیرے پاس ایک خط (جس کامضمون نہایت) ہاوقعت (اورعظیم الشان ہے) ڈالا گیا ہے(باوقعت اس لئے کہا کہ حا کمانہ ضمون ہے جس میں باوجود نہایت و جازت کے اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہےاور)وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور اس میں بید(مضمون) ہے(اول کی) بسم اللہ الرحمٰن الرحیم (اور اُس کے بعدیہ کہ)تم لوگ (بعنی بلقیس اورسب اعیان سلطنت جن کے ساتھ عوام بھی وابستہ ہیں (میرے مقابلہ میں تکبرمت کروا ورمیرے یاس مطبع ہوکر چلے آؤ (پس مقصود دعوت جمیع اہل سباکی ہےاور بیلوگ سلیمان علیه السلام کا یا تو پہلے حال من حجکے ہول کے کوسلیمان علیہانسلام ان لوگوں کونہ جانتے ہوں اور بسااہ قات ایہا ہوتا ہے کہ بڑے آ دمی چھوٹوں کونیس جانتے اور چھوٹے بڑوں کو جانا کرتے ہیں اور یا خط آنے کے بعد تحقیق کرلیا ہوگا اورمضمون خط کی اطلاع دیتے ہے بعد) بلقیس نے (پیر) کہا کہا ہے الل در بارتم مجھ کومیرے اس معاملہ میں رائے دو (کہ مجھ کو سلیمان علیہ السلام کے ساتھ کیا معاملہ کرنا جاہتے)اور میں (مجھی) کسی بات کاقطعی فیصلنہیں کرتی جب تک کہتم میرے پاس موجود نہ ہو(اوراس میں شریک نہ ہو) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم (اپنی ذات سے ہرطرح حاضر ہیں اگر مقابلہ ومقاتلہ مصلحت سمجھا جاوے تو ہم) بڑے طاقتوراور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آ کے)افتیارتم کو ہے سوتم ہی (مصلحت) دیکھ لوجو کچھ (تبحویز کر کے)تھم دینا ہوبگقیس کہنے گلی کہ (میرے نز دیک لڑنا تومصلحت نہیں کیونکہ سلیمان صاحب ملک ہیں اور)والیان ملک(کا قاعدہ ہے کہوہ) جب کسی میں (مخالفانہ طور پر)داخل ہوتے ہیں تو اُس کو تہ و بالا کر دیتے ہیں اور اُس کے رہنے والوں میں جوعزت دار ہیں اُن کو (اُن کا زور گھٹانے کے لئے) ذلیل (وخوار) کیا کرتے ہیں اور (اُن سے مقاتلہ کیا جاوے توممکن ہے کہان ہی کوغلبہ ہوتو پھر) ہیاوگ بھی ایسا ہی کریں گے(تو بےضرورت خلجان میں پڑیا خلاف مصلحت ہے سوقال کوتو ابھی ملتوی کیا جاوے)اور (سردست یوں مناسب ہے کہ) میں ان لوگوں کے پاس کچھ مدیبالا کسی آ دمی کے ہاتھ جسجتی ہون پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادے (وہاں ہے) کیا (جواب) لے کر آتے ہیں (اُس وفت مکر رغور کیا جاوے گا۔ چنانچے مدایا تھا نف کا سامان درست ہوااور قاصداُ س کو لے کرروانہ ہوا) سوجب وہ فرستاد ہسلیمان (علیہالسلام) کے پاس پہنچااور (مدایا چیش کئے) تو سلیمان * (علیه السلام) نے فرمایا کیاتم لوگ (یعن بلقیس اور اہل بلقیس) مال ہے میری امداد کر (ناحیاہ)تے ہو (جو بد ہدایالائے ہو)سو (سمجھ رکھوکہ)اللہ نے جو پچھ مجھ کو دے رکھا ہے وہ اس ہے کہیں بہتر ہے جوتم کودے رکھا ہے (کیونکہ تمہارے یاس صرف دنیا ہے اور میرے یاس دین بھی اور دنیا تم سے زیادہ ہے۔ سومیں تو ان چیزوں کاحریص نہیں ہوں) ہاں تم ہی اپنے اس مدیہ پر اتراتے ہو گے (سویہ مدایا ہم نہلیں گے)تم (ان کو لے کر)ان لوگوں کے پاس لوٹ جاؤ' سو (اگروہ اب بھی ایمان لے آ ویں فبہاورنہ) ہم اُن پرالیی فوجیں بھیجے ہیں کہان لوگوں ہےان کا ذرامقا بلہ نہ ہوسکے گااورہم ان کووہاں ہے ذکیل کر کے نکال دیں گے اوروہ (ذلت کے ساتھ ہمیشہ کے لئے) ماتحت (اور رعیت) ہو جاویں گے (پنہیں کہ نکالنے کے بعد آ زادی ہے چھوڑ دیئے جاویں کہ جہال جاہیں جلیے جاویں بلکہ ذات دائمی لا زم حال ہوجاوے گی)۔ 📤 :سلیمان علیہ السلام نے ان کو دعوت الی الاسلام کی تھی اور آ نے سے مراد جسمانی حاضری نہیں ہے بلکہ اطاعت میں آ نا اور ہدیے کالوٹانا اگر جزیہ اُن کی شریعت میں مشروع نہ ہوتو ظاہر ہے اوراگرمشروع ہوتو یہ بدیہ جزیہ نہ تھا جواطاعت کی علامت ہے بلکہ بلا اطاعت دوش کا ذر بعد تھا' سویہ شروع نہیں الابھنر ورت اور بیامر کہ سلیمان علیہ السلام نے اپنے نبی ہونے پر دلیل قائم کرنے کے لئے کوئی معجز ہ کیوں نہ پیش کیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ طلب کے وقت اس کی ضرورت ہے کیونکہ بعض کوانبیاء کے کمالات معنوبیہ سے نبوت کا یقین ہوجا تا ہے اور جس کواس سے یقین نہ ہووہ خود طلب کرسکتا

ے اور جونکہ مضمون خط کا قرآن میں ممکن ہے کہ روایت بالمعنی کے طور پر ندکور ہو۔ اس لئے ضرور نہیں کہ بسم الله ای طرح ہو۔

بُرِّكُهُ مُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الله الله (اول) فيه اشارة الى ان بسم الله الرحمٰن الرحيم كان مكتوبا في اول الكتاب واسم الله الرحمٰن الرحيم كان مكتوبا في اول الكتاب واسم سليمٰن عليه السلام لم يكن مقدما عليه كما يفهم من الروح وفيه ايضًا وفي الروح وعلمها بانه من سليمٰن يجوز ان يكون لكتابة اسمه بعد وجوز ان يكون لكتابة في ظاهر الكتاب وباطن الكتاب بسم الله النج الرعم وعلمها بانه كون الهدية مفعولا للارسال بزيادة الباء وزيادة الباء في الانبات محتاج الى النقل ولم تظهر به في الكتب المتداولة ولكن المنجد صرح بصحة حيث قال ارسل به اليه ويؤيده ظاهر صنيع جامع البيان حيث قال بهدية بايادي رسل ويوافقه تراجم اكابر النهلي قدس اسرارهم واختار بعضهم تقدير المعمول الارسال كما يظهر من الكشاف ولعل الراجع هو الثاني فليراجع ال

﴾ ﴿ اللَّهُ ﴾ ﴿ فَا اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ عَنِ الْمَعْرِبِ اشْتُقَاقَ الفتوى من الفتى لانها جواب في حادثة او احداث بحكم او تقوية لبيان مشكل قوله قبل مقابلة ٣٠ـ

﴿ لَيَجَدُّقُ : ان لا تعلوا ان مفسرة بمعنى اى لا تعلو على انه تفسير لمضمون بلفظه او بمعناه. قوله فلما جاء اى الرسول المدلول عليه بقرنية المقام. قوله منها اى من بلدتهم المدلول عليها بقرنية المقام.

رَبِ إِنْ ظَلَمْتُ نَفْسِى وَاسْلَمْتُ مُعَمِّسُكِفُنَ لِلْهِ مَ إِنْ الْعُلْمِينَ ﴿

ہے تو ایسا ہی اور (یہ بھی کہا) ہم لوگوں کوتو اس داقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چک ہے اور ہم ای دفت سے دل سے مطبع ہو چکے ہیں (اور اس کا ایمان لانے سے) غیر الله کی عبادت نے (جس کی اس کوعادت تھی) روک رکھا تھا (اور وہ عادت) اس لئے پڑگئھی کہ وہ کا فرقوم میں کی تھی ۔ بلقیس سے کہا گیا کہ اس کی میں داخل ہو (و چلی راہ میں حوض آیا) تو جب اس کا تھی تو یا آس کو بانی ہے (اس وقت) سلیمان کے فرمایا کہ میتوا ایک کی ہے جو شیشوں سے بنایا گیا ہے (اس وقت) بلقیس کہنے گی کہ اے میر سے پروردگار میں نے (اب تک) اپنے نفس پرظلم کیا تھا کہ نثرک میں جتابتھی اور فرمایا کہ میتوا کیک ہے جو شیشوں سے بنایا گیا ہے (اس وقت) بلقیس کہنے گی کہ اے میر سے پروردگار میں نے (اب تک) اپنے نفس پرظلم کیا تھا کہ نثرک میں جتابتھی اور میں اس کے میں اب سلیمان کے ماتھ لینی ان کے طریقہ پر ہوکر دب العالمین پرایمان لائی ۔ ن

تَفَيَيْنِ: تَمْدُ قصه: قَالَ يَأَيُّهَا الْمَلَوُّا (الى فوله تعالى) نَنَظُرْ أَتَهُتَدِي كَامُ تَكُوُنُ مِنَ الَّذِينِ لَا يَهُنَدُونَ ﴿ (غُرَض وه قاصدوه بدايا لے كروا بس كيا اور سارا قصہ بنقیس سے بیان کیا مجموعہ حالات سے اُس کو کمالات سلیمانیہ کاعلم اور نبوت کا یقین ہو گیا اور حاضر ہونے کے قصدے اپنے ملک سے جل) سلیمان (علیہ السلام کووجی ہے یااورکسی طیروغیرہ کے ذریعہ ہے اس کا چلنامعلوم ہوا تو انہوں) نے (اپنے دربار والوں ہے) فرمایا کہا ہے اہل دربار!تم میں کوئی ایسا ہے جو اس (بلقیس) کا تخت قبل اس کے کہ وہ لوگ میرے پاس مطیع ہوکرآ ویں حاضر کر دے (مسلمین قید داقعی ہے کیونکہ وہ لوگ ای قصدے آ رہے تھے تخت کا منگا نا غالبًا سغرض ہے ہے کہ وہ لوگ میرامعجز ہ بھی دیکھے لیں کیونکہ اتنا بڑا تخت اور پھراس کا ایسے خت پہروں میں اُس طور پر یکا بیک آجانا کہ اطلاع تک نہ ہوعا دیتے بشربیے خارج ہے اگر تسخیر جن سے ہے تب بھی خود بخو دسخر ہو جاتا خارق عادت ہے اوراگر بواسطہ کرامت کسی ولی امت کے ہے تو ولی کی کرامت نبی کامعجز ہ ہاوراگر بلاواسط ہے تو براوراست معجزہ ہے۔ بہرحال برطور پر بیاعجاز اور دلیل نبوت ہے۔ پس بیقصود ہوگا کہ کمالات باطنیہ کے ساتھ کمالات اعجازیہ بھی د کھے لیں کہایمان واطمینان زائد ہو)ایک قوی ہیکل جن نے جواب (میں)عرض کیا کہ میں اُس کوآپ کی خدمت میں حاضر کر دوں گاقبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس ہےاٹھیںاور(محووہ بہت بھاری ہے گر) میں اُس (کے لانے) پرطافت رکھتا ہوں (اور کو بڑافیمتی مرضع جواہرات ہے ہے گرمیں)امانت دار (بھی) ہوں (اُس میں کوئی خیانت نہ کروں گا) جس کے پاس کتاب (الٰہی) یعنی توریت کا یا اور وحی کی ہوئی کتاب جس میں اسائے النہیہ کی تا ثیرات ہوں اس) کاعلم تھا (اقرب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام مراد ہیں'غرض) اُس (علم والے)نے (اُس جن ہے) کہا کہ (بس تجھ میں تو اتی ہی قوت ہے اور) میں اُس کو تیرے یاس تیری آنکھ جھیکنے سے پہلے لا کھڑا کرسکتا ہوں (کیونکہ میں توت معجز ہ ہے لاؤں گا۔ چنانجہ آپ نے حق تعالیٰ ہے دعا کی ویسے ہی یاکسی اسم النبی کے ذریعہ ے اور وہ تخت فوراً سامنے آموجود ہوا) پس جب سلیمان (علیہ السلام) نے اُس کوایئے روبرود یکھا تو (خوش ہوکرشکر کے طوریر) کہنے گئے کہ بیمھی میرے یروردگار کا ایک ففل ہے(کدمیرے ہاتھ ہے میمجزہ ظاہر کیا) تا کہ وہ میری آ زمائش کرے کہ میں شکر کرتا ہوں یا (خدانخواستہ) ناشکری کرتا ہوں اور (ظاہر ہے کہ) جو مخص شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے شکر کرتا ہے(امتد تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں)اور (ای طرح) جوناشکری کرتا ہے(وہ بھی اپنا ہی نقصان کرتا ہے اللہ تعالی کا کوئی ضرز ہیں کیونکہ)میرار بغنی ہے کریم ہے(اس کے بعد)سلیمان (علیہ السلام)نے (بلقیس کی عقل آزمانے کے لئے)تھم دیا کہ اُس (کی عقل آ زمانے) کے لئے اُس کے تخت کی صورت بدل دو (جس کے بہت سے طریقے ہو بھتے ہیں مثلاً جواہرات کے مواقع بدل دویا اورکسی طرح) ہم دیکھیں اس کو اس کا پیة لگتاہے یااس کا آئبیں میں شار ہے جن کو (الیمی باتوں کا) پیة نبیں لگتا (پس اول صورت میں معلوم ہوگا کہ عاقل ہے اور عاقل ہے حق قبلی کی زیادہ اُمید ہاوراس کے حق پرتی کا اثر دوسروں تک بھی بہت متعدی ہوتا ہاور دوسری صورت میں امیداور تعدید دونوں کم بیں) 📤 : بعض روایات سیر میں اس عالم کا صحابهٔ سلیمان علیه السلام میں ہے ہوتا آیا ہے تو آنا اُبتیات میں خطاب سلیمان علیه السلام کو ہوگا اور بیاس صحابی کی کرامت بھی کی کرامت نبی کامعجز ہ ہوتا ہے اس لئے آپ نے شکرا دا کیالیکن بعض مفسرین نے بیتول سلیمان علیہ السلام کا کہا ہے اور وجوہ متعددہ سے جو کہ کبیر میں ندکور ہیں یہی قول راج معلوم ہوتا ہے۔ پس اس میں وضع مظہر موضع مضمر ہو گا اور اس صورت میں سوال سلیمان کا بطور امتحان اور اظہار بحز جنات کے ہوگا اور بیغرض تقذیر ^(۱) اول (بیغنی اس ف میں جواولا ندکور ہےاوروہ بیکہ الّیٰ بی بینٹ کے علمہ قِسَ الکیٹی کا مصداق کوئی صحابی ہوس اامند) پر بھی ہوسکتی ہے کہ آپ کومعلوم ہو کہ اس صحابی سے بیہ کرامت صادر ہوگی اورسوال کرنا اور جنات کوسنا نا اور دکھلا نا ہو کہ جوتوت میر ہے مستفیدین میں ہے وہتم میں بھی نہیں اور ہرحال میں کتاب کی تفسیرا گرتو ریت کے ساتھ کی جاو ہے تو اس وصف کوا حصار عرش میں کوئی وخل نہ ہو گامحض مدح مقصود ہے۔

تمری قصہ: فَلَمَّا جَاءَتْ قِیْلَ اَهٰکَ اَعْرُشُکِ الله مَوله نعالی) وَاَسْلَمْتُ مَعْ سُلَهٔ نَالِهُ مِن الْعلَمِینَ ﴿ اللهِ اللهِ مِن بِیسِ سامان کر رکھا پھر بلقیس پیٹی) سوجب بلقیس آئی تو اُس ہے (تخت دکھا کر) کہا گیا (خواہ سلیمان علیہ السلام نے خود کہا ہویا کس ہے کہلوایا ہو) کہ کیا تمہاراتخت ایسا بی ہے۔وہ کہنے گل کہ ہاں ہے تو ویسا بی (بلقیس سے اس طور پر اس لئے سوال کیا کہ اُس کی ہیئت تو بدل دی گئی تھی تو بماد تاتو ویسا بی (بلقیس اس سے اس طور پر اس لئے سوال کیا کہ اُس کی ہیئت تو بدل دی گئی تھی تو بماد تاتو وہی تخت تھا اور بصورت وہ نہ تھا اس لئے کا ف تشبید کا بڑھا وہا گیا اور (یہ بھی کہا کہ) ہم لوگوں کو کاف تشبید کا بڑھا وہا گیا اور (یہ بھی کہا کہ) ہم لوگوں کو کاف تشبید کا بڑھا وہا گیا اور (یہ بھی کہا کہ) ہم لوگوں کو

اس واقعہ سے پہلے ہی (آپ کی نبوت کی) تحقیق ہو چک ہے اور ہم (أس وقت ہے دل ہے) مطبع ہو چکے ہیں (جب سے قاصد ہے آپ کے کمالا ت معلوم ہوئے تھے اس معجز ہ کی چنداں حاجت نہھی)اور (چونکہ اس معجز ہ کے بل تقیدیق واعتقاد کر لینادلیل کمال عقل کے ہے۔اس لئے اللہ تعالیٰ اُس کے عاقبل ہونے کی تقریر فرماتے ہیں کہ فی الواقع وہ بھی سمجھ دار مگر چندروز تک جوامیان نہ لائی تو وجہاس کی یہ ہے کہ)اس کو (ایمان لانے ہے)غیراللہ کی عبادت کے نے (جس کل اس کوعادت تھی روک رکھااوروہ عادت اس لئے پڑ گئی کہ)وہ کا فرقوم میں کی تھی (پس جوسب کودیکھاوہی آپ کرنے لگی اور عادت اکثر اوقات تنبہ ہے حاجب ہوتی ہے تمرچونکہ تھی عاقل اس لئے جب تنبیدی تی منبہ ہو گیا۔اس کے بعد سلیمان علیہ السلام نے بیرجا ہا کہ علاوہ اعجاز وشان نبوت دکھلانے کے اس کو ۔ نطاہری شان سلطنت بھی دکھلا دی جاوے تا کہاہیے کو دنیا کے اعتبار ہے بھی عظیم نہ سمجھے اس لئے ایک شیش کل ہنوا کراس کے حن میں دوض ہنوایا اوراس میں یانی اور محجلیاں بھر کراس کوشیشہ ہے یاٹ ویااور شیشہ ایسا شفاف تھا کہ بادی النظر میں نظر نہ آتا تھااور دہ حوض ایسے موقع برتھا کے اس محل میں جانے والے کولامحالہ اس پرے عبور کرنا پڑے۔ چنانچے اس تمام سامان کے بعد) بلقیس ہے کہا گیا کہ اس کل میں داخل ہو(ممکن ہے کہ وہی کل قیام کے لئے تبویز کیا ہوتو اس میں جانا اور تفہر نا ضرور ہوا۔غرض وہ چلیں ٔ راہ میں حوض آیا) تو جب اس ^(۲) کاصحن دیکھا تو اس کو پانی (سے بھرا ہوا) سمجھا اور (چونکہ قرینہ سے پایاب گمان کیا اس کئے اس کے اندر تھینے کے لئے دامن اٹھائے اور) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں (اُس وقت) سلیمان (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بیتو ایک تحل ہے جو (سب کا سب مع سحن) شیشوں سے بنایا کمیا ہے(اور بیرحوض بھی شیشہ سے پٹا ہوا ہے دامن اٹھانے کی ضرورت نہیں اس وقت) بلقیس (کومعلوم ہو گیا کہ یہاں دینوی ` صنائع بدائع بھی ایسے ہیں جوآج تک میں نے آئھ سے نہیں دیکھے تو ان کے دل میں ہرطرح سے سلیمان علیہ السلام کی عظمت پیدا ہوئی اور بے ساختہ) کہنے لگی کہ اے میرے پروردگار! میں نے (اب تک)اپنفس پڑگلم کمیا تھا (کہ شرک میں مبتلائھی)اور میں (اب)سلیمان (علیہ السلام) کے ساتھ (بعنی اُن کے طریق پر) ہوکررب العالمین پرایمان لائی ۔ 📤 : کنامیسلمین میں بھی اقر ارایمان کا ہے محمراس ہے مقصودا خبار ہےاورایمان مطلوب لیعنی انشاءُ وہ اس سیغہ ے حاصل ہوا ہے۔ آ گے تمند قصد میں اتو ال مختلف ہیں ممراس ہے کوئی معتد بدا ورضر وری غرض متعلق نہ ہونے سے تعرض نہیں کیا گیا اور اس قصہ ہے بھی علاوہ اخبارعن الاخبار الماضية بلامدارسة وممارسة جوكد دليل نبوت كي ہےخودموافقت انبياء كى ترغيب كەبلقيس باوجوداس شان وشوكت كے جب أس يرحق واصح ہوا ایمان لے آئی۔اور مخالفت انبیاء سے تر ہیب کدا گرایمان ندلاتی تو وہی ہوتا جوسلیمان علیدالسلام نے فرمایا تھا: فَلَنَاأَتِیَا آلَهُمُ وَجِمُنُوفِ نیز معلوم ہوا کہ جوان فقص کے بعض مقاصد میں ہے ہے اور نیز اشار ؤ تسلی بھی ہے رسول اللّٰہ مَا گُنٹیا کی کہ مثل کشکر سلیمانی کے ہم آپ کے کشکر کوبھی ان کفار پراگریہ ایمان نہ لائے مسلط کری گے۔ جنانچہ بعد میں جہاد مشروع ہو گیا۔

تَرُّجُهُ ﴾ اللَّهُ الْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَي عِنْدَهُ بِهِ وليل ہے صحت خوارق کی قولہ تعالیٰ : قال تَکیْرُوْا لَهَا اس سے طریق میں داخل ہونے والے کا امتحان ٹابت ہوتا ہے۔

مُنْ الْمُنْ الْمُرْجِيدُ الله في ما كانت عبادت اشارة الى ان مصدرية ١٣-٣ راته الكاكن اشارة الى تقدير المضاف بقرنية المقام الله الله الله الله الله والتاء زائدة للمبالغة. قوله يرتد اليك طرفك في الروح الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الى شئ ثم تجوز به عن النصر وارتداده انقطاعه بانضمام الاجفان ولكونه امر طبعيا غير منوط بالقصد اوثر الارتداد على الرد فالمعنى قبل ان ينضم جفن عينك بعد فتحه المخ ١٣-

اورہم نے (توم) خمود کے پاس ان کے (برادری کے) بھائی صائح کو (پیٹیبر بناکر) بھیجابی (پیغام دے کر) کہتم اللہ کی عبادت کروسوا جا بک ال جس دوفریق ہو گئے جو (وین کے بارے میں) باہم جھڑنے تھے۔مسالح نے فرمایا کہاہے بھائیوتم نیک کام (یعنی توبہوا یمان) سے پہلے عذاب کو کیوں جلدی ما تھتے ہوتم لوگ اللہ تعالیٰ کے ساہنے(کغرے)معافی کیوں نہیں چاہتے جس ہے تو قع ہو کہتم پر رحم کیا جاوے (لیعنی عذاب ہے محفوظ رہو) وہ لوگ کہنے گئے کہ ہم تو تم کواور تمہارے ساتھ والول کو منحن بھتے ہیں۔ صالح علیہ السلام نے (جواب میں) فرمایا کرتمہاری (اس) نحوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے۔ بلکہ تم لوگ ہو کہ اس کفر کی بدولت عذاب میں مبتلا ہو ے اور (كفر كے سرغنه) اس بستى بي نوفنس تنے _جوسرزين ميں (يعن بستى سے باہرتك بھى) فسادكيا كرتے تنے اور ذرااصلاح نہ كرتے تنے _انہوں نے كہا كه آپس ميں سب (اس پر)الله کا تشم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اوران کے متعلقین (بعنی ایمان دانوں کو) جامادیں سے پھر بروقت تحقیق ہم ان کے وارث ہے کہ دیں سے کہ ہم ان کے متعلقین کے (اورخودان کے) مارے جانے میں بھی نہ تھے اور ہم بالکل سے ہیں اور (بیمشورہ کرکے) انہوں نے ایک خفید تد بیر کی اور ایک خفید تد ہیر ہم نے کی (اس تدبیری)ان کوخربھی ندہوئی ۔سود کیمئےان کی شرارت کا کیاانجام ہوا کہ ہم نے ان کو (بطریق ندکور)اور (پھر)ان کی قوم کوسب کو (آسانی عذاب سے) غارت کردیا۔سو یدائے گھر میں جو دیران پڑے ہیں۔ائے کفر کے سبب سے بلاشباس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے وانشمندوں کے لئے اور ہم نے ایمان اور تقویٰ والوں کونجات دی۔ 🕥 تَفَيَينُ: قصيره مَ صالَى عَلِيَهِ: وَلَقَدُ آمُسَلُنَا إِلَى ثَهُوْدَ آخَاهُ مُرْصَلِحًا (الى فوله نعانى) وَأَنْجَيْنَا لَذِينَ امْنُواْ وَكَانُوْ ايَتَفَوُنَ ﴿ اور بم نے (قوم) شمود کے پاس اُن کے (برادری کے) بھائی صالح کو (پیغیبر بناکر) بھیجا۔ بد (پیغام دے کر) کہتم (شرک کوچھوڑ کر) اللہ کی عبادت کروسو (چاہئے تو یہ تھا کہ سب ایمان لے آتے مرطلاف توقع)اجا تک اُن میں دوفریق ہو گئے جو (دین کے بارہ میں) باہم جھڑنے لکے (یعنی ایک فرقد تو ایمان لایا اور ایک نہ لایا اور اُن م جوجم الدين استضعفوا: اوربعض اس من كاسورة اعراف من ندكور ب-قال العالم الذين استكبروا للذين استضعفوا: اوربعض من اس كا آك ندكور ب: قاكُوا اطليرْنَا بكَ [السل: ٤٧] اورجب ان لوكول نے كفر پراصراركيا توصالح عليه السلام نے موافق عاوت انبيا عليهم السلام كے أن كوعذاب البي سے ڈرايا جيسا سورة اعراف من ب نقياً عُذَكُم عَذَاب إليم [الأعراف: ٧٧] توانبول في كها كدلاؤه وعذاب كهال بجيباسورة اعراف من ب: وقالوا يطيله انتينا بهاً تَعِدُناً إِنْ كُنْتَ مِنَ الْعُرْسَلِيْنَ وَالأعراف:٧٧] اس پر)صالح (عليهالسلام) نے فرمايا كدارے بعا تيوتم نيك كام (بعنى توبدوايمان) سے پہلے عذاب كو کیوں جلدی ما تکتے ہو (یعنی چاہئے تو بینھا کہ عذاب کی وعیدین کرایمان لے آتے نہ بیا کہان تو نہلائے اور بالعکس اُس عذاب ہی کی درخواست کرنے لگے۔ بری بے باکی کی بات ہے بجائے اس استعجال عذاب کے)تم لوگ اللہ کے سامنے (کفرے)معافی کیوں نہیں جاہتے جس ہے تو قع ہو کہتم پر رحم کیا جاوے (لیعنی عذاب سے محفوظ رہو) وہ لوگ کینے لگے کہ ہم تو تم کواورتمہارے ساتھ والوں کو منحوں سمجھتے ہیں (کہ جب سے تم نے بید ند ہب نکالا ہے اورتمہاری بید جماعت پیداہوئی ہے قوم میں ناا تفاقی ہوگئی اور ناا تفاقی کی جومصرتیں اورخرابیاں ہوتی ہیں وہ سب مرتب ہونے کلیں ۔پس مبدأان تمام ترشرور کے تم لوگ ہو) صالح (علیدالسلام)نے (جواب میں) فرمایا کرتمہاری (اس) نحوست (کاسب) اللہ کے کلم میں ہے (بعنی تبہارے اعمال کفریداللہ کومعلوم ہیں بیشروران ہی اعمال پرمرتب ہیں۔ چنانچے ظاہر ہے کہ ناا تفاقی ندموم وہی ہے جوئق کے خلاف کرنے ہے ہوتو اس کاالزام ایمان والوں پرنہیں ہوسکتا بلکہ اہلِ کفر پر ہوگااور بعض تغاسیر میں ہے کہ اُن پرقحط ہوا تھا اورتمہارے کفر کی مصرت کچھان شرور ہی تک ختم نہ ہوئی) بلکہتم وہ لوگ ہو کہ (اس کفر کی بدولت)عذاب میں مبتلا ہو گئے اور (بوں تو کافراُس قوم میں بہت مے لیکن سرغنہ) اُس بستی (یعنی جر) میں نو محض تھے جوسرز مین میں (یعنی بستی ہے باہر تک بھی) فساد کیا کرتے تھے اور (ذرا) اصلاح نہ کرتے تھے (بعنی بعضے مفسدایے ہوتے ہیں کہ بچھ فساد کیا بچھ اصلاح کرلی مگروہ ایسے نہ تھے ملکہ خالص مفسد تھے۔ چنانچہ ایک باریہ فساد کیا کہ)انہوں نے (ایک دوسرے سے) کہا کہ آپس میںسب(اس پر)اللہ کی تم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور اُن کے متعلقین (بینی ایمان والوں) کو جاماریں سے پھر (اگر محتیق کی نوبت آئی تو) ہم اُن کے دارث ہے (جوخون کا دعویٰ کرے گا) کہددیں گے کہ ہم اُن کے متعلقین کے (اورخود کیان کے) مارے جانے ہی موجود (بھی)نہ تھے(اور مارنا تو در کنار)اور (تا کید کے لئے یہ بھی کہہ دیں گے کہ)ہم بالکل سچے ہیں (اور گواہ کو کی معائنہ کا ہو گانہیں کیں بات دب دباجاوے گی) اور (بیمشوره کرکے)انہوں نے ایک خفیہ تدبیر کی (کہشب کے وفت اس کارروائی کے لئے چلے)اورا یک خفیہ تدبیر ہم نے کی اور (اُس تدبیر کی) اُن کوخبر بھی نه بوئی (وه بیکدایک پیاژ پر سے ایک پیخراُن پرلاحک آیا اور وه سب و بان بی کھیت رہے یعنی بلاک ہوئے گذا فی الدر المندور)سود کیھئے اُن کی شرارت کا کیا انجام ہوا کہ ہم نے اُن کو (بطریق مذکور)اور (پھر) اُن کی (باقی) قوم کو (آسانی عذاب ہے)سب کوغارت کردیا (جس کا قصد دوسری آیات میں ہے: فَعَقَرُوا النَّاقَةَ الى قوله فَأَخَذَتُهُم الرَّجْفَةُ - وأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ) سويان كهرين جودران رزّے بي أن كي تريب سے (جوكمالل كمكوشام كے سفر ميں ملتے ہيں) بلاشبداس (واقعہ) ميں بڑى عبرت ہے دانشمندول كے لئے اور ہم نے ايمان اور تقوىٰ والول كو (أس قبل ہے ہمى جس كامشور ه ہوا تھا اور عذاب قبری ہے بھی) نجات وی۔ ف : لولیه جس وارث کا ذکر ہے یا تو با ایمان ہوگا اور کسی وجہ سے اُس کے قبل کی رائے نہ ہو کی ہوگ ۔مثلاً وہ بھی با

وَالْمُ الْمُوالِينَ اللَّهُ اللَّ

وجابهت ہواور پاگرمؤمن نه ہوگا تو حمیت قرابت مطالبہ قصاص کا باعث ہونے کا احتمال ہوگا۔

النَّخَالِينَ:تسعة رهط في الروح اختار غير واحد ان اضافة تسعة الى رهط ههنا باعتبار ان رهطا لكونه اسم جمع للقليل في حكمًا اشخاص ونحوه من جموع القلة وهي يضاف البها العدد كتسعة اشخاص وتسع انفس وهذا معنى قولهم ان وقوع رهط تمييز التسعة باعتبار المعنى فكانه قيل تسعة اشخاص الله قوله مهلك مصدر ميميّ بمعنى الهلاك ١٢.

وَلُوْظَا إِذْقَالَ لِقَوْمِهَا تَأْتُوْنَ الْفَاحِثَةُ وَانْتُهُ تَبُصِرُوْنَ ﴿ آَيُنْكُوْلَتَا تُوْنَ الرِّجَالَ شَهُوَةً مِّنُ دُوْنِ الدِّسَاءِ لَمُ لَا الْفَارِيْنَ وَالْفَالِمُ الْفَالِمِنَ الْفَارِيْنَ وَالْمَالُونَ وَفَاكُونَ الْفَارِيْنَ وَالْفَالِمِنَ الْفَارِيْنَ وَالْمَالُونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُوالِقُونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُوالِقُونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُطُونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُطُونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُطَونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُواتَ الْفَارِيْنَ وَالْمُواتَ الْفَارِيْنَ وَالْمُطُونَ الْفَارِيْنَ وَالْمُواتَ الْفَارِيْنَ وَاللَّهُ الْمُواتِ فَلَا الْمُواتَ الْفَارِيْنَ وَالْمُواتِ الْمُواتِ الْمُواتِ الْمُواتِقُونَ وَالْمُواتِ الْمُواتِقُونَ وَالْمُواتِ الْمُواتِقُونَ وَالْمُواتِ الْمُواتِقُونَ وَالْمُولِيْنِ الْمُواتِقُونَ وَالْمُواتِقُونِ الْمُواتِقُونِ الْمُواتِقُونَ الْفَالِولُونِ وَالْمُواتِقُونَ الْفُولِيْنِ الْمُواتِقُونَ وَالْمُولِيْنَ الْمُولِيْنِ الْمُولُونَ وَالْمُولِيْنَ وَالْمُولِيْنَ الْمُولِيْنَ وَالْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَ وَلِيْنَا الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَ الْمُولِيْنِ وَالْمُولِيْنَ الْمُولِيْنَ وَالْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَا عُلِيْلِيْلِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمِلْمُونِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَا عُلْمُولِيْنَا الْمُولِيْنَا الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَا الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَا الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنِ الْمُولِيْنَاعِيْنَا الْمُولِيْلِيْنِ الْمُولِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِي الْمُولِيْلِيْلِيْلِيْلِي الْمُولِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِيْلِي الْمُولِيْلِي الْمُولِي الْمُولِيْلِيْلِي الْمُولِي الْمُولِيْلِيْلِيْلِي الْمُولِي الْمُؤْلِقُولِي

مَطَرُ الْمُنْنَ رِيْنَ هُ قُلِ الْحَمْنُ لِللَّهِ وَسَلَّمُ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۖ اللهُ خَيْرٌ آمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ ﴾

اورہم نے لوط کو بھیجا تھا جبکہ انہوں نے اپنی تو م ہے فرمایا کہتم ہے حیائی کا کام کرتے ہو حالانکہ بھی دارہو کیاتم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہوادر عورتوں کو چھوڑ
کر (اوراس کی برائی میں نہیں) بلکہ (ای بات میں) تم (محض) جہالت کررہے ہو ۔ سو (اس تقریر کا)ان کی تو م ہے کوئی (معقول) جواب نہ بن پڑااس کے کہ آئی میں
کہنے گئے کہ لوط کے لوگوں کوتم اپنی بستی ہے نکال دو (کیونکہ) بیلوگ بڑے پاک صاف بختے ہیں ۔ سوہم نے (اس قوم پرعذاب نازل کیااور) لوط کواوران کے متعلقین کو
بچالیاان کی بیوی کے کہ اس کو (بوجد ایمان نہ لانے کے) ہم نے انہی لوگوں میں تجویز کررکھا تھا جوعذاب میں رو گئے تھے اور ہم نے ان پرایک نی طرح کا مینہ برسایا سوان
لوگوں کا کیا برا مید تھا جو ڈرائے گئے تھے۔ آپ (بیان تو حید کے لئے بطور خطبہ) کے کہتے کہ تمام تعریفیں اللہ بی کے لئے سزاوار ہیں اور اس کے ان بندوں پرسلام (نازل
ہوگوں کا کیا برا مید تھا جو ڈرائے گئے تھے۔ آپ (بیان تو حید کے لئے بطور خطبہ) کے کہتے کہ تمام تعریفیں اللہ بی کے شہراتے ہو۔ ﴿

ﷺ کے جمار اللہ اللہ اللہ اللہ کہ کہ الکھ کہ کہ اللہ کہ کہ اس میں رسول اللہ کا اللہ کہ کا رام کے ہلاک ہونے پرخی تعالی کی جمار کی اس میں رسول اللہ کا اللہ کے کہ کا رام کے ہلاک ہونے پرخی تعالی کی جمد فر ماویں اھے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ معاندین کی ہلاکت پرمسر ورہونا جب کہ اس کا باعث دنیانہ ہوا خلاق فاصلہ کے منافی نہیں۔ مُنا اَنْ اللّٰ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّ مُنافِقًا اللّٰ اللّٰہِ مَنْ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰہِ اللّٰمِ اللّٰہِ اللّٰ اللّٰمِ اللّٰہِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰ اللّٰمِ اللّٰ اللّٰمِ الله المنته على الله الله الله الله على الله الله على الله المائة المائ

مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ عَ إِلَى مَّعَ اللهِ * قُلْ هَاتُوا بُرُهَانَكُمُ إِنْ كُنُنْهُ صِيقِينَ ۞

یادہ ذات (بہتر ہے) جس نے آسان اور زمین کو بتایا اور اس نے آسان سے پائی برسایا۔ پھراس (پائی) کے ذریعے ہے ہم نے روئق دار باغ اگا سے (ورنہ) تم سے تو مکن شدھا کہتم ان باغوں کے درخوں کو اگا سکو (بین کہ بتلا و کہ) کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ (عبادت میں شریک ہونے کہ لائق) کوئی معبود ہے۔ گرمشر کین پھر بھی (نبین مائے بلکہ بیا لیسے لوگ ہیں کہ دوسروں) کو اللہ کے برابر تھبراتے ہیں۔ وہ ذات جس نے زمین کو تلوق کی قرار گاہ بتایا اور اس کے درمیان نہریں بنا تمیں اور اس (زمین) کے تفسیرانے کے لئے پہاڑ بنا سے اور دورو یا کوں کے درمیان ایک حدفاصل بنائی کیا اللہ کے ساتھ کوئی معبود ہے (گرمشر کین نبیں مانے) گران میں زیادہ تو آپھی طرح بھیتے بھی نہیں ۔ یا وہ ذات جو بے قرار آدی کی سنتا ہے۔ جب وہ اس کو پکارتا ہے اور (اس کی) مصیبت کو دور کر دیتا ہے اور تمین میں صاحب تصرت بناتا ہے (بین کر اب بھی نہیں ہوں وہ اس کو بیار تھیں ہوں ہوں کو بین میں اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (ہر گر تھیں ہوں کہ کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (ہر گر تھیں ہوں کہ کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (ہر گر تھیں ہوں کہ اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (ان کے اس کے اور ذری کی اور جو کہ اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے آپ کہئے کہ جو اس کے اور زباتات نکال کر) تم کورز قربی نے رہیں کر اس کوئی اور معبود ہے۔ آپ کہئے کہ جھاتم (ان کے استحقاق عبادت پر) اپنی بیس بلکہ کی اور معبود ہے۔ آپ کہئے کہ جھاتم (ان کے استحقاق عبادت پر) پیل نی برساکر) اور ذمین سے نہو ہے۔ آپ کہئے کہ جھاتم (ان کے استحقاق عبادت پر) اپنی بیس کر بیا کہ کی اور میں سے ہو۔ آپ کہئے کہ جھاتم (ان کے استحقاق عبادت پر)

آپ(بیان توحید کے لئے بطور خطبہ کے) کہے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اُس کے ان بندوں پرسلام (نازل) ہوجن کو اُس نے منتخب فرمایا ہے (بعنی انبیاء وصلحاء آ کے مضمون توحید ہماری مطرف ہے بیان سیجے وہ یہ کو گویہ بتلاؤ کہ) کیا (کمالات اور احسانات میں) اللہ ہمتر ہے یاوہ چزیں (بہتر ہیں) جن کو (الوہیت میں) شریک مضمراتے ہیں (بعنی ظاہرادر سلم ہے کہ اللہ ہی بہتر ہے۔ پس مستحق عبادت بھی وی ہوگا اس میں خیریت تو عقلی ہونے کے سبب کفار کے نزدیک بھی مسلم تھی اور استاز ام اس خیریت کا تفریف دفی الا ٹوہیت کو تضیہ عقلیہ ہے بیتو اجمالی بیان تھا جو بعجہ بداہت مقد مات کے باوجود اجمال کے کہ اسبب کفار کے نزدیک بھی مسلم تھی اور استاز ام اس خیریت کا تفصیل ہے کہ اچھا ضدا تعالیٰ کے کمالات میں غور کر کے بتلاؤ کہ بیہ بہتر ہیں) یا وہ ذات (بہتر ہیں) جس نے آسان اور زمین کو بنایا اور اُس نے آسان سے پانی برسایا پھرائس (پانی) کے ذریعہ ہم نے رونق دار باغ اُسکو (بریتم کے ساتھ میں جو نے کے لائق) کوئی اور معبود ہو (مگرمشر کین پھر بھی نہیں کہم اُن (باغوں) کے درخوں کو اُسکو (بین کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہو (مگرمشر کین پھر بھی نہیں کہم اُن (باغوں) کے درخوں کو اُسکو (بین کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہو (مگرمشر کین پھر بھی نہیں

تُرِجُهُمُ مَنَا لَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ السَّمُونِ مُساس مِن اس پر دلالت ہے کہ خلائق میں نظر کرنا جبکہ وصول الی الحق کے لئے ہومطلوب ہے اور تو حید کے منافی نہیں۔البتہ منافی وہ نظریہ ہے جو تقصود ہوائی طرح اس کے بعد قریب کی آیت: فکل بیسیڈروُا فی الْا دُیضِای پر دال ہے۔

مُلَّقُ الْمُرْتِكُمْ الله على الله خير المارى طرف سے القرينة عليه قوله انبتنا لعدم صحة اسناده اليه على ١٦ (٣) قوله قبل امن خلق بيرت الخااشارة الى ان ام فى امن خلق متصلة معادلة للهمزة وتقدير الكلام الاصنام خير ام الذى خلق النح كذا فى الخازن قلت ولا بأس بالحذف اذا قامت القرينة ووجودها ظاهر نعم يلتزم على هذا ان السوال الاجمالى فيه تقديم الله فى الذكر والتفصيلى فيه تقديم لذكر الاصنام ولا محذور فيه ولو قيك فى نكتة تاخير ذكر الله تعالى فى السوال المفصل ان المقصود لما كان استحضار اوصاف الله تعالى فى الاذهان فرغ اولا عن احد الشيئين لئلا يتوجه الذهن الى الشق (١) المؤخر بل يتوجه بشر شره الى استماغ ذكر الموصوف بالكمالات فافهم ومن جعلها منقطعة قال فى تقرير الآية انه بعد السوال المجمل انتقل الى التفصيل فقال امن خلق الخ اى بل امن خلق بلا تشديد ومن هذه مبتدأ وخبره محذوف بعد قوله ماء وهو خير ثم يعطف عليه قوله ام ما يشركون اى آ الذى خلق وفعل كذا و كذا حير ام الذى يشركون خير وكذا يقال فيما بعدها من القرائن فافهم والله يتولى هداك ١٣.

﴿ لَهُ ﴿ اللهِ فَى السّوالِ المفصلِ الذي كان مؤخر في السوالِ الجملُ ولو قدم ذكر الله في السوالِ المفصل لكان ايضًا مؤخر في السوالِ المفصل لكان ايضًا مؤخر في السوالِ المفصل كالسوالِ المجملُ وبقى السامع منتظرا الى ذكره في عين وقت ذكر الله فلذا قدم ليكون الذهن فارغا عنه ويتوجه بشرا شره الى ذكر اوصاف الله تعالى ١٣ منه.

قُلُ لَا يَعُلُمُ مِنْ فِي التَّمُوْتِ وَالْآرْضِ الْعَيْبُ اِللَّ اللهُ وَمَا يَشْعُرُوْنَ آيَانَ يُبُعَثُونَ ﴿ وَالْآرْضِ الْعَيْبُ اِللَّ اللهُ وَمَا يَشْعُرُونَ آيَانَ يُبُعَثُونَ ﴿ وَاللَّهُ مِنْ فَالْاَخِرَةِ وَ بَلُ هُمُ فِي شَكِّ مِنْهَا وَبُلُ هُمُ مِنْهَا عَمُوْنَ ﴿ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ءَاذَا كُنَا تُولِكُ عَلَيْهُمُ وَاللَّهُ وَاللَّوْنُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَا

فَيْسِينَ الْفَالْنَ عِلَمُ الْمُعَنَّلِ عَلَى اللهِ الْمُعَنِّلُ عَالِمُ الْمُعَنِّلُ عَالِمُ الْمُعَنِّلُ عَالِمُ وَ عَلَيْ الْمُعَنِّلُ عَالِمُ وَ عَلَيْهِ الْمُعَنِّلُ عَالِمُ وَ عَ

أَنُ يَكُونَ مَرِفَ لَكُمُ بَعُضُ الَّذِي تَسُتَعُجِلُونَ ﴿ وَإِنَّ رَبُّكَ لَنُوفَضَلِ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنّ

ٱڪُثْرُهُمُ لَا يَشَكُرُونَ ۞ وَإِنَّ مَ بَكَ لَيَعُلَمُ مَاتُكِنَّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعُلِبُونَ ۞ وَمَامِنْ غَالِمَةٍ فِي

السَّمَاء وَالْآئُ صُ إِلا فِي حِينين ٥

آپ کہدو بینے کے مقتی محلوقات آسانوں اور زمین (لیمن عالم) میں سوجود ہیں (ان میں ہے) کوئی بھی غیب کی بات نہیں جانیا انڈرتوائی کے اور (ای وجہ ہے) ان محلوقات کو یہ کہدو بین کہ کہ اور ان میں ہے کہ اس کے بلکہ یہ بلکہ یہ اس ہے اندھے بین اور یہ کا فریوں کہتے ہیں کہ کیا ہم لوگ جب (مرکر) خاک ہو گئے اور (ای طرح) ہمارے بڑے بھی تو کیا (پھر) ہم (زندہ کر کے قبروں ہے) نکالے جا ہوئے ہیں اور یہ کا تو ہم ہے اور ہمارے بڑوں سے فقل ہوگی جل آئی ہیں آپ ہے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے۔ یہ بین جوا گلوں نے فقل ہوگی جل آئی ہیں آپ ہدد بینے کہ تم فیم بھی چگر کردیکھو کہ جم مین کا انجام کیا ہوا اور اگر باوجود (ان مواعظ بلیفہ کے کے پھر بھی مخالفت پر کمر بستار ہیں تو) آپ ان پڑم نہ کیجے اور جو پھر ان میں کہ بیروں سے شکل نہ ہوگا وی ہا کا نہ) ہوں کہتے ہیں کہ یہ وعدہ (عذاب وقبر کا) کب ہوگا اگر تم سے ہو (تو ہلا کو) آپ ہدد ہی کہ کہ جو کہوں کی جو بہوری کے اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کا رب اوگوں پر اپنا بوافضل نہیں کہ جس عذاب کی ہم جلدی مجارح ہیں اس میں سے پھر تم ہمارے بیاں بھی آگا ہوا ور اب تلک جو دیر ہوری ہاں کی وجہ یہ ہے کہ آپ کا رب اوگوں پر اپنا بوافضل رکھتا ہے گئی اور اس ہات پر) فشکر نہیں کرتے ہیں اور آسان اور ذہین میں اگر تو اس بات پر) فشکر نہیں کرتے اور آپ کے دیکھوں شری ہو اور جس کو وہ اعلانے کرتے ہیں اور آسان اور زمین میں اس کے کہون کے دور ہوں میں تھی ہوں اور جس کو وہ اعلانے کرتے ہیں اور آسان اور ذمین میں اس کے کہوں کو کو تھی نہ ہو دیر ہوری ہوں کو وہ اعلانے کرتے ہیں اور آسان اور زمین میں اور جس کو وہ اعلانے کرتے ہیں اور آسان اور ذمین میں دور اس میں گئی ہونوں میں خوادر سے کھوں کو کہونو میں نہ ہور کی کھوں کو کہونو کی میں میں دیا کہوں کو کھوں کو کہونو کی سے دور کو کھوں کو کھو

تفنینٹر کیط:او پرنبوت کے بعد تو حید کا ذکر ہو چکا آ گے معاد کا ذکر ہے جس کی طرف دلائل تو حید میں اس تول سے اجمالی اشارہ بھی ہوا ہے تُنو یعید کا اور پہنے کہ اور پہنے کہ اور پہنے کہ تیا ہے کہ کیا ہوگیا۔ پھر اُن کے شکہ اور کیا ہے کہ اُن کے شکہ اور کیا ہے کہ اُن کے شکہ اور کا استنباہ کا من وجہ جواب بھی ہوگیا۔ پھر اُن کے شک واٹکار پر تشخیر ہے۔ بیل اڈرکٹ پھر اُن کے شکہ اُن کے شکہ اُن کے منتا کے استنباہ کا من وجہ جواب بھی ہوگیا۔ پھر اُن کے شک واٹکار پر آپ کی تصنبی ہے۔ بیل اڈرکٹ پھر اُن کے ایک اٹکاری قول کی قل ہے۔ و قال الکیزی کو گوڑو کی اس اٹکار پر آپ یہ کہ اس اٹکار پر آپ یہ کہ اُن کے شکہ کہ جیسا تقریر ترجمہ کے قام ہوگا۔ کہ اُن کے تعلق ان کے ایک شبر کا جواب ہے و یکٹو گوٹن سے کہ تھر تہدید کی تا کید ہے۔ و اِنَ مَن بَاکَ کَیْعَلُورُ جیسا تقریر ترجمہ کے ظاہر ہوگا۔

حاصل بہ ہے کہ سب اوصاف ٹابت ہیں بعنی عدم تعیین بھی اور تد ارک بھی اور شک بھی اور چونکہ ہر ماقبل ہر مابعد ہے معہوم عام ہے بعنی لا بشرط فن ہے بشرط لاھی تہیں ہے لہٰدااجماع میں کوئی اشکال تہیں جیساتر جمہ کی تقریرے بیعوم وخصوص ظاہرہے)اور (اس تصنیع علی الانکار کے بعد آ مسکلاأن کا ایک انکار ی تول نقل فرماتے ہیں کہ) یہ کا فریوں کہتے ہیں کہ کیا ہم لوگ جب (مرکر) خاک ہو گئے اور (اس طرح) ہمارے بڑے بھی تو کیا (پھر) ہم (زندہ کر کے قبروں ے) نکالے جادیں کے اُس کا تو ہم ہے اور ہمارے بروں ہے (محم مُلافقتا کے) پہلے سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے (کیونکہ تمام انبیا مکابی تول مشہور ہے لیکن نہ آج تک ہوااور نہ کی نے ہتلایا کہ کب ہوگا۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ) یہ بے سند ہاتیں ہیں جواگلوں سے قل ہوتی چلی آئی ہیں۔آپ کہد بھے کہ (جب اس کے امکان پردلائل عقلیہ اور وقوع پردلائل نقلیہ جا بجابار بارتم کوسنا دیئے سمئے ہیں تو تم کو تکذیب سے باز آنا جا ہے ورنہ جواور مکذبین کا حال ہوا ہے کہ تعہور ہو پے و ہی تہارا حال ہوگا اگر اُن کی حالت میں مچھشبہ ہوتو) تم زمین میں چل پھر کر دیکھو کہ مجرمین کا انجام کیا ہوا (چنانچہ آثار ہلا کت بانعذ اب کے نمایاں اور باقی تنے)اور (اگر باوجودان مواعظ بلیغہ کے پھر بھی مخالفت پر کمر بستہ رہیں تو) آپ ان پڑم نہ سیجئے اور جو پچھے پیٹرارٹیں کررہے ہیں اُس ہے تک نہوجئے (کہ اورانبیاء کے ساتھ بھی بمی معاملہ ہواہے)اور (فٹل میسیٹر وا میں اور اُس کے امثال دوسری آیات میں جوان کو وعیدعذاب سنائی جاتی ہےتو چونکہ دل مین تقىدىق نبيں اس لئے) يەلوگ (بيبا كانه) يوں كہتے ہيں كەيەدىدە (عذاب دقېركا) كب ہوگاا كرتم سے ہو (تو ہتلاؤ) آپ كهدد يبحثے كەعجب نبيس كەجس عذاب کیتم جلدی مجارہ ہواس میں سے مجھے تہارے یاس ہی آلگا ہواور (اب تک جود مرہوری ہے تواس کی وجہ یہ ہے کہ) آپ کارب لوگوں بر (اپنا) بر افضل رکھتا ہے(اُس رحمت عامہ کی وجہ سے قدر ہے مہلت دے رکھی ہے)ولیکن اکثر آ دمی (اس بات پر)شکرنہیں کرتے (کہ تاخیر کوغنیمت مجھیں اوراس مہلت میں حق کی طلب اوراس کوتبول کرنیس کرینراب سے نجات ابدی حاصل ہو بلکہ بالعکس انکاراورعلی مبیل الاستہزاء استقبال کرتے ہیں)اور (بیتاخیرچونکہ بمصلحت ہے اس لئے یوں شمجھیں کدان افعال کی بھی سزاہی نہ ہوگی کیونکہ) آپ کے رب کوسپ خبر ہے جو پچھان کے دلوں میں مخفی ہے اور جس کو وہ علانیہ کرتے ہیں اور (علاوہ حق تعالیٰ کوخبر ہونے کے کا ہری طور پر بھی باضابطہ سب چیزیں دفتر خداوندی میں درج ہیں جس میں پچھان ہی کے افعال کی تحصیص تہیں بلکہ) آسان اور ز مین میں ایسی کوئی تخفی چیز نہیں جولوے محفوظ میں نہ ہو(اور دفتر میں ہے اور جب تحفی چیزیں جن کوکوئی نہیں جانتا اُس میں موجود ہیں تو خاہر چیزیں تو بدرجہ اولی موجود ہیں۔غرض اُن کے اعمال کی خدا کو بھی خبر دفتر میں بھی محفوظ اوروہ اعمال خود مقتضی سز اکو بھی اور وقوع سز ایرا خبار صادقہ بھی متنق۔ پھراس بجھنے کی کیا مخواکش ہے کہ مزانہ ہوگی'البتہ ویر ہوناممکن ہے۔ چنانچ بعضی سزائیں ان منکرین کو دنیا میں ہوئیں جیسے قط وَلَل اوربعض برزخ میں ہوں گی کہ یہ سب قریب ہیں اور پچھے آخرت مير، موا ، كي أس كئردف كساته لفظ بعض فرمايا ..

تُزُجُكُهُ مُنْكُلُكُ النَّكُونِ وَلَا تَحَوُنُ عَلَيْهِمُ اس پردال ہے کہ توجالی انتلق کو بقصد ارشاد واصلاح بی ہوا سے میں اعتدال ہوتا جائے۔ مُنْكُونَ النِّهُ الْمُنْجِجُةُ الله فی السموات عالم فسر به لنلایتو هم عدم نفی علم الغیب عن المجردات التی هی لا فی السموات و لا فی الارض ۱۲۔

﴿ الْمُخْفِظُ :قوله الا الله الاستناء منقطع تحقيقا لان الله تعالى لا يدخل في من متصل تاويلا على حدر وبلدة ليس بها انيسر الا اليعا فيروا الا العيسر بناء على ادخال اليعا فير في الانيس اه هكذا في الروح وقال الزمخشري هذا على لغة بني تميم يرفعون المستثنى المنقطع على البدل اذا كان المبدل منه مرفوعا الخ١٢-

الرَّهُ اللَّهُ اللَّهُ على على الزمخشرى ان على ولعل وسوف في وحد الملوك ووعيدهم تدل على صدق الامر وجده ومالا مجال للشك بعده وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وانهم لا يجعلون بالانتقام لادلالهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم بان عدوهم لا يفوتهم والرمزة الى الاغراض كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله تعالى ووعيد سبحانه اه وفي الروح لا يخفى حسن ذلك الرمزة الى الاغراض كافية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله تعالى ووعيد سبحانه اه وفي الروح لا يخفى حسن ذلك ال

اِنَّ هٰ ذَا الْقُرُ اٰنَ يَقْصُ عَلَى بَنِي اِسْرَاءِيلَ ٱكْثَرَ الَّذِي هُمُ فِي مِي يَخْتَلِفُونَ ۞ وَإِنَّهُ

نَفُسُيَنَ الْقِالْنَ عِلَا الْعَالَىٰ عِلَا الْعَالَىٰ عِلَالْ الْعَلَىٰ الْقِلِلْ الْعَلَىٰ الْعَلِيْ الْعَلَىٰ الْعَلِيْ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْ عَلَىٰ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْلِ الْعَلِيْلِ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْلِ عَلْمِ الْعَلَىٰ الْعَلِيْ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْعِلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْعِلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْعِلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعِلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلِيْ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ عَلَىٰ الْعَلَىٰ ال

يُومِنُ بِالْدِينَافَهُمُ مُّسُلِمُونَ ﴿

بِ شک میتر آن بنی اسرائیل پراکٹر باتوں کی (حقیقت) کوظاہر کرتا ہے جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں اور بالیقین وہ ایمانداروں کے لئے (خاص) ہدایت اور (خاص) رحت ہے۔ بالیقین آپ کا رب ان کے درمیان اپنے تھم سے (وہ عملی) فیصلہ (قیامت کے دن) کرے گا اور وہ زبر دست اور علم والا ہے سو (جب وہ ایسا ہے تو) آپ اللہ پرتو کل رکھئے یقینا آپ مرتح (طریقہ) پر ہیں آپ مردول کوئیس سنا سکتے اور نہ بہروں کوا پی آ واز سنا سکتے ہیں (خصوصاً) جب کہ وہ پیٹے پھیر کرچل دیں اور نہ آپ اندھوں کوان کی گمرائی ہے بچا کر دستہ دکھلانے والے ہیں۔ آپ تو صرف انہیں کوسنا سکتے ہیں جو ہماری آنتول کا یقین رکھتے ہیں (اور) پھروہ مانتے (بھی) ہیں۔ ن

مثالیں اس مقام پرتفبیرا حقانی میں متعددُ تقل کی ہیں اُس میں ملاحظہ کر لی جاویں۔احقر کتب سابقہ۔ےوا تفیت نہیں رکھتااور جتنے اُمورا ختلا فیہ کا قرِ آن میں فیصلہ

ہے اگر بنی اسرائیل میں اُموراختلا فیداس ہے کم تصوّ لفظ اکثر اپنے معنی پر ہے درندا کثر بمعنی کثیر ہے۔ اُلیط :اوپر دلیل معاد کا کہ قر آن ہے بیچے و مثبت ہونا

ندکورتھا جس کامقتضاتھا کفار کاا نکارے باز آ جانا اور پھربھی باز نہ آنے کا مقتضٰی تھاحضورمُٹاٹٹٹٹر کامخزون ہونا اس لئے آ محتسلیہ ہے آ پ کا جیسا کہ اوپر آیت

تُرُجُهُ مُنَالِكُ لَنَهُ إِنَّانَ فَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ الوَكِلِ كَا يَعْلَيلِ اللهَ وليل ہے كدف پر ہونے كى خاصيت قوت قلب ہے اور اس كا مشاہرہ ہوتا ہے۔ قولہ تعالى: إِنَّكَ لَا تَشْمِعُ الْمَوْثَىاس بردال ہے كہ ہرایت ننج كے قبضہ میں نہیں جیسا بعض جاہلوں كازم ہے۔

مُلْخَقًا الله عن امر عيسى فقالت اليهود فيه قالت وقالت النصاراى فيه ما قالت وتبرا لاختلافهم فيه هؤلاء من هؤلاء وهؤلاء من اختلفوا فيه من امر عيسى فقالت اليهود فيه قالت وقالت النصاراى فيه ما قالت وتبرا لاختلافهم فيه هؤلاء من هؤلاء وهؤلاء من هؤلاء الموقات النصارات فيه ما انت بهدى بها راشارة الى تضمن الهداية معنى الصوف السوف المنازع المنازع بعدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكمها اه فلا يلزم ان القضاء والحكم واحد فيلزم المنازع من المنازع بعدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكمها الا فلا يلزم ان القضاء والحكم واحد فيلزم

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِ هُ آخُرَجُنَالَهُمُ دَآبَةً مِّنَ الْأَرْضِ ثُكِيمُهُمْ اَنَ النَّاسَ كَانُوا بِالْتِنَا لَا يُوْقِنُونَ ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُمِنَ كُلِ الْمَنَةِ فَوْجًامِّمَنَ يُكَنِّبُ بِالْتِنَا فَهُمُ إِلَيْتِنَا فَهُمُ اللَّهُ الْمَاذَا لَكُنْكُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ وَلَمْ تَحْيُطُوا بِهَا عِلْمًا اَمَّاذَا كُنْكُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وَلَوْنَ عَوْمَ اللَّهُ المَّاذَا كُنْكُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وَوَقَعَ الْقُولُ عَلَيْهِ مُ بِمَا ظَلَمُوا فَهُ مُ لِلا يَنْطِقُونَ ﴿ وَلَكُنُ اللَّهُ وَعَلَيْكُ اللَّهُ اللَ

اور جب وعدہ (قیامت کا)ان پر پوراہونے کوہوگا تو ہم ان کے لئے ایک (عجیب) جانور نکالیں سے کہ دہ ان سے باتنی کرے گا کہ کافرلوگ ہماری (لیعنی اللہ تعالیٰ کی) آ بتوں پریفین نہ لاتے تھے اور جس دن (قبروں سے زندہ کرنے کے بعد) ہم ہرامت میں سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا (حساب کے لئے) جمع کریں گے جو ہماری آ بتوں کو جمٹلایا کرتے تھے بھران کوروکا جائے گا۔ یہاں تک کہ جب (موقف میں) حاضر ہوجا کیں گے۔ تو اللہ تعالیٰ ارشاد فر مائے گا کہ کیاتم نے میری آ بتوں کو جمٹلایا تھا۔ حالانکہ تم ان کواپنے احاظ علی میں بھی نہیں لائے بلکہ اور بھی کیا کیا کام کرتے تھے اور (اب وہ وقت ہے) کہ ان پروعدہ کا پورا ہوگیا کہ دنیا بیلی انہوں نے (بڑی بڑی)
زیادتیاں کی تھیں سووہ لوگ بات بھی نہ کرسکیں گے۔ کیا انہوں نے اس پرنظر نہیں کی کہ ہم نے رات بنائی تاکہ لوگ اس میں آ رام کریں (اور بیآ رام مشابہ سوت کے ہے)
اور دن بنایا جس میں دیکھیں (اور بیمشابہ حیات بعد الموت کے ہے ہیں) بلاشبہ اس میں بری دلیلیں ہیں ان (بی) لوگوں کے لئے جوابمان رکھتے ہیں اور جس دن صور ہیں
پھوٹک ماری جائے گی سوجتے آسان اور زمین میں ہیں سب گھبرا جاوی گے۔ مگر جس کو اللہ چاہوہ اس گھبرا بہت سے اور موت سے محفوظ رہے گا اور سب کے سب اس کے
سامنے دیے رہیں گے اور تو جن پہاڑ وں کود کھر ہا ہے (اور) ان کو خیال کر رہا ہے کہ بیا پی جگہ سے جنبش نہ کریں گے۔ حالانکہ وہ بادلوں کی طرح اثر سے بھریں اور وقت کی اور وہ لوگ ہوں گئی ہوئی بیان الاوے گا ۔ سوجتی کو بھر اس نے ہم چیز کو (مناسب انداز پر) مفہوم بنار کھا ہے۔ یہ بینی بات ہے کہ اللہ تم کو بھارے سب افعال کی پوری خبر ہے جو محض نیکی یعنی ایمان الاوے گا۔ سوجتی کو رہا ہوں کہ بہتر (اجر) مفہوم بنار کھا ہے۔ یہ بینی بات ہے کہ اللہ تم کو بھارے سب افعال کی پوری خبر ہے جو محض نیکی یعنی ایمان الاور وہ لوگ ہوں گئی ہوں کے اور وہ لوگ ہوں کی کام بوٹ کی اور جو محض بدی (لیمنی کفروشرک) لادے گا تو دہ لوگ

اوند ہے مندآ گ بین ڈال دیئے جائیں گے (اوران سے بُہا جائے گا) تم کوان بی عملوں کی سزادی جارہی ہے جوتم (ونیامیں) کیا کرتے تھے۔ 🔾 تَفَيِينِ لَا لِيط اور قُلُ لا يَعْلَمُ مِن قيامت كاذكرتها-آ كي جراً ي طرف عود إوردرميان من حبعاً دوسر مناسب مضامين آ مي تحيجن كا تناسب تقریرات ربطیس مذکورہواہے۔پس اول بعض اشراط قیامت کے مذکور ہیں وَ اِذَا وَ قَعَرَ پھر دِقوع حشر کا ذکر ہے وَ یَوُمَر نَحْشُر مُ پھرایک دلیل امکان بعث كى ندكور ب ألَيدٌ يكروا چربعض واقعات مين قيامت كندكور بين - وَيَوْمَ يُنفَخُ كِمرطر يقد جزاوسزا كاندكور ب من جآء يالحسنة -عود بسوئ ذكر قيامت وعلامات وواقعات آن: وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْسِهِ هُ (الى فوله تعالى) هَلْ تَعُبُونُ إلا مَاكُنْتُهُ تَعْمَلُونَ ١٠٥٥ جب وعدہ (قیامت کا)ان (لوگوں) پر پورا ہونے کو ہوگا (یعنی قیامت کا زمانہ قریب آتے پہنچ گا) تو ہم اُن کے لئے زمین سے ایک (عجیب) جانور نکالیس کے کہ وہ اُن ہے جبا تیں کرے گا کہ (کافر) لوگ ہماری (بعنی اللہ تعالیٰ کی) آیتوں پر (بالخصوص جوآیتیں قیامت کے متعلق ہیں اُن پر) یقین نہ لاتے تھے (سو اب قیامت قریب آئینی ہے۔ چنانچہ ایک علامت اُس کی میر اظہور ہے مقصوداس سے الزام جمت اور تبکیت کفار کی ہے اور چونکد یہ خارق عظیم ہوگا اس لئے بالاضطراراس کی تقید لین کریں سے تو اس میں زیادہ کشنیع کفار کی ہے کہ انبیاء کی تکذیب کرتے رہے۔اب دابہ کی تقید لین کیوں کی اور چونکہ بیطلوع انفٹس من المغر ب کے زمانہ میں ہوگا خواہ اُس کے ذراقبل یا ذرابعد جیسا خازن میں مسلم ہے تقل کیا ہے اس لئے وہ تقیدیق مقبول نہ ہوگی بے تو قرب قیامت میں واقعہ ہوگا)اور (پھر قیامت ہی آ جاوے کی جس کے واقعات آ گے فر ماتے ہیں کہ اُس دن کو یا د دلایئے) جس دن (قبروں سے زند و کرنے کے بعد) ہم ہراُمت میں ہے(بعنی امم سابقہ میں ہے بھی اوراس اُمت میں ہے بھی)ایک ایک گروہ اُن لوگوں کو (خساب کے لئے) جمع کریں تھے جومیری آینوں کو جمٹلا یا کرتے تھے پھر (أن كومؤ تف كى طرف حساب كے لئے رواندكيا جائے گا اور چونكہ كثرت ہے ہوں مے اس لئے) أن كو (جانے ميں پچھلوں كے آ ملنے كے واسطے) روكا جادےگا (بعنی تا کہآ گے پیچھے ندر ہیں سب شامل ہوکر موقف کی طرف چلیں کیہ کناریہ ہے کہ کثرت میں ایسا ہوتا ہے خواہ روک ٹوک ہویا نہ ہو) یہاں تک کہ جب (چلتے چلتے موتف میں) حاضر ہو جاویں گے تو (حساب شروع ہوگا اور) اللہ تعالیٰ ارشاد فر ماوے گا کہ کیاتم نے میری آیتوں کو جیٹا، یا تھا حالا نکہ تم اُن کواینے احاط ملمی میں بھی نہیں لائے (جس کے بعدغور کرنے کا موقع ملتا اورغور کر کے اُس پر پچھرائے قائم کرتے ۔مطلب یہ کہ بنتے ہی بلا تدبر و بلاتفکراُن کی تکذیب کر دی اور تکذیب ہی ہراکتفانہیں کیا) بلک^{سی} (یا دتو کرواس کے علاوہ) اور بھی کیا کیا کام کرتے رہے(مثلاً منہیاءکواوراہل ایمان کوآ زار دیا جو تکذیب ہے بھی بڑھ کر ہے۔ای طرح اورعقا کہ واعمال کفریہ وفسقیہ میں مبتلا رہے)اور (اب وہ وقت ہے کہ) اُن پر (بیجہ قائم ہو جانے جرم کے)وعدہ (عذاب کا) پورا ہو گیا (لینی سزا کا استحقاق ٹابت ہو گیا) بیجاس کے کہ (دنیامیس) اُنہوں نے (بڑی بڑی) زیاد تیاں کی تھیں (جن کا آج ظہور ٹابت ہو گیا) سو (چونکہ ثبوت قوی ہےاس لئے)وہلوگ (عذروغیرہ کے متعلق) بات بھی نہ کرسکیں گے (اوربعض آیات میں جوأن کااعتذار مذکور ہےوہ ابتداء میں ہوگا پھر بعد ا قامت جمت نطق نه ہوگا اور بیلوگ جوامکان قیامت کے منکر ہیں تو حماقت بھش ہے کیونکہ علاوہ دلائل نقلیہ ثابتۃ الصدق کے اس پردلیل عقلی بھی تو قائم ہے مثلاً) کیاانہوں نے اس پرنظرنہیں کی کہ ہم نے رات بنائی تا کہلوگ اس میں آ رام کریں (اور بیآ رام مشابہموت کے ہے)اورون بنایا جس میں دیکھیں بھالیں (جو کے موقوف سے ہیداری پراوروہ مشابہ حیات بعدالموت کے ہے ہیں) بلاشبداس (روزانہ خواب و ہیداری) میں (امکان بعث پراوران آیات کے حق ہونے پر جواس پر دال میں)بڑی فیولیلیں ہیں (کیونکہ موت ک^ر قیقت ہے زوال تعلق روح عن الجسد اور حیات ثانیے کی حقیقت ہے عوداً س تعلق کااورنوم بھی من وجہ زوال ہے اُس تعلق کا کیونکہ ضعف بھی اُس شئے کے مراتب کے وجود میں ہے کسی مرتبہ کازوال ہوتا ہے اور یقظ عود ہے اُس تعلق زائل کا پس دونوں میں تشابہ تام ہوا ادرا کے نظیر کے ساتھ قدرت کا تعلق مشاہد ہے اور یہ تعلق معلل کسی علت ہے ہے نہیں بلکہ ذات واجب اس کو تفضی ہے اور کی قدرت کا امتناع کسی دلیل ہے ٹا بت نہیں اورامکان اولیٰ بدیمی ہے پھراُس کی نظیر کا امکان اس بداہت کواور تو ی کرتا ہے پھراُس کے ساتھ تعلق قدرت میں کیا کلام ہےاور بیولیل چونکہ عقلی

تفسيعة اللقال ملد ہےاں لئے ہرتھن کے لئے عام ہے تمر باعتبارا نفاع کے) اُن (ہی) لوگوں کے لئے (ہے) جوابمان رکھتے ہیں (کیونکہ وہ تدبر کر گئے ہیں اور دوسرے تدبر تہیں کرتے اورانتاج کے لئے نظر وفکر ضروری ہے اس لئے دوسرے اس ہے منتفع نہیں ہوتے) اور (ایک واقعہُ ہولناک اس حشر مذکور سے پہلے ہوگا جس کا آ کے ذکر ہے بعنی اس دن کی جیبت بھی یا د دلا ہیئے) جس دن صور میں چھونک ماری جاد ہے گی (پینچیماو کی ہے اور حشر ندکور بختی تا بعد تھا) سو جینے آسمان اور ز مین میں (فرشتے اور آ دمی وغیرہ) ہیں سب تھبرا جاویں گے (اور پھر مر جاویں تے اور جومر بچکے ہیں اُن کی روحیں بے ہوش ہو جاویں گی کرجس کوخدا جا ہے۔ (وہ اس تمبراہث ہے اورموت ہے محفوظ رہے گا' مرادان ہے حسب حدیث مرفوع جبرئیل ومیکا ئیل واسرافیل وملک الموت وحاملان عرش ہیں' پھران سب کی بھی بدوں اثر نخہ وفات ہوجاوے کی کذا فی الدر المنفور سورة الزمر)اور (دنیاش جیے عادت ہے کہس سے تھبراہث اور ڈربوتا ہے اُس سے بھاگ جاتے ہیں۔وہاںاللہ تعالیٰ ہے کوئی بھاگ نہ سکے گا بلکہ)سب کے سب اُس کے سامنے دبے جھکے لیمحاضر رہیں گے (بیباں تک کہ زندہ مردہ اور مردے بے ہوتی ہو جاویں گے)اور (نخہ کی یہ تغییر و تا ثیر جانداروں میں ہوگی اور آ گے بے جان چیز وں میں جو تا ثیر ہوگی اس کا بیان ہے وہ یہ کہ اے مخاطب) تو (اس وقت) بہاڑوں کوالی حالت میں و کمیر ہا سے ہا ہے جس سے (اُن کے ظاہری استحکام کے سبب بادی انظر میں) تجھ کوخیال ہوتا ہے کہ یہ (ہمیشہ یوں ہی رہیں ے اور بھی اپی جکہ سے) جبنش نہ کریں گئے حالا نکہ (اُس وقت اُن کی بیرحالت ہوگی کہ)وہ بادلوں کی طرح (خلیخل اور خفیف اور متحلل الا جزاء ہو کرجؤ یعنی فضا مين السماء والارض من) از ساز على مرس ك (كقولدتعالى : وبسّت البعبال بسّا فكانت هَبَاءُ مَنْبِقًا [الواقعة : ٥ - ٦] اوراس بر يحق فجب نه كرنا جائے كدالي تكل اورملب چيز كابيرهال كيے بوجاوے كا وجديدك) بيضداكاكام بوگاجس نے برچيزكو (مناسب اندازير)مضبوط بناركھا ب(اورابتداء بس كسي شئ میں کوئی مضبوطی نتھی کی وکہ خوداً س شنے کی ذات ہی نتھی پس صفت تو بدرجہ اولی نتھی سوجیے اُس نے معدوم سے موجوداورضعیف سے قوی بنایا اس طرح اس کا عکس بھی کرسکتا ہے' کیونکہ قدرت ذاتیہ کی نسبت تمام مقدورات کے ساتھ مکسال ہے بالخصوص متناظرات ومتثابہات کا تماثل تو زیادہ واضح ہےاس طرح دوسری مخلوقات قويه آسان وزمين وغيره مس تغير عظيم مونا اور آيات مس ب وحيلت الدُرض والْجبالُ فَدُ كَتَا دَكَةً وَاحِدةً فيَوْمَهِ في وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ وَانْشَقَتِ السَّمَاءُ (الحافة: ١٤ - ١٦) پھراس کے بعد بختیمنانیہ ہوگا جس ہے ارواح ہوش میں آ کراپنے اَبدان ہے متعلق ہوجاویں گی اور عالم خلق جدید ہے درست ہو جاوے گااوراو پر جوحشر کاذکرتھاوہ ای نخیر تانیہ کے بعد ہوگا۔ آ مے اصل مقصود قیامت کا کرمجاز آت ہے بیان ہے پس اول اس کی تمہید کے طور پرارشاو ہے کہ) یہ تقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کوتمہارےسب افعال کی پوری خبر ہے (جوشر ط اعظم ہے مجازات کی اور دوسرے شرا نظامھی مثل قدرت وغیر بامستفل ولائل ہے ثابت میں۔ پس مجازات کاممکن ہوتا تو اس سے ظاہر ہے اور پھر حکمت مقتضی ہے وقوع کو پس مجازات کا واقع ہوتا ثابت ہو گیا چنانچہ بعد تمہید کے آ گے اس کا وقوع مع اُس کے قانون اور طریقہ کے بیان فرماتے ہیں کہ) جو تحض نیکی (یعنی ایمان) لاوے گاسو(وہ ایمان لانے پر جس اجر کامستخل ہے) اُس محض کو اُس (نیکی کے اجر نذکور) ہے بہتر (اجر) ملے گا اور وہ لوگ بڑی مجمراہٹ ہے اُس روز امن میں رہیں گے (جیبا سور وَ انبیاء میں ہے لا یکٹوزنھو الْفَزَءُ الْاکْبَرُ [الأنباد: ٢٠٣])اور جومخص بدی (بینی کفروشرک)لا و ہے گاتو وہ لوگ اوند مصے منه آگ میں ڈال دیئے جاویں گے (اوراُن سے کہا جاوے گا کہتم کوتو اُنہی عملوں کی سزاوی جارہی ہے جوتم (ونیامیں) کیا کرتے تھے (بوجہ توعذاب نہیں ہور ہا) 🖦 دابة الار ص کے متعلق درمنثوروروح المعانی میں روایات مرفوعہ وموتو فدكٹرت سے منقول ہیں۔ خلاصداُن كابيہ ہے كدوه كوئى دابہ عجيب الخلقت ہے مكدكى سرز مين ہے قرب قيامت كے نكلے گااورانسان كى طرح باتيں كرے گا اورمن الارض معلوم ہوتا ہے کہ اُس کاظہور بطریق تولد ہوگانہ کہ بطریق توالد کیونکہ ظاہر امن الارض متعلق اخر جنا کے ہے اور کیل ونہار کے تغییر سے جوامکان بعث پراستدلال کے بعدالا یات لفظ جمع فرمایا ہے حالانکہ بظاہر دلیل واحد ہے یا تواس وجہ سے کہ مدلول متعدد ہے مثلاً امکان بعث وصد ق آیات بعث جیسا ترجمہ میں اس طرف اشار وبھی ہے تو ہر مدلول کے اعتبار ہے کو یا ایک ایک دلیل ہے اور یا بھوجھٹیم ہونے کے دلیل کے بہائے کی دلیل کے ہے اور فخے مصور کے عدد میں بہت مختلف اقوال ہیں۔لیکن آیات میں تعددتو منصوص ہے اور کوئی عددمصر جنہیں اس لئے اقل درجہ کہ دو ہی متیقن ہے اور تمام تر واقعات جوفخوں کے متعلق آئے ہیں وہ دوقتی میں سب صادق آسکتے ہیں'لہٰذا تین جار ماننے کی کوئی ضرورت نہیں نیفتی ناعقی والتداعلم۔اور ظاہران آیات میں شبہ ہوتا ہے کہ اول ففر غالخ میں سب کے لئے فزع ٹابت کیا گیا پھر ہم من فز عالخ میں اہل ایمان ہے اُس کی نفی کی گئی تمرجواب یہ ہے کہ فزع شبت اور ہے اور فزع منفی اور ہے۔ فزع اول نتحیراولی کے وقت ہے اور حقیقت اُس کی ہول طبعی ہے اور اثر اس کا موت ہے اور ثانی نتخۂ ٹانیہ کے بعد ہے اور حقیقت اُس کی فزع عن

کی تغییر کے ذیل میں بعضے ضروری مضامین قابل ملاحظہ ہیں۔ يَرُّجُهُ مُسَالِلْ النَّالُونَ وَلِدِتِعَالَى : آگذَبُتُعُرُ بِآلِيْتِي وَلَحْهُ تُعِينُظُوا بِهَا عِلْمًا اس علمهم مواكبة سي حقيقت نستمجهاس پرانكاركرنا فدموم ہے جیسے

العذاب الخلد بجو ہرمون سے منفی ہے کومطلق فزع ہواور آیت: من جاء پالٹسٹنٹو کے مماثل ایک آیت سورہ انعام کے خاتمہ کے قریب آئی ہے وہاں اُس

بعضے خنگ نوگ عارفین کے کلام پر بے سمجھے ردوا نکار کرنے گئے ہیں (غایت یہ کہ سکوت کریں) قولہ تعالیٰ و تکری الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا یہ صرف کے اس بات میں کوشع متعن تسییر جہال کے منافی نہیں کی وکھ اتھان کی حقیقت ہے کہ ہر شے کو حکمت کے موافق بنایا جاوے پس جب حکمت مقتضی تسیر کو ہوتو تسیر بھی ہیں اتقان ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حوادث کے وجوداور عین حالت وجود میں مضحل ہونے کے درمیان میں جیسا کہ وحدۃ الوجود والے قائل ہیں تنافی نہیں۔ تولہ تعالیٰ مقتی ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حوادث کے وجوداور عین حالت وجود میں مسلم کے میں اور عبادات کا ان لذات سے اضال ہونا ظاہر ہے باوجود اس کے جزاء کو طاعت سے افضل فرمایا میں تو میں حیث الذات نہیں بلکہ اس حیثیت سے کہ طاعات کا اداکر نافعل عبد ہے اور جزاء کا عطاکر نافعل حق ہے اور خزاء کا عطاکر نافعل حق ہے اور خزاء کا عطاکر نافعل حق ہے اور خزاء کی عطافت کے اداسے جزاء کی عطافت کے اداسے جزاء کی عطافت کے اور خزاء کی عطافت کے اداسے جزاء کی عطافت کے اداسے جزاء کی عطافت ہے۔

مُلِيْنَ الْمُرْجِينَ الْقوله في اذا وقع قريب آ پَنْچ اشارة الى ان معنى وقع قرب وقوع القول كما في قوله تعالى اذا بلغن اجلهن فامسكوهن اى قاربن بلوغ اجلهن ١٣٠٣ قوله في تكلمهم ان الناس: أن ب با تم كري كاكرائ اشار بالكاف البيانية الى تقدير الباء ١٣٠٣ قوله في ام ماذا بلكراشارة الى ان المقصود ليس هو الحصر ١٢٠٩ قوله آيت برى افاده التنوين ١٣٠٤ قوله في كل اتوه عاضر بي كه يهال تكرائ رواه في اللبر عن ابن زيد قال الداخر الصاغر الراهب لان المرأ اذا فزع انما همة الهوب من الامر الذى فزع منه فلما نفخ في الصور فزعوا فلم يكن لهم من الله منجاله قلت وهو من الحسن بمكان وعلى القول المشهور من ارادة الاتيان للحساب يلزم كون بعض ما يتر تبعلى النفخة الثانية متخللا بين واقعات تترتب على النفخة الاولى ١٦٠ كي قوله في تراى الخ ما ترجم به هذا المجموع من تفسير ترى وتحسبها من الموأهب ولله الحمد ولا حاجة عليه الى تكلف ما و توجيه يخالف الظاهر ١٣٠٨ قوله في من فزع: بركافادة التنوين فيطابق بهذا قوله الا يحزنهم الفزع الاكبر ١٣٠ تكلف ما و توجيه يخالف الظاهر ١٣٠٨ قوله في من فزع: بركافادة التنوين فيطابق بهذا قوله الا يحزنهم الفزع الاكبر ١٣٠٠

النَّبُ الله عَن كل امة الخ من هذه تبعيضية ومن في ممكن يكذب بيانية لبيان الفوج فالامة عامة للمؤمن والكافر ومن يكذب بعض منها الد

البَّلاَغَةُ : قوله ويوم نحشر في الروح المراد بهذا الحشر الحشر للتوبيخ والعذاب بعد الحشر الكلى الشامل لكافة الخلق وهو المذكور فيما بعد من قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور الى آخره ولعل تقديم ما تضمن هذا على ما تضمن ذلك دون العكس من ان الترتيب الوقوعي تقتضيه للايذان بان كلا مما تضمنه هذا وذاك من الاحوال هامة كبرى واهية وهياء حقيقة بالتذكير على حيابها ولو ردى الترتيب الوقوعي لربما توهم ان الكل واهبة قد امر بذكرها مع ان الإنسب بذكر ان الكفرة لا يوقنون بالآيات المراد به انهم يكذبون بها ان يذكر بعده ما تضمن التوبيخ منه عزوجل والتعذيب على ذلك التكذيب الم

إِنَّهَا آمِرُتُ أَنُ آعُبُكَ رَبِّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِي حَرِّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيُّ وَ اَمِرُتُ آنَ آكُونَ مِنَ الْمُنْ إِنْ أَنْ الْمُنْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

تَفَيَيْنِيْزِ لَطِيطَ :اوپرسورة ميں جومضامين ثلاثة نبوت وتو حيدومعاد مفصل مذكور ہيں آ کے خاتمہ میں اُن كا اجهال وتمخيص ہے۔

ولله الحمد على ما وفقني لاتمام تفسير سورة النمل لخاتمة ٣٣٣هـ من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف سلام و تحية فاللهم . وفقنا لكل خير وجنبنا عن كل ضير امين.

تُزُجُهُ کُهُ اَلْ اللَّهُ الْحَالَىٰ الْحَدُّ اَنْ اَعْبُلَ دَبُ هٰذِهِ الْبُلْدَةِ صرح ہاں میں کدانمیا علیم اسلام ہے بھی تکالیف شرعیہ ساقط نہیں ہوتیں چہ جائیکہ اولیاء۔ قولہ تعالیٰ: قبل الْحَدُدُ لِلْلهِروح میں ہے کہ اس پرحمہ سیجئے کہ آپ کونبوت اور تبلیخ احکام عنایت ہوئی اھے۔ پس بیدال ہے اس پر کہ فیوض کوحق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا واجب ہے اپنے مجاہدہ وعمل کی طرف منسوب نہ کرئے۔

مُكُنَّقُ اللَّهُ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ تقدير قل بقرينة قوله امرت فالاحكام ثلثة التوحيد و قدر فيه قل والرسالة وذكر فيه قل في قوله انما انا من المنذرين والبعث وذكر فيه قل فافهم الرح قوله في سيريكم ليني قيامت هكذا في المدارك بقوله سيريهم اللَّه آياته في الآخرة الد

البُلاغَةُ : قوله رب هذه البلدة الخ في الروح تخصيصها بالاضافة لتفخيم شانها واجلال مكانها والتعرض لتحريمه تعالى اياها تشريف بعد تشريف عثره وتعظيم مع ما فيه من الاشعار بعلة الامر وموجب الامتئال ومن الرمز الى غاية ما فعلوا.



مر مرجیت و مرا مرجیت و مرا مرجیت می مرد م مورة افتصص مکریش نازل بولی شروع کرتا بول الله کے نام ہے جو بڑے مہر مان نہا ہے تارم والے بیں اس می ۱۸۸ یا ت اور و رکوع بین

ظسة وتِلْكَ الْكُتْبِ الْمُهِيْنِ ثَتُلُواْ عَلَيْكَ مِنْ نَبَرُ مُوسَى وَفِرُعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمِ لَيُؤُمِنُونَ وَطَلَيْ فَلَا مُوسَى وَفِرُعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمِ لَيُؤُمِنُونَ وَلَيْ فَا الْمُونَ لِلْمُونِ وَجَعَلَ اَهُلَهَا شِيعًا يَسُتَضُعِفُ طَآبِهَ فَيْ مِنْهُمُ يُذَبِّحُ اَبُنَاءَهُمُ وَ يَسُتَخَى إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ اَهُلَهَا شِيعًا يَسُتَضُعِفُ طَآبِهَ فَي مُنْ يَعْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ الْمُونِ وَجَعَلَ اَهُلَهَا شِيعًا يَسُتَضُعِف طَآبِهِ فَي اللَّهُ اللَّ

نِسَاءَ فَمْ إِنَّ كُانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَنُرِيدُ أَنْ نَبْنَ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضْعِفُوا فِي الْارْضِ وَنَجُعَلَهُمُ

ٱبِنَّهُ ۚ وَنَجْعَلَهُمُ الْوٰرِهِ ثِينَ فَ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِى فِرْعَوْنَ وَهَامْنَ وَجُنُودَهُمَ مُنَاكَانُوايَحُنَارُونَ[©]

اور فرعون اور بامان اوران کے تابعین کوان (بنی اسرائیل) کی جانب ہے وہ (ناموار) واقعات و کھلائیں جس ہے وہ بیاؤ کررہے تھے۔

نگینین: سورة القصص مکیة قبل الاقوله الذین اتیناهم الکتب الی قوله الجاهلین وهی قمان و قمانون ایة کذا فی البیضاوی۔

(لمط : اول حقیت قرآن ہے افتتاح کر کے بطور تمہید کے ہے نصف سورت علی قصہ موی علیہ السلام کا فرعون کے ساتھ اورختم سورت کے قریب قارون کے ساتھ ذکور ہے، جس ہورونوں علی بابدالار تباط بحی ہوسکتا ہے اور دونوں ساتھ ذکور ہے، جس سے سورت سابقہ کے خاتمہ کے جملہ و من صل الغے کے مدلول پر من وجہ استدلال بھی ہے جو دونوں علی بابدالار تباط بھی ہوسکتا ہے اور دونوں میں مابدالار تباط بھی ہوسکتا ہے اور دونوں میں مارالت کی درح اور کھنٹ آتینکا موسی الکتئب ہے درسالت کی درح اور کھنٹ میں مورت کے بعد والے دکوع علی معاد کا مضمون اور اُس کے ساتھ شرک کی خمت اور تو حید کو دائل اور پھر اس اللہ کی خرص اور تو حید کے دائل اور پھر اس سے تاخری نہا ہے۔ والم مورت کے ساتھ مورسالت اور تو حید اور بعث کی تکریر بطور تخیص کے ہاور مضمون درسالت کے ساتھ آپ کا اللہ کا میان ہے۔ والملہ اعلم باسو او کلامہ و حفیات مو امه۔

تسلیہ اور مضمون تو حید کے ساتھ سے مکنات کا اضمال ل وجود اور مضمون بعث کے ساتھ جازاۃ کا بیان ہے۔ والملہ اعلم باسو او کلامہ و حفیات مو امه۔

افتتاح برحقیت قرآن: چست سے افتال کے مناقع کے انتہ کے ایک المیک کے انتہ کے انتہ کی انتہ کا انتہ کی انتہ کا انتہ کے انتہ کے انتہ کے انتہ کے انتہ کا انتہ کو انتہ کے ساتھ کرتے گئی کے انتہ کا انتہ کے انتہ کو انتہ کے ساتھ کرتے گئی کے انتہ کہ کا میان ہے۔ والملہ اعلم باسو اور کلامہ و حفیات مو امه۔ افتتاح برحقیت قرآن : چست سے انتہ کہ کا کہ کو موجود کو انتہ کے انتہ کہ کو میں کے کا میان کے دوراد میکن کا کا کا کہ کو کہ کو کا کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کو کو کو کہ کو کو کو کہ کو کو کہ کو کو کو کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کر کو کو کو کو کو کو کہ کو کہ کو کر کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کو کو کو کو کو کو کر کو کر کو کو کو کو کو کو کر کو کو کو کو کو کو کر کو کو کو کو کو کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر ک

اجمال قصهُ موى مَايِنِهِ ما فرعون: نَتُلُواْ عَلَيْكَ مِنْ نَبَرَا مُوْسَى وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِ لِقَوْمِ لِيُؤْمِنُونَ ۞

تفصيل مخضر قصه: إنّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ (الى موله معانى) وَنُمَكِنَ لَهُمْر فِي الْأَرْضِ وَنُبِرَى فِرْعَوْنَ وَهَامُنَ وَجُنُودَهُمَاصِنُهُمْ مَا كَانُوايَحُنَ رُونَ ﴿

ر المراد المرد ا

اور جب موٹی پیدا ہوئے تو ہم نے موٹی کی والدہ کو الہام کیا کہتم ان کو وو دھ بلا ؤ کیے جب ہم کوان کی غبت (جاسوس کے مطلع ہونے کا اندیشہ ہوتو (بیخوف ہوکر) ان کو در باز نیل) میں ڈال ویٹا اور نیو (غرق ہے) اندیشہ کرتا اور (مغارفت پر) غم ضروران کو پھر تمہار ہے ہی باس والیس پیچاد میں گے اور (پھراپنے وقت پر) ان کو تیٹیر بنا و میں گے۔ تو فرعون کے لوگوں نے موٹی کو العنی معدصندوق کے) اضالیا تا کہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اور کم کا باعث بنیں ۔ بلا شید فرعون اور ہامان ان کے تابعین (اس بارہ میں) بہت جو کے اور فرعون کی بی بی دھن معدصندوق کے) اضالیا تا کہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اور غمل کا باعث بنیں ۔ بلا شید فرعون اور ہامان ان کے تابعین (اس بارہ کی بیٹی وے یا ہم اس کو (اپنا) بیٹا ہی بنا لیس اور ان لوگوں کو (انجام کی) خبر نہتی ۔ اور (ادھر بیقسہ ہوا کہ) موٹی کی والدہ کا دل (خیالات مختلفہ کے ہجوم ہے) بہتر اربوگیا۔ قریب تھا کہ وہ موٹی کا حال (سب پر) ظاہر کر دیتیں ۔ اگر ہم ان کے دل کو اس غرض کے صفوط نہ کے رہنے کہ ہمار سے درجے کہ ہمار سے وہ کہا کہ ذراموی کا مراخ تو لگا۔ ہوانہوں نے موٹی کو دور ہے دیکھا اور ان لوگوں کو (بیان کی بہن ہیں اور اس فرائل کی بہن ہیں اور اس فرائل کی بہن ہیں اور اس فرائل کی بہن ہیں اور اس کی بہن ہیں اور اس کی بہن ہیں اور اس کی بہن ہیں ہیں کہ ہوئی کہ بہن اور اس کی بہن ہیں اور تا کہ والوں کی بندش کر کھی ہیں ہورہ اس موقع کود کھے کر کہنے گیس کیا ہم تم لوگوں کو کس ایسے گھرانے کا پیتے ہتا وال میں کہنے ہیں کہنے ہیں اور تا کہ وال کی بات ہے کہا کہ لوگ اس کی اندہ کے پاس (انسوس کی بات ہے کہا کہ لوگ اس کی قریب ہوتا ہے ۔ لیکن (افسوس کی بات ہے کہا کہ لوگ اس کی آئی میں شدہ ہیں اور تا کہ اس اور تا کہ اور اور تا کہ اس کی بین کہ کہ کہن کے اس کی اس کی اس کی بین کی کہنے ہیں کی کہنے ہیں کہ کہنے ہیں کہنے کہنے کہن کہنے کے اس کی سودہ کی بیات ہے کہ ان کہا کہ کہنے کی ان کی کہنے کی کہنے کی کہنے کی ان کی کھر کی کھر کی کہنے کی کو کہنے کی کہنے کیا کہ کہنے کی کہنے کر کیا کہ کو کہنے کی کہنے کہنے کی کہنے کہنے کو کو کھر کی کہنے کی کہنے کہنے کہنے کہنے کی کہنے کی کہنے کہنے کہنے کہنے کو کو کھر کی کو کہنے کہنے کی کو کھر کی کھر کی کو کہنے کی کہنے کی کہنے کی کہنے کہنے کی کہنے کہنے کہنے کہ کہنے کی کہن

تفکیر: تفصیل مبسوط قصہ: وَاَوْحَیْنَا لِکَیْ اُوْرِ مُوسَی اَنْ اَرْضِعِیْدِ اِلله نوله نمالی) وَلِتَعْلَمُ اَنْ وَعُدَاللهِ حَقْی وَ لَکِنَّ اَکْتُرَهُمُو لَا یَعُلَمُونَ فَ طَسَقَ (اس کے معنی اللہ ی کومعلوم ہیں) یہ (مضامین جو آپ پرومی کئے جاتے ہیں) کتاب واضح (المعنی یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں (جن میں ہے اس مقام پر) ہم آپ کومویٰ (علیہ السلام) اور فرعون کا پچھ قصہ محکیک محکم پڑھ کر (یعنی نازل کرکے) سناتے ہیں اُن لوگوں کے (نفع کے لئے) جو کہ ایمان رکھتے ہیں (کیونکہ مقاصد قصص کے کہ عبرت واستدلال علی المنو و وغیر ہامؤمنین ہی کے ساتھ خاص ہیں خواہ حقیقتاً مومن ہوں یا حکماً باعتبار مادی ول کے یعنی ایمان (۱) کا

& j.

ارادہ رکھتے ہوں اوراجمال تو اُس قصہ کا بدہے کہ) فرعون سرز مین (مصر) میں بہت چڑھ کیا تھا اور اُس نے وہاں کے باشندوں کومختلف فیسیس کررکھا تھا (اس طرح ہے کہ قبطیوں کومعزز بنارکھا تھااورسبطیو یہ یعنی بنی اسرائیل کو پست اورخوار کررکھا تھا جس کا آ سے بیان سے کہ اُن (باشندوں) میں سے ایک جماعت (یعنی بی اسرائیل) کازورگھٹارکھاتھا(اس شطرح ہے کہ) ان کے بیٹوں کو (جو نئے پیدا ہوتے تتھے جلادوں کے ہاتھوں) ذرح کرا تا تھااور اُن کی عورتوں (بعنی لڑکیوں) کوزندہ رہنے دیتا تھا(تا کدأن سے خدمت لی جاوے و نیز أن سے اندیشہ بھی ندتھا) واقعی وہ پر امفسدتھا (غرض فرعون تو اس خیال میں تھا) اور ہم کو پیمنظورتھا کہ جن لوگوں کا زمین (معمر) میں زورگھٹا یا جار ہاتھا ہم اُن پر(دنیوی ودین) احسان کریں اور(وہ احسان بیکہ) اُن کو(دین میں) چیٹوا بناویں اور (دنیا میں) اُن کو (ملک کا) ما لک بنا کمیں اور (ما لک ہونے کے ساتھ) اُن کو (ملک بھی بنا کمیں لیعنی) زمین میں اُن کو حکومت ویں اور فرعون اور ہامان اور اُن کے تابعین کو اُن چنی اسرائیل) کی جانب ہے وہ (نا کوار) واقعات دکھلائیں جن ہے وہ بچاؤ کررہے تھے (مراداس سے زوال سلطنت و ہلاکت ہے کہ اس سے بچاؤ کرنے کے لئے ابنائے نی اسرائیل کو بنا برتعبیر ایک خواب کے جوفرعون نے دیکھا تھا اور نجومیوں نے تعبیر دی تھی قتل کر رہا تھا کذا فی المدر المهنعور پس ہمارے قضا وقدر کے سامنے اُن لوگوں کی تدبیر پچھ کام نہ آئی۔ بیاجمال قصہ کا ہوا) اور (تفصیل اُس کی اول سے یہ ہے کہ جب مویٰ علیہ السلام اُس پُر آ شوب زمانہ میں پیدا ہوئے تو) ہم نے مویٰ (علیہ السلام) کی والدہ کوالہام کیا کہ (جب تک ان کا اخفاممکن ہو)تم ان کو دو دھ پلاؤ پھر جب تم کوان کی نسبت (جاسوس کے مطلع ہونے کا)اندیشہ ہوتو (بےخوف وخطر) اُن کو (صندوق میں رکھ کر) دریا (بعنی نیل) میں ڈال دینااور نہ تو (غرق ہے)اندیشر کرنا اورنہ(مفارقت پر)غم کرنا(کیونکہ) ہم ضروران کو پھرتمہارے ہی پاس واپس پہنچا دیں گےاور(پھراپنے وفت پر)ان کو پیغبر بنا دیں گے(غرض و وای طرح دوده پلاتی رہیں پھر جب افتتائے راز کا خوف ہوا تو صندوق میں بند کر کے اللہ کے نام پرنیل میں چھوڑ دیا اُس کی کوئی شاخ فرعون کے کل میں جاتی تھی یا تغریجاً فرعون کے متعلقین دری_ا کی سیرکو نکلے متھے غرض وہ صندوق کنارہ پررنگا) تو فرعون کے لوگوں نے موی (علیہ السلام) کو (بعنی مع صندوق کے)اٹھالیا تا کہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اورغم کا باعث بنیں بلاشبہ فرعون اور ہامان اور اُن کے تابعین (اس بارہ میں)بہت چوکے (کداییے دشمن کواپنی بغل میں پالا)اور (جب وہ صندوق ہے نکال کرفرعون کے سامنے لائے محتے تو) فرعون کی بی بی (حصرت آسیہ) نے (فرعون) ہے کہا کہ بید (بچیہ) میری اور تیری آتھے وں کی مصندک ہے (بعنی اس کود کیوکر جی خوش ہوا کرے گا تو) اس کولل مت کروعجب نہیں کہ (بڑا ہوکر) ہم کو پچھے فائدہ پہنچاوے یا ہم اس کو (اپنا) بیٹا ہی بنالیں اور ان لوگوں کو (انجام کی) خبرنتھی (کہیدوہی بچہہ ہے جس کے ہاتھوں فرعون کی سلطنت غارت ہوگی)اور (ادھریہ قصہ ہوا کہ)مویٰ (علیہالسلام) کی والدہ کا دل (خیالات مخلفہ کے بچوم ہے) بے قرار تھموگیا (اور بے قراری بھی ایسی ولیں نہیں بلکہ ایسی سخت بے قراری کہ) قریب تھا کہ (غایت بے قراری ہے) وہ مویٰ (علیہ السلام) کا حال (سب پر) ظاہر کردیتیں اگر ہم ان کے دل کواس غرض ہے مضبوط نہ کئے رہیں کہ بی(ہمارے وعد ہ پر) یقین کئے (ہمیٹھی) رہیں (غرض بمشکل انہوں نے دل سنبالا اور تدبیرشروع کی وہ بیرکہ)انہوں نے مویٰ (علیہ السلام) کی بہن (بعنی اپنی بیٹی ہے) کہاذ رامویٰ کاسراغ تو لگاسو(وہ چلیں اور بیمعلوم کر کے صندوق محل میں کھلا ہے کل میں پنچیں یا تو اُن کی آ مدورفت ہوگی یا کسی حیلہ ہے پنچیں۔اور)انہوں نے موسیٰ (علیہ السلام) کو دور ہے دیکھا اور ان لوگوں کو پیخبر نیکٹی (کہ بیان کی بہن ہیں اوراس فکر میں آئی ہیں)اور ہم نے پہلے ہی ہے (بینی جب سے صندوق سے نکلے تھے)مویٰ (علیہ السلام) پر دودھ پلائیوں کی بندش کررنکی تھی (یعنی کسی کا دود ہدنہ لیتے تھے) سودہ (اس حال کوڈ کیھی کرموقع یا کر) کہنے لگیس کیا میں تم لوگوں کوکسی ایسے کھرانے کا پہتہ بتاؤں جو تنہارے لئے اس بچہ کی پرورش کریں اور وہ (اپنی جبلت کے موافق دل ہے)اس کی خیرخوا بی کریں (ان لوگوں نے ایسے وقت میں کہ دو دھ بلانے کی مشکل پڑ ر ہی تھی اس مشورہ کوغنیمت سمجھا اورا بیے کھرانے کا بیتہ پوچھا۔انہوں نے اپنی والدہ کا بیتہ بتلا دیا چنانچہوہ بلائی کئیں اورموی علیہالسلام اُن کی گود میں دیئے گئے۔ جاتے ہی دودھ پینا شروع کردیاادران لوگوں کی اجازت ہے چین ہےاہئے گھرلے آئیں۔گاہے گاہے لے جاکران کودکھلا آئیں)غرض ہم نے موکٰ (علیہ السلام) کو(اس طرح) اُن کی والدہ کے پاس (اپنے وعدہ کےموافق) واکیس پہنچا دیا تا کہ (اپنی اولا دکود کھے کر)ان کی آئیمیس شنڈی ہوں اور تا کہ (فراق کے)غم میں ندر ہیں اورتا کہ(مرتبہ معائنہ میں)اس بات کو(اور زیادہ یفتین کے ساتھ) جان لیس کہاللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا (ہوتا) ہے کیکن (افسوس کی بات ہے کہ) اکثر لوگ (اس کا) یقین نہیں رکھتے (بہتعریض ہے کفار پر)۔ 🖦 : باوجود قانون قمل ابناء کے ان کے قل نہ کرنے کی وجہ سورہ کطاہ میں گز رہی ہے : واَ لَقَيْتُ عَلَيْكَ مَعَيَّةً إلله : ٣٩] كهجوأن كود بكما تفااس كوب اختيار بياراً تا تفااورجس انديشه سه بيقانون نكالا تفاأس كي نسبت اول توبير كابني اسرائيل سے ہونا خودموہوم تھاجن کی طرف اندیشہ تھا دوسرے اپنے جی کو سمجھالیا ہوگا کہ جب ہمارا پروش یافتہ ہوگا تو ہمارا مخالف کیوں ہوگا یہ خبر نہ تھی کہ خودتو ہمارا مخالف نہ ہوگا مگروہ ایک ذات جامع الصفات جل شانہ کا موافق ہوگا جس کے ہم ناحق مخالف ہیں۔وہ موافقت ہمارے ساتھ مخالفت کا باعث ہوگی اور بحق ہوگی اور در منثور میں ابن جرت کے سے روایت ہے: و منہ کھانے منٹون سے فرعونیوں کوشبہ ہوا کہ بیعورت اس بچہ کو پہچانتی ہے تو انہوں نے مجبور کیا کہ بتلا ؤید کس کا بچہ ہے

ورنة م كواس كاعلم كيے ہواكده واس كى خيرخواى كريں گے انہوں نے فورا ذہانت ہے جواب دیا كہ للا كاغم بربادشاہ كی طرف ہے يعنى وہ لوگ ہركارى خيرخواہ جن اس كوعلم بديع جيس مهجہ كہتے جيں۔ دوسرا جواب وہ ہوسكتا ہے جس كی طرف احقر نے تقرير ترجمہ جيس اس لفظ ہے اشارہ كيا ہے كہ اپنى جبلت كے موافق اور در منثور جيس موتو فاومرفو عاموكى عليہ السلام كى والدہ كا ارضاع پراجرت لينا بھى مروى ہے جس پر شبہوتا ہے كہ واجب پراجرت كب جائز ہے۔ جواب اس كا ايك بير ہے كہ شايداً س شريعت كا يہ تكم نہ ہو۔ دوسرا جواب بيہ ہے كہ حربى كا مال اس كى رضا ہے لينا جائز ہے خواہ كسى طريق ہے ہو۔ تيسرا جواب احقر كن و يك بيہ ہے كہ اس وقت كى شريعت كا وجود ہى خور تقل نہيں۔ رائے ہے ايہا كيا ہو جو آل شرع موجب ملامت نہيں۔ پيشبہ ندكورہ كے جواب تھے۔ باتى مصلحت اس ميں يہ معلوم ہوئى ہے كہ اجرت نہ لينے ميں بيشبہ ہوتا كہ بوجہ شفقت ما درى ايہا كرتى جي پس انہيں كا فرز ند ہے۔

﴿ لَنْجَوَّ إِنِّنِى ۚ : (۱) بعنی حقیقا اراده رکھتے ہوں یاحکماً حقیقا اراده کے معنی تو ظاہر ہیں اور حکماً اراده سے مرادیہ ہے کہ ان کا کفرعدم وضوح حق کی بناء پر ہونہ کہ ضداور ہٹ دھری کے طور پراوراس کے ساتھ وہ طالب حق بھی ہوں اور چونکہ ایسے لوگوں کی بیرحالت ہوتی ہے کہ اگران پرحق واضح ہوجائے تو وہ ایمان لیے آ ویں اس لئے ان کوحکما مریدللا بمان کہددیا گیا کیونکہ وضوح حق بعدالطلب متیقن ہے ۱۲۔

الرَّخُارِيُّ فارغا خاليا اى عن الصبر ١٣ قوله قصيه اى اتبعى الره وتتبعى خبره عن جنب عن بعد مراضع جمع مرضعة ١٣ البَّلاَثَةُ: قوله جنودهما فيه تغليب قوله فالتقطة اى اخذوه اخذ اللقطة اى اخذ اعتناء به وصيانة له عن الضياع قوله ليكون فيه استعارة تهكمية ضرورة انه لم يدعهم للالتقاط ان يكون لهم عدوا او حزنا وانما دعاهم شئ آخر كالتبنى ونفعه اياهم اذا كبر قوله قرة عين لى ولك لتفخيم شان القرة عدلت عن لنالى الى ولك كانها لما تعلم من مزيد حب فرعون اياها وان مصلحتها اهم عنده من مصلحته نفسه قدمت نفسها عليه فيكون ذلك الملغ في ترغيبه بترك قتله فلا يقال ان الاظهر في الترغيب بذلك العكس قوله لا تقتلوه الخطاب قيل لفرعون والجمع للتعظيم والاصل لمن خصه لضمير المتكلم وقيل لفرعون اعوانه وان لم يحضروا على التغليب قوله لابدى به تعدية الابداء وهو الاظهار لتضمنه معنى التصريح الهدى بالباء قوله لاخته لم يقل لبنتها للتصريح بمدار المحبة الموجبة

وَلَمَّا بِلَغَ اَشُكَافُوالسُتَوَى البَيْنَهُ حُكُمًا وَعِلْمًا وَكَالِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ ﴿ وَخَلَ الْمَدِينَ عَلَى حِيْنِ عَفْلَةٍ مِنْ اللّهُ عَلَى وَهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى وَعَلَا اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَ

عَلُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ۞ قَالَ رَبِّ إِنَّ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرُ لِي فَغَفَرَ لَهُ ۗ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۞ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرُ لِي فَغَفَرَ لَهُ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۞ قَالَ رَبِّ

بِمَ اَنْعُمُتُ عَلَى َ فَكُنَ اَكُونَ عَلِهِ يُرَّا لِلْمُجْرِهِ بُنَ ﴿ فَالْمَالَهُ عَلَيْكَا الْمُرِينَةِ خَالِقًا يَّتَرَقَّ عَلَى الْمَالِينَةِ خَالِقًا يَتَرَقَّ عَلَى الْمَالِينَةِ عَالَمُ الْمُولِينَ عَلَى الْمُولِينَ عَلَى اللَّهُ الْمُولِينَ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللِهُ الللللْمُ اللللْمُ اللَّه

مَجِّنِي مِنَ الْقُومِ الظّلِيبُنَ أَنَّ

معاف فرماد یا بلاشبه وه برا اغفور رحیم ہے (محوظہورا ورعلم اس معانی کاقطعی طور پر وقت عطائے نبوت کے ہوا کھا فی النمل إلّا مَن طُلَک ثُبيّ بَدَّلَ حُسنا اللّه مَن ود ہے۔ در ووق یہ وہ سوء فانبی غفود رحیمہ [النمل:۱۱] اوراس وقت خواہ الہام ہے معلوم ہو گیا ہویا بالکل ندمعلوم ہوا ہو) مویٰ (علیہ السلام) نے (توبیعن الماضي کے ساتھ تنقبل کے متعلق یہ بھی) عرض کیا کہا ہے میرے پروردگار! چونکہ آپ نے مجھ پر (بڑے بڑے)انعامات فرمائے ہیں (جن کا ذکرسورہ طلع میں ہے: وکا گڈ مَنَنَا عَلَيْكَ مَرَةً أَخُولَى (الى فوله تعالى) وكا تَحْزَن [طه: ٣٧ - ٤٠] سوبھي ميں مجرمول كى مدونه كرول كا (يهال مجرمين سےمرادووي بي جودوسرول سے گناہ کا کام کرانا جا ہیں' کیونکہ گناہ کراناکس ہے بھی بیجرم ہے پس اس میں شیطان بھی داخل ہو گیا کہ وہ گناہ کراتا ہے اور گناہ کرنے والا اس کی مدد کرتا ہے خواہ عمرأ بإخطاء بيك أس آيت من ب : وكان النكافو على ربه ظهيرًا والفرقان: ٥٥ مطلب بيهوا كدمين شيطان كاكبتا بهي ندمانون كالعين مواقع محتمله خطاء میں احتیاط و تیقظ سے کام لوں گااوراصل مقصودا تناہی ہے تمرشمول حکم کے لئے مجرمین جمع کا صیغہ لگایا گیا کہاوروں کو بھی عام ہوجاوے۔غرض اس اثناء میں اس کا چرجا ہوگیا تگر بجز اسرائیلی کے کوئی واقف راز نہ تھااور چونکہ اس کی حمایت میں بیوا تعد ہوا تھا اس لئے اس نے اظہار نہیں کیا۔اس وجہ ہے کسی کواطلاع نہ ہوئی گرموی علیهالسلام کواندیشدر مایبان تک کهرات گزری) پھرموی (علیهالسلام) کوشهرمین شیح ہوئی خوف اور وحشت کی حالت میں احیا یک (دیکھتے کیا ہیں که) و بی شخص جس نے کل گزشتہ میں اُن سے امداد جا بی ہے وہ پھران کو (مدد کے لئے) پکارر ہاہے (کیکسی اور سے الجھے پڑا تھا) مویٰ (علیہ السلام بیدد کیھے کراور کل کی حالت یادکر کے اس پرناخوش ہوئے اور)اس سے فرمانے لگے بے شک تو صریح بدراہ (آ دمی) ہے کہ (روزلوگوں سے لڑا کرتا ہے۔مویٰ (علیہ السلام) نے اُس پر ہاتھ بڑھایا جودونوں کا مخالف تھا(مرادفر بونی ہے کہ وہ اسرائیلی کا بھی مخالف تھااورموی علیہ السلام کا بھی علیہ السلام بنی اسرائیل میں ہے ہیں اوروہ لوگ سب بنی اسرائیل کے مخالف بیٹھے کو بالنعیین موٹ علیہ السلام کواسرائیلی نہ مجھا ہواور یا موٹ علیہ السلام چونکہ فرعون کے طریقہ سے نفور تھے یہ امرمشہور ہوگیا ہواس لئے فرعون والےان کے مخالف ہو مھئے ہوں بہر حال جب مویٰ علیہ السلام نے اس فرعو نی پر ہاتھ لیکایا اوراس سے پہلے اسرائیلی برخفا ہو چکے تھے تو اس ہے اس اسرائیلی کوشبہ ہوا کہ شاید آج پر مجھ پر دارو گیر کریں گے تو گھبرا کر)وہ اسرائیلی کہنے لگا ہے موٹی کیا (آج) مجھ کولل کرنا جا ہے ہوجیسا کہ کل ایک آ دی گونل کر چکے ہو(معلوم ہوتا ہے کہ) پس تم دنیا میں اپناز ور بٹھلا نا جا ہتے ہوا وصلح (اور ملاپ) کروا نانہیں جا ہتے (پیکلمہاس فرعونی نے سنا قاتل کی تلاش ہو ری تھی اتناسراغ لگ جانا بہت ہےفورا فرعون کوخبر پہنچادی۔فرعون اینے آ دمی کے مارے جانے سے برہم تھابیین کرآ شفتہ ہوااور شایداس ہے اس کاوہ خواب کا ندیشہ توی ہوگیا ہو کہ ہیں وہخف یہی نہ ہوخصوصاً اگرموی علیہ السلام کا فرعو نی طریقۂ کو ناپند کرنا بھی فرعون کومعلوم ہوتو سیجھ عداوت اس سبب ہے ہوگی اس پر یہ مزید ہوا' بہر حال اس نے اپنے در باریوں کومشورہ کے لئے جمع کیاا درا خیررائے مویٰ علیہالسلام کولل کرنے کی قراریا کی)اور (اس مجمع میں)ایک شخص (مویٰ علیدالسلام کے محت اور خیرخواو تھےوہ) شہر کے (اس) کنارہ ہے (جہاں میمشورہ ہور ہاتھا موی علیدالسلام کے پاس نزد یک کی کلیوں ہے) دوڑے ہوئے آئے (اور) کہنے لگے کہا ہے موی اہل دربارا یہ کے متعلق مشورہ کررہے ہیں کہ آپ کولل کردیں سوآپ (یہاں ہے) چل دیجئے میں آپ کی خیرخواہی کررہا ہوں پس (بین کر)مویٰ (علیہالسلام) وہاں سے (مسی طرف کو) نکل تھئے خوف اور وحشت کی حالت میں (اور چونکہ راستہ معلوم نہ تھا دعا کے طوریر) کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھ کوان ظالم لوگوں ہے بچالیجئے (اورامن کی جگہ پہنچاد بچئے) 🖦 اس فرعونی کائل بیوجر بیت کے مباح تھااور حق العبدنہ تھا جیسا سورو ممل کے اول رکوع کی تغییر میں بیان ہوا و نیزقتل خطا تھا اورمقصود تا دیب تھی نیکن خلاف او کی کو کمال خوف سے گناہ سمجھا۔ او کی بیتھا کہ زیادہ زور سے کھونسا نہ مارا جا تا اورتصرف مونا ندمونا شيطان كاانبياء برسورة كهف قصة خضرعليه السلام آيت ومّاً أنْسلينية إلّا الشّيطن الكهف ١٦٣] كوذيل مي بيان موجِكاجس كاحاصل ہے کہ اگر غیر معصیت کا صدوراس کے تصرف ہے ہوجاوے تو کوئی محذور لازم نبیس آتا وربیا مرغیر معصیت تھا۔

مُنْ قَالَ اللهُ عَلَيْهِ الله عَلَيْمِ الله عَرِمِين جِيهِ اللهُ عَمَا اللهُ كَمَا مَوْ فَى حَوَاشَى تَلَكُ الآية ـ اللهِ فَى يَتَرَقُّكُ وَشَّتَ كَذَا فَى اللهِ المنفور واصله يتو صدلحوق الطلب ويلزمه التوحش ١٣ ـ . المنفور واصله يتو صدلحوق الطلب ويلزمه التوحش ١٣ ـ .

وَلَمْنَاتُوجَة تِلْقَاءَ مَدُينَ قَالَ عَسَى رَبِي أَنْ يَهْ بِينِي سَوَاء السِّبِيلِ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدُينَ وَجَدَعَلَيْهِ أُمَّةُ مِّنَ

النَّاسِ يَسُقُونَ أَوَوَجَلَ مِن دُونِهِمُ امْرَاتَيْنِ تَنُودُنِ قَالَ مَا خَطْبُهُا "قَالَتَالَا نَسْقِي حَثَى يُصُدِرَ الرِّعَآءُ " وَ ابُونَا شَيُخُ لَيُبُرُ فَسَعَى لَهُمَاثُهُ تَوَلَى الظِّلِ فَقَالَ رَبِ إِنِّ لِمَا آنُزلُتَ إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيْرٌ ﴿ فَكَآءَتُ الحَلْمُمَا مَنْ الْمَعْنَ عَلَى السّعِنَا وَ فَقَلَ مَنَ الْمَعُوكِ لِيَجْزِيكَ اَجُرَمَ السّقَيْتُ لَنَا " فَكَتَاجَاءَةُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْفَصَصَ لَمُ السّعَيْقِ السّعَيْقِ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْفَصَصَ لَمُ السّعَيْقِ السّعَالَةِ وَلَا أَنْ الْمَا يُونِ السّعَالَةِ وَلَا اللّهِ الْفَصَصَ لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ

وَبِينَكُ اللَّهُ الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدُوانَ عَلَى وَاللَّهُ عَلَى الْفُولُ وَكِيلٌ اللَّ

تفکین تمد قصد وکیا توجه تیلفاء مَدُین (الی موله نعالی) والله علی ما نقول وسیل : اور جب موی (علیدالسلام بدوعا کر کے ایک ست کوتو کلا علی الله علی ما نقول وسیل : اور جب موی (علیدالسلام بدوعا کر کے ایک ست کوتو کلا علی الله علی الله علی الله علی ما نقویت و تو کل و تو طین فس کے لئے آپ بی آپ کے کہ امید ہے کہ میرا رب محص کو (کسی مقام امن کا) سیدها راسته چلاوے گا (چنانچ ایسا بی ہوا اور بدین جا پہنچ) اور جب مدین کے پانی (یعنی کویں) پر پہنچ تو اس پر (مختلف) آ دمیوں کا ایک مجمع دیکھا جو (اس کو کسی کے کہ ایک مواثی کو) پانی پلار ہے تصاوران کو گوس ہے ایک طرف (الگ) کو دو عور تمیں دیکھیں کہ وہ (اپنی کر میاں) روکے کھڑی ہیں۔ موی (علیدالسلام) نے (ان سے) پوچھا تہا را کیا مطلب ہے۔ وہ دونوں بولیس کہ (ہمارامعمول ہے کہ) ہم (اپنے جانوروں

کو)اس وقت تک یانی نہیں پلاتے جب تک کہ یہ جروا ہے (جو کنویں پر یانی پلار ہے ہیں) یانی پلاکر (جانوروں کو)ہٹا کرنہ کے کبادیں (ایک تو حیا کے سبب' دوسرے مردوں سے مزاحمت نا تو انوں سے کب ہوسکتی ہے) اور (اس حالت میں تو ہم آتے بھی نہیں مگر) ہمارے باپ بہت بوڑھے ہیں (اور کھر براور کوئی کام کرنے والا بے بیں اور کام ضروری ہے اس مجبوری کوہم کوآتا پڑتا ہے) پس (بین کر) مویٰ (علیہ السلام کور حم آیا اور انہوں نے) اُن کے لئے یا کی ان کھینچ کر ان کے جانوروں کو) بلایا (اوران کوانظاراور یانی تھینچنے کی تکلیف سے بچایا) پھر (وہاں سے) ہٹ کر (ایک) سابی (کی جگہ) میں جا بیٹھے (خواہ کسی پہاڑ کا سایہ ہو یاکسی درفت کا) پھر(جناب باری میں) دعا کی کہاہے میرے پروردگار (اس وقت) جونعت بھی (قلیل یا کثیر) آپ مجھ کو بھیجے دیں میں اس کا (سخت) حاجت مند ہوں (کیونکہ اس سفر میں مجھ کھانے پینے کونہ ملاتھا حق تعالیٰ نے اس کا بیسا مان کیا کہ وہ دونوں بیبیاں اپنے گھر لوٹ کر تمکین تو باپ نے معمول سے جلدی آجانے کی وجدوریافت کی۔ انہوں نے موی علیہ السلام کا تمام ترقصہ بیان کیا۔ انہوں نے ایک لڑکی کو بھیجا کہ اُن کو بلالاؤ) مویٰ (علیہ السلام) کے یاس ا کیے لڑی آئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی (جو کہ اہل شرف کی طبعی حالت ہے اور آ کر) کہنے تھی کہ میرے والدتم کو بلاتے ہیں تا کہ تم کواس کا صلہ دیں جوتم نے ہماری خاطر (ہمارے جانوروں کو) پانی پلا دیا تھا (یہان صاحبز ادی کواینے والد کی عاوت ہے معلوم ہوا ہوگا کہا حسان کی مکافات کیا کرتے ہول گے۔مویٰ علیہ السلام ساتھ ہو لئے' محومقصودمویٰ علیہ السلام کا بالیقین حصول عوض ندتھالیکن مقام امن اور کسی رفیق شفیق کےضرور باقتضائے وقت جویاں تھے اور بھوک کی شدت بھی اس جانے کا ایک جز وعلت ہوتو مضا کہ تنہیں اور اس کواجرت ہے کچھلی نہیں اور ضیافت کی تو استدعاء بھی خصوص حاجت کے وقت اور خصوص کریم سے کچھ ذلت نہیں' چہ جائیکہ دوسرے کی استدعا ، پر ضیافت کا قبول کرلینا۔راہ میں موٹ علیہ السلام نے اُن بی بی سے فر مایا کہتم میرے چیچے ہو جاؤ۔ میں اولا دِ ابراہیم ہے ہوں اجنبیہ کو بے وجہ بےقصد دیکھنا بھی پیندنہیں کرتا۔غرض اسی طرح اُن بزرگ کے پاس پہنچے) سوجب ان کے پاس پہنچے اور ان ہے تمام حال بیان کیا تو انہوں نے (تسلی کی اور) کہا کہ (اب) اندیشہ نہ کروتم ظالم لوگوں سے نیج آئے (کیونکہ اس مقام پرفرعون کی مل داری نہ تھی تحذا فی الروح پر) ا کیسازی نے کہا کہ ابا جان (آپ کوآ دمی کی ضرورت ہے اور ہم سیانی ہو تمیں 'اب گھر میں رہنا مناسب ہے تو) آپ ان کونو کرر کھ کیجئے کیونکہ اچھا نو کرو ہخف ہے جومضبوط (ہواور)امانت دار (بھی)ہو (اوران میں دونوں صفتیں ہیں چنانچہ توت ان کے یانی تھینچنے ہے اورامانت ان کے برتاؤ ہے خصوصاً راہ میں عورت کو چیچے کر دینے سے ظاہر ہوئی تھی اور اسپنے باپ سے بھی بیان کیا تھا'اس پر)وہ (بزرگ موی علیہ السلام سے) کہنے لگے کہ میں جاہتا ہوں کہ ان دونوں از کیوں میں ہے ایک کوتنہار ہے ساتھ بیاہ دوں اس شرط پر کہتم آٹھ سال میری نوکری کرو (اوراس نوکری کابدل وہی نکاح ہےاور حاصل میرکہ تھ سال کی خدمت اس نکاح کامبرے) پھراگرتم دس سال بورے کر دوتو پہتمہاری طرف ہے (احسان) ہے (یعنی میری طرف ہے جبرنہیں)اور میں (اس معاملہ میں)تم پرکوئی مشقت ڈالنائبیں جا ہتا (یعنی کام لینے اور وقت کی یا بندی وغیرہ وغیرہ فروع معاملہ میں آسانی برتوں گااور)تم مجھ کوان شاءاللہ تعالیٰ خوش معاملہ یا ؤ سے ۔ موئ (علیه السلام رضامند ہو گئے اور) کہنے گئے کہ (بس تو) یہ بات میرے اور آپ کے درمیان (کی) ہو چکی۔ میں ان دونوں مدتوں میں ہے جس (مدت) کوجمی پورا کردوں مجھ پرکوئی جبرنہ ہوگا اور ہم جو (معاملہ) کی بات جیت کررہے ہیں اللہ تعالیٰ اس کا گواہ (کافی) ہے (اُس کو حاضر ناظر سمجھ کرعہد پورا کرتا جا ہے) ف:جومضامین ازقتم روایت ترجمه کے درمیان لکھے ہیں سب درمنثورے ہیں اوربد بزرگ شعیب علیدالسلام تھے کذا فی الدر عن ابن ماجة موفوعاً ور چونکہ موی علیدالسلام کا اولا دِ ابراہیم سے ہونامعلوم ہو کیا تھااس لئے بیشنہیں ہوسکتا کہ شعبب علیدالسلام نے کفایت کی محقیق کیوں نہ کی اوراس معاہرہ سے بیہ لازم نبیس آتا که أی وقت نکاح ہو گیا ہواورنہ والله علی ما نعول وسی لائ سے بدلازم آتا ہے کداس نکاح میں کوئی گواہ نہ تھا بلکداس کہنے سے جو مقصود تھاوہ تقربرتر جمه سے ظاہر ہےاور رقی مواثی مدت معینہ تک کا مہر مقرر ہوتا ہماری شریعت میں بھی جائز ہے کذا فی دیدالمحتاد اوراگر بدیمریاں ان صاحبزادی کی تھیں تب تو مہر کا ان کوادا کیا جانا ظاہر ہے اور اگر باپ کی تھیں تو بالغد کی رضا ہے ایسا معاملہ اس شریعت میں بھی جائز ہے اور درمنٹور میں ہے کہ مویٰ علیہ السلام نے دیں ہی برس بورے کئے تتھے اور اس قصہ ہے ہر دگی کا شبہ ند کیا جاوے کیونکہ ضرورت کے لئے خروج جائز ہے جبکہ اعضائے مستورہ پوشیدہ ہوں۔ تَوْجُهُ كُمُ مُنْ اللَّهِ إِنْ قُولِهِ تَعَالَى فَسَعَى لَهُمَا اس مِن ولالت ب كه كالمين كوخدمت خلق سے عاربیں ہوتی ۔ قولہ تعالیٰ: فقال رَبِّ إِنِّي مسروح مِن حدیث مرتوع ہے آپ کواس روز ایک کف دست خرما کی احتیاج تھی۔ پس یتغییراس پر دال ہے کہ کاملین کی شان ہولیل وکثیر میں اپنی حاجت کاحق تعالیٰ کے سامنے ظاہر کرنا ہے وہ متکبر مدعیان زمد کی طرح نہیں ہوتی کہ وہ حق تعالیٰ کی نعمتوں ہے استغناء بلکے نفرت ظاہر کیا کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ : قالَتْ إِنَّ اَبِنَي يَکْعُوكَ اس لاک کابیقول: لِیکٹوزیک اُٹھر ما سکٹٹ سن کرآ پ کاچلاآ نااس پردال ہے کہ اگر عمل بقصد عوض نہ ہو پھر بعد عمل سجھ عوض قبول کرلیا جاوے تو یہ منافی اخلاق تبیں اور حدیث قوس میں بھی احمال افضاء کے سبب ہے جوشیخ کو قرائن سے مفہوم ہوتا ہے۔ قولد تعالیٰ اَنْ تَأْجُرَنِی شَینِی حِبَیْرِ ۔ اس پر دال ہے کہ نوکری یا عزدوری یادیگراسبابِ معاش منافی تو کل نہیں۔ البتہ جو مخص اس میں مشغول ہو کرعلم یاعمل کے لئے فارغ نہ ہو سکے اور وہ مجل مجمی کرسکتا ہواس کے لئے اسباب کا

اللَّيْ اللَّهُ اللَّهُ الله يصدر الرعاة مواشيهم بعد ريها عن الماء وفي قراء ة يصدر بفتح الياء وضم الدال اي حتى يراجع الرعاة مع اغنامهم وكلتا القراء تين تدل على ذبابهم مطابقة والثانية التزاما لان فراغهم من السقى المقصود ومستلزم لذبابهم عادة والله اعلم ١٦ـ

النَّكُونُ :بيني متعلق بثابت المقدر ١٦٠

البلام قوله انزلت اى تنزل والتعبير بالماضى بدل المضارع الاستطعاف وقوله لما متعلق بفقير لتضمنه معنى الاحتياج المعدى باللام قوله ليجزيك اسند الدعوة الى ابيها وعللتها بالجزاء لئلا يوهم كلامها ريبة وفيه من الدلالة على كمال العقل والحياء والفقه مالا يخفى ١٣ قوله ان خير من استجارت وقد استغنت بار سال هذا الكلام الذى سياقه سياق المثل والحكمة عن ان تقول استأجره لقوته وامانة ولعمرى ان مثل هذا المدح من المرأة للرجل اجمل من المدح الخاص القبى للحشمة ١٣ قوله: فلا عدوان على وتعميم انتفاء العدوان بكلا الاجلين بصدر المشارطة مع تحقق عدم العدوان في اطولهما راسا للقصد الى التسوية بينهما في الانتفاء اى كمالا اطالب بالزياة على النمان ١٣ -

فَلْنَاقَضَّى مُوسَى الْرَجَلُ وَسَارَبِا هُلِهَ اسْرَمِنَ جَانِبِ الطُّوْنِارًا وَاللَّهُ الْمُنْوُ الْنَ النَّهُ النَّالِ الْعَلَيْ الْمَنْوُ الْكَالِ الْمُلْكِ الْمُنْوَ الْكَالِ الْمُلَاكِةُ وَمِن النَّالِ الْعَلَيْ الْمُنْوَلِ الْمُلْكِ الْمُلْكِ الْمُلْكِ الْمُلْكِ الْمُلْكِ الْمُلْكِ اللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ الْمُلْكِ اللَّهُ عَصَاكَ فَى النَّفُوعَةِ الْمُلْكِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّكُ عَصَاكَ فَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللْ

لَكُمَّا سُلْظنًا فَلَا يَصِلُونَ اِلنَكُمَا ۚ بِأَيْدِنَا ۚ أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَ الْغَلِبُونَ ۞

لوگ (لینی فرعون اوراس کے درباری میری بخذیب کریں ارشاد ہوا کہ (بہتر ہے) ہم ابھی تمہارے بھائی کوتمبارا توت باز و بنائے دیے ہیں (اک درخواست تو یہ منظور ہوئی) اور ہم تم دونوں کوایک خاص شوکت (اور ہیبت) عطا کرتے ہیں جس سے ان لوگوں کا تم پر دست ری نہ ہوگی۔پس مجز سے لےکر (تم دونوں چلواور تمہارے ہیرو ہوگا (ان لوگوں پر) غالب رہوگے۔ ۞

تَفْيَينِينَ: تَمْرَيْقُصه: فَلَكَمَا قَطْي مُوْسَى الْاَجَلَ (الى قوله تعالى) أَنْتُمَا وَمَنِ النَّبِعَكُمَا الْفَلِبُونَ غِرْض جبموى (عليه السلام) اس مدت كو يورا كر يجياوه (با جازت شعیب علیه السلام کے)اپنی بی بی کو لے کر (مصرکو یا شام کو)روانہ ہوئے تو (ایک شب میں ایساا تفاق ہوا کہ سردی بھی تھی اور راہ بھی بھول مکئے اس وِقت)ان کوکو وِطور کی طرف ہے ایک (روشنی بشکل) آگ د کھلائی دی۔انہوں نے اپنے گھر دانوں ہے کہا کہتم (یہاں بی) تفہرے رہو میں نے ایک آگ دیلھی ہے (میں وہاں جاتا ہوں) شاید میں تمبارے پاس وہاں ہے (راستہ کی) کچھ خبر لاؤں یا کوئی آگ کا (دہکتا ہوا) انگارا لے آؤں تا کہتم سینک لوسووہ جب أس آ ك كے پاس پنج توان كواس ميدان كے دانى جانب سے (جوكموئ عليدالسلام كى داہنى جانب تھى) أس مبارك مقام ميں ايك درخت ميں سے آ وازآ کی کہاہےمویٰ میں ربالعالمین ہوں اور بیر بھی آ وازآ کی) کہتم اپناعصا ڈال دو(چنانچیانہوں نے ڈال دیااوروہ سانپ بن کر چلنے لگا) سوانہوں نے جب اس کولېرا تا ہوا دیکھا جیسا پتلا سانپ (تیز) ہوتا ہے تو پشت پھیر کر بھا کے اور پیچھے مز کر بھی نہ دیکھا (تھم ہوا کہ)اےمویٰ آ گے آ وَ اور ڈرومت (ہر طرح)امن میں ہو(اور بیکوئی ڈرکی بات نہیں بلکہ تمہارام عجز ہ ہےاور دوسرام عجز ہ اور عنایت ہوتا ہے کہ)تم اپنا ہاتھ گریبان کےاندرڈ الو(اور پھر نکالو)وہ بلاکسی مرض کے نہایت روثن ہوکر نکلے گا اور (اگرمثل انقلاب عصا کے اس معجز ہ ہے بھی طبعًا خوف اور حیرت پیدا ہوتو) خوف (رفع کرنے) کے واسطے اپنا (وہ) ہاتھ (پھر) اینے (گریبان اور بغل) ہے (بدستور سابق) ملالینا(تا کہ وہ پھراصلی حالت پر ہو جاوے اور پھرطبعی خوف بھی نہ ہوا کرے) سویہ (تمہاری نبوت کی) دوسندیں اور (رکیلیں) ہیں تہارے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس لے جانے کے داسطے (جس کاتم کو حکم کیا جاتا ہے کیونکہ) وہ بڑے نافر مان لوگ ہیں۔انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب (میں جانے کے لئے حاضر ہوں مکر آپ کی خاص امداد کی ضرورت ہے کیونکہ میں نے اُن میں ے ایک آ دمی کا خون کر دیا تھا سومجھ کواندیشہ ہے کہ (تمہیں اول ہی وہلہ میں) وہ لوگ مجھ کو آل کر دیں (تبلیغ بھی نہ ہونے یاوے) اور (دوسری بات یہ ہے کہ میری زبان بھی زیادہ رواں نہیں ہےاور)میرے بھائی ہارون کی زبان مجھ سے زیادہ رواں ہےتو ان کوبھی میرامددگار بنا کرمیرے ساتھ رسالت دید بیچئے کہوہ (میری تقریر کی تائیداور) تفعدیق (مفصل و کممل) طور ہے کریں ہے (کیونکہ) مجھ کواندیشہ ہے کہ وہ لوگ (فرعون اوراس کے درباری میری تکذیب کریں (تو اس وقت مناظرہ کی ضرورت ہوگی اور زبانی مناظرہ کے لئے رواں زبان عادۃٔ زیادہ مفید ہے)ارشاد ہوا کہ (بہتر ہے) ہم ابھی تمہارے بھائی کوتمہارا قوت باز و بنائے دیتے ہیں (ایک درخواست تو بیمنظور ہوئی) اور (دوسری درخواست کی اس طرح منظوری ہوئی کہ) ہمتم دونوں کوایک خاص شوکت (وہیبت) عطا کرتے ہیں جس سے ان لوگوں کوتم پر دسترس نہ ہوگی (پس) ہمارے معجز ہے لے کر جاد^{ہا۔} تم دونوں اور جوتمہارا ہیرو ہوگا (ان لوگوں پر) غالب رہو گے۔ **ف**: سورۂ اعراف اورسورۂ طلعۂ اورسورہ ممل میں بعضے مضامین ضروری اس قصہ کے گز رہے ہیں اور ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے کہ طول زمان کی وجہ ہے مصر میں حجے ہے جانے کی امید تھی کیکن فرعون کے پاس جا کراخفا ء کی تو قع نہتھی اس لئے عذر کیا اور شام کو جاتے ہوں تو سیجھا شکال ہی نہیں۔

> رِّجُهُ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُمَا سُلُطِنَا اس مِن دلالت ہے کہ اہل اللّٰہ کومنجا نب اللّٰدا بک شان ہیبت عطا ہوتی ہے۔ در البِهُمَا اللّٰهِ اللّٰهِ أَنْ أَنْ مِنْ مِن مِن مِن مَن أَنْ مُن اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ ال

مُلِيَّقُ الْمُتَّالُ لَيْبِيِّجِيَّكُمُ يَاقِولُه بِايلِتنا : جَاوَاشَارَة الى مقدر يدل عليه قوله تعالى في ظه اذهب انت واخوك بآياتي الـ

﴿ إِنْ يَجْخُونَ ؛ قوله من شاطئ متعلق بنودى قوله الا يمن صفة للشاطئ قوله ؛ في البقعة متعلق بنودى ـ قوله من الشجرة بدل من شاطئ وكون البقعة مباركة باعتبار انها كلم عندها موسلي عليه السلام ١٣ ـ قوله رداءً في الروح اى عونا كما روى عن قتادة وقال ابو حبان الروء السمين الذي يشتدبه الامر فعل بمعنى مفعول فهو اسم لما يعان به ١٣ ـ

الْبُكَلْغَةُ :قوله اضمم الخ خص بايراده في ادخال اليد تحت الجيب لان الخوف الذي حصل من الانقلاب قد علم تدبير زواله بقوله خلها ولا تخف سنعيدها وهذا من المواهب ولا تكلف في هذا المعنى بوجه من الوجوه ١٦٠ـ

فَلَتَاجَاءَهُمُ مُّوسى بِالنِينَابِينَتِ قَالُوُ أَمَاهُ ذَا الرَّسِحُرُّ مُّفْتَرًى وَمَا سَبِعُنَا بِهُ فَا فِيَ أَبَا بِنَا الْأَوَّلِينَ ۞

وَقَالَ مُوسَى رَبِينَ اَعُلَمُ بِمَنُ جَاءَبِالْهُلُى مِنُ عِنْدِهِ وَمَنُ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّامَ وَانَّهُ لَا يُفْلِحُ

الطَّلِمُونَ ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَايُّهُا الْمَلاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمُ مِنْ اللهِ غَيْرِى ۚ فَاوُقِدَ لِى لِهَامِنُ عَلَى الطِّيْنِ فَاجْعُلُ لِي الطَّيْنُ وَعَنَالَ فِرْعَوْنُ يَايُّهُا الْمَلاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمُ مِنْ اللهِ عَنْدِي اللهِ مُوسَى ﴿ وَ إِنِي لَا طُلْتُهُ مِنَ الْكَيْنِ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهُ اللّهُ وَجُنُودَةً فَى الْمَالِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

کہ (خواہ نخواہ اللہ پر)افتر اکیا جاتا ہے اور ہم نے ایسی بات بھی نہیں تی کہ ہمارے اگلے باپ دادوں کے وقت میں بھی ہوئی ہوا درموی نے اس کے جواب میں فرمایا کہ میرا یروردگاراس مخص کوخوب جانتا ہے جو بیچے وین اس کے پاس سے مطال آیا ہے اور جس کا انجام اس عالم سے احجھا ہونے والا ہے (اور) بالیقین ظالم لوگ بھی فلاح نہ یاویں ے اور (دلائل موسویہ دیکھ کرس کر) فرعون کینے لگا کہا ہے اہل در بار مجھ کوتو تمہاراا پیے سوا کوئی خدامعلوم نہیں ہوتا۔ تو اے ہامان تم ہمارے لئے مٹی (کی اینٹیں ہوا کران) کوآ گ میں (پرادہ نگاکر) بکواؤ۔ پھر(ان پختہ اینٹوں ہے)میرے واسطے ایک بلندعمرت بنواؤ تا کہ میں (اس پرچڑھکر)مویٰ کےانٹدکود بکھوں بھالوں اور میں تو (اس دعویٰ میں ک*دمیر ہے۔ سواکو*ئی اور خداہے)مو**یٰ کوجھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے تابعین نے حق و نیامیں سرانھار کھا تھااور یوں سمجھ رہے کہان کو ہمارے پاس لوٹ کرآتا** نبیں ہے تو ہم نے (تکبر کی سزامیں) اس کواوراس کے تابعین کو پکڑ کروریا میں مجینک دیا (یعنی غرق کردیا) سود کھے ظالموں کا کیاانجام ہوا (اورموی علیه السّام کے قول کا ظہور ہو گیا)اور ہم نے ان لوگوں کوابیار کیس بنایا تھا جولوگوں کو دوزخ کی طرف بلاتے رہا در(ای واسطے) قیامت کے روز ایسے بے کس رہ جا کینگے کہ کوئی انکاساتھ نہ د بیگا وریاوگ دونوں عالم میں مبتلائے خسران ہوئے (چنانچہ) د نیامیں بھی ہم نے ایکے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن بھی وہ بدحالی لوگوں میں ہے ہوں گے۔ 🖒 تَفْسِينِ تَمْهُ قصد: فَلَنَاجَاءَهُ هُونُسِي بِلَيْتِنَابَيِنْتِ (الى موله تعالى) وَيَوْمُ الْقِيلَمَةِ هُمُرِمِّنَ الْمَقْبُونِدِيْنَ فَي عُرض جب أن لوكول ك ياس موك (عليهالسلام) ہماری صریح دليليں ليے کرآ ئے تو ان لوگوں نے (معجزات دیکھ کر) کہا کہ بيقو محض ایک جادو ہے کہ(خواہ خواہ خواہ عالیٰ پر)اورافتر اء کياجا تا ہے (کہ بیأس کی جانب ہے معجزات اور دلیل رسالت ہیں)اور ہم نے ایسی بات بھی نہیں تن کہ ہمارے ایکلے باپ دادوں کے وقت میں بھی ہوئی ہواورمویٰ (علیہ السلام) نے (اس کے جواب میں) فرمایا کہ (جب باوجود دلائل صیحہ قائم ہونے کے اور اس میں کوئی شبہ معقول نہ نکال سکنے کے بھی نہیں مانتے تو یہ بہث دھری ہےاوراس کااخیر جواب بہی ہے کہ)میرا پروردگاراس مخص کوخوب جانتا ہے جوتیج وین اس کے پاس لے کرآیا ہےاورجس کاانجام (بعنی خاتمہ)اس عالم (دنیا) ہے اچھا ہونے والا ہے (اور) بالیقین ظالم لوگ (جو کہ مدی اور دین سیجے پرند ہوں) بھی فلاح نہ یاویں کے (کیونکہ اُن کا انجام اچھانہ ہوگا۔مطلب یہ کہ خدا کوخوبمعلوم ہے کہ ہم میں اورتم میں کون اہل ہدی ہے اور کون ظالم اور کون محمود انعاقبت ہے اور کون محروم عن الفلاح ۔پس ہرا یک کی حالت اور ثمر ہ کا جلدی ، ہمرنے کے ساتھ ہی ظہور ہوجاوے گا ابنبیں مانتے تم جانو)اور (دلائل موسویہ دیکھیرس کر) فرعون (کواندیشہ ہوا کہ کہیں معتقدین ان کی طرف مائل نہ ہو جاویں لوگوں کوجمع کرکے) کہنے لگا کہ اے اہل دربار مجھ کوتو تمہاراا ہے سوا کوئی خدامعلوم نہیں ہوتا (اوراس کے بعد تنسیس کے واسطے اپنے وزیرے کہا کہ اگر اس ہے ان لوگوں کا اطمینان نہ ہوتو)اے ہامان تم ہمارے لئے مٹی (کی اینٹیں بنوا کراُن) کو آگ میں پزاوہ لگاکر) میکواؤپھر (ان پختہ اینٹوں ہے)میرے واسطےایک بلندعمارت بنواؤ تا کہ (میں اس پر چڑھ کر) مویٰ کے خدا کودیکھوں بھالوں اور میں تو (اس دعویٰ میں کہ کوئی اور خداہے) مویٰ کوجھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اوراس کے تابعین نے ناحق دنیا میں سراٹھار کھا تھا یوں تبجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کرآ نانہیں ہے تو ہم نے (اس تکبر کی سزامیں)اس کواور اس كے تابعين كو پكر كردريا من بھينك ديا (بعني غرق كرديا) سود يجھئے ظالموں كاكيا انجام ہوا (اورموك عليه انسلام كے تول كاظہور ہو گيا صَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَهُ الدَّارِ ﴿ إِنَّاهُ لَا يُفْلِعُ الظَّلِيمُونَ ﴿)اور بم نے ان لوگوں کو ایباریس بنایا تھا جو (لوگوں کو) دوزخ کی طرف بلاتے رہے اور (ای واسطے) قیامت کے روز (ایسے بے کس رہ جاویں گے کہ)ان کا کوئی ساتھ نہ دے گااور (بیلوگ دونوں عالم میں مبتلائے خسران ہوئے چنانچہ) دنیا میں بھی ہم نے ان کے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن بھی وہ بدحال لوگوں میں ہے ہوں گے۔ 📤 : لعنت چیجے لگا دینے کا مطلب پیہے کہ دنیامیں جو ظالموں کا فروں وغیر ہم برلعنت کرتا ہے چونکہ وہ لوگ بھی ایسے ہی تھےان برہمی پڑتی ہے ۔مقصود فرعون کامحل بنوانے سے لوگوں کو دھوکہ دینا ہے اگر خدائے اعظم ہوتا توجسم ہوتا اور اعظمیت کے سبب

تَفَيْنِيكُونَا الْفَالِنَ عِلَمْ عَلَيْ عِلَمْ الْفَالِقِينِ عِلَمْ الْفَالِقِينِ الْفَالِقِينِ الْفَالِقِينِ الْفَالِقِينِ الْفَالِمُ اللهِ عَلَيْهِ وَفِي الوَّتِي عَلَى اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَفِي الوَّتِي عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

اً لَنْجَوَّ الشِّیٰ ؛ (۱) یعن شام میں جا کرتو فرعون ہے تنی ہی رہتے تو اس صورت میں فرعون کے پاس جانے کاتھم س کر بیجہ عدم اخفاء کے عذر کیا کہ د جب انہی قتلت النح ۱۲۔

الْنَبُحُونُ :قوله اباء نا حال من هذا ١٢ـ

السِّلاعَيْنُ :قوله نبذنهم عبربه اشارة الى حقارتهم ١٣ـ

وَلَقُكُ اٰتَيْنَاهُ وُسَى الْكِتٰبُ مِنْ بَعُهِمَ الْفَلْمُونَ الْاُوْلُ الْكُولُ اللَّهُ اللْمُلْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

لَهُمُ الْقُولَ لَعَلَّهُمْ يَتَنَكَّرُونَ ٥

کرنے میں ان دونوں ہے بہتر ہو میں اس کی بیروی کرنے لگوں گا اگرتم اس دعویٰ میں سے ہو۔ پھر (اس احتجاج کے بعد)اگر بیلوگ آپ کا کہنالانہ) کرسکیس توسیحھ کیجئے کہ یہ بیاں دونوں سے بہتر ہو میں اس کی بیروی کرنے آپ کا کہنالانہ) کرسکیس توسیحھ کیجئے کہ یہ لوگ میں اور ایسے تھی اور ایسے تھی اور ایسے تھی ہور اور) اللہ تعالی ایسے ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا اور ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کو ان لوگوں کے لئے وقتا نو قتا کیے بعد دیگرے بھیجا تا کہ یہ لوگ لابالیار میں اللہ تعالی ایسے ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا اور ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کو ان لوگوں کے لئے وقتا نو قتا کیے بعد دیگرے بھیجا تا کہ یہ لوگ لابالیار میں ۔ 🖒

تَفَيِّبَ بِنَ لَطِيطَ مُویُ عليه السلام كا قصه فرعون كے ساتھ حتم ہوا' آ گے اس قصه كے اعظم مقاصد ليعنی اثبات رسالت محمد بيد كَافْتُورُ كَامْضمون مْدَكُور ہے مع جواب بعض شبهات كفاراور تمہيد كے لئے تصریح رسالت موسويه كی ارشاد ہے ۔ پس اس كوسابق ولاحق دونوں كے ساتھ ارتباط ہے۔

ا ثبات رسالت محمد بِهَ فَاتَعْتُمُ مَع جواب بعض شبهات: وَلَقَلْ أَتَيْنَاهُ وُسَى الْكِتْبَ (الى فوله تعالى) وَلَقَلُ وَظَلْمَا لَهُ هُو الْعَكْلُهُ هُو يَتَذَكَّرُونَ ٥٠ اور(رسالت کاسلسلخلق کے تاج اصل ہونے کے سبب ہمیشہ ہے چلا آیا ہے چنانچہ) ہم نے مویٰ (علیہ السلام) کوجن کا کا قصدابھی پڑھ چکے ہو)اگلی امتوں (یعنی توم نوح و عادو ثمود) کے ہلاک کے پیچھے (جبکدان زمانوں کے انبیاء کی تعلیمات نایاب ہوگئی تھیں اور لوگ ہدایت کے بخت حاجت مند نتھے) کتاب (یعنی تورات) دی تھی جولوگوں کے (بعنی بنی اسرائیل کے) لئے دانشمندیوں کا سبب اور ہدایت اور رحمت تھی تا کہ وہ (اُس سے)نفیحت حاصل کریں (طالب حِق کی اول فہم درست ہوتی ہے یہ بصیرت ہے پھرا دکام قبول کرتا ہے یہ ہدایت ہے پھر مدایت کاثمر ہ لیعنی قرب وقبول عنایت ہوتا ہے'یہ رحمت ہے)اور (اس طرح جب بید در ہ بھی ختم ہو چکا اورلوگ بھرمتاج تجدید ہدایت ہوئے تو اپنی سنت مستمرہ کے موافق ہم نے آپ کورسول بنایا جس کے دلائل میں ہے ایک بہی واقعہ موسویہ کی بیتی خبردینا ہے کیونکہ قطعی خبردینے کے لئے کوئی طریق علم کاضروری ہاوروہ طریق منحصرہ جارمیں امورعقلیہ میں ے تو ہے ہیں اور امر نقلیہ میں یا ساع اہل علم ہے جو کہ دوسراطریق ہے سو یہ بھی بوجہ عدم مخالطت وعدم مدارسة اہل اخبار کے متفی ہے اور یا اپنامشاہدہ جو کہ تیسرا طریق ہے۔سواس کی نفی نہایت ہی اظہر ہے۔ چنانچے ظاہر ہے کہ) آپ (طور کے) مغربی جانب میں موجود نہ تھے جب کہ ہم نے مویٰ (علیه السلام) کوا حکام ديے تھے (بعنی توراة دی تھی)اور (وہاں خاص تو كياموجود ہوتے) آپ (تو)ان لوكوں ميں سے (بھی)ند تھے جو (اس زماند ميں)موجود تھے (پس احمال مشاہدہ کا بھی ندرہا)ولیکن (بات بیکہ) ہم نے (مویٰ علیہ السلام کے بعد) بہت ی سلیں امپیدا کیں مجران پرزمانۂ درازگزر گیا (جس سے پھرعلوم سیحدنا یا ب ہو سے اور پھرلوگ مختاج ہدایت ہوئے اور کو درمیان درمیان انبیاء کیہم السلام آیا کئے مگران کے علوم بھی ای طرح نایاب ہوئے اس لئے ہماری رحمت متفتضی ہوگی کہ ہم نے آپ کووحی ورسالت سے مشرف فر مایا جو کہ چوتھا طریق ہے خبریقینی کا اور دوسر ہے طرق علم کلنی کے ہیں جومبحث ہی سے خارج ہے' کیونکہ آپ کی بیہ خبریں بالکل بھینی اور طعی ہیں۔ حاصل ہے کہ کم بھینی کے چارطریقے اور تین منتقی۔ پس چوتھامتعین اور بہی مطلوب ہے) اور (جیسے آپ نے عطائے تو راۃ کا مشاہدہ نہیں کیا اور سیحے ویقینی خبر دے رہے ہیں۔ای طرح مویٰ علیہ السلام کے قیام مدین کامشاہدہ نہیں فرمایا۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ) آپ اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہ تھے کہ آپ (وہاں کے حالات د کیچکران حالات کے متعلق) ہماری آپتی (اپنے ان معاصر) لوگوں کو پڑھ پڑھ کر سنار ہے ہوں ولیکن ہم ہی (آپ کو) رسول بنانے والے ہیں (کدرسول بنا کریہ واقعات وحی ہے بتلا دیئے)اور (اس طرح) آپ طور کی جانب (غربی مذکور) میں اس وقت بھی موجود نہ تھے جب بم نے (مویٰ علیہ السلام کو) بکارا تھا (کہ ٹیمٹونسی اِنی ٓ اَنَا اللّٰہُ دَبُّ الْعٰلَیدین ﴾ وَ اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ﴿ جُوکہ اَن کو نبوت عطا ہونے کا وقت تھا) ولیکن (اس کاعلم بھی اس طرح حاصل ہوا کہ) آپ اینے رب کی رحت ہے نبی ^{کی}بنائے گئے تا کہ آپ ایسے لوگوں کوڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا (نبی) نہیں آیا۔ کیا عجب ہے کہ نصیحت قبول کرلیں (کیونکہ حضور مُلَاثِیَّتُم کے معاصرین بلکہ اُن کے آباءا قربین نے بھی کسی کونبیں دیکھا تھا گوبعض شرائع بالخصوص توحيد بواسطان تك بهي پنجي تحيي بن وَلَقَدُ بِعَثْنَا فِي كُلِّ أَمَّةٍ رَسُولاً [اليحل: ٣٦] سے تعارض ندر ہا)اور (اگربيلوگ ذرا تايل كرين توسمجھ كيتے ميں پنیمبر بھیجے ہے ہمارا کوئی فائد نہیں بلکدان ہی لوگوں کا فائدہ ہے کہ بیلوگ حسن وقتح پر مطلع ہو کرعقوبت سے نیج سکتے ہیں ورنہ جن امور کا فتح عقل ہے دریا فت ہو سكتا ہے اس پرعذاب بلاارسال رسول بھی ہوناممكن تھاليكن اس وقت ان كوايك كوندحسرت ہوتی كہ ہائے اگر رسول آ جا تا نو ہم كوزياد ہ تنبہ ہو جا تا اور اس مصیبت میں نہ پڑتے۔اس لئے رسول بھی بھیج و یا تا کہ اس حسرت ہے بچناان کوآ سان ہوور نداختال تھا کہ) ہم رسول نہ بھی بھیجے اگریہ بات نہ ہوتی کہ ان پر ان کے کرداروں کے سبب (جو کہ عقلا ہجیج ہیں) کوئی مصیبت (دنیایا آخرت میں) نازل ہوتی (جس کی نسبت ان کوعقل کے یافر شتے کے ذریعہ سے یقین ہو جاتا كەيەسزائے اعمال ہے) تويە كىنے كىلەك جارے بروردگارآپ نے جارے ياس كوئى پىغىبركيوں نە بھيجاتا كە بىم آپ كے احكام كا اتباع كرتے اور (اُن احکام اور سول پرایمان)لانے والوں میں ہے ہوتے سو(اس امر کا مقتضا تو بیتھا کہ رسول کے آنے کوغنیمت سمجھتے اور اس کے دین حق کوقبول کرتے لیکن ان کی بیرحالت ہوئی کہ)جب ہماری طرف ہے ان لوگوں کے پاس امرحق (بعنی رسول حق اور دین حق) پہنچا تو (اس میں شبه نکا لنے کے لئے یوں) کہنے لگے

کدان کوالی کتاب کیوں ندملی جیسی موی (علیہ السلام) کوملی تھی (یعنی قرآن واحدةُ مثل توراة کے کیوں نہ تازل ہوا آ کے جواب کیے کہ) کیا جو کتاب مویٰ (علیہ السلام) کولمی تھی اس کے قبل میلوگ اس کے منکر نہیں ہوئے (چنانچہ ظاہر ہے کہ شرکین موی علیہ السلام اور تو را ۃ کوبھی نہ مانتے تھے کیونگہ وہ ہرے ہے اصل نبوت ہی کے منکر تھے) یہلوگ تو (قر آن اور تو را ۃ دونوں کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ دونوں جادو ہیں جوا یک دوسرے کے موافق ہیں (یہاس کے کہلا کھ اصول شرائع میں دونوں متفق ہیں)اور یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم تو دونوں میں کس کونہیں مانتے (خواہ یہی عبارت ان کامقولہ ہواورخواہ ان کےاقوال ہے لازم آتا ہواورخواہ ایک ہی ساتھ دونوں کا انکار کیا ہو یا مختلف قول جمع کئے گئے ہوں تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس شبہ کا منشاء قصد ایمان بالقرآن بصورت تماثل توراۃ کے نہیں بلکہ یہ بھی ایک حیلہ اورشرارت ہے۔ آ گے اس کا جواب ہے کہ اے محمد کا ٹیٹیٹر) آ پے کہہ دیجئے کہ اچھا تو (علاوہ تو راۃ وقر آن کے)تم کوئی اور کتاب اللہ کے پاس سے لے آ وُجو ہدایت کرنے میں ان دونوں سے بہتر ہو۔ میں اس کی پیروی کرنے لگوں گا اگرتم (اس دعویٰ میں) سیجے ہو (کہ سيخلن تَظَاهَوا عَلَيْ جس مقصووان دونوس كمابول كانعوذ بالله مفترى اورغلط جونائ يعنى مقصودتو اتباع حق كائب بس اگركتب البيدكون مانة جوتوان كى پیروی کروقر آن کی تو مطلقا اور تورا ق کی تو حید و بشارات محمدیه میں اور اگر ان کوحق نہیں مانتے تو تم کوئی حق پیش کرواور اس کاحق ہونا ثابت کر دوجس کوابدی ہونے سے اس کے تعبیر کیا گیا ہے کہ مقصود حق سے اس کا وسیلہ مرایت ہونا ہے اگر فرضا ثابت کردو کے تو میں اس کی پیروی کرلوں گا۔غرض بیر کہ میں حق ثابت کر دوں توتم اس کا اتباع کرواورا گرتم حق ثابت کردوتو میں اتباع کے لئے آ مادہ ہوں اور چونکہ قضیہ شرطیہ میں محض تھم اتصال کا ہوتا ہے اس لئے اتباع غیر کتب الہیہ كاشكال لازم بيس آتا) پير (اس احتجاج كے بعد) اگريدلوگ آپ كا (بير) كہنا كه (فَانْتُواْ بِكِتْبِ) نه كرسكيس (اور ظاہر ہے كه نه كرسكيس كے كقوله تعالى فَانْ لَّه و مذمود الله و موجود البغرة : ٢٤] اور پيم بھى آپ كا اتباع نه كريں) تو آپ سمھ ليجئے كه (ان سوالات كا منشاء كو كى اشتباہ وتر دروحق جو كى نہيں ہے بلكه) يہ لوگ محض اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں (انکانفس کہتا ہے کہ جس طرح بن پڑے انکار ہی کرنا جا ہے ۔ پس بیابی کررہے ہیں گوخت بھی واضح ہوجاوے)اور ایسے تحص سے زیادہ کون مجمراہ ہوگا جوابی نفسانی خواہشوں پر چاتا ہو بدوں اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل (اسکے پاس)ہو(اور)اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (جو کہ وضوح حق کے بعد بدول کسی متمسک سیجے کے بھی اپنی گمراہی ہے بازنہ آ وے)ہدایت نہیں کیا کرتا (جس کا سبب اس شخص کا خود قصد کرنا ہے اپنے گمراہ رہنے کا اور قصد کے بعد خلق فعل عادت ہے اللہ تعالی کی اسلے ایسا محض ہمیشہ گمراہ رہتا ہے یہاں تک توجواب الزامی تھا ایکے اس قول کا اُو ٹی مِیْلُ مَا اُوْتِی مُوسٰی ﴿)اور (آ کے تحقیقی جواب ہے جس میں قرآن کے دفعۃ واحدۃ نازل نہ ہونے کی حکمت بیان فرماتے ہیں کہ)ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کوان لوگوں کے لئے وقنا فو قنات کیے بعدد گیرے بھیجا تا کہ بیلوگ (بار بارتاز ہ بتنے ہے)نفیحت مانیں (لیعنی ہم تو دفعتہ واحد ۂ تبھیجے پربھی قادر ہیں گران ہی کی مصلحت ہے تھوڑ ا تھوڑ انازل کرتے ہیں پھراندھیر ہے کہ اپنی ہی مصلحت کی مخالفت کرتے ہیں) 🖦 آیت: وَمَا كُنْتَ بِجَانِی الْغَرِّبِیِّ ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ كنارہ جبل طور كا جس بركام بواتفاغر بي تفابعض مفسرين في مستقلاً بهي اس كي تفريح كي ب كما في الروح عن البحر تحت قوله تعالى فكمَّا قَطْي مُوسَى الْاَجَلَ اوران آیات میں مشاہرہ کی نفی کرنا جس کا انتفاء برنسبت دوسرے احتمالات کے خود اظہر ہے مبالغہ ہے اور اشارہ ہے اس طرف کہ گویا دوسرے احتمالات ایسے بعید ہیں كهاس منفى سے ابعد ہیں كہاس كے انتفاء سے ان كاخو دانتفاء ہو جاوے گایا بیكم از كم سب متماثل ہیں اور ان كااحتمال ايسا ہے جيسا مشاہد ہ كااحتمال اور جس طرح مینفی ہے وہ بھی منفی ہیں اور دوسرے مقامات پرخودان کی نفی مستقلاً بھی فرمائی گئی ہے۔ سکدا فی الروح بتغییر یسیر اوران آیات میں اولانفی کی گئی ہے حضور عندعطاءالتوراة كى جس كاوتوع سب كے بعد ہوا ، چرنفى كى گئى حضور وقت قيام مدين كى جوسب سے پہلے واقع ہوا۔ پھرنفى كى گئى حضور وقت النداء كى جو درميان میں واقع ہوئی۔اس تر تبیب بدلنے میں یہ نکتہ ہے کہ ہرموقع میں آپ کاتشریف نہ رکھنامستفل دلیل ہوصا حب وی ہونے کی ورنہ اگر وقوع کےموافق ذکر میں ترتیب ہوتی تو مجموعہ دلیل واحد سمجھا جاتا اور گومنفی ٹانی و ٹالٹ میں ترتیب وقوعی کے موافق ترتیب ذکری ہے تگرمنفی اول و ٹانی میں ترتیب بدلنے ہے اشارہ ہو گیا تعدد دلائل كے قصد كى طرف بهر اس سے منفى ٹانى و ثالث ميں بھى قصد تعدد مفہوم ہو گيا كذا فى الروح بتغيير يسير اور آيات مذكورہ ميں تينول موقعوں پر حرف استدراك يعنى لكن آيا بي مكراول مين تومتدرك يعني أوْحَيْنا أرْسَلْنا محذوف ساوراس كاموجب اورسبب بعيد يعنى المشاء قرون و تطاول عمر اس کے قائم مقام کیا گیا ہے جو کہاس پر دال بھی ہے اور موقع ٹانی میں خود متدرک یعنی کُنَیّا مُرْسِلِینِیّ ﴿ مَدُور ہے اور موقع ٹالٹ میں بھی مثل اول کے متدرک مقدر ہے لیکن اس کاموجب اورسبب قریب یعنی رحمت مذکور ہے جوجز اوخیر ہے علت تامدار سال کا۔پس اس اسلوب ہے سبب اول اور سبب اخیر بھی مقصود کا بتلا دیا اوراول کواول لائے اوراخیر کواخیر اور درمیان میں مقصود کی تصریح فرما دی جواول و آخر دونوں کے ساتھ مجاور ہونے سے دونوں جگہ عیمین محذوف پر دال ہے كذا في الروح بادني تغيير اورآيت: لَوْ لَآ أَنْ تُصِيبُهُكُرُ مِن جواب محذوف بلما ارسلنا يا لا حتمل انا لم نوسل رسلاا وركلام ش بجائرات جواب کاسب ندکور ہے یعن آن تھے بنہ کھڑ سے فیکھولوا تک چراس میں بھی اصل سبب یقولو اے جیسا ظاہر ہے لیکن چونکہ اس تول کا سبب خود

مُلِيَّقُ الْبُرَجُكُمُ الْقُولَه فَى قرونا شَلِيل ترجمة بالحاصل إقوله فى رحمة : ثي بنائے گئے لان العامل المقدر كالملفوظ وكذا قيل قوله لو لا ان تصيبهم من قوله هم رسول النح ١٣-٣ قوله فى وصلنا: وقاً فوقاً ' كي بعدد كيرے القيد الاول مستفاد من الباب والثانى من المادة فالمحمد عدل علم التف بذ ١٢-

﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْكِتْبُ مِن قَبُلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُون ﴿ وَإِذَا يُتُلَّ عَلَيْهِمْ قَالُوا امّنَا بِهَ الْحَقُ مِن رَّبِّناً ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الْحَقُّ مِن وَبُلِّهِ مُن قَبُلِهِ مُسُلِمِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللللَّا الللللللَّا اللللللَّا الللَّهُ الللللللللللللَّهُ ال

سلام عکیکو نوکون کو نبئتنی المجھیلین النہ بھی انگھیں گئیں گئیں آئی ہے کہ لکت اللہ یہ بھی من پیشام و کھو آغ کے بالمؤتد این اللہ یہ بھی من پیشام و کھو آغ کے بالمؤتد این اللہ یہ بھی من پیشام و کھو آغ کے بالمؤتد این اور جن اور جن اور جب فران ان کے مامنے پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہے۔

میں کہ ہم اس پرایمان لائے۔ بے شک بین ہے جو ہمارے رب کی طرف سے (بازل ہوا ہے اور) ہم تو اس کے آنے سے پہلے بھی مانتے تھے۔ ان لوگوں کو ان کی پختگی کی وجہ سے دو ہرا تو اب ملے گا اور وہ لوگ نیکی (اور آیڈ ا) کا دفعیہ کردیتے ہیں اور ہم نے جو پچھان کو دیا ہے اس میں سے (اللہ کی راہ میں) خرج کرتے ہیں اور جب (کسی سے اپنی نبیت) کوئی لغو بات سفتے ہیں تو اس کو (بھی ٹال جاتے ہیں اور سلامت روی کے طور پر) کہد دیتے ہیں کہ پچھ جو اب نبیس دیتے ہمارا کیا ہمارے سامنے آئے گا (بھائی) ہم تم کوسلام کرتے ہیں ہم ہے بھولوگوں سے الجھتانہیں جا ہے ۔ آب جس کو جا ہیں ہدایت نبیس کر سکتے بلکہ اللہ جس کو جا ہے ہدایت کر دیتا ہے اور

بدایت یانے والوں کاعلم (بھی)ای کوہے۔

تَفَیْنِیْنْ لَطِظ : او پرقصۂ موسویہ سے رسالت محریہ پراستدلال تھا مع ذم منکرین کے آئے بٹارات کتب مادیہ سابقہ کی بنا پرمنصف اہل کتاب کے ایمان لانے سے رسالت پراستدلال ہے مع مدح ان مصدقین مؤمنین کے اور نزول اس کا مؤمنین اہل کتاب کی شان میں ہواہے جن میں بعض کے نام کی تقریح بھی آئی ہے۔ ابور فاعداور نوآ وی ان کے ساتھ سلمان عبداللہ بن سلام امین بن یا مین اصحاب نجاشی ان میں بعضے پہلے یہودی تھے اور بعضے نصر انی اور ان کو کافین سے ایڈ اے بھی پہنے تھی اللہ رالمنعور باسانید معتلفہ ۔

اشارہ باستدلال برسالت بنابرایمان علاء بشارات: آئن یُن اتیبه کم الکینہ مِن قبلیہ دانی مولہ تعانی سلام عکنیکھ نلائنگھ نو کہ تعانی سلام عکناء بشارات کت سابقہ کی تقدیق ہے جھی طاہرے چنانچی) جن لوگوں کو ہم نے قرآن سے پہلے (آسانی) کتابیل وی ہیں (ان میں جومنصف ہیں) وہ اُس (قرآن) پرایمان لاتے ہیں اور جب قرآن اُن کے سامنے پڑھا جا تا ہو بھتے ہیں کہ ہم اس پرایمان لائے ہشک ہی ت سے ملک ہی جو راب زول کے بعد جو راب زول ہوا ہے اور) ہم تو اس (کے آنے) سے پہلے بھی (اس کی بنابر بشارات اپنی کتب کے) مانتے تھ (اب زول کے بعد تجد یہ عبد کرتے ہیں نہ شل ان لوگوں کے جو زول سے پہلے تو مصدق اور شائق اور فتظر تھے۔ فلکنا جاء کھ و منا عَرَفُوا کھ وا به البقرة : ۱۹۹ اس سے مساف طاہر ہوا کہ آپ ہی مصداق بشارات کے ہیں۔ پس یہ بھی ایک ولیل ہے نوت کی ۔ تقول بعال ہوا کہ اُن ایمان والوں کی فضیات ہے کہ) ان لوگوں کو بیٹ کی گھٹ گھٹ اُن آپ اُن ایکمان والوں کی فضیات ہے کہ) ان لوگوں کو ان کی پختل کی وجہ سے (کہ پہلی کتاب برایمان رکھنے کے ضمن میں بھی تھی اور جدز ول قرآن کے بھی اُن ایمان پر قائم رہے اور اُن کی پختی کی وہ ہرا تو اب ملی گار آپ برایمان والوں کی فضیات ہے دی کہ ان ایمان پر قائم رہانو اب ملی گار آپ پرائیان رکھتے تھے اور بعدز ول قرآن کے بھی اور وقل کی اور اور ایزاء) و فعیہ کرد سے ہیں اور جم نے جو بھوان کو دیا ہاں میں ہی اور اور ایزاء) و فعیہ کرد سے ہیں اور جم نے جو بھوان کو دیا ہاں میں سے (البتداء) و فعیہ کرد سے ہیں اور جم نے جو بھوان کو دیا ہاں میں سے (البتداء) کو کی لغوبات سنتے ہیں (جو ایڈائے تول ہے) کی راہ میں) کو کی لغوبات سنتے ہیں (جو ایڈائے تول ہے) کی راہ میں) کو کی لغوبات سنتے ہیں (جو ایڈائے تول ہے) کی راہ میں) کو کی لغوبات سنتے ہیں اور جمل کرتے ہیں اور جمل کرتے ہیں اور جمل کرتے ہیں اور کی گھرائے کی کی راہ میں) کو کی لغوبات سنتے ہیں (جو ایڈائے تول ہے) کی راہ میں کرچ کرتے ہیں اور (جمل طرح تعلی اور جمل کرتے ہیں ایک طرح) جب (حمل سے ایک طرح) جب (حمل سے ایک طرح کی کو کو بھو کی کو بھو کی کو بھو بات سنتے ہیں اور جمل کرتے ہیں اور کو کی کو بھو بات سنتے ہیں اور جمل کرتے ہیں اور کو کی کو بھو بات سنتے ہو کھو ان کی کو بات سنتے ہیں کو کی کو بات سنتے ہو کھو کو کی کو کو بات کو کو کی کو کو کی کو بات کی کو کی کو کو کو کی کو بات کو کو کو کو کی کو کو

تسلید رسول الند صلی الله علیه وسلم بنقی قدرت بر ہدایت عقیقیہ: اِنْکے لَا لَقُدِیْ صَنْ اَحْبَدُتُ وَ لَکِنَ اللّٰهَ یَهُدِیْ مَنْ یَشَاءِ وَ هُوَ اَعْدُ رَسُولِ اللّٰهُ عَلَیْهُ اللّٰهُ عَلَیْهُ الله جس کوچاہیں ہدایت بیل کرسکتے بلکہ الله جس کوچاہے ہدایت کر دیتا ہے اور (ہدایت کرنے کی قدرت تو بجر خدا کے کسی کوکیا ہوتی میں کام کے بھی تونبیں کہ کون کون ہدایت یانے والا ہے بلکہ) ہدایت کی خالوں کاعلم (بھی) اُس کو ہے۔

ا اورسورہ شوریٰ کے اخیر میں جو ہے اِنگھنے کلا تھائی وہ بمعنی اراءۃ طریق وہدایت صوریہ ہے اور یہاں نفی بمعنی ایصال الی المطلوب وہدایت حقیقیہ کے سے صحیح مسلم میں اس آیت کا نزول ابوطالب کے بارہ میں مروی ہے کیئن عموم الفاظ سے دوسروں کو بھی شامل ہے۔ صاحب روح نے کہا ہے کہ بے ضرورت اس سکد میں کا اس کے دوسروں کو بھی شامل ہے۔ صاحب روح نے کہا ہے کہ بے ضرورت اس سکد میں کا اس سکد میں کا اس سکد میں کا مقابلہ تا ہے۔ کہا ہے کہ ہے تا ذی علویوں کا یقینا اورخود حضور کی تاذی کا موجب احتمالاً ہے۔ کہیں احتیاط بہتر ہے۔

تُرْجُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال مَنْ آخَبُنُتُ يَمْرَى بِهِ اللهِ عَلَى كَهُ مِدايت كَى كَا قَدرت مِن بِين جيها بعض جهلاء كالمَّمان هي كه في كامل جس كوچا به الشرف و اصل الى الله كر

مُولِيُّنَّ الْبِرِجِيِّ إِلَيْهِ فِي الْكُتَّبِ كَامِنِ اشارة الى كون اللام للجنسرة قوله في لا نبتغي الجمال اشارة الى تقدير المضاف اي المخالطة والمخاطبة الـسل قوله في المهتدين: مِرايت بإنه والول اشارة الى ان الاطلاق باعتبار يؤل كما في الدر عن مجاهد قال ممن قدر الهدى والضلال الد

﴿ لِنَبَكُمْ إِنَّ اللَّهُ مِن قبله راجع الى القرآن المدلول عليه في قوله وصلنا لهم القول ١٣٠٠

النَّهُلاَيَّةُ :قوله انه الحق في النيسابوري تعليل الايمان به لان كونه حقا من الله يوجب الايمان به وقوله انا كنا من قبله بيان لقوله آمنا به لان ايمانهم احتمل ان يكون قريب العهدوان يكون بعيده فاخبروا ان ايمانهم به متقادم ١٣_

وَ قَالُوَا إِنْ نَتَبِعِ الْهُلَى مَعَكَ نُتَخَطَّفُ مِنْ اَرْضِنَا أُولَمُ نِنُكِنْ لَهُمُ حَرَمًا اَمِنَا يَجُنَى إلَيْهِ ثُمَرْتُ كُلِّ شَيْءً رِّزُقًا مِنْ لَكُ نَا وَلَكِنَّ اكْنَرُهُمُ لَا يَعُلَمُونَ ﴿ وَكُمْ اَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتُ مَعِيشَتَهُا فَتِلْكَ كُلِّ شَيْءً رِّزُقًا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتُ مَعِيشَتَهُا فَتِلْكَ كُلِّ شَيْءً وِزُقًا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتُ مَعِيشَتَهُا فَتِلْكَ

عَ مِنْ شَيْءً فَمَتَاعُ الْحَيْوةِ الدُّنْيَا وَ زِيْنَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللهِ خَيْرٌ وَّ أَبْعَلْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ فَ

اور بیلوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہوکر (اس دین کی) ہدایت پر چلے گئیں توتی الفورائے مقام سے مارکر نکال دیے جا کیں کیا ہم نے ان کوامن وا مان والے حرم میں جگہ نہیں دی۔ جہاں ہر ہم پھل کھیے چئے آتے ہیں۔ جو ہمارے پاس (بیعی ہماری قدرت اور خدائی ہے) کھانے کو طبتے ہیں کین ان میں اکثر لوگ (اس کو) نہیں جانے اور ہم بہت می بستیں بلاک کر چکے ہیں جواہے سامان عیش پر نازاں تھے سو (وکھیلو) بیان کے گھر (تمہاری آتھوں کے سامنے پڑے) ہیں کہ ان کے بعد آباد ہی نہوے گر تھوں کے سامنے پڑے) ہیں کہ ان کے بعد آباد ہی نہوے گر تھوزی ورید کے لئے اور آخرکار (ان کے ان سب سامانوں کے) ہم ہی مالک رہے۔ آپ کارب بستیوں کو (اقل ہی بار میں) بلاک نہیں کی اور ہو ہاں کے بستیوں کو ملاک نہیں کرتے۔ گرای حالت میں کہ وہاں کے بستیوں کے صدر مقام میں کمی پیغیر کو بھیجے نہ لے کہ وہ ان لوگوں کو ہماری آ بیتیں پڑھ پڑھ کر سنا کے اور ہم ان بستیوں کو ہلاک نہیں کرتے۔ گرای حالت میں کہ وہاں کے باشند ہے بہت ہی شرارت کرنے گیں اور جو پچھتم کو دیا دلایا گیا وہ محض (چندروزہ) دینوی زندگی کے دشتے کے لئے ہا در بہیں کی (زیب) زینت ہاور جو (اجرو

ثواب) الله كے باس سے وہ بدر جہا بہتر ہے اور زیادہ (لیعنی بمیشہ) باتی رہنے والا ہے كیاتم لوگ (اس بات كو) نبیس بجھتے _ (

تفکیر زارط : او پر دورے کفارے ایمان نہ لانے کا ذکر چلا آر ہاہے اور ان کے ایمان میں چند آمور مالع تصایک مالع ان کا شہر الوّلَ اُوْتِی مِثْلُ مَا اُوْتِی مِنْدُ مِنْ اِنْعُ اِللّٰ اِللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ مِنْ اللّٰ اللللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللل

ر فع اعذار وموانع ايمان رفع مانع اول: فَلَمَّنَا جَآءَهُمُ النَّحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوْتِي او بِكُرْر دِكا-

رَفِعُ مَا لَعِ رُومٍ: وَ قَالُوٓا إِنْ نَتَتَبِعِ الْهُمَاى مَعَكَ (الى مَوله نعالى) وَلَكِنَّ ٱكْثَرُهُمُ لَا يَعُلَمُوْنَ €

رقع ما لَع سوم: وَكُمُ المُلكَنا مِن قَرْيَاتِي والى موله تعالى وَكُنَا نَحْنُ الْوُرِثْيُنَ @

رقع مالع چهارم: وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى (الى مَول تعالى) كُنَّا مُهُلِكِي الْقُوْلَى إلا وَأَهْلُهُ الْقُرْفَ الْعُلِمُونَ الْ

ہوئی)اور (ایک وجا بمان ندلانے کی ہے کہ دنیا نقلہ ہے اس کئے مرغوب ہے اور آخرت نید ہے اس کئے غیر مرغوب ہے۔ پس دنیا کی رغبت سے دل خالی نہیں ہوتا کہ اس میں آخرت کی رغبت ہاوے۔ پھراس کی تحصیل کا طریقہ تلاش کیا جاوے کہ وہ ایمان ہے ہواس کی نبست بیرین رکھو کہ) جو پچھٹم کو یا دلا یا گیا ہو ہو وہ کھن (چندروزہ) دنیوی زندگی کے بریخے کے لئے ہاور یہبی کی (زیب و) زینت ہے (کہ خاتمہ محمر کے ساتھ اس کا بھی خاتمہ ہوجا وے گا) اور جو (اجروثو اب) اللہ کے ہاں ہو وہ بدر جہا اس سے (کیفیتہ بھی) بہتر ہا اور (کمیٹہ بھی) زیادہ (یعنی بمیشہ) باتی رہنے والا ہے۔ ہو کیا تم لوگ (اس تفاوت کے تعقیل کو یا اس تفاوت کے اقتضاء کو) نہیں بیجھتے (غرض تمہارے اعذار ومنا ہی اصرارعلی الکفر کے سب محض بے بنیا داور لغو ہیں مجھواور مانو) ہے: صدر مقام کے باشندے بہنست علاقہ والوں کے نبیم اور سلیم بھی ہوتے ہیں۔ تخاطب اول ایسے ہی لوگوں کے لئے مناسب ہے اور فیٹلک صلیک بھی مود وغیر ہم کی طرف اشارہ ہے کہ شام کی آ مدور خت میں نظر آتے تھے اور نوسلموں کو تکلیف پنچنا مضمون کے لئے مناسب ہی کے ایمان کی نسبت معنمون ہے۔ تیسرے وہ تحظف نہیں ، دوسرے قلت با عث اس ذات کا تھا۔ اگر کشرت ہے حق کو قبول کرتے تو بینو بت نہ آتی اور یہاں سب بی کے ایمان کی نسبت معنمون ہے۔ تیسرے وہ تکلیف باہر والوں نے نہیں بہنچائی اور تخطف بی ہے۔خودابل مکہ نے حم کی تعظیم فوت کرے تکلیف درئیس بہنچائی اور تخطف بی ہے۔خودابل مکہ نے حم کی تعظیم فوت کرے تکلیف درئی غیرابل حرم نے تو اہل حرم کوئیس ستایا۔

الْرِوَّالِيَّاتُ في الدر المنتور اخرج النسائي وابن المنذر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الحارث بن نوفل الذي قال ان نتبع الهدى و اخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس ان ناسا من قريش قالوا للنبي المائية ان نتبعك يتخطفنا الناس فانزل الله تعالى وقالوا ان نتبع الهدى الآية الـ

﴾ ﴿ اللَّهَ اللَّهُ ال على ان كل للتلكير ١٢_

أَلْنَكُونُ :قوله حرما مفعول لتكن المتضمن لمعنى الجعل والا فالتمكين يعدى بمن قال في الصراح يقال كفي الله من الشئ وامكنه بمعنى قوله رزقا نصب على المصدر من معنى يجبى لان مآله يرزقون اله قوله معيشتها نصب على انه كالمفعول به بطرت لتضمنه معنى فعل متعد اى كفرت او بنزع الخافض اى معيشتها او في معيشتها اله

البَلائَةُ :قوله وما كنا التفات من الغيبة الى التكلم وقوله الا واهلها ظالمون استثناء مفرغ من عم الاحوال اى ما كنا مهلكين لاهل القرى بعد ما بعثنا فى امها رسولا يدعوهم الى الحق ويرشدهم اليه فى حال من الاحوال الاحال كونهم ظالمين بتكذيب رسولنا والكفر بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحته الاهلاك بموجب السنة الالهية (ان معنى قوله ما كان ربك ما صح وما استقام) لالعدم وقومه حتى يلزم تحقق الاهلاك عقيب البعث كذا فى الروح قلت وان قيل ان الغاية مجموع الامرين احدهما ذكر فى قوله حتى يبعث والآخر بقوله الا واهلها ظالمون لما احتيج الى تاويل قوله ما كان بعدم الصحة وعلى هذا نبيت الترجمة فافهم الم

صَالِحًا فَعَسَى آنُ يَكُونَ مِنَ الْمُفُلِحِينَ ۞

بھلاوہ خض جس ہے ہم نے ایک پیندیدہ وعدہ کررکھا ہے۔ پھروہ خض اس (وعدہ کی چیز کو پانے والا ہے کیاات شخص جیسا ہوسکتا ہے جس کوہم نے دینوی زندگی کا چندروزہ فائدہ دے رکھا بھروہ قیامت کے روز ان لوگوں میں ہے ہو گا جوگرفتار کر کے لائے جائیں گے اور وہ دن قابل یاد کرنے کے ہے جس دن اللہ تعالی ان کافروں کو (تو بخا) پکارکر کیج گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کوتم (ہمارا شریک) سمجھ رہے تھے جن پر (بعجہ گمراہ کرنے کے) اللہ کا فرمودہ (بعنی استحقاق عذا ہے) ہیا ہے ہول افسیں گے کہ بیشک یہ وہی لوگ ہیں جن کوہم نے برہکایا ہم نے ان کو دیسا ہی (بلا جبر وکراہ) برہکایا جیسا ہم خود بہک بچکے تھے۔ ہم آپ کی بیش میں ان (سکے تعلقات) سے دستبرداری کرتے ہیں (اور) بیلوگ درحقیقت ہم کونہ ہو جتے تھے اور (اس وقت ان مشرکین ہے کہا جائے گا کہ (اب اپنے ان شرکا ، کو بلا وَ چنا نچہ وہ (فرط جبرت سے بالاضطرار) ان کو پکاریں گے سووہ جواب بھی نہ دیں گے اور (اس وقت) بیلوگ (اپنی آئھوں سے) عذا ب دیکھ لیس گے اے کاش دنیا میں راہ راست پر ہوتے (تو یہ مصیبت نہ دیکھتے) اور جس دن کا فروں سے پکار کر ہو چھا جائے گا کہ تم نے پنج ببروں کو کیا جواب دیا تھا۔ سواس روز ان (کے ذہن) سے سارے مضامین گم ہو جا نمیں گے ۔ تو وہ (نیخو جمجھیں گے اور) آپس میں بوچھ یا چھ بھی نہ کر سکیس گے۔ البتہ جو تحف (کفروشرک سے دنیا میں) تو بہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کیا کر بے تو ایسے لوگ وور نہ خو جمجھیں گے اور) آپس میں بوچھ یا چھ بھی نہ کر سکیس گے۔ البتہ جو تحف (کفروشرک سے دنیا میں) تو بہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کیا کر بے تو ایسے لوگ

تَفَيَيْنِ لَطِط: اوپرآیات کشره میں کفروضلالت پرتونیخ اور لَعَلَّهُمْ یکنَدُ کُرُونَ اور هُو اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِیْنَ اور اَلَّذِیْنَ النَّهُمُ الْکِتُبَ اور وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَالْمُانِ کَارُونَ اور هُو اَعْلَمُ بِالْمُهُتَدِیْنَ اور اَلْکَونُیْنَ اللّهِ عَنْدُ اللّهِ خَیْرٌ وَایمان کی ترغیب مذکور تھی۔ آگے کفروایمان کے تمرات جو قیامت کے روز ظاہر ہوں گے اُن کا ذکر ہے۔ اول اَفْکَنْ وَعَدُ اِنْ مُن مِن مِلْ اِن ہے کھر یکومُریُنادِیْهِمْ سے فَامَاصَنْ تَابَ تک اس تفاوت کی تفصیل ہے۔

ظهور ثمرات ايمان وضلال دريوم الا بوال: أَفْتَنْ وَّعَهُ لَنْ ثُمُ اللهِ مُولِهِ مَعالَى) فَعَلَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۞ بملاوة تَحْصُ جس ہے ہم نے ایک پندیدہ وعدہ کررکھا ہے پھروہ مخص اس (وعدہ کی چیز) کو پانے والا ہے کیا اس مخص جیسا ہوسکتا ہے جس کوہم نے دنیوی زندگی کا چندروزہ فائدہ دےرکھا ہے ' پھروہ قیامت کےروزان لوگوں میں ہوگا جوگرفتار کی کہ اپنے جاویں گے (مراد پہلے تخص سے مومن ہے جس سے جنت کا وعدہ ہے اور دوسرے سے مراد کا فر جومجرم ہوکرآ وے گااور چونکہ متاع دنیا ہی پرایسے لوگ بھول رہے ہیں جیسااو پر آیت: وَمَاۤ اُوۡتِیۡنُکُو مِّنْ شَکیءٌ فَمَیّاَءُ الْحَیٰدِةِ الدُّنْیَا مِیں بیان ہو چکاہے اس کئے اس کی بھی تصریح فر مادی'ور نہ عدم تساوی محض باعتبار صفت احضار کے ہے گھر چونکہ اس احضار کے استحضار سے متبع مانع تھی اس لئے اس سے تعرض فر مایا گیا)اور (آ گےاس تفاوت اور کیفیت احضار کی تفصیل ہے کہ وہ دن قابل یاد^{یل} کرنے کے ہے) جس دن خدا تعالیٰ ان کافروں کو (تو بیخا) پکارکر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کوتم (ہماراشریک) سمجھ رہے تھے (مراداس سے شیاطین ہیں کدان ہی کی اطاعت مطلقہ سے شرک کرتے تھے اس لئے ان کوشر کا ،کہا اس کوئ کرشیاطین کہ) جن پر (بعجه اصلال کے) خدا کا فرمودہ (لینی استحقاق عذاب اس قول سے کہ لاّمُلَنَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ إِحود: ١١٩٩) عابت ہو چکا ہوگا) میں مجھ کر کہ بیاب ہم کو ہتلا دیں گے کہ یہ ہیں شرکا ءاورخود بری ہونے کی کوشش کریں گے پھر ہم ہے دارو گیراضلاَ ل پرشروع ہوگی میں مجھ کر)وہ (بطورعذرکے)بول اٹھیں گے کہاہے ہمارے پروردگار بے شک میروہی لوگ ہیں جن کوہم نے بہکایا (میہ جواب کی تمہید ہے۔اس حکایت کی تصریح اس لئے فر مائی گئی کہ جن کی شفاعت کی ان کوامید ہے وہ برعکس ان کے خلاف شہادت دیں گے اور آ گے جواب ہے کہ ہم نے بہکایا تو ضرور کیکن) ہم نے ان کو وہا ہی (بلاجبروا کراہ) بہکایا جیسا ہم خود (بلاجبر واکراہ) بہکتے تھے (یعنی جس طرح ہم پرکوئی مضل مسلطنہیں کیا گیاای طرح ہم کوان پر جابرانہ تسلط نہ تھا' ہمارا کام صرف اغواء تھنا اور اس کو قبول کیا انہوں نے خود اپنے قصد اور رائے سے جبیہا سورہَ ابراہیم میں ہے: وَمَا کَانَ لِیَ عَلَیْکُمْ مِنْ سُلُطنِ اِلاَّ اَنْ دَعَوْتُکُمْ فاکستَجَبتع [ابراهیم: ۲۲] مطلب یہ ہے کہ ہم بھی مجرم ہیں مگر ہیا بھی نہیں کہ یہ لوگ اپنے اوپر کوئی الزام ندآنے دیں)اور ہم آپ کی پیش میں ان کے (تعلقات) ہے دست برداری کرتے ہیں (اور) پہلوگ (درحقیقت بالتخصیص محض) ہم کو (ہی) نہ یو جتے تھے (بعنی جب بیا ہے اختیار ہے بہتے ہیں نہ کہ مجر د ہارے بہکانے سے تواس اعتبارے بیخواہش پرست تھے نصرف شیطان پرست مطلب بیکہ خودا پی خواہش سے خراب ہوئے۔اس درجہ میں ہاراان سے کوئی تعلق نہیں البیتہ جس قدرخطا ہماری ہے کہ ہم نے ان کواغواء کیااس کے ہم مقربیں مقصوداس سب حکایت سے یہ ہے کہ یہ جن کے بھرو سے بیٹھے جیں وہ ان ہے کا نوں پر ہاتھ رکھیں گے)اور (جب وہ شرکاءاس طرح اُن ہے بیزاری و بے رخی کریں گے تواس وفت ان مشرکین ہے تہکماٰ) کہا جاوے گا کہ (اب) اپنے ان شرکاءکو بلاؤ چنانچہوہ (فرط حیرت ہے بالاضطرار)ان کو پکاریں گئے سووہ جواب بھی نہ دیں گےاور (اس دفت) پیلوگ (اپنی آنکھوں) عذاب کود کھے لیں کے۔اے کاش پیلوگ دنیا میں راہِ راست پر ہوتے (تو پیمصیبت نہ دیکھتے)اور جس دن ان کا فروں سے بکار کر یو چھے گا کہتم نے پینمبروں کو کیا جواب دیا تھا (چونکہاس تو بخیں بیاحمال تھا کہ وہ کہہ دیتے کہ ہمارے پاس پنیمبر نہیں آئے اس لئے اس سوال سے یہ بھی جتلا دیا جاوے گا کہ پنیمبر تو آئے تھے اور سمجھایا بھی تھا۔سویہ کہنے کی توعنجائش نہیں کہ کوئی نہیں آیا۔ تگریہ بات بتلاؤ کہتم نے کیا جواب دیا) سواس روز ان (کے ذہن) سے سارے مضامین تم ہو جاویں گے تو وہ اس (خودبھی نہ بچھ سکیں گےاور) آپس میں پوچھ پاچھ بھی نہ کرسکیں گے البنۃ جو مخص (کفروشرک سے دنیامیں) توبہ کرےاورایمان لے آئے اور نیک کام کیا کرے توالیے لوگ امید ہے کہ (آخرت میں) فلاح یانے والوں میں ہے ہوں گے (اوران آفات ہے محفوظ رہیں گے)۔

تَرْجُكُمُ مَسَالِ السَّاوَ فَا وَاللَّهُ عَالَمَ مَنْ قَالَ وَأَمَنَاس میں وصول الی المقصو دکوتین چیزوں پرمعلق فر مایا۔ توجہ قلب اور بیتو بہ ہے اور تھیج عقا کداور یہ ایمان ہے اوراصلاح اعمال ۔ پس آیت تمام طرق سلوک کی جامع ہے۔

مُلِيَّقُ النَّرِ الْكَارِّجُ اللهُ في محضرين: گرفآركر كے ماخذہ عرف القران ويمكن ان يقال ان في اللفظ اشعارا به لان الاحضار مشكل بالتكلف والالزام وذلك لا يليق بجالس اللذة والانس وانما يليق بمواضع الاكراه والوحشة الرجِقوله في يناديهم: قائل ياراشارة الى تقدير العامل الرس قوله في فهم لا يتساء لون: تووه اشارة الى تفريع عدم التساء ل على عمى الانباء الد

البَّلاَعَةُ :قوله ثم هو يوم القيامة فيه تراخى حال الاحضار عن التمتع لا تراخى وقتة عن وقته كما فى النيسا بورى ١٣ قوله فعميت عليهم اصله فعموا عن الابناء اى لم يهتدوا اليها ثم قلب للمبالغة وضمن العمى معنى المخفا فعدى بعلى ولو لاه لتعدى بمن ولم يتعلق بالانبياء يتعلق بالانبياء اى لم يهتدوا اليها ثم قلب للميا لغة وضمن العمى معنى الخفاء فعدى بعلى ولو لاه لتعدى بعن ولم يتعلق بالانبياء لانها مسموعة لا مبصرة كذا فى الروح ١٣ قوله فاما من تاب لما ذكر حال التابع والمتبوع قال حثالهم على الاقلاع فاما من تاب فكانه قبيل ما ذكر لمصوهم فاما من تاب فكلا كذا فى الروح ـ قوله تكن لم يقل يكنون اشارة الى منشاء الخبث وهو الصدر الذى يرقم فيه الكفر اولا ثم يعلنونه ١٣ ـ

وَ رَبُكَ يَغُلُنُ مَا يَشَآءُ وَيَغُتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيرَةُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهِ وَتَعْلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنُ مَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَلَا اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ

وَ لِتَبْتَغُوا مِنَ فَضُلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشُكُرُونَ @

اورۃ پکاربجس چیزکوچاہتاہے پیدا کرتاہے اور (جس عظم کوچاہتاہے) پیندکرتا ہاں لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی حق حاصل نہیں اللہ تعالی ان کے شرک ہے پاک اور برتر ہا اور انلہ وہی (ذات کامل الصفات ہے) ہے جس کے سواکوئی (معبود ہونے کے قابل نہیں ۔حمد اور ثنا) کے لائق و نیا اور آخرت میں وہی ہا ادر صوحت (قیامت میں) بھی ای کی ہوگی تم سب ای کے پاس لوٹ کر جاؤ گئے۔ آپ (ان لوگوں ہے) کہ بھلا یہ تو ہتلاؤ کہ اگر اللہ تعالی تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات ہی رہے دیتو اللہ کے سواوہ کون سامعبود ہے جو تبہارے لئے روشن کرے۔ تو کیاتم (تو حید کے ایسے صاف ولائل کو) ہے تہیں ۔ آپ کہتے کہ بھلا یہ تو ہتلاؤ کہ اگر اللہ تعالی تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات ہی رہیشہ کے لئے قیامت تک ون ہی رہے دے۔ تو اللہ کے سامت میں ہوگی تم سے تبہارے لئے سامت کو لئے آپی رحمت ہے تبہارے کئے رات اور دن کو بنایا تا کہتم رات کو آب اس کی روزی تلاش کر داور تا کہ (ان دونوں نمتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرو۔ ﴿

تفیینی المط او پرتوئی علی الشرک کی حکایت بین شرک کی فدمت فدکور بوئی ہے آگے تو حید کا اور آس کے ممن میں انعامات واحسانات کا اثبات ہے۔
اثبات تو حید و بعضے انعام: وَرَیّاتی یَخُلُقُ مَا یَشَاءُ وَیَخْتَارُ الله و له تعالی لَعَلَکُو تَشُکُرُونَ ﴿ اور آپ کا رب (بالانفراد وصفات کمال کے ساتھ موصوف ہے چنانچہوہ) جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے (تو تکوین اختیارات بھی ای کو حاصل ہیں) اور (جس تھم کو چاہتا ہے) پند کرتا ہے (اور انبیاء کے ذریعہ ہے تازل فرماتا ہے پس تشریعی ای کو حاصل ہیں) ان لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی احق (حاصل) نہیں (کہ جو تھم چاہیں تجویز کرلیس جیسے میشرک اپنی اختیارات بھی ای کو حاصل ہیں) ان لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی احق (حاصل) نہیں (کہ جو تھم چاہیں تجویز کرلیس جیسے میشرک اپنی طرف سے شرک کو جائز تجویز کررہے ہیں اور اس انفراد سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالی اُن کے شرک سے پاک اور برتر ہے (کیونکہ جب تکوینا و تشریعاً خالق اور مختار ہونے میں وہ منفرد ہے اور آپ کا ارب (علم ایسا علم بھی نہیں اس ہے بھی کا ل رکھتا ہے کہ دہ) سب چیز وں کی خبررکھتا ہے جو اُن کے دلوں میں پوشیدہ رہتا ہے اور جس کو پینا ہرکرتے ہیں (اور کسی اس سے بھی

انفراد تابت ہواً)اور (آگاس کی تصریح ہے کہ)اللہ وہی (ذات کامل الصفات ہے) اُس کے سواکو ئی معبود (ہونے کے قابل) نہیں جمر (وثا) کے لا تی ہونیا و انفراد تابت ہواً) اور (آگاس کی تصریح ہونیا کے اس کے اور (افتایا دات سلطنت اُس کے اور (افتایا دات سلطنت اُس کے ایس ایس کے پاس لوٹ کر جاؤیا کے لائیل ایسے ہیں) عکومت بھی (قیامت میں) اُس کی ہوگی اور (قوت و و سعت سلطنت اس کی ایس ہے کتم) سب ای کے پاس لوٹ کر جاؤیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کہ پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دات ہیں دیتے و سے قو خدا کے سواوہ کونسا معبود ہے جو تمہارے لئے دوئی کو لئے آوے (پس قدرت میں بھی وہی منفرد ہے) تو بر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دات ہیں دہنو دی قو خدا کے سواوہ کونسا معبود ہے جو تمہارے لئے دوئی کو لئے آوے (پس قدرت میں بھی وہی منفرد ہے) تو ان تعمل کی نسبت بھی کی کہتے کہ بھلا یہ قو ہتا او کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی دن رہنے دی تو خدا کے سواوہ کونسا معبود ہے جو تمہارے لئے دات کو رہت و ہے جس میں تم آرام پاؤ' کیا تم (اس شائم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی دن رہنے دی تو خدا کے سواوہ کونسا معبود ہے جو تمہارے لئے دات اور شائم آرام کرواور تا کہ (دن میں) اُس کی روزی ہوائی کرواور تا کہ (ان دونوں نعتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرواور تا کہ (دن میں) اُس کی روزی ہوائی کرواور تا کہ (ان دونوں نعتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرواور تا کہ (دن میں) اُس کی روزی ہوائی میں منفر دہونا میں میں دونوں نعتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرواؤں نوائی کرواؤں کے سے نہوں کرواؤں کہ کی ہونا (۳) محکومت (۵) تو ت و و سعت سلطنت (۲) قدرت ۔ (۱) فاضہ نعت دیا اس کا نور (۳) تکومت (۵) تو ت و و سعت سلطنت (۲) قدرت ۔ (۱) فاضہ نعت دیا ہونا کی ایس نور کو کم کومت (۵) تو تو و سعت سلطنت (۲) قدرت دیا ہونا کرواؤں کی درت ۔ (۱) افاضہ نعت دیا ہونا کی اس اور کو کہ تم کومت کرواؤں کا کہ میں کرواؤں کا کہ کومت (۵) تو تو و سعت سلطنت (۲) قور دین دورت دیا ہونا تھی ان کرواؤں کا کہ کومت (۵) تو تو و سعت سلطنت (۲) قور دیا تھیں کرواؤں کی کرواؤں کی کرواؤں کے دیا ہونا کو دوئوں کو کرواؤں کرواؤں کرواؤں کے دیا ہونا کرواؤں کی کرواؤں کرواؤں کے دیا ہونا کرواؤں کرواؤں کے دیا ہونا کرواؤں کی کرواؤں کرواؤں کرواؤں کے دیا ہونا کرواؤں کرواؤں کرواؤں کے دیا ہونا کرواؤں کرواؤں کرواؤں کرواؤں کرواؤں کرواؤں کرواؤں کرواؤں کرواؤں

تَرُّجُهُ مُسَالِلْ اللَّالَوْنَ : قولەتغالى: وَ دَتُكَ يَخُلُقُ مَا يَتَمَاءُ يعنى ق تغالى كاسااختيار بىي اوروەاختيار ستقل ہےاورا ہے اختيار کے غيرمستقل ہونے كاعلماو حملاً متحضر ركھنا ہى جرمحمود ہے۔

> ﴾ النجو الشيخ : (۱) يعني جيسے كوئى اور خالق نبيس اور جيسے كسى اور كوا ختيار تكوينى وتشريعى نبيس جس كااو پر ذكر تفا ۱۲ امنه۔ مار البيخيان بكر دورون برا

مَلِيْقًا الْمُنْ الْمُرْجِيمَةُ وَإِنَّا فِي كَانَ لِهِم صَ الله ما الرَّم الرِّي قوله في له الحمد: الآس افاده اللام ١١-

أَلْكُلُونُ ان جعل الله الخ في الروح ان ههنا اشكالا وهو ان جعل الليل سرمدا اللي يوم القيامة ان تحقق لم يتصور الاتيان بضياء اصلا لا جتماع المتضاوين فما معنى التقييد بقوله غير الله وكذا في عكسه الجواب ان المراد ليس سوى ان آلهتهم لا يقدرون على الاتيان بنهار بعد ليل وبليل بعد نهار اذا اراد الله تعالى شاء استمرار احدهما وانما القادر على الاتيان بذلك هو الله سبحانه وحده من غير نظر الى كون ذلك الاتيان مقيدا بتلك الارادة اله مختصراً الد

اللَّيِّ إِنْ الخيرة من التخيير كالطيرة من التطيير في انه اسم مستعمل بمعنى المصدر وهو التخيير ١٣ منه سرمدا دائما متصلا من الرد واليهم زائدة كذا في النيسابوري ١٣-

أَلَيْكُمُونُ :سرمدا مفعول ثان او حال ١٣ــ

الْبَكْتَةُ :قوله افلا تسمعون وافلا تبصرون. لم يعكس مع ان الاوفق بالضياء الابصار وباليل السمع ووجهه عند هذا العبد الاشارة الى الجمع بين الابصار والسمع في كلا الموضعين فالابصار لما كان تحققه اظهر في الضياء لم يصرح به ونبه على السماع هناك والسمع لما كان تحققه اظهر في الليل لم يصرح به ونبه على الابصار هناك وهذا من الواهب. قوله: بضياء بلا تقيده بالصفة ودون ان يقال بالنهار وقوله بليل بتقييده بصفة تسكنون فيه دون ان يقال بظلام اشارة الى ان المطلوب في النهار هو الضياء لا النهار بذاته والمطلوب في الليل هو السكون لا الظلام فافهم الـ

وَ يَوْمَ يُنَادِيُهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَا إِنَ اللَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِ أُمَّةٍ شَهِيلًا فَقُلْنَا

وَآخُدِنُ كَنَّ اللهُ اللهُ المُهُ الدُّلُ وَكَاهُ لَعُلُمُ اَنَّ اللهُ قَلْ الْمُكُنِ فَي الْاَكُنُ فِي الْمُنْ اللهُ الدُّنِ اللهُ قَلْ اللهُ قَلْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ قَلْ اللهُ عَنْ اللهُ قَلْ اللهُ قَلْ اللهُ قَلْ اللهُ عَنْ اللهُ قَلْ اللهُ قَلْ اللهُ عَنْ اللهُ قَلْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَا اللهُ الل

لا يُقْلِحُ الْكَفِرُونَ أَن

اورجس دن الله تعالیٰ ان کو یکار کرفر مادے گا کہ جن کوتم میراشریک بیجھتے تھے وہ کہاں گئے اورہم پرامت میں ہے ایک ایک گواہ نکال کرلا نمیں گے بھرہم (ان مشرکین ہے) کہیں گے کہ(اب)ا بنی کوئی دلیل(صحت شرک کے دعوے یر) پیش کرو(سواس وفت)ان کومعلوم ہو جائے کہ تبی یات اللہ ہی کی کھی اور(دنیا میں) جو کچھ باتیں گھڑا کرتے تھے(آج)کسی کا بیعه ندرہےگا۔قارون مویٰ (علیہ السلام) کی برادری میں ہےتھا سووہ (کثریت مال کی وجہ ہے)ان لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا اور (اس کے مال کی کثرت میتھی کہ) ہم نے اس کواس قدرخزانے ویئے تھے کہ ان کی تنجیاں تمٹی گئی زور آ ورفخصوں کو گراں بار کردی تی تھیں۔جبکہ اس کواس کی برادری نے (معجمانے کے طوریر) کہا کہ تو اس مال وحشت پراتر امت واقعہ اللہ تعالیٰ اتر انے والوں کو پہندنہیں کرتا اور (بیجی کہا کہ) تجھ کواللہ نے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جبتجو کیا کراور دنیا ہے! پنا حصہ (آخرت میں لے جاتا) فراموش مت کرا دوجس طرح اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ احسان کیا کراور و نیامیں فساد کا خواہاں مت ہو بیٹک اللہ تعالیٰ اہل فساد کو پسند تہیں کرتا۔ قارون (بین) کہنے لگا کہ مجھے کوتوسب کچھ میری ذاتی سنرمندی ہے ملاہے کیااس قارون نے (اخبار متواترہ ہے) یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس ہے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جو توت (مالی) میں (بھی) اس سے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور مجمع (بھی)ان کا (اس ہے) زیادہ تھااوراہل جرم ہےان کے گنا ہوں کا (محقیق کرنے کی غرض ہے سوال نہ کرنا پڑے گا۔ پھرایک بارابیاا تفاق ہوا کہ وہ اپنی آ رائش (اور شان) ہےا بنی برادری کے سامنے نکا جولوگ (اس کی برادری میں) د نیا کے طالب تھے) گومؤمن ہوں) کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کوبھی وہ ساز وسامان ملاہوتا جیسا کہ قارون کو ملا ہے واقعہ وہ بڑا صاحب نصیب ہے اور جن لوگوں کو (دین کی)فہم عطا ہو کی تھی وہ ان حریفوں سے کہنے لگے اسے تمہارا ناس ہو (تم اس دنیا پر کیا للجاتے ہو)اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب(اس دنیادی کروفر ہے) ہزار درجہ بہتر ہے جوابیے مخض کوملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرےاور (پھر)وہ ثواب کامل کے طور پران ہی کودیاجاتا ہے جودنیا کی حرص وطمع ہے) صبر کرنے والے ہیں۔ پھرہم نے اسے اور اس کے کل سرائے کو (اس کی شرارت بڑھ جانے سے) زمین میں دھنسادیا سوکوئی الیم جماعت نہ ہوئی جواس کواللہ (کےعذاب) ہے بچالیتی اور نہ وہ خود ہی اپنے کو بچاسکااورکل (یعنی پچھلے قریب زیانہ میں) جولوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کررہے تھے وہ (آج اس کوز مین دھنتاد کیچکر) کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا ہے اللہ اپنے بندوں میں ہے جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور (مجھی چاہے) تنگل ہے۔ اگر ہم یرانند تعالیٰ کی مهر بانی ندهوتی تو هم کوبھی دھنسادیتا۔بس جی معلوم ہوا کہ کا فروں کوفلا<u>ے نہیں ہوتی ۔ ﴿ ﴿</u>

تَفَيِّئِرُ لَطِظ: او پردلائل توحیدے پہلے بھی تو پیخ علی الشرک کی حکایت میں ندمت شرک کی ندکورتھی۔ اب دلائل توحید کے بعد پھراُ می طرزے ندمت شرک کی ندکور ہے اور دونوں میں بیفرق ہوسکتا ہے کہ اول جگہ بطور بیان دعویٰ کے ہاور دلائل توحید ہے اس پر استدلال ہے کہ شرک کا ندموم ہونا ان دلائل سے تابت ہوا جیسے بول کہا جاوے العالم حادث لانه متغیر و کل متغیر حادث فالعالم حادث: اور یا اہتمام ومبالغہ کی غرض ہے اس کو تکرار کہا جاوے۔

حكايت تونيخ مشركين در قيامت: قريموُم يُنادِيهِم فَيَعَوُلُ أَيْنَ شُرَكَآءِى الَّذِينَ كُنْتُمْ تَنْزُعُمُونَ ۞ (الى مَوله نعالى) وَ ضَلَّ عَنْهُمُ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ۞ اورجس دن الله تعالى أن كو يكار كرفر ماوےگا (تا كه اورلوگ بھی ان كی رسوائی من لیس) كه جن كوتم میراشر یک سجھتے تھے وہ كہال گئے اور

المُولِّ الْتُصَوِّلُ ﴿ إِنَّ الْتُصَوِّلُ ﴿ إِنَّهُ ﴿ وَالْتَصَوِّلُ ﴿ إِنَّهُ الْمُعْمِلُ ﴿ وَالْمُ الْمُعْمِلُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمِؤْمِ لِلْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِ لِلْمُؤْمِ لِلْمُؤْمِ لِلْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْم (گوخودان کے قول ہے بھی ان پر جحت قائم ہو جاوے گی لیکن اقرار کے ساتھ شہادت بھی جمع کردی جاوے گی اس طرح ہے کہ گا تھم ہرامت میں ہے ایک ا کیے گواہ (بھی) نکال کرلائمیں گے (مراداس ہے انبیاء ہیں کہوہ ان کے کفر کی گواہی ویں گے) پھر ہم (ان مشرکین ہے) کہیں گے کہ (اکلید) اپنی (کوئی) دلیل (صحت شرک کے دعویٰ پر) پیش کرو' سو(اس وقت)ان کو (بعین الیقین)معلوم ہوجاوے گا کہ تجی بات خدا کی تھی (جوانمیاء کے ذریعہ ہے بتا آگ تی ہے اورشرک کادعوی جھوناتھا)اور(دنیامیں)جو بچھ باتیں گھزاکرتے تھے(آج) کسی کا پیتد نہ رہیگا(کیونکہ انکشاف حق کیلئے باطل کا غائب ہو جانالازم ہے۔ اویر: ماذآ اَجَبته میں کفارے انبیاء کوجواب دینے کی نسبت سوال مذکورتھا اوریہاں خودانبیاء سے شہادت دلوانا مذکورہے۔اس تفاوت ہے بھی مجموعہ بدل گیا اور تكرارندر باله المط اويرو قالوًا إنْ نَتْتَبِع الْهُلَى ت وَضَلَّ عَنْهُ مُرهًا كَانُوْا يَفْتَرُونَ فِي تَكْمُنْفُ عنوان عَلَمُكَامِغُوض عندالله وموجب خسران ہونااوربطر بالمعیشت اورمتاع حیات دنیا کا ہلاک وعذاب ہے نہ بچاسکنامعلوم ومفہوم ہوا ہے۔ آ گے قصیر قارون سے اس مجموعہ کی تائید فر مائی جاتی ہے۔ قصة تارون إنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى (الى مولم تعالى) ويُكَانَهُ لا يُفْدِعُ الْكفِرُونَ ﴿ قارون (كاحال وكم لوكه كفروخلاف كرنے سے اس کوکیا ضرر پہنچا اوراس کا مال ومتاع کیچھکام نہ آیا بلکہ اس کے ساتھ وہ مال ومتاع بھی بر باد ہو گیا۔ مختصر قصہ اس کا بدہے کہ وہ)موی (علیہ السلام) کی برادری میں سے (یعنی بنی اسرائیل میں سے بلکہان کا چیازاد بھائی) تھا (کنرانی الدر) سووہ (کنثر ت مال کی وجہ سے) اُن لوگوں کے مقابلہ میں اِنتکبر کرنے لگااور (مال کی اس کے پاس بیکٹر ت تھی کہ)ہم نے اس کواس قدرخز انے دیئے تھے کہ ان کی تنجیاں کئی کنی زور آ ورفخصوں کوگرا نبار کردیتی تھیں (یعنی ان ہے جتکلف اٹھتی تھیں توجب تنجیاں اس کنڑت ہے تھیں تو ظاہر ہے کہ خزانے بہت ہی ہوں گےاور بینکبراس وفت کیاتھا) جبکہاس کواس کی برادری نے (سمجھانے کے طور پر) کہا کہ تو (اس مال وحشمت پر)اتر امت واقعی الله تعالی اتر انے والوں کو پسندنہیں کرتا اور (پیجمی کہا کہ) تجھ کوخدانے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جبتجو کیا کراور دنیا ہے بھی اپنا حصہ (آخرت عجیم لے جانا) فراموش مت کراور (مطلب ابْتَغِ اور لَاتَنْسُ کاریہ ہے کہ) جس طرح خداتعالی نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (بندوں کے ساتھ)احسان کیا کراور (خداکی نافر مانی اورحقوق واجبہ ضائع کرے)ونیامیں فساد کاخواہاں مت ہو (یعنی گناہ ﷺ رنے ے دنیا میں فساد ہوتا ہے کقولہ تعالی: ظکھر الْغَسَادُ فِی الْبَرِ وَالْبَحْر ہما کسّبَتُ آیْدِی النّاس الروم: ٤١) بالخصوص متعدی گناہ) ہے شک اللہ تعالی اہل فساد کو پہندنہیں کرتا (بیسب نصیحت مسلمانوں کی طرف ہے ہوئی' غالباً بیمضامین مویٰ علیہ السلام نے اول فرمائے ہوں گئے پھرمکرر دوسرے مسلمانوں نے ان کا اعادہ کیا ہوگا) قارون (بین کر) کہنے لگا کہ مجھ کوتو بیسب کچھ میری ذاتی ہنرمندی ہے ملاہے (بیغی میں وجوہ و تدابیر معاش کی خوب جانتا ہوں اس ہے میں نے بیسب جمع کیا ہے پھرمیرا تفاخر بے جانبیں اور نہ اس کونیبی احسان کہا جا سکتا ہے اور نہ کسی کا اس میں پچھا شخقاق ہوسکتا ہے۔ آ گے اللہ تعالیٰ اس کے اس قول کور د فرماتے ہیں کہ) کیاایس (قارون)نے اخبار متواتر ہ ہے) میہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس ہے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جوقوت (مالی) میں (بھی)اس ہے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور مجمع (بھی اس ہے)ان کا زیادہ تھا اور (صرف یبی نہیں کہ بس ہلاک ہوکر چھوٹ گئے ہوں بلکہ بوجہان کے ارتکاب جرم کفراور اللہ تعالیٰ کو بیجرم معلوم ہونے کے قیامت میں بھی معذب ہوں محے جیساو ہاں کا قاعدہ ہے کہ)اہل جرم سے ان کے گنا ہوں کا (محقیق کرنے کی غرض ہے) سوال نہ کرتا پڑے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کوسب معلوم ہے گوتقر لیع وتو بیخ کے لئے سوال ہو۔لقولہ تعالیٰ: لَنَسْنَلَنْهُمْ أَجْمَعِيْنَ الله حد : ۲: مطلب یہ کہ اگر قارون اس مضمون پرنظر کرتا تو ایسی جہالت کی بات نہ کہتا کیونکہ ہلا کت دینویہ سے قندرت حقیقیہ کے تحت میں اور مواخذہ اخرویہ سے حکومت هیقیہ کے تحت میں داخل ہونا ظاہر ہے۔ پھرا یہ شخص کی کیا قدرت کہ اپنے اکتساب کوعلت هیقیہ سمجھاورا یہ شخص کی کیارائے کہ حقوق واجبہ کی نفی کرے) پھر (ایک بارابیاا تفاق ہوا کہ)وہ اپنی آ راکش (اورشان) ہے اپنی برادری کے سامنے نکلا جولوگ (اس کی برادری میں)دنیا کے طالب تنے (گومومن ہوں جبیسا اُن کے ایکے قول و نیکائن الله یکٹی کے اسب نے ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے وہ لوگ) کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کوبھی وہ ساز وسامان ملا ہوتا جیسا قارون کو ملا ہے واقعی وہ برزاصا حب نصیب ہے(بیتمناحرص کی تھی۔اس ہے کا فرہونالازم نہیں آتا جبیبااب بھی بعضے آدمی باوجودمسلمان ہونے کے شب وروز دوسری قوموں کی تر قیاں دیکھے کر للچاتے ہیں اوراس کی فکر میں لگےرہتے ہیں)اور جن لوگوں کو(دین کی)فہم عطا ہوئی تھی وہ (ان حریصوں سے) کہنے لگے ارہے تہارا ناس مہم (تم اس و نیا پر کیاللیاتے ہو)اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب (اس دنیوی کروفر ہے) ہزار درجہ بہتر ہے جوالیے تخص کوملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور (پھرا بمان وعمل صالح والوں میں ہے بھی)وہ (نواب کامل طور پر)ان ہی لوگوں کودیا جاتا ہے جو (دنیا کی حرص وطمع ہے)صبر کرنے والے ہیں (پس تم لوگ ا بیان کی پھیل وعمل صالح کی مخصیل میں لگواور حد شرعی کے اندر دنیا حاصل کر ہے اس کی حرص وظمع سےصبر کرو) بھر ہم نے اس قارون کواوراس کے کل سرائے کو (اس کی شرات بڑھ جانے ہے) زمین میں دھنسادیا سوکوئی ایس جماعت نہ ہوئی جواس کواللہ (کےعذاب سے بچالیتی (گووہ بڑی جماعت والماتھا)اور نہ وہ خود بی اینے کو بچاسکااورکل (یعنی پچھلے فتریب زماندمیں)جولوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کررہے تھے دو (آج اس کے حسف کود کیچکر) کہنے لگے بس جی یوں معلوم

ہوتا ہے کہ (رزق کی فراخی اور تنقی کا مدارخوش تھیبی یا بدتھیبی پرنہیں ہے بلکہ یہ تو محص تھک سے اللہ ہی کے قبضہ میں ہے بس کا اللہ اینے بندوں میں ہے جس کو چاہے روزی دے دیتا ہے اور (جس کو چاہے) تنگی ہے دینے لگتا ہے (بیرہماری علطی تھی کداس کوخوش تھیبی سمجھتے تتھے۔ہماری توبہ ہے اور واقعی) اگر ہم پراللہ تعالیٰ کی مہر بانی نہ ہوتی تو ہم کوبھی دھنساویتا (کیونکہ معصیت حرص وحب دنیا کے ہم بھی مرتکب ہوئے تنھے)بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کوفلاح نہیں ہوتی (گو تعان کامبر ہاں نہ ہوں وہ ہو کارسساری رہے۔ یہ ہے۔ یہ ہے۔ یہ ہے۔ یہ ہوں کی تعانی کامبر ہاں نہ ہوں کو تعانی کی سے چندروز مزے لوٹ لیں مگرانجام پھرخسران ہے۔ بس فلاح معتدیہ اٹل ایمان ہی کے ساتھ مخصوص ہے) ف ابعض کو تداندیشوں کو تخوی معتدروز مزے لوٹ لیں مگرانجام پھرخسران ہے۔ بس فلاح معتدیہ اٹل ایمان ہی کے ساتھ مخصوص ہے) ف ابعض کو تداندیشوں ک ہوا ہے لیکن اگر تھوڑ اغور کیا جاوے تو عادی استبعاد بھی نہیں ۔ مثلًا اگر عصبہ کا مصداق دس آ دمیوں کولیا جاوے جبیبا بعض اہل لغت کا قول ہے اور ایک ایک کے لئے یا نج سیر کابو جھ فیرض کیا جاوے کہ تنجیوں کو لے کر چلنے کا جوطریقہ ہے کہ ہاتھ میں یا جیب میں یا کمر بندوغیرہ میں رکھی جاتی ہے و نیز اجرام مت کا تفہ مکتنز ہ کا گووزن کم ہومگرا جرام تخلخلہ منبسطہ کے اٹھانے کی نسبت ان کا اٹھا نامختاج تکلف ہوتا ہے گووزن دونوں کا برابر ہواور تکلف کے معنی میں بھی توسع کیا جاوے اور ایک ایک بنجی ایک ایک توله کی قرار دی جاوے تو ایک ایک آ دمی کے حصہ میں جارسو تنجیاں آئی ہیں اور دس آ دمی کے مقابلہ میں جار ہزار تنجیاں ہوتی ہیں۔اگر ا یک ایک تنجی ایک ایک صندوق کی مجھی جاو ہے تو چار ہزارصندوق ہوئے تو ایک امیر کبیر کے پاس جار ہزارصندوق نقد ہونے سے پُر ہونا کوئی مستبعدا مزمیں ہے یقینا ہے رویے دالے اب بھی ہوں گےاور ویڈلگٹے کا جوتر جمہ کیا گیا ہے اس ہے مقصود بددعائبیں بلکہ زحم یا تنبیعلی الخطا کے موقع پراییا کلمہ ہمارے محاورہ میں بھی بولا جاتا ہے۔اس طرح عربی کامحاورہ ہےاور لَا ینگھ کا الصّبروُن ﴿ میں جو کامل کی قیدلگائی اس کی وجہ ظاہر ہے کے نفس ثواب مطلق مومن کے لئے حاصل ہےاور قارون جس شرارت کی وجہ سے حسف کیا گیااس کی نسبت درمنثور میں کئی محدثوں ہے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ موٹ علیہ السلام کے ساتھ اس کوا حکام شرعیہ خصوص تھم زکو ہ کی وجہ سے عداوت تھی۔اس نے کسی فاجرہ عورت کو پچھرہ ہے دے کر بہکایا کہ تو مجمع عام میں موی علیہ السلام پر فجور ک تہمت لگانا۔ جب اس کاموقع ہوااللہ تعالیٰ نے اس عورت کو ہرایت کی اوراس نے سچا سچا واقعہ بیان کر دیا۔اس وفت موٹ علیہالسلام کوغصہ آیا اور بد دعا فر مائی جس سے وہ مع اپنے گھر بار کے زمین میں غرق ہو گیا اور قرآن مجید میں ایک جگہ اس قدر آیا ہے: فکُلًّا اَحَذُنا بذَنْبه آ گے اس کی تفصیل میں فرمایا ہے: و وود تا و مرد المرد الكرد من العنكبوت: ٤٠] اور ذنب عام ممكن بكرين ذنب فدكور جوياس كسوااور بهي بهواورسب سے بر هركفركرنا اورايمان نه لا نَا ذنب بـ بـ شايد بين بهلي بن ايمان ندلايا مؤجيها سورهَ مؤكن من آيت وَلَقَكُ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِالْيِنَا وَسُلْطَنِ مَّبِينِ إلى فِرْعَوْنَ وَهَامَنَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سلحو كَنَّابُ إِللهُ مِن ٢٣٠ - ٢٤] عفا برأيبي معلوم بوتا بوالتداعلم -

تُرْجُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَالِيَّةُ اللَّهُ وَالْمَالِيَّةُ وَالْمَالِيَّةُ وَالْمَالِيْ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهُ فَيَدْلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ اِبوس اللهِ وَالْمَالِيْ وَبَرَحْمَتِهُ فَيَدْلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ اِبوس اللهِ والمراداس اللهِ وبرَحْمَتِهُ فَيَدْلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ اِبوس اللهِ والمراداس الله منسوب كركاس من مامور بها ورمراداس الله وبرَحْمَتِهُ فَيْدُلِكَ فَلْيَفْرَحُواْ اِبوس اللهِ والمراداس الله والله والموام والله والله والله و

اللغة المناء المتعدية قوله قارون اسم اعجمي منع الصرف للعلمية والعجمة كذا في الروح قوله: لتنوء بالعصبة من نار به الجمل اذا ثقله حتى اماله فالياء للتعدية قوله لا تنس لا شرك الدولة ويكان هو مركب من كلمة وهي اسم فعل بمعنى اعجب وتكون للتندم والتحسر وكان بمعنى اظن واقدر فيه عارية من معنى التشبيه جئي به للتحقيق كذا في الخازن مجملاً وفي الروح مفصلاً الدولة من معنى التشبيه جئي به للتحقيق كذا في الخازن مجملاً وفي الروح مفصلاً المناه من المناه من المناه من المناه من المناه المناه من المناه من المناه المن

النَجُون ؛قوله اذ قال عامله مقدر اي اظهر الفرح اذا الخ. قوله عندي صفة لعلم. قوله :فخرج عطف على قال وما بينهما اعتراض الـ

تَفْسَيْنَ الْقَالَ مِد اللهِ وَ الْمُعَمِّلُ الْمُعِلِيلُ الْمُعْلِقُ الْمُعَمِّلُ الْمُعَمِّلُ الْمُعْمِلُ الْمِعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمِعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعِلِي الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِلُ الْمُعْمِ

النَّلاغَةُ :قوله صل اي غاب عنهم غيبة الشئ الضانع فضل مستعار لمعنى غاب استعارة تبعية ١٣ قوله قال الذين اوتوا العلم لم يقل قال الذين لا يريدون الدنيا اشاره الى مقتضى العلم ١٦-

تِلْكَ الدَّالُ الْاخِرَةُ نَجْعَلُهُ اللَّذِينَ كَايُرِينُ وَنَعُلُوّا فِي الْاَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَقِيْنَ ﴿ مَكُنُ اللّهِ عَلَى الْمُنْ الْمُكَادُونَ وَمَا السَّيِّاتِ الْاَمَاكَ انْوَا يَعْمَلُونَ وَمَا السَّيِّاتِ الْاَمَاكَ انْوَا يَعْمَلُونَ وَمَا السَّيِّاتِ اللّهُ مَا عَلَيْكُ الْفُورُانَ لَرَا ذَّكُ اللّهِ عَلَا يُجْزَى الّذِينَ عَبِلُوا السَّيِّاتِ اللّهُ مَا عَلَيْكُ الْفُورُانَ لَرَا ذَّكُ اللّهِ عَلَا يُجْزَى الّذِينَ عَبِلُوا السَّيِّاتِ اللّهُ مَا عَلَيْكُ الْفُورُانَ لَرَا ذَّكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللل

الله المُعَالِمُ الله الْحُرُولَ إِلهُ إِلاَهُوسَ كُلُّ شَيْءً هَ الِكَّ إِلَّا وَجُهَدَ الْمُ الْحُكُمُ وَإِلَيْ وَتُحَوَّنَ الْحَالَةُ وَكُولَ اللهُ الْحُكُمُ وَإِلَيْ وَتُحَوِّنَ الْحَالَةُ وَكُولَ اللهُ الْحُكُمُ وَإِلَيْ وَتُحَوِّنَ اللهُ اللهُ اللهُ وَتُحَوِّنَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ واللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ واللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ واللّهُ وَاللّهُ واللّهُ والللّهُ واللّهُ واللّهُ ا

تفکینیز لطط اوپر قصد قارون میں ہفی عکیہ ہے اور کا تنبغ الفکسائد سے تکبر اور معصیت اور فرح اور اس کے مرتکب کا ندموم اور مطرود ہونا اور توگابُ الله خیر کین اُمن سے تواب آخرت وایمان وعمل صالح کا خیر اور مقصود ہونا ندکور ہوا ہے اور اس سے پہلے بھی بطر معیشت ومتاع و نیا کا باطل و فانی ہونا اور ما عِنْدَ اللّٰهِ کا خیر اور باتی ہونا ارشاد ہوا تھا' آ گے اس کی تقویت وتو تھے کے لئے تواب آخرت کا حصول عدم علو وفسادا ورتقوی کے ساتھ مشروط ہونا اور آخرت میں اعمال کا مدار ہونا بیان فرماتے ہیں۔

مناط بودن طاعت ومعصیت برائے جز اوسزائے آخرت: نِنگے النّ اُرالا فِضَدَةُ (الی فولد نعالی) اِلاَصَلَے اُنْوَایَعَمَدُونَ عِیما اُم آخرت (جس کُواب کامقصوداوپر تُوَابُاللّهِ خَيْرٌ مِن بيان ہواہ) ہم ان کولوں کے لئے خاص کرتے ہیں جود نیا میں نہ بڑا بنتا چاہتے ہیں اور نہ ضاد کرنا (یعنی نہ سکبر کرتے ہیں کہ معصیت نفسانیہ ہوئ کما فی ظاہری گناہ کرتے ہیں خصوص گناہ متعدی جیسا فرعون و قارون علو و فساد کے مرتکب ہوئ کما فی قولہ اِن فولد کان مِن الْمُغْسِدِیْن و فی قوله تعالیٰ فبعنی عَلَیْهُو ؛ و قوله تعالیٰ و کا تنبی الفی سند کا الله فولد کان مِن الْمُغْسِدِیْن و فی قوله تعالیٰ اوام کا اُن تنبی اور نہ الله نمولد کان مِن الْمُغْسِدِیْن و فی قوله تعالیٰ اوام کا ہمی کرتے ہوں اور کیفیت ان اوام و نوابی کے اعتال و عدم اعتال پر نتائج مرتب ہونے کی بہتر میں یہ ہوگی کہ) جوخص (قیامت کے دن) نیک لے کرآ و کا اس کواس (کے مقتال کو عدم اس قدر ہے کہ عمل کی حیثیت کے موافق موض ملے مروباں زیادہ ملے گار دوری مصد ہے) اور جوخص بدی کرآ و کا موالیے لوگوں کو جو کہ بدی کا کام کرتے ہیں اتنای لبدلہ ملے گا جوناوہ کرتے تھے (یعنی اس کے مقتال ہے زیادہ نے کی اشارہ ہے کہ عرض معصیت ہی معصیت ہے گو معصیت ہوں مواب اوریو بیدوں کے لانے ہیں اٹارہ ہے کرم معصیت ہی معصیت ہے گو معصیت ہوں مواب کہ ہیں میا وام کے خوص معصیت ہی معصیت ہوں مواب کی اوریون کے اس نہ ہوا در سے کے ہیں ملاحظہ فرما لے جادیں۔

بی معرفا میں اس مقام کے معلق سورہ انعام کے اخبر رکوع آبی میں جادہ ہیں گانے جادیں۔

الطط: او پررسالت اورتو حیداور بعث کے مضامین دورے جلے آ رہے ہیں بلکدا گرقصہ موسویہ سے رسالت محمدیہ پراستدلال ہو سکنے کے اعتبار ہے اس قصد کو

خاتمه درتقر بررسالت وتوحيروبعث: إنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْانَ (الى موله تعالى) لَـهُ الْحُيطُورُ وَإلَيْهِ تَرُجُعُونَ ﴿ (اورآب كان خالفين نے جوآ پ کو پریٹان کر کے ترک وطن پرمجبور کیا ہے جس کی اضطراری مفارفت کا آپ کوصدمہ ہے تو آپ کملی رهیں) جس خدانے آپ پرقر آن (کے احکام رعمل اوراس کی تبلیغ) کوفرض کیا ہے(جومجموعاً دلیل ہے آپ کی نبوت کی)وہ آپ کو (آپ کے)اصلی وطن (بعنی مکہ)میں پھر پہنیاد نے گا (اوراس وقت آپ آ زاداور غالب اورصاحب سلطنت ہوں مے اور ایس حالت میں اگر دوسری جگہ قیام کے لئے تبویز کی جاتی ہے بمصلحت و باختیار ہوتی ہے جس ہے رنج نہیں ہوتااورمبتداکوالذی فوض سےاسلے تعبیر کیا کہ اس میں اس پیشین کوئی کےصدق پر تنبیہ ہے کیونکہ حاصل کلام کا یہ ہے کہ جس نے آ ب کونی وصاحب وحی بنایا ے اور نبی سے جو وعدہ کیا جاتا ہے وہ بوجہ طعی ہونے وحی کے یقینا صادق ہوتا ہے وہ آپ سے یہ دعدہ کرتا ہے پس بالیقین واقع ہوگا اور اس میں فَرَضَ عَلَيْكَ الْفُرْأَنَ سے نقلاً اور وقوع چیشین کوئی سے عقلاً دلیل ہوگئ آپ کی نبوت کی اور باوجود آپ کے تقل نبوت کے جو بیلوگ آپ کونلطی پراوراینے کونن پر بھتے ہیں تو) آپ (ان ہے) فرماد بیجے کہ میرارب خوب جانتا ہے کہ کون سچادین لے کر (منجانب اللہ) آیا ہے اور کون صریح محمرا ہی میں (مبتلا) نے (لینی میرے تق پر ہونے اور تمہارے باطل پر ہونے کے دلائل قطعیہ موجود ہیں مگر جب ان سے کام نہیں لیتے تو اخیر جواب یہی ہے کہ خیر خدا کومعلوم ہے وہ تسر دے گا)اور (آپ کی بیدولت نبوت محض خداداد ہے تی کہ خود) آپ کو (نبی ہونے کے بل) بیتو تع نہ تھی کہ آپ بربیکاب نازل کی جادے گی محض آے کے رب کی مہر بانی ہے اس کا نزول مجموا' سوآپ (ان لوگوں کی خرافات کی طرف توجہ نہ سیجئے اور جس طرح اب تک ان ہے الگ تھلگ رہے آئندہ جس س طرح)ان کافروں کی ذراتا ئیدنہ بیجیجے اور جب اللہ کے احکام آپ پر نازل ہو چکے تو ایسا نہ ہونے یا وے (جیسااب تک بھی نہیں ہونے یایا) کہ بیلوگ آپ ، ان احکام ہے روک دیں اور آپ (بدستور)اپنے رب (کے دین) کی طرف (لوگوں کو) بلاتے رہے اور (جس طرح اب تک مشرکوں ہے کوئی تعلق نہیں ربا ای طرح آئندہ ہمیشہ)ان مشرکوں میں شامل نہ ہو جنے اور (جس طرح اب تک شرک ہے معصوم ہیں اس طرح آئندہ بھی)اللہ کے ساتھ کسی معبود کو نہ ایکارنا (ان آیوں میں کفار ومشرکین کوان کی درخواستول ہے نا امید کرنا ہے اور روئے تن ان ہی کی طرف ہے کہتم جوحضور مُناکینیا کے دین میں موافق ہونے کی ورخواست کرتے ہواس میں کامیا بی کا بھی احمال نہیں گرعادت ہے کہ جس تخص پرزیادہ غصہ ہوتا ہے اس سے بات نہیں کیا کرتے اپنے محبوب سے باتیں کرکے اس شخص کو سنایا کرتے ہیں اور مناکے نُت تَوْجُوّا ہے اس لئے کلام شروع کیا کہ اشارہ ہو جائے ان منہیات کے منفیات ہونے کی طرف کہ جو تخص وہبی طور برخدا تعالیٰ کی رحمت سے کہ نبوت سے نواز اگیا ہو بھلاوہ کب کا فروں کا موافق ہوگا اور خدا تعالیٰ کے احکام نازلہ کی تعمیل سے کیسے رئے گا اور وہ جب خود دوسروں کُونِق کی طرف بلاتا ہے تو خود کیسے مشرک بن جاوے گا اورا بسے اللہ واہب الجود کوچھوڑ کر دوسرے اللہ باطل کو کیسے اختیار کرنے گا۔ اور اس تو جیہ کی تا نید ابن عباسؑ کے اس قول ہے ہوتی ہے جومعالم میں ہے کہ بیخطا بصرف ظاہر میں آپ کو ہے اور مقصود آپنہیں۔ یہاں تک رسالت کے منعلق مضمون قصد أتھا، گوتو حید کا بھی ضمناً آگیا آگے تو حید کامضمون قصدا ہے کہ)اس کے سواکوئی معبود (ہونے کے قابل)نہیں (اس لئے کہ)سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں بجزاس کی ذات کے (پس طریان عدم دلیل ہے عدم قدم کی اور عدم قدم دلیل ہے عدم وجوب کی اوراستحقاق عبادت کے لئے وجوب شرط ہے اور شرط کا فوت مشازم فوت مشروط کو ہے۔ پس اس کے سواکوئی مستحق عبادت نکھبرا۔ بیضمون تو حبید کا ہوگیا "آ گے معاد کامضمون ہے کہ)اس کی حکومت ہے (جس کاظہور کامل قیامت میں ہے) اورای کے پاستم سب کوجانا ہے(پس سب کوان کے کئے کی جزاد ہےگا۔ بیمعاد کامضمون بھی فتم ہو گیااور شایدرسالت کے مضمون کا ذراز ائد ہونااس لئے ہو

تَفْسَيْنِيَّالِلْقُالَ مِد اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

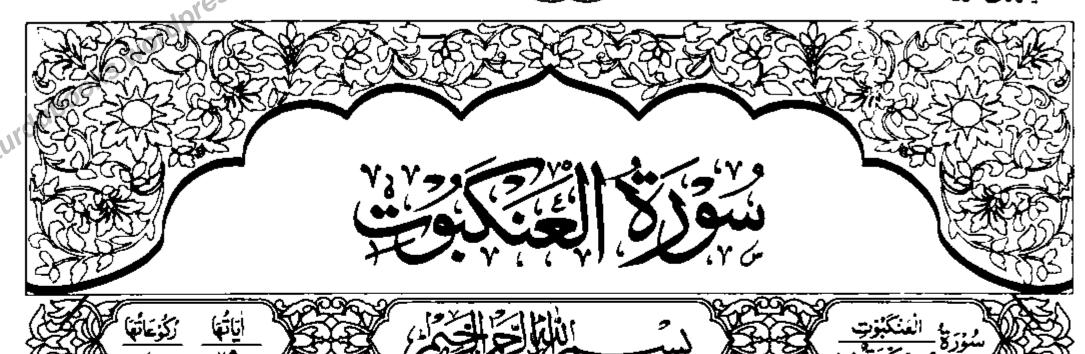
کراس کے(۱) مانے سے بقید دونوں مسئلے ہا سانی مان لئے جاتے اس لئے اس کا زیادہ اہتمام ہوا ہو واللہ اعلم) ف جن روایتوں میں دھنت و دوزخ عرش وکری کا فنانہ ہونا آیا ہے جیسا در منتور میں ہے اگروہ سندھجے سے ثابت ہوجاویں تو بھی صحت دلیل وصحت استدلال میں کوئی اشکال نہیں ہالک عام ہوجاو سے گاہالک النہ النہ اللہ عام ہوجاوی تھیں ہوئے اور کی گاہالک النہ النہ اللہ ہوئے اور کی گاہالک النہ اللہ ہوئے اور کی گاہ دہ ہوئے اور کی کھی ہوتا ہے اس کے سب حادث ہو ہے اور حدوث دلیل ہے عدم وجوب کی ہیں استدلال بھی عام رہا۔

وقدتم تفسير سورة القصص بحمد الله تعالى للثاني عشر من شهر الله المحرم ١٣٢٥هو الله الموفق لاتمام الباقي

الرِّوْلَالَاتْ:في الروح اخرج عبد بن حميد وابن ابي حاتم عن عكرمة انه قال العلو في الارض التكبر وطلب الرفث ومنزلة عند سلاطينها وملوكها والفساد العمل بالمعاصي واخذ المال بغير حقه الخ ١٣_

الكلام استدلال بقوله نجعلها على عدم وجود الجنة بالفعل والجواب ان الجعل ليس بمعنى الخلق بل بمعنى التخصيص والاعطاء الـ

أَلْبَلْكُنَّ : قوله تلك اى التى سمعتها فى قوله ثواب الله خير قوله من جاء فى الروح عن الكبير ان فى التعبير بجاء دون عمل دلالة على ان استحقاق النواب والعقاب مستفاد من الخاتمة لامن اول العمل ولعل نكتة التعبير بعملوا ثانيا تتاتى عليه ايضا "ه قلت ولعل التاتى بان يقيد العمل بالختم عليه بقرينة جاء وقال الراغب فى ذكر عملوا ثانيا دون جاء اشارة الى ان ما يجزون عليه ما كان عن قصد لان العمل يخصه قلت فالقصد بجاء الى الختم وبعمل الى القصد فحصل من المجموع مجموع القصد والختم عليه فافهم قوله عملوا السيئات فى الروح فى جمع السيئات دون الحسنة اشارة الى ان ضم السيئة الى السيئة لا يزيد جزاء هابل جزاء ها اذا انفردت مثل جزائها اذا أنضم اليها غيرها وان عدم ضم الحسنة لا يوثر فى مقابلتها بما هو خير منها الى معاد وجه التنكير ظاهر لان مكة بومند كانت معادا له شان لغلبة المسلمين وظهور عز الاسلام واهله وذل اهل الشرك وحزبه كما فى النيسابور الى ما ههنا ١٢ يومند كانت مجازا مرسلا وقد يختص بما شرف من الذوات وقد يعتبر ذلك ههنا ويجعل نكتة للعدول عن الا اياه الى ما ههنا ١٢ المعنى الذات معنى الذات مجازا مرسلا وقد يختص بما شرف من الذوات وقد يعتبر ذلك ههنا ويجعل نكتة للعدول عن الا اياه الى ما ههنا ١٢ المعنى الذات مجازا مرسلا وقد يختص بما شرف من الذوات وقد يعتبر ذلك ههنا ويجعل نكتة للعدول عن الا اياه الى ما ههنا ١٢ المعنى الذات مجازا مرسلا وقد يختص بما شرف من الذوات وقد يعتبر ذلك ههنا ويجعل نكتة للعدول عن الا اياه الى ما ههنا ١٢ المعنى الذات معاد المورد عن الا اياه الى ما ههنا ١٢ المعنى الذات وقد يعتبر فلك هينا ويجعل نكتة للعدول عن الا اياه الى ما هينا ١٢ المعنى الذات المهدى المعاد و حديات المورد عن الا المورد عن الدول عن الا المورد عن الا المورد عن الله المورد عن الا المورد عن الا المورد عن الا المورد عن الدول المورد عن الا المورد عن الدول عن الا المورد عن الا المورد



اس مين ١٩ آيات اور ٧ ركوع بين

شروع كرتا ہوں اللہ ك نام سے جو بڑے مہریان نہایت رحم والے میں

سورة العنكبوت مكدمين نازل بهوئي

الْمَّ أَكْذِيْنَ صَدَقُوا وَلَيَعُلَمَنَ الْكُوْرَانَ يَّقُولُوا الْمَنَا وَهُمُ لَا يُفْتَنُونَ ۞ وَلَقَدُ فَتَنَا الَّذِيْنَ مِنَ قَبُلِهِمُ فَلَيَعُلَمَنَ الْمُكُورِيْنَ ۞ اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعُمَلُونَ السِّينَاتِ اَنْ يَسُبِقُونَا لِسَاءً مَا يَحْكُمُونَ ۞ مَن كُلُمُونَ ۞ مَن كَانَ يَرْجُولِقَاءَ اللهِ فَإِنَّ اللهِ لَا تِ وَهُو السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۞ وَمَن جَاهَلَ فَإِنَّا مَا يَعُمُونَ ۞ مَن كُانَ يَرْجُولِقَاءَ اللهِ فَإِنَّ اَجْلَ اللهِ لَا تِ وَهُو السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۞ وَمَن جَاهَلَ فَإِنَّا مَا يَعْلَى اللهِ لَا تِ وَهُو السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۞ وَمَن جَاهَلَ فَإِنَّا مَا يَعْلَى اللهِ لَا يَعْلَى اللهِ لَا قِلْمَ اللهِ لَا قَالَهُ اللهِ لَا عَلَيْمُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

سِيّاتِهِمْ وَلَنَجُزِيَنَّهُمْ أَحُسَنَ الَّذِي كَانُوْ اِيَعْمَلُونَ ۞

تجيع مؤمنين براصطبار درمشاق كفارمع بيان جزا وسزائے فريقين: بِيسْتِ الْمُعْلِيَّةُ الْمُعَيَّنِ الْمُعَ أَكْمَ أَكُوبُ النَّاسُ (الى مَونه نعالى) وَكَنَجْزِ يَنَهُمُ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُو أَيَعُمَلُونَ ﴿ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ مَا تُواللَّهِ مِي يَعض سلمان جوكفار كي ايذاوَل عَرَّهِ اجاتِ بين وَكَانُ أَيْنَا وَل عَرَّهِ اجاتِ بين وَكَانِ كِيا ان لوگوں نے بیخیال کررکھاہے کہ وہ اتنا کہنے پرچھوٹ جائیں گے کہ ہم ایمان نے آئے اوران کو (انواع مصائب ہے) آ زمایا نہ جاوے گا (یعنی ایسانہ ہوگا بلکهاس تشم کے امتحانات بھی پیش آ ویں گے)اور ہم تو (ایسے ہی واقعات سے)ان لوگوں کو بھی آ زما چکے ہیں جوان سے پہلے (مسلمان) ہوگز رے ہیں (یعنی اورامتوں کےمسلمانوں بربھی بیمعاملے گزرے ہیں) سو(ای طرح ان کی آ زمائش بھی کی جاوے گی اوراس آ زمائش میں)اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو(ظاہری علم ہے) جان کرر ہے گا جو (ایمان کے دعویٰ میں) سے تھے اور جھوٹو ل کوبھی جان کرر ہے گا (چنانچہ جوصد ق واعتقاد سے مسلمان ہوتے ہیں وہ ان امتحانات سے ثابت رہتے ہیں بلکہاورزیادہ پختہ ہوجاتے ہیںاور جود فع الوقت کے لئے مسلمان ہوجاتے ہیں وہ ایسے وقت میں اسلام کوچھوڑ ہیٹھتے ہیں'یعنی یہا یک حکمت ہے امتحان کی' کیونکہ خلط میں بہت ی مصرتیں ہوتی ہیں خصوص ابتدائی حالت میں پیضمون تومسلمانوں کے متعلق ہوا آ گےان ایذ ارساں کفار کی نسبت فر' ماتے ہیں که) ہاں کیا جولوگ برے برے کام کررہے ہیں وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ہے کہیں نکل بھا گیں سے ان کی میتجویز نہایت ہی ہے ہودہ ہے (یہ جملہ معترضہ کے طور برتھا جس میں کفار کی بدانجامی سنا کرمسلمانوں کی ایک گوند آسلی کر دی کہان ایذ اوُل کا ان سے بدلہ لیا جاوے گا۔ آ گے پھرمسلمانوں کی طرف روئے تخن ہے کہ) جو تخص اللہ سے ملنے کی امیدر کھتا ہوسو (اس کوتو ایسے ایسے حوادث سے پریشان البوتا ہی نہ جا ہے کیونکہ)اللہ (کے ملنے) کاوہ معین وقت ضرور ہی آئے والا ب(جس سے سارے ثم غلط ہوجاویں مے۔ تقولہ تعالی وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِي أَنْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ)اوروہ سب بچھ سنتا سب بچھ جانتا ہے (نہ كوئى قول اس سے فنی نہ کوئی فعل' پس لقاء کے وقت تنہاری سب طاعات قولیہ وفعلیہ کا صلہ دے کرسٹ تم وورکر دے گا) اور (یا درکھو کہ ہم جوتم کوترغیب دے رہے ہیں مشقتوں کے برداشت کرنے کی سواس میں طاہراورمسلم ہے کہ ہماری کوئی منفعت نہیں بلکہ) جو محض محنت کرتا ہے وہ اپنے ہی (نفع کے) کئے محنت کرتا ہے (ورنه)خداتعالیٰ کو(تو)تمام جہان والوں میں کسی کی حاجت نہیں (اس میں بھی ترغیب ہے کل مشاق کی' کیونکہا ہے نفع پرمتنبہ ہونے ہے وہ تعل زیادہ آ سان ہوجاتا ہے)اور (وہ نفع جوطاعت ہے پہنچا ہے اس کا بیان یہ ہے کہ) جولوگ ایمان لاتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں ہم ان کے گناہ ان سے دور کر دیں گے (جس میں بعضے گناہ جیسے کفروشرک تواممان سے زائل ہوجاتے ہیں اور بعضے گناہ تو بہ ہے کہا ممال صالحہ میں وافل میں اور بعضے گناہ صرف حسنات ہے اور بعضے گناہ محض فضل ہے معاف ہوجاویں مےاورکوئی گناہ بعد قدرے سزائے تکفیرسب کو عام ہے)اوران کوان کے (ان)اعمال(ایمان واعمال صالحہ) کا (استحقاق ے) زیادہ اُم چھابدلہ دیں گے (پس اتن تر غیبات پر طاعت اور مجاہدہ پر استقامت کا اہتمام پرضرور ہے) 🗀 : الناس میں الف لام عہد کا ہے جس کا مصداق خاص خاص مؤمن ہیں جواس وقت مصائب میں مبتلا تھے اور یاالف لام جنس کا ہے جس کے صدق کے لئے بعض افراد کا تحقق کا فی ہے۔ پس دونوں تقدیر پر بیشبہ ندر با كه بعض مؤسنين كوتو بجير بحص تكليف چيش نبيس آتى اورلِيعُلمَنَ كرجمه بيس طاهرى كى قيدكى شرح شروع پارة دوم قولد تعالى: لِنعُلمَدَ مَنْ يَتَبعُ الرَّسُولَ كى

مُلِيِّقُ الْمُرْجِكُمُ : (١)قوله في من كان يرجوا: رِيثان بونا على نه جائية ـ اشارة اللي تقدير الجزاء اي فليتحمل الاذي و لا يجزع فان

اجل الله الخـ(۲)قوله في احسن الذي زياده اليهابرل اشارة الى تقدير مضاف قبل الموصول اي الجزاء والكلام هكذا ليجزينهم احسن جزاء الذي كانوا يعملون١٣ـ

الرَوَّانِاتِّنَافي اللباب اخرج ابن حاتم عن قتادة قال انزلت الم احسب الناس في اناس من اهل مكة خرجوا يريدون النبي المُنِّخُ فعر طلا لهم المشركون فرجعوا فتكب اليهم اخوانهم بما نزل فيه فخرجوا فقتل من قتل وخلص من خلص فنزل القرآن والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الآية ١٣ـ

الْنَجُنُونَ : قوله ان يقولوا بتقدير اللام اي بسبب قولهم امنا قوله ام حسب ام منقطعة كما يظهر من الترجمة ويمكن ان يكون بمعنى الاحزاب للترقى وتقريره كما في النيسابوري ان هذا الحسبان اشنع من الحسبان الاول لان ذلك يقدر انه لا يمتحن لا ايمانه وهذا الظن انه لا يجازى بمساويه ولهذا ختم الآية بقوله ساء ما يحكمون ١٣ـ

الهن اله لا يجارى المساوية والهدا محمد الا يه المولة الماء عالية على المنظرات إلى المنظرات المنظرة المنظرة

اور ہم نے اسان ہوا پینے مال ہاپ لے ساتھ نیک سلوف کر نے کا سم دیا ہے اور (اس لے ساتھ یہ ہی لبددیا ہے کہ) کروہ دولوں بھے پرائی بات کا زور دائیں کہ ہوا ہے ہیں ابردیا ہے کہ اس کومیر نے ہاں بی لوٹ کرآ نا ہے ہو ہی گرتمبار نے میں اشر کی تخمبرائے جس (کے معبود ہونے میں) کوئی (صحیح) دیل تیر نے ہاں تیس ہے۔ تو تو ان کا کہنا نہ مان کو نیک بندول (کے درجہ) میں (کہ بہشت ہے بات ہوں گئے ہوں گئے ہوں گئے ہوں گئے ہم ان کو نیک بندول (کے درجہ) میں (کہ بہشت ہے) داخل کر دینگے اور بعضے آ دمی ایسے بھی ہیں جو کہد دیتے ہیں کہ ہم اللہ پرائیان الائے بھر جب راہ اللہ میں پھے تکلیف پہنچائی جاتی ہو کوگوں کی ایڈ ارسانی کوالیا (عظیم) کردینگے اور بعضے آ دمی ایسے بھی ہیں کہ می کوئی مدو (مسلمانوں کی) آپ کے رہ کی طرف ہے آ پینی ہے تو (اس دقت) کہتے ہیں کہ تم تو (دین عقید ہے سے جس کے ہوئے دیتے ہیں کہ تم تو (دین عقید ہے کہ ہوئے دہتے کہ میں تاہان شرقا) اور بیا قعات اس کے ہوئے دہتے کہ میں تمہار سے ساتھ تھے کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی ہا تیں معلوم نہیں ہیں۔ (بعنی ان کے دل میں بی ایمان شرقا) اور بیا قعات اس کئے ہوئے دہتے کہ میں تھی معلوم کر کے دہے گا اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے دہے گا۔ ﴿

ے ایمان لا کر بجرت کرکے چلے تھے۔ بعض رؤ سائے مکہ ان کو ہٹالے گئے اور ان کو تکلیف پہنچائی اوروہ دین پر ثابت قدم نہ رہے گذا فلی اللور عن المسدی بروایة ابن ابی حاتم واخر جه الطبری عن ابن عباس۔

مَلْخَقُ النَّالَ الْبَرْجَ مُرَّزُ الْوله ما ليس لك به علم اور بر چيزايي بي عاشارة الى ان هذا القيد و اقعى ١٣-

الْنَجُونَ :قوله حسنا بتقدير المضاف صفة مفعول مطلق لوصينا اي وصينا ايصاء ذا حسن. قوله وان جاهداك بتقدير القول قبله عطف على وصينا ١٣ قوله اوليس الله عطف على مقدر اي الخفي هذا على الله وليس الخ١٣.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَوُ وَالِلَّذِينَ امَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلُنَا وَلَنَحْيِلُ خَطْيِلُهُ ۚ وَمَا هُمُ بِخِيلِينَ مِنْ خَطْيَهُمْ مِّنْ شَيْءً وَقَالَ اللَّهِ عَلَيْكُ وَاللَّهِ عَلَى الْكُوالِيَّ مَعَ الْقَالِمِهُ وَ النَّقَ اللَّهُ مُ وَ النَّقَ اللَّا مَعَ الْقَالِمِهُ وَ النَّقَ اللَّهُ مُ وَ النَّقَ اللَّهُ مُ وَ النَّقَ اللَّهُ مُ وَ النَّقَ اللَّهُ مُ النَّقَ اللَّهِ مُنَّا لِكُوا اللَّهُ مُ النَّقُ اللَّهُ مُ النَّقُ اللَّهُ مُ وَ النَّقَ اللَّهُ مُ وَ النَّقَ اللَّهُ مَعَ النَّقَ اللِهِ مُنْ وَلَكُوا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللْهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْقُلْلُهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُلِي اللَّهُ مُنْ الل

عَ يَفْتَرُونَ ۚ وَلَقَدُ ٱرْسَلْنَا نُوْحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِتَ فِيهِمُ ٱلْفَ سَنَةٍ اِلْآخَمُسِينَ عَامًا * فَأَخَذَهُمُ

الطُّوْفَانُ وَهُمُ ظُلِمُونَ ۞ فَأَنْجَيْنُهُ وَأَصْحٰبَ السَّفِيْنَةِ وَجَعَلُنُهَا أَيَةً لِلْعٰلَمِيْنَ ۞

اور کفار سلمانوں ہے کتے ہیں کہ تم (دین میں) ہماری راہ پر چلواور (قیامت میں تمہارے گناہ ہمارے دمدحالا نکہ بیلوگ ان کے گناہوں میں ہے ذرائبھی نہیں لے سکتے یہ بالکل جھوٹ بک دے ہیں اور (البتہ بیہوگا کہ) بیلوگ اپنے گناہ واپ کے اور اپنے (ان) گناہوں کے ساتھ (ہی) پچھ گناہ اور (بھی لا دے ہوں کے اور اپنے بیسی جھوٹی باتیں بناتے تھے قیامت میں ان ہے باز پرس (اور پھر سزا) ضرور ہوگی اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کوان کی قوم کی طرف (بینیسر بناکر) بھیجا سودہ ان میں بچاس سال کم ایک ہزار برس رہے (اور قوم کو سمجھاتے رہے) چھر (جب اس پر بھی وہ بازشہ کے تو) ان کو طوفان نے آدبایا۔ وہ بزے ظالم لوگ تھے۔ پھر (اس طوفان آنے کے بعد) ہم نے ان کواور کشتی والوں کو (اس طوفان ہے) بچالیا اور ہم نے اس واقعہ کو تمام جبان والوں کے ہے موجب عبرت بنایا۔ (اس طوفان آنے کے بعد) ہم نے ان کواور کشتی والوں کو (اس طوفان ہے) بچالیا اور ہم نے اس واقعہ کو تمام جبان والوں کے ہے موجب عبرت بنایا۔ (

رائی موقان اسے بعد) ہم سے ان ورور می وروں ورائی موقان سے ایک ورین سے ہٹانے کی کوشش کرتے تھے۔ایک طریق کا آگے بیان ہوہ یہ کہ تقریر لرطط اور پر کفار کی ایڈ اءاور بعض دیگر طرق کا ذکر تھا جس سے مسلمانوں کو دین سے ہٹانے کی کوشش کرتے تھے۔ایک طریق کا آگے بیان ہے وہ یہ کہ کفار قریش نوشسلموں کو کہتے کہ اس دین میں سب چیزیں جن کے تم خوگر ہوجرام ہیں تم ہٹ جاؤ۔اگر قیامت ہوئی تو تمبارا گناہ ہمارے ذمہ اس پریآ یت نازل ہوئی کذا فی الدر عن مجاهد و ابن الحنفیة۔

تكذيب وتعذيب كفار در صان حمل اوزار: وَقَالَ الَّذِينَ صَفَفَرُوْا (الى فوله تعالى) وَلَيُسْتَكُنَّ يَوْمَ الْقِيلَمَةِ عَمَّاً كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ﴿ اوركفار مسلمانول سے كہتے بيں كہم (دين ميں) ہمارى راه چلواور (قيامت ميں) تمہارے گناه (جوكفر ومعاصى ہے ہوں گے) ہمارے ذمہ (اورتم سبكدوش) حالا تكه بيلوگ ان كَ تَنابُول ميں ہے ذرائجى (اس طور بركہ وہ سبكدوش ہو جاوي) نہيں لے سكتے بيہ بالكل جھوٹ بك رہے ہيں اور (البت بيتو ہوگا كه) بيلوگ اپ گناه

ر پیط : او پر کفار کی ایذ اوّ ل اور مخالفتوں کا بیان تھا جس ہے مسلمان متضرر ہوتے ہیں' آ گے تسلیہ کے لئے بعض تضف امم سابقہ کے ندکور ہیں اور وجوہ تسلیہ کے تمہید سورت میں ذکر کئے گئے ہیں۔

قصة اول نوح عليتا اباقوم او: وَلَقَنْ أَرْسَلْنَا نُوْحًا إلى قَوْمِه (الى موله نعانى) وَجَعَلْنُهَا أَيْكَةً لِلْعَلْمِينَ © اورجم في ورجم في ورجه الله و الله في ال

تُرْجُهُمُ مَسَالِ اللّهِ إِنْ قُولَهِ تَعَالَ الّذِينَ عَنْ عَنْ مُواسِ مِنَ اسْ قُولَ كُنْ عِنْ جَوْبِعض معيان طريقت ابل ضلالت مِن سے اپنا تعمين سے اپنا گروہ بڑھانے کے لئے کہا کرتے ہیں (کرتم ہمارے طریق آ جاؤا گرکوئی گناہ ہوتو ہمارے ذمہ)۔

وَ إِبْرَهِيهُمَ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهُ وَاتَّقُونُ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ اِنْ كُنْتُمُ تَعُنَّمُونَ فَ إِبْرَهِيهُمَ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهُ وَاتَّفُونُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّ

يَمُلِكُونَ لَكُمُ رِنْ قَا فَابْتَعْوُ اعِنْكَ اللهِ الرِّزُقَ وَاعْبُدُوهُ وَاللَّهِ وَرُوالَ اللَّهِ الْرَبْعُونَ © وَ إِنَ

تُكُذِّبُوْافَقَدُكَنَّ بَامُ مُ مُ مِن قَبُلِكُمُ وَمَاعَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلغُ الْمُبِينُ ۞

اورہم نے اہراہیم کو پینبر بنا کر بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم ہے (جو کہ بت پرست تھے) فر مایا کہتم انٹد کی عبادت کر واوراس سے ذرو۔ یہ تبہارے لئے بہتر سے اگر تم اللہ کی عبادت کر واوراس سے ذرو۔ یہ تبہارے لئے بہتر سے اگر تم کھیے بہتم لوگ انٹد کو چھوڑ کر محض بتوں کو پوج رہے بواور (اس کے متعلق) جھوٹی با تمیں تراشتے ہوتم انتد کو چھوڑ کر محض بتوں کو پوج رہے بوود ہم کو جھوڑ تھی و بینے کا اختیار نہیں رکھتے سوتم لوگ رزق انٹد کے پاس سے تلاش کر واوراس کی عبادت کر واوراس کا شکر کر واور تم سب کوائی کے پاس اور تم لوٹ بھی کو جھوٹا سمجھوٹو میرا کی جہانت کے بات کے بینے بھر بینے بھر ہے اور تم اور اس کا بھی بھر وں کو جھوٹا سمجھوٹی ہیں اور (ان کا بھی بھر نہیں بواوج اس کی بید سے کہ پیغیب کے ذرق سرف (بات

تفَسَيْرِيِّ إِلْكُهُلِنَّ عِلد اللهُ

کا)صاف طور پر پہنچادیتا ہے۔ 🖒 تَفَيَينِينَ : قصيروم ابراتيم علينِهم باقوم او: وَ إِبْرُهِيهُمُ (الى مُوله تعالى) صَاعَلَى الرَّسُولِ إِنَّا الْبَلْعُ النَّمينِينَ ۞ اورجم نے ابراہيم (عليه السلام) كو (پیغمبر بناکر) بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فر مایا کہتم اللّٰہ کی عبادت کر داوراس ہے ڈرو(اور ڈرکر شرک چھوڑ دو) بیتمہار کے لکئے بہتر ہےا گرتم کچھ بچھ بھو(بخلاف طریقہ شرک کے کمفش بدتر ہے کیونکہ)تم لوگ اللہ کوچھوڑ کرمحض بنوں کو(جومض عاجز اور نا کارہ ہیں) پوخ رہے ہوا در (اس کے متعلق) جھوٹی باتیں تراشتے ہو(کہان ہے ہماری روزی روزگار کی کاربر آ رمی ہوتی ہےاور ٹیمخض جھوٹ ہے کیونکہ)تم خدا کوچھوڑ کرجن کو پوج رہے جودہ تم کو پچھ بھی رزق دینے کا اختیار نہیں رکھتے ۔ سوتم لوگ رزق خدا کے پاس سے تلاش کرو (بعنی اس سے ماتھو کہ مالک رزق و بی ہے) اور (جب مالک رزق و ہی ہےتو) ہی کی عبادت کر داور (چونکہ بچھلارز ق بھی اس کا دیا ہواہےتو)اس کاشکر کر د (ایک تو سبب د جوب عبادت کا پیہ ہے کہ وہ ما لگ نفع کا ہے)اور (دوسرا سبب یہ ہے کہ وہ مالک ضرر کا بھی ہے چنانچہ)تم سب کواس کے پاس لوٹ کر جانا ہے(اس وفت کفریرتم کوسزا دے گا)اورا گرتم (دعویٰ وجوب عبادت وشکر و اخبار عن البعث میں) مجھ کو جھوٹاسمجھوتو (یادر کھو کہ میرا کوئی ضرر نہیں' چنانچہ)تم سے پہلے بھی بہت می امتیں (اپنے پیغمبروں کو) جھوٹاسمجھ چکی ہیں (مگران پنیمبروں کا کوئی ضررتہیں ہوا)اور (وجہاس کی بیہے کہ) پنیمبر کے ذمہ تو صرف (بات کا)صاف طور پر پہنچادینا ہے (منوانااس کا کامنہیں پس سب انبیا پہلنغ کے بعد سبکدوش ہو گئے۔ای طرح میں بھی'پس ہم کوکوئی ضررنہیں پہنچا۔البتہ ما نناتمہارے ذمہ واجب تھا'اس کے ترک سے تمہارا ضررضرور ہوا) 亡 یہ یہاں تک ابراہیم علیہ السلام کاارشاد ہوااور کئی آیت کے بعد قوم کامقولہ اور بقیہ قصہ وضمون دعوت فیما کان جو اب قومہ سے آوے گااور درمیان میں او لم بروا ہے عذاب اليم تك بطور جمله معترضه كے كفار عرب كى طرف مضمون بعث وجزا كے متعلق جس كا ذكراو پر اليه تو جعون ميں بھى تھا اس مناسبت ہے روئے تخن ے کہ بہلوگ ابراہیم علیہالسلام کی اولا دمیں ہے تھے اور رسول اللّٰہ مُناکِّنْتُونِم کے ساتھ مخالفت کرنے میں مشابہ قوم ابراہیم علیہالسلام کے تھے اس لئے ان کومتنبہ کر دیا گیا کہ دیکھوا براہیم علیہ السلام کی بیدعوت تھی جس میں المیہ تو جعون بھی ہے جودال ہے بعث پراور اگرا بھی اس میں شک وشبہ ہوتو اگلاس لیں۔ أَلْنَكُنُونَ قُولُه اذْ قَالَ ظُرِفُ للارسالُ ولا يرد عليه ان الارسالُ قبل الدعوة فكيف يكون وقت الدعوة ظرفا للارسالُ لان ارسالُ امر ممتد الى اوان الدعوة ويمكن ان يقال ان المراد ارسلناه حين كان صالحا لان يقول لقومه عبدوا الله اي حين ترقى من رتبة الكمال الى درجة التكميل حيث تصدي للارشاداً. قوله وان تكذبوا عطف على مقدر اي فان تصدقوا اني فقد فزتم وان تكذبوا الخ الـ اَوَلَمُ يَرَوُاكَيْفَيُبُدِئُ اللهُ الْحَلْقَ ثُمَّ يُعِينُ لَهُ اِنَّ ذَٰ لِكَ عَلَى اللهِ يَسِيُرُ وَالْحَالُ الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَا الْخَلْقَ ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِي النَّنْفُ كَالْإِخْرَةُ ﴿ إِنَّ اللّٰهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَرِيرٌ ۚ فَيُعَذِّبُ مَنُ يَّشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنُ يَّشَاءُ وَالْيُهِ تُقْلَبُونَ ﴿ وَمَاۤ اَنْنُمُ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْأَرْضِ عُ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيَّ وَلَا نَصِيْرٍ ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِأَيْتِ اللهِ وَلِقَايِهَ أُولَيِكَ

يَيِسُوُا مِن رِّحُمَّتِي وَ أُولِيكَ لَهُمْ عَنَابٌ ٱلِيُمْ

کیاان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالی کس طرح مخلوق کواۃ ل ہار پیدا کرتا ہے (کہ عدم محض ہے وجود میں لاتا ہے) پھروہی اس کو دو ہارہ پیدا کرے گا۔ بیاللہ کے نزدیک ببدا بہت ہی آسان بات ہے۔ آپ (ان لوگوں ہے کہئے کہ تم لوگ ملک میں چلو پھر داور دیکھو کہ اللہ تعالی نے مخلوق کو کس طور پراۃ ل بار پیدا کیا ہے پھر اللہ پچپلی بار بھی بیدا کرے گا۔ بے شک اللہ تعالی ہر چز پر قادر ہے جس کو چا ہے گا عذا ب دیگا (لیعنی جواس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چا ہے رحمت فرما دیگا (لیعنی جواس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چا ہے رحمت فرما دیگا (لیعنی جواس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چا ہو اور تھی جواس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چا ہو گا کہ درگا راور جولوگ اللہ اس کے پاس لوٹ کر جاؤگا کی کارساز ہے اور نہ کوئی مددگا راور جولوگ اللہ کے باس لوٹ کر جاؤگا کی در نا کہ ہوگا ۔ کی آپتوں کے اور (باخضوس) اس کے سامنے جانے کے مشکر میں ۔ وہلوگ (قیا مت میں) میری رحمت سے نامید ہوں گا در بہی ہیں جن کوعذا ب در دنا کہ ہوگا ۔ کی قیا کہ نیز نر لیکھنا : آبیات بالا کے ف کے ذیل میں مفہوم ہو چکا ہے۔

بیان بعث ومجازا ق: اَوَلَیْمِ بَیْرَوُا(الی فوله نعالی) اُولِیْماف لَیْمُ عَذَابٌ اَلِیدُمْ ﷺ کیاان لوگوں کو بیمعلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کس طرح مخلوق کواول بار بیدا کرتا ہے(کے عدم محض سے وجود میں لاتا ہے) پھروہی دوبارہ اس کو بیدا کرےگا۔ بیاللہ کے نزدیک بہت آسان بات ہے(بلکہ بادی النظر میں دوبارہ بیدا کرنا اول

آ فرینش ہے بھی بہل تر ہے محوقد رت ذاتیہ کے اعتبار ہے دونوں مساوی میں اور بہلوگ امراول کا تواعتراف کرتے تھے لقولہ تعالیٰ: وَکَلَیْ کَالْتَهُو مَنْ خَلَقَ السَّمُونةِ العنكبوت: ٦٦١ اورامر ثاني مماثل اس كے ہے بس اس كى مقدورية بھى اس دليل ہے معلوم ہوئئ اس نئے اوليم يرو ااس ہے بھى متعلق ہوسكتا ے اور زیادہ اہتمام کے لئے ۔ آ گے پھریمی مضمون قدر ہے تفاوت عنوان ہے سنانے کے لئے حضور سکا ٹیز کم کوارشاد فرماتے ہیں کہ) آپ (ان لوگوں ہے) سکھیے کہتم لوگ ملک میں چلو پھرواور دیکھو کہ خدا تعالیٰ نے مخلوق کوئس طور پراول بار بیدا کیا ہے' پھراللہ چپلی باربھی پیدا کرے گا' بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے(پہلے عنوان میں بدءِخلق کے علم عقلی ہےاعاد ہ پراستدلال کیا ہے جسیااس پراولم بروادال ہےاور دوسرے عنوان میں بدہ خلق کے علم حسی ہےاعادہ پراستدلال ہے جسیا انظروااس پردال ہے جس میں اول ہے ترقی ہے کہ ما بہالاستدال صرف امرعقلی تبیں بلکہ امرحس ہے بیتو بعث کا اثبات تھا' آ گے جزا وکا بیان ہے کہ بعد بعث کے)جس کوچاہے گاعذاب دے گا (یعنی جواس کاستحق ہوگا)اورجس پرچاہے رحمت فرماوے گا (یعنی جواس کا اہل ہوگا)اور (اس تعذیب ورحمت میں اور سی کا دخل نہ ہوگا کیونکہ)تم سب اس کے پاس لوٹ کر جاؤ گے (نہ کہ اور کس ^{لی}کے پاس)اور (اس کی تعذیب سے بیخنے کی کوئی تدبیر نہیں ہے چنانچہ)تم نہ زمین میں حصی کرخداکو) ہرا سکتے ہو(کداس کے ہاتھ ندآؤ) اور ندآ سان میں (اڑ کر) اورخدا کے سواتمہاراندکوئی کارسازے اور ندکوئی مددگار (پس نداین تدبیرے نج سے نہ دوسرے کی حمایت ہے)اور (اوپر جوہم نے کہا تھا: یُعَذِبٌ مَنْ یَشَآءٌ اب ایک قاعدۂ کلیہ ہے اس کا مصداق بتلاتے ہیں کہ) جولوگ خدا تعالی ک آ بیوں کےاور(بالخصوص)اس کے سامنے جانے کے منکر ہیں وہ لوگ (قیامت میں)میری رحمت سے ناامید کیموں گے (لیعنی اس وقت مشاہرہ ہوجاوے گا کہ جم كل رحمت نبيس ميں)اور يهي ميں جن كوعذاب دروناك ہوگا۔ 🗀: اليه ترجعون ہے مقصودا كرانلد تعالى كاما لك ضرر ہونا كہا جاوے اور اليه تعليون ہے دوسرے کا ما نک نہ ہونا لیا جاد ہے تو تھرارمضمون کا نہ رہے گا اور یہ بھی کہ سکتے ہیں کہ مقصود تا کیدے اورعنوان کا تغایرتو ظاہر ہے اور چونکہ اجالت فکر کے لئے ا یک چیز کامشاہدہ کافی ہےاورا جالت نظر کے لئے اشیائے کثیرہ کااس لئے فانظر وا کے ساتھ سیروا فی الادض آیااور چونکداس امرنظر ہے مقصود زیادہ اجتمام ہے اس کے قل کی تصریح بھی فرمائی اور عجب نہیں پدشن النشاۃ الاعرۃ جو کہ عنوان مقصل ہے اس کئے اختیار فرمایا ہو کہ یعید ہ کی تفسیر وتو صبح ہوجاوے جومقتضا ے اہتمام کا اور عقل ہے مستقبل کاعلم بھی ہوتا ہے اور نظر سے صرف اس کا جونظر ہے پہلے بن کرا ب تک موجود ہواس لئے المدید وا کے ساتھ یبدی مضارع اور فانظر واكساته بدأ ماضى نهايت مناسب مواا وبداكله من المواجب

مُلِخُهُمُ الْمُرْجِيَّةُ القوله في تقلبون: تدكه اوركى ككذا في الروح قلت فالمحط نفي الغير ١٣-٢ قوله في يتسوابول كاشارة الى ان الماضي بمعنى المضارع٣٠ـ

اللَحْ الله بدأ وبدا بمعنى واحد لكن لا يستعمل ابدا بدون الاعادة كما في الروح الـ

أَلْنَكُونَ : قوله ثم الله ينشئ معطوف على سيروا لاعلى بدأ فلا يرد كونه مما لم يتعلق به النظر ـ قوله في الارض وقوله في السماء متعلقان بمحذوف وهو الهرب في الاول والتحصن في الثاني اي ما انتم بمعجزين بالهرب في الارض ولا بالتحصن في السماء ١٣ـ

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهَ إِلاَ أَنْ قَالُواا فَتُلُونُا أُو كُرِقُونُهُ فَأَنْجِهُ اللّهُ مِنَ النّارِ "إِنّ فَى ذَلِكَ لَا يَاتِ لِقَوْمٍ يَؤُمِنُونَ فَلَا كُلّ اللّهُ مِنَ النّارِ "إِنّ فَى ذَلِكَ لَا يَاتِ لِقَوْمٍ يَؤُمِنُونَ فَى النّالِ اللّهُ عَلَيْهِ مِنْ وَمِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ مِنْ اللّهُ مُن اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُن اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ الللّهُ مُنْ اللّهُ ا

وِقَالَ إِنَّهَا اتَّخَانُ ثُمْ مِنْ دُونِ اللهِ أَوْنَانًا لَمُّودَةً بَيْنِكُمْ فِي الْحَيْوةِ الدُّنْيَا "ثُمَّ يَوْمَ الْقِيلَمَةِ يَكُفُرُ وَيَالَ إِنَّهَا التَّكُونُ اللّٰهِ أَوْنَانًا لَمُّودَةً بَيْنِكُمْ فِي الْحَيْوةِ الدُّنْيَا "ثُمَّ يَوْمَ الْقِيلَمَةِ يَكُونُونِ اللّٰهِ أَوْنَانًا لَمُّودَةً فَي اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ الل

بَعْضُكُمُ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَ مَأَوْكُمُ النَّامُ وَمَا لَكُوْ مِنْ نَصِرِينَ ﴿ فَامَنَ لَا لُوْطًا إِ

وَقَالَ إِنِيْ مُهَاجِرٌ إِلَىٰ مَا لِيَ اللَّهُ الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ وَوَهَبُنَالَ الْأَلْسَطَقَ وَيَعْقُونَ وَجَعَلْنَا فِي

ذُرِيَّتِتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتْبَ وَ اتنينه أَجْرَة فِي اللُّهُ نَيّا وَ إِنَّهُ فِي الْأَخِرَةِ لَمِنَ الصَّلِحِينَ @

سو(ابرائیم کی اس تقریر و پذیر کے بعد)ان کی قوم کا (آخری) جواب بس بیتھا کہ (آپس میں) کینے لگے کہ ان کو یا آل کرڈ الویاان کو جلا دو (چٹانچہ جلائے کا سامان کیا) سو اللہ نے ان کواس آگ ہے بچالیا۔ بے شک اس واقعہ میں ان لوگوں کے لئے جوایمان رکھتے ہیں نشانیاں ہیں اورا براہیم نے (وعظ میں بھی) فرمایا کہتم نے جواللہ کوچھوڑ کر بنوں کو (معبود) تجویز کررکھا ہے بس بیتمبارے دنیا کے تعاقات کی وجہ ہے۔ پھر قیامت میں تمہارا بیاحال ہے کہ (تم میں ایک دوسرے کا مخالف ہو جائے گااو ایک دوسرے پرلعنت کرے گااورا گرتم اس بت پرتی ہے بازنہ آئے قاری تمہارا ٹھکا نا دوزخ ہوگااور تمہارا کوئی تھا پی نہ ہوگا۔ سو (استے وعظ پر بھی ان کی قوم شرافی) صرف لوظ نے ان کی تصدیق فرمائی اور ابرا جیم نے فرمایا کہ اپنے پروردگار کی (بتلائی ہوئی جگہ کی) طرف ترک وطن کرکے چلا جاؤں گاوہ بے شک زبر دست تحدت والا ہے اور لا نے تو (ججرت کے بعد) ان کو اپنی (بینا) اور بیقو ب (بینا) عنایت فرمایا اور بم نے ان کی نسل میں نبوت اور کتاب (کے سلسلہ) کو قائم رکھا اور بم نے ان کا صلا ان کہ ونیا میں بھی دیا اور آخرت میں بھی (بڑے در جے کے) نیک بندوں میں بوں گے۔

تَفْسَيْرَ لَطِط: آيات: وَ اِبْرُهِيْمَ إِذْ قَالَ كَ فَ كَا مِنْ مَلاحظ كُرُليا جاوے

﴾ تُرَجُهُهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ التَّذِيْ اللَّهُ اللهُ ال

نكتة :لم يذكر في الآية هبة اسماعيل له عليهما السلام اما لان المقام مقام الامتنان وهبة الولد من العجوز اعظم منة من هبة من الشابة واما لان المخاطب الله التلويج اليه وقع في قوله ذريته ولم يصرح به لشهرة امره مع ان المخاطب الله من اولاده وهو اعلم به فلا يخفي من فهمه الله المنابخ في قوله مودة مفعول لاجله مما هو علة كقعدت جنباء الد

تَفْسَيْنِ القِلْنَ مِلِد اللهِ السَّالِينِ القِلْلِينِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْعَلَيْمُ اللَّهِ اللَّهِ الْعَلَيْمُ اللَّهِ اللَّلَّمِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّمِي اللَّهِي

الْغَيْرِيْنَ ۞ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ مُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وْقَالُواْ لَا تَجَفُّ وَلا

نَحُزَنُ "إِنَّا مُنَجُّولُكَ وَأَهُ لَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتُ مِنَ الْغَيْرِيْنَ ﴿ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهُ لِهِ الْفَرُّكِلَةِ

رِجُزًامِّنَ السَّبَاءِبِمَا كَانُوايفُسُقُونَ ﴿ وَلَقَانُ تَرَكُنَامِنُهَا آيَةً بَيِنَةً لِّقَوْمِ يَعُقِلُونَ

اورہم نے لوط کو پیغیر بنا کر بھیجا جب کدانہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کرتم ایک ہے حیائی کرتے ہوکہ تم سے پہلے کی نے دنیا جہان والوں میں نہیں گی۔ کیاتم مردوں سے فعل کرتے ہو (وہ بے حیائی کا کام یمی ہے) اور تم ڈاکے ڈالئے ہواور (غضب ہیہ ہے) کہ اپنی بھری مجلس میں) معقول حرکت کرتے ہو۔ سوان کی قوم کا (آخرت) جواب ہی ہی کہتم ہم پر اللہ کا عذاب لے آقا اُرتم (اس بات میں سے ہوکہ یہ افعال و جب عذاب میں) لوط (علیہ السام) نے وعا کی کہا ہم ہر سے رب مجھ کو ان مضعد لوگوں پر غالب (اوران کو عذاب سے ہلاک) کردے اور ہمارے وہ تھیج ہوئے فرشے جب ابراہیم کے پاس بشارت لے کر چینچے تو (اثناء گفتگو میں) ان فرشتوں نے ابرا نیم نے داروں کو ہلاک کرنے والے ہیں (کیونکہ) وہاں کے باشند ہے بڑے شریبیں۔ ابراہیم نے فرمایا کہ دہاں تو لوظ (بھی موجود) ہیں۔ فرشتوں نے کہا کہ جہ ابراہیم نے فرمایا کہ دہاں تو لوظ (بھی موجود) ہیں۔ فرشتوں نے کہا ابراہیم ہے۔ ان کی بی بی کے دو عذاب میں رہنے والوں میں سے ہوگ ۔ یہ نیم تنظیم تو ہو کی اوران کے میاس تھا تھی کو چاہی ہوئے تو لوظ ان (کے آئے) کی وجہ سے مفہوم ہوئے اوران کے میب تک دل ہوئے اور شتوں نے جب بیا دیکھا تو فرشتے کہ بیات کا آپ اندیش نے کہا ور نہم میوں کہ ہم آپ کے اور آپ کے خاص متعلقین کو بچاہیں گے۔ آپ کی بی بی کے دور آپ کے خاص متعلقین کو بچاہیں گے۔ آپ کی بی بی کے دور آپ کے خاص متعلقین کو بچاہیں گے۔ آپ کی بی بی دور سے میں دو جانے والوں میں ہوں گی (اور آپ کو بھ متعلقین کو بیا کہ ایس کی بیات کا آپ اندیش نے در ایس ہی دور پر ایک آپ کی خاص متعلقین کو بیت کی در سے دور اس کے دار آپ کے خاص متعلقین کو بیت کی در سے دور اس کے دار آپ کے خاص متعلقین کو بیت کے در سے دور اس کی دور اس کے دور آپ کے خاص متعلقین کو بیات کا آپ اندیش نے دور سے بیا کہ کو دیں اس کر کر تھر بیا گیا۔ آپ کو دیکھا کو بیا دین کی دیں کی در در برایک کے دور آپ کے دور سے کو اس کی دور ایس کی دیا کہ دور سے دور اس کی دور کر دیں کی دور اس کی دور کر دور کی کرد کر دور کر دین کر دور کر د

نازل کرنے والے ہیں اور ہم نے اس بستی کے پچھے ظاہر نشانی (اب تک) رہنے دیتے ہیں ان لوگوں (کی عبرت) کے لئے جوعقل رکھتے ہیں۔ 🖒

تَفَيَنيرَ: قصهُ سوم لوط عليه الوم او: وَلُوُطًا (الى موله تعالى) وَلَقَلُ ثُوكُنَا لِمِنْهَا أَلِيهُ بَهِنَة يُقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﴿ اور بَم نَے لوط (عليه السلام) وَبَغْمِر بناكر بھیجاجب کرانہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کرتم ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو کہتم سے پہلے کسی نے دنیاجہان والوں میں نہیں کیا ' کیاتم مردوں سے فعل کرتے ہو (وہ بے حیائی کا کام یہی ہے)اور (اس کے علاوہ دوسری نامعقول حرکتیں بھی کرتے ہومثلاً بیک)تم ڈاکیڈ النے ہو (محذا فعی العدر عن ابن زید)اور (غضب یہ ہے کہ)اپنی بھری مجلس میں تامعقول حرکت کرتے ہو (اورمعصیت کااعلان بیخودایک معصیت وقتح عقل ہے) سوان کی قوم کا (آخری) جواب بس بیقا کہ ہم پراللّٰد کاعذاب لے آوُاگرتم (اس بات میں) سے ہو(کہ بیافعال موجب عذاب ہیں) لوط (علیہالسلام) نے دعا کی کہاہے میرے رب مجھ کوان مفسد لوگوں پر غالب (اوران کوعذاب سے ہلاک) کردے اور (ان کی دعا قبول ہونے کے بعد اللہ تعالی نے عذاب کی خبرد ینے کے لئے فرشتے معین فرمائے اور دوسرا کام ان فرشتوں کو یہ بتلایا گیا کہ ابراہم علیہ السلام کوانخق علیہ السلام کے تولد کی بشارت دین' چنانچہ) ہمارے (وہ) بھیجے ہوئے فرشتے جب ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس (ان کے فرزندا کخت کے تولد کی) بشارت لے کرآئے تو (ا ثنائے گفتگو میں جس کامفضل بیان دوسرے موقع پر ہے: قالَ فَعَا خَطْبِکُمْ الْبُهَا ڈو در مودن المرسکون [انسجر:۷۰])ان فرشتوں نے (ابراہیم علیہ السلام ہے) کہا کہ ہم اس بستی والوں کو (جس میں قوم لوط آباد ہے) ہلاک کرنے والے ہیں (كيونكه) د ہاں كے باشندے بڑے شرير ہيں۔ابراہيم (عليه السلام) نے فرمايا كه د ہاں تو لوط (عليه السلام بھى موجود) ہيں (د ہاں عذا ب نہ بھيجا جادے كه ان كو گزند پنچےگا) فرشتوں نے کہا کہ جوجو وہاں (رہتے) ہیں ہم کوسب معلوم ہیں' ہم ان کواوران کے خاص متعلقین کو (بعنی ان کے خاندان والوں کواور جومؤمن ہوں اس عذاب ہے) بچالیں محے (اس طرح ہے کہ مزول عذاب کے قبل ان کوستی ہے باہر نکال نے جاویں گئے) بجز ان کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں ہے ہوگی (جس کا ذکرسورہ ہوداورسورہ حجر میں گزر چکا پیٹفتگوتو ابراہیم علیہ السلام ہے ہوئی) اور (پھروہاں سے فارغ ہوکر) جب ہمارے وہ فرستاد بےلوط (علیہ السلام) کے پاس مینیجے تو لوط (علیہ السلام) ان (کے آنے) کی وجہ سے (اس لئے)مغموم ہوئے (کہ وہ بہت حسین جوانوں کی شکل میں آئے تھے اور لوط علیہ السلام نے ان کوآ دمی سمجھا اور اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال آیا) اور (اس وجہ سے) ان (کے آنے) کے سبب ننگ دل ہوئے اور (فرشتوں نے جوبیہ حال دیکھاتو) وہ فرشتے کہنے لگے آپ (کسی بات کا) اندیشہ نہ کریں اور نہ مغموم ہوں (ہم آ دمی نہیں ہیں' عذاب کے فرشتے ہیں۔ کقولہ تعالی انا رسل ربك اوراس عذاب سے) ہم آپ كواورآپ كے خاص متعلقين كو بياليں كے بجزآپ كى بى بى كے كدوہ عذاب ميں رہ جانے والوں ميں ہوگى (اورآپ کومع متعلقین کے اس ہے بیجا کر) ہم اس بستی کے (بقیہ) باشندوں پرایک آسانی عذاب (بیغی اسباب غیرطبعیہ غیرارضیہ ہے)ان کی بدکاریوں کی سزامیں نازل کرنے والے ہیں (چنانچہوہ بستی الٹ دی گئی اور غیبی پھروں ہے سنگ باری کی گئی (اور ہم نے اُس ابستی کے پچھ ظاہر نشان (اب تک)رہنے دئے ہیں ان لوگوں (کی عبرت) کے لئے جوعقل رکھتے ہیں (چنانچہ اہل مکہ سفرشام میں ان ویران مقامات کود کھتے تتے ادر جواہل عقل تتھے وہمتنفع بھی ہوتے سے کہ ڈرکرایمان کے آتے تھے)۔ ف : سورہ اعراف وسورہ ہود وسورہ جمریں پیقسہ آچکا ہے بعض ضروری فوائداس کے متعلق وہاں لکھے گئے ہیں۔

ترجی کی کھی اللہ الولی : قولہ تعالی : قال کہ تپائٹ کوئی ۔ اعدائ دین پر بدد عاکر نے کا جواز ٹابت ہوتا ہے اور یہ کہ یہ کمال اخلاق مثل حکم مورم کے معافی نہیں۔

قولہ تعالی : قال اِن فیٹھا کُوظا * اس سے ٹابت ہوتا ہے کہ اہل اللہ کا کمی مجمع میں ہونا ان پر عقوبت نازل ہونے سے مانع ہوتا ہے اور اہل اللہ کا ان سے جواجو

جانا اس مانع کا ارتفاع ہے اور یہ اقتضا اس کافی نفسہ ہے موکسی عارض سے مستخلف ہوجا و ہے ۔ قولہ تعالی : وَ لَمْنَا آنَ جَاءَتُ مُرسُدُنَا اس ہے ٹابت ہوا کہ

طبی مم اورضیق کمال کے منافی نہیں جبکہ ان کے مقتضا ہے غیر مشروع پر عمل نہ کیا جاوے ۔ قولہ تعالی : اِلَّا اَفْوَا اَلَا اَنْ جَاءَتُ مُنْ الْفَارِیْنَ ﴿ اس مِن والات ہے کہ

متبولین کے ساتھ محض قرابت کا تعلق بدوں ایمان کے نافع نہیں ۔

حاشیہ: (۱)مراداس سے وہی اتیان رجال ہے کہ سرمجلس کرتے بیتے ۱۲ مند۔

مَلْخَقُ إِنْ اللَّهِ عَبُّهُ : (١)قوله في تركنا منها: الربستي اشارة الى المرجع القرية والآية الديار الخربة كذا في الخازن ١٣ــ

النَّبُخُونَ :قوله منجوك محل الكاف الجر بالاضافة ولذا حذفت النون عند سيبويه واهلك منصوب على اضمار فعل اى وننجى اهلك وذهب الاخفش وهشام الى ان الكاف في محل النصب واهلك معطوف عليه وحذفت النون لشدة طلب الضمير الاتصال بما قبله للاضافة كذا في الروح...

وَإِلَى مَدُينَ آخَاهُمُ شُعَيْبًا فَقَالَ لِقَوْمِ اعْبُكُوا اللهَ وَارْجُواالْيَوْمَ الْالْخِرَ وَكَا تَعُثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ الْخَاهُمُ الْكَهُ وَالْمُؤْدُالْ اللهُ وَارْجُواالْيَوْمَ الْالْخِينِ اللهِ الْمَرْفِي اللهِ الْمَرْفِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

قصہ پنجم وششم وہفتم وہشتم وہم تذکرہ اجمالی عادو ثمود و قارون وفرعون و ہامان: وَعَادًاؤَتُمُودُاْ (الی فوله نعانی) وَلَکِنْ ﷺ بَنُولُا اَنْفُلَمْ مُمْ يَظُلِمُونَ ﴿ وَمَا وَمُودُو وَقَارُونِ وَفَرَعُونِ وَ ہامان: وَعَادُاؤَتُمُودُو اللّٰهِ عَادُومُو وَقَارُونِ عَادُومُودُو وَقَارُونِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ عَلَيْهُ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهِ وَمِي اللّٰهُ وَمِي اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ وَمَا اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَمِي اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَمِي اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰ

کان نے نمایاں ہیں اور یہ مقابات شام کو جاتے ہوئے ملتے تھے) اور (حالت ان کی بیٹی کہ) شیطان نے ان کے اعمال (بد) کوان کی نظر ہیں سنحس کررکھا اور ہو اور اس فررید ہے) ان کوراہ (حق) ہے روک رکھا تھا اور وہ لوگ (ویسے) ہوشیار تھے (مجنون و معتوہ نہ تھے گراس جگہ انہوں نے اپنی عقل ہے کام نہ ایا اور ہم نے قارون اور ہابان کو بھی (ان کے کفر کے سب) ہلاک کیا اور ان تینوں) کے پاس موٹی (علیہ السلام) کھی دلیلیں (حق کی) لے کرآئے تھے پھر ان لوگوں نے زمین میں سرشی کی اور ہمارے (عذاب ہے) ہھاگ نہ سکتو ہم نے (ان پانچوں میں ہے) ہرائیہ کو اس کے گناہ کی سزامیں پکڑ لیا سوان میں بعضوں پر تو ہم نے تند ہوائیس کی مزامیں کے قوم عاد ہے) اور ان میں بعضوں کو ہواناک آواز نے آوبایا (مراداس سے ٹمود ہے ۔ لقولہ توالی فی سورۃ ہوو: وہائی القیہ ہوئی اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنساویا (مراداس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنساویا (مراداس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنساویا (مراداس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنساویا (مراداس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنساویا (مراداس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنساویا (مراداس سے قرعون وہامان ہے) اور (ان لوگوں پر جوعذاب نازل ہو ہے تو) انڈ ایسانہ تھا کہ ان پڑھم کیا کرتے تھے (کرائے وہ تھے کر کہ ناورہ قصص میں ۔ (بلیط : شروع سورت ہے کھار کے میں این این اورہ قصص میں ۔ (بلیط : شروع سورت ہے کھار کے میں این این اورہ کی تورہ سے کی اس کی اور اس سے اس ایڈ اورسانی کی اور اس سے اس ایک کورائیس کی در اس کورہ کو مواد کو کا کورہ کو کورس کی اس کورہ کو کھار کورسانی کی اور اس سے اس ایڈ اورسانی کی در اس کورہ کو کھوں کورہ کو کھوں کو میں کورس کی در اس کی در اس کی کورس کی در اس کی در اس کی در اس کورہ کورسانی کورسانی کی در اس کورسانی کی در اس کورسانی کی در اس کورسانی کورسا

مُلِيَ قُنَا أَنْ الْبَرْجِيمُ لَا يَاقِوله في ارجوا: ورواشارة الى ان الرجاء بمعنى الحوف الد

أَلْنَكُخُولَ :عادا مع ما عطف عليه معمول لقد راي اهلكنا المدلول عليه بقوله فاخذتهم الرجفة..

مَثَلُ الَّذِينَ الْخَنُ أُوامِنُ دُوْنِ اللهِ آوُلِيَّاءً كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ ﴿ اِتَّخَذَنُ ثُبِينًا ﴿ وَانَّ اَوْهَنَ الْبُيُوْتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوْتِ ﴿ اِنَّخَذَنُ ثُنِينًا ﴿ وَانَّ اللهِ الْمُلُونِ وَالْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴿ وَهُو الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴾ وَتِلْكَ الْعَلَمُونَ ﴿ وَهُو الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴿ وَهُو اللَّهُ السَّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ وَيَلْكُ الْعَلِيمُونَ ﴿ وَهُو اللَّهُ السَّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ مِنْ اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَى اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَى اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَالِكُ الْعَلِيمُ وَاللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ السّلُوتِ وَالْأَنْ فَلَ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ ال

بِالْحَقِّ ﴿ إِنَّ فِي ذَٰ لِكَ لَا يَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ۗ

جن لوگوں نے اللہ کے سوااور کار ساز تجویز کرر کھے ہیں ان لوگوں کی مثال کڑی کی مثال ہے۔ جس نے ایک گھر بنایا اور پھے شک نہیں کہ سب گھروں ہیں زیادہ بودا کئزی کا گھر ہوتا ہے۔ اگروہ (حقیقت حال کو) پہنچا نے تو ایسانہ کرتے۔ اللہ تعالی (تو) ان سب چیزوں (کی حقیقت اور صنعت) کو جانتا ہے جس جس کو وہ لوگ اللہ کے سوابو جس کر ہوتا ہے۔ اگر وہ (جس جس کو وہ لوگ اللہ کے سوابو جس کر بیاں وہ چیزیں تو نہایت ضعیف ہیں) اور وہ (اللہ تعالی) زبروست حکمت والا ہے اور ہم ان (قرآنی) مثالوں کولوگوں کے (سمجھانے کے) لئے بیان کرتے ہیں اور ان مثالوں کو بین کم وہ لے ہی لوگ سمجھتے ہیں۔ اللہ تعالی نے آسانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے ایمان والوں کے لئے اس میں (اس کے استحقاق عبادت کی) بری دیل ہے۔ ا

تَفَيَئِن : تَرْنَيْف شرک وا ثبات تو حید : مَثَلُ الّذِیْنَ اتَحْنَا وُامِن دُونِ اللّهِ اَوْلِیاً ، دالی فوله نعالی اِن فی فَد لِکَ کَلْ اللهُ اَللهُ اَللهُ اَللهُ اَللهُ اَللهُ اَللهُ اَللهُ اَللهُ اللهُ الل

جا ہے تھا کہ ان لوگوں کا عدم علم جو کو گانگو ایک کھوٹوں کا ہے منہوم ہوتا ہے مبدل بیٹم ہوجاتا ہے گر) ان مثالوں وہ ہم والے ہی لوگ سیجھتے ہیں (خواہ حالاً موصوف بانعلم ہوں یاما لا ہوں یعنی علم اور حق کے طالب ہوں اور بیاوگ طالب بھی نہیں اس لئے جہل میں مبتلا رہتے ہیں لیکن ان کے جہل اسے حق حق ہی رہے گا جس کو خدا جانتا ہے اور اپنے بیان سے ظاہر فرماتا ہے ہی غیراللہ کا مستحق عبادت ہوا آ گے اللہ تعالیٰ کے مستحق عبادت ہونے کی دیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے (چنانچے وہ بھی تسلیم کرتے ہیں) ایمان والوں کے لئے اس میں (اس کے استحقاق عبادت کی) بڑی ہوئیل ہے۔

ترجیز میکالالساول ، تولدتعالی ، و ترین کھے الشیطن اس آیت میں دلالت ہے کہ عقل ونظر کے ہوئے ہوئے تسویل نفسانی و شیطانی عذر نہیں اگر چیقل و نظر کے استعال ہے غافل رہے۔

مُلْزَقَنَا الْمُرْجِئُمُ إِلْقُولِهِ فِي الآية برى افاده التنوين ١٣ ــ

أَلْنَكُون :قوله ما يدعون من دونه من شئ من الاولى متعلقة بيدعون والثانية للتبيين ١٣ــ

الْبَلَاغَةُ :قوله اتخذت الخ بيان لصفة العنكبوت التي يدور عليها امر التشبيه فالمشركون مشبه والعنكبوت مشبه به وكذا الاولياء مشبه والبيت مشبه به١٦ـ فَسَنَهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ

أَثُلُ مَا أُوْتِى إِلِيُكَ مِنَ الْكِتْبِ وَ اَقِيمِ الصَّلْوَةُ ﴿ إِنَّ الصَّلْوَةُ تَنْهَى عَنِ الْفَحُشَآءَ وَ الْمُثَكِرِ وَ لَنِهُ عَنَ الْمُعَلِّمِ وَ اَقْتِمِ الصَّلْوَةُ ﴿ إِنَّ الصَّلْوَةُ تَنْهَى عَنِ الْفَحُشَآءَ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصُنَعُونَ ﴿ وَ لا تُجَادِلُوۤ الْهُلَ الْكِتْبِ اللَّا بِالَّتِي هِى اَحْسَنُ ﴿ وَ اللّٰهِ اللَّهِ مِنَا مِنْهُمُ وَ قَوْلُوۡ الْمَنَا بِالَّذِي اللّٰهِ اللَّهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّ

مَنُ يُؤْمِنُ بِهِ * وَ مَا يَجُحُلُ بِالنِّنَا إِلاَّ الْكَفِرُونَ ۞

یے تناب آپ روحی کی ٹی ہے آپ اے پڑھا بیجے اور نماز کی پابندی رکھئے ہے شک نماز (اپنی وضع کے امتبارے) ہے حیا کی اور ناشائستہ کاموں ہے روک ٹوک کرتی رہے ہے اور اللہ کی یاو بہت بڑی چیز ہے اور اللہ تعلیٰ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے اور تم اللہ کتاب کے ساتھ مبذب طریقہ کے مباحثہ مت کرو۔ ہاں جوان میں زیادتی کریں اور یوں نہو ہم اس کتاب پر بھی ایمان درکھتے میں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی جو تم پر نازل ہوئی اور ان کتاب وں کتاب پر بھی ایمان درکھتے میں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتاب وں بھی جو تم پر نازل ہوئی اور ان کتاب نازل فر مائی۔ سوجن لوگوں کو ہم نے کتاب (کی نافع سمجھ) و تی ہے وہ اس (آپ والی) کتاب پر ایمان کے آپ بین اور ان (اہل عرب شرک) لوگوں میں بھی بعض ایسے (مصنف) کہ اس کتاب پر انیمان نے آتے میں اور ہماری آیوں سے (ضدی) کافروں کے اور کوئی مشرفیں ہوتا۔ (

تَفْسَنَيْرَ لَطِط: او پرتو حيد كا ذكرتها جس كى وجدار تباط اس كے بل تمہيد ميں بيان ہو چكى ہے۔ آگے نبوت كا ذكر ہے۔ اس ترتيب سے كه اول حضور تأثيثاً كو اُنْكُ مَا اُؤْجَى اِلَيْكُ اَور اَقِيهِ الصَّلُوعَ مَنْ سِبَلِغ فعلى كاتھم اور اس كے بعد كے جملوں ميں بيان فضل اعمال و بيان علم البى سے ترغيب وتر بيب شرائع كى كه معين مقصود تبلغ ہے اور لَا تُجَادِلُوٓ آ سے قُلُ كَفَى بِاللّهِ تك مئكرين رسالت سے كلام اول اہل كتاب سے پھر غير اہل كتاب سے بھر آگے تَسْتَغِمْلُونَكَ سے بعض مئكرين رسالت كے ايك شبر كاجواب مذكور ہے۔

كلام تعلق رسالت أنثلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ (الى قوله تعالى) وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿ الصِحَمَ الْتَوْبُرِجُونَاءاً بِرِسُول مِينَ اس كَ) جو كتاب آب بر وحی کی تی ہے آپ (تبلیغ کے داسطے) اُس کو (لوگوں کے سامنے) یز ها سیجئے اور (تشریع قولی کے ساتھ تشریع فعلی بھی سیجئے کدان کودین کے کام کر کے دکھلائے بالخصوص)نمازی (جو کداعظم عبادات ہے) یا بندی رکھئے (تا کہاورلوگ بھی اس کا اتباع کریں اوراس اتباع کی ترغیب کے لئے اس کی فضیلت سنائی جاتی ہے یر) ہے شک نماز (اپنی وضع کے (اعتبار ہے) ہے حیائی اور ناشائستہ کاموں ہے روک ٹوک کرتی رہتی ہے (یعنی بلسان حال کہتی ہے کہ جس معبود کی تو اتنی تعظیم کرتا ہے فحشاء دمنکر کےار تکاب ہے اس کی بےتعظیمی نہایت نازیباہے)اور(اس طرح نماز کےسواجتنے اعمال خیر ہیںسب یا بندی کے قابل ہیں کیونکہ وہ سب اقواذیا فعلاً الله کی یاد بین اور)الله کی یاد بهت بری چیز ہے (یعنی اس میں بری نضیلت ہے اس لئے قابل یا بندی کے ہے)اور (ترغیب کے ساتھ تر ہیب کامضمون بھی عام عنوان ہے سن لو وہ ہیر کہ) اللہ تعالیٰ تمہار ہے سب کامول کو جانتا ہے (اور جیسا کام کرو گے دیسا بدلہ ملے گا خیر کا خیر اور شر کا شر) 🖦 : اِنَّ الصَّلُوٰةَ تَنْهَىٰ كَى جَوَتَقر مِيرَ جمه مِن كَ تَنْ ہِاس ہے شبہ مشہورہ جاتارہا كەاكىژلوگ ياوجود يكه نماز كے يابند ہيں تمر برے كام بھى كرتے ہيں۔ منشاء شبه كا یے کے نئی کے لئے انتہا کولازم سمجھ لیا گیا۔ تقریر مذکور کامنی ہیے کہ انتہا ،لوازم نبی سے نبیں ایس ہے جیسے حدیث میں قرآن مجید کی آیت اجیاء کیے النّذِير كَ نَسِير شيب كِساتهم آئى ہے جس ہے شیب كا نا ہى ہونامفہوم ہوا گرا ہل شیب بھی بعض ہیں ڈرتے البتة اس نہی بنسان الحال پراگر بار بارنظروا قع ہوتی ر بتو اکثر اس بر انتها ، یعنی باز رہنا معاصی سے مرتب ہو جاتا ہے اور بیمعنی ہیں اس حدیث کے جوروح المعانی میں بروایت احمد وابن حبان و بیھفی حصرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ سی شخص کا حال حضور مُن النہ کا سے عرض کیا گیا کہ رات کونماز یر صتار ہتا ہے ہوتے چوری کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: سیناہ ما تقول او۔ آپ کو دحی سے خاص اس مخص کا حال معلوم ہو گیا ہوگا کہ نہی خالی اس کومؤثر ہو جاوے گی اس سے عموم لا زم نہیں آتا تا کہ اشکال واقع ہو۔ بقيه كلام مُدكور: جس كاربط ابهى بيان مو چكا: وَلَا تُجَادِلُوٓا أَهُلَ الْكِتْبِ (الى فوله نعالى) وَ مَا يَجْحَدُ بِالْيَتِنَأَ إِلَّا الْكَفِرُونَ ﴿ اور (جب يَغْبَرَ ثَالَيْتُكُمْ كَا ر سالت ٹابت ہے تو اےمسلمانومنکرین رسالت میں ہے جواہل کتاب ہیں ہم ان سے گفتگو کا طریقہ بتلاتے ہیں اور پیخصیص اس لئے کہ اول تو وہ بوجہ اہل علم ہونے کے بات کو سنتے ہیں اور شرکین تو بات سننے سے پہلے ایذاء کے دریے ہوجاتے تھے۔ دوسرے اہل علم کے ایمان لے آئے ہے عوام کا ایمان زیادہ متوقع

ترجی کہ ایک کے ایک ہے۔ اس آیت میں اصول اعمال سلوک یعنی تلاوت وسلوۃ و ذکر ومراقبہ مجتمع ہیں اور دوسرے اعمال ان کے تابع ہوتے ہیں یقولہ تعالیٰ: وَ لَا تُحَادِدُ لُوٓ اَ هُلَ الْكِتْبِ اس میں دلالت ہے کہ نخالف کے ساتھ اولا نری برتے اور جب عناد ظاہر ہوتو خشونت كی اجازت ہے اور اہل اللّٰه كا مخالفین کے ساتھ ہے۔ باقی طالبین کے ساتھ دوسرا طرزے كہ عذركی حالت میں نرمی اور عذر نہ ہونے کے وقت بحق اور یہی طرز تھا رسول اللّٰہ نگا ہے ہے ساتھ۔

مُلَّتُكُا النَّكُ البَرْجُيُّ القوله قبل لذكر الله: سب يارش كما في الحصن الحصين وكل يطيع الله تعالى فهو ذاكر ١٣ قوله في اتيناهم نافع تجمله يروا التقدير بل اراد ان ايتاء الكتب المعتدبه هو ما اذا عمل به ١٣ قوله في ومن هؤلاء: الله بشرك دل عليه كون هؤلاء مقابلا للذين آتينهم الكتب ويتايد بان السورة مكية وما كان فيها الا المشركون ١٣ قوله في الكافرون: ضمى اشارة الى ان المراد الكاملون في الكافرون: ضمى اشارة الى ان المراد الكاملون في الكفر ١٣ ...

وَمَاكُنُتَ تَتُلُوُا مِن قَبُلِهِ مِنْ كِتْبُولَ لِآتَفُظُهُ بِيَهِيْنِكَ إِذًا لَارْتَابَ الْمُبُطِلُونَ ﴿ مَا يَجُدُ لَ إِيانِيَّا الْآلظَلِمُونَ ﴿ وَقَالُوا لَوُلِآ الْفَلِمُونَ ﴿ وَمَا كَنُولَ عَلَيْهِ إِينَ مِّنَ تَبِهِ * صُدُولِ النَّذِينَ اوْتُوا الْعِلْمُ وَ مَا يَجُدُ لَ بِالْتِيَّا الْآلظَلِمُونَ ﴿ وَقَالُوا لَوُلِآ الْفَلِمُ اللّهِ اللّهِ عَلَيْكَ الْكِتْبُ يُتُلَى عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْكُ الْكَالُولِيَّ عَلَيْكُ الْكَالُولِيَ عَلَيْكُ الْكَالُولِيَّ مَا يَعْلَمُ مَا فَى فَلُ اللّهُ اللّلْلِمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

التَّمُوْتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَالَّذِيْنَ الْمَنُوْا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوْا بِاللّهِ لا أُولِيكُ هُمُ الْحَنْيِرُونَ۞ يه ملا كَا أَنَا اللهِ هما مَا يَعْنِينَ الْمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَلَقَرُوا بِاللّهِ لا أُولِيكُ هُمُ الْحَنْير

اور آپ اس کتاب سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ کوئی کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے رکدایی حالت میں بینا حق شناس لوگ بھی شبہ نکا لئے بلک بیان ہوں ہے۔ ہون ہیں جن کو علی ہوا ہوا ہے اور ہماری آیوں سے بس ضدی لوگ بی انکار کئے جاتے ہیں اور بیلوگ بول کہتے ہیں کہ ان پران کے رب سے باس میں انکار کئے جاتے ہیں اور بیلوگ بول کہتے ہیں کہ ان پران کے رب سے باس سے نشانیاں کیون ہیں ہوئی کہ مور نہ ہوں کہ ان ہوں ۔ کیا ان کوئوں کے بات کوئی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پریہ کتاب نازل فر مائی جوان کو سائی رہتی ہے۔ بلا شبہ اس کتاب میں ایمان لانے والے لوگوں کے سے بزئی رحمت اور میں تو مور نہ کہ واحد تھائی میر سے اور تمہار سے درمیان گواہ ہیں ہے۔ اس کو سب چیزی فہر ہے جو چیز آسانوں میں ہے اور زمین میں ہے اور جولوگ جھوئی میں ہوئی کہ ہے کہ اور زمین میں ہے اور جولوگ جھوئی میں تو دولوگ بڑے نہاں کار ہیں۔ ﴿

تَفَيِينِين : بقيه كلام دررسالت: وَمَا كُنْتُ تَتَلُوا مِنْ قَبْلِه (الى موله تعالى) أُولِيكُ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴿ (او برمجادله كَ تَقْرِيرُولِيكُ عَلَى عَنْ سي خاص اہل نقل کو تخاطب تھا' آ گے دلیل عقلی ہے جس میں عام تخاطب ہے یعنی) اور (جولوگ آپ کی نبوت کے منکر ہیں ان کے پاس کوئی منشاء اشتہا ہے تو نہیں' كيونكه) آب اس كتاب (ليعنى قرآن) سے يملے نه كوئى كتاب يز معے موئے تھاور نه كوئى كتاب استے ہاتھ سے لكھ سكتے كدالى حالت ميں بيناحق شناس لوگ کچھ شبہ نکالتے (کہ یہ لکھے پڑھے آ دمی ہیں' آ سانی کتابیں و مکھے بھال کران کی مدد ہے مضامین سوچ کر فرصت میں بیٹھ کرلکھ لیئے اور یا دکر کے ہم لوگوں کو سنا دئے۔ یعنی اگرابیا ہوتا تو بچھامر منشاء اشتباہ تو ہوتا' موجب بھی بہشبر نے والے مطل ہوتے' کیونکہ اعجازِ قر آنی پھر بھی ولالت علی النبوۃ کے لئے کافی تھا' کیکن اب تو اتنا منشاء اشتباہ بھی نہیں اس لئے یہ کتاب محل ارتیاب نہیں) بلکہ یہ کتاب (باوجود واحد ہونے کے چونکہ ہرحصہ اس کامعجز ہےاورحصص کثیر ہیں اس کئے وہ تنہا گویا) خود بہت می واضح دلیلیں ہیں ان لوگوں کے ذہن میں جن کوعلم عطا ہوا ہےاور (باوجو دظہورا عجاز کے)ہماری ان آیتوں ہے بس ضدی لوگ انکار کئے جاتے ہیں(ورنەمنصف کوتو ذراشبنہیں رہنا جاہنے)اور بیلوگ (باوجودعطا معجز ہقر آن کے حض براہ تعنت وعناد)یوں کہتے ہیں کہان(پغمبر)یران کے رب کے پاس سے (ہماری فرمائش) نشانیاں کیوں نہیں نازل ہوئیں۔ آپ یوں کہدد بیجئے کہ وہ نشانیاں تو خدا کے قبضہ قدرت میں ہیں اور (میرے اختیار کی چیزی نبیس) میں تو صرف ایک صاف صاف (عذاب اللی ہے) ڈرانے والا (یعنی رسول) ہوں (اور رسول ہونے پرتیجے دلیلیں رکھتا ہوں جن میں اعظم قرآن ہے' پھر خاص دلیل کی کیا ضرورت ہے خصوص جبکہ اس کے واقع نہ ہونے میں حکمت بھی ہوا آ گے قر آن کا اعظم فی الدلالة ہونا فرماتے ہیں) کیا (ولائت علی النوة من)ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب (معجز) نازل فرمائی ہے جوان کو (ہمیشہ) سنائی جاتی رہتی ہے (کہ اگر ایک بار سننے ے اعجاز ظاہر نہ ہوتو دوسری بار میں ہوجاوے یااس کے بعد ہوجاوے اور دوسرے مجزات میں توبیہ بات بھی نہ ہوتی 'کیونکہ اس کا خارق عادت ہونا مستمر نہ ہوتا جیسا ظاہر ہے اور ایک ترجیح اس معجز ہیں ہیہے کہ) بلاشبداس کتاب میں (معجز ہ ہونے کے ساتھ)ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی رحمت اور نصیحت ہے(رحمت بیر کیعلیم احکام کی ہے جو نفع محض ہے اور نصیحت ترغیب وتر ہیب ہے ہے اور بیہ بات دوسر ہے مجز و میں کب ہوتی ۔ پس ان تر جیحات ہے تو اس کو غنیمت بچھتے اورایمان لے آتے اوراگراس سطوع دلائل کے بعد بھی ایمان نہ لا ویں تو آخری جواب کے طور پر) آپ کہدد بیچئے کہ (خیر بھائی مت مانو)اللہ تعالی میرے اور تمہارے درمیان (میری رسالت کامحواہ بس ہے) اس کوسب چیز کی خبر ہے جوآ سان میں ہے اور زمین میں ہے اور (جب میری رسالت اور اللہ کاعلم(ا)محیط ثابت ہواتو) جولوگ جھوٹی باتوں پریقین رکھتے ہیں اوراللہ(کی باتوں) کے منکر ہیں (جن میں رسالت بھی داخل ہے) تو و ولوگ ہڑے زیاں کار ہیں (بعنی جب اللہ کے ارشاد سے میری رسالت ٹابت ہوگئی تو اس کاا نکار کفر باللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کاعلم محیط ہے تو اس کواس ا نکار و کفر کی بھی خبر ہے اور اللہ تعالیٰ کفر پرسزائے خسارہ دیتے ہیں' پس لامحالہ ایسےلوگ خاسرہوں گے)۔ 🗀 :مبطل کی جوتقریر کی گنی اس ہےمعلوم ہو گیا کہ ان کامبطل کہنا صرف باعتبار زیان عدم تلاوت وعدم خط ہی کے بیں ہے بلکہ تلاوت و خط کی تقتریر پر بھی ارتیاب کرنے ہے مطل ہی ہوتے اور فی صدور در الذین او تو العلم کا ترجم مجل کیا تھیا ہے مفصل مقصوداس کا بیہ ہے کہ اہل علم سے مرادمؤمنین ہیں قاله المحسن سکھا فی الدر اور بیصفت قرآن کی مدح کے لئے بڑھائی کہ بیتوت حافظ میں محفوظ ہے اور مختاج تقبید بالکتابہ نہیں جس سے علاوہ اس کے فی نضہ عجب ہونے اور مصداق ہونے کتب سابقہ کی اس پیشین گوئی کے کہ انا جیلھم فی صدورهم خوداس كتاب كے لئے تحریف وتبدیل ہے موجب حفاظت بھی ہے اوراس صفت كا ماوحه بہونا ظاہر ہے اور ورمنثور میں قیاد ہ ہے مروی ہے كہ اہل علم ے مرادابل كتاب بين اور بوكي ضمير رسول الله مَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَى اللهُ عَل کتاب کےصدور میں کمحل علم ہیں ممویا خود دلیل ہیں اپنے صدق ونبوت کی اھ۔اوراس تقذیر پر ہو کی ضمیر قرآن کی طرف بھی راجع ہو عتی ہےاور دونوں احمال پر ماصل اس کا بیموگایعر فونه کما یعرفون ابناء هم اور قل کفی بالله بینی و بینکم شهیدًا ـ باوجود یک دلیل نه مائے والے کے مقابلہ میں جواب ہے مگر پھر بھی اس میں اشارہ ہے دلیل کی طرف کیونکہ اللہ کی شہادت رہمی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دلائل آپ کے صدق ونبوت پر قائم کئے اور باطل کے عموم مِن تمام ابواء آلبه باطله داخل بو گئے۔

ٱلْنَجُوَّاشِينُ :(١)علم محيط موصوف صفت١٣ــ

فأثلة ملحقات : بقوله تعالى لا تخطة اختلف في انه صلى الله عليه وهل كان بعد النبوة يقرأ ويكتب ام لا فقيل لما نزل القرآن واشتهر الاسلام وظهرا مرا لارتياب تعرف الكتابة حينئذ وفي صحيح البخارى في صلح الحديبية فاخذ رسول الله على الكتاب وليس بحسن يكتب فكتب وقيل لا يكتب لما في الحديث سخن امة امية لانكتب ولا نحسب ومعنى كتب امر بالكتابة والاولون يؤولون قوله لا نكتب ان اكثر الامة اميون ملخصا من الروح والله تعالى ١٣٠

تَفْسَيْرِيَّ الْفَالِنَّ طِد اللهِ ال

اللَّهُ إِلَى قُولِه يمينك تاكيد كقولك رايت بعيني "الـ النَّهُ وَ قُولِه اولم يكفهم عطف على مقدر اي اقصر عن الدلالة ولم يكفهم "الـ

وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَنَابِ وَلَوْ الْإِلَا اَجَلُ صَّمَى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِينَا مُ الْعُنَافُ

تَفَيَهُ بَهِ : لِقِيهُ كلام وررسالت: وَيَسُتَعُجِلُونَكَ بِالْعُدَانِ إِللَّهِ وَلِهِ مَعَالَى خُوْقُوا هَا كُنْتُكُو تَعْمَلُونَ ﴿ اور بيه (كافر) لوگ آپ ہے عذاب (واقع ہونے) کا تقاضا کرتے ہیں (اورعذاب ندآنے ہے آپ کی رسالت پرشیدوا نکار کرتے ہیں)اوراگر (علم الّبی میں عذاب آنے کے لئے) میعامعین ندہوتی تو (اُن کی درخواست کے ساتھ ہی)ان پر عذاب آ چکا ہوتا (اپس مانع عذاب سے بیات نہ کہ عدم کھل نبوت جیساا نکارزعم فاسد کے)اور (جب وہ میعاد آجاوے گی تو) وہ عذاب اُن پر دفعتا آئینچے گااوران کوخبر بھی نہ ہوگی (آ گےان کی جہالت اور رکا کت عقل کے اظہار کے لئے ان کے استعجال کی مکرر دکا یت کے ساتھ اس میعاد کی عیمین اوراس عذاب کی عیمین فر ماتے ہیں کہ) بیاوگ آپ ہے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور (عذاب کی صورت بیہ ہے کہ)اس میں پچھ شک نہیں کے جہنم ان کافروں کو (ہر چبارطرف ہے) گھیر لے گا جس دن کہان پر (اس جہنم کا) عذاب ان کے اوپر ہے اوران کے بیچے سے کھیر لے گا اور (اس وقت ان ہے) حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جو کچھ(دنیا میں) کرتے رہے ہو(اب اس کا مزہ) چکھو(پس وہ عذاب عذابِ جنبم اور وہ میعادیوم قیامت ہے)۔ 🖴 اور قیامت کاعذاب! جا نک اس طرح ہوسکتا ہے کہ برزخ میں گوعذا ب کامشاہدہ ہے کیکن وہاں کاعذاب ادربھی اشد ہوگااس کامشاہدہ نہیں ہواتھا گوعلم الیقین ہوگر عين اليقين كِمرتبه كا أنكشاف توبغتة بـــــ لقوابه تعالى: ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَّعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ أَدْخِلُو ۚ اللَّهِ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَاب السومية ١٤٦ والله اللم - لطيط: او پرشروع سورت كفار كي عداوت مسلمانول كے ساتھ اوراو پر كي متصل آيتوں ميں انكار توحيد ورسالت كے همن ميں ان كُر معاندے حق واہل حق کے ساتھ ندکورومفہوم ہےاور بیعداوت ومعاندے بوجہ مانع ہونے کے اقامت شرائع واجبے اکثر ترک وطن بعنی ہجرت کی ضرورت و مقتضی ہوتی ہے اس لئے آ گے بجرت کاامر فرماتے ہیں اور چونکہ اس میں احیاناترک وطن وا قارب کا خیال اورا حیانا فقر و فاقد کا اندیشہ مانع ہو جاتا ہے اس لئے ہمر بالبجرت کے ساتھ ان موانع کا ابطال اور ساتھ مصاعب میں صبراور رزق میں تو کل اور ہجرت میں اقامت شرائع کا جرزغیب ہجرت کے لئے فرماتے ہیں۔ ترغيب ججرت وتقويت آن بدفع موالع وذكر بواعث يعِبَادِيّ الّذِينَ أَمَنُوَّا (الى فوله تعالى) وَهُوَ التّيمِيْعُ الْعَلَيْمُ ١٠ عبر ايماندار بندو (جب بیلوگ غایت عداوت ومعاندت ہےتم کوا قامت شرائع واختیار دین پرایذاء پہنچاتے ہیں تو یہاں رہنا کیا ضرور)میری زمین فراخ ہے۔سو(اگریہاں روکر عبادت نبیں کر سکتے تو اور کہیں چلے جاؤ اور وہاں جا کر) خالص میری ہی عبادت کرو(کیونکہ یہاں اہل شرک کا زور ہےتو ایسی عبادت جوتو حید محض پر بنی ہواور شرک سے خالص ہو یہاں مشکل ہے۔البتہ خدا کے ساتھ غیرِ خدا کی بھی عبادت ہو میمکن ہے گروہ عبادت ہی نہیں اورا گرتم کو ہجرت میں احباب واوطان کی

مفارفت شاق معلوم ہوتو یہ بمجھ لو کہا کیک ندا کیک روزیہ تو ہونا ہی ہے کیونکہ) ہرتخص کوموت کا مزہ چکھنا (ضرور) ہے (آخراس وقت سب چھوٹیس کے اور) چھرتم سب کو ہمارے پاس آنا ہے (اور نافر مان ہوکر آنے میں خوف سزا کا ہے)اور (یہ مفارفت اگر ہماری رضا کے واسطے ہوتو ہمارے پاس پہنچنے کے بعکرای وعدہ کے مسحق ہوجا وُاور دعدہ یہ ہے کہ)جولوگ ایمان لائے اورا چھے کمل کئے (جس کے لئے بعض اوقات ہجرت موقوف ملیہ ہے توا یسے وقت ہجرت بھی کی) ہم ال کو جنت کے بالا خانوں میں جگہ دیں تھے جن کے بیچے نہریں چکتی ہوں گی اوروہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اوران نیک) کام کرنے والوں کا کیا اچھاا جر ہے جنہوں نے (واقع شدہ بختیوں پرجن میں ہجرت کی تخی بھی داخل ہوگئی)صبر کیا اور (محتمل الوقوع تکالیف کے اندیشہ کے وقت جن میں دوسری محتمل مختبوں کے ساتھ اندیشہ رزق بھی آ گیا جس کا آ گے ذکر ہوگا) وہ اپنے رب پرتو کل کیا کرتے تھے اور (اگر ہجرت میں تم کویہ وسر ہوکہ پر دلیں میں گھانے کو کہاں ہے ملے گاتو یہ بھھلوکہ) بہت ہے جانورا ہے ہیں جواپی غذااٹھا کرنہیں رکھتے (لیعنی جمع نہیں کرتے گوبعضے جمع بھی کرتے ہیں مگر بہت ہے نہیں بھی کرتے)اللہ ہی ان کو(مقدر)روزی پہنچا تا ہےاورتم کوبھی (مقدرروزی پہنچا تا ہےخواہتم کہیں ہو پھراپیا دسوسہمت لاؤ بلکہ دل توی کر کےاللّٰہ پربھروسہ رکھو)اور(و دبھروسہ کے لائق ہے کیونکہ)وہ سب کچھ کمنتا سب کچھ جانتا ہے (اس طرح دوسری صفات میں کامل ہے اور جوابیا کامل الصفات ہووہ ضرور بھروسہ کے قابل ہے)۔ مَلْخُقَ السُّوْلِيَّةُ إِلَى قوله في السميع العلم: سب يحددل عليه الصيغة ١٠٠

الْنَجُونَ ؛قوله يوم يغشُهم متعلق بقوله محيطة ٣٠ـ قوله غرفا اسهل الوجوه انه مفعول ثان٣٠ـ

الْبَلاغَيْرُ :قوله السميع العليم تخصيص الوصفين من بين سائر الصفات لكونهما الصق بامر التوكل لان اشد ما يكون المانع من التوكل

وَلَيِنُ سَأَلُتُهُمُ مُنَّنُ خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرُ الشَّهُنَ وَالْقَمْرَ لَيَقُوْلُنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ[©] اللهُ يَبْسُطُ الرِّنْقَ لِينَ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِم وَيَقُدِرُ لَكَ اللهَ بِكُلِ شَيْءً عَلِيْمٌ ﴿ وَلَذِنْ سَأَنْتَهُمُ ثَنَ نَزَلَ مِنَ الشَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَمِنُ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ "بَلْ آكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۞ وَمَا هٰذِهِ الْحَيْوةُ الدُّنْيَا إلا لَهُو وَ لَعِبُ وَإِنَّ النَّارَ الْأَخِرَةَ لَهِيَ الْحَبَوَانُ مِ لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلُكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ةَ فَلَمَّا نَجْتُهُمُ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُوْ يُشْرِكُونَ فَ إِيكُفُولُوا بِمَا التَيْنَهُمُ إِولِيتَمَتَّعُوا مِنَ فَسَوْفَ يَعُلَمُونَ ﴿ أَوْلَمُ يَرَوُا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا أَمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمُ الْفَيَالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعُمَةِ اللهِ يَكُفُرُونَ ﴿ وَمَنْ اَظْلَمُ مِثَنِ افْ تَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا ٱوُكَنَّبَ بِالْحَقِّ لَتَاجَاءُهُ ۚ ٱلَيْسَ فِي جَهَنَّهَ مَثْوًى لِلْكَفِرِيْنَ ۞ وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوا فِيُنَالَنَهُ مِ يَنَّهُمُ مُسُلِنَا

وَإِنَّ اللَّهُ لَمُعَ الْمُحُسِنِينَ ﴿

وراگر آپ ان ہے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسان اور زمین کو ہیدا کیا اور جس نے سورج اور جاند کو کام میں لگار کھا ہے تو وہ لوگ بھی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے بھر كدهرا لنے چلے جارہے ہو۔اللہ بی اپنے بندوں میں ہے جس كے لئے جاہے دوزی فراخ كرديتا ہے۔ بے شك اللہ بی سب چیزوں كے حال ہے واقف ہے اوراً نرآپ ان ہے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسان ہے یانی برسایا پھراس نے زمین کو بعداس کے خٹک پڑی تھی تر وتاز ہ کر دیا۔ تو لوگ بھی بہی کہیں گئے کہ وہ بھی اللہ ہی ہے آپ کہدد بیجئے کہ الممدللہ بلکہ ان میں اکثر سیجھتے بھی نہیں اور دینوی زندگی (کی تقسیر) لہوولعب کے اور پیچنیں اور اصل زندگی عالم آخرت ہے اگران کواس کاعلم ہوتا تو ابیانه کرتے پھر جب بیلوگ مشتی میں سوار ہوتے ہیں تو خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکار نے لکتے ہیں پھر جب ان کونجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے تو نوراً ہی شرک کرنے کتتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جونعت ان کو دی ہے ان کی ناقدری کرتے ہیں اور یہ لوگ چندے اور خط حاصل کرلیں پھر قریب ہی ان کو سب جربہو کی جاتی ہے۔ کیاان لوگوں نے اس بات پرنظرنہیں کی کہ ہم نے امن والاحرم بنایا ہے اور ان کے گر دپیش میں لوگوں کو نکالا جار باسے پھر کیا بیلوگ جھوتے معبود وں برتو ایمان الست

ہیں اور اللہ تعالیٰ کی نعتوں کی ناشکری کرتے ہیں اور اس مخص ہے زیادہ کون ناانصاف ہو گا جواللہ پرجھوٹ افتر اکرےاور جب مجی بات اس سکے بیاں ہی وجھ لا وے کیاا یسے کا فروں کا جہنم میں ٹھکا نہ نہ ہوگا اور جولوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کواپنے (قرب وثواب یعنی جنت کے) راہتے ضرورہ کھلائیں گے اور بے شک اللہ تعالیٰ (کی رضاور حمت) ایسے ضلوص والوں کے ساتھ ہے۔ ()

تَفَيَينِهِ لِطِط:اوپِ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسَيمِ تزئيف شرك واثبات توحيد كامضمون تقااور پھررسالت وبجرت كابيان آ گياتھا چونكه امرتو حيدنها يت مهتم بالشان ہےاس لئے آ مے پھرتو حيد کی طرف عود ہے قريب ختم سورت تک ..

عود بسوئة تزئيف شرك واثبات توحيد: وَلَين سَأَنُهَ مُوْمَنْ خَلَقَ السَّمَوٰتِ وَالْأَرْضَ (الى مُوله تعالى) ٱلدُّسَ فِي جَهَدُهَ مَتُومَى لِلْكُفِدِيْنَ ﴿ اور (توحید فی الانوہیة کا جومنی ہے یعنی توحید فی النگوین و و تو ان لوگوں کے نز دیک بھی مسلم ہے چنانچہ)اگر آپ اُن سے دریافت کریں کہ (بھلا) و و کون ہے جس نے آسان اورزمین کو پیدا کیااور جس نے سورج اور جاند کو کام میں لگار کھا ہے تو وہ لوگ یہی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے پھر (جب تو حید فی النَّاوین کو مانتے ہیں تو توحيد في الالوبية كے باره ميں) كدهرأكنے ملے جارہ بيں (اورجيها خائق الله بي سے اى طرح) الله بي (رازق بھي ہے چنانچه)وه اپنے بندوں ميں سے جس کے لئے جا ہےروزی فراخ کردیتا ہے اورجس کے لئے جا ہے لئنگ کردیتا ہے بے شک اللہ ہی سب چیز کے حال سے واقف ہے (جیسی مصلحت دیکھتا ے ویسی ہی روزی دیتا ہے۔غرض رازق وہی تضبرا۔پس رزق کے لئے بھی شرک کرنا بیہور وتضبرا۔ کقول تعالیٰ اِنَّ الَّذِینَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ لَا يَمْلِكُونَ لكُمْ رزُقًا فَابْتَغُواْ عِنْدَ اللهِ الرزُقَ) اور (جيباتوحيد في اللوين ان كزريك مسلّم باي طرح توحيد في الابقاء والندبير بهي ان كزريك مسلم ب چنانچہ)اگر آپ اُن سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسان ہے یانی برسایا پھراس سے زمین کو بعداس کے کہ خشک (نا قابل نبا تاہ) پڑی تھی تروتازہ (قابل نباتات) کردیا تو (جواب میں) وہ لوگ یہی کہیں گے کہوہ بھی اللہ ہی ہے۔ آپ کہے کہ الحمد للد (اتنا تو اقرار کیا جس سے احتجاج توحید فی الالوہیت پر بدیمی ہے گریدلوگ مانتے نہیں ہے) بلکہ (اس ہے بڑھ کریہ ہے کہ)ان میں اکثر سجھتے بھی نہیں (نہاس وجہ سے کہ عقل نہیں بلکہ عقل ہے کا منہیں لیتے اورغورنہیں کرتے اس لئے بدیم بھی خفی رہتا ہے)اور (وجدان کےغورنہ کرنے کی انہاک ہےمشاغل دنیا میں حالانکہ) بیونیوی زندگی (جس کے بیتمام تر اشغال ہیں فی نفسہ) بجزلبولعب کے اور پچھ بھی نہیں اور اصل زندگی عالم آخرت (کی) ہے (چنانچہ دنیا کے فانی اور آخرت کے باتی ہونے سے بیدونوں مضمون ظاہر میں پس فانی میں اس قدرا نہاک کہ باقی ہے و ہول وحر مان ہو جاوے خودیہ بے عقلی کی بات ہے)اگران کواس کا (کافی)علم ہوتا تو ایسا نہ کرتے (کہ فانی میں منہمک ہوکر باقی کو بھلا ویتے اور اس کے لئے سامان نہ کرتے 'بلکہ بیلوگ دلائل میں غور کرتے اور ایمان لے آتے جیسا کہ مقتضاان کے اقرار تو جیدِ فی الْکُوین والا بقاءکاہے) پھر(جبیباان کے اقرارتو حید فی الْکُوین کامقتضاہے تو حید فی الالوہیت گاہ گاہ اس کابھی اظہاراوراقرار ہوتا ہے چنانچہ) جب بیلوگ تشتی میں سوار ہوتے ہیں (اور و کشتی زیروز بر ہونے کتی ہے) تو (اس وقت) خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے ککتے ہیں (کہ: کین انْبِ انْ مُنْ هٰذِ ہِ لَنْکُونَنَّ مِنَ الشَّكِريْنَ [الأمعام: ٦٣] اى المواحدين جس سے توحيد في الالومية ميں اور بھي حجت لازم ہوجاتي ہے مگر بيرحالت بوجه انہاك في الدنيا كے دريانہيں ہوتی۔ چنائجےاس وقت توسب قول وقرار تو حید کے ہو حکتے ہیں گر) پھر جب ان کو (اس آفت ہے) نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے تو وہ فورانہی شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جونعمت (نجات وغیرہ) ان کو دی ہے اس کی ناقدری کرتے ہیں اور بیلوگ (عقائد شرکیہ و اعمال فسقیہ میں ہوائے نفسانی کا تباع کرکے چندےاور حظ حاصل کرلیں پھر قریب ہی ان کوسب خبر ہوئی جاتی ہے(اوراب اس انہاک فی الدنیا کی وجہ ہے پچھ نظر نہیں آتا سو ا یک مانع تو ان کوتو حید ہے بیانہاک ہےاور دوسرا ایک اور نامعقول حیلہ مانعہ نکالا ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ: اِنْ نَتَبیعِ الْهُدُی مَعَكَ نُتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِعَا الفصص ٧٠٠ عالانكه مثابدہ ہے ان كوخودلغويت اس كى معلوم ہوسكتى ہے كيونكه) كيا ان لوگوں نے اس بات پرنظرنبيس كى كەبىم نے (ان كےشهر مكه كو)امن والاحرم بنایا ہے اوران کے گردو پیش (کے مقامات) میں جو (خارج حرم ہیں) لوگوں کو (ماردھاڑ کران کے گھروں سے) نکالا جارہا ہے (بخلاف ان کے کہ امن سے بیٹھے ہیں اور یہ بات خودمحسوسات میں ہے تو بدی ہیات ہے گزر کرمحسوسات میں بھی خلاف کرتے اورخوف تخطف کوایمان لائے میں عذر مانع بتاتے میں اور) پھر(وضوح حق کے بعداس ہمافت اور ضد کا) کیا (ٹھکانا ہے کہ) یہلوگ جھوٹے معبود (وں) پرتوا بمان لاتے ہیں (جس پرایمان لانے کا کوئی مقتضی نہیں اورموانع بہت ہے)اور اللہ (جس پر ایمان لانے کے بہت ہے مقتضی اور سیحےمعنی ایک نہیں اس) کی نعمتوں سیکی ناشکری (بعنی اللہ کے ساتھ شرک) کرتے ہیں (کیونکہ شرک ہے بڑھ کرکوئی ناشکری نہیں کے نعمت تخلیق وتر زیق وابقاء وقد ہیروغیرہ وہ عطا فرمادے اورعبادت جو کہ ان نعمتوں کاشکر ہے دوسرے کے لئے تبویز کی جاوے)اور (واقعی میہ ہے کہ)اس مخص سے زیادہ کون ناانصاف ہوگا جو (بلا دلیل)اللہ پر مجموث افتراء کرے (کہوہ شریک رکھتا ہے)اور جب تھی بات اس کے پاس (دلیل کے ساتھ) پہنچے وہ اس کو جھٹلا دے (بے انصافی ظاہر ہے کہ بلا دلیل بات کی تو تصدیق کرے اور دلیل والی بات کی

الحمد بندآج انیسوی محرم الحرام روز چہارشنبہ وقت ضی ۱۳۲۵ ہے مقانہ بھون میں سورہ عنکبوت کی تغییر ختم ہوئی 'جس کے ختم ہے بفضلہ تعالیٰ مجموعہ تغییر بذا کے دونکت اختیام کو پہنچ محکے ۔ائلہ تعالیٰ ہے التحالیٰ کے کہ ان دوٹالٹ کممل کو مقبول اورنکٹ باقی کو مقبولیت کے ساتھ کممل فرماویں۔ آمین یارب العالمین ۔ وصلی الله تعالیٰ خیر خلقه سیدنا و سید العلائق

ر ملی دادهی نیز کند سیند رسید کام در

محمد وعلى اخوانه من النبيين وعلى الله واصحابه و ذريته اجمعين.

تُرْجُهُ الْهُ الْهِ الْهُ الْمُعَالِيْ وَمَا هُذِهِ الْحَيْوةُ الدُّنُهُ مَا الله في الدنيا اورترغيب آخرت ميں صرح ہاورد نيا کو آخرت پرترجي دينے والے پرجبل کا تحکم ہے۔ تولد تعالیٰ: فَإِذَا رَکِبُوْا فِی الْفُلُکِ أن کا بيا خلاص اگر دل ہے ندتھا تب تو اس میں دلالت ہے کہ مضاصورة عمل کافی نہیں اورا گر دل ہے تھا تو اس پر دلالت ہے کہ منابدہ ہے۔ اس منابدہ ہے۔ اس منابدہ ہے۔ اس پر دلالت ہے کہ منابدہ ہے۔

مُكُنَّ الْمُرْجُرُّةُ إِلَى قوله في يقدر له: حمل كے لئے اشارة الى ان الموجع من يشاء المذكور لكن بلا ملاحظة متعلقه فالمواد من يشآء الآخر غير المذكور فهو قريب من الاستخدام الدي قوله قبل بل اكثرهم: مائے نہيں اشارة الى التقدير لتوجيه بل الرسي قوله نعمة الله نعمة الله المدارك الدي قوله في لمع المحسنين: ونيا يس بحل الحملة الاسمية بخلاف لنهدينهم لكونها فعلية مؤكدة بالنون المحاصة بالمستقبل والله اعلم الد

الْجِهُ الْوَلَىٰ الْوَلِهُ ولِيتمتعوا في قراء ة بسكون اللام على انه لام الامر ولذا حملته على لام الامر ولم احمل لام ليكفروا عليه ليوافق ما ههنا قوله تعالى في الروم ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون٣۔

الْنَكُخُونَ :الدار الأخرة موصوف وصفة ١٢ــ

البُلاغَةُ الحيوان هو مصدر وصف به للمبالغة قوله ليكفروا فيه لام العاقبة داخلة على المسبب اقيم مقام السبب ١٦ــ

هر وجوه المثاني المهاني المناني المنا

بُسُوُرُوُ الْنَافِرِ عَالَمُ منها فيه قراء تان الاوللى بالنون لحمزة والكسائى والثانية بالياء للباقين قوله تعالى ويجعل فيه قراء تان الاولى برفع اللام لابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية بالسكون للباقين قال الزمحشرى ان الشرط اذا كان ما ضيا جاز فى جوابه الجزم والرفع قوله تعالى ضيقا فيه قراء تان الاولى بسكون الياء لابن كثير والثانية بكسر الياء مشددة للباقين قوله تعالى نحشرهم فيه قراء تان الاولى بالنون لابن عامر والثانية بالياء للباقين قوله تعالى فيقول فيه قراء تان الاولى بالنون لابن عامر والثانية بالياء للباقين قوله تعالى فيا تستطيعون فيه قراء تان الاولى بتاء الخطاب لحفص والثانية بياء الغيبة للباقين قوله تعالى تشقق فيه فيه

قراء تان الاولى بتخفيف الشين لابي عمرو والكوفين والثانية بالتشديد للباقين. قوله تعالى وننزل الملتكة فيه قراتا الاولى بنونين الاوللي مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الزاي ورفع اللام ونصب الملتكة لابن كثير والثانية نزل بنون واحدة مضمومة وزاعمشددة وفتح اللام ورفع الملئكة للباقين. قوله تعالى وثمودا. فيه قراء تان الاولى بغير تنوين لحفص وحمزة والثانية بالتنوين للباقين والاول بتاويل القبيلة والثاني بتاويل الحي_ قوله تعالىٰ ام تحسب. فيه قراء تان الاولى فتح السين لابن عامر و عاصم و حمزة والثانية كسرها للباقين. قوله تعالى ارسل الريح. فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لابن كئير والثانية بالجمع للباقين. قوله تعالى بشرا فيه ما تقدم في الاعراف. قوله تعالى ليذكروا. فيه قراء تان الاولى بسكون الذال والكاف مخففة لحمزة والكسائي والثآنية بفتح الذال وضم الكاف مشددتين للباقين. قوله تعالى فسئل به. فيه ما في سورة الانبياء. قوله تعالى لما تأمرنا. فيه قراء تان الاولى بالياء التحتية لحمزة والكساني والثانية بالتاء الفوقية للباقين قوله تعالى سراجال فيه قراء تان الاولى بضم السين والراء على الجمع لحمزة والكسائي والثانية بكسر السين وفتح الراء والف بعدها على التوحيد للباقين. قوله تعالى يذكر ـ فيه قراء تان الاولى بسكون الذال وضم الكاف مخففة لحمزة والثانية بفتح الذال والكاف مشددتين للباقين. قوله تعالى لم يقتروا. فيه ثلث قراء ات الاولى بضم التحتية وكسر الفوقية لنافع وابن عامر والثانية بفتح التحتية وكسر الفوقية لابن كثير وابي عمرو والثالثة بفتح التحيتة وضم الفوقية قوله تعالى يضاعف له العذاب. فيه اربع قراء ات الاولى من المضاعفة مع ضم الفاء لشعبة والثانية من التضعيف مع ضم الفاء لابن عامر والثالثة من التضعيف مع جزم الفاء لابن كثير والرابعة من المضاعفة مع جزم الفاء للباقين والجزم على البدلية والرفع على الاستيناف. قوله تعالي يخلد فيه قراء تان الاوللي برفع الذال لابن عامر وشعبة والثانية بالجزم للباقين وقد عرفت وجههما انفال قوله تعالى فيه مهانال فيه قراء تان الاولى بصلة الهاء من فيه لحفص وابن كثير والثانية بغير صلة للباقين. قوله تعالى ذريتنا. فيه قراء تان الاولى على الجمع لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية على الافراد للباقين. قوله تعالى يلقون. فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف للباقين.

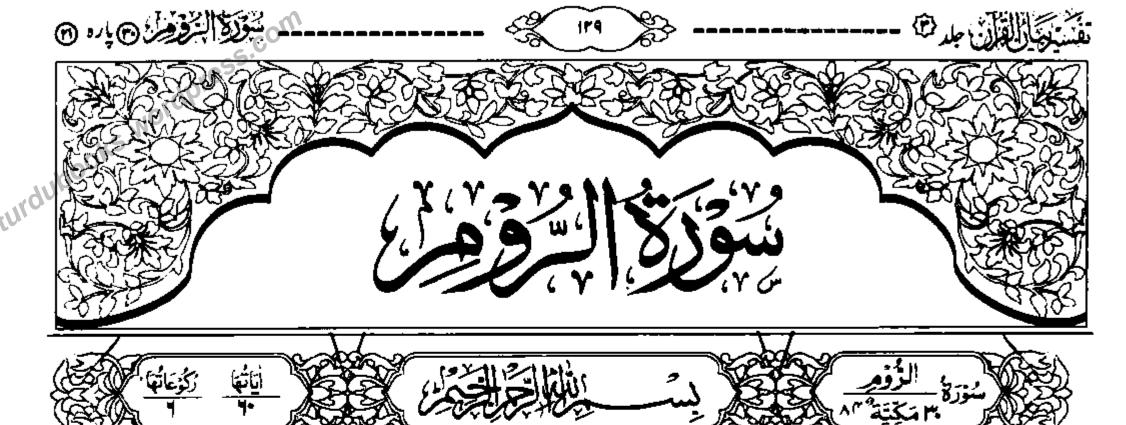
واخاه فيه ما تقدم في الاعراف فيه قراء تان الاولى من الانزال لابن كثير وابي عمرو والقآنية من النزيل للباقين فيه تعالى ارجه واخاه فيه ما تقدم في الاعراف قوله تعالى حذرون فيه قراء تان الاولى بالف بعد الحاء لابن ذكوان والكوفيين والنانية بغير الف للباقين وهما بمعنى الا ان الصفة المشبهة تفيد النبات قوله تعالى عيون في المواضع الثلاثة فيه قراء تان الاولى بضم العين على الاصل لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بكسرها على الاتباع للباقين - قوله تعالى الاخلى الاخلى بضم العين على الاصل لنافع وابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بفتح الخاء وسكون اللام الباقين ومعنى الثاني الاختلاف قوله تعالى بيوتا - تقدم في النور - قوله تعالى فرهين في قراء تان الاولى بالف بعد الفاء الابن عامر والكوفيين والثانية بغير الف للباقين وهما بعني الا ان الصفة المشبهة فيه اللبات قوله تعالى اصحاب لنيكة فيه قراء تان الاولى بالام مفتوحة من غير الف وصل قبلها وياء ساكنة ولاهمزه وفتح تاء التانيث للباقين وابن كثير وابن عامر والثانية باسكان اللام وقبله المواهمزة مفتوحة وبعدها ياء ساكنة وخفض تاء التانيث للباقين وايكة معناها الغيضة وليكة اسم للقربة كما الاسكون للباقين - قوله تعالى بالقسطاس تقدم في بني اسرائيل قوله تعالى كسفا فيه قراء تان الاولى بتخفيف الزاي والروح والامين بفعص الثانية عامر والثانية بالياء التوتية ونصب اية للباقين في له تعالى المولوح والامين بنصبهما للباقين - قوله تعالى الماني ناقصة - قوله تعالى فنو كل - فيه قراء تان الاولى بالفاء لنافع وابن عامر والثانية بالياء التوتية وفتح الباقين - فكان على الاول تامة وعلى الثاني ناقصة - قوله تعالى فنو كل - فيه قراء تان الاولى بالفاء للفوقية وفتح الباقين - في النافع والثانية بتشديد الفوقية وفتح الباقين -

 مخففة لابن كثير والثانية بنون واحدة مكسورة شددة للباقين. قوله تعالى فمكث. فيه قراء تان الاولى بفتح الكاف للانجيم والثانية بالضم للباقين. قوله تعالى من سبا. فيه ثلث قراء ات الاولى بفتح الهمزة من غير تنوين لابي عمر والبزي والثانية باسكان الهمزة القيبل والثالثة بالخفض والتنوين ويأول على الاول بالقبيلة وعلى الثالثة بالحي وخرج الثاني على اجراء الوصل مجري الوقف. قوله تعالى الا يسجدوا فيه قراء تان الاولى بتخفيف اللام وقفا ووصلا للكسائي والثانية بالتشديد للباقين واصل الاول الا للتنبيه وياحرف نداء والمنادي محذوف واسجدوا امر المخاطب ولذا يقف الكسائي على ياء ويبتدي بضم همزة اسجدوا وسقطت الف يا والف الوصل في اسجدوا وكتبت الياء متصلة بالسين على خلاف القياس. قوله تعالي ما تخفون وما تعلنون. فيه قراء تان الاولي بالفوقية فيهما للكساني وحفص والثانية بالتحتية فيهما للباقين قوله تعالى فالقه فيه ثلث قراء ات الاولى بسكون الهاء لابي عمرو و عاصم وحمزة والثانية باختلاس كسرة الهاء لقالون وهشام بخلاف عنه والثالثة باشباع الكسرة للباقين قوله تعالى عن ساقيها فيه قراء تان الاوللي بهمزة ساكنة لقنبل والثانية بالف ساكنة للباقين والهمزة لغة فيه قوله تعالى لنبيتنه واهله ثم لنقولن فيهما قراء تان الاولى بصيغة جمع المخاطب لحمزة والكسائي والثانية بصيغة جمع المتكلم للباقين. قوله تعالى مهلك ذكر في الكهف. قوله تعالى بيوتهم مر في النور قوله تعالى قدرنال فيه قراء تان الاوللي بتخفيف الدال لشعبة والثانية بالتشديد للباقينل قوله تعالى اما يشركون فيه قراء تان الاوللي بالياء التحتية لابي عمرو وعاصم والثانية بالفوقية للباقين. قوله تعالى ما تذكرون. فيه ثلث قراء ات الاولى بالتحتية وتشديد الذال لابي عمرو وهشام والثآنية بالفوقية وتخفيف الذال لحمزة والكسائيي وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الذال للباقين قوله تعالى يرسل الريح. فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لحمزة والكسائي وابن كثير والثانية بالجمع للباقين. قوله تعالى بشراء فيه ما في الاعراف. قوله تعالى بل ادرك. فيه قراء تان الاولى من الافعال لابي عمرو وابن كثير والثانية من الافاعل للباقين. قوله تعالى في ضيق. فيه قراء تان الاولى بكسر الضاد لابن كثير والثانية بالفتح للباقين. قوله تعالى ولا يسمع الصم الدعاء. فيه قراء تان الاولى لا يسمع بالياء التحتية مفتوحة وفتح الميم ورفع الصم لابن كثير والثانية بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الميم ونصب الصم للباقين قوله تعالى وما انت بهادي العمي. فيه قراء تان الاولى تهدي بتاء فوقية وسكون الهاء ونصب العمى لحمزة والثانية بالموحدة مكسورة وفتح الهاء بعدها الف وخفض العمي للباقين. قوله تعالي ان الناس. فيه قراء تان الاولى بفتح الهمزة من ان للكوفيين والثانية بكسرها للباقين والكسر على اضمار القول او اجراء التكليم من الكلام مجراه او على ان الكلام من جهته سبحانه. قوله تعالى وكل اتوه. فيه قراء تان الاولى بقصر الهمزة وفتح التاء لحمزة وحفص والثانية بمد الهمزة وضم التاء للباقين. قوله تاعلي تحسبها. فيه قراء تان الاولي بكسر السين لنافع وابن كثير وابي عمرو والكسائي والثانية بفتحها للباقين. قوله تعالى بما يفعلون. فيه قراء تان الاولى بالغيبة لابن كثير وابي عمرو وهشام والثانية بالخطاب للباقين. قوله تعالي من فزع يومنذ. فيه ثلث قراء ات الاولى بتنوين فزع وفتح الميم من يومنذ لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بلا تنوين وفتح الميم لنافع والثلاثة بلا تنوين وكسر الميم للباقين وجه الاول كون الظرف منصوبا بقوله تعالى امنون وجه الثاني اضافته الي يوم وهو مفتوح بناء لاضافته الي غير متمكن ووجه الثالث ظاهر_ قوله تعالى مما تعملون فيه قراء تان الاولى بالخطاب لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالغيبة

سُجُوِّكُمْ الْهُمْكِثِنَا: قوله تعالى ونرى فرعون وهامان وجنودهما فيه قراء تان الاولى بالتحتية من الرؤية ورفع الاسماء التلغة بعده على الفاعلية لحمزة والكسائى والثانية بالنون من الارائة ونصب الاسماء على المفعولية للباقين قوله تعالى يصدر فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وضم الدال لابق عمرو وابن عمر والثانية بضم الياء وكسر الدال للباقين والاول لازم والثاني متعد والمعنى باغنامهم قوله تعالى يا ابت فيه قراء تان الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى هاتين فيه قراء تان الاولى بتشديد النون لابن كثير والثانية بالتخفيف للباقين وكذلك في قوله فذانك الا ان ابا عمرو فيه مع ابن كثير قوله تعالى او جذوة فيه ثلث قراء ات الاولى بفتح بفتح الجيم لعاصم والثانية بضمها لحمزة والثالثة بالكسرر للباقين وهن لغات قوله تعالى :من الرهب فيه ثراء ت الاولى بوفع الراء وسكون الهاء للباقين وكلها لغات قوله تعالى يصدقني فيه قراء تان الاولى برفع القاف لعاصم وحمزة والثانية بالجزم للباقين والرفع على كونه صفة والجزم على كونه جوابا للامر قوله تعالى قال موسلى فيه قراء القاف لعاصم وحمزة والثانية بالجزم للباقين والرفع على كونه صفة والجزم على كونه جوابا للامر قوله تعالى قال موسلى فيه قراء القاف فيه قراء

تان الاولى بغير واو قبل قال لابن كثير والثانية وقال بالواو للباقين. قوله تعالى تكون له. فيه قراء تان الاولى بالياء بالتذكير لحمزة والكسائى والثانية بالتاء على التانيث للباقين. قوله تعالى لا يرجعون. فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وكسر الحيم لنافع وحمزة والكسائى والثانية بضم الياء وفتح الجيم للباقين. قوله تعالى سحران. فيه قراء تان الاولى بكسر السين وسكون الحاء للكوفيين والثانية بفتح السين وكسر الحاء والف بينهما للباقين. قوله تعالى يجبى. فيه قراء تان الاولى بالفوقية لنافع والثانية بالتحتية للباقين. قوله تعالى افلا تعقلون. فيه قراء تان الاولى بالغيبة لابى عمرو والثانية بالخطاب للباقين. قوله تعالى لخسف بنا. فيه قراء تان الاولى بالغيبة لابى عمرو والثانية بالخطاب للباقين. قوله تعالى لخسف بنا. فيه قراء تان الاولى بفتح المنين لحفص والثانية بضم المخاء وكسر السين للباقين.

بُبُوْرُكُا الْخُنْكُنِيْنَ إِنْ تَعَالَى النشاة فيه قراء تان الاولى بفتح الشين والف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة لابن كثير وابي عمرو والثانية بسكون الشين والهمزة بعد الشين للباقين. قوله تعالى مودة بينكم. فيه ثلث قراء ات الاولى مودة بالنصب والتنوين بينكم بنصب النون لنافع وابن عامر وشعبه والثانية برفع مودة من غير تنوين وجر النون لابن كثير وابي عمرو والكسائي والثالثة بنصب مودة من غير تنوين وجر النون للباقين والرفع على كونه خبر مبتدأ محذوف اي هي والنصب على كونه مفعولا لهـ قوله تعالى انكم لتاتون الاول فيه قراء تان الاولى بالجر لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية بالاستفهام للباقين. قوله تعالى رسلنا. فيه قراء تان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقين قوله تعالى ابراهيم فيه قراء تان الاولى ابراهام هنا بالالف لهشام والثانية بالياء للباقين. قوله تعالى لننجينه. فيه قراء تان الاولى من الانجاء لحمزة والكسائي والثانية من التنجية للباقين. قوله تعالى منجوك. فيه قراء تان الاولى من الانجاء لابن كثير وشعبة وحمزة والكسائي والثانية من التنجية للباقين. قوله تعالى منزلون. فيه قراء تان الاولى من التنزيل لابن عامر والثانية من الانزال للباقين. قوله تعالى ثمود. فيه قراء تان الاولى بغير تنوين لحمزة وحفص بتاويل قبيلة والثانية بالتنوين للباقين بتاويل الحي قوله تعالى البيوت. فيه قراء تان الاولى بضم الياء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقين. قوله تعالى ما يدعون. فيه قراء تان الاولى بالغيبة لابي عمرو وعاصم والثانية بالفوقية للباقين. قوله تعالى ايات من ربه. فيه قراء تان الاولى بالجمع لنافع وابي عمرو وابن عامر وحفص والثانية بالافراد للباقين. قوله تعالى ويقول فيه قراء تان الاولى بالتحتية لنافع والكوفيين والثانية بالنون للباقين. قوله تعالى يا عبادي. فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابن عامر وعاصم والثانية بالسكون للباقين. قوله تعالى ارضي. فيه قراء تان الاولى فتح الياء لابن عامر والثانية سكونها للباقين. قوله تعالى ترجعون. فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابي بكر والثانية بالفوقية للباقين. قوله تعالى لنبوئنهم. فيه قراء تان الاولى بعد النون بثاء مثلثة ساكنة وبعدها واو مكسورة مخففة وبعد الواوياء مفتوحة لحمزة والكسائي والثانية بعد النون بباء موحدة مفتوحة وبعدها واو مشددة وبعد الواو همزة مفتوحة للباقين والاول من الثواء بمعنى الاقامة والثاني من التبوية بمعنى التنزيل. قوله تعالى واليتمتعوا. فيه قراء تان الاولى بكسر اللام لورش وابي عمرو وابن عامر وعاصم والثانية بالسكون للباقين واللام على الاول لام كي وعلى الثاني لام الامر- قوله تعالى سبلنا فيه قراء تان الاولى سكون الموحدة لابي عمرو والثانية ضمها للباقين



شروع كرتا ہوں اللہ كے نام سے جويز مرم يان نہايت رحم والے بيں

الَّمْ الْعَلْبَتِ الرُّوْمُ فَ فَى آدُى الْآئُ ضِ وَهُمُ مِّنْ بَعُ لِ عَلَيْهِمُ سَيَغُلِبُونَ فَى فِي بِضَع سِنِينَ هُ الْمَا وَعُمُ مِنْ بَعُلُ اللَّهُ وَعُلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَا

الکتر الل دم ایک قریب کے موقع میں مغلوب ہو مگئا وروہ اپنے مغلوب ہونے کے بعد عنقریب نین سال سے لے کرنوسال کے اندراندر عالب آ جا کیں گے۔ پہلے بھی اختیار اللہ بی کو تھا اور وی جیسے بھی اور اس روز مسلمان اللہ تعالی کی اس امداد پرخوش ہوں مگے وہ جس کو چاہے عالب کر ویتا ہے اور وہ زبر دست رحیم ہے اس کا وعدہ فر مایا اللہ تعالی است وعدے کے خلاف نہیں فر ما تالیکن اکثر لوگ نہیں جانے ۔

تفکیکین: سورة الروم مکیة: الا قوله فسبحان و هی ستون او تسع و خصون ایة کذا فی البیضاوی۔ زلیط: اس سورت میں بیمضامین میں۔ اول: بعض واقعات موجب فرح اہل اسلام کی پیشین گوئی جس میں دلائت علی النوة کے ساتھ اوپر کی سورت میں کفار کی ایڈ ارسانی ہے جو سلمانوں کورنج ہوتا تھا جس پراس کے خاتمہ میں مجاہدہ وقحل مشاق کی فضیلت نہ کورہوئی تھی اس رنج کا ازالہ بھی ہا اوراس ہے دونوں میں ارتباط بھی خابرہوگیا۔ اُنے: کفار کا تعنت وعناد اوران کو کفروت کے اوراس کی تفویت کے لئے اجمالاً بعض مگذیبین سابقین کی بدانجا می ۔ اُلاث: اثبات معاد اوراس کے احوال واہوال جس مضمون ٹانی کی بھی تفویت ہوتی ہے۔ راجے: اثبات تو حید اوراس کے دلائل۔ خاص : بعض اعمال مہمہ فرعیہ جوحقوق اعتقاد تو حید میں ہے ہیں۔ بھر خاتمہ میں ایک مضمون ٹانی کی بھی تفویت ہوتی ہے۔ راجے: اثبات تو حید اوراس کے دلائل۔ خاص : بعض اعمال مہمہ فرعیہ جوحقوق اعتقاد تو حید میں ہو کہ خاتمہ میں بلیغہ سے کفار کے متاثر نہ ہونے برحضور مُنافِق کا تسلیہ واللہ اعلی

پیشینگوئی موجب سروراہل اسلام: جس قصہ کے متعلق یہ پیشین گوئی ہے اس کا فقص یہ ہے کہ ایک بارروم اور فارس میں مقام افر رعات و بھری کے درمیان (کھا فی الروح معزیا الی طرق عدیدہ مع تو جیح ابن حجو له) لڑائی ہوئی اورروی مغلوب ہوگئے ۔ مشرکین مکمسلمانوں سے کہنے لگے کہم اورروی الل کتاب ہواورہم اورفاری غیراہل کتاب ہیں۔ پس فارس کاروم پر غالب آنافال ہے اس کی کہم بھی تم پر غالب رہیں گے۔ اس پر بیآ بیتیں نازل ہوئیں جس میں پیشین گوئی ہے کہ نوسال کے اندرروی فارسیوں پر غالب آجاویں گے۔ چنانچہ اس سے ساتویں برس پھر دونوں کا مقابلہ ہوا اورروی غالب آگئے۔ جس میں پیشین گوئی بوری ہوئی اور اتفاق سے جس زمانہ میں یہ روم کا غلبہ ہوا ہے یہاں مسلمان جنگ بدر میں مشرکین پر غالب آئے تھے۔ بعض نے یہنے کو گھر اور این کا میں کو ورس کی بہت نے دوس کی کر بہت میں ہوئی اور اس کودوسری پیشین گوئی قرار دیا ہے۔ بیسب روایات درمنثور میں باسانید مخلفہ ندکور ہیں۔

آیات و تفعید: بِسَرِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُونَ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ الْمُؤْلُونِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

تَفَسِّيَ الْقَالَ مِد اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

مُ لَيْنَ إِلَيْنِ إِلَيْنِ إِلَيْنِ إِلَيْهِ لِهِ فِي توضيح ادنى الارض: ارض روم اشارة الى ان اللام في الارض للعهد ١٦ـ

كَذَّ بُوُا بِالْتِ اللهِ وَكَانُو البِهَا يَسْتَهُ رَءُونَ قَ

تفکیکٹر کھط :اوپراخبار بالغیب کے ساتھ جو کہ دلیل نبوت بھی ہے کفار کا جہل لا یَعْلَمُونَ ﴿ بِیانِ فَر مایا تھا جس ان اوگوں کا جہل عن الدہ و قامنہ موم ہوا تھا۔ آ گے ان کا جہل عن الآخرة کے فرع ہے جہل عن الدہ و آ کی مع اس کے سب عظیم کے کہ انہا کی الد نیا ہے اور مع تو بیخ کے بیان فر ماتے ہیں۔
تو بیخ برحب و نیاو کفر وا فکار: یَعُلَمُونَ ظَافِرًا قِنَ الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا ﷺ (الی قولہ تعالی) و کانٹو ایسے کی بیٹ تھنڈ و کوئ ﴿ ان لوگوں کے جبل باللہ و بالدہ و کا جو کہ او پر معلوم ہوئے سب یہ ہے کہ) یہ لوگ صرف و نیوی زندگانی کی ظاہر (حالت) کو جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے (بالکل) بے خبر ہیں (کہ وہاں کیا ہوگا اس کے ان کونہ اسباب عقوبت سے کہ کفروا فکار ہے اندیشہ ہے نہ اسباب نجات کی کہ تھد ہیں وا یمان ہے فکر ہے) کیا (دلائل وقوع آخرت کے من کر بھی ان کی

ترجی کی کی اللہ اولی : تولد تعالی: یک کی وات کی ایس میں اس میں اس میں اس کے جہالت کا ظہار ہے جواپی نظر کوصرف دنیا کے مزخر فات ولذات محسوسہ تک مفتقر رکھتا ہے اور آخرت ہے جو کہ مقصود ہے عافل رہتا ہے۔قولہ تعالی: اَوَلَیمُ کیسٹیرُوُا فِی الْاَئْنُ ضِ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ سیاحت کیا کرتے ہیں جس میں مصالح دیدیہ ہوتے ہیں۔

مَلْفَقَا الْمَرْجِيَّمُ إِلَى قُولِه في اولم يتفكروا بمقمور بحاشارة الى تقدير المعطوف عليه اى اقصروا نظر هم على الدنيا ولم يتفكروا الرخ قوله في انفسهم: احتلى السارة الى ان الانفس آلات التفكر لا محله وزيادته للمبالغة والتقرير كقوله اعتقدت بقلبي الرح قوله في ما خلق الله كالشر الله كالشرة الى الله على المراب القرآن الرح قوله في بلقاء ربهم الحي الله كالمنازة الى كون بلقاء ربهم معمولا لكفرون واللام لا تمنع ذلك كما في الاعراب الرح قوله في اولم يسيروا : كرت الشارة الى كون بلقاء ربهم معمولا لكفرون واللام لا تمنع ذلك كما في الاعراب الرح قوله في اولم يسيروا : كرت الشارة الى تقدير العمطوف عليه اى اقعدوا في بيوتهم ولم يسيروا الرح قوله في فما كان الله بلاك و الشارة الى ان الفاء في فما كان الله فصيحة الدي قوله في ان كذبوا: (محمل) اشار به الى ارتباط الكلام بالسابق والمقصود انه اذا كان الظلم عن الله سبحانه منتفيا لم يكن سبب سوء العاقبة الاعقائد هم الباطلة وافعالهم السيئة الدي قوله في ان كذبوا الروج السارة الى تقدير اللام او الباء الـ

تر کی کا مال کی این اور تعالی: فکسٹین اللہ جبین ٹوئٹسٹون ۔۔۔۔او پرمؤمنین اور کافرین کا حال بیان فرمایا ہے پھراس پرامر بالتنبیح متفرع فرمانا (جیسا فاء کا مدلول ہے)اس پردال ہے کہ حق تعالی جس طرح اپنی صفات و جمال کے ظہور کے سبب ثناء کا اہل ہے اس طرح اپنی صفات جلال کے ظہور ہے بھی اس کا ماسد،

﴾ النَّحِوَّ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى المورب كَ نه كه ما بعد يعنى جامع كے مطلب بيہ كتبيج تو صراحة مامور بهہ اور تحميد صراحة تو مخبر عند ہے كيكن اشارة مامور بہ ہے كيونكه مقصود خبر ہے امروتر غيب ہے اامنہ۔

اللَّحْيَا إِنْ الْحَبِرُونَ فِي القاموسِ الحبرِ بالفتح السرور كالحبور والحبرة والحبر محركة واجره سره ا هـ١٦ــ

النَجُون فوله عشيا عطف على حين تمسون ١٣٠ـ

تَقَسِّينَ الْقَالِنَ جَد اللهِ الله

وہ جاندارکو ہے جان سے باہر لاتا ہے اور ہے جان کو جاندار سے باہر لاتا ہے اور زیٹن کواس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کرتا ہے اور ای طرح تم لوگ نکا لے جاؤگ اور نشانیوں میں سے ایک بیہ کی کم کوئی سے بیدا کیا پھرتھوڑ ہے ہی دن بعد تم آ دمی بن کر پھیلے ہوئے پھرتے ہواورا کی کنٹانیوں میں سے بیہ ہے کہ اس نے تمہار سے داسط تمہاری جنس کی بیبیاں بنا کمیں تا کہ ان کے پاس آ رام ملے اور تم میاں بیوی میں محبت اور ہدر دی پیدا کی ۔ اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں اور اس کی نشانیوں میں سے آ سانوں زمین کا بنانا ہے اور تمہار ہے لہجہ اور دکتوں کا الگ الگ ہونا ہے اس میں دانشمندوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی روزی کو تمہارا تلاش کرنا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو سفتے ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے بیہ ہے کہ وہ تم کو دکھا تا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی ہوتی ہے اور وہ بی آ سان سے پانی برساتا ہے پھرای سے زمین کواس کے مردہ ہوجانے کے بعد زندہ کرویتا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیوں ہیں جو عقل رکھتے ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے بیہ ہے کہ آ سانوں اور زمین اس کے تم می تائم ہے پھر جب تم کو پکار کر زمین میں سے بالے جس اور اس کے تائی ہوتا ہے بھر بی ہوتا ہے اس اور دین میں موجود ہیں سب اس کے تائی ہیں اور اس بیریا کرتا ہے پھر بی دو برہ بیدا کر سے بیر بیریا کرتا ہے پھر بی دو بیر اس کے تائی ہیں اور اس سے جواول بار پیرا کرتا ہے پھر بی دو رادہ پیدا کر سے تائم ہیں جو تائی ہیں اور اس کے تائی ہیں اور اس سے جواول بار پیرا کرتا ہے پھر بی دور دیں میں موجود ہیں سب اس کے تائی ہیں اور اس سے جواول بار پیرا کرتا ہے پھر بی دور دیں ہیں میں موجود ہیں سب اس کے تائی ہیں اور اس سے جواول بار پیرا کرتا ہے پھر بیور کر میں میں میں موجود ہیں سب اس کے تائی ہیں اور اس سے جواول بار پیرا کرتا ہے پھر بیں کرتا ہو کرتا ہو کی سے بیاں کرتا ہے بھر بیاں کرتا ہو کوئی کر کر میں میں میں کرتا ہو کرتا ہے کہ کرتا کوئی کرتا ہو کہ کرتا ہو ک

نزویک زیادہ آسان ہے اور آسان وزمین میں ای کی شان اعلی ہے اور وہ بڑا زبردست حکمت والا ہے۔ ﴿

تَفْسَیْ لَلْ لِطْ اسْرَخَی بالا ہے اوپر وقوع آخرت کا ذکر تھا' چونکہ کفار مشرکین اس کے امکان ہی کا انکار کرتے تھے اس لئے آگے اس کی امکان اور صحت کے تابت کرنے کے لئے ولائل قدرت بیان فرماتے ہیں اور درمیان میں تبیعے وتحمید کا ذکر آگیا تھا۔ تو جیہ استدلال بیہ ہے کہ وقوع ساعت فی نفسہ امرمکن ہے' کیونکہ کوئی ولیل اس کے امتماع کی نہیں اور اگر استبعاد کا شبہ ہوتو جو امور قدرت ہے واقع ہوئے ہیں بیہ قیامت ان سے زیادہ مستبعد نہیں ہے' پس قبول وجود میں سب مقدورات سے مساوی اور بعد ثبوت امکان ودفع استبعاد تقل صحیح مخبر ہے وقوع ہے پس وقوع اس کا ضروری۔ اگلا

رکوع بورااس مضمون میں ہے۔

استدلال برصحت بعث بیبان دلائل قدرت: یکفی جُرانی می انتیت و یک فی جُرانی مِن انتیک مِن انتیک و ان انتیک و انتی

تفسيبا القال مدا تمہارے لب ولہجہ اور رنگتوں کا الگ الگ ہونا ہے (لب ولہجہ ہے مراد یا لغات ہوں یا آ واز وطر ز ٌ نفتگو)اس (امریذکور) میں (بھی) وانشمندوں کے لئے (قدرت کی)نشانیاں ہیں(یہاں بھی جمع کی وہی تو جیہ مذکورہ وسکتی ہے)اوراس کی (قدرت کی)نشانیوں میں ہے تمبارا سویالیننا ہے رات میں اور دوکا میں (گو رات کوزیادہ اور دن کوئم ہو) اور اس کی روزی کوتمہارا تلاش کرنا ہے (ون کوزیادہ اور رات کوئم اس لئے دوسری آیات میں تحصیص واقع ہوئی ہے) اس (المرین ندکور) میں (بھی)ان لوگوں کے لئے (قدرت کی)نشانیاں ہیں جو (دلیل کوتوجہ ہے) نئے ہیں اوراس کی (قدرت کی)نشانیوں میں ہے یہ (امرالی) ہے کہ وہتم کو(ہارش کے وقت) بجلی (چپکتی ہوئی) دکھلاتا ہے جس ہے (اس کے گرنے کا) ڈر بھی ہوتا ہے اور (اس ہے بارش کی)امید بھی ہوتی ہے اور وہی آ سان ہے یانی برسا تاہے پھراس سے زمین کواس کے مردہ (لیعنی خشک) ہو جانے کے بعد زندہ (لیعنی تروتازہ) کردیتا ہے اس(امر مذکور) میں (بھی)ان لوگوں کے لئے (قدرت کی)نثانیاں ہیں جوعقل (نافع رکھتے ہیں)اوراس کی (قدرت کی)نثانیوں میں ہے بید(امر) ہے کہ آ سان اور زمین اس کے حکم (لیعنی ارادہ) ہے قائم ہیں(اس میں بیان ہےان کے ابقاء کااوراو پر خَلْقُ السَّمهُوتِ وَ الْأَرْضِ مِن ذَكَرَتَهَاان كے حدوث كااور بيتمام عظم جو مُدكور بوالعني تمهاراسلسله توالدو تناسل كاجارى بونااور بابهم ازواج موتااورآ سان اورزمين كابهيت كذائبيه موجودوقائم مونااورالت والوان كااختلاف اورليل ونبارك انقلاب ميں خاص مصلحتوں کا ہونا اور ہارش کا نزول اوراس کے مبادی و آثار کاظہور بیسب ای حیات اولی کے بقائے سلسلہ تک ہے اور ایک روز بیسب فتم ہوجاوے گا) پھر (اس ونت ریہ ہوگا کہ) جبتم کو پکار کرزمین میں ہے بلاوے گا تو تم کیبارگی نکل پڑو گے (اور دوسرا نظام شروع ہوجاوے گا جومقصور مقام ہے)اور (اوپر دلائل قدرت ہے معلوم ہو گیا ہوگا کہ) جتنے (فرشتے اور انسان وغیرہ) آسان اور زمین میں موجود ہیں سب اس کے (مملوک) ہیں (اور) سب اس کے تابع (یعنی منخر قدرت) ہیںاور(اس ثبوت واختصا قدرتِ کاملہ ہے یہ ثابت ہو گیا کہ)وہی ہے جواول بارپیدا کرتا ہے(چنانچہ یہ مخاطبین کے نزدیک بھی مسلم تھا) پھر وی دوبارہ پیدا کرے گا (جبیبا کہ دلاکل **ند**کورہ کے ساتھ انضام خبر صادق ہے معلوم ہوا) اور بید(دوبارہ پیدا کرنا) اس کے نز دیک (باعتبار مخاطبین کے بادی النظركے بنسبت اول بار پيدا كرنے كے) زيادہ آسان ہے(جيسا قدرت بشريہ كے اعتبارے عادت غالبہ يبى ہے كەنسى چيز كوپېلى باركے بنانے ہے دوسر ي باری بناناسبل تر ہوتا ہے)اورآ سان اورز مین میں اس کی شان (سب ہے)اعلیٰ ہے(یعنی ندآ سانوں تطبیں کوئی ایسا بڑاہے اور ندز مین میں ۔کھولہ تعالیٰ)دکھ الْكِبْرِينَاءُ فِي السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ الحائية : ٣٧ إوروه (برا) زبردست (ليني قادرِ مطلق اور) حكمت والاب (چنانچياو پر كے تصرفات سے قدرت اور حكمت دونوں ظاہر ہیں۔پس قدرت کے عادہ کرے گااور جتنا تو قف ہور ہاہےاس میں حکمت وصلحت ہے پس قدرت وحکمت کے ثبوت کے بعد فی الحال واقع نہ ہونے سے انکار کرنا جہل ہے)ف: وَیُغِی الْاَرْضَ بَغْدَ مَوْتِهَا * اس مقام میں دوبار دلانا شاید اس کئے ہوکہ یہاں تذکرہ بعث کا ہے اور بیاس کا خاص نمونہ ہے اور فواصل كااختلاف يَتَطَكَّرُونَ ٥٠ اور لِلْعَلِيدِينَ ﴿ اور نَيْسَمَعُونَ ﴿ اور يَعْقِلُونَ ﴿ سَاعَنَ عبارت بِ جِومُجْمله وجوه بلاغت باور دوسرى توجيهات خالی از تکلف نہیں۔وللناس فیما یعشقون مذاهب اور اَللّٰهُ یَبُن وَاللّٰہُ کَالَیَّ ہے اوپرکی آیات میں جوآیا ہے وہ بطور تقدیم دعویٰ کے ہے اور یہاں جوآیا ے وہ بطور تفریع مطلوب کے ہے اور درمیان میں دوبارہ تخرجون آنااس کئے ہے کہ تاکید مقصود کے زیادہ مناسب ہے۔

ترجی مشالا الساول : قولہ تعالی : وَمِنُ ایٰتِهَ آنْ خَلَقُکُهُ ﴿ ﴿ اِسْ مِن ولالت ہے کہ اس پر بیبیوں کی طرف میلان ہونا حق تعالی کے احسانات سے ہے كيونكه بيموقع امتنان كاب بس اس معلوم هوا كه بيرميا! ن منافي كمال نبين جيبالعض زامدان ختك تبجهة بين يـ قولدتعالى: وَ حِنْ أيانيه مَنَاصُكُمُهُ اس ہے معلوم ہوا کہ استراحت کے لئے سونا اور ای طرح اسباب معاش کا حاصل کرنا بیمنا فی کمال نہیں کیونکہ موقع منت میں ذکر فرمایا ہے تو الیمی چیز منافی کمال کیے ہوگی البتة ان میں انہاک بیمنوع ہے۔ قولہ تعالیٰ وَ صِنْ اینیّه یُرِینِکُمُّ اِلْ مَرْقَ چونکہ خطاب اپنے عموم سے میا اس بردال ہے کہ خوف وطمع طبعی منافی کمال نبیں۔قولہ تعالیٰ وَ لَهُ الْمُتَكُلُّ الْاُئْتُلُى مثل مستحسین جمعنی مثال ہے۔اس کا اثبات مطلقان آیت میں اوراس کا ارادجزيما دومرى آيات مثل مقل مودة كيشكوة البور ١٣٨ من اورش بمسراتهم وسكون الثاء كنفي آيت: كيس كيفيه شيء النبوري ١١١ من وال ہاں پر کہ جن تعالیٰ کے لئے مثال کا استعال جو کہ تو صبح کے لئے ہوتی ہے بشر طیکہ خلاف شان حق تعالیٰ کے نہ ہوجا کڑے اور مثل کا ناجا کڑے اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ مثال کے معنی ہیں مشارک فی الوصف اور مثل کے معنی ہیں مشارک فی النوع ۱۳۔

مُلْخَقَا الْمُرْجِينَ إِلهُ وَلهُ في يريكم: يامر باشارة الى تقدير ان ليصح كونه مبتدأ ١٣-٦ قوله قبل ثم اذا دعاكم: يتمام نظام الرّيتايد بما ذكره ابو السعود قريباً منه ١٣ـ٣ قوله في السموات يتني نه آ الول ١٠٠٠ فالسموات ظرف باعتبار المفضل عليه كصنع صاحب الكبير وان اختلف الصنع ١٣ـ

النَجُو قوله يريكم بتقدير اناار

النكائة :قوله ثم اذا انتم لا يستبعد الاجتماع بين التراخى والمفاجاة بكون الاول رتبيا والثانى حقيقيا او مع كونهما حقيقيين بان تكون الانتقال دفعيا لكن بعد زمان كثير ١٣ قوله لتسكنوا غاية للتقييد بانفسكم لان المجانسة اصل الموانسة قوله جعل بينكم فيه تغليب قوله اختلاف السنتكم في الروح وانما نظم اختلاف الالسنة والالو ان في سلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والارص مع كونه من الآيات الانفسية الحقيقية بالانتظام في سلك ما سبق من خلق انفسهم وازواجهم للايذان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه متممات خلقهم اه قوله ابتغاؤكم اي بالليل والنهار وحذف لدلالة ما قبل عليه ١٣-

ضَرَبَ لَكُوْ مَّثَلًا مِّنُ انْفُسِكُو "هَلْ لَكُوْ مِّنْ مَّامَلَكَتْ أَيْمَانُكُوُ مِّنْ شُرَكًا ۚ فِي مَا رَزَقَنْكُو فَأَنْنُهُ فِيُوسَوَاءَ "كَخَافُونَهُمُ لَخِيفَتِكُمُ انْفُسَكُمُ وَكَنْ لِكَ نُفَصِّلُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ®بَلِ انْتَبَعَ الَّذِيثِ كَا فُوا عَهُمُ بِغَيْرِ عِلْمِ ۚ فَكَنْ يَهُدِى مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۗ وَمَالَهُمُ مِّنْ نَصِرِينَ۞ فَأَقِمُ وَجُهَكَ لِلدِّينِ حَنِيُفًا ۖ فِطُرَتَ اللهِ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴿ وَلَكِنَّ اكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ أَفْمُنِيبِينَ الِيُهِ وَاتَّقَاوُهُ وَ أَقِيبُوا الصَّلْوَةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ هُمِنَ الْذِينَ فَوَقَوْا دِيْنَهُمُ وَكَانُوُ اشِيَعًا ۚ كُلُّ حِزُبٍ بِمَا لَدَيْهِمُ فَرِحُونَ ۞ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرُّ دَعَوَارَبَّهُمُ مُّنِيْبِيْنَ الِيْهِ تُحرّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْكُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيْقٌ مِنْهُمْ بِرَيِّهُمْ يُتَيْرِكُونَ فَلِيكُفُرُوا عِمَّا أَتَيْنَهُمْ فَتَمَتَّعُوا سَفَكُونَ تَعْلَمُونَ اَمُ اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَنًا فَهُو يَتَكُلُّمُ بِمَا كَانُوْابِهِ يُشْرِكُونَ ۞وَ إِذَا اَذَقُنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۗ وَ إِنْ تُصِبُهُمُ سَيِنَاةٌ أَبِمَا قَدَّمَتُ أَيْدِيْهِمُ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ۞ آوَلَمْ يَرَوُا أَنَّ اللهَ يَبْسُطُ الرِّنْ قَ لِمَنْ يَتَثَاَّءُ وَ يَقْدِرُ ﴿ إِنَّ فِن ذَٰلِكَ لَأَيْتٍ لِقَوْمِرِ يُؤُمِنُونَ۞فَأْتِ ذَالْقُرُبِلِ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ﴿ ذٰلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِيْنَ يُرِيْدُونَ وَجُهَاللَّهِ ﴿ وَأُولَيْكَ هُمُ الْمُقْلِحُونَ۞ وَمَاۤ اٰتَيُنَكُمْ مِّنُ رِبًا لِيَرْبُواْ فِيَّ اَمُوالِ النَّاسِ فَلَا يَرُبُوُا عِنْكَ اللَّهِ ۚ وَمَّا الَّيُثُمُّ مِّنَ زَكُوةٍ تُرِيْكُونَ وَجُهَ اللَّهِ فَأُولَيْكَ هُمُ الْمُضَعِفُونَ ۞ اللَّهُ الَّذِي خَلَقُكُمُ ثُمَّ رَزَقَكُمُ ثُمَّ يُمِينَتُكُمُ نُحَّ يُحْيِينُكُمُ * هَلُ مِنْ شُرَكًا إِكُمُ مَّنُ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمُ

مِّنُ شَيْءً ﴿ سُبُعُنَهُ وَ تَعَلَى عَبَا يُشُرِكُونَ ﴿

200

بعض ہوگا۔ پنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں۔ جس کا عاصل ہے ہے کہ ہم نے جوان کو دیا ہے اس کی ناشکری کریں سوچندروز اور حظ حاصل کرلو ہے جا ہوں ہور کر کرنے گئے ہیں۔ جس کا عاصل ہے ہے کہ ہم نے جوان کو کہدرہی ہے اور ہم جب لوگوں کو کہے عنایت کا مزہ چھا دیے ہیں تو وہ اس سے خوش ہور ہے ہیں اور اگران کے ہمال کے بدلہ میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر بھے ہیں۔ ان پرکوئی مصیب آئیز تی ہے۔ تو بس وہ لوگ نا مید ہوجاتے ہیں۔ کیا ان کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالی جس کو چاہے نے اور جس کو چاہے کم دیتا ہے اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جوابیان رکھتے ہیں اور پھر قر ابت وار کو اس کا حق ویا کرواور مسکین اور مسافر کو چھی ۔ یہان لوگوں کے لئے بہتر ہے جواللہ کی رضائے طالب میں اور ایسے لوگ فلاح پانے والے ہیں اور جو چیزتم اس غرض سے دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں پہنچ کر زیادہ ہوجائے تو یہ اللہ کے نزد کیٹ نہیں بڑھاتے رہیں گے اللہ تعالیٰ ہی وہ ہے ہو گئا تو ایسے لوگ نہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑھاتے رہیں گے اللہ تعالیٰ ہی وہ ہے ہو گئا تھا ہے جوان کا مول میں سے پہر بھی کر سے وہ ان کے شرک جس نے تاہے پھر تم کو جلائے گا کیا تہا رہے شریکوں میں بھی کوئی ایسا ہے جوان کا مول میں سے پہر بھی کر سے وہ وہ ان کے شرک جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو ورز ق دیا پھر تم کو موت دیتا ہے پھر تم کو جلائے کا کیا تہا دیں جائے کے اور برتر ہے۔ ج

تفکینین فرطط:اوپر بعث کامضمون تھا جس پراستدلال کرنے کے لئے حق تعالی سے افعال وصفات کمال کا بیان کیا تھا۔ آ گے تو حید کامضمون مقصود آندکور ہے۔اور چونکہ مسئلہ بعث وتو حیدخود بھی قرآن میں متلاصق ہیں پھرصفات الہیدوتو حید اور زیادہ متناسق ہیں اس لئے سابق ولاحق دووجہ ہے مرتبط ہو گئے اور بید مضمون پورے رکوع تک ممتد ہے۔صرف درمیان میں دلائل تو حید میں سے رزاتی کی مناسبت سے استظر او اوتفریعاً بعض فروع متعلق افغاق مال اور اس کے افراض کا بیان آگیا ہے باقی اصل مقصود مضمون تو حید ہے۔والقد تعالی اعلم۔

ا ثُباتِ توحيد: ضَرَبَ لَكُوْ مَثَلًا مِن انفُسِكُوْ هَلَ لَكُوْ مِن مَامَلَكَتُ أَيْمَانُكُوْ (الى قوله تعالى) شَبْعُنَهُ وَتَعْلَى عَمَّا يُشُرِكُونَ ﴿ اللَّهُ تَعَالَى (شرک بندموم و باطل ثابت کرنے کے لئے)تم ہے ایک مضمون عجیب تمہارے ہی حالات کیمیں سے بیان فرماتے ہیں ۔ وہ (بیا کہ غور کرو) کیا تمہارے غلاموں میں کوئی شخص تمہارااس مال میں جوہم نےتم کودیا ہے شریک ہے کہتم اوروہ (باعتباراختیارات کے)اس میں برابر ہوں جن کاتم (تصرفات کے وقت)ایساخیال کرتے ہوجیساایے آپس (کےشریک وسہیم آزادخودمختار کا) خیال کیا کرتے ہو (اوران سےاذن لے کرتصرفات کیا کرتے ہویا کم از کم اندیشہ مخالفت ہی ان ے رہتا ہے اور ظاہر ہے کہ غلام اس طرح شریک تہیں ہوتا' پس جب تہارا غلام جونوع وغیرہ میں تمہارا شریک ہے صرف ایک امراضافی اس میں اورتم میں موجب امتیاز ہے تمہارے خاص حق تصرف میں تمہارا شریک نہیں ہوسکتا تو تمہارے قرار دیئے ہوئے معبودات باطلہ جو کہ حق تعالیٰ کے غلام ہیں اور کسی کمال ذاتی یا وصفی میں خدا تعالیٰ کےمماثل نہیں' بلکہ بعض تو ان میں ہےخودمخلو قات الہیہ کے مصنوع ہیں۔ بیمعبودین حق تعالیٰ کے خاص حق معبودیت میں کس طرح اس کے ساتھ شریک ہو سکتے ہیں اور ہم نے جس طرح بیدلیل شافی کافی بطلان شرک کی بیان فرمائی) ہم اسی طرح سمجھ داروں کے لئے دلائل صاف ساف بیان کرتے رہنے ہیں(اورمقتضاتبیین تفصیل کاریتھا کہ وہ لوگ حق کا اتباع اختیار کر لیتے ہیں اورشرک جھوڑ دیتے مگروہ حق کا اتباع نہیں کرتے ہی بلکہ ان ظالموں نے بلا (مسیمیح) دلیل (میمیض) اینے خیالات (فاسدہ) کا اتباع کررکھا ہے سوجس کو (اس کے تعنت وعناد واصرارعلی الباطل کی وجہ ہے) خدا (ہی گمراہ) کرےاس کوکون راہ پر لاوے (اس میں ان کے عذر کا بیان نہیں بلکہ تسلیہ ہے پیٹمبر ہادی مَنَّاثِیْرُم کا) اور (جب ان گمرا ہوں کوعذاب ہونے لگے گاتو) ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا (اور جب او پر کے صمون سے تو حید کی حقیقت واضح ہوگئی) تو (نخاطبین میں سے ہر ہرشخص سے کہاجا تا ہے کہ)تم (ادبانِ باطلہ ہے) میسوہوکر ا پنارُخ اس دین (حق) کی طرف رکھو(اورسب)اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کروسیجس (قابلیت) پراللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے (مطلب فطرت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہرمخص میں ضلقة بیاستعداد رکھی ہے کہ اگرحق کوسننا اور مجھنا جا ہے جو میں آجا ثاہے اوراس کے اتباع کا مطلب یہ ہے کہ استعداد اور قابلیت ہے کام لےاوراس کے مقتضا پر کہا دراک حق ہے مل کرے غرض اس فطرت کا اتباع جا ہے اور)اللہ تعالیٰ کی اس پیدا کی ہوئی چیز کوجس پراس نے تمام آ دمیوں کو پیدا کیا ہے بدلنانہ چاہئے 'پس سیدھا (راستہ) دین (_کا) یہی ہے لیکن اکٹرلوگ (اس کو بوجہ عدم قدبر کے)نہیں جانتے (اس کئے اس کا اتباع نہیں ا كرتے عرض)تم خدا كى طرف رجوع ہوكرفطرت الہيد كا اتباع مسكر واوراس (كى مخالفت اوراس مخالفت كےعذاب) ہے ڈرواور (اسلام قبول كر كے)نماز کی بابندی کرو(کہادل علی التوحید ہے)اورشرک کرنے والوں میں ہےمت رہوجن 🕰 لوگوں نے اپنے دین کومکڑے مکڑے کرلیا (یعنی حق توبیا یک تھااور باطل بہت ہیں انہوں نے حق کوچھوڑ دیا اور باطل کی مختلف را ہیں اختیار کرلیں یکٹڑ کے کٹڑے کرنا ہے کہا یک نے ایک لیا دوسرے نے دوسرا) اور بہت سے (مختلف) گروہ ہو گئے (اورا گرحق پررہتے تو ایک گروہ ہوتے اور باوجوداس کے کہان حق کے چھوڑنے والوں میں سب کے طریقے باطل ہیں مگر پھر بھی غایت جہل ہےان میں) ہرگروہ اینے اس طریقے پر نازاں ہیں جوان کے پاس ہےاور (جس تو حید کی طرف ہم بلاتے ہیں اضطرار کے وقت عام طور پرلوگوں کے حال وقال سے باوجوداس خلاف وا نکار کے اس کا اظہار واقر اربھی ہونے لگتا ہے جس سے اس کے فطری ہونے کی بھی تائید ہوتی ہے چنانچے مشاہرہ کیا جاتا ہے

کہ) جب لوگوں کوکوئی تکلیف پہنچی ہے(اس وقت بے قرار ہوکر)اپنے رب (حقیقی) کواس کی طرف رجوع ہوکر پکارنے تکتے ہیں (اور میسے معبودین کوچھوڑ دیتے ہیں تکر) پھر (قریب بی بیرحالت ہوجاتی ہے کہ) جب اللہ تعالی ان کواپی طرف ہے کھوٹایت کا مزہ چکھا دیتا ہے تو بس ان میں ہے بعضے کوگ (پھر) ا ہے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل ہے ہے کہ ہم نے جو (آرام وعیش) ان کودیا ہے اس کی ناشکری کرتے ہیں (جوعقلا بھی جبج ہے) میں (خیر)چندروزاورحظ حاصل کراو پھرجلدی تم (حقیقت)معلوم کرلو کے (اوربیاوگ جونٹرک کرتے ہیں خصوص اقرار تو حید کے بعد تو ان ہے کوئی یو جھے کہ اس کی كياوجه اكيابهم في ان پركوئى سند (يعنى كوئى كتاب) نازل كى ب كدووان كوخدا كساته شرك كرنے كوكهدرى ب (يعنى ان كے پاس اس كى كوئى دليل نعتى بھی نہیں اور مقتضائے بداہت مقل کےخلاف ہونا خودان کی تعلیم سے حالت اضطرار میں ظاہر ہے کیس سرتاسر باطل مخبرا)اور (آ مے صفون بالا إذا مس النّاسَ كتميم باور أفر أنزلنا درميان مين دليل عقلي كانفاء كى مناسبت بدليل فلى كانفاء في لئر أميا تعاوه تمديه بكر) بم جب (ان) لوكون كو كجه عنایت کا مزہ چکھادیے ہیں تو وہ اس ہے (ای طرح) خوش ہوتے ہیں (کے خفلت وانہاک میں پڑ کرشرک کرنے لکتے ہیں جیسااو پر ذکر آیا)اوراگران کے ان اعمال (بد) کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر پچکے ہیں ان پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے توبس وہ لوگ ناامید ہوجاتے ہیں (مقام میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس تقدیمی اصل مقصود بہلا جملہ اِفا اَ اَفَاسَ ہے کہ اس میں سبب ندکور ہے شرک کا کہ فرح وغفلت ہے اور دوسرا جملہ اس مقصود کی مناسبت سے بیان کر دیا که دونوں میں نقابل ہے اوراس میں تشارک بھی ہے که دونوں دال ہیں۔ایسے لوگوں کے ضعف تعلق مع الله پڑپس اصل مضمون اثبات تو حید وابطال شرک ہی کا ہے آ مے اس کی دوسری دلیل ہے کہ بیلوگ جوشرک کرتے ہیں تو) کیا ان کو بیمعلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس (۱۰)کو عاب كم ديتا ب (اوريه شركين كزويك مسلم بحى تفاكروزى كالمنانا برهانا اصل بن خداى كاكام بـ لقولة تعالى: وكين سألتهم من تذك من السماء مَاءً فَكُنْهَا بِهِ الْأَدُونَ مِنْ مُعَدِ مَوْتِهَا لَيَعُولُنَ اللهُ [المنكون: ٦٣] اس (امر) من (بعى توحيد كى) نشانيال بي ان لوكول كي لئے جوايمان ركھتے ہيں (یعنی وه بیجهٔ بین اور دوسرے بیخی سیجھ سکتے ہیں کیونکہ جو تحص ایسا قادر ہوگا ستحق عبادت کا وہی ہوگا) پھر (جب دلائل تو حید میں معلوم ہوا کہ رزق کابسط وقبض ً الله بى كى طرف سے ہے تواس سے ايك بات اور بھى ثابت ہوئى كە بخل كرنا ندموم ہے كيونكه اس سے تقدير سے زيادہ نيس مل سكنا ، پھرامساك بے فائدہ ، پس اےمسلمان ^(۲)انفاق فی الخیر میں بخل مت کیا کرو بلکہ) قرابت دارکواس کاحق دیا کراور (اس طرح)مسکین اورمسافر کوبھی (ان کےحقوق دیا کرجن کی تفصیل ولائل شرعیہ سے معلوم ہے) میدان لوگوں کے لئے بہتر ہے جواللہ کی رضا کے طالب ہیں اور ایسے ہی لوگ فلاح یانے والے ہیں اور (ہم نے جوخیر ہونے کے كَ يُرِينُ وُنَ وَجُهُ اللهِ فَى قيدلكانى بوجواس كى يەب كەمارىزوكى مطلق انفاق خىرموجب فلاح نېيى بىئىلاس كا قانون يەب كە)جوچىزىم (دنيا کی غرض ہے خرچ کرد مے مثلاً کوئی چیز)اس غرض ہے (کسی کو) دو مے کہ وہ لوگوں کے مال میں (شامل ہوکر بعنی ان کی ملک و قبضہ میں) پہنچ کر (تمہارے لئے) زیادہ ہو (کرآ) جاوے (جیمانو تہ وغیرہ رسوم د نیوبیٹ اکثر ای غرض ہے دیا جاتا ہے کہ میخص ہمارے موقع پر پچھاور شامل کر کے دے گا) تو بیاللہ کے زویک نہیں بڑھتا (کیونکہ خدا کے نزویک پنچنا اور بڑھنا اس مال کے ساتھ خاص ہے جواللہ کی خوشنو دی کے لئے خرچ کیا جاوے جبیہا آ مے آتا ہے اور حدیث میں بھی ہے کہا کیے تمر ہ مقبولہ احدیماڑ ہے بھی زیادہ بڑھ جاتا ہے اور اس میں بینیت تھی نہیں لبندانہ مقبول ہواندزائد ہوا)اور جوز کو ق (وغیرہ)وو سے جس ے اللہ کی رضاطلب کرتے ہو مے تو ایسے لوگ (اپنے ویئے ہوئے کو) خدا تعالیٰ کے پاس بڑھاتے رہیں مے (جیباابھی حدیث کامضمون گزرا'اور بیضمون انفاق كامعنمون رزّاتی دال علی التوحید کے ساتھ مبعاً آسمیا جیسااو پر ذکر توحید کے ساتھ صلوٰ ہ كاامرآ سمیا تھا جس ہے عبادات بدنیہ و مالیہ دونوں كا ذكر ہو گیا باتی اصل مقصود مضمون توحید ہے اس لئے آ مے پھرای کا ذکر ہے)اللہ بی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا' پھرتم کورز ق دیا' پھرتم کوموت دیتا ہے پھر (قیامت میں)تم کو جلائے گا (جس میں بعض مخاطبین کے اقرارہے ثابت ہےاوربعض دلائل ہے غرض وہ تواپیا قادرہے اب بیبتلاؤ کہ) کیاتمہارے شرکا ہ میں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے چھ بھی کرسکے (اور ظاہر ہے کہ کوئی بھی نہیں ٹابت ہوا کہ)وہ ان کے شرک ہے پاک اور برتر ہے (یعنی اس کا کوئی شریک نہیں ہیں تو حید کا اثبات اورشرک کا ابطال ہوگیا) 🗀 : فَعَلَمُ النَّاسُ عَلَيْهَا پر بیشبه نه کیا جاوے که جس لڑ کے کوخضر علیہ السلام نے قبل کیا تھا اس کے واسطے حدیث میں ہے کہ پیدائش کا فرتھا کیونکہاں کے معنی یہ ہیں کہاس کی قسمت میں بیٹھا کہ بڑا ہوکر کا فرہوگانہ یہ کہاس میں فطرت جمعنی استعداد لقبول الحق نہ تھی ٔ حدیث میں طبع کافر ا کایس مدلول ہے اور فیر محوّا بھام میں اس فرح کی قدمت ہے جو براہ بطر ہواور سورہ بیس منٹی فر مواس فرح کا امر ہے جوبطور شکر ہو پس ان من كحدتعارض بين اورمضمون آيت: وَإِذَا أَذَقُنا النّاسَ رَحْمَة كمتعلق الكيم مروري مضمون سورة يوس كركوع دوم آيت: وإذا مس الإنسان کی تغییر کے ذیل میں لکھا کیا ہے جو قابل ملاحظہ ہے اور آیت: ما اتھ تھ میں زسلوق اگر کی ہوتو زکو ہ جمعنی مطلق صدقہ کے ہوگی کیونکہ فرضیت زکو ہ کی مریند میں ہے۔

تُزُجَهُ مُسَالُ اللَّهُ فَالِدَ وَلِدَتَعَالَى: بَلِ النَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوَّاس مِن اتباع ہواء کا ندموم اور ناشی عن الجبل ہونامصرح ہے۔ قولہ تعالیٰ: لَا تَنْبُونِ لَ اِخْدُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ مَعَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلّمُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ الللّهُ عَلَىٰ الللّهُ عَلَىٰ الللّهُ عَلَىٰ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَا عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى ال

المُحَدَّلُونَ الْقَالِيَّةُ فَي قراء ة لتربوا اي لتصيروا ذوي رباء في بمعنى من اي من اموال الناس او هي إجلية بمعنى السبب ويقدر المضاف اي لتصير واذوي زيادة بسبب اجتلاب اموال الناس واجتذابها ١٣ـ

﴿ لَجُوۡ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْلُ يَعْنَى انَ الامر بلزوم الفطرة ووجوب الامتثال قد علل بقوله لا تبديل الخ١٣ منهـ

ظَهُرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحُرِ بِمَا كَسَبَّ اَيْنِي النَّاسِ لِيُنِ يُقَهُّمُ بَعُضَ الَّذِي عَبِلُو الْعَلَهُمُ يَرُجِعُونَ ﴿ قَلُ الْمَالُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَّ اَيْنِي النَّاسِ لِيُنِ يُقَهُّمُ الْمَالُونِ فَالْمَادُ فَالْمُو الْمَاكُونُ وَقَلْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ ال

صَالِحًا فَلِا نَفْسِهُمْ يَهُلُونَ ﴿ لِيَجْزِى الَّذِينَ امَنُوا وَعَبِلُوا الصّْلِحٰتِ مِنْ فَصْلِهُ إِنَّ وَلَا يُحِبُّ الْكَفِرِينَ ﴿ صَالِحًا فَلَا يَعْبُ الْكَفِرِينَ ﴿ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَهُمُ لُونَ ﴿ لِيَجْزِى الَّذِينَ امْنُوا وَعَبِلُوا الصّْلِحٰتِ مِنْ فَصْلِهُ إِنَّ وَلَا يُحِبُّ الْكَفِرِينَ ﴿ صَالِحًا فَلَا يَعْبُ اللَّهِ مِنْ فَصْلِهُ إِنَّ وَلَا يَحِبُّ الْكَفِرِينَ ﴿

تخطی اور تری میں لوگوں کے اعمال کے سبب بلائیں پھیل رہی ہیں تا کہ اللہ تعالی ان کے بعض اعمال کا مزہ ان کو پچھادیں تا کہ وہ باز آ جا کیں۔ آ ب فرماد یہ کے کہ ملکوں ہیں چلو پجرو پجر و پر دیکھو کہ جولوگ پہلے ہوگز رہے ہیں ان کا اخر کیسا ہوا۔ ان میں اکثر مشرک ہی تھے۔۔۔ سوتم اپنارخ اس دین راست کی طرف رکھو قبل اس کے کہ ایسا دن آ جائے جس کے داسطے پھر اللہ کی طرف سے ہمتا نہ ہوگا۔ اس دن سب لوگ جدا جدا ہوجا کیں گے جو شخص کفر کر رہا ہے اس پر تو اس کا کفر پڑے گا اور جو نیک عمل کر رہا ہے سویہ لوگ اپنی سے جو تعلی اللہ تعالی کا فروں کو اپنی لیے لئے سامان کر رہے ہیں جس کا حاصل ہے ہوگا کہ اللہ تعالی ان لوگوں کو اپنی فضل ہے جزادے گا'جوایمان لائے اور انہوں نے اجھے عمل کئے واقعی اللہ تعالیٰ کا فروں کو اپنی لیے براہ میں کہ تا ہم

تَفْیکنیر لِطْط: اوپراٹبات توحیداورشرک کا ابطال قفا' آ گے ذنوب ومعاصی کا جن میں شرک و گفرسب سے اعظم واقبح ہے۔ دنیا وآخرت میں شامت ووبال اور تمیم ومقابلہ کے لئے توحیدوطاعات کا نیک مآل مذکورہے۔

ذكر وبال از شرك وصلال وسوءا عمال: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِيمَ كَسَبَثَ آيُّدِي النَّاسِ (الى عوله نعالى) إِنَّهُ لَا يُحِبُ الْكَفِرِيْنَ ﴿ الْبَحْرِيمَ كَسَبَثَ آيُّدِي النَّاسِ (الى عوله نعالى) إِنَّهُ لَا يَحْبُ الْكَفِرِيْنَ ﴿ الْبَكُورِيمَ كَالِمَ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ وَعَلَيْهِ وَمَا الْفَلَا الْفِي الْبَكُورِيْنَ ﴾ اعمال كسبب بلائي جيل ربي جي (مثلاً قط وو باءوطوفان) تاكه الله معصيت الى برى چيز ہے كه)خشكي اور ترى (ليعنى تمام دنيا) ميں لوگوں كے (برے) اعمال كسبب بلائي جيل ربي جيل من جيل قط وو باءوطوفان) تاكه الله تعالى ان كے بعضا عمال (كي من ا) كامز وان كو چكھادے تاكه وه (اپنے ان اعمال سے) باز آجاوي (جيمادوسرى آيت ميں ہے: وَمَا اَصَابِكُهُ مِنْ مُصِيْبَةٍ

غَبِهَا كَسَبَتُ أَيْدِيثُكُمُ [الشورى: ٣٠] اوربعض كامطلب بيه به كها كرسب يربيعقو بتين مرتب هول توايك دم زنده ندر بين ـ كقوله تعالَى ﴿ وَكَوْبِيوَا خِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِهَا كُسَبُواْ مَا تَدَكَ عَلَى طَهُوهَا مِنْ دَآيَةٍ إِفاصْ ١٤٥ إِسِ مِعْلَاقاً مِنْ وَيَعْفُواْ عَنْ كَثِيدٍ فرمايا بمدغرض جب اعمال بدمطلقاً سبب ويال میں تو شرک و کفرتو سب سے بڑھ کرموجب و بال ہو گااورا گران مشرکین کواس کے ماننے میں پچھتر در ہواتو) آپ (ان سے)فر مادیجئے کہ ملک میں چلو پھرو پھرد کیھوکہ جو(کافرومشرک)لوگ پہلے ہوگز رہے ہیںان کااخیر کیسا ہواان میںا کثر مشرک ہی تھے(سود کمچلووہ عذاب آ سانی ہے س طرح ہلاک ہوئے جس ے صاف واضح ہوا کہ شرک کا بڑا و بال ہے اور بعضے کفر کی دوسری انواع میں بھی مبتلا تھے جیسے قوم لوط اور قارون جوسنے ہو کر قر دہ اور خناز ریر ہو گئے تھے کہ آیات کی تکذیب اور نہی کی مخالفت کر کے مبتلائے کفرولعن ہوئے اور شاید شرک کا بالتخصیص ذکراس لئے ہو کہ کفار مکہ کی اخص واشہرحالت یہی تھی اور جب شرک کا موجب وبال ہونامحقق ہوگیا) سو(اے مخاطب!)تم اپنارخ اس دین راست (لیعنی تو حیداسلامی) کی طرف رکھوقبل اس کے کہ ایسا دن آ جاوے جس کے واسطے پھر خدا کی طرف سے بنتا نہ ہوگا (یعنی جیسے دنیا میں خاص عذاب کے وقت کواللہ تعالیٰ قیامت کے وعدہ پر بنا تا جاتا ہے جب وہ موعود دن آ جاوے گا بھراس کو نہ بنادے گااور تو قف وامبال نہ ہوگا۔ اس جملہ میں شرک کے وبال اخروی کا ذکر ہو گیا جیسا اوپر ظَلْهَدَ الْفَسَادُ اور کیفت کان عَاقِبَةٌ میں وبال دنیوی ندکورتھا اور)اوراس دن (بیہوگا کہ) سب (عمل کرنے والے)لوگ (باعتبار جزاکے) جدا جدا ہو جاویں گے (اس طور پر کہ) جو محض گفر کرر ہاہے اس پر تو اس کا (وبال) *کفریزے گااور جو نیک عمل کرر* ہاہے سویدلوگ اینے (نفع کے) لئے سامان ^ا، کررہے ہیں جس کا حاصل بیہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کواپنے قضل ہے (نیک) جزادے گا جوایمان لائے اورانہوں نے اچھے مل کئے (اوراس ہے کفارمحروم رہیں گے جیسااو پر: فعکیٹیہ گفو گا ہے معلوم ہوا جس کی وجہ یہ ہے کہ) واقعی الله تعالی کا فروں کو پیندنہیں کرتا (بلکہ ان کے کفریران سے ناخوش ہے اور کفر ہے بھی ناخوشی کی بات اس لئے اس وولت سے محروم ہیں)۔ 🖦 بعض نے یرّ و بحر دونوں ہے آبادی مراد لی ہے اول ہے جو دریا ہے دور ہوں اور ٹائی ہے جو دریا کے قریب ہوں اور مصائب اور بلتیات کے مسبب عن المعاصی ہونے پر اگرشبہ وکداکٹر غیرعاصین پربھی حوادث کاوقوع ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ طلق حوادث کی علت کا معاصی میں انحصار مقصود نبیس بلکہ جوحوادث بطور سزا کے بول ان کی علت صرف معاصی ہیں اور جن حوادث میں دوسری مسلحتیں ہوں مثلا زیادت در جات یا تحسین اخلاق ان کی بیعلت نہیں اور مسبوقیت بالمعاصی اور عدم مسبوقیت بالمعاصی دونوں کے فرق کا قرینداور علامت ہے یعنی جس حادثہ ہے پہلے معصیت ہوئی ہواس کومسبب عن المعصیت کہیں گے اور جس ہے پہلے معصیت ندہوجیے انبیاء میں مثلاً اس کومسب عن المعصیت نہیں گے اور آیت: حتیٰ گفتر میں جودو تھم ہیں دوسری آیت میں ہے ایک تھم یعنی علیہ كفره كی علت بیان فرمانا: إِنَّهُ لَا يُحِبُّ اور دوسرے تھم بعنی فَلا تفنيهِ مُ يَنْهَا لُونَ ﴿ كُوبِعنوان حاصل جويدلول بولام عاقبت كا با علت مكررتا كيد كے لئے ذكر فرمانا اور بجائے علت کے من فضلہ بڑھادینا اشارہ ہے کہ سزاتو بلاعلت نہیں ہوتی لیکن رحمت بلاعلت محص فضل ہے ہوتی ہے اور نیز اشارہ ہے اہتمام رحمت کی طرف جوستفاد ہے تکریروتا کیدے اور چونکہ مقام ہے ذکروبال کفرکااس لئے اول آیت کواس ہے شروع کرنا اور دوسری آیت کواس برختم کرنا مناسب ہوااور درمیان میں ایمان اوراس کی جز ا کائتمیماً بیان فر مادیا 'والنداعلم _

مُلِيَّقُ النَّيِّ الْهِرِجِيِّةُ لِي يمهدون سامان اشارة الى حمل مهد على معنى عمل كما في القاموس اله مُمَوِّ الدَّسِ كُورِهِ فِي إِن النَّامِ مُورِدُ لِي إِن النَّامِ وَيَكُومُ مِنْ وَيَهُومُ مِن النَّامِ مِن ال

وَمِنُ أَيْتِهَ أَنْ يُرْسِلُ الرِّيَاحَمُ بَشِرْتٍ وَلِيُنِ يَقَكُمُ مِّنَ رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْرِى الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضَلِهِ وَلَعَكُمُ مِنْ الْعَلَا الْحَافَةُ مِنْ اللَّهِ الْحَافَةُ مُومَ الْحَافَةُ وَهُمْ بِالْبَيِّنْتِ فَانْتَقَمُنَا مِنَ الَّذِينَ آجُرَمُوا وَكَانَ تَشْكُرُونَ ۞ وَلَقَدُ أَرْسَلُنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إلَى قَوْمِهِمُ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنْتِ فَانْتَقَمُنَا مِنَ الَّذِينَ آجُرَمُوا وَكَانَ

حَقًا عَلَيْنَا نَصُرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرُسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبُسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيُفَ

يَشَاءُويَجُعَلُهُ لِلسَفَافَتُرَى الْوَدُقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلله ۚ فَإِذَا آصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِ ﴿ إِذَاهُمُ

يَسْتَبْشِرُونَ۞ وَإِنْ كَانُو امِنْ قَبْلِ أَنْ يُنزَّلَ عَلَيْهِمُ مِّنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ۞ فَانْظُرُ إِلَى الْزِرَحْمَتِ

اللهِ كَيْفَ يُعِي الْأَرْضَ بَعْلَمَ وَتِهَا اللهِ وَلِكَ لَمْ عَيْ الْمُوثَى وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيْرُ وَوَلَيِنَ أَرْسَلْنَارِيْكَ فَوَا وَهُ

مُصْفَرًّا لَظَنُوْاصِنَ بَعْدِ مِيكُفْرُونُ ۖ فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصَّمَّ التَّ

بِهٰدِ الْعُمْي عَنْ صَلْلَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاَّمَنَ يُؤْمِنُ بِالْيِنَافَهُ مُوصِّلُهُ وَنَّ

اورالقد تعالیٰ کی نشاندں میں سے ایک سیب کے دوہ ہواؤں کو بھیجتا کہ وہ ہو تی ہیں اور تا کہتم کو اپنی رہمت کا مزہ چکھاد ہے اور تا کہ کشتیاں اس کے تھم سے چلیں اور تا کہتم کی روز کی تلاش کرواور تا کہتم شکر کرواور ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغیبران کی قوموں کے پاس بھیجا اور وہ ان کے پاس ولائل لے کر آئے ہو ہم نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو مرتکب جرائم ہوئے تھے اور الی ایمان کا غالب کر تا ہمارے فرسرتھا۔ اللہ تعالیٰ ایس بھیجتا ہے پھر وہ باولوں کو اٹھاتی ہیں پھر اللہ تعالیٰ اس کو جس طرح جا ہتا ہے آتان میں پھیلا دیتا ہے اور اس کے گلز ہے گلز ہے کہ وہ یتا ہے پھر میں کو اندو کا تعالیٰ ہیں کہ اللہ تعالیٰ وہ ہوا ہوں کو اٹھاتی ہیں اور وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے ان پر سے تا امید تھے۔ سور جمت الٰہی کے آٹار دیکھوکہ اللہ تعالیٰ وہ میں کہ بہنچاد یتا ہے اور اس طرح زندہ کرتا ہے بھی شکہ ہوں کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے ان پر سے تا امید تھے۔ سور جمت الٰہی کے آٹار دیکھوکہ اللہ تعالیٰ وہ میں کہ وہ تی مردہ ہونے کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے بھی شکہ کی مردہ ہونے کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے بھی شکہ بیل کو نیاں کے فرش ساسکتا اور بہروں کو آ واز نہیں سنا سکتا ۔ جب کہ پیٹھ پھیر کرچل دیں اور آپ اندھوں کو لیوگ گئیں کو اور کو نوٹ کی کو آل ہے اور وہ کو گئیں گار درد ہوا کے بعد کی تھی پھیر کرچل دیں اور وہ کو نیس سنا سکتا اور بہروں کو آ واز نہیں سنا سکتا ۔ جب کہ پیٹھ پھیر کرچل دیں اور آپ اندھوں کو لیوگ گئیں کو زرد ہوا ویکھیں تو یہ اس کے مدی شکھ کو کہ اس کیا کی تا کہ دیا ہوں کو کو سالے کا مدینے کیا کہ کو کی کو کی کی کو کی کو کو کو کو کی کو کی کھیں کو کر دیا گئیں کو کر کے کا کہ کو کی کی کی کھیل کیا گئیں کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کھیل کی کھیں کو کی کھیل کی کھیل کی کھیں کو کی کو کو کی کھیل کی کھیل کی کھیل کو کی کھیل کی کی کھیل کی کو کی کی کے کہ کیا گئیں سے کہ کھیل کے کہ کو کہ کو کی کھیل کی کو کی کھیل کو کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کو کی کھیل کی کو کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کو کی کھیل کے کو کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے کو کھیل کو کھیل کے کو کی کھیل کے کو کھیل کے کو کھیل کو کی کھیل کی کھیل کے کہ کو کھیل کی کھیل کے کہ کو کھیل کی کو کو کر کے کہ کو کھیل کے کو کھیل کی کو کھیل کو کر کی کو کو کو کو کی کو کھیل کے کہ کہ کو کی کو کھیل

ان کی بےرائی ہے راہ پرنہیں لا سکتے ۔اپ تو بس ان کوسنا سکتے ہوہو ہماری آیتوں میں یقین رکھتے ہیں پھروہ مانتے ہیں۔

کیا) اور اہل ایمان کا غالب کرنا (حسب وعدہ و عادت) ہمارے ذمہ تھا (وہ انتقام عذابِ النبی تھا اور اس میں کفار کا ہلاک ہوتا ان کامغلوب ہوتا ہے اور مسلمانوں کا نیج جاتا ان کا غالب آتا ہے۔غرض اس طرح ان کفار ہے انتقام لیا جاوے گا خواہ و نیامیں خواہ بعدموت اور نقذیری ٹانی پر مابدالاشتر الکہ مطلق انتقام ب قطع نظر موطن انتقام سے اور میضمون تسلید کا بطور جمله معتر ضد کے تقیا' آ گے ارسال ریاح کے بعض آثار ندکورہ بالا جمال کی تفصیل ہے کہ) اللہ آبیا (قادر و تھیم ومنعم) ہے کہ وہ ہوا کیں بھیجتا ہے پھروہ (ہوا کیں) بادلوں کو (جو کہ بھی ان ہواؤں ہے پہلے بخارات اٹھ کر بادل بن تھیتے ہیں اور بھی وہ بخارات ان ہی ہواؤں سے بلند ہوکر بادل بن جاتے ہیں۔ پہلی تقدیر پرموجودہ بالغعل بادنوں کواور دوسری تقدیر پرموجودہ بالقوہ بادنوں کووہ ہوائیں ان کی جگہ ہے کہ تقدیر اول پر جوقریب من الارض ہےاور تقدیر ٹانی پرخود ارض ہے) اٹھاتی ہیں پھراللہ تعالیٰ اس (بادل) کو (مجھی تو) جس طرح جاہتا ہے آسان (کی جہتے یعنی جو تک بلندی میں پھیلادیا ہے اور البھی)اس کو مکڑے مکر دیتا ہے (بسط کا مطلب یہ ہے کہ جتمع کر کے دورتک پھیلادیا ہے اور کیف کا مطلب یہ کہ بھی تھوڑی دورتک بھی بہت دورتک اور کسفا کا مطلب میر کم مجتمع نہیں ہوتامتفرق رہتاہے) پھر(دونوں حالت میں)تم مینہ کود کیھتے ہو کہاس (بادل) کے اندر سے نکاتا ہے (مجتمع بادل ہے برسناتو بکثرت ہےاوربعض موسموں میں اکثر بارش متفرق بدلیوں ہے بھی ہوتی ہے) پھر (بادل ہے نگلنے کے بعد) جب وہ (مینہ) اپنے بندوں میں ہے جس کوچا ہے پہنچا دیتا ہے تو بس وہ خوشیاں کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے تلے سے پہلے ان پر برے (بالکل ہی) تا اُمید ہور ہے) منے (یعنی ابھی اہمی تامید سے اور ابھی خوش ہو گئے جیسا ابلاس کا قبیل انزیل اور تنزیل کا قبیل استبشار ہونا دال ہے وجود ابلاس قبیل استبشار پر اور ابیا ہی مشاہد بھی ہے کہانسان کی کیفیت ایس حالت میں بہت ہی جلد بدل جاتی ہے) سو (ذرا) رحمت اللی (یعنی بارش) کے آثار (تو) دیکھو کہ اللہ تعالی (اس کے ذریعہ سے)زمین کواس کے مردہ (یعنی خشک) ہونے کے بعد کس طرح زندہ (یعنی تروتازہ) کرتا ہے (اور یہ بات نعمت اور دلیل وحدت ہونے کے علاوہ دلیل قدرت علی البعث بھی ہے کہ اس ہے معلوم ہوتا ہے کہ جس خدانے مردہ زمین کوزندہ کردیا) کچھ شک نہیں کہ وہی (خدا) مردوں کوزندہ کرنے والا ہے (پس عقلاً امکان میں دونوں برابراور قدرت کی ذاتیت دونوں کے ساتھ تساوی نسبت توستلزم اور دونوں امر کا تشابہ حسی دافع استبعاد ۔ پس جب ایک پر قدرت ٹابت ہےدوسرے پربھی ثابت ہے)اوروہ ہر چیز پرقدرت رکھنےوالا ہے(بیمضمون احیائے موتی کا بمناسبت حیات ارض کے جمله معتر ضدتھا)اور (آ گے پھر امطارور ماح کے متعلق مضمون ہے جس میں اہل غفلت کی ناشکری کا جس کے بتح پر آیات نعم دال ہیں بیان ہے بعنی اہل غفلت ایسے ناحق شناس و ناسیاس ہیں کہ اتی بڑی بڑی نعمتوں کے بعد)اگر ہم ان پراور (منتم کی) ہوا چلا دیں پھر (اس ہواہے) بیلوگ کھیتی ہے کو (خشک اور)زرد ہوا دیکھیں (کہ اس کی سبزی اور شادا بی جاتی رہی) توبیاس کے بعد ^{بھ}تاشکری کرنے کلیں (اور پچیلی تعتیں سب طاق نسیان میں رکھ دیں) سو (جب ان کی غفلت اور ناشکری پراقد ام اس درجه پر ہے تو اس سے بیکی ثابت ہوا کہ بالکل ہی ہے حس ہیں تو ان کے عدم ایمان وعدم قد برفی الآیات برغم بھی ہے کار ہے کیونکہ) آپ مردوں کو (تو) نہیں سنا سکتے اور ببرول کو (بھی) آ وازنبیں سنا سکتے (خصوصاً جب کہ پیٹے پھیر کرچل دیں (کہاشارہ کو بھی نہ دیکھیں)اور (ای طرح) آپ (آپ)اندھوں کو (جو کہ بصیر کا اتباع ندكرين)ان كى براى سےراہ يرنبيس لاسكتے (يعنى بيتوان ماؤف الحواس والحيوٰة كےمشابہ بين) آپ توبس ان كوسنا سكتے بيں جو بھارى آئنوں كايفين رکھتے ہیں(اور) پھردہ ماننے (بھی) ہیں(اور جب بیاوگ موتی اور مم اور عمی کے مشابہ ہیں پھران ہے تو قع ایمان کی ندر کھئے اور غم نہ سیجئے)۔ 🔃 سورہ تمل كة خرى ركوع مے ذرااو برايى بى آيت آئى ہومال ساع موتى كى تحقيق كزرى ہے۔

رِّجُهُمْ مَنْ الْأَلْمَ الْمُؤْلِ فَانْظُرُ إِلَى اللهِ سَلَى عَنْ عَلَاتِهِمُ مَا اللهِ وَكَاحَمُ ہے۔ قولدتعالی: فَانْكُرْ اللهِ فولهِ تعالى) عَنْ ضَلَتَهِمُ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ عَنْ صَلَتَهِمُ مَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلْ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى الل

﴿ لَنَجُو ۚ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّه مسبب ہوئے۔اول جریان فلک دوسرااس کے واسطہ سے ابتغائے رزق تیسرااس کے واسطہ سے حصول رزق ۱۲۔

مُنْ الْمُرْجَةُ الْمُرْجَةُ الْمُؤَولَة قبل وليذيقكم بِنَوْشُ كُرنَ كَ كَ اشارة الى توجيه ما عطف عليه ليذيقكم المدلول عليه بقوله مبشرات اى ليسشركم بها وليذيقكم المداول عليه بقوله مبشرات الى ان الضمير المبشركم بها وليذيقكم الدخو قبله في المورح مختار للبعض فمن هذه متعلقة بينزل ومن الاولى متعلقة بمبلسين وفائدة اقحامه الايذان المجرور الى الاستبشار كما نقله في الروح مختار للبعض فمن هذه متعلقة بينزل ومن الاولى متعلقة بمبلسين وفائدة اقحامه الايذان المتحل قلوبهم من الياس الى الاستبشار بالاشارة الى غاية تقارب زمانيهما ببيان اتصال الياس بالتنزيل المتصل بالاستبشار

تَفْسَنِينَ اللَّهُ إِنَّ عِلَا اللَّهُ النَّا اللَّهُ النَّا عِلَا اللَّهُ اللَّ

بشهادة اذا الفجائية ١٣. ٣ قوله في فراده كيتي اشارة الى ان المرجع النبات بدلالة المقام ١٣. هـ قوله من بعده أي ابتصلا من غير تلعثم وهذه فائدة زيادته ١٤.

الْسَلاعَةُ :قوله بامره وانما جي به لان الربح قد تهب ولا تكون مواتية الا بامره ١٠٦٠

اللہ تعالی ایسا ہے جس نے تم کو تا تو انی کو صالت میں بنایا پھر تا تو انی کے بعد تو اتائی عطاکی پھر تو اتائی کے بعد ضعف اور ہز حمایا کیاوہ جو جاہتا ہے بیدا کرتا ہے اور وہ جائے والا اور تو ت سے نے دو تیا مت قائم ہوگی مجرم لوگ تم کھا کیں گئے کہ وہ لوگ (یعنی ہم عالم برزخ میں) ایک ساعت سے زیادہ نہیں رہے۔ ای طرح ہیا گا النے جلا کرتے تھے اور جن لوگوں کو کم اور ایمان عطا ہوا ہے وہ کہیں گئے کہ تم تو فرشتہ خداوندی کے مطابق تیا مت کے دن تک رہے ہو۔ سوقیا مت کا ون بی ہے کہتم تو فرشتہ خداوندی کے مطابق تیا مت کے دن تک رہے ہو۔ سوقیا مت کا ون بی ہے کہتم تو فرشتہ خداوندی کے مطابق تیا ہو ہو گا ہوں کا عذر کرنا نفع نہ دے گا اور نہان سے اللہ کی نفگی کا تدار جا ہا جائے گا اور ہم نے لوگوں کے واسطے ای قرآن میں ہر طرح کے عمر وہوا گئے ہوں کی نشانی لے کرآئیں جب بھی بیلوگ جو کا فر جس بھی کہیں سے کہتم سب نرے اہل باطل ہو جولوگ یقین نہیں کرتے اللہ تعالی ان کے دلوں پریوں ہی مہر کردیتے ہیں۔ سوآ ہے مہر کہنے بے شک اللہ تعالی کا وعدہ سے اور یہ یہی بھین لوگ آپور جو کرداشت نہ کرنے کیا تھیں۔

تَفَيَيْنِ لِطِّط: او پرتو حيد كامضمون تھا آ كے بعث كے متعلق مضمون ہے جواو پر مضمون تو حيد كے شروع آيت الله يَبْدُوا الْعَلْقَ مِن اوراس كے وسط مِن يَوْمَهِنِ يَصَّدُعُونَ مِن بَعِي اوراس كِنْمَ پراسطراوا إِنَّ ذَلِكَ لَمُعْنِي الْمُوتِي عِينَ بِمِن بَعِي آ يَوْمَهِنِ يَصَّدُعُونَ مِن بَعِي اوراس كِنْمَ پراسطراوا إِنَّ ذَلِكَ لَمُعْنِي الْمُوتِي عِينَ بَعِي آ چكا ہے۔

اثبات امکان و وقوع بعث: آللهٔ الّذِی خَلَقَکُهُ مِن صُعْفَ الی موله معالی فَیَوْمَ فِلْاَیْنَظَمُ الَٰذِیْنَظَمُواْ مَعْفِلِ رَقَاعُهُ وَالْآ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

تم ولله الحمد تفسير سورة الروم للسابع والعشرين من شهر الله المحرم ١٣٢٥ هـ من هجرة خير الانام على صاحبها الف الف صلوة وسلام

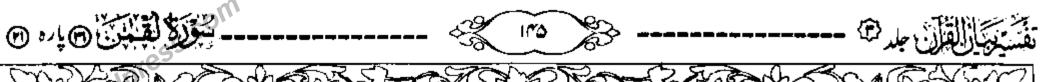
تُرَجُهُمْ مَسَالُولَ الْوَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى فَى هذا المقام بعد ان كل ذهنى ووفقنى المُدَقَى الله على فى هذا المقام بعد ان كل ذهنى ووفقنى المُدَقَى اللهُ على فى هذا المقام بعد ان كل ذهنى ووفقنى للدعاء بالفتح الدي قوله فى كتب الله موافق كما يقال ما حكم الواقعة فى الشرع اى موافقًا للشرع وهو حال من المصدر المدلول

عليه بقوله لبعتم أي لبنا كاثنا في كتاب الله وقضائه ١٣٠.

النَّيِّ النَّيِّ عَلَى الساعة القيامة وصار علما لها بالغلبة كالنجم للغريا والكوكب للزهرة ١٣ يستعتبون في الروح الاستعتاب طلب العتبى وهي الاسم من الاعتاب بمعنى ازالة العتب كالعطاء والاستعطاء اى لا يطلب منهم ازالة عتب الله تعالى والمراد به عظيم سبحانه عليهم بالتوبة (١) والطاعة ١٣-

البُّلاثَةُ : قوله خلقكم من ضعف الم البندا كم ضعفا وجعل الضعف اساس امر كم كقوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وفى الضعف استعارة مكنية حيث شبه بالاساس والمادة فى ادخال من عليه تخثيل قوله شيبة للبيان او للجمع بين تغيير قواهم وظواهرهم او المراد بالضعف ابتداء و وبالشيب كماله ١٣ قوله ان انتم فى الروح و توحيد الخطاب فى جئتهم على ما يقتضيه الظاهر واما جمعه فى قولهم ان انتم فلئلا يبقى بزعمهم له عليه السلام شاهد من المؤمنين حيث جعلوا الكل مدعين اله قلت وهو من الحسن واللطافة بمكان ١٢ م

النَجِو الشِّي : (ا) متعلق بازائه لا بغضبه ١٣ منه: (٢) قول نفساني مغت ١١٥ منعلق بازائه لا بغضبه ١٣ منه: (٢) قول نفساني مغت ١١٥ منعلق بازائه لا بغضبه ١٣ منه: (١





المُونِينَ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا

اس بيس ١٦٠ يات اورهم ركوع بين

شروع كرتا مول الله كے نام سے جو براے مبر بان نہا يت رحم والے بيں

سورة لقمان مكه ميں نازل ہو كي

جَنّٰتُ النَّعِيْمِ فَخُلِدِينَ فِيهَا وَعُدَ اللّهِ حَقَّا وَهُوَ الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ ٥

آنی ہے۔ بیس ہیں ایک پر حکمت کتاب کی جوکہ ہدایت اور رحمت ہے نیک کاروں کے لئے جونماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوۃ اواکرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یعین رکھتے ہیں بیلوگ آ ہے دب کی سیدھی راہ پر ہیں اور بہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور بعضا آ دمی ایسا (بھی) ہے جوان ہاتوں کا خریدار بند آ ہے جواللہ سے فال کر نے والے ہیں تاکہ اللہ کی یاوے ہیں تاکہ اللہ کی یاوے ہیں ہوگئی ہیں تو اللہ ہیں تاکہ اللہ کی یاوے ہیں ہوگئی ہیں تو میں ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں تو میں ہوگئی ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں تو میں ہوگئی ہیں ہوگئی ہوگئی ہے۔ البتہ جولوگ ایمان لائے اور انہوں میں موہ میں ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں ہوگئی ہے۔ البتہ جولوگ ایمان لائے اور انہوں ہے۔ اللہ ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں ہوگئی ہیں ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہورہ فرایا ہے اوروہ زبر وست حکمت والا ہے۔ ا

تَغَيِّرُيْنَ :سورة لقمان مكية قيل الاثلثا من قوله ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام. وايها اربع وثلثون وقيل ثلث وثلثون. كذا في البيضاوي.

مدح قرآن ومصدقین و ذم معرضین ضالین مصلین مع مآل فریقین: آیست بین الفی ایک ایس و آیز به آیز با آیز با آیز با آی تعالی و هُوَالْعَوْیُوُ الْعَیکیٹو د آلفر (اس کے معنی اللہ بی کو معلوم ہیں) یہ (جواس سورت یا قرآن میں فرکور ہیں) آیتیں ہیں ایک پُر حکمت کتاب (بعنی قرآن) کی جو کہ ہدایت اور رحمت (کا سبب) ہے نیک کاروں کے لئے جونماز کی پابندی کرتے ہیں اور ذکو قادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورایقین رکھتے ہیں (سو) یہ لوگ (اس قرآن کے اعتقاداور ممل کی بدولت) اپنے رب کے سید ھے راستہ پر ہیں اور بھی لوگ (اس ہدایت کی بدولت) فلاح پانے والے

میں (پس قرآن اس طرح ان کے لئے ہدایت اور رحمت کا جس کا اثر فلاح ہے سبب ہوگیا 'پس بعضے آ دمی تو ایسے ہیں جیسا بیان کیا گیا) اور (برخلاف ان کے) بعضا آ دمی ایبا (بھی) ہے جو(قر آن ہے اعراض کر کے) ان باتوں کاخریدار بنہآ ہے (لیعنی ایسی باتیں اختیار کرتا ہے) جو (اللہ ہے) غافل کرنے والی ہیں (سواول تولہو کا اختیار کرنا جب کہ مقرون بالاعراض عن آیات اللہ ہوخود ہی کفراور صلال ہے' بھرخاص کرجبکہ اس کواس غرض ہے اختیار کیا جاوے کہ) ٹاک (اس ے ذربعہ ہے دوسروں کوبھی)اللہ کی راہ (بعنی دین حق) ہے ہے سمجھے بوجھے (حقیقت امر کے) گمراہ کرے اور (اس گمراہ کرنے کے ساتھ)اس (راہ حق) گیلا ہنسی اڑا دے(تا کہ دوسروں کے دل ہے بالکل اس کی وقعت اور تا ثیرنکل جاوے تب تو کفر بر کفراور ضلال کے ساتھ اضلال ہے اور)ا پسے لوگوں کے لئے (آ خرت میں) ذلت کاعذاب(ہونے والا) ہے(جبیہا کہ ان کےاضداد کے لئے فلاح کا ہونامعلوم ہوا)اور(اس شخص ندکور کےاعراض کی بیرحالت ہے کہ) جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ مخص تکبر کرتا ہوا (ایسی بے التفاتی ہے) مندموڑ لیتا ہے جیسے اس نے سنا ہی نہیں جیسے اس کے کانوں میں تفلّ ہے(یعنی جیسے بہرا ہے) سواس (مخض) کوایک در دناک عذاب کی خبر سناد ہیجئے (بیتو معرض کی سزا کا بیان ہوا' آ گے اہل مدی کی جزاجو کہ فلاح موعود کی تفصیل ہے مذکور ہے بعنی)البتہ جولوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کے ان کے لئے میش کی جنتیں ہیں جن میں وہ ہمیشدر ہیں گے۔ یہ القدنے سےاوعدہ فرمایا ہے اور وہ زبر دست حکمت والا ہے (پس کمال قدرت ہے وعدہ اور وعید کوواقع کرسکتا ہے اور حکمت ہے اس کوحسب وعدہ واقع کرے گا)۔ 🖦 محکمتان نزول آیت: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَشْتَوْیُ کا خاص ہے کہ نصر بن حارث ایک رئیس کا فرتھا وہ تجارت کے لئے فارس جاتا تو وہاں شاہانِ عجم کے قصص اور تواریخ مول لا تا اورقریش ہے کہتا کہ محمطُ اُنٹیٹو تھم کو عا دوخمود کے قصہ سناتے ہیں میں رستم واسفندیا راورا کاسرہ کے قصے سناتا ہوں ۔لوگ اس کے قصوں کولذیذ سمجھتے اور ر قرآ ن كونه غنے اوردہ في الروح عن اسباب النزول للواحدى عن الكلبي ومقاتل وذكر نحوہ في الدر برواية البيهقي عن ابن عبات و نیزاس نے ایک گانے والی لونڈی خرید کی تھی جب کسی کواسلام کی طرف راغب دیکھتا اس کواپٹی اس لونڈی کے پاس لے جاتا اوراس سے کہتا کہ اس کو کھلا پلااورگاناسنااوراس مخض ہے کہتا کہ بیاس ہے بہتر ہے جس کی طرف محملناً لٹیٹے کہنا زیر ہوروز ہ رکھواوراپنی جان دواو ر دہ فی اللدر عن ابن عباس محرعموم الفاظ کی وجہ سے تھم عام ہے۔ چنانچے ترندی وغیرہ میں صدیث مرفوع ہے کہ گانے والی لونڈیوں کی تجارت مت کرواوراس کے بعد بیفر مادیاو فی مثل هذا انزلت هذه الاية وَمِنَ النّالِس مَنْ يَشُنَّوى المعاور بخارى في اوب مفروس ابن عباسٌ كاقول بيان كيا بلهو الحديث هو الغناء واشباهه کذا فی الووح۔ پس لفظ مثل اوراشاہ سے عموم ظاہر ہے' پس اس بناء پر جوشغل دین اسلام سے صلال یا اصلال کا موجب بن جاوے وہ حرام بلکہ کفر ہے اور آیت میں یبی مقصود ہے۔ چنانچے مقابلہ من یشٹوی کا ذکر مؤمنین کے ساتھ اورخود یشٹوی کددال ہے استبدال باطل بالحق پراور وکی سے دلالت اس کے صلال پر اور لیصل سے اس کے اصلال پر اور اس کی وعید میں عَذَابُ شیدین © آٹ جو مخصوص ہے کفار سے سب اسی مقصود کے قرائن ہیں اور دوسرے دلائل شرعیدے استقلالا ثابت ہے کہ جولہوا عمال فرعیہ شرعیہ سے بازر کھے پاکسی معصیت کا سبب ہوجاوے وہ صرف معصیت ہے اور جولہوکسی امر دا جب کامفوت نہ ہواوراس میں کوئی شرعی غرض ومصلحت بھی نہ ہووہ مباح لیکن الم یعنی ہونے کی وجہ سے خلاف اولی ہے اور مسابقت فرس ومسابقت سہم و ملاعبت اہل میں چونکہ معتد بغرض تھی اس لئے حدیث میں اس کولہو باطل ہے مشتی فر مایا اور مسئلہ غنا اور ساع کا اس آیت کا مدلول ہونا ضروری نہیں اس کا تھکم مفصل مشقلاً مثل دمیر ا قسام لہو کے دوسرے دلائل صدیثیہ وفقہیہ ہے ایخل پر ٹابت ہے اوراس تفصیل ہے تمام مشاغل اور تفریحات کا تھم بھی جس میں اخبار اور ناول وغیرہ بھی آ گئے معلوم ہو کمیا' واللہ اعلم اورز کو ق کی فرضیت کو مدنی ہو مگرمشر وعیت کی ہوسکتی ہے'اس لئے کی سورتوں میں جیسے بیسورت یا سور و مؤمنین یا سور وَ روم میں اس کا وقوع محل اشکال نہیں جس کواحقرنے ان دو مذکورہ سورتوں کی تفسیر میں صدقہ ہے تعبیر کیا ہے۔

تُرِّجُهُ ﴾ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى وَ رَحْمَعًا لِلْهُ عُسِنِيْنَ باوجود محسنين كاعلى درجات ہدايت پرہونے كے پھران كے لئے قرآن كاموجب ہدايت ہونا اس پر دال ہے كہ مراتب ہدايت غير متابى بمعنى لا تقف عند صده ہيں اولي تعالى: وَمِنَ النّاسِ صَنْ يَتَشُتُوىُ اس ميں اس مناه كى حرمت بھى آگئ جومملاً مفضى الى المغفلت عن الدين يا عقاد أموجب ضلال ہواور جودونوں ہے ممرّ اہواس كا يتھم نبيں اور يہى فيصلہ ہے اس باب ميں اا۔

البَّلاثَةُ : قوله يشترى . فيه عموم المجاز وله فرد ان المعنى الحقيقى ومطلق الاختيار والاستحباب ولو من غير اشتراء وكذا لهو الحديث بمعنى اللهو من الحديث فيه عموم المجاز وله فرد ان الاخبار والاحاديث الملهية وما هو سبب اللهو كالقنية وكونها لهوا مبالغة كتسمية النساء والبنين شهوة في قوله تعالى زين للناس حب الشهوات والنكتة في هذه المبالغة الاشارة الى ان المقصود الاصلى بالقنية هو حديثها فكانه هو المشترى حقيقة ودل على اعتبار عموم المجاز في كلا اللفظين الاشتراء واللهو الروايات الدالة على العموم المذكورة في فائدة متن التفسير من قوله عليه السلام في مثل هذا ومن قول ابن عباسٌ اشباهه لان العموم لا يبقى الاعلى

اخذ عموم المجاز في كليهما ولو لم تدل الروايات على العموم لصح كون الاشتراء على حقيقة مع التجوز في لهو الحديث لان كتب الاعاجم والقنيات كلتا هما مشتراة ثم احدهما حديث والاخرى كالحديث في كونها الهاء الله قوله: ليضل زيد لزيادة الذم ونظر الى الواقع في سبب النزول والا فالاشتراء المذكور ذميم بانفراده ايضا لكونه مقرونا بالاعراض عن آيات الله قوله بغير علم قيد واقعى لا احترازي قوله :كان في اذنيه بدل او بيان للترقى في الذم .. ١٣

خَلَقَ التَّمَاٰوتِ بِغَيْرِعَمَدٍ تَرُوُنَهَا وَٱلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِى اَنْ تَمِينُ لِكُمُ وَبَثَ فِيها مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَانْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبُتُنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ مَا وَجِرَكِرِيْمِ ﴿ هَٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ فَأَرُونِ مُ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ا

بَلِ الظّلِمُوْنَ فِي ضَلْلٍ مُّيدِينٍ ٥

اُللہ تعالیٰ نے آسانوں کو بلاستون بنایاتم ان کود کمھے ہواورز مین میں پہاڑ ڈال رکھے ہیں کہ وہتم کو لے کر ڈانواں ڈول نہونے گئے اوراس میں ہرفتم کے جانور پھیلا رکھے ہیں اور ہم نے آسان سے پانی برسایا پھراس زمین میں ہرطرح کے عمدہ اقسام اگائے بیتو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں ابتم مجھے کو دکھا ؤ کہاس کے سواجو ہیں انہوں نے کہا چیزیں ہیداکیس بلکہ یہ ظالم لوگ صریح گمراہی میں ہیں۔ ے

تفکینے نظر اور تر آن اور اس کے مصدقین کی مدح اور معرضین کی ذمت بھی آگے دورتک تو حید کا مضمون ہے جو تر آن کی اہم تعلیم ہے۔

تو حید: خلق الشموت بغیر عمر تروف اللہ اللہ تو اللہ معالی الظام اللہ وقت فی ضلل مثیرین فی اللہ نے آسانوں کو بلاستون بنایا (چنانچ) تم ان کود کھ رہے ہواور زمین میں (بھاری بھاری) بہاڑ وال رکھے ہیں کہ وہ تم کو لے کر وانوا وول نہونے گیا دراس (زمین) میں ہرتم کے جانور پھیلار کھے ہیں اورہم نے آسان سے پانی برسایا پھراس زمین میں ہر طرح کے عمد واقسام (نباتات کے) آگائے (اوران الوگوں سے جو کہ شرک کرتے ہیں کہئے کہ) میتو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں (سوائر تم دوسروں کوشر یک الوہیت قرار دیتے ہوتو) اب تم لوگ جھ کو دکھاؤ کہ اس کے سواجو (معبود بنار کھے) ہیں۔انہوں نے کیا کیا چیزیں ہیں (سوائر تم دوسروں کوشر یک الوہیت قرار دیتے ہوتو) اب تم لوگ ہوائے کہ اس کے سواجو (معبود بنار کھے) ہیں۔انہوں نے کیا کیا چیزیں بیدا کیا ہیں (نا کہ ان کا استحقاق الوہیت تا اس استدلال سے بین بھاجا وہ کہ استحقاق الوہیت کے لئے ایجاد مکنات لازم ہے کونکہ استحقاق الوہیت کے لئے ایجاد مکنات لازم ہے کونکہ استحقاق الوہیت کے لئے ایجاد مکنات لازم ہے کونکہ استحقاق الوہیت کے لئے ایجاد مکنات لازم ہے کہ مکنات کی تو قد یم ہوجاد ہے گئے تو اس سے عالم کا قدیم ہو گیا خوب ہم تھولوا در مین وائی کی تحقیق سورو میں اور درجود پر یعنی جب وہ موجود ہوں تو لازم ہے کہ ان کا موجد وہ ہی جوجوتی الوہیت ہو۔اب خدشہ نکور دفع ہوگیا خوب ہم تھولوا در مین وائی کی تحقیق سورو کیل کے دوسرے رکوع ہیں گزر دی ہو۔

الْبُلاغَةُ :قوله انبتنا فيه التفات من الغيبة الى التكلم ١٣_ قوله بل الظلمون فيه وضع المظهر موضع المضمر ١٣_

غُ إِنَّ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ فَخُورٍ فَوَ اقْصِدُ فِي مَشِيكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ انْكُرَ الْأَصْوَاتِ لَصُونُ الْحَدِيرِ فَ

تفینٹر نطط آگیجی اوپر کی طرح تو حید کامضمون ہے اور اس کی تقریر کے لئے قصہ لقمان علیہ السلام کا ندکور ہے جن کی وصیت میں تعلیم تو حید بھی ہے جو تھیل اعتقادی کی فردِ اعظم ہے پھر تھیل عملی کی تعلیم ہے جس کا ذکر علم وعمل کے تناسب سے کر دیا گیا اور مقصود اعظم ذکر تو حید معلوم ہوتا ہے اور تا کید تو حید کے لئے قصہ کے درمیان بطور ضمیمہ کے آیت: وکے تھینکا الاِنسکان آگئ ہے۔

حكايت لقمان ووصاياع اوازتو حيد وغيره: وَلَقَلُ الْيُنَالُقُلُنَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرُ لِلْهِ إِللهِ مُولِهِ مَعالَى إِنَّ أَنْكُرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْبُ الْحَبِيُرِيُّ اورجم نے لقمان کودانشمندی (جس کی حقیقت علم مع العمل ہے)عطافر مائی (اورساتھ ہی ریتھم ویا) کہ (سب نعبتوں پڑعمو مااوراس نعمت حکمت پر کہ افضل انعم ہے خصوصاً) الله تعالیٰ کاشکر کرتے رہواور جو مخص شکر کرے گاوہ اپنے ذِاتی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (یعنی اس کا نفع ہے کہ اس سے نعمت میں ترتی ہوتی ہے۔ سکھا قال لنن شکو الازیدنکم۔دنیوی نعمت میں توباعتبارنفس نعمت کے بھی اور باعتبار تواب کے ہمیشہ اوردین نعمت میں مثل علم وغیرہ کے دونوں طرح پریعنی علم بھی بڑھتا ہے اورثواب بھی ملتاہے)اور جوناشکری کرے گاتو (اپناہی نقصان کرے گا کیونکہ)اللہ تعالیٰ (تو) بے نیاز اور (سب) خوبیوں والا ہے (یعنی چونکہ وہ اپنی ذات میں کامل ہے جو مدلول ہے حیدیدہ کا اس لئے وہ غنی ہے۔اس کو کسی کے شکروٹنا کی احتیاج نہیں کہاس میں استکمال بالغیر لازم آتا ہے اور چونکہ لقمان موصوف ہیں حکمت یعنی علم وعمل کے ساتھ اس ہے مفہوم ہوا کہ انہوں نے تعلیم شکر پر بھی عمل کیا ہوگا' پس وہ شاکر بھی تتھے اور شاکر ہونے ہے ان کی حکمت میں ترقی بھی ہوئی ہوگی ۔ پس وہ اعلیٰ درجہ کے حکیم ہوئے)اور (ایسے حکیم کی تعلیم ضرور قابل عمل ہونا جا ہے ۔ سوان کی تعلیمات ان لوگوں کے سامنے ذکر سیجئے) جب لقمان نے اپنے بیٹے کونصیحت کرتے ہوئے کہا کہ بیٹا خدا کے ساتھ کسی کوشریک مت تھہرانا' بے شک شرک کرنا بڑا بھاری ظلم ہے (جس کی حقیقت ہے و ضبع المنسی فی غیر محله اور ظاہر ہے کہ یہ وضع المشی فی غیر محل شرک میں بدرجہ اشد ہے)اور (ورمیان قصد کے تاکید امرتو حید کے لئے حق تعالی کا ارشاد ہے کہ) ہم نے انسان کواس کے ماں باپ کے متعلق تا کید کی ہے کہ (ان کی اطاعت اور خدمت کرے 'کیونکہ انہوں نے اس کے لئے بردی مشقتیں جھیلی ہیں بالخصوص ماں نے چنانچیہ)اس کی ماں نے ضعف پرضعف اٹھا کراس کو پہیٹ میں رکھا (کیونکہ جوں جول حمل بڑھتا جا تا ہے اور (پھر) دوبری میں اس کا دودھ چھوٹنا ہے(ان دنول میں بھی وہ ہرطرح کی خدمت کرتی ہےاس طرح اپنی حالت کےموافق باپ بھی مشقت اٹھا تا ہےاس لئے ہم نے اپنے حقوق کے ساتھ ماں باپ کے بھی حقوق ادا کرنے کا تھم فرمایا' چنانچے سیار شاد کیا) کہتو میری اوراپنے ماں باپ کی شکر گز اری کیا کر) (حق تعالیٰ کی شکرگزاری تو عبادت واطاعت هیقیه کے ساتھ اور ماں باپ کی خدمت وادائے حقوق شرعیہ کے ساتھ کیونکہ)میری ہی طرف (سب کو) لوٹ کر آنا ہے (اس وقت میں اعمال کی جزاوسزاووں گا'اس لئے احکام کی بجا آ وری ضروری ہے)اور (باوجود یکہ ماں باپ کااتنابزاحق ہے جیساابھی معلوم ہوائیکن امرتو حیداییا عظیم الشان ہے کہ)اگر جھے پروہ دونوں (بھی)اس بات کازورڈ الیں کہ تو میرے ساتھ الیی چیز کوشریک تھمرائے جس (کے شریک الوہیت ہونے) کی تیرے پاس کوئی دلیلِ (اورسند) نہ ہو(اور طاہر ہے کہ کوئی چیز بھی ایسی ہیں کہ جس کےاستحقاق شرکت پر کوئی دلیل قائم ہو بلکہ عدم استحقاق پر دلیلیں قائم ہیں'یس مرادیہ ہوئی کہا گروہ کسی چیز کوبھی شریک الوہیت تھمبرانے کا تجھ پر زور دیں) تو تو ان کا کہنا نہ مانٹا اور (ہاں بیضرور ہے کہ) دنیا (کےحوائج ومعاملات) میں (جیسے انفاق وخدمت وغیرہ)ان کے ساتھ خوبی کے ساتھ بسر کرنا اور (دین کے بارے میں صرف)اس (ہی) شخص کی راہ پر چلنا جومیری طرف رجوع ہو (یعنی میرے احکام کا معتقداور عامل ہو (پھرتم سب کومیرے پاس آناہے پھر (آنے کے وقت) میں تم کو جتلا دوں گاجو جو پچھتم کرتے تھے (اس لئے کسی امر میں

میرے علم کے خلاف مت کرو' آ گے پھر بھیل ہے قصہ وصایا لقمانیہ کی کہ انہوں نے اپنے جیٹے کواور نصیحتیں بھی کیں' چنانچہ تو حید وعقائلہ کے بارے میں یہ بھی نصیحت کی کہ) بیٹا (حق تعالیٰ کاعلم اورقدرت اس درجہ ہے کہ)اگر (ممسی کا) کوئی عمل (کیسا ہی مخفی ہومثانی فرض کرو کہ وہ) رائی کے دانہ کے برابر (مقدار میں) ہو(اور) پھر(فرض کروکہ)وہ کسی پھر کے اندر(چھیارکھا) ہو(جو کہ ایسا حجاب ہے کہ اس کا رفع ہونا دشوار ہے اور بدوں رفع کسی کواس کے اندر کاعلم نہیں ہوتا) یا وہ آ سانوں کےاندرہو(جو کہ عام خلائق سے مکانا بہت بعید ہے) یاوہ زمین کےاندرہو(جہاں خوب ظلمت رہتی ہےاور یہی اسباب ہیں خفائے شکی کےعلم خلق ے کیونکہ بھی غایت صغر جثہ سے ایک شے تحفی ہو جاتی ہے بھی حجاب کے شدید ہونے سے بھی مکان کے بعید ہونے سے بھی ظلمت سے لیکن حق تعالیٰ کی ایس شان ہے کہ اگراتنے اسباب بھی اختفاء کے مجتمع ہوں) تب بھی (قیامت کے روز حساب کے وفت)اس کواللہ تعالیٰ حاضر کردے گا (جس پے علم اور قدرت دونوں ثابت ہوئے)(بےشک اللہ تعالیٰ بڑا ہار یک بیں (اور) ہاخبر ہے (اوراعمال کے باب میں پیضیحت کی کہ) بیٹانماز پڑھا کرو(کہ بعد تھیجے عقا کد کے اعلیٰ درجہ کاعمل ہے)اور (جیسانصحیح عقائدواعمال ہے اپنی تحمیل کی ہے اس طرح دوسروں کی تحمیل کی بھی کوشش کرنا جا ہے پس لوگوں کو)ا جھے کا موں کی نفیحت کیا کر اور برے کاموں ہے منع کیا کراور (اس امر بالمعروف ونہی عن المئکر میں بالخصوص اور ہر حالت میں بالعموم) تجھے پر جومصیبت واقع ہواس پرصبر کیا کریہ (صبر کرنا)ہمت کے کاموں میں ہے ہےاور(اخلاق وعا دات کے باب میں پیضیحت کی کہ بیٹا)لوگوں ہےا بنارخ مت پھیراورز مین پر اِتر اکرمت چل بے شک التدتعالی کسی تکبر کرنے والے فخر کرنے والے کو بیندنہیں کرتے اورا بنی رفتار میں اعتدال اختیار کر (ندبہت دوڑ کرچل کہ وقار کےخلاف ہے نیز گر جانے کا بھی احمال ہےاور نہ بہت گن گن کرقدم رکھ کہ وضع متکبرین کی ہے بلکہ ہے تکلف اور متوسط رفتار تواضع وسادگی کے ساتھ اختیار کرجس کو دوسری آیت میں اس عنوان ے ذکر کیا ہے: یکھشُون علی الکوش مونا [الفرفان: ٦٣])اور (بولنے میں)اپی آواز کو بست کر (بعنی بہت عل مت مجااور بیمطلب نہیں کہ آئی بست کر کہ دوسرا سے بھی نہیں' آ سےغل مچائے سے نفرت دلاتے ہیں کہ) بے شک آ واز وں میں سب سے بری آ واز گدھوں کی آ واز (ہوتی) ہے (تو آ دی ہو کر گرھوں کی طرح چیخنا چلانا کیامناسب ہے۔نیز چیخ چلاؤ سے بعض اوقات دوسروں کو دحشت واذبت بھی ہوتی ہے) 🗀 حضرت لقمان کوعکر مہاورلیٹ نے نبی کہا ہے لیکن تھیم تر مذی نے نوا در میں حدیث مرفوع نقل کی ہے کہان کوبل داؤڈ کے خلافت دی جاتی تھی۔انہوں نے عرض کیا کہا گرتھم ہے تو سرآ تکھوں پرادر اگرمیری مرضی پر ہےتو میں معافی جاہتا ہوں' پھر بعد میں داؤ دعلیہالسلام کوخلافت دی گئی۔ بیسب روایات درِمنثور میں ہیں۔اس سےمعلوم ہوا کہلقمان علیہ السلام نبی نہ تنے نیز ابن عباس وغیرہ ہے بھی ان کے نبی نہ ہونے کی روابیتیں درِمنتو رمیں ہیں اور حکیم تر مذی کی روابت ہے رہیمی معلوم ہوا کہ ان کا زمانہ قریب داؤ دعلیہالسلام کے تھا۔ پس ان کے نبی نہ ہونے کی بناء پران کو بیٹکم ہونا یا بطورالہام کے ہوگا یاس زمانہ کے کسی نبی کی تعلیم کے ذریعہ ہے اورجس فرزند کو انہوں نے نصیحت کی ہے مجمع اور صریح طور پر کہیں نہیں و مکھا کہان کے فرزند کا کیا طریقہ تھا او یا پہلے موحد تنے یا اس نصیحت کے بعد موحد ہوئے یا کیا ہوا واللہ اعلم اورظا ہرا اِنَّ الشِّرُكِّ لَظُلُمُ عَظِيمُ ﴿ يَبْمِى حضرت لقمان كا قول معلوم ہوتا ہے اور تعجین كى روایت ہے اس كى تائيد ہوتى ہے كه آيت : اَ لَّذِيْنَ 'امَنُوْا وَكَمْرُ يكُبِسُوا إِيْمَانَهُمْ بِطُلْمِ [الأنعام: ٨٦] كنزول كوفت جناب رسول التُمَانَيُّةُ من يبال تك تمام قول كوحضرت لقمان كي طرف منسوب فرمايا اوراس آيت میں جودوسال میں دورہ چھڑانے کا ذکر ہے جوعلماء مدت رضاعت اڑھائی سال کہتے ہیں وہ اس کوعادت غالبہ پرمحمول کریں گےاورعمل کوجو میٹھاُل کے بَنتی ہے موصوف کیا ہے یہ بنا برخمٹیل محقول بامحسوس ہے اور عزم جمعنی واجب اس لئے نہیں لیا گیا کہ خمیر کے بعض افراد صرف مستخب ہیں اس لئے اس کے دوسرے معنی لئے گئے کما فی القاموں عزم جد فی الامراوراس مقام پر جوامور مذکور ہیں ان میں بعضے نجملہ آ داب ومستحبات ہیں۔

ﷺ کے کہا کہ کہ کہا گئے گئے گئے اور اسلامیں تعریج ہے کہ واسط فی النعمۃ کاشکر بھی مثل شکر منعم کے مطلوب ہے اور اس واسط میں والدین اور استاذ اور پیرسب آ گئے البتہ معارضہ شریعت کے وقت اتباع میں ان لوگوں کا جائز نہیں قولہ تعالیٰ، وَلَا تُصَعِّدْ خَدَاتُ (الی فولہ تعالیٰ) وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ انواع اصلاح میں سے اس میں بعض احکام اخلاق کی تعلیم ہے تا۔

اللَّيْخَالِكَ : الوعظ التذكير بالخير فيما يرق له القلب الـ قوله: ولا تصعر من الصعر بمعنى الصيد وهو داء يعترى البعير فيلوى منه عنقه واللام تعليلية والمراد لا تعصر لاجل الاعراض عن الناس او صلة والمعنى لا تمله عنهم ولا تولهم صفحة وجهك كما يفعله المتكده ناالـ

النَّخُونُ قوله ان اشكر معمول لمقدر وتقدير الكلام هكذا اتينا لقمان الحكمة آمرين وقاتلين له ان اشكر لله وهناً على وهن حال بتقدير مضاف اى صحاباً معروفا عند الشرع قوله الله اى الخصلة الحسنة والسيئة لدلالة المقام عليه الله الله الها اى الخصلة الحسنة والسيئة لدلالة المقام عليه الد

ألْبُكُنَّ :قوله بنى التصغير للترحم لا للتحقير ـ قوله : حملته تخصيص (١) الام لزيادة مشقتها ـ قوله فى الدنيا قيل ذكره لتهوين امر الصحبة والاشارة الى انها فى ايام قلائل وشيكة الانقضاء فلا يضر تحمل مشقتها لقلة ايامها وسرعة انصرامها وعلى ما حملته (٢) عليه للاشارة الى ان الرفق بهما فى الامور الدنيوية لا الدينية ١٣ قوله كل مختال وضع الكلام رفع الايجاب الكلى والمراد السلب الكلى ١٣ الكلى الكلى المواد السلب الكلى الكلى الكلى الكلى المور بالغض على ابلغ وجه و آكده حيث شبه الرافعون اصواتهم بالحمير و مثلت اصواتهم بالنهاق نم اخلى الكلام من لفظ التشبيه واخرج مخرج الاستعارة وافراد الصوت لما ان المراد ليس بيان صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان صوت هذا الجنس من بين اصوات سائر الاجناس وجمع الحمير للمبالغة فى التنفير فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان انكر كذا فى الروح ملخصا وعلى ما اخترت لا يتوقف التعليل على الاستعارة كما يظهر بالتامل فى تقرير الترجمة ١١٠ التربية التربية ١١٠ التربية التربية التربية التربية التربية التربية ١١٠ التربية ١١٠ التربية ١١٠ التربية الترب

﴿ الْتَجُوُّ الشِّينَ ﴾ :(ا) اى ذكر مشاقها خصوصًا مع ان المقام يقتضى ذكر مشقة الاب ايضا ١٢ منه (٣) اى فى اثناء الترجمة بقولى: دنياك حوارج ١٢ امنه .

ٱلَمُ تَرَوُا أَنَّ اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّلَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاسْبَعُ عَلَيْكُمْ نِعَمَ ظَاهِرَةً وَّبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللهِ بِغَيْرِعِلْمِ وَّ لَاهُدًى وَلَا كِتْبِ صَّٰنِيْرٍ ۞ وَإِذَاقِيْلَ لَهُمُ اتَّبِعُوْا مَاۤ ٱنْزَلَ اللهُ قَالُوْا بَلُ نَتَبِعُ مَاوَجَهُ نَاعَلَيْهِ أَبَاءَنَا الْوَكُوكَانَ الشَّيْطَنُ يَدُعُوهُمُ إلى عَذَابِ السَّعِيرُ وَمَن يُسُلِمُ وَجُهَا اللَّهِ وَهُوَمُحُسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرُوةِ الُوثُفَّىٰ وَ إِلَى اللهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۞ وَصَنَ كَفَرَ فَ لَا يَحْزُنُكَ كُفُرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمُ فَنُنَبِّ مُهُمُ بِمَاعَمِنُوا ۗ إِنَّ اللهُ عَلِيُمُ إِنَاكَ كُفُرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمُ فَنُنَبِّ مُهُمُ بِمَاعَمِنُوا اللهَ عَلِيمُ إِنَاكَ كُفُرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمُ فَنُنَبِّ مُهُمُ بِمَاعَمِنُوا اللهَ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلَيْمُ إِنَانَ اللهُ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلِيمُ إِنَانَ اللهُ عَلَيْمُ إِنَّ اللهُ عَلِيمُ إِنَّ اللهُ عَلَيْمُ إِنِينَا اللهُ عَلَيْمُ إِنَّ اللهُ عَلَيْمُ إِنْ اللهِ عَلَيْمُ إِنَّ اللهُ عَلَيْمُ إِنْ اللهِ عَلَيْمُ اللهِ عَلَيْمُ اللهِ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهِ عَلَيْمُ اللهِ عَلَيْهُ إِنْ اللهُ عَلَيْمُ إِنْ اللهِ عَلَيْهُ إِنَّ اللهُ عَلَيْمُ إِنَّ اللهُ عَلَيْمُ إِنَانِهُ إِنَّ اللهُ عَلَيْمُ إِنَّ اللهِ عَلَيْمُ إِنَّ اللهِ عَلَيْهُ إِنَّ اللهِ عَلَيْهُ إِنَّ اللهِ عَلَيْهُ إِنَّ اللهُ عَلَيْهُ إِنَّ اللّهُ عَلَيْهُ إِنْ إِلَيْكُواللّهِ عَلَيْهُ إِلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ إِلَيْ إِنَّ إِنَّ لَهُ إِنْ إِلَيْكُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ إِنْ إِنَّالُهُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ عَلَيْهُ إِنِهُ إِنَّ إِنَّ إِلَيْهُ إِلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ إِلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُولِكُ أَلْهُ عَلَيْهُ إِنْ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ إِلّٰ إِلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُوا لِنَالِهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُولُوا إِلَى اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُولُولُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُوا إِلَى اللّهُ عَلَيْكُولُوا إِلَى اللّهُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُوا اللّهُ عَلَي الصُّدُوْرِ وَنُمَتِّعُهُمُ قَلِيْلًا ثُمَّ نَضُطَرُّهُمُ إلى عَذَابِ غَلِيْظٍ وَلَيِنَ سَأَلَتَهُمُ مَّنُ خَلَقَ التَّمَاوٰتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ طَقُلِ الْحُمَدُ لِللهِ عَبْلُ أَكْثَرُهُمُ لَا يَعُلَمُونَ ®لِللهِ عَالِي السَّمَانِ وَالْأَمْ ضِ إِنَّ اللهَ هُوَ الْعَزِيُّ الْحَمِيدُ ۞ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنُ شَجَرَةٍ أَفْلَامٌ وَ الْبَحْرُيَمُ لَّهُ مِنُ بَعْ بِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرِمًا نَفِدَتُ كَلِمْتُ اللهِ إِنَّ اللهُ عَزِيُزُ حَكِيْنُهُ هَا خَلُقُكُمْ وَلَا بِعُثُكُمُ إِلَّا كُنَفُسٍ وَّاحِدَةٍ ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيُرُ الْمُوتَرَانَ اللَّهَ يُولِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَاسَ فِي الَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَكُلُّ يَجُرِئَ إِلَى اَجَرِل صُّنَعَى وَّانَّ اللَّهُ عَجْ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيُرُ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَالُحَقُّ وَآنَ مَا يَدُعُونَ مِنَ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهُ هُوَالْعَلِيُّ الْكَبِيْرُةُ ٱلمُرْتَكَرُ آنَّ الْفُلْكَ تَجُرِّنِ فِي الْبَحْرِبِنِغِمَتِ اللهِ لِيُرِيكُمُ مِّنَ النَّهِ إِنَّ فِي ذَٰ لِكَ لَا يُتِ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۞ وَإِذَا غَشِيهُمُ مُّوجٌ كَالظُّلُلِ دَعَوا اللَّهَ مُخُلِصِينَ لَهُ الدِّينَ مَّ فَلَمَّا نَجْمَهُمُ إِلَى الْبَرِّ فَيِنُهُ مُ مُّقَتَصِلُ وَمَا يَجُحَلُ بِالْتِنَآ اللَّا كُلُّ خَتَايِ القُورِ ﴿

کیاتم لوگوں کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالی نے تمام چیزوں کوتمبارے کام ہیں لگار کھا ہے جو پچھ آسانوں میں ہااور جو پچھ زمین میں ہااوراس نے تم پراپی تعتیں فلا ہری اور باطنی پوری کررکھی ہیں اور بعضے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالی کے بارے میں بدوں واقفیت بدوں دلیل کے اور بدوں کسی روشن کتاب کے جھڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا امتباع کر وجواللہ تعالی نے نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ پہیں ہم ان کا اتباع کر یں گے جس پرا پنے بڑوں کو پایا ہے کیا اگر شیطان ان کے بڑوں کو عذاب دوزخ کی طرف بلا تار ہا ہے تب بھی اور جو خص اپنارخ اللہ کی طرف جھکا دے اور وہ خلص بھی ہوتو اس نے بڑا مضبوط حلقہ تھا م لیا اور اخیر سب کا موں کا

تَفَيْمَ يَنْ لَطِيطَ : او پرے صفحون تو حید کا چلا آتا تھا اورای کی مناسبت سے وصایائے لقمانے کا ذکر آسمیا تھا' آگے بھرمضمون تو حید ہے۔ تاكبر مضمون توحيد المُدْتَرَوْاأَنَّ اللهَ سَخْرَلَكُمْ مَّافِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ (الى قوله تعالى) وَمَا يَجْحَلُ بِالْيِنَا َ إِلَّا كُلُّ خَتَاى كَفُورٍ ﴿ كَيَاتُمُ لُوكُوں وَ (مشاہرہ و دلائل سے) یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو (بواسطہ یا بلا واسطہ) تمہارے کام میں نگار کھاہے جو پچھ آسانوں میں (موجود) جیں اور جو کچھز مین میں (موجود) ہیں اور اس نے تم پراپی نعتیں طاہری اور باطنی یوری کرر تھی ہیں (ظاہری وہ کہ حواس سے مدرک ہوں اور باطنی وہ جوعقل سے مدرک ہوں اور مراد نعتوں ہے وہ نعتیں ہیں جو تسخیر سموات وارض پر مرتب ہوتی ہیں۔ پس اس سے سب مخاطبین کامشرف باسلام ہونا لازم نہیں آتا) اور (باوجود یکہاس دلیل سے تو حید ثابت ہوتی ہے گر) بعضے آ دمی ایسے ہیں کہاللہ تعالیٰ کے بارے میں (بعنی اس کی تو حید میں)بدوں واقفیت (بعنی علم ضروری) اور بدون دلیل (یعنی علم استدلالی عقلی) اور بدول کسی روش کتاب (بعنی علم استدلالی نقلی) کے جھکڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کروجواللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے(بعنی دلیل مثبت لکحق میں تد برکر کے اس کا اتباع کرو) تو (جواب میں) کہتے ہیں کہ (ہم اس کا اتباع)نہیں (کرتے) ہم (تو)ای کا اتباع کریں گے جس پرہم نے اپنے بروں کو یا یا ہے (آ گے ان پررد ہے کہ) کیا اگر شیطان ان کے بروں کوعذاب دوزخ کی طرف (یعنی گمرای ک طرف جو کہ سبب ہےعذاب دوزخ کا) بلاتار ہاہوتب بھی (انہیں کا اتباع کریں گئے مطلب یہ کہایسے معاند ہیں کہ باوجوداس کے کہان کودلیل کی طرف بلایا جاتا ہے مگر پھڑجی بلادلیل بلکہ خلاف دلیل محض آبائے ضالین کی راہ پر چلتے ہیں۔ بیرحالت تو اہل ضلالت کی ہوئی)اور جو تحض (حق کا اتباع کر کے)ا پنارخ اللہ کی طرف جھکا دے (بعنی فرمانبرداری اختیار کرے عقائد میں بھی اعمال میں بھی مراداسلام وتو حید ہے)اور (اس کے ساتھ)و ومخلص بھی ہو (بعنی محض ظاہری اسلام نہ ہو) تو اس نے بڑامضبوط حلقہ تھام لیا (یعنی وہ اس مخص کے مشابہ ہو گیا جو کسی مضبوط رسی کا حلقہ ہاتھ میں تھام کر گرنے ہے مامون رہتا ہے اس طرح یہ مخض ہلاکت دخسران ہے محفوظ ہوگیا)اوراخیرسب کاموں کااللہ ہی کی طرف پہنچے گا (پس بیا عمال بعنی اتباع باطل واتباع حق بھی اس کےحضور ہیں بیش ہوں مے پس وہ ہرایک کومناسب جزاوسزاد ہے گا)اور جومخص (باوجودان دلائل مثبت حق کے قائم ہونے کے) کفرکرے سوآپ کے لئے اس کا کفر باعث قم نہ ہوتا جاہے (بعنی آپ عم نہ کریں)ان سب کو ہمارے ہی پاس لوٹنا ہے سوہم ان سب کو جتلا دیں گے جو جو کچھوہ (دنیامیں) کیا کرتے تھے (کیونکہ)اللہ تعالیٰ کو (تو) دلوں کی باتیں (تک) خوب معلوم ہیں (تا بظاہر چہ رسد پس ہم ہے کوئی امر تخفی نہیں سب جسلا دیں گے اور مناسب سزادیں کے اس لئے آپ بچھٹم نہ کریں اور بیلوگ اگرمحض چندروز ہمیش پر بھول رہے ہیں تو ان کی بری غلطی ہے کیونکہ بید دائی نہیں بلکہ) ہم ان کو چندروز ہمیش دیئے ہوئے ہیں ۔ پھران کو کشاں کشاں ایک بخت عذاب کی طرف لے آ ویں محے (پس اس برناز کرنا جہل محض ہے)اور (ہم جس تو حید کی طرف ان کو بلارہے ہیں اس کے مقد مات کو خود بہلوگ بھی شکیم کرتے ہیں مگراس ہے انتاج کا کام نہیں لیتے' چنانچہ)اگر آپ ان سے پوچمیں کہ آسان وزمین کوئس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی جواب دیں گے کداللہ نے (اس پر) آپ کہئے کہ الحمدللہ (جومقدمہ ہم بالشان تھاوہ تو تمہارے اعتراف سے ثابت ہوااور دوسرامقدمہ نہایت ہی ظاہر ہے کہ جوخود مخلوق ومصنوع ہووہ مستحق الوہیت نہیں پس مطلوب ثابت ہو گیا تھریہ لوگ مطلوب کنہیں یانتے) بلکہان میں اکثر (تو مجموعہ مقد مات کوبھی)نہیں جانتے) چنانچے دوسرے مقدمہ جلیہ کی طرف توجینیس کرتے کہ استحقاق الوہیت خواص خالق ہے ہے اور اللّٰد کی وہ شان ہے کہ) جو پچھ آسان وز مین میں موجود ہے سب الله ہی کا (مملوک) ہے (پس سلطنت تو ان کی ایسی)اور بے شک اللہ تعالی (خوداپنی ذات میں بھی) بے نیاز (اور) سب خوبیوں والا ہے (پس سزاوارالوہیت و ہی ہے)اور (اس کی خوبیاں اس کثرت ہے ہیں کہ (جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگروہ سب قلم بن جائمیں (لیعنی متعارف قلم کے برابران کے اجزاء کے قلم بنالئے جاویں اور ظاہر ہے کہ اس طرح ایک ایک درخت میں ہزاروں قلم تیار ہوں) اور یہ جوسمندرہے اس کے علاوہ سیات (روشنائی کی جگہ) اس میں اور شامل ہوجاویں(اور پھران قلموںاوراس روشنائی سے حق تعالیٰ کے کمالات لکھناشروع کریں) تو (سب قلم روشنائی ختم ہوجاویں اور)اللہ کی باتیں (یعنی و وکلمات جن سے اللہ تعالیٰ کے کمالات کی حکایت ہو) ختم نہ ہوں بے شک خدا تعالیٰ زبر دست حکمت والا ہے (کہ وہ قدرت میں بھی کامل ہے اور علم میں بھی اور بید دونوں صفتیں چونکہ تمام صفات وافعال سے تعلق رکھتی ہیں شایداس لئے بعدعموم کے ان کوخصوصا بیان فرمادیا اوراس کمال صفت قدرت کی ایک فرع بعث بھی ہے جس کو بدفہم دشوار سمجھ رہے ہیں' حالانکہ وہ ایسا قادر ہے کہ)تم سب کا (پہلی بار) پیدا کرنا اور (دوسری بار) زندہ کرنا (اس کے بزدیک) بس ایسا ہی ہے جیسا ایک شخص کا (پیدا کرنااورزندہ کرنا گویہاں تقصود قرینہ مقام ہے بعث کا ذکر فرمانا ہے لیکن ذکرخلق ہے استدلال اور قوی ہوگیا) بے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتااور سب کچھ دیکھتا ہے (پس جولوگ باوجو دان دلاکل کے بعث کا انکار کررہے ہیں اور اس جرائت پرنسق وفجو رکرتے ہیں ان سب کوسن رہا ہے 'دیکھ رہا ہے ان کوسز ا دےگا'آ گے پھرتوحیدہے کہ)اےمخاطب کیا تجھ کو بیمعلوم ہیں کہ اللہ تعالی رات (کے اجزاء) کودن میں اور دن (کے اجزاء) کورات میں داخل کر دیتا ہے اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگار کھا ہے کہ ہرا یک مقررہ وقت تک (یعنی قیامت تک) چلتا رہے گا اور (کیا تجھ کو) یہ (معلوم نہیں) کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب عملوں کی بوری خبرر کھتا ہے (پس اس کمال اتقان فی الفعل اور اس اطلاع علی العمل کا مقتضابیہ ہے کہ شرک جھوڑ ویا جائے اور اوپر جوان افعال متقنہ مدلولہ خَلَقَ التَهُوٰتِ وَالْأَرْضَ اور يُوُلِجُ اور سَخْرَ كا اختصاص حَلْ تعالى كے ساتھ بيان كيا گيا ہے) يه (اختصاص)اس سب سے ہے كه الله بى بستى ميں كامل (اور واجب الوجود) ہےاورجن چیزوں کی اللہ کے سوایہ لوگ عبادت کررہے ہیں بالکل ہی لچر ہیں اور اللہ ہی عالی شان اور (سب سے) ہڑا ہے (اس لیئے بیسب تصرفات اس كے ساتھ مختص ہيں البتة اگر دوسرے موجودات باطل اور مستهلك وممكن نه ہوتے بلك نعوذ بالله كوئى اور بھى واجب الوجود ہوتا تو بھرية تصرفات حق تعالیٰ کے ساتھ مختص ندہوتے۔ چنانچہ ظاہر ہے پس حق تعالیٰ کا خصاص وجوب وجودا درعلوا ور کبریاء کے ساتھ دلیل تمی ہےا خصاص تصرفات کی اس لئے اس پر حرف باءلا یا گیا اور اختصاص تضرفات دلیل انی ہے اختصاص کمالات کی جیسا کہ اوپر ہے اس استدلال کامقصود مقام ہونا ظاہر ہے۔ پس بیشبہ ندر ہا کہ اوپر تو اثبات التوحيد بالافعال باوراس آيت مين اثبات الافعال بالتوحيد باصل بيه يك بهلا اثبات في الذبن باور دوسرا في الخارج اثبات اول دليل اتي کہلاتا ہے اورا ثبات ٹانی دلیل لمی اور) اے مخاطب کیا تبھے کو (توحید کی) یہ (دلیل) معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے فضل سے ستی دریا میں چلتی ہے تا کہتم کو اپنی (قدرت کی)نشانیاں دکھلا دے(چنانچہ ہرممکن اورمحدث دلیل ہے وجود واجب اورمحدث کی ای طور پر)اس میں (بھی قدرت کی)نشانیاں ہیں ہرا یسے خص کے لئے جوصا برشا کر ہو (مراداس سے مومن ہے کہ صبر وشکر میں کامل ہونا اس کی صفت ہے و نیز صبر وشکر محرک ہے تذکر مدبر عالم کواور استدلال کے لئے تذکر و تفکر ضروری ہے اس لئے بید دونوں وصف یہاں مناسب ہوئے بالحضوص کشتی کی حالت کے اعتبار سے کے موجوں کا اٹھنامحل صبر ہے اور سلامت کنار ہ پر جالگنامحل شکرہے'یں جولوگ ان سب واقعات میں فکر کرتے رہتے ہیں استدلال کی تو فیق ان ہی کوہوتی ہے)اور (جیسااو پر آیت : وکین ساُلتھے ہیں مقد مات دلیل کا اعتراف ان کفار کی طرف سے ثابت ہے بعض اوقات خود نتیجہ دلیل یعنی تو حید کا اعتراف کرتے ہیں جس سے تو حید خوب ہی واضح ہوگئ چنانچہ) جب ان لِوگوں کوموجیں سائبانوں(بیغی بادلوں) کی طرح (محیط ہوکر) گھیرِلیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کےاللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر جب ان کونجات دے کرخشکی کی طرف لے آتا ہے سوبعضے توان میں اعتدال بررہتے ہیں (یعنی بحی شرک کوچھوڑ کرتو حید کو جو کہ اعدل الطرق ہے اختیار کرلیتے ہیں)اور (بعضے پھر ہماری آپیوں کے منکر ہوجاتے ہیں اور) ہماری آیتوں کے بس وہی لوگ منکر ہوتے ہیں جو بدعہد اور ناشکر ہیں (کیکشتی میں جوعہد تو حید کا کیا تھا اس کوتو ز دیا اور خشکی میں آ نے کامقتضا تھاشکر کرنااس کوچھوڑ دیا)**ن** سات سمند ربطور تمثیل کے فرض کئے گئے ہیں ۔اس پریہ شبہ نہ کیا جاوے کہ سمندرتو ایک ہی ہےاور یہاں خُفَتَصِکٌ ط كابمقابله خَتَّارِ، كَفُوْرِ ﴿ كَمَ مَا وَمُطلق مُوْنَ كَا وَرسورهُ فاطر مِين ظَالِمٌ لِيَغْسِهِ [فاطر : ٣٦] اور سابق بالْخَيْراتِ كے مقابله مِين مُقَتَّصِلُ " كا آ نا قرینہ ہے ارادہ مشم خاص مومن کا جو نہ طاعات میں بڑھا ہوا ہو نہ معاصی میں۔ پس اس مقام پرتقتیم کے حاصر نہ ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے اور یّجُرِی اِلّی اَجَرِل مُسَمّی کا مراف اَجَرِل مُسَمّی تک نفس جریان ہے اگر اَجَرِل مُسَمّی سے پہلے بہجریان کسی روز خلاف (۱) عادت ہوجاوے یا اَ جَيلِ عُسَمَى كے بعد بھی جب تک خدا جا ہے جریان رہے تو ان دونوں کا انتفاءاس سے لازم نہیں آتا۔

تُرُجُّهُ كُمُكُنَا لِلْأَلْسَالُونَ فَوْلِيْقِالَى: وَمَنْ كَفَرَاس مِن دلالت ہے كەاصلاح تاس كے اہتمام مِن ياده مبالغدندكرے آزاد ہے۔سورة لقمان تمام ہوئی۔ أَلْحُجُو الشِّنِیُ :(۱) قولہ ظاف عادت الح كطلوع الشمس من مغربها وقوله: اجل مسمى كے بعد بھی الح كما ذهب اليه الشيخ الاكبر انهما

تجريان كاليوم في النهار ٣ منهـ

مُلِخُونًا اللهِ اللهِ على يمده مِن بعده علاوه اشارة الى حمله على معنى در كما فى الروح معزوا الى بعضهم ١٣- ﴿ وَ الرَّرُولَا اللهِ عَنْ اللهِ وَاللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ اللهُ الطاهرة فما سوى من خلقك واما الباطنة فما ستر من عوراتك وايضا عنه مرفوعًا اما الظاهرة فالاسلام وما سوى من خلقك واما الباطنة فما ستر من مساوى عملك اهد قلت والمراد التمثيل فلا ينافى ما فسرتهما به قوله ما نفدت فى الروح ـ

يَا يُهَا النَّاسُ الْقُوْ ارَبُّكُمُ وَاخْشُو ايوُمَّ الآيجُزِي وَالِيَّ عَنُ وَّلَهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَجَازِعَنَ وَالِيهِ شَيْعًا ﴿ إِنَّ اللَّهُ النَّالُهُ الْحَيْوةُ الدُّنْيَا " وَلَا يَخُرَّنَ كُمُ بِاللّٰهِ الْغَرُولُ وَانَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَعُدَاللّٰهِ عَنْ فَكُرُ الْحَيْوةُ الدُّنُ عَا اللّٰهُ عَنْدُ اللّٰهِ الْعَرُولُ وَانَّ اللّٰهُ عِنْدَا وَمَا تَلُولُ اللَّهُ عَنْ اللّٰهُ عَنْدُ اللّٰهُ عَنْدُ اللّٰهُ عَنْدُ اللّٰهُ عَنْدُ اللّٰهُ عَلَا اللّٰهُ عَنْدُ اللّٰهُ عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُ اللّٰهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللللّٰمُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰمُ اللّٰلَا اللللللّٰمُ

تَمُونُ إِنَّ اللَّهُ عَلِيْمُ خَبِيُرٌ ﴿

ا بے لوگو!اپنے رب سے ڈرواوراس دن سے ڈروجس میں ندکوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے پھی مطالبہ ادا کر سکے گا اور ندکوئی بیٹا ہی ہے کہ وہ اپنے باپ کی طرف سے ذرا مجسی مطالبہ ادا کرد ہے۔ یقیناً اللہ کا وعدہ سچا ہے سوتم کو دینوی زندگی میں دھو کہ میں نہ ڈالے اور ندتم کو دھو کہ بازشیطان اللہ سے دھو کہ میں ڈالے۔ بے شک اللہ ہی کو قیامت کی خبر ہے اور وہی مینہ برساتا ہے اور وہی جانتا ہے جو پھے رحم میں ہے اور کوئی مختص نہیں جانا کہ وہ کس زمین میں مرے گا ہے گنجر ہے اور وہی مینہ برساتا ہے اور وہی جانتا ہے جو پھے رحم میں ہے اور کوئی مختص نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مرے گا ہے

تَفَيَّبُيْنِ لَطِطْ: او پرشرک کا ابطال اور نُمَیِّعَهُمْ قَلِیلًا مِی اس پراجمالی وعیدتھیٰ آ گے برنگ وعظ عام اس پر تذکیر قیامت ہے تفصیلی تہدید ہے جس کی طرف اجمالاً آیت: مَا خُلْفِکُمْ مِی اشار وہمی ہو چکا۔

تهدید یوم وعید: یَایُ النّاسُ القُوْارَ بَلُمُو النّهُ وَاکْ النّهُ مَنْ وَلَا النّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الل الللهُ اللهُ الله

خاتمہ در اخصاص علم غیب بی تعالیٰ: اِنَ الله عِنْدَهُ عِنْدَهُ عِنْدَا الله الله وَيُعَلَّمُ مَا أَفِي اَلْاَئْحَامُ وَمَا تَدُونَ اَلله عَلَيْهُ عَنْدَهُ عِنْدَهُ عِنْدَا الله وَيُعَلِّمُ الله وَيَعْدَدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله الله وَيَعْدَدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله عَلْدُونَ الله عَلَيْهُ عَنْدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله وَيَعْدَدُونَ الله الله وَيَعْدَدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُدُ الله الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيُعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيُعْدُونَ الله وَيُعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيُعْدُدُ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيُعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَعْدُونَ الله وَيُعْدُدُ الله وَيُعْدُونَ الله وَيُعْدُونَ الله وَيُعْدُونَ الله وَيُعْدُدُ الله وَيَعْدُونَ الله وَيَا الله وَيُعْدُدُ الله وَيُعْدُدُ الله وَيُعْدُدُ الله ويَعْدُدُ الله ويُعْدُدُ الله ويَعْدُونَ الله ويُعْدُدُ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُدُ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُونَ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْمُونُ الله ويُعْدُونُ الله ويُعْدُدُونَ الله ويُعْدُونُ الله ويُعْدُدُونَ الله

ان)سب ہاتوں کا جانبے والا (اوران سے) ہاخبر ہے (کوئی دوسرااس میں شریک ہیں) ف: یہاں چندامور قابل ہتلانے کے ہیں۔ اول ہجب علم غیب یعنی علم بلاواسط ہر شئے کا اورعلم محیط مجموعہ اشیاء کاحق تعالیٰ ہے تخص ہے بھران اشیائے خسبہ کی تخصیص ذکری کی کیا دجہ سواس کی دووجہ ہوسکتی ہیں۔ اول سوال ان ہی اشیاء ہے کیا گیا تھا (کما فی الدرعن مجاہد وعن عکرمہ) دوسری وجہ بیر کہ اکثر نفوس ان اشیاء کے علم کے مشتاق زیادہ ہوتے ہیں۔ کذا فی الروح ۔ امر دوم العض اوقات علامات ہے جنین کا حال اورنز ول غیث کا وقت دوسر ہے لوگ بھی جان لیتے ہیں' پھرا خضاص کے کیامعنی؟ جواب یہ ہے کہ یہاں اختصاص مطلق علم کا تہیں بلکہ اختصاص علم غیب کا مراد ہےخواہ مطلق علم کی بھی تفی دوسری دلیل ہے ہوجیے علم ساعت کہ مطلقاً منفی ہے یامطلق علم ٹابت ہوجیسے کل مسئول عنہ میں کہ علم بواسط جوعکم غیب نہیں۔امرسوم: 'یُکنَیْزُلُ الْغَیْتُ میں صرف تنزیل غیث کی اسنادحق تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے نہ کداس کے علم کی جواب یہ ہے کہ قریبۂ مقام سے ای اسناوعلم کامقصود ہوتا معلوم ہوگیا اور اس تعبیر میں بینکتہ ہے کہ تنزیل غیث کے ساتھ بہت سے منافع اِمتعلق ہیں بیزل کی اسناوتصریخا اس کے مہتم بالشان ہونے پروال ہے اگر یعلم تنزیل الغیث فرمایا جاتا تو بداشارہ حاصل نہ ہوتا۔ امر چہارم: غیث یا مافی الارحام کے علم سے اختصاص علم پر کیے ولالت ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ قرینہ مقام ہے ہوئی۔امر پیجم علم ساعت کو جملہ اسمیہ ہے اور ''یکوزل الْفکیٹ وَیَعْلَمُومَا فِی الْاَدْحَامِ مَا کو جملہ فعلیہ ہے تعبیر فرمانے میں کیا نکتہ ہے؟ جواب رہے کے ساعت تو ایک امر متعین ہے اور نزول غیث اور تکون فی الارحام امور متجد دو ہیں کہ وقتا فو قتا ہوتے رہے ہیں۔ یہ وجہ اس تفادت تعبیری ہوئی۔امر محتیم:اثبات علم باری میں مادہ علم لا یا گیا اور ٹی علم خلق میں مادہ درایت اس میں کیا تکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ درایت کہتے ہیں اس علم کو جوحیلہ اورسعی ہے حاصل ہو۔ پس اس میں اشارہ ہو گیا کہ عم غیب حیلہ اور سعی ہے بھی حاصل نہیں ہوسکتا۔ امر ہفتنم: مّاؤا تنگیب عَدّا میں مخصیص اینے مکسوب کی کرنے میں کیا تکتہ ہے؟ جواب یہ ہےتا کہ مکسوب غیر کی فعی بدرجہ ً اولی ہوجاوے۔امر جشتم: پائین آڈھنِ تکٹوٹٹ میں علم مکان کی فعی کی گن والانکہ زیان کا بھی علم تہیں؟ جواب بیہ ہے کہ مکان بعض اوقات و یکھا ہوا بھی ہوتا ہے اور موجود فی الحال تو ضرور ہی ہے بخلاف زمان کے پس اس کی نفی بدرجه ً او لی ہوگئی۔امرنہم : اول جملوں میں اختصاص کوا ثبات علم الباری ہے تعبیر کیاا وراخیر کے جملوں میں اختصاص کونفی علم عن انخلق ہے تعبیر کیا۔ جواب بیہ ہے کہ کسب اور موت اپنا حال ہونے کی وجہ سے اقرب الی انعلم ہے اور دوسرے معلومات دوسری اشیاء کا حال ہونے کی وجہ ہے ابعد ہیں اور اقرب میں احتمال علم کا تھا اس لئے تصریحا نفی کی گئی اور ابعد میں انتفاءخود ہی ظاہر ہے وہاں اپنے انتفاء علم ہے شبہ ابعد بیٹن علم الباری کا ہوسکتا ''تھا' اس کئے تصریحاً اثبات کیا عمیا۔امردہم: حدیث میں مفاتیح الغیب حمس آیا ہے مراد تمثیل ہے۔ بس اول امر میں جو تحقیق کیا گیا ہے صدیث ہے وہ متعارض نہیں۔

تم تفسير سورة لقمل غرة صفر ٣٣٥ع من الهجرة وفي ذلك اليوم افتتح في تفسير سورة تالية لها_

مُلِيُّقُ النَّرِيِّجِيِّةً القوله في الامر الثالث من منافع ومنها احياء الارض من حيث دلالته على احياء الموتى المناسب الاشارة اليه للمقام الـ

اللَّيْخُ إِنَّ فِي القاموس يجزي يقضي ١١٠

﴾ الْنَيْخَيِّقُ :قوله ولا مولودٌ مبتداً والمسوغ للابتداء به مع انه نكرة تقدم النفي وجملة هو جاز خبره و شيئا مفعول به او منصوب على المصدرية لانه صفة مصدر محذوف اي جزاء شينا ١٣ـ

َالْبُكَلْآغَنَّ :قُولُه ولا مولود قد ذكروا وجوها في تاكيد الجملة الثانية دون الاولى وهي لا تغنى عنى شيئا واقول بحول الله وقوته ان الكلام اذا كان في نفيان فمقتضى البلاغة الترقى في الثانى على الاول ولو كان الثانى اولا والاول ثانيا لعكس(") الامر في التاكيد".

الَجُو اللِّي : (١) اى اني بما هو اول الآن موكد اولم يوكد ما هو ان الآن ١٣ منه ـ (٢) بناءً على قياس الغائب على الشاهد ١٣ منه ـ



النَّاجَلُونُ النَّالِي النَّاجِلُونُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

اس میں ۱۳۰ یات اور ۱۳۰ رکوع میں

شروع كرتا ہوں اللہ كے نام ہے جوبر ميم بان نہايت رحم والے ہيں

سورة انسجدة مكهيس نازل ببوئي

الدّة فَتَنْزِيْلُ الْكِتْبِ لَارَيْبَ فِيهِ مِنْ رَّتِ الْعُلَمِيْنَ فَامُ يَقُوُلُونَ افْتَرْبُ بَلَهُ وَالْحَقُّ مِنْ رَّتِ الْعُلَمِينَ فَامُ يَقْتُلُونَ الْتُولُونَ افْتَرْبُ بَلَهُ الْمَنْ عَلَى السَّمُ وَالْمَنْ مَالُكُمُ مِنْ اللهُ الذِي خَلَقَ السَّمُ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَالِكُمُ وَمَا اللهُ الذِي خَلَقَ السَّمُ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَالِكُمُ وَمَنْ وَالْمَالِكُمُ وَمَنْ وَالْمَ وَاللّهُ اللّهُ الذِي خَلَقَ الْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَالِكُمُ وَمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَنْ وَالْمَالُونُ وَالْمَنْ وَالْمَالُونُ وَالْمَنْ وَالْمَالُونُ وَالْمَالُونُ وَالْمَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ

وَ الْأَفِيْكَةُ عَلِيْلًامَّاتَشُكُرُونَ۞

تَفَيِّينِّنُ : سورة السجدة مكية وهي ثلثون اية وقيل تسع وعشرون اية كذا في البيضاوي.

أطط : سورت سابقد میں تو حیدومعاد کے مضامین تھے۔ اس سورت کے شروع میں اثبات حقیت قرآن سے اثبات رسالت ہے جس کا تناسب تو حیدومعاد سے فلا ہر ہے۔ پھر الله الذی خَلَق سے تو حید ہے اور قالوًا ءَاذَا ضَلَلْنَا سے معاد کا ذکر ہے اور پہلا مضمون دوسرے پر بھی من وجہ مشتمل ہے پھر وَلَقَدُ الله الله مُنافِق سے تائید مسئلہ رسالت کی اور تسلیہ صاحب رسالت کا معاملہ مکذبین میں ہے اور اوکہ یہ یہ سے آخر تک مکذبین کی تو بی اور ان کے بعض اقوال کا جواب ہے۔

ا ثبات رسالت وا ثبات حقيت قرآن: بِسَسِيْ اللَّهِ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلَّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤَلِّ الْمُؤ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ زَبِكَ لِتُنْذِرَقُومًا مَّا اَتْهُمُ مِنْ لَذِيْدِ فِنْ قَبْلِكَ لَعَهُمْ يَهُ تَكُونَ ٥ ـ الّذَ (اس كَمَعَى اللّهُ ومعلوم بين) بينازل كى مولَى كتاب ے (اور) اس میں کچھ شبہنیں (اور) بیرب العالمین کی طرف ہے ہے (جیسا اس کا اعجاز خود اس کی دلیل ہے) کیا یہ (منگر) لوگ یوں کہتے ہیں کہ بغیبر (منگر اقتطاع) نے بدائیے اللہ کھی شبہنیں (اور) بیرب کی طرف ہے (آئی ہے) تا کہ اللہ کھی کتاب ہے آپ کے رب کی طرف ہے (آئی ہے) تا کہ آپ اللہ کی کتاب ہے آپ کے رب کی طرف ہے (آئی ہے) تا کہ آپ کہ آپ کہ اللہ کوئی ڈرانے والانہیں آیا تھا تا کہ وہ لوگ راہ پرا جادی۔ کہ آپ اس کے ذریعہ سے) ایسے لوگوں کو (عذاب الہی ہے) ڈرائیں آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والانہیں آیا تھا تا کہ وہ لوگ راہ پرا جادی ۔

اللہ بیررہ نمل کے رکوع پنجم آیت و کلفکہ ہوئی میں مضمون لیتنڈید کو ما کے متعلق بچھ کھا گیا ہے طاحظ فر مالیا جادے۔ (لمصلے :او پرا ثبات رسالت تھا 'آگے لا البات تو حید ہاورضمنا معاد کی طرف بھی اشارہ ہے۔

تَرْجُهُ مُكَالِلْ السَّالِ فَيْ قَولِهِ تَعَالَى الَّذِي آخستَن كُلُّ شَيْءً خَلَقَهُ آيت بصريحها وال ہے اس پر کہ ہرمخلوق فی حد ذاتہ حسن ہے جی کہ صفت کبرو بخل بھی جب اپنے محل میں استعمال کئے جائیں کما قبل

اب بهاامهاک کزانفاق به 🌣 مال حق را جز بامر حق مده

وقیل التکبو مع المعتکبوین عبادہ اور ضرر سوء استعال کے سبب ہے البتہ کموب بعضے فتیج محض ہیں جیسے کفر و معاصی ۱۳ ۔ قولہ تعالی : ثُدُّ سَوُّمهُ وَنَفَحَ فِیْهِ مِنْ دُوْجِهِ سَویہ بمعنی متساوی گردانیدن۔ اجزاء کے بعد جو کہ خواص اجسام سے ہے نفخ روح کا ذکر فر مانے سے ظاہر امعلوم ہوتا ہے کہ روح جسم نہیں اور امام غزالی کا یہی مذہب ہے اور جمہور نے جسم لطیف کہا ہے اور میر سے نزویک ان وونوں میں تعارض نہیں ممکن ہے کہ اس مجرد کا تعلق بدن کے ساتھ بواسط اسی جسم لطیف کے ہوتا ۔

﴿ لَنْجَوَّ إِشِّنَىٰ ؛ (۱) اس طرف اشارہ ہے کہ لاھم ینصرون اپنا اطلاق پر ہاتی ہے ۱۱۔ (۲) مقدار بیم قیامت کی تحقیق سورہ کج میں نہ کور ہوئی ہے وہاں دیکھ لیاجاد سرتاامنہ

إَجْمَا لَا إِلَيْ الْمُؤْلِقُ فَي قراء قد خلقه بسكون اللام مصدرًا وهو بدل من كل شئ وحاصل القراء تين واحد ١٢ــ

أَلْنَكُخُونَ :قوله تنزيل خبر مبتدأ اي هو ثم لا ريب خبر بعد خبر وكذا من رب العالمين كما اشرت الى هذا كله في الترجمة ـ قوله :من السماء الى الارض متعلقان بمقدر هو حال من الامر بمعنى الشئ والشان اي كل امر كائن من ابتداء السماء الى انتهاء الارض اي مما بينهما وفي يوم متعلق بيعرج بمعنى يرجع ويصير للمحاسبة والمجازاة الد

الْبَلاَغَةُ :قوله جعل لكم السمع. لا يخفي حسن موقع ما فيه من الالتفات حيث ذكره بعد نفخ الروح وتشريفه بخلقه الخطاب حين

وَقَالُوۡٓاءَ إِذَاضَلَلْنَا فِي الْأَرْمِضِءَ إِنَّا لَفِي خَلْقِ جَدِيثٍ مِنْ اللهُمْ بِلِقَارَىٰ مَا بِهِمْ كُفِرُونَ®قُلْ يَتُوَقَّلَمُ مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِلَّ بِكُمُ تُكُمِّ إِلَى مَ بِحَكُمُ تُرْجَعُونَ ﴿ وَلَوْ تَزَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوْارُءُ وُسِهِمْ عِنْكَ رَبِّهُمْ ۖ ﴿ مَا لَكُ اللَّهُ الْمُحْرِمُونَ نَاكِسُوْارُءُ وُسِهِمْ عِنْكَ رَبِّهُمْ ۖ ﴿ مَا لَكُ اللَّهُ اللَّ رَبَّنَا ٱبْصُرُنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمُلُ صَالِحًا إِنَّا مُوْقِنُونَ ۞ وَ لَوْ شِئْنَا لَا تَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُلْ هَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّىٰ لَأَمُكَّنَّ جَهَنَّهَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ آجُمَعِينَ ﴿ فَأُوْقُوا بِمَانَسِينَهُ لِقَاءَ يَوْمِكُمُ هٰذَا ۚ إِنَّا نَسِينْكُمْ وَذُوْقُواعَذَابَ الْخُلْدِيمَا كُنْنَتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّهَا يُؤْمِنُ بِأَيْدِنَا الَّذِينَ إِذَاذُكُو وَابِهَا خَرُّوالُبِيَّا كُنْنَتُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّهَا يُؤْمِنُ بِأَيْدِنَا الَّذِينَ إِذَاذُكُو وَابِهَا خَرُّوالُبِيَّا الَّذِينَ الْإِنْ يُنَا إِذَاذُكُو وَابِهَا خَرُّوالُبِيَّا وَاسْتَكُوا بِحَمْنِ رَبِّهِهُ وَهُمُ لَا يَسُتَكُبِرُونَ ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدُعُونَ رَبَّهُمْ خُوفًا وَطَهُا إِلَيْ رَزَفَنْهُمْ يُنُفِقُونَ®فَلَاتَعُلُمُ نَفْسٌ مَّا أَخُفِي لَهُمْ مِنْ قُرَةِ أَعُيُنْ جَزَاءً بِمَا كَانُوْ ايعَمَلُونَ ®اَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَنْ كَانَ فَاسِقًا ﴿ لَا يَسُتَوْنَ ۞ مَمَّا الَّذِينَ امَنُو اوَعَمِلُوا الصَّاحِتِ فَلَهُ وْجَنَّتُ الْمَأْوَى لَكُ بِمَا كَانُو ايعُمَلُونَ ﴿ إِ وَ آمَّا الَّذِينَ فَسَقُواْفَمَا وَلَهُمُ النَّارَ كُلَّمَا آرَادُواا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا آيُعِينُ وافِيها وَقِيلَ لَهُمُ ذُوفَوُ اعَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمُ بِهِ تُكَدِّبُوُنَ®وَلَنُٰذِينَقَنَّهُمُ مِّنَ الْعَنَابِ الْآدُنَى دُوْنَ الْعَنَابِ الْآكْبَرِلَعَلَّهُمُ يَرْجِعُوْنَ⊕ وَمَنَ ٱظْلَمُ مِتَن ذُكِر بِالْبِرَبِ ثُمَّا عُرَضَ عَنْهَا ﴿ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ ﴿ وَلَقَدُ التَّيْنَامُوسَى ﴿ وَ الُڪِتٰبَ فَلَاتَكُنُ فِي مِرْيَةٍ مِّنَ لِقَالِهِ وَجَعَلْنٰهُ هُدًى لِبَنِيَ اِسْرَاءِ يُـلَوْوَ جَعَلْنَا مِنْهُمُ آيِمَّةً يُنَّهُ لُوْنَ بِأَمْرِنَالَتَاصَبَرُوا ۗ وَكَانُوا بِإِيْرِنَا يُوقِنُونَ ۞ إِنَّ مَ بَكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيمَةِ فِيْمَاكَانُوُ افِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ۞ أَوَلَمُ يَهُ لِلَهُ مُرَّكُمُ آهُلَكُنَامِنُ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُّوْنِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ " اِنَّ فِيُهُ الْكَلَايْتِ أَفَلَا يَسُمَعُونَ ﴿ أَوَلَمُ يَرُوا أَنَا نَسُونَ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُيْ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْمًا عَا تَأْكُلُ مِنْهُ ٱنْعَامُهُمْ وَٱنْفُسُهُمْ أَفَكَا يُبْصِرُونَ ﴿ يَقُولُونَ مَنَّى هٰ ذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمُ صِيقِيْنَ ﴿ يَكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَكُمْ يَعِينُ ﴿ يَعُولُونَ مَنَّى هٰ ذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمُ صِيقِيْنَ ﴿ يَكُ قُلُ يَوْمَ الْفَتَحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانَهُمُ وَلَاهُمْ يُنْظَرُونَ۞ فَأَعْرِضَ عَنْهُمُ وَانْتَظِرُ إِنَّهُ مُرْمُنْ تَظِرُونَ ٥

<u>.</u> .

اور بدلوگ کہتے ہیں کہ جب ہم زمین میں نیست و نابود ہو گئے تو کیا ہم پھر نئے جنم میں آ ویں گے بلکد و الوگ اپنے رب سے ملنے کے منکر ہیں ۔ آپ فر مادیکئے کہ تہاری جان موت کا فرشتہ قیم کرتا ہے جوتم پر شعین ہے پھرتم اپنے رب کی طرف لوٹا کرلائے جاؤگے اورا گر آپ دیکھیں تو عجب حال دیکھیں جبکہ مجرم اوگ اپنے رب کے سامنے سر جھکائے ہوں گئے کہ اس ہے کہ میں اور کان کھل گئے سوہم کو پھر بھیج و بیجئے ہم نیک کام کیا کریں ہے ہم کو پورایقین آ میا اورا گر ہم کو منظور ہوتا تو ہم ہر صحفائے ہوں گئے کہ اس میں میں ہوچکی ہے کہ میں جہم کو جنات اورانسان دونوں سے ضرور بھروں گا۔ تو اب اس کا مزہ چھوکہ تم اپنے اس دن کے آ نے کو بھول رہے تھے۔ ہم نے بھی تم کو بھلادیا اورا ہے ان کو وہ آ یہ تیں یا د

تَفَيِّينِ لَطِط: او پرمضمون تو حيد کا تھا'آ گے بعث و جزا کا بيان ہے اور زيادت تہديد منگرين کے لئے سزائے قيامت سے پہلے ايک سزا کا بيان فرما ديا جس کو عذاب ادنیٰ کہاہے اور اس کے ساتھ استحقاق عقوبت کی علت کی تصریح کر دی کہ اظلمیت اور مجرمیت ہے۔

ا ثبات بعث وجزا: وَقَالُوَّا عَإِذَاضَلَلْنَافِى الْأَسْرِضِ ءَ إِنَّا لَفِي خَلْقِ جَدِيدٍية (الى مَوله نعالى) إِنَّامِنَ الْمُجُرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ ﴿ اوربه (كافر) لوگ کہتے ہیں کہ ہم جب زمین میں (مل جل کر) نیست و نابود ہو گئے تو کیا ہم پھر (قیامت میں) نئے جنم میں آ ویں میے (اور بہلوگ اس بعث ونشر پرصرف متعجب ہی ہیں ہیں جیسا کہ ظاہر ان کے عنوان سے معلوم ہوتا ہے) بلکہ (درحقیقت) و ولوگ اسپنے رب سے ملنے کے منکر ہی ہیں (اور بیداستفہام ان کا انکاری ہے) آپ (جواب میں) فرماد بیجئے کہتمہاری جان موت کا فرشتہ قبض کرتا ہے جوتم پر (اللّٰہ کی طرف سے)متعین ہے پھرتم اپنے رب کی طرف اوٹا کرلائے جاؤ گے (جواب میں اصل مقصودتو یہی ترجعون ہے اور یئتو فکمہ جج میں بڑھادینا تخویف کے لئے ہے کہ موت بھی فرشتہ کے ذریعہ ہے آ وے گی جو جان نکلنے کے وفت تم كومارے وهاڑے كا بھى جيسا دوسرى آيت ميں بن وَكُوْ تَرْبَى إِذْ يَتُوَفَّى الَّذِيْنَ كَفَرُواالْمَلْنِكَةُ يَضُربُونَ وُجُوهُهُمْ وَأَدْبَارَهُمُ وَذُوتُوا عَذَابَ الْحَريْق والأنعال: ٥٠ يسمر جانے كا انجام صرف خاك بى ميں أل جانا ند ہوگا جيسا تمهارے قول ءً إِذَا ضَلَلْنَا مَست معلوم ہوتا ہے) اور (اس رجوع كے وفت جُس پر تُوْجِعُونَ دال ہے)اگرآپ (ان لوگوں کا حال) ویکھیں تو عجب حال دیکھیں جبکہ بیمجرم لوگ (غایت انفعال سے) اپنے رب کے سامنے سر جھکائے (کھڑے) ہوں گے (اور کہتے ہوں گے) کہاہے ہمارے پروردگار!بس (اب)ہماری آئٹھیں اور کان کھل مجئے (اورمعلوم ہو گیا کہ پیغیبروں نے جو کچھ کہاسب حق تھا) سوہم کو(دنیامیں) پھر بھیج دیجئے 'ہم (اب کے جا کرخوب) نیک کام کیا کریں گے (اب)ہم کو پورایقین آ گیااور (پیکہناان کا بے کارتحض ہوگا کیونکہ دنیا میں تو ان کو جب بھیجتے کہ خواہ کئو اہ ان کاراہ ہی پرآتا تا تکویناً ضرور مطلوب ہوتا اور دو بارہ بھیجنے میں ان کاراہ پرآتا بھی ضرور واقع ہوتا حالا نکہ دونوں با تیم متفی ہیں'اول کا نتفا ہتواس لئے کہ)اگرہم کو (یہ)منظور ہوتا (کہضرور ہی بیراہ پر آ ویں) تو ہم ہر مخض کواس (کی نجات) کاراستہ (ایصال الی المطلوب کے درجہ میں ضرور) عطافر ماتے (جیسا کہ ہدایت بمعنی اراءة مطلوب ان کوعطافر مائی ہے)ولیکن میری (تو) پی(از لی تقدیر) بات (بہت ی حکمتوں ہے) محقق ہو چکی ہے کہ میں جہنم کو جنات وانسان دونوں (میں جو کا فر ہوں گےان) ہے ضرور بھروں گا (اور بیان بعض حکمتوں کا سورہ ہود کے اخیر میں ایسے ہی آیت کی تنسير ميں گزرائے غرض امراول کا انتفاء تو اس لئے ہاورامر ثانی کا انتفاء سورۂ انعام کے رکوع سوم آیت وکٹو رڈوا لعکادوا میں ندکور ہے سوجب دونوں امرجن پررجوع الی الدنیاموقوف ہے متعی ہیں تو رجو ع بھی متفی ہے اور جب رجوع متفی ہے) تو (ان سے کہاجاوے گا کہ)اب اس کا مز ق^{ال} چکھو کہتم اپنے اس دن کے آنے کوبھو لے رہے ہم نے تم کو بھلا دیا (بیعنی رحمت ہے محروم کر دیا جس کو بھلا نا مجاز آ کہد دیا)اور (ہم جو کہتے ہیں کد مزہ چکھوتو ایک دوروز کانہیں 'بلکہ اس کی حقیقت بیہے کہ)اینے اعمال (بد) کی بدولت ابدی عذاب کا مزہ چکھو (بیتو کفار کا حال اوران کامآل ہوا' آ گےمؤمنین کا حال اور مآل ندکور ہے بیعنی) بس ہماری آبنوں پرتو وہ لوگ ایمان لاتے ہیں کہ جب ان کووہ آبنتیں یا د دلائی جاتی ہیں توسجدہ میں گریڑتے ہیں (جس کی تحقیق سورہَ مریم کے رکوع چہارم میں

ہوئی ہے)اورائے رب کی بیج وتحمید کرنے لکتے ہیں اوروہ لوگ (ایمان سے) تکبرنہیں کرتے (جیسا کا فرکا حال آیا ہے: وکلی مستفرید النسان: ۱۷ بیتوان کی تصدیق واقر ار داخلاق کا حال تھا اوراعمال کا بیرحال ہے کہ شب کو)ان کے پہلوخواب گاہوں سے علیحدہ ہوتے ہیں (خواہ فرض عشائے کے لیئے یا تہجد کے لئے بھی اوراس سے سب روایتیں جمع ہوگئیں اور خالی علیحدہ ہی نہیں ہوتیں بلکہ)اس طور پر (علیحدہ ہوتی ہیں) کہ وہ لوگ اپنے رب کو (تواب کی)امید ہے اور (عذاب کے)خوف سے بکارتے ہیں (اس میں نماز اور دعا ووذ کرسب آ گیا)اور ہماری دی ہوئی چیز دں میں سے خرج کرتے ہیں (مطلب یہ کہا بمان لاسکے) والول کی بیصغات ہیں جن میں بعض تو نفس ایمان کا موقوف علیہ ہے اور بعض کمال ایمان کا) سوکسی مخف کوخبر نہیں جوجو آ تکھوں کی شدنڈک کا سامان ایسے لوگوں كے لئے خزان عيب ميں موجود ہے بيان ملكوان كے اعمال (نيك) كاصله لما ہے (اور جب فريقين كاحال اور مآل معلوم ہوگيا) تو (اب بتلاؤ) جو تحض مؤمن ہوکیا وہ اس مخص جیسا ہوجاوے گاجو بے تھم (یعنی کافر) ہو (نہیں) وہ آپس میں (نہ حالانہ مآلا) برابزہیں ہوسکتے (چنانچے معلوم بھی ہواہے اور خاص مآل کی عدم تساوی کی تفصیل تا کید کے لئے چربھی من لوکہ) جولوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے سوان کے لئے ہمیٹ کا ٹھکا ناجنتیں ہیں جوان کے اعمال (نیک) کے بدلے میں بطوران کی مہمانی کے ہیں (یعنی مثل مہمان کے ان کو یہ چیزیں اکرام کے ساتھ ملیں گی نہ کہ سائل مختاج کی طرح بے قدری اور بے وقعتی کے ساتھ)اور جولوگ بے تھم تھے سوان کا ٹھکانا دوزخ ہے وہ لوگ جب اس سے باہر نکلنا جاہیں گے (اور کنارہ کی طرف کو برهیں گے کو بوجہ تعراور اغلاق ابواب کے نکل نہ عیس سے تمرایسے وقت میں میر کت طبعی ہوتی ہے) تو پھراس میں دھکیل دیئے جاویں مے اوران کو کہا جاوے گا کہ دوزخ کا وہ عذاب چکھوجس كوتم جسلايا كرتے تھے (اوريه عذاب موعودتو آخرت ميں ہوگا)اور ہم ان كوقريب كا (ليعنى دنيا ميں آنے والا)عذاب بھى اس بزے عذاب (موعود في الآخرة) ے پہلے چکھاویں کے (جیسے امراض واسقام ومصائب کذا فی اللو موفوعًا و موقوفاً جوحسب آیت : وَمَا أَصَابَكُهُ معاصی کے سبب آتے ہیں) تا كہ به لوگ (متاثر ہوكر كفرے) بازآ وي (كقوله تعالى: طكهر الفساد والى موله تعالى) يروجون كرجونه بازآ وے اس كے لئے عذاب اكبرے بى)اور (ایسے لوگوں پر عذاب ہونے ہے پچھتعجب نہ ہونا جا ہے (کیونکہ)اس مخص ہے زیادہ ظالم کون ہوگا جس کواس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جاویں پھروہ ان ہے اعراض كرے (تواس كے استحقاق عذاب ميں كيا شبہ ہے اس لئے) ہم ايسے مجرموں سے بدلدليں كے۔ لرفيط: اوپر فَذُوقُوا بها تسيقيم اور بها كُنتُه تَعْمَلُونَ اور كَمَنْ كَانَ فَاسِعًا اور فَسَعُوا اور تُكَيِّبُونَ اور أَعْرَضَ اورر مُجْرِمِينَ مِن كفار كى تكذيب وخالفت كاذكرا يائ چونگه تكذيب وغيره سي جناب تسلیہ کی تقریر ہے اور مضامین تسلیہ کے متعلق کفار کے بعض شبہات وسوالات تصان کا جواب ہے اور اس پرسورت حتم ہے۔

موجود) ہیں۔ کیا یوگ (ان گزشتام کے قصص) سنے نہیں ہیں (کمشہوراور زبانوں پر نہ کورہیں۔ دوسرامضمون یہ کدان کوجوقیا مت ہیں شہمرمامکان کا ہے تو کیا انہوں نے اس بات پرنظرنہیں کی کہ ہم (باولوں یا نہروں وغیرہ کے ذریعہ ہے) ختک زمین کی طرف پانی پہنچاتے ہیں 'چراس کے ذریعہ ہے تھی بیدا کرتے ہیں جس ہیں (بیصاف نمونہ ہے اور قرائ کا جسائی چگہ اس کی تقریر گزری ہے بیں دونوں شیمے وفع ہوگئے)اور بیلوگ (قیامت اور فیصلہ کاذکرین کربطوراستجال واستہزاء کے یوں) کہتے ہیں کہ اگرتم (اس بات میں) سے ہوتو (بتلاؤ) یہ فیصلہ کب ہوگا؟ آپ فرماد ہی کہ اور یوگ اور یہی ایک تقاضا کرتے ہو۔ تمہارے لئے تو وہ پوری مصیبت کاون ہے کیونکہ)اس فیصلہ کے دن کافروں کوان کا ایمان لا تا (بالکل) نفع نہ دے گا (اور یہی ایک صورت بچاؤ کی تھی اور وہی مقصود ہے)اور (نقع نجات تو کیا ہوتا)ان کومہلت بھی (تو) نہ طی گوری مورت بچاؤ کی تھی اور وہ کی مورت ہے) اور (نقع نجات تو کیا ہوتا)ان کومہلت بھی (تو) نہ طی گور اور کی ایک ہوری مقدود ہے)اور (نقع نجات تو کیا ہوتا)ان کومہلت بھی (تو) نہ طی گور اور کی میں آپ کے ضرر کر ایک بین کے میں آپ کے ضرر کے خیال سے تم ہوتا ہے) اور آپ (فیصلہ موجود کے) منتظر ہیں (لقو لهم: تکر تو کی ہوری کو کہ انسلام میں بہت وجوہ مشابہت کی جمع میں المقد ہوجوں آپ نے شاید موسل علی السلام میں بہت وجوہ مشابہت کی جمع میں واللہ الم

تم تفسير المرّ السجدة والحمد لله ثاني صفر ١٣٢٥ هـ

ﷺ کُرِی کُرِی کُرِی کُرِی کُرِی کُرِی کُرِی کُرِی کُرِی کُری کُری کا میں کہ کا میں تہد کی نصیلت ہے۔ اور تعالی ا وَ جَعَلْنَا صِنْهُ هُو کَہِ اَلْ اللّٰهِ اَللّٰ اِللّٰهِ مِن دلالت ہے کہ جب مرید میں ریاضت اور یقین کا مشاہدہ کیا جاوے تو اس کو خلافت وے وینا مناسب ہے۔ تولہ تعالی وَ یَفُوْلُوْنَ مَنْ کُی هُوْرُ اللّٰ مَالٰہِ کَا عُرِضْ عَنْهُ هُو یہاں قانون مناظرہ پر جواب نہ دینا اور اس سے اعراض کا امر فرمانا دال ہے ترک جدال پر جو کہ طریقہ ہے تو م کا۔ جو کہ طریقہ ہے تو م کا۔

الْرَوَّالْمَانَ في الدر اخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن قتادة قال قال الصحابة ان لنا يوما يوشك ان نستريح فيه ونتنعم فيه فقال المشركون متى هذا الفتح ان كنتم طدقين فنزلت الخ _

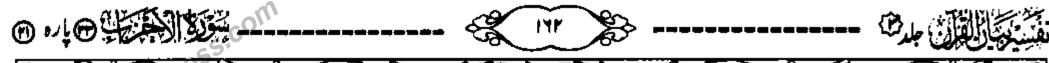
اللَّحَيُّ الْمُنْ قُولِه صَلَّنا أَى ضعنا بأن صرنا تراباً مخلوطا بترابها من صل المتاع أذا ضاع ١٣-

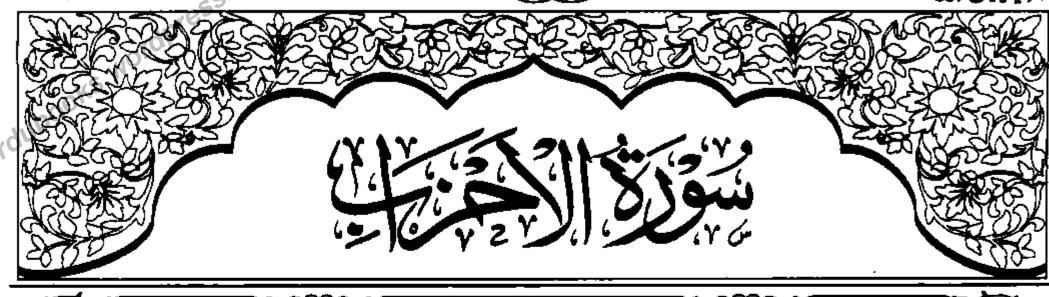
التَّخَوُّنَ قُوله قوله ۽ انا الاستفهام لتاكيد الانكار لا لانكار التاكيد الديال قوله جنت الماوى اضيفت الجنان الى الماوى لانها المسكن الحقيقى والدنيا مرتحل عنه لا محالة فهو من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة ١٣ ـ قوله تاكل زاده للتبيه على ان ما يستدل به امر محبوس مالوف معناد منصوب باعينهم ١٣ ـ قوله لما صبروا الضمير لائمة لكونه اقرب والوجه الآخر ان الضمير يعود الى بنى اسرائيل والراجح هو الاول لافادة الترغيب في الصبر والايقان بخلاف الوجه الثاني فان ظاهر عطاء الثمرة لبعض الصابرين الموقين فلا يكمل الترغيب وان كان فائدة هذا العطاء عائد الى الكل معني ١٣ ـ

الرَّكُلُاثَةُ : قوله الاتينا وحق القول منى جمع الاول وافراد الثانى لان ايتاء الهدى يكون بدفعات وثبوت القول وكذا الملأ كلاهما كان دفعة واحدة قوله الادنى مع الاكبر فى الروح وانما لم يقل الاصغر فى مقابلة الاكبر او الا بعد فى مقابلة الادنى لان المقصود هو التخويف والتهديد وذنك انما يحصل بالقرب لا بالصغر وبالكبر لا بالبعد اه ١٣ قوله تاكل زاده للتنبيه على ان ما يستدل به امر محسوس مالوف معتاد منصوب باعينهم ١٣ .

ترجمة ميمداز رُوح المعانى: قوله تعالى: مَالْكُهُ وَفِيهِ مِنُ قَلِي قَلَا شَفِيْعِ السِينِ اشاره بكراساب كي طرف النفات اوران پراعتاد نه چائے قوله تعالى الله تارور المعانى: الله تارور المعالى: الله تعلی توله تعلی الله تعلی الل

سُنُ يُؤْوُلُ الْيُعَالِقُ







شروع كرتا بهول الله كے نام ہے جو بڑے مہریان نہایت رحم والے ہیں

مورة الاحزاب مدينة من نازل موكى

يَايَّهُا النَّيِيُّ اللَّهِ اللهِ وَلَا تُطِح الْكَفِرِيْنَ وَالْمُلْفِقِيْنَ أِنَّ الله كَانَ عَلِيُّا حَكِيُهُا فَوَاتَبِعُ مَا يُوْخَلِ اللهِ وَكَيْلًا هَمَا جَعَلَ الله لِرَجُلِ مِّنَ وَلِيُلُا هَمَا جَعَلَ الله لِرَجُلِ مِّنَ وَلِي لَا عَلَيْ اللهِ وَكَيْلًا هَمَا جَعَلَ الله لِرَجُلِ مِّنَ وَلِي لَا الله وَكَيْلًا هَمَا جَعَلَ الله لِرَجُلِ مِّنَ اللهِ وَكَيْلًا هَمَا جَعَلَ الله لَوْ لَكُمْ قُولُكُمْ فَلَا يَنْ فَي جَوْفِهُ وَمَا جَعَلَ اللهِ وَلَا يَكُمُ اللهِ وَلَي لَا هُو وَلَي لَا هُو وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وَكَانَ اللهُ عَفْوُرُ الرَّحِيمًا ۞

اے نی اللہ ہے ڈرتے رہے اور کا فروں اور متافقوں کو کہنا نہ مانے ۔ بے شک اللہ تعالی بڑا علم والا بڑی حکمت والا ہے اور آ پ کے پر وردگار کی طرف ہے جو حکم آپ پر وی کیا جاتا ہے اس پر چلئے تم لوگوں کے سب اعمال کی اللہ تعالیٰ بوری خبر رکھتا ہے اور آپ اللہ پر بھروسہ رکھیئے اور اللہ تعالیٰ کانی کارساز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کی محف کے سینہ میں دو ول نہیں بنا ہے اور در نہاری ان بیبیوں کو جن سے تم ظہار کر لیتے ہو تمہاری ماں نہیں بنا دیا اور تمہارے منہ ہولے بیٹوں کو تمہارا (چی چی کا) بیٹا نہیں بنا دیا ۔ بیصر ف تمہارے منہ ہے کہ بات ہے اور اللہ تعالیٰ حق بات فرما تا ہے اور وہی سیدھارستہ تلا تا ہے ۔ تم ان کو ان کے بابوں کی طرف منسوب کیا کرو بیسب اللہ کے زو کی راستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے بابوں کو نہ جانے ہوتو تمہارے بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں اور تم کو اس میں جو بھول چوک ہوجائے تو اس سے تم کچھ گناہ نہیں لیکن ہاں جو اور اگر تم ان کے بابوں کو نہ جانے تو اس سے تم کچھ گناہ نہیں لیکن ہاں جو اور آگر تم ان کے بابوں کو نہ جانے تو اس سے تم کچھ گناہ نہیں لیکن ہاں جو دل ہے اور اللہ تعالیٰ غفور آرجیم ہے۔ ﴿

تَفَيُّنُيْنَ : لِيُرْوَلُكُمُ الْجُجْبُنَ الْمُ فَيَهِ عَدْنِيةً وهي ثلث و سبعون اية كذا في البيضاوي ـ

تسليه ني مَثَالَثُيَّةُ مِرنوع اول ايذاء قولى از كفار: بِسَسَ اللَّهُ الْتَحَرِّيْنَ يَايَنُهَا النّينُ الَّقِي اللهُ وَلا تُطِيعُ الْكَفِيدِينَ وَالْمُنْفِقِينَ (الى نوله تعالى)

و كفل بالله وكيلاه است مي الله سے درتے رہے (اوركس سے ندوريئے اوران كى دهمكيوں كى ذرا پرواہ نديجئے) اور كافروں كا (جو كر ملم كھلا خلاف دين مثورے دیج ہیں)اور منافقوں کا (جو کہ در پردوان لوگوں کے ہم رائے ہیں) کہنا نہ مانے (بلکہ اللہ بی کا کہنا سیجئے) بے شک اللہ تعالی براعلم والا برای حکمت والا ہے (اس کا برتھم فوائدومصالح پر مضمن ہوتا ہے)اور (اللہ کا کہنا ماننا ہے ہے) آپ کے پروردگار کی طرف سے جوتھم آپ پروی کیا جا تا ہے اس پر چلتے (اوراك اوك) بين المراح الوكول كے سب اعمال كى الله تعالى يورى خبرركمتا ہے (تم ميں جو ہمارے پيفبرے خالفت ومزاحمت كررہے ہيں ہم سب كو محس کے)اور (اے بی) آپ (ان لوگوں کی تخویف کے باب میں)اللہ بربھروسے کے اور اللہ کانی کارساز ہے (اس کے مقابلہ میں ان لوگوں کی کوئی تدبیر نہیں جل سكتى' اس لئے كھوانديشہ نہ سيجيئ' البته اگر الله تعالیٰ بی كی محكمت كسی ابتلاء كومقتضی ہوتو وہ عين منفعت ہے۔غرض بيلوگ اضرار پر قادرنہيں) 🖦 : اثني اور لا تطیع اور اقیغ اور توکل ان سب امرونی پرآپ پہلے ہی سے عامل ہیں۔ یہاں زیادہ مقصود کالفین کوسناتا ہے کہ ہمارے نی تو اس حالت پر میں کے تم خائب وخاسر ہوکر بیٹے رہوا وراحقرنے منافقین کے ترجمہ کے ساتھ جس عبارت کی تصریح کردی ہے اس سے بیشبہ جاتار ہا کہ اگروہ لوگ ایسے مشورے دین کے خلاف دیتے تھے تو وہ منافق کیے رہے مجاہر ہو مے اور یہ محمکن ہے کہ انہوں نے براہ چالا کی سی ممل مباح کے پردہ میں پیمشورہ اعلانید یا ہو۔مثلا یہی کہا ہو کہ چندے مختلف فیدمضامین سے سکوت کرنا موجب تالیف قلوب اور میلان الی الاسلام کا ہوجا و ہے گا اور طاہر ہے کہ بعض مواقع پر ایک خاص وفت تک سکوت جائز بھی ہےاوراس صورت میں لا تطبیر کی توجیداور بھی تہل ہوجاوے کی کیونکداییا ارادہ خلاف عصمت ومنافی شان نبوت نبیس واللہ اعلم۔ البطط: اوپررسول ے نکاح کیا تھا جن کوحضرت زید بن حارثہ نے طلاق وے دی تھی اوران زید کوحضور مُلا تی استان کے کسی وقت اپنامتینی بنالیا تھا جس کا خلاصہ قصہ بیتھا کہ بیزید عربی الاصل بن كلب ميس سے بين بيائي تانهال بن معن ميں مئے ہوئے تھے كدو ہاں لوث مار ہوئى اور بير فرقار ہوكرسوق عكاظ ميں بيچے مئے اور حضرت خد يجر بنے اسيخ برادرزاد وسيم بن حزام كوايك بوشيارغلام خريدكرنے كوكها تھا'انهول نے ان كوخريدا' پھر جب ان سے حضور مُؤَثِّقُ لَمْ نے نكاح كيا تو آب نے ان سے ان كو بطور ہدے لےلیا'ایک باربیسفرشام میں اپنی قوم میں کوگز رہے تو ان کوان کے چھااور باپ نے پہچان لیااورسب حال من کر مکد میں حضور کی خدمت میں حاضر جوکران کو مانگا آپ نے انہیں کوافقیار دے دیا انہوں نے آپ بی کے پاس رہنا پہند کیا ان کے عزیز وں نے کہا بھی کہتم غلامی کو پہند کرتے ہو انہوں نے کہا جا ہے کھنای ہو میں آپ کونہ چھوڑ وں گا' آپ نے خوش ہو کران کو آزاد کردیااورا پنامٹینی بنالیااس سے وہ لوگ بھی خوش ہو گئے۔ پس زمانہ بعثت سے پہلے بیزید بن محركهلات من اور بعد من بحي آيت : أدُعُوهُ مُرلا بَآيِهِمُ ك نازل بون تك بمرزيد بن حارث بكارے جانے لكے كذا في الدر ، غرض جب آپ نے حضرت زینٹ سے نکاح کیا تو مخالفین نے طعن کیا کہ اپنے بیٹے کی ہوی سے نکاح کرلیاسکما رواہ التو مذی۔ آ مے اس طعن کی بناء کا اجمالا جواب دینامقعود ہے: مَاجَعَلَ اللّهُ لِرَجُلِ اور تفعیلا بیمضمون نصف سورت برآ وے کا اور تقویت جواب کے لئے دومضمون جواس کی نظیر ہیں اور بیان فرما دیئے۔ مَا جَعَلَ إِللَّهُ لِرَجُلِ اور مُأجَعًلَ أَوْ الجَكُمُ اوران دونول منم من مجى مثل مسئلة بني كاصلاح بعض اغلاط جالميت كى مقصود بــــــ

ف جاہلیت میں یہ بینوں غلا با تیں مشہور تعیں کہ ذہبین وعقبل آ دمی کے دودل سمجھا کرتے اور ظہار سے حرمت مؤبدہ کا تھم کرتے اور تنبیٰ کوتمام احکام میں مثل حقیقی بین ہے۔ جاہلیت میں بین بین مشہور تعیس کے دوغلطیاں اور رفع کر دیں جن میں جس کا انتفاء زیادہ طاہر تھا

اس کومقدم فرمایا: مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلِاورطا بر ہونا اس کے کہ اول توبیا مرمحسوسات ہے ہے تشریح ہے اس کی تحقیق ہوسکتی ہے بخلاف دوسرے امور کے کہ امور معنوبہ سے ہیں دوسرے آثار سے بھی بسہولت اس کی حقیقت معلوم ہو جاتی تھی۔ چنانچدروح المعانی میں ایک شخص کی حکایت ہے جو ذولیس ہونے کا مرقی تھا کہ بدر سے اس حال میں بھا گا کہ ایک جوتا یاؤں میں اور ایک ہاتھ میں ابوسفیان نے اس حال میں دیکھ کرٹو کا تو اس نے بیان کیا کہ میں دونوں جو ہتے یاؤں میں سمجھاتھا اس سے اس کے دعویٰ کا کذب صاف واضح ہو گیا' اس کے بعدظہار کے متعلق غلطی کورفع کیا جس کی تفصیل سورۂ مجادلہ میں ہے۔ چونکہ ظہار میں تثبیدو تغائر کی تصریح ہوتی ہاس لئے ضعف تا ثیراس کا خود ظاہر ہے جس سے تحریم مؤبد کا ترتب ندہونا غیرمستبعد ہے اس لئے اصل مقصود سے اس کو بھی مقدم کیا کفہم مقصود میں اس مدریج سے اعانت ہواوران ہے تقویت مقصود کی یا توبطور قیاس تمثیل کے ہےاور مابدالاشتر اک سب میں ایک امر واقعی اور ایک امر غیر واقعی کا عدم اجتماع ہے۔ چنانچے ایک قلب واقعی ہےا ور دوسراا دعائی غیر واقعی' پس دونو المجتمع نہیں ہوئے اور زوجیت واقعیہ ہےاور بوجہ عدم دلیل کےحرمت مؤیدہ غیرواقعی پس دونوں جمع نہیں ہوئے'ای طرح بنوت اب حقیق کے اعتبار ہے واقعی اور بنوت غیراب حقیقی کے اعتبار سے غیرواقعی یہ بھی مجتمع نہ ہوں گے اور اس مانعة الجمع ميں احد الطريقين يقيناً ثابت ہے پس حسب قاعد ومنطقيه كه مانعة الجمع ميں استثناء عين مقدم منتج نقيض تالى كواور استثناء عين تالى منتج نقيض مقدم كو ہے طرف آخریعنی غیراب حقیقی کے اعتبار ہے بنوت مرتفع ہوگی اور یا تقویت محض اس اعتبار ہے ہے کہ متبتی کا ابن ہونامحض منی علی انمشہور ہے اور یہ کوئی ججت نہیں۔ چنانچید کیموفلاں فلاں امربھیمشہور ہیں حالانکہ تحض غلط ہیں اوراس زیانہ میں بعض اخبارات کی نقل کدامریکہ میں کسی مختص کے دو دل ہیں بعد تسلیم صحت تقل اس آیت کے معارض نہیں' کیونکہ اول تو مّا جَعَلَ ماضی ہے اس ہے متنقبل کی نفی نہیں ہوئی' دوسرے بھی کلیہ ہے اکثریہ مراد ہوتا ہے اور اکثریت میں شبہ نہیں اوراس جملہ برجو ذٰلِکُھُ فَوْلُکُھُ کی تو قیمے میں لکھا گیا ہے کہ غلط بناء پر کوئی امر واقعی تن نہیں ہوتا۔اگر پیشبہ ہو کہ ظہار سے کفارہ کا واجب ہونا جو کہ قرآن میں مذکور ہےاورغلام کو بیٹا کہددینے سے اس کا آزاد ہو جانا جیسافقہ جنی میں ندکور ہے کیوں مرتب ہوتا ہے تو جواب بیہ ہے کہ کفارہ سزا اُس قول کی ہےاس طرح کہ بیقول منکر جنایت ہے اوپر جنایت کی سزاحرمت موقتہ ہوئی اوراس کے اڑتفاع کے لئے کفارہ ہواورقول (۲) موجود واقعی ہے اوراعماق بنابر معنی محازی ہے اورانثاءاعمّاق کی صحت لفظ مجاز سے نیز امرواقعی ہے جن کی واقعیت دلیل صحیح ہے مختق ہے بخلاف دعاوی جاہلیت کے کہ بناء ^(m)ان کی وجود حقیق کے اعتبار سے یقیناً غلط ہےاور وجود حکمی یعنی تا ٹیرکسی سیحے دلیل ہے تابت نہیں اور نہی مذکور میں بیصورت داخل نہیں جوشفقة ومجاز أبیٹا کہددیا جاوے بلکہ خاص جابلیت کے طور پر باعتقادتر تب ان آٹارمخصوصہ کے بیٹا کہنے ہے نہی ہے اورتعمد منہی عنہ کی دوصور تیں ہیں۔ایک تو یہی جو نہ کورہوئی۔ دوسری پیر کہ متکلم کا بیاعتقاد نہ ہوگھر یقیناً جانتا ہے کہ اس سے ترویج امر جاہلیت کی ہوگی تب بھی قصدا کہنامنی عنہ ہے اور اسی خوف ترویج کے دقت اگر عادت قدیمہ کے موافق سہو ہو یاسبق لسانی کے طور پرنگل جاوے وہ آخط آٹھ کا مدلول ہے۔

وَجُهُوكُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ وَاتَّبِعُ مَا يُؤخَّى إِلَيْكَ اس مِن ولالت بكركال كسي السيمقام مِن نبي كدال سي تكالف شرعيد ساقط موجاوي ١٣ يقوله تعالى: مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلِ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِةَ اس ميں اس قول كى اصل ہے كنفس ايك آن ميں دوطرف متوجه نہيں موتا اوراس پر بہت ہے فروع کوئی کیا ہے مثلاً وسوسہ کا علاج ریکیا گیا ہے کہ ذکر کی طرف متوجہ ہوجاوے اوراس مقام ہے اس مخص کا کذب ظاہر ہوتا ہے جو بیج بھی پھرا تار ہتا ہاور باتیں بھی کرتار ہتا ہےاور دعوے کرتا ہے کہ میں عین باتیس کرنے میں مشغول بالذكرر ہتا ہوں ۔قولہ تعالیٰ: فیا خوائنگو فی الدّیناس سے پیر بھائیوں کے حقوق مثل بھائیوں کے اور پیر کے حقوق مثل باپ کے ٹابت ہوتے ہیں۔ چنانچے حق تعالیٰ نے مشارکین فی الدین کواخوان فرمایا اور رسول اللّٰہ مَانَا ﷺ کی بیبیوں

کومؤمنین کی مائیں فرمایا۔

إَلَيْحُوَ إِنْشِيْ : (١) يعن في قوله حرمت ايذاء بانواع منشنة ١٢ منه_(٢) توله: قول موجود واقعي بـــ پس امر واقعي پر دوسراامر واقعي بني بوااور امرغير واقعی پرامرغیرواقعی می نبیس ہوا ۱۲ امنه _ (۳) لفظ بنا بلا اضافت مبتدا ہے اور لفظ وجود حقیقی مضاف الیہ ہے لفظ اعتبار کا ۱۲ امنه _

مُنْ اللِّمُ اللِّهُ إِلَّهُ إِلَيْ قُولُهُ فِي بِمَا تَعْمِلُونَ الوَّوَاشَارَةَ الَّي أَنْ الْخَطَابِ لِيسَ لَهُ عَلَى ويؤيده قراء ة يعملون بالياء ١٣ـــ

الرِوَانَالِمَتْ:في اللباب اخرج جويبر عن الضحاك عن ابن عباسٌ قال ان اهل مكة منهم الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبي ﷺ ان يرجع عن قوله على ان يعطوه شطر اموالهم وخوفه المنافقون واليهود بالمدينة ان لم يرجع قتلوه فانزل الله تعالى يآيها النبي اتق الله ولا تطع الكفرين والمنافقين اه قلت جويبر وضحاك ضيعفان ولكن لا يضر في التائيد كما سبق في سورة القصص قبيل قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن فلا بأس بنقله تتميما للفائدة ١٣٪ في الدر اخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الزهري في قوله ماجعل الله . لرجل من قلبين في جوفه قال بلغنا ان ذلك في زيد بن حارثة ضرب له مثلاً يقول ليس ابن رجل آخر ابنك اه قلت وهذه الرواية تؤيد تَفْسِنَ مِنْ الْفِلْ الْفِينَ عِلْمُ الْفِينَ الْفِينَا الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَا الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَا الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَ الْفِينَا الْفِينَ ال

ما قررت به الآية ولا ينافي هذا ما رواه الترمذي من نزولها ردا لقول المنافقين لما خطر ﷺ خطرة في الصلوة لأن المقصودين لا تنافي بينهما فصح ان يقصد بالآية ردّ قول المنافقين في الخطرة ويقصد ايضا بها تقوية مسئلة التبني فافهم ١٣_

الفقه: لو كان المدعو فاسقا واقتضى دعاء ه بالاخوة والولاية تعظيمه خص عن الآية ودليل التخصيص هو دليل حرمة تعظيم الفاسق من الروح ملخصا الله قلت فالامر بالدعاء بالاخوة والولاية ليس عاما وانما اصل المقصود بالآية النهى عن نسبتهم الى غير الآباء لا الامر بالدعاء بالاخوة فافهم الـ

اللُّغَيُّ اللَّهُ عَلَى الدعياء جمع دعى كفعيل من يدعى ابنا ١٣ــ

البُلاغَةُ :قوله لرجل اى لاحد فخصوص الرجل ليس بمقصود وتخصيصه بالذكر لكمال لزوم الحياوة فيه. قوله: في جوفه للتاكيد والتصوير كالصدور في قوله تعالى القلوب التي في الصدور. قوله: فاخوانكم كان دعاء هم بهذا التطييب قلوبهم ولذالم يؤمر بدعائهم باسمائهم فقط وان جاز فالامر للوجوب ولم يذكر واخواتكم للانثى مع انه لا فرق لان العادة كان التبنى المذكور دون الاناث كما في الروح انا لم نقف على وقوع التبنى للاتاث في الجاهلية النح ١٣.

اَلنَّيِّ اُولَى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنَ اَنْفُسِهِمْ وَازْوَاجُكَ أُمَّلْهُمُّوْ وَاُولُواالْاَرْحَامِ لَعُضُهُمُ اَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِتْبِ اللهِمِنَ اللهُمِنَ اللهُمُ وَمِنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُمُ وَالْوَالْاَرْحَامِ لَعُضُهُمُ اَوْلِيَ اللهُمُ وَالْمُلْمُ مِنْ اللهُ اللهُمُ وَمِنْ اللهُ اللهُ اللهُمُ وَمُولِي اللهُ اللهُمُ وَمُنْكَ وَالْمُلُومُ مِنْ اللهُمُ وَمِنْكَ وَمِنْ اللهُ اللهُمُ وَمِنْكَ وَالْمُلْمِيْمُ وَمُنْكَ وَالْمُلْمِيْمُ وَمُنْكَ وَمِنْ اللهُمُ وَمِنْكَ وَالْمُلْمِيْمُ وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَمُولِي وَالْمُلْمِي وَعِيْسَى اللهُ وَالْمَالُومُ وَمِنْكُ وَمِنْ اللهُ وَالْمُلْمِي وَعِيْسَى اللهُ وَالْمَالِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمُلْمُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُلِللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

لِيَسْعَلَ الصّٰدِقِيْنَ عَنْ صِدُقِهِمْ ۗ وَأَعَدُّ لِلُكُ فِرِيْنَ عَدَابًا ٱلِيُمَّا ۞

تَفَيِّيَةً ﴿ لَطِظ : تمبیدتفیرسورت میں معلوم ہو چکاہے کہ تحصل سورت کا دلالت ہے حضور کا ایک خوالت شان پرمختف عنوانوں سے ان میں سے ایک حرمت ایذاء ہے جس کے بعض انواع کا ذکر ہو چکاہے اور بعض کا آ و ہے گا اور ان میں ایک وجوب اتباع تعظیم ہے اور اس کے بھی متعددانواع ہیں ان میں ایک نوع جو من وجہ جامع جمیج انواع کی ہے آ گے ندکور ہوتی ہے بعن آ ہے کی اولویت مؤمنین کے ساتھ اور اس اولویت کے معنوی ہونے کی مناسبت سے ایک مسکلہ تو ارث کی تحقیق جس کو اولویت کے صوری ہونے سے تعلق ہے ارشا وفر مادی۔

نوع اوّل اجلال رسول ببیان اولویت مع بعض احکام توارث: آلنینی آوئی پالدُوْمِینُن مِن آلفیہ هُمُ وَازُوّا اَبُنَهُ آمِنَهُمُ (الله توله تعالى) گان فلاہ بنی النہ مسلطون آلفیہ ہُمُ اللہ مسلطون آلفیہ ہُمُ اللہ مسلطون آلفیہ ہُمُ اللہ مسلطون آلفیہ ہُمُ اللہ مسلطون آلفیہ ہُم مسلطہ کا مشور وو نقص ہُمیں دے سکتا اور حضور تُلَقِیمُ اللہ تعالى نے جمیع مصالح ضروریہ کا علم عطافر مایا ہے اور آپ نے ان کو تعلیم فرمانی ہے ہم ہر مال آپ سے نقع ہی نقع ہے اور پھر ہرنوع کا نقع ہی نقع ہی نقع ہی نقع ہی نقع ہے اور پھر ہرنوع کا نقع ہی نقط ہی نقع ہی نقع ہی نقط ہی نقع ہی نقع ہی نقط ہی نقط ہی نقط ہی نقط ہی نقع ہی نقط ہی نقع ہی نقط ہی نقط

بھی ہے اس کے تحریم بھی واقعی ہوئی۔ قال تعالی : وکا آئ تنگیکو اُ آؤاجہ مِن بھی آبکا اور بےجابی (۱) کا تنظیم ہے کوئی تعلق میں بلکہ احتجاب اقرب الی استظیم ہے اس کے ان احکام لیمنی جواز خلوت ونظر وس وامثالہا میں امومیت ثابت نہیں اور جب امومیت کی اصل حقیقت تعظیم ہے قالہ وائی مطہرات ام المؤمنات بھی جیں۔ چانچ حضرت اُم سلم کا ارشاد ہے: انا ام الوجال منحج و النساء اخرجہ فی الروح عن این سعد و سنن البیہ فی وہ با متبار مجموعہ اصل وفرع کے جوانفا وفرع لیمن حرمت نکاح ہوا بہت کا حرمت نکاح ہو اور اور انساء کے ساتھ مفقو ہے اور ابوت معنوں ہے کوئلہ حرمت نکاح موقوف ہے تا بلیت نکاح ہوا اور اور ایک است ہے کیونلہ حرمت نکاح موقوف ہے تا بلیت نکاح ہوا دور میں جا بدے ہوں اور ابوت معنوں ہے کیونلہ حرمت نکاح موقوف ہے تا بلیت اسلام کے لئے ثابت ہے تو کو طاحیہ السلام نے ارشاد فرمایا: کمؤلا و منظم البید ورح میں جا بدے اس کی فرع یعنی است موقول ہے کل نبی اب لامتہ البت اس اصل کی فرع یعنی تحریم کی نکاح اور اور کا فیما الموالہ مواس پرکوئی دلیل نفیا یا اثبا کا کی نہیں البت روح میں مواہب ہے اس کا خصوصیت حضور تکا تیما ہے واللہ تعالی کوئی دلیل نفیا یا اثبا کا کئی نہیں البت روح میں مواہب ہے اس کا خصوصیت حضور تکا تیما ہوا ہوں کوئی دلیل نفیا یا اثبا کا کئی نہیں البت روح میں مواہب ہے اس کا خصوصیت حضور تکا تیما ہوا ہو البت اس اس کی فرع یعنی البت اس اس کی فرع یعنی البت اس اس کی مسلم والم ہوا ہوں کوئی البت اس اس کوئی دیکھ کے اس نبیا ہوا کہ وہ کہ اور اور قریب کی آئیت وہ کی اور اور قریب کی اور اور کی انہ کی موسید کی کا کی کہ کیا تو موسید کی کا اور اور قریب کی کا در اور کی کا در اور کی کا موسید کی کا کوئی کی کا در اس کی کا در استحقاتی عذا ہو میکھ کی کا در اس کی کا در اس کا در اس کی کا در اس کی در کر ہوں در ہوں در اس کی کا در اس کا در اس کی کا در اس کا در اس کی کا در اس کوئی کا در اور کی کر کی کا در اور کی کا کا در اور کوئی کا در اور کی کا کا در اور کی کا کوئی کا در اور کی کا کی کی کا کر کر کی کا در اور کی ک

مِيَّاق انبياء وعذاب اعداء: وَإِذْ آخَنُ نَا مِنَ النَّهِ بِنَ يِبْتَاقَامُهُ وَمِنْكَ وَمِنْ لَوْجِ وَايُرْهِيْمَوَمُوسَى وعِيْسَى ابْنِ مَرْبَعَ (الى نوله تعالى) وَأَعَلَ لِلْكَ فِيهِينَ عَذَابًا ٱلِيْمًا اور (وه وقت قابل ذكر ہے) جبكہ ہم نے تمام پنج بروں ہے ان كا اقرار ليا (كه احكام كا انباع كرنا جس ميں تبليغ اور تناصر بھى واخل ہے) اور (ان پیمبروں میں) آپ ہے بھی (اقرارلیا)اورنوح اورابراہیم اورمویٰ اورعیسیٰ بن مریم (علیہم السلام) ہے بھی اور (ایبا ویباعہد نہیں لیا بلکہ) ہم نے ان سب سے خوب پختہ عمدلیا تا کہ (قیامت کے روز)ان پچوں ہے (یعنی پیغبروں ہے جو کہ اپنے اس قول وقرار میں سیجے تھے)ان کے بچ کی تحقیقات کرے (جس ے ان کا شرف اور نہ ماننے والوں پراحتجاج طاہر ہو جاوے کیس اس عہداوراس غایت سے دونوں امر کا وجوب ثابت ہو گیا' صاحب وحی پراتباع وحی کا وجوب اورغیرصاحب دحی پراتباع صاحب وحی کا وجوب)اور کا فروں کے لئے (جوصاحب وحی کے اتباع کے منحرف ہیں)اللہ تعالیٰ نے در دناک عذاب تیار کررکھا ہے۔ 亡 : لفظ صادقین سے انبیاء کیہم السلام کا سے عہد کو پورا کرنا ظاہر قرمادیا 'پس ان کا توامر اِتّبِعْ مَا یو کمی پڑمل ثابت ہوگیا۔اب دوسرے مامور بالا نتاع رہ گئے جن کوترک اتباع پروعید سانے کے لئے اُعدَّ لِلْسُعِندِینَ فرمایا ہے اور چونکہ تا کیدے گئے تہدید مناسب تر ہے اس کئے یہاں ترک اتباع کی وعید پر اکتفاء فرمایا گیااور پارهٔ سوم کے آخری رکوع کی پہلی آیت میں میثاق انبیاء کی تحقیق ہوچکی ہے دیکھ لیا جاوے اور مفکلو قامیں بروایت احمد مرفوعاً آیا ہے حصوا بميثاق اخر في الرسالة والنبوة وهو قوله تعالى : وَإِذْ آخَنُ نَا مِنَ النَّيَاتِنَ بِيُثَالَاهُمُاورسورة ماكده كي اخيراً يت:قالَ اللَّهُ هٰذَا يَوْمُ يَنْفَعُش صدق رسل كي تغيير ملاحظه كرلى جاوے - أيليط: اوپر: النّبي أوللي ميں مؤمنين كواتباع رسول فالتي كامر بجوك آپ كرسول من الله وسلغ عن وحي عن الله ہونے کی وجہ سے عین اطاعت الله تعالیٰ کی ہے۔ آ مے اس اطاعت الہیک تاکید کے واسطے اپنی ایک نعمت عظیمہ یعنی دوغز وول میں کامیابی اور بڑی پریشانی كارفع ہونا يا دولاتے ہيں تاكەتذكىرنعبت سے اطاعت كى ترغيب ہوجيسا اوپر . وَأَعَدُّ لِلْطِيفِيْنَ مِن معصيت برتذكير تمت سے ترہيب تقى اور نيزاس نعمت كى حكايت مين شناعت كفاركى اورمنافقين كى كدايك كا قال اور دوسرول كاقوال جيسے ما وَعَدَمَا الله اور لا مُعَامَر لَكُم اور إنَّ بيوْتَدَااور زبان درازی جس پرسکفونکی دال ہےموجب ایذائے رسول مَا اَللَّهُ منے زکور ہےاور شناعت ایذائے رسول کی خود بھی مقاصد سورت سے ہے جیسا تمبید میں فدکور ہواو نیز اس حکایت ہے آپ کی منصوریت من اللہ کہ اثر ہے محبوبیت کا نمایاں ہے اور جلالت وشرف رسول بھی مقاصد سورت سے ہے پس مجموعہ وجوہ سے اس حكايت كاارتباط زياده متا كدبمو كيا_

الْمَيُخُونِ : قوله الا ان تفعلوا استثناء منقطع بناءً على ان المراد بما فيه الاولوية (المذكورة في قوله بعضهم اولى ببعض) هو التوارث فيكون الاستثناء من خلاف الجنس المدلول عليه بفحوى الكلام كانه قيل لا تورثوا غير اولى الارحام لكن فعلكم بناء على ان المصدرية معروفا جائز فيكون ذلك له بالوصية لا بالميراث ١٣ـ

النَّبُلاثَةُ : قوله ومنك ومن نوح الخ تخصيصهم بالذكر مع اندراجهم في النبيين اندراجا بينا للايذان بمزيد فضلهم وكونهم من مشاهير ارباب الشرائع واولى العزم من الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين وتقديم نبينا ، مع انه آخرهم بعثا للايذان بمزيد خطره اولانه هو المخاطب فيما سبق من قوله اتبع ما يوحى المقصود تاكيده بهذه او لتقدمه في الخلق فقد روى في الدر المنثور باسانيد مختلفة قوله على لما قيل يا رسول الله متى اخذ ميثاقك قال وآدم بين الروح والجسد وقوله عليه السلام كنت اول الانبياء في الخلق وآخرهم في البعث وروايات كثيرة نحو هذا ١٣-

يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ امْنُوااذْكُرُو انِعُمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمُ إِذْ جَاءَتُكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرُوهَا لَوْ كَانَ اللَّهُ بِمَاتَعْمَكُونَ بَصِيْرًا فَإِذْ جَآءُوكُمْ مِنْ فُوقِكُمْ وَمِنَ ٱسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَكَعْتِ الْفَكُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّوُنَ بِاللَّهِ الظُّنُونَ اهُ مُنَالِكَ ابْتُكِي الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُو إِزِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِ مُعَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ إِلا غُرُورًا ﴿ وَإِذْ قَالَتُ ظَالِهَ اللَّهِ مُنْهُمُ يَاهُلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَلِكُمْ فَارْجِعُوا " وَيَسُنَا أِذِنُ فَرِيْقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَ يَقُولُونَ إِنَّ بِيُوتَنَاعَوْرَةٌ "وَمَا هِي بِعَوْمَ قِي الْأِن يُرِيْدُونَ الْآفِرَارَّا@وَلُودُخِلَتُ عَا عَلَيْهِمْ مِنَ أَقُطَارِهَا ثُمَّ سُعِلُوا الْفِتُنَةَ لَا تَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيُرًا ۞ وَلَقَدُ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبُلُ لَا يُوَكُونَ الْأَدُبَارَ ۚ وَكَانَ عَهُ ٱللَّهِ مَسْتُولًا ۞ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ آوِالْقَتْلِ وَإِذَا لَآ تُمتَعُونَ إِلاَّقَلِيُلاَهِ قُلُمَن ذَاالَّنِ يُ يَعُصِمُكُمُ مِنَ اللهِ إِنَ آرَادَ بِكُمُ سُوَءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمُ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنُ دُونِ اللهِ وَلِيَّا وَّلاَنْصِيْرًا ۞قَلُ يَعْلَمُ اللهُ الْمُعَوِّقِيْنَ مِنْكُوْوَالْقَابِلِيْنَ لِإِخْوَانِهُمُ هَلُمَّ اللَّيْنَا ° وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا فَاشِحَّةً عَلَيْكُونَ فَإِذَا جَآءً الْخَوْفُ رَآيْتَهُمُ يَنْظُرُونَ اللِّكَ تَلُورُاعُينُهُمْ كَالَّذِي يُغَثَّى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۚ فَأَذَاذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُولُمُ بِٱلْسِنَةِ حِدَادٍ آشِحَةٌ عَلَى الْخَيْرِ أُولِيكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطُ اللَّهُ اَعْمَالَهُمُ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرُرُا۞ يَحْسَبُونَ الْأَخْزَابَ لَمْ يَنْ هَبُوْا ۚ وَإِنْ يَأْتِ الْاَحْزَابُ يَوَدُّوْ الوُ ٱلْمُهُمُّ بَادُوْنَ فِي الْأَغْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ اَنْبَالِكُمُ * وَلَوْ كَانُوا فِيْكُمْ مِنَّا قَتَلُوُّ اللَّا قَلِيْلًا ﴿ لَقَلْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسُوةً ﴿ فِي الْآعْرَابُ اللَّهِ أَسُوةً ۚ ﴿ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوااللهَ وَالْيَوْمَ الْأَخِرَ وَذَكَرَ اللهَ كَثِيْرًا أَهُ وَلَنَارَا الْمُؤْمِنُونَ الْأَخْزَابُ " قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمُ إِنَّا أَيْمَانًا قَ تَسُلِيمًا هُمِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْامَاعَاهَدُوااللّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمُ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمُ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴿ وَمَا بَدَّ لُوْا تَبْدِيلًا ﴿ لِيَجْزِى اللّهُ الصِّدِ تِينَ بِصِدُ قِهِمُ وَيُعَذِّبَ الْمُنْفِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَّحِيبًا ﴿ وَيَتُوبَ عَلَيْهِمْ النَّهُ كَانَ عَفُورًا رَّحِيبًا ﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِيْنَ كُفَرُوْ إِغَيْظِهِ مُلِمُ يَنَالُوا خَيْرًا وَكُفَى اللهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ ﴿ وَكَانَ اللهُ قَوِيًّا عَزِيْزًا ﴿ وَكَانَ اللهُ قَوِيًّا عَزِيْزًا ﴿ وَكَانَ اللهُ قَوِيًّا عَزِيْزًا ﴿ وَكَانَ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَلُويُنَ الْقِتَالَ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ قَوْيًا عَزِيْزًا ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُلِكُ إِلَّا لَكُونِينَ ظَاهَرُوْهُمْ مِنْ أَهُلِ الْكِتْبِ مِنْ صَيَاصِيُّهِمُ وَقَانَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعُبَ فَرِيْقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيْقًا فَ

وَأُورَثُكُو أَرْضَهُمُ وَدِيَارَهُ وَوَامُوالَهُمْ وَآرِضًا لَمُ تَطَعُوها وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلِ شَيْ عَلَى

اے ایمان والواللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کر وجب تم پر بہت سے شکر چڑھ آئے تھے ہم نے ان پر ایک آندھی جوتم کود کھائی نہ دبی تھی اور اللہ تعالی تمہارے انگال کو ویکھتے تھے۔جب وہ لوگتم پرآ چڑھےاو پر کی طرف ہے بھی اور نیچے کی طرف ہے بھی اور جب کہآ تھیس کھلی کی ملی روٹنی تھیں اور کلیجے منہ کوآنے کے تھے اورتم اللہ تعالیٰ مسلا ساتھ طرح کے گمان کررہے بتھے اور موقع پرمسلمانو ل کاامتحان کیا گیا اور بخت زلزلہ میں ڈالے سکتے اور جبکہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہے ہوں کہدرہے تھے کہ ہم سے تو اللہ نے اوراس کے رسول نے تحض دھو کہ دہی کا دعدہ کر رکھا ہے اور جبکہ ان میں سے بعض لوگوں نے کہا کہ اے بیڑ ب کے لوگو! تمہارے لئے شہر کا موقعہ نہیں سولوٹ چلواوربعض لوگ ان میں نبی سے اجازت ما تکتے تھے کہ جمار ہے کھر غیرمحفوظ ہیں۔ حالا نکدوہ غیرمحفوظ نہیں ۔ بیٹس میں ۔ بیٹس کا بی جا ہتے ہیں۔اوراگر مدینہ میں اس کے اطراف سے ان پرکوئی آسمے پھران سے فساد کی درخواست جائے تو وہ اسے کومنظور کرلیں اوران کھروں میں بہت ہی کم تفہریں۔ حالانکہ یبی لوگ پہلے امتد سے عبد کر چکے تھے کہ پینے نہ چیریں کے اور اللہ تعالی سے جوعبد کیا جاتا ہے اس کی باز پرس ہوگی۔ آپ فرماد یجئے کہم کو بھا گنا کچھ نافع نبیس ہوسکتا اگرتم موت سے یاتل سے بھامتے ہواوراس حالت میں تھوڑے دنوں کے اور زیادہ مقتع نہیں ہو سکتے ۔ ریمجی فرما دیجئے کہ وہ کون ہے کہ جوتم جواللہ سے بچاسکے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا عاہے یا وہ کون ہے جواللہ کے قضل کوتم سے روک سکے اگروہ تم پرفضل کرنا جا ہے اور اللہ کے سوانہ کوئی اپنا تھا ہی یا کمیں سے اور نہ کوئی مدرکار۔اللہ تعالیٰ تم میں ہے ان لوگوں کو جانتاہے جو مانع ہوتے ہیں اور جوابے (وطنی یانسی) بھائیوں سے بول کہتے ہیں کہ ہمارے یاس آ جاؤاور لڑائی میں بہت ہی کم آتے ہیں نتمبارے ق میں بخیلی لئے ہوئے سوجب خوف پیش آتا ہے توان کود مجھتے ہو کہوہ آپ کی طرف اس طرح و مجھنے لگتے ہیں کدان کی آئکھیں چکرائی جاتی ہی جیسے کسی پرموت کی ہے ہوشی طاری ہو پھر جب وہ خوف ز دہ ہوجاتا ہے تو تم کو تیز زبانوں کے طعنے دیتے ہیں۔ مال پرحم لئے ہوئے بیلوگ ایمان نہیں لاتے تو ان کے تمام اعمال اللہ تعالیٰ نے بیکار کرر کھے ہیں اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے نزویک بالکل آسان ہے۔ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (انجمی تک) لشکر مے نہیں اورا کر (بالغرض) یہ (سکے ہوئے) لشکر (جولوٹ کر) آجاویں تو (مجرتو) بیلوگ (اپنے لئے) یمی پیندکریں کدکاش ہم (دیباتوں میں باہر جار ہیں کہتمہاری خبریں پوجھتے ہیں اورا گرتم ہی میں رہیں تب بھی بچھ یوں ہی لڑیں ہے لوگوں کے کئے بعنی ایسےلوگوں کے لئے جواللہ سے اور روز آخرت ہے ڈرتا ہواور کٹرت سے ذکر النی کرتا ہورسول اللہ (ممکی الله علیه وسلم) کا ایک عمرہ نمونہ موجود تھا اور جب ایما نداروں نے ان تشکروں کودیکھاتو کہنے گئے کہ بیون ہے جس کی ہم کواللہ اور رسول نے جرادی تھی اور اللہ اور رسول نے بچے فرمایا تھااور اس سے ان کے ایمان اور اطاعت میں اور ترتی ہوگئے۔ان مومنین میں کچھاوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سے اتر ہے۔ پھر بعضے تو ان میں وہ ہیں جواپنی نذر پوری کر بھے ہیں اور بعضان میں سے مشاق ہیں اور انہوں نے ذراتغیر تبدیل نہیں کیا بیدواقعہ اس کئے ہوا تا کہ اللہ تعالی مسلمانوں کو بچے کا صلہ دے اور منافقوں کو جا ہے سزا دے یا چاہئے ان کوتو سے کی توقیق دے بے شک اللہ غفور رحیم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے کا فروں کوان کے غصہ میں بھرا ہوا ہٹا دیا کہ ان کی بھی مراد بھی پوری نہ ہوئی اور جنگ مي مسلمانول كے لئے آپ بى كافى ہو كميا اور الله تعالى برى قوت والا براز بروست ہاورجن الل كتاب نے ان كى مدوكى تقى ان كوان كے قلعوں سے ينجا تارويا اور ان کے دلوں میں تمہارارعب شمار یا بعض کوتم قبل کرنے تھے اور بعض کوقید کرلیااوران کی زمین اوران کے گھروں اوران کے مالوں کائم کو مالک بنادیااورالی زمین کا بھی جس یرتم نے قدم نیس رکھا اور اللہ تعالی ہر چیزیر بوری قدرت رکھتا ہے۔

تفیینیز: حکایت غزوہ احزاب وغزوہ بن قریظ مصفی تذکر نعمت الہید و شعر نوع وم جلالت شان بمنصوریت من الله وشناعت نوع سوم ایذاء بالاقوال از منافقین رسول منافیز از خلاصه اس واقعہ کا یہ ہے کہ حضور منافیز آنے بہود بی نفیر کوجن کا قصہ سورہ حشریں آوے کا لمدینہ نے نکال دیا تھا انہوں نے سنہ چاریا پائی جمری میں قبائل عرب کو بہکا یا اور سب دس بارہ بزار آدی مدینہ پر چڑھ آئے۔ آپ نے مدینہ کرد ایسی جہاں جہاں جہاں ہے آئے کا موقع تھا) خندتی کھدوائی اور تین بزار آدمیوں سے مقابل ہوئے اور دور دور دور سے کھیلا انکہ بحق ہوتی رہی ۔ قریب ایک او کے یہ کا صرہ دہا۔ آخر الله تعالی نے ظاہرا آیک آئیدی سے اور باطنا ملائلہ کے لئکر سے سب کفار کو منتشر اور منہز م کر دیا۔ چونکہ یہود بی قریظ نے اپ معاہدہ کے برطلاف ان محاصور کی محاصور کے اور اس کے آپ مجر دفراغ غزوہ احزاب کے ان کے مقابلہ کے لئے جلے ۔ وہ اول قلعہ بند ہو گئے اور بیس کچیس روز تک محصور رہے گئی ہوکر نکلے اور بیعض قید کے گئے اور اس واقعہ میں منافقوں ہے بھی بہت مروقی کی با تمیں صادر ہو کی اور جن کی اس سے اس کے آپ کے اس کا نام غزوہ احزاب بھی ہا اور غزوہ خندتی بھی کی بہت مروقی کی باتیں صادر ہو کی اس لئے اس کا نام غزوہ احزاب بھی ہا اور غزوہ خندتی بھی بہت سے دور کوع تک یکی مضمون چلاگیا ہے۔ اب تفیر آبات کی مرقوم ہوتی ہے۔ اب کے مرقوم ہوتی ہے۔ اس کے مرقوم ہوتی ہے۔ اس کے اس کا نام غزوہ احزاب بھی ہا اور غزوہ خندتی بھی بیاں سے دور کوع تک یکی مضمون چلاگیا ہے۔ اب تفیر آبات کی مرقوم ہوتی ہے۔

تقسيد آيات: يَانَهُا الْذِيْنَ امنوالذُكْرُو انِعُمَةَ اللهِ عَلَيْكُورُ (الى موله معانى) وَكَانَ اللهُ عَلى كل شَيْءٌ قَدِينُوا ﴿ السّالَ العام الِي

(1) 10 1 1 (1) 10 (1) 10 (1) 10 (1) او پر یا دکر و جب تم پر بہت سے لٹکر چڑھ آئے (بعنی عیبنہ کالٹکر اور ابوسفیان کالشکر اور یہود بنی قریظہ) پھر ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی (بیٹن نے ان کو پریشان کر دیا اوران کے خیے اکھاڑ بھینکے)اور(فرشتوں کی)ایسی فوج جمیجی جوتم کو(عام طوریر) دکھائی نہ دیج تھی (محربعض صحابہٌ نے مثل حضرت حدیق کے بعض ملائكه كوبشكل انسان ديكھا بھى اور كفار كے لئكر ميں بيہ جاسوى كے لئے سئے تھے۔ وہاں بية واز بھى سى كە بھا كو بھا كواور بيدلا نكدلزے نہ ہے تھے كفس القائے رعب ككي کے بھیجے گئے تھے)اوراللہ تعالیٰ تمہارے(اس وقت کے)اعمال کو(مثل حفر خندق وثبات فی القتال واستقلال کے)و کیھتے تھے(اورخوش ہوکرتمہاری امدا دفر ما رب تھے۔ بدواقعداس وقت ہواتھا) جبکہ وہ (وشمن) لوگتم پر (ہرطرف سے زغہ کرکے) آج سے تھے اوپر کی طرف سے بھی اور پنچی کی طرف سے بھی (یعنی کوئی قبیلہ مدینہ کی نشیب کی طرف سے اور کوئی قبیلہ فراز کی طرف سے)اور جبکہ آئمیں (مارے دہشت کے) کھلی کی تھلی رہ کنیں تھیں اور کلیجے منہ کوآنے لگے تصاورتم لوگ اللہ کے ساتھ طرح کے ممان کرد ہے تھے (جیسامواقع شدت میں طبعی طور پر مختلف وسوسے آیا کرتے ہیں اور یہ پچھے ندمون ہیں اور نہاس کے منا في بكرة كالل ايمان كا قول آوسه كا: هذَما مَا وَعَدَنَا اللهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَمَعَلَى اللهُ وَرَسُولُهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَمِنْ وَمِنْ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَمِنْ وَرَسُولُهُ وَمِنْ وَمِنْ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَمِنْ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَلَهُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَلّهُ وَمِنْ وَقُولُ وَمِنْ وَمُنْ وَمُعَمِّنُولُهُ وَمُعُولُولُهُ وَمِنْ وَلِلْهُ وَمُولُولُونُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُولِقُولُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُولِمُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُولِمُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُولِمُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُن وَاللّهُ وَمُولِمُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُ وَمُن وَمُولِ وَمِنْ وَمِنْ وَمُنْ وَمُن وَمُولِمُ وَمُولِقُولُ وَمِنْ وَمُن وَمُن وَمُولِمُ وَمُولِقُولُ وَمُنْ وَمُولُولُ وَمُولِمُ وَمُولِمُ وَمُولِمُ وَمُولِمُ والْمُولِمُ وَمُنْ وَمُولِمُ وَمُولُولُ و میں معلوم ہوگا۔ پس چونکہ اس کی خبر دی مخی تھی اس لئے بیمتیقن تھا' لیکن انجام اس واقعہ کانہیں بتلایا گیا تھا' اس لئے اُس میں احتمالات مختلفہ غالبیت ومغلوبیت کے پیدا ہوتے تھے)اس موقع پرمسلمانوں کا (پورا)امتحان کیا گیا (جس میں وہ پورے اترے)اور (سخت)زلزلہ میں ڈالے گئے اور (پیواقعداس وقت ہوا تھا) جبکہ منافقین اور وہ (۱) (وہ) لوگ (میں) جن کے دلول میں (نفاق اور شک کا) مرض ہے یوں کہدرہے تنے کہ ہم ہے تو اللہ نے اور اس کے رسول نے محض وھوکہ بی کا وعدہ کررکھا ہے (جیسامعتب بن قشیراوراس کے ہمراہیوں نے بیقول اس وقت کہاتھا کہ خندق کھودتے وقت کدال تکنے ہے تی بار آ گ کا شرارہ نکلا اور حضور مَا النَّيْظِ من بربار میں ارشاد فرمایا کہ مجھ کو فارس اور ردم وشام کے ل اس کی روشتی میں نظر آئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی فتح کا وعدہ فرمایا ہے جب احزاب کے اجتماع کے وقت پریشانی ہوئی توبیلوگ کہنے گئے کہ بیتو حالت ہے اوراس پر فتح روم وفارس کی بشارتیں ہیں بیکض دھوکہ ہے اور گووہ اس کواللہ کا وعدہ نہ سمجھتے تصنه آپ کورسول جانتے تھے پھر پہ کہنا ماؤعک نا الله ورسوله ایتو محکی عند میں نہ تھا صرف حکایت میں ہے اور یابطور فرض واستہزاء کے ہے)اور (پیوا قعداس وقت تھا)جب کدان (منافقین) میں سے بعض لوگوں نے (دوسرے حاضرین معرکہ سے) کہا کہ بیڑب (بینی مدینہ) کے لوگو (بیہاں) مخبرنے کا موقع نہیں (کیونکہ یہاںِ رہناموت کے مندمیں جاتا ہے) سو(اپنے کھروں کو)لوٹ چلو۔ (بیقول اوس بن فیطی نے کہاتھا اور بھی پچھلوگ اس میں شریک تھے)اور بعضے لوگ ان (منافقین)میں نبی (مَنَاتِیْنَمُ) ہے (محمر جانے کی)اجازت مانکتے تھے کہ ہمارے کھر غیر محفوظ ہیں (صرف عورتیں بچے رہ گئے ہیں دیواریں قابل اطمینان نہیں بھی چورنہ آتھسیں یے قول ابوعرا بہاور دوسر ہے بعض بنی حارثہ کا تھا) حالا نکہ و و(ان کے خیال میں)غیرمحفوظ نہیں ہیں (نیعنی ان کواندیشہ چوری وغیرہ کا ہرگزنہیں اور نہ جانے ہے بینیت ہے کہ ان کا انتظام قابل اطمینان کر کے چلے آ ویں سے) میحض بھا گنا ہی جائے ہیں اور (ان کی بیرحالت ہے کہ)اگر مدینه میں اس کے (سب)اطراف سے ان پر (جب بیاہے کمروں میں ہوں) کوئی (لفکر کفار کا) آتھے پھران سے فساد (بعنی مسلمانوں سے لڑنے) کی درخواست کی جاوے توبید(فورا)اس(فساد) کومنظور کرلیں اوران گھروں میں بہت ہی کم تھبریں (بعنی اتناتو قف ہو کہ کوئی ان ہے درخواست کرےاور بیمنظور کریں اوراس کے بعد فورا ہی تیار ہوجاویں اورمسلمانوں کے مقابلہ میں جا پہنچیں اور کچھ بھی گھروں کا خیال نہ کریں کہ ہم تو دوسروں کولوٹ مارکرنے جاتے ہیں مجھی کوئی ہمارے گھر کولوٹ لیے تو اگر گھروں کی بڑی حفاظت ہے تو اب گھروں میں کیوں نہیں رہے۔اس سے صاف معلوم ہوا کہ اصل میں ان کومسلمانوں ے عداوت اور کفارے محبت ہے اس لئے تکثیر سواد ہے بھی مسلمانوں کی نصرت پیندنہیں کرتے باتی تھروں کا تو بہانہ ہے) حالانکہ یہی لوگ (اس ہے) پہلے خداے عہد کر چکے تھے کہ (دینمن کے مقابلہ میں) پیٹھ نہ پھیریں گے (بیعہداس وقت کیا تھا جبکہ بدر میں بعض شرکت ہے رہ گئے تھے تو بعض منافقین بھی مفت کرم داشتن کے طور پر کہنے گئے کہ افسوس ہم ندشر یک ہوئے ایسا کرتے دیسا کرتے جب وقت آیا تو ساری قلعی کھل گئی)اوراللہ سے جو (اس اقتم کا)عہد کیا جاتا ہاں کی باز برس ہوگی آپ (ان ہے) فر ماد بیجئے کہ (تم جو بھا کے بھا کے پھرتے ہو کما قال تعالیٰ: إِنْ تَدُرِيْدُوْنَ إِلَّا فِرَارًا تو) تم کو بھا گنا پھھا فغنہیں ہو سكتا اگرتم موت سے ياقتل سے بھامتے ہواوراس (بھامنے كى) حالت ميں بجرتھوڑ ہے دنوں كے (كہوہ بقيه عمر مقدر ہے)اور زيادہ (حيات ہے)متمتع نہيں ہو کتے (بعنی بھاگ کرعمزہیں بڑھ سکتی کیونکہ اس کاوفت مقدر ہے اور جب مقدر ہے تواگر نہ بھا گئے تو بھی وفت سے پہلے مزہیں سکتے 'پس نہ قرار بالقاف ہے کوئی ضرراور نہ فرار بالفاء سے کوئی نفع 'مجر بھا گنامحض بے عقلی اور اس سئلہ قدر کی تحقیق کے لئے ان سے) یہ بھی فرماد پہنے کہ وہ کون ہے جوتم کوخدا ہے بیا سکے اگروہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے(مثلاثم کو ہلاک کرنا چاہے تو کیاتم کوکوئی بچاسکتا ہے جیساتم فرارکونا قع خیال کرتے ہو) یاوہ کون ہے جوخدا کے نضل کوتم ہے روک سکے اگر وہ تم پرفضل کرنا جاہے (مثلاً زندہ رکھنا جاہے جو کہ رحمت دنیویہ ہے تو کوئی اس کا مانع ہوسکتا ہے جیسا تمہارا خیال ہے کہ ثبات فی المعر کہ کو قاطع

حیات شخصتے ہو)اور(وہ لوگ س رکھیں کہ) خدا کے سوانہ کوئی اپنا تھا بتی یا تھیں سے (جو نفع پہنچاوے) اور نہ کوئی مدد گار (جو ضررے بچاوے اب مسئلہ قدر کے

بعد پھرتشنع منافقین کی چلی ہے یعنی)اللہ تعالی تم میں سے ان لوگوں کو (خوب) جا متا ہے جو (دوسروں کولڑ ائی میں جانے ہے) مانع ہو سے ہیں اور جواینے (تسبی یا وطنی) بھائیوں سے یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ (وہاں اپنی جان کیوں دیتے ہویہ بات ایک مخص نے اپنے حقیقی بھائی ہے کہی تھی اوراس وقت یہ کہنے والا کوشت بریاں اور روٹی کھار ہاتھامسلمان بھائی نے کہاافسوس تو اس چین میں اور حضور مَالْ ٹیٹٹمالین تکلیف میں وہ بولا میاں تم بھی یہاں ہی جلے آؤ)اور (ال کی بز دلی اور حرص و بخل کی بیر کیفیت ہے کہ) لڑائی میں بہت ہی کم آتے ہیں (جس میں ذرانام ہوجاوے بیتوان کی بز دلی ہےاور آتے بھی ہیں تو) تمہارے حق میں بخیل لئے (بعنی آنے میں بڑی نیت یہ ہوتی ہے کہ سب ننیمت مسلمانوں کوندل جاوے برائے نام شریک ہونے سے استحقاق ننیمت کا دعویٰ تو کسی درجہ میں كرسكيں كے) سو(جب ان كاجبن اور بخل دونوں امر ثابت ہو محيئة واس مجموعه كااثريہ ہے كه)جب (كوئى)خوف (كاموقع) پيش آتا ہے تو ان كوريكھتے ہوكہ وہ آپ کی طرف اس طرح و کیمنے لکتے ہیں کہان کی آٹکھیں چکرائی جاتی ہیں جیسے کسی پرموت کی ہے ہوشی طاری ہو(بیتو جبن کااثر ہوا) پھر جب وہ خوف دور ہو جاتا ہے قتم کوتیز تیز زبانوں سے طعنے دیتے ہیں مال (غنیمت) پرحرص لئے ہوئے (یعنی مال غنیمت لینے کے لئے دلخراش باتیں کرتے ہیں کہ کیوں ہم شریک نت علے ہاری ہی پہتی ہے تم کو یہ فتح میسر نہیں ہوئی میاثر بحل وحرص کا ہے۔ بیتو معاملہ ان کاتم سے ہاور اللہ تعالی کے ساتھ ان کا معاملہ بیہ ہے کہ) بیلوگ (پہلے بی سے)ایمان نہیں لائے تو اللہ تعالی نے ان کے تمام اعمال (نیک پہلے بی سے) بیکار کرر کھے ہیں (آخرت میں پہھ تواب نہ طے گا)اور یہ بات اللہ کے نزو یک بالکل آسان ہے(کوئی اس سے مزاحمت نہیں کرسکتا کہ ہم ان اعمال کا صلہ لیں مےاور بیرحالت تو ان کی اجتماع احزاب کے وقت تھی مگر ان کا جبن یہاں تك برها ہوا ہے كدا تراب كے چلے جانے كے بعد بھى) ان لوگوں كابي خيال ہے كد (ابھى تك) يالشكر محيح نبيں اور (غايت جبن سے ان كى بيرهالت ہے كه) اگر(بالفرض) یہ (مجے ہوئے)لفکر (پمرلوٹ کر) آجاویں تو (پھرتو) یہ لوگ (اپنے لئے) بھی پسند کریں کہ کاش ہم (کہیں) دیہا تیوں میں باہر جار ہیں کہ (وہاں ہی بیٹھے بیٹھے آنے جانے والوں سے)تمہاری خبریں پو جھتے رہیں (اوروہ جگردوزمعر کداپنی آئھے سے نددیکھیں)اوراگر (اتفاق سے کل یابعض دیہات میں نہ جاشیس بلکہ)تم ہی میں رہیں تب بھی (اس وقت کی نے دیسے سن کربھی بھی غیرت نہ آ و کے اورمحض نام کرنے کو) تپچھ یوں ہی سالڑیں (آ مے ثبات فی الحرب میں رسول اللّٰمُثَاثِیَّا کے افتداءوا تباع کا مفتصائے ایمان ہوتا بیان فرماتے ہیں تا کہ منافقین کی تعبیر ہوگہ باوجود دعویٰ ایمان اس کے مفتصنا ہے تخلف کیا اور مخلصین کی تبشیر ہوکہ بیاوگ البتہ مصداق گان یر بجوالله بسب ہے ہیں۔ پس ارشاد فرماتے ہیں کہ)تم لوگوں کے لئے بعن ایسے مخص کے لئے جواللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہواور کشرت سے ذکر الہی کرتا ہو (بعنی مؤمن کامل ہوئیر فیجوا میں مبداو معاد کا اعتقاد آسمیا اور ذکر الله میں سب طاعتیں آسمئیں غرض ایسے شخص کے لئے)رسول اللہ (مَنْ الْفَیْزُمُ) کا ایک عمر ونمونہ موجود تھا (کہ جب آپ بی شریک رہے تو آپ سے زیادہ کون پیارا ہے کہ وہ اقتدانہ کرے اور اپنی جان بچائے پھرے)اور (آ مے منافقین کے مقابلہ میں مؤمنین کلصین کا ذکر ہے کہ) جب ایمانداروں نے ان لشکروں کودیکھا تو کہنے گئے کہ بیوہی (موقع) ہے جس كى ہم كوالله رسول نے خبر دى تھى (چنانچەاس آيت بقره ميں اس كااشاره قريب بصراحت ب: أمّه حَيِيبُتُمْ أَنْ تَدْعُلُوا الْبَعِنَّةَ (الى مَوله مَعالى) وَزُلُولُوا [البغرة: ٢١٤] كيونكه سورة بقر ومزول على سورة احزاب سے مقدم ہے كذائى الانقان) اور الله رسول نے سي فر ما يا تقا اور اس (احزاب كے د كيمينے) سے (جوكه مصدق پیشین کوئی ہے)ان کے ایمان اور طاعت میں ترقی ہوگئی (بیوصف توسب مؤمنین میں مشترک ہے اوربعض اوصاف بعض مؤمنین میں خاص بھی ہیں' جس كابيان بدب كه)ان مؤمنين من كي يولوگ ايس بهي كرانهول نے جس بات كاالله سے عبد كيا تھااس ميں سيجاتر ب (اس تقيم كايه مطلب نبيس ب كه بعضے مسلمانوں نے عبد کیااور سیج بیں اترے بلکہ تیقشیم اس بناء پر ہے کہ بعض نے عہد ہی نبیں کیا تھا اور بلاعبد ہی تابت قدم رہے۔ان معاہدین کے ذکر کی تصريح بمقابلة يت بالاك ب جومنافقين كحل مي ب- وَلَقَتْ كَانُوا عَلَقْتُوا الله اورمرادان معابدين سے حعرت اس بن النضر اوران كرفقاء ہیں۔ بیرحضراتِ اتفاق سےغزوۂ بدر میں شریکے نہیں ہونے پائے تھے تو ان کوافسوس ہوا اورعبد کیا کیے اگر اب کے کوئی جہاد ہوتو اس میں ہماری جان تو ڑکوشش د کھے لی جاوے گی۔مطلب بیرتھا کہ مندنہ موڑیں کے کو مارے جاویں) پھران (معاہدین) میں (دوستمیں ہوگئیں) بعضے تو ان میں وہ ہیں جوانی نذر پوری کر بچے (مرادوہ عہدے جوشل نذر کے واجب الایفاء ہے مطلب بیرکہ شہید ہو چکے اورا خبر دم تک منہیں موڑا۔ چنانچہ حضرت انس ممروح احد میں شہید ہو گئے تھے' ائی طرح حضرت مصعب)اوربعضان میں (اس کے ایفاء کے آخری اثر یعنی شہادت کے)مشاق عبیں (اہمی شہید نبیس ہوئے)اور (اب تک)انہوں نے (اس میں) ذرا^(m) تغیروتبدل نبیں کیا (یعنی اینے عزم پرقائم ہیں۔ پس مجموعہ قوم دونتم ہیں 'منافق جن کااوپر بیان ہوا اورمؤمنین 'پھرمؤمنین دونتم معاہداور غیر معامداور ثبات دونوں میں مشترک ہے۔لقولہ تعالی: لَدَّازاً الْمُوْمِدُون پھرمعامدونتم شہیداور منتظر شہادت کل جارتشمیں ان آیات میں ندکور ہیں آ کے اس غزوه کی ایک حکمت بیان فرماتے ہیں کہ) میدوا قعداس لئے ہواتھا کہ اللہ تعالی سے مسلمانوں کوان کے بچ کا صلہ دے اور منافقوں کو چاہے سزادے یا جاہان کو (نفاق ہے) توبہ کی توفیق دے (کیونکہ ایسے مصائب اور حوادث میں مخلص اور مصنع متمیز ہوجاتا ہے اوراحیا تا ملامت ہے بعض مصنعین بھی متاثر ہو کرمخلص ہو

جاتے ہیں اور بعضے بحالہ بھی رہے ہیں) بے شک اللہ غنور رحیم ہے (اس لئے توب کا قبول ہوجانا مستبعد تہیں اس میں ترغیب ہے توب کی اور (یہاں تک اس مجمع اسلام کے اقسام مختلفہ کے حالات منے آھے کفار مخالفین کی حالت کا ذکر ہے کہ)اللہ تعالیٰ نے کا فروں کو (بینی مشرکیین کواطلاقاللعام علی انخاص) اس کے عصہ میں بجرا ہوا (مدینہ سے) ہٹا دیا کہ ان کی پچھ بھی مراد یوری نہ ہوئی (اوراس کا خصہ بجرا ہوا تھا) اور جنگ میں اللہ تعانی مسلمانوں کے لئے آپ ہی کافی ہو کیا (بعنی کفارکوفال متعارف کی نوبت بھی نہ آئی کہ پہلے ہی دفع ہوگئی اورخفیف لڑائی متفرق طور پرمنفی نہیں ہے)اور (اس طرح کا فروں کا ہٹا دینا کہے عجیب نے مجھلا کیونکہ)اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا بڑاز بردست ہے(اس کو پچھ دشوار نہیں یہ تومشر کین کا حال ہوا)اور (دوسرا گروہ خالفین میں یہود بی قریظہ کا تھا' آ مےان کا ذکر ہے کہ)جن اہل کتاب نے ان (مشرکین) کی مدد کی تھی ان کو (اللہ تعالیٰ نے)ان کے قلعوں سے (جن میں وہ محصور تھے) بینچا تار دیا اوران کے دلوں میں تمبارارعب بنعلادیا (جس سے وہ اتر آئے اور پھر) بعض کوتم قتل کرنے لگے اور بعض کوقید کرلیا اوران کی زمین اوران کے گھروں اوران کے مالوں کاتم کو مالک بنادیااورالی زمین کابھی (تم کواینے علم از لی میں مالک بنار کھاہے) جس برتم نے (ابھی)قدم (تک)نہیں رکھا (اس میں بیثارت ہے فتو حات مستقبلہ کی عموماً یا فتح نیبری خصوصاً جواس سے مجھ بعد ہوا) اور اللہ تعالی ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے (اس کئے بیامور کچھ بعید نیس اف اللہ اور اللہ غنائم منقولہ و غیر منقولہ کے احکام کتب فقد میں مبسوط ہیں اوران آیات کی تقریر یر جمد میں جتنے مضامین ازقبیل روایت ہیں سب در منثور سے ماخوذ ومنقول ہیں اور بیفن صحابہ اُ احیاء کی نسبت جوآیا ہے طافا میں قصلی نکھیکا تصبیباً باعتبارا جروثواب کے ہے۔ زیدنظ : ایذائے رسول الله فالفیز کم منبی عندہونے کا مقاصد سورت میں ہونا تمہید سورت میں گزر چکا اور بعض انواع ایذاء کی مُدمت جدا جدا جدا جدا ہیں آیات میں گزر چکی ہے۔اس کی ایک نوع اگر چدوہ اس لئے اخف الانواع ہے کہ وہ قصد ایذاء سے خالی تھی اور حب قبلی کے ساتھ مقرون تھی وہ ایذا تھی جواز واج مطہرات رضی الله عنهن کے پچھز اندسامانِ دنیوی تقاضے کے ساتھ مانتگنے سے جس کووہ علطی ہےزا کدنہ مجی تھیں آپ کے قلب مبارک کو پیچی حتیٰ کہ آپ نا خوش ہوکرا یک مہینے کیلئے سب سے الگ ہو مجیئے آگلی آپتی اس کے متعلق حضرات أمهات المؤمنین کی فہمائش کے لئے ارشاد ہوئیں۔ حدیث میں بیقصہ خوب مفصل آیا ہے اور غالبًا اس ما تھنے کی وجہ بیہوئی کہ فتح خیبر وغیرہ ہے کسی قدر مالی وسعت حاصل ہوگئی تھی تواپنے خیال میں وہ اس کوموجب تکلیف نہیں مجھیں اور بیقصہ بعد فتح خیبر کے واقع ہوا۔ چنانچیاس وقت حضرت صفیہ بھی آپ کے نکاح میں جو خيرے حاصل ہوئی ہيں اوراس سے بعد ذكر فتح خيبر كے جوكه أدّ حسّالكه تطنوها الكامصداق كها كيا ہے اس مضمون كا آنا عايت حسن ركھتا ہے۔ يَجُهُ وَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلِهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُولُولُولُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّ اللَّاللّلْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ واللَّذَاللَّا اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وللللّ خواطرنفس جوخوف طبعی ہے ہیدا ہوجاتے ہیں اس ہے معلوم ہوا کہ احوال طبعیہ غیراختیار یہ کیال ایمان کے منافی نہیں۔قولہ تعالیٰ : هُنالِكَ الْهُوْمِ مُوْدَنَ اس سے معلوم ہوا کہ بلیات کا پیش آنا اوران ہی میں مکارہ باطنہ شل قبض وغیرہ بھی داخل ہیں بھی امتخان صدق کے لئے بھی ہوتا ہے' پس سالک پرالیں حالت من واجب بي كرمبركر ب اورطاعات يرثبات ركم القولدتعالى : هُنالِكَ التّلِيّ الْمُؤْمِنُونَ (الى فوله تعالى) تسليقًا اس من ولالت ب كرمكاره جس من قبض بھی ہے کاملین کے لئے گا ہے زیادت معارف کا سبب ہوجاتے ہیں۔ تولہ: مِنَ الْمُومِنِيْنَ رِجَالٌ (الى موله معالى) مَنْ يَنْتَظِرُ قضى نحبه ى تفسیرا تی ہے مات بعنی مرکمیااور پھر حضرت طلحہ کی نسبت آباہے کہ مقضی نحبہ والوں میں سے ہیں اور ایک روایت میں ان کی نسبت شہید آبا ہے اور اس وقت میہ زنده تحقے تواس میں مسئلہ میں فناء کی طرف اشارہ ہے اور بیانظارموت مشعر ہے اشتیاق الی الموت کا 'پس اس میں حب موت کی طرف اشارہ ہے تواس آیت میں دومسئلے ندکور ہوئے۔

الْكَجُو الشِّيُّ : (١) اشارة الى كون العطف تفسيريا ١٢ منه ـ

مُلِكُونًا الله المرعية المرعية المواد الله المراسم كان ما كان واجبا في نفسه و يتاكد وجوبه بعد الوعد كما هو معلوم من القواعد الشرعية المقاريخ المرعية المقام لان المقصود ليس البات نفس الانتظار بل المقرون بالاشتياق وفيه القواعد الشرعية المقام الله المقرون بالاشتياق وفيه الطلاق العام على المحاص الدس قوله في ما بدلوا تبديلا: وراتغير تبدل الكلمة الاولى من الترجمة مستفادة من التنوين والثانية والثالثة من تكراد التبديل المستفادة عن التنوين والثانية والثالثة من التبديل المستفادة من التنوين والثانية والثالثة من التبديل المستفادة من التنوين والثانية والثالثة من التبديل المستفادة من التنوين والثانية والثالثة المستفادة من التنوين والثانية والثالثة المستفادة من التنوين والثانية والثالثة من التبديل المستفادة من التنوين والثانية والثالثة المستفادة من التنوين والثانية والثالثة المستفادة المستفادة من التنوين والثانية والثالثة المستفادة من التنوين والثانية والثالثة المستفادة من التنوين والثانية والثانية التنوين والثانية والثانية المستفادة التنوين والثانية والثانية والثانية التنوين والثانية والثانية المستفادة المستفادة التنوين والثانية والتنوين والثانية والتنويز التنوين والثانية والتنويز التنويز التنويز التنويز التنويز والثانية والتنويز التنويز التن

الكَّنَا الله الله واغت في القاموس زاغ البصر كل ١٣ قوله هنالك ظرف مكان اريد به ظرف الزمان ١٦ قوله عورة اى ذات خلل خالية من الرجال ضائعة ١٦ قوله اشحة عليكم اى اشحة بالمال عليكم فان الشح كما في القاموس يتعدى بالباء وبعلى قيل الشح على الشئ هو ان يراد ابقاء ه ولم يسلمه الخفاجي قلت ان ثبت فيمكن ان يقال في معناه اشحة على مالكم فحذف المضاف اعتمادًا على القرينة التي بعده من قوله اشحة على الخير قوله: سلقوكم في القاموس اذاه وطعنه ١٢ قوله اسوة قدوة بمعنى المصدر فالمعنى ظاهر او

بمعنى ما يقتدى به فانكلام اما جار على التجريد او يقال ان الخصلة الحسنة هي مما يتاسى به كذبها قوله: قضى نحب النحب النذر يقال قضى فلان نحبه اى وفي بنذره وشاع قضى فلان نحبه بمعنى مات لان الموت لازم كالنذر وتحتمل الآية كلا المعنيين وقال بعض الاجلة يجوز ان يكون مستعار الالتزام الموت شهيدًا كذا في الروح ملخصا الـ قوله: صياصيهم جمع صيصة وهي كل ما يعتنع به من قرن الثور والظباء وشوكة الديك التي في رجله والمراد به ههنا الحصون الـ

أَلْنَكُخُونُ :قوله اذ جاء وكم بدل من اذ قبله وكذا كل اذ بعده ١٣ قوله تلبثوا بها الضمير المجرور راجع الى البيوت ١٣ قوله او اراد بكم رحمة في الكلام تقدير هكذا ومن يمنعكم من رحمة الله ان اراد بكم رحمة ويدل عليه قرينة المقام لان العصمة ليس الا من السوء ١٣ قوله ليجزى عامله مقدر اى وقع ما وقع ليجزى الله ١٣ .

البَّلاَيَّةُ :قوله بلغت القلوب الحناجر اى فزعت فزعًا عظيما الا انها تحركت من موضعها وتوجهت الى الحناجر فالكلام على المبالغة وقيل القلب عند الغضب يندفع وعند الخوف يجتمع فيتقلص بالحنجرة وقد يفضى الى ان يسد مخرج النفس فلا يقدر المرء ان يتنفس ويموت خوفا وقيل ان الرية تنتفخ من شدة الفزع والغضب والغم الشديد واذا انفتخت ربت وارتفع القلب بارتفاعها الى راس الحنجرة الدخل قوله ارضا لم تطؤها معطوف على ارضهم فلا بد من حمل الايراث على عموم المجاز يشمل ايراث الماضى والمستقبل الد

القرأة :قوله الظنونا في الروح كتب الظنونا و كذا امثاله من المنصوب المعرف بال كالسبيلا والرسولا في المصحف بالف في آخره فحذفها ابو عمرو وقفاء وصلا وابن كثير والكسائي و حفص يحذفونها و صلا خاصة و يثبتها باقي السبعة في الحالين اه ١٣ـــ تَفَيْنَ الْقَالَ عِلَا الْعَالَ عِلَا الْعَالَ عِلَا الْعَلَى عِلَا الْعَلَى عِلَا الْعَلَى عِلْدِ الْعَلَى الْعِلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عِلْدُ الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِيلُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِيلُ عِلَى الْعَلَى الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلِي الْعَلَى الْعَلِي الْعَلَى ال

وَمَنُ يُقُنُتُ مِنْكُنَّ لِلْهِ وَرَسُولِهِ وَ تَعْمَلُ صَالِمًا ثُوْتِهَا آجُرَهَا مَرَّتَيُنِ وَ اَعْتَدُنَا لَهَا رِزُقًا كَرُيُهُ وَ اَلْهِ مَن النِي اللَّهُ اللَّهِ مَن النِينَ قَلْ اللَّهُ اللْمُعُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُو

وَيُطَيِّرَكُهُ تَطْهِيرًا ﴿ وَاذْ كُونَ مَا يُتُلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنُ الْبِ اللهِ وَالْحِكْمَةِ وَإِنَّ اللهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿ غُ

اے بی آپ اپنی ببیوں سے فرماد بیجئے کہتم اگر دینوی زندگی (کاعیش)اوراس کی بہار جاہتی ہوتو آؤمیں تم کو پکھ مال ومتاع (وینوی) دے دوں اور تم کے ساتھ رخصت کروں اورتم اللہ تعالیٰ کو چاہتی ہوا دراس کے رسول اور عالم آخرت کوتم میں ہے نیک کر داروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے اجرعظیم مبیا کرر کھا ہے۔ا ہے نبی کی بیبیو جو کوئی تم میں تھلی ہوئی بیہودگی کرے گی اس کود و ہری سزادی جائے گی اور بد بات اللہ تعالیٰ کوآ سان ہےاور جوکوئی تم میں اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فر مانبر داری کرے گی اور نیک کام کرے گی تو ہم اس کواس کا تو اب دہرا دیں سے اور ہم نے اس کے لئے ایک عمدہ روزی تیار کررتھی ہے۔اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیوتم معمولی عورتوں کی طرح نبیں ہو۔ا کرتم تقویٰ اختیار کروتو تم (نامحرم مرد ہے) ہولئے میں (جبکہ بصر درت بولنا پڑے) نزاکت مت کرو (اس ہے)ایسے محض کو (طبعاً) خیال (فاسد پیدا) ہونے لگتا ہے جس کے غلب میں خرابی ہے اور قاعدہ (صفت) کے مطابق کرواورتم اپنے گھروں میں قرار سے رہواور قدیم زمانہ جا بلیت کے دستور کے موافق مت چرواورتم نمازوں کی پابندی رکھواورز کو قادیا کرواوراللہ کااوراس کے رول کا کہنا مانواللہ تعالیٰ کویدمنظور ہے کہا ہے کھروالو! تم ہے آلود کی کو دورر کھےاورتم کو (ہرطرح ظاہر وباطن) یاک صاف رکھے اور تم ان آیات الہیکواور اس تھم (احکام) کو یا در کھوجس کا تمہارے کھروں میں جرچار ہتا ہے بے شک اللہ راز وان ہے بوراخبر دارہے۔ خطاب باز واج مطهرات يُؤلِّن مصمن تبي ازنوع بيجم ايذائ ني مَنْ النَّيْرُ كها خف الانواع است: تَفَيِّينُ مَن النَّيْنَ قُلْ لِآزُوا جِكَ والى موله نعانی اِنَ اللهَ كَانَ لَطِيفًا خَيِيْرًا ﴿ اے نِي (مَنَّاتِيَّمُ) آپ اِئي يويوں عفر ماديجة (تم عدونوك بات كي جاتى ہے تاكہ بميشد كے لئے قصدا يك طرف ہودہ بات یہ ہے کہ)تم آگرد نیوی زندگی (کاعیش کے)اوراس کی بہار جاہتی ہوتو آ وُ (کینی لینے کے لئے متوجہ مہوت کم میں تم کو پچھ(مال و)متاع (دنیوی) دے دوں (یا تو مراداس سے وہ جوڑا ہے جومطلقہ مدخولہ کو وقت طلاق کے دینامستحب ہے یا مراد نان ونفقہ عدت کا ہے یا دونوں کوشامل ہے)اور (متاع دے کر)تم کوخو بی کے ساتھ رخصت کروں (یعنی موافق سنت کے طلاق دے دوں تا کہ جہاں جا ہوجا کر دنیا حاصل کرو)اورا گرتم اللہ کو جا ہتی ہواور (مطلب اللہ کو جا ہے کا اس جگہ رہے کہ)اس کے رسول کو (جا ہتی ہو بیعنی بحالت کذا ئیے تناعت علی الکفاف کے رسول کے نکاح میں رہنا جا ہتی ہو)اور عالم آخرت (کے درجات عالیہ) کو (جاہتی ہوجو کہ زوجیت رسول برمرتب ہونے والے ہیں) تو (بتہاری نیک کرداری ہے اور) تم میں سے نیک کرداروں کے لئے اللہ تعالی نے (آخرت میں) اجرعظیم مہیا کررکھا ہے (یعنی وہ اُواب جومخصوص ہے زوجات ہی کے لئے کداور نیک بیبیوں کے اجرسے وہ عظیم ہے اورجس ہے زوجیت نبی کوا ختیار نہ کرنے کی صورت میں حرمان ہوگا کوعموم دلائل ہے مطلق ایمان واعمال صالحہ کے شرات اس صورت میں بھی حاصل ہوں تھے یہاں تک تومضمون تخییر کا ہے جس میں حضور مُلَاثِیَّتِم کی طرف سے ازواج کو خطاب ہوگا۔ آ گے حق تعالیٰ ان کوخود خطاب کر کے وہ احکام فرماتے ہیں جوبصورت اختیار زوجیت واجب الاجتمام ہوں گے۔ پس ارشاد ہے کہ)اے بی کی بیبیو! جوکوئی تم میں کھلی ہوئی بے ہودگی کرے گی (مراداس سے وہ معاملہ ہے جس سے رسول اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّه تنگ اور پریشان ہوں تو)اس کو(اس پرآ خرت میں) دو ہری سزا دی جاوے گی (بیغیٰ دوسر کے خص کواس عمل پرجتنی سزاملتی اس ہے دوہری سزا ہوگی) اور پیا بات اللّٰد کو(بالکل) آسان ہے(بینیس کہ حکام و نیوی کی طرح احیاناً سزابڑھانے ہے کسی کی عظمت اس کو مانع ہوجاوے اوراس سزاکے بڑھنے کی علت ابھی

تضعیف اجری تقریر میں آتی ہے)اور جوکوئی تم میں اللہ کی اور اس کے رسول کی فرما نبرداری کرے کی (بیعنی جن امورکواللہ تعالیٰ نے واجب فراہایا ہے ان کواوا کرے گی اورخو درسول اللّٰدُمَاُلَّۃ کُلِم کے زوج ہونے کے جوحقو ق اطاعت وغیرہ واجب ہیں وہ اوا کرے کی کیونکہ حیثیت رسالت کے حقوق قنوت اللّٰہ میں واضل ہو سے)اور (امورغیرواجیہ میں سے جو) نیک کام (ہیں ان کو) کرے گی تو ہم اس کواس کا تواب (بھی) دو ہرادیں سے اور ہم نے اسکے لئے (علاوہ اجرمضاعف موعود کے)ایک (خاص)عمدہ روزی (جو جنت میں از واج نبی مُلَاثِیَا کے لئے مخصوص ہے اور جوصلہ عمل ہے زائد ہے) تیار کررتھی ہے (علت اس تضعیف اجر اورای طرح تضعیف وزر کی جواس کے بل ارشاد ہے شرف زوجیت نبی ہے جس پر مینسکاء النّبی دال ہے کیونکدابل خصوصیت کا عصیان بھی اوروں کے عصیان ے اشد ہوتا ہے اس طرح ان کی طاعت بھی اوروں کی طاعت ہے زیادہ مقبول ہوتی ہے۔ کہٹی وعدہ و وعید دونوں میں وہ دوسروں سے متاز ہوتے ہیں اور خصوصاً مقام کلام میں بیکہناممکن ہے کہ حضرات امہات المؤمنین ہے خدمت واطاعت کا صدور حضوراً النظام کار احت افزازیادہ ہوگا اور ای طرح اس ے خلاف کا صدور آپ کے لئے کلفت افزازیاوہ ہوگا۔ پس آپ کی راحت رسانی موجب اجر تھی۔ زیادہ راحت رسانی موجب زیادتی اجر ہوگئ علیٰ ہذااس کی ضد میں جمنا جائے یہاں تک از واج سے آپ کے حقوق کے متعلق خطاب تھا' آ مے عام احکام کے متعلق زیادہ اہتمام کے لئے خطاب ہے کہ)اے نمی کی بيبيو! (محض إس بات پرمت پھول جانا كهم ني كي بيبيال بين اوراس لئے عام عورتوں ہے متاز بين ينبعت اورشرف ہمارے لئے بس ہے سوبيوسوسمت كرنايد بات سيح بكر) تم معمولى عورتول كى طرح نبيس مو (ب شك ان م متاز موكر مطلقانبين بلكداس كيساته ايك شرط بعى ب وه يدك) الرتم تقوى اختیار کرو(تب تو واقعی اس نسبت کے سبب تم کواوروں ہے شرف ہے حتیٰ کہ تو اب مضاعف ملے گااورا گریپشر طفحقق نہیں تو یہی نسبت بالعکس تضاعف وزر کا سبب بن جاوے گی۔جب یہ بات ہے کہزی نسبت بلاتقوی ہے) تو (تم کواحکام شرعیہ کی پوری پابندی کرنا جا ہے عموماً اوران احکام فرکورو آ بت آ کندہ کی خصوصاً اوروہ احکام یہ ہیں کہ)تم (نامحرم مرد ہے) بولنے میں (جب کہ بعنر ورت بولنا پڑے) نزا کت مت کرو (اس کا پیمطلب نہیں کہ قصدا نزا کت مت کرو کیونکہ اس کا برا ہوتا تو بدیمی ہے۔ دوسرے مخاطب یعنی از واج مطہرات میں اس کا اخبال نہیں بلکہ مطلب بیہے کہ جیسے عورتوں کے کلام کا فطری انداز ہوتا ہے كه كلام مين زي ہوتى ہے سادہ مزاجى ہے اس انداز كومت برتو) كه (اس ہے) ایسے خض كو (طبعًا) خيال (فاسد پيدا) ہونے لگتا ہے جس كے قلب مين خرابي (اوربدی) ہے (بلکدایسے موقع پرتکلف اوراہتمام سے اس فطری انداز کوبدل کر مفتکو کرو) اور قاعدہ (عفت) کے موافق بات کہو (یعنی ایسے انداز ہے جس میں فكى درروكماين موكه بيه حافظ عفت إوربيبدا خلاقى نبيس ب-بداخلاقى وهب جس كسكى كقلب كوتالم وتاذى موتوسد بابطمع فاسد ايلام لازم نہیں آتااں میں تو بولنے کے متعلق تھم فرمایا)اور (آمے بروہ کے متعلق ارشاد ہےاورامرمشترک دونوں میں حفظ عفت ہے بعنی)تم اپنے محمروں میں قرار سے ر ہو (مراداس سے بیہ کم کھن کیڑااوڑھ لیبٹ کر پردہ کر لینے پر کفایت مت کرو بلکہ پردہ اس طریقے ہے کرد کہ بدن مع کباس نظرینہ آ و ہے جیسا آج کل شرفاء میں پردہ کاطریقد متعارف ہے کہ عورتیں کھروں ہی ہے نہیں تکلتیں البتد مواقع ضرورت دوسری دلیل سے متنتیٰ ہیں)اور (آ مے ای عظم کی تاکید کے لئے ارشاد ہے کہ) قدیم زمانہ جہالت کے دستور سلے کے موافق مت بھرو (جس میں بے پردگی رائج تھی کو بلاقحش ہی کیوں نہ ہواور قدیم جاہلیت ہے الہیت ہے جو اسلام سے پہلے تھی اور اس کے مقابلہ میں ایک مابعد کی جالمیت ہے کہ بعد تعلیم وتبلیغ احکام اسلام کے ان پڑمل نہ کیا جاوے۔ پس جو تبرج بعد اسلام ہوگا وہ جالمیت اخری ہے اس لئے تشبید میں تخصیص جالمیت اولی کی ظاہر ہے کیونکد مشہد ومشہ بدکا تغامی ضروری ہے۔مطلب بدکہ جالمیت اخری حادث کر کے جالمیت اولیٰ کا اقتداء نہ کروجس کے منانے کواسلام آیا ہے بہاں تک احکام متعلقہ عفت کے تھے)اور (آ مے دوسرے شرائع کاارشاد ہے کہ)تم نماز وں کی پابندی رکھو اورز کو ہ (اگرنصاب کی مالک ہو) دیا کرو (کردونوں اعظم شعائر سے ہیں اس لئے ان کی تخصیص کی گئی)اور (جتنے بھی احکام ہیں اورتم کومعلوم ہیں سب میں) الله كالدراس كے رسول كاكہنا مانو (اور ہم نے جوتم كوان احكام كے اس الترام اور اہتمام كامكلف فرمايا ہے تو تمبارا بى نفع ہے كيونكه)الله تعالى كو (ان احكام كے بنانے سے تشریعاً) بیمنظور ہے کہا۔ (پینمبر کے) گھر والوتم ہے (معصیت و نافر مانی کی) آلودگی کو دورر کھے اورتم کو (ظاہراً و باطنا عقیدة وعملاً وخلقاً بالکل) پاک صاف رکھ (کیونکہ علم بالا حکام کے سبب مخالفت سے جو کہ موجب رجس اور مانع تطمیر ہے بچناممکن ہے) اور (چونکہ ان احکام برعمل واجب ہے اور عمل موتوف ہے احکام کے جاننے اوران کے یادر کھنے پراس لئے)تم ان آیات الہیر لیعنی قرآن) کواوراس علم (احکام) کویادر کھوجس کا تمہارے کھروں میں چرچا کر ہتا ہے (اور یہ بھی پیش نظرر کھوکہ) بے شک اللہ تعالی راز وال صبح ہے (کہ اعمال قلوب کو بھی جانتا ہے اور) پوراخبر دار ہے (کہ پوشیدہ اعمال کو بھی جانتا ے اس کے طاہر اوباطنا سراوعلائیۃ اتنال اوامر واجتناب نوائی کااہتمام واجب ہے۔ ف ناکدو اولی: اُسَیِّرِ خکنی سَرَلحاً جَییلاً ﴿ كَرَبِهِ مِهِ طلاق سنت سے مراد طلاق غیر بدی ہے خواہ طریق تعلیق سے بدی ہو جیے حیض میں سب کے نز دیک یا تین طلاق دفعۃ وینا حنفیہ کے نز دیک خواہ دوسرے عارض سے بدی ہو مثلأ مطلقه كوكسي متم كاضرر يبنجناب

فائدةً ثانية أمَيْغَطَّنَ كرَجمه من جوجورُ الكعابِ اس كمسائل ضروري سورة بقروآ بت : وَلِلْمُطلَّقْتِ مَتَاءً بِالْمُعُروفِ [البغرة : ١٤٩٠] كذيل من من حكر مير

فائدۂ ٹالشہ:اُسرِ حکی کاجزاء اِن مُحنتی تُرِدْنَ الْحَیاوۃ ۔۔۔۔میں واقع ہونا ظاہراً دلیل ہے کہالی عورت کوجو کہ زینت دنیا کے لئے طلاق اختیار کرتی دوسری جگہ نکاح جائز ہوتا کیونکہ حصول دنیا آگر بلاواسطہ دوسرے نکاح کے مراد ہوتو وہ تو بقائے زوجیت نبویہ کے ساتھ بھی مکن ہے۔ یا پھرتسری کی کیا ضرورت تھی۔اس سے معلوم ہوا کہ مراداس سے وہی ہے جوبطریق دوسرے نکاح ہے ہو۔صاحب روح نے بیمسئلہ امام سے نقل کیا ہے۔

فا کدہ اربعہ: اَعَدَ اِللَّهُ عَیدنتِ مِنْکُنَ مِن جُوکھہ مُن ہے اگر تبیین کے لئے ہوت تو کوئی اشکال پی تبیں اور آگر تبعین کے لئے ہوجس ہے شہعن کے غیر محسنہ ہونے کا واقع ہوتا ہے اس کی دوتو جیمکن ہیں۔ایک بید کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک مورت عامریہ میرید نے اس تخییر کے بعد آپ کی زوجیت میں رہنائہیں جا ہااور دہ فی الووح عن ابن سعد۔اس بعیض ہے اس کا مشتلی کرنامتعمود ہے اور اگر بیروایت ٹابت نہ بوتو دوسری تو جیدیہ کہ کوس محسنات تھیں مگر وقت تخیر قبل افسیاراس کا ظہور تو نہ تھا۔ اس معلی میں دونوں احمال تھے۔ اس بیجین بطور معن تعلقی کے ہے۔ یعنی میں اُنے کہ اُنے کی موقع ہیں اس قول کے کہ مطلق بعض کا تحق کا ہے من کل میں ہوتا ہے اور کا ہے مضمن بعض مقابل للکل کے۔

فائدۂ خامسہ: معاحب روح نے امام رازی ہے ایک اور مسئلہ بھی نقل کیا ہے کہ جواس تخییر کے بعد اللّٰہ ورسول کو افتیار کرلے اس کو پھر طلاق وینارسول اللّٰہ مَا اَللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہِ الل

فائدہ سا دسہ:جب بیآیت تخییر نازل ہوئی آپ نے اپنی بیبیوں کو پڑھ کرسنادی۔ آپ کی جونو پیمیاں مشہور ہیں حضرت عائشۂ خصہ 'ام حبیبہ' سودہ'ام سلمہ۔ یہ پانچوں قریش ہے ہیں۔مفیہ خیبر بیڈ میمونہ ہلالیہ'زینت اسدیہ'جوریہ مصطلقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔ان سب نے آپ کی زوجیت میں رہنا قبول کیا اور دنیا کی طرف النفات نہیں فرمایا۔

فا کدهٔ سابعہ: اس میں بیکلام ہوا ہے کہ آیا تخیر تفویض طلاق تھی اورا ختیا رکر لیٹا ایقاع طلاق ہوجا تا اور آپ کی تطلیق کی حاجت نہ ہوتی یا پیخیر رائے کا دریافت کرنا تھااورا ختیاررائے کا اظہار تھااورا ختیار کے بعد تطلیق کی حاجت ہوتی لیکن آیت کا دونون طریز پرانطہاق ہوسکتا ہے۔

فا کدہ ٹامنہ: مسکدلفظ اِنحتادی جوکہ کنایات طلاق ہے ہا گرزوجہ کو کہددے تو محض اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی اگروہ کچے جواب نددے یا جواب میں کہہ دے اختو تلک البتہ اگر اختو ت نفسسی کہدلے تو واقع ہو جاتی ہے۔ تفصیل اس کی کتب فقہ میں ہے۔

فا کدہ تسعہ: ظاہراً اس نص سے حضور مُلَا اُلِیَّا ہُر واجب تھا کہ اُز واج کو تخیر دیں اور یہ بھی ظاہراً واجب معلوم ہوتا ہے کہ مختار وللد نیا کوطلاق دے دیں۔اس کو بھی صاحب روح نے امام سے نقل کیا ہے لیکن ریحکم چونکہ عام بیں اس لئے دوسروں کے لئے صرف مستحب ہے کہ بے شرع عورت سے اس طرح کہ لیں اور اس طرح کرلیں اور فقہا ءنے تقریح کی ہے کہ لا بجب تطلیق الفاجر ق۔

فائدۂ حادیہ عشر:عذاب کوتو مبرف فاحشہ مبینہ پر کہ ایک عمل ہے مرتب فر مایا اور اجر مرتبن کو مجموعہ قنوت وعمل مسالح پر کہ مجموعہ شرائع ہے۔ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ معبولیت تامہ کے لئے اتیان بالجمیع ضروری ہے اور عقوبت کے لئے اخلال بالبعض بھی بس ہے۔

فائدهٔ ثانیه عشر : تضاعف عذاب وتضاعف تواب کی وجدا ثنائے تقریریز جمد میں مبین ہو پھی۔

فائدة ثالثة عشر: تضاعف عذاب سے شبدتعارض : من جَآءً بالسَّينة فلا يُبغزى إلَّا مِثْلَهَا [الانعام: ١٦٠] كاندكيا جاوے كيونكه حالت كذائية صوصيت كا مقتضى شدت عقوبت بوناعين مما ثمت بورميان عمل وعقوبت ك_بس يهال خودمضاعفت بى مما ثمت بـ

فائدہ رابع عشر : اِنِ اتّفَیّنتُن سے بدلازم نیس آتا کہ وہ تقی نتمیں بلکہ مقصوداس سے محض تعلی بنا سے ملی اتقاء پرتا کہ مدار ہونا تقویٰ کا ظاہر ہو جادے۔ کوداقع میں مقدم وتالی دونوں تحقق ہوں۔ دوسری توجید بیجی موافق محاورہ کے ہے کہ اتّفیّنتُ کے معنی دمین علی التقوامی ہوں یعنی اگر متق رہوجیے فائدة خامسة عشر: لا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ باعتبار مقول له ي كوظا برا مطلق ب كرمقعود تخصيص ب مكالمه اجانب كساته -

فا کدہ سادس عشر: لا تخصّف اور فقر ن اور لا تنبوّب با متبار عبارت خطاب کے کہ خاطب حضرات از واج مطہرات میں موفا برا خاص ہیں مر دوالات خطاب کے اعتبارے مقصود صون عفت ہے جو سب ہے مطلوب ہے یا دکام عام ہیں سب عورتوں کے لئے جیسا کہ مقاتل نے: ٹھ عمت نساء المعوّ منین فی النہ ج میں کہا ہے رواہ فی الدر بلکہ تا مل ہے معلوم ہوتا ہے کہ اور عورتوں کے لئے بیا دکام بر دجداولی ہیں کیونکہ علت ان ادکام کی سبو و رائع فساد ہے جیسا ؛

یکھکہ اس پروال ہے اور ظاہر ہے کہ دوسری عورتی سرد زرائع کی زیاد ہے تا ہے ہو نیز فقر ن کے مقابل یعنی عدم قر ارکوتشید دینا امر جاہلیت سے خود عدم قر ارکی ذم کے لئے کافی ہے اور ظاہر ہے کہ دوسری عورتی سرد زرائع کی زیاد ہے تا ہے بھی مشروع نہیں ہوسکنا۔ نیز حدیثوں ہیں اس قسم کے مضامین المو أة عورة فاذا خوجت است شروفها الشبطن و نحو ذلك وارد ہیں جو دلالت علی المطلوب کے لئے وائی ہیں۔ پس عام ہوتا ان احکام کا ثابت ہوگیا۔ رہی تخصیص فی الذکر سے خصیص فی افکام لازم نہیں اور اگر کیششوں فی الذکر اس کی یہ وجہ ہے کہ یہاں وعظ امبات الموسنین کو ہے۔ اس لئے ضائر ہیں وہی مخاطب ہیں مرتحصیص فی الذکر سے خصیص فی افکام لازم نہیں اور اگر کیششوں اور اگر بعض علاء کے اس قول سے کہ جاب صرف از وائع کی تعین کو ایس کے علیہ بی اس کے اس کی علیہ ہو اس کی علیہ ہو اس کی علیہ ہو اس کی علیہ ہو کی سے خاص نہیں کہا۔ پس قتر ن ادام کی نہر ہو ہے کہ اس کی علیہ ہو کہا ہو تا اس کی علیہ ہو گرفی ہو تھوں نا المرین ہو میں وہ ہو کہا وہ دورت کی علیہ ہو کی دیا ہو کہا ہو کا میں منافع ہو کہا کہ کا محمد ہو کہا کہ معرف نے میں الموال المعوار ہیں مصبع ہے۔ کہ کہ کو کو میں المرین ہو ہو ہو ہو کہا کہ کہ کو کو کی الموال میں مصبع ہو۔

فائدۂ سابعہ عشر: قَدِّنَ کَی توضیح ترجمہ میں جومواقع ضرورت کومتٹنی کہا ہے اس کی دلیل تولی بیصدیث ہے: قلد اذن لکن ان تنخو جن لمحاجت کن (رواہ مسلم) اور دلیل فعلی خود جناب رسول الله مَنَائِیْ فی افراور حج میں ازواج کو لے جانا ہے۔ اب بعض اہل بدعت کا اعتراض حضرت عائشہ جنگ جمل کے متعلق نفس خروج میں کھن محض لاہی ہے نہیں میں متعلق نفس خروج میں کھنے ہوئی جوئی ہوئی تھیں۔

فا کد وَ ٹامندعشر: بُیُونِیکُنَّ میں اضافت ملک اور سکی دُونوں کی ہوسکتی ہے۔صورت اولی میں یہ کہا جاوے گا کہ حضور طُکُنٹینٹر نے اپنی حیات میں ان کو مالک کر دیا ہوئ کیونکہ میراث کا تو احمال ہے ہی نہیں اورصورت ٹانیہ میں اس کاسکنی کے بعد وفات نبوی کُلٹینٹر کے مالکانہ نہ ہوگا بلکہ جس طرح اہل حاجت اوقاف ہے منتفع ہوتے ہیں۔ ہاں دونوں احمالوں میں سے ایک کیعیین محتاج دلیل مستقل ہے۔قرآن کاانطہاق دونوں پڑمکن ہے۔

فا کدہ تاسعہ عشر: اِس مقام پرجولفظ اہل بیت آیت تطہیر میں آیا ہے۔ سیاق دسیاق کے دیکھنے سے بالیقین اس کامصداق از واج مطہرات ہیں' چنانچے ابن عباسٌ كاقول اس آيت تطبير من بــنزلت في نساء النبي على خاصة اورعكرمه كاقوله بـمن شاء باهلته انها نزلت في ازواج النبي على . اوريكي عكرمه نے کہا: لیس بالذی تذهبون الیه انما هو نساء النبی ﷺ هذا کله فی الدر المنثور پس اس میں توکوئی شبیس اورعنکم میں خمیر ذکر یا توباعتبارحضور مناتين أكمن برتغليب بويابا عتبار لفظ ابل ك برجيها قال الاهله امكنوااب رباحضرات ابل عبااس كامصداق بونا جيها حديث مي بركرة ب فان حضرات كوتملي مين لپيٽ كرفرمايا: اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الوجس وطهر تطهيرًا باازواجٍ مطهرات ﴿ أَيُّنَّ كامصداق نهونا جيها ايك صدیت میں ہے کہ حضرت سلم یہ نے بھی مملی میں آنا جا ہاتو آپ نے فرمایا: انك على خير اوران كوداخل بيس كيا اھرسواس ميس محقق بات بدہ كرآيت اور حدیث میں اہل بیت کامفہوم متحد نبین بلکہ حدیث میں تو عترت مراد ہے اور آیت میں یا تو عام مراد ہے جس کی ایک نوع تو آیت ہی کی مدلول ہے اور دوسری نوع كامدلول ہونا آپ نے اپنے اس تعل سے ظاہر فرمادیا اور حضرت ام سلمه كا داخل ندكر نااس كئے ہوگا كەتمها را تومدلول آيت ہونا ظاہر بى ہے جن كانحفى ہان کوظا ہر کرتا ہوں۔ پھرتم کواس کا اہتمام کیا' ضرورا درخیر ہے یہی مدلولیت مراد ہوگی اوریا آیت میں صرف حضرات از داج مراد ہیں۔اس صورت میں عبامیں واخل فرمانا اور آیت پڑھنایا آیت کے مناسب الفاظ سے دعاء کرنا بطورعلم کے اعتبار ہوگا جیساحضور مَانَا قَائِم نے خیبر میں آیت : فَسَآءَ صَباحُ الْمُنْفَدِيْنَ الصفّة: ١٧٧ من وه دى تقى جس كانزول مشركين كون من باورجيها شاه ولى الله في مسئله قدر مين آپ كا آيت نفاها من اعطى كابزه وينااى برمحمول کیا ہے کذافی الفوز الکبیر۔پس مطلب یہ ہوگا کہ اے اللہ ایک نوع اہل بیت کی پیمی ہے ان کے لئے بھی میں دعا کرتا ہوں اور دعا میں اذباب رجس اور تطبیر ہے تطہیر تکو بی مزاد ہونا بیاورزیادہ مؤید ہےاس دعوے کا کہ بیاد خال بطورعلم اعتبار کے ہے کیونکہ آیت میں تطہیرتشریعی مراد ہےاور حدیث میں وہ مراد نہیں ور نہ اس دعاء کے کوئی معنی تحصل نہ ہوں گے اور اس صورت میں انك على خير سے بيقصود ہونا كرتم اہل بيت سے نہيں ہواصلا محل اشكال نہيں أيعني اس نوع سے نہیں ہو جواس وفت مراد ہےاور یہی مطلب ہے حضرت زید بن ارقم کے ارشاد کا کہالل ہیت وہ ہیں جن پر**صد ق**ہ حرام ہے یعنی عترت جب ان ہے اہل ہیت کے معنی یو چھے محکے رواومسلم۔ پس قرینہ سوال سے انہوں نے بیمعنی فرمائے باقی ندان سے آیت کی تغییر یوچھی منی اور ندانہوں نے آیت کے متعلق بیارشاد

فرمایا۔ پس از واج کا اہل بیت نہ ہونا ان کے قول ہے تا بت نہیں۔ چنانچہ ای روایت میں یہ بھی ان ہی کا قول ہے نساء ہ من اہل بیک بلکہ معالم میں تو بسند متصل حضرت اُم سلمۃ کے اس سوال پر کہ میں اہل بیت ہے دو مقابوم ہیں۔ ایک متصل حضرت اُم سلمۃ کے اس سوال پر کہ میں اہل بیت کے دو مقابوم ہیں۔ ایک از واج دوسر ے عترت اور خصوصیت قر ائن ہے کسی مقام پر ایک مفہوم مراد ہوتا ہے کہیں دوسر ااور کہیں عام بھی مراد ہوسکتا ہے۔ پس آیت میں ظاہر اُمفہوم اول مراد ہوادر مقابر اُمفہوم مراد ہوسکتا ہے۔ پس آیت میں ظاہر اُمفہوم اول مراد ہوادر مقابر اُمفہوم عالی ہے نہ کسی اشکال ہے نہ کسی صدید میں نہ باہم تعارض اور نہ اہل حق برکسی کا کوئی شبہ دارد ہے اور نہ اہل حق کو کسی جگہ تکلف و تا وہل کی حاجت ہے۔

فا كدة عشرين: چونكدارادة اذباب رجس وظهيرى تفسيرارادة تشريعى كے ساتھ معلوم ہو چى ہے۔ اس لئے اس عضمت اہل بيت پراستدلال اصلا مخبائش نبير ركمتا ، خواوا ہل بيت سے خاص مراد ہو ياعام اورخوا وارادة تشريعيكام راد ہو يا محتل لانه اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال جيبادوس ي آيت ميں مؤمنين كوعام ارشاد ہے : ولكن يويد ليطهو كهر بايد كہ پھراہل بيت كي نضيلت كيا ثابت ہوگى كيونكدارادة تشريعية تو تمام مكلفين كے لئے عام ہے۔ جواب يہ ہے كہ اس سے تو اتنى بى نضيلت ثابت ہوگى كہ ان كي تطهير كي طرف حق تعالى كوتوجه اور اعتماء ہوا ورگو يہ اعتمال ميں مشترك ہے ليكن كلى مشكك كے طور پر زيادہ اعتماء زيادہ نفسيلت برضر ور دال ہوگا جيسالفظ اہل بيت جس كا حاصل يہ ہے يا من هو من اهل بيت نبينا و عبدنا المقبول المحبوب الموضى عندنا۔ اس اختصاص بالاعتماء پر دال ہے اور اس سے زيادہ فضائل اہل بيت كے والى معنى اعتبواس آيت پر موقوف نيس اور دلائل قرآن وحديث ہے اس پر دال ہیں۔

فائدہ وادیہ وعشرین: حدیث میں اور بھی بعض کے لئے تضعیف اجرم تمن آیاہ۔ وہ حدیث عاس کے تحقیق معنی کے یارہ بستم کے نصف پر آیت: اُولَیک و موثرین آخر کھٹ النصص : ٤٠] کے ذیل میں گزر بھی ہے اور اس حدیث میں ہے بھی ہے کہ تمن شخصوں کو دمرا اجرمانا ہے لیکن عدد حصر کے لئے نہیں تاکداس آیت کے معارضہ کا اشکال لازم آوے۔ چنانچہ ایک حدیث میں چار کا عدد آگیا ہے اور از واج مطہرات کو اس میں واصل کیا گیا ہے: کہما فی المدر بروایة الطبرانی، عن امامة قال قال رسول الله میں اور معدی نوتون اجر ھم مرتین منھم از واج رسول الله میں۔

رِّجُورُ اللَّهُ الْمُؤَلِّنَ اللَّهُ اللَّيْنَ قُلْ لِآذُوا جِكَ اس میں دلالت ہے کہ دنیا اور اس کی زینت کی محبت الله اور رسول سے بعد کا سبب ہے اور الله کا عصیان اور تعالیٰ: یُضْعَفْ لَهُ الْعُکَ ابُاس میں دلالت ہے کہ جس کی فضیلت زیادہ ہے جیسا : کَنْ اللّٰهُ مَنْ اللّٰهُ مَنَ اللّٰهُ مَنَ اللّٰهُ مَنَ اللّٰهِ مَنَ اللّٰهِ اللّٰهِ مِن دلالت ہے کہ جس کی فضیلت زیادہ ہے جیسا : کَنْ اللّٰهُ مَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ مَنَ اللّٰهِ اللّٰهِ مِن دلالت ہے کہ جس کی فضیلت زیادہ ہے جولہ تعالیٰ: فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْفَتُولِاس میں اسباب فتنہ سے نیخ طاعت دونوں اور وں سے اشدوا کمل میں نزدیکا س اسباب فتنہ سے نیخ کا ارشاد ہے اگر چدا سباب بعیدہ ہی ہوں خصوص عور توں سے کہ ان کا قصہ بڑا انحت ہے۔

مُنْخُقُا الْبِرَجِيَّانُ إِلَى قوله في الحيوة: عيش اشارة الى حذف المضاف الربي قولى في فتعالين: يعنى متوبر اشارة الى ان المجئ ليس حسيا بل معنويا الدس قوله في تبرج الجاهلية: وستور اخذ بالحاصل المفهوم من تاكيد الفعل بالمصدر القمود منه التشبيه الربي قوله في يتلى: حريا الساربه الى ان التلاوة ههنا ليس خاصا بالآيات الربي قوله في لطيفًا: راز وان في القاموس العالم بخفايا الامور و دقائقها الدر المندر اخرج ابن ابن حاتم عن ام نائلة رضي الله تعالى عنها قالت جاء ابد بدرة فلم يجدام ولده في

الرَّوُّ وَالْوَا دُهبت الى المسجد فلما جاء ت صاح بها فقال ان الله تعالى السه تعالى عنها قالت جاء ابو برزة فلم يجدام ولده فى البيت وقالوا دُهبت الى المسجد فلما جاء ت صاح بها فقال ان الله تعالى نهى النساء ان يخرجن وامرهن يقرن فى بيوتهن ولا يتبعن جنازة ولا يأتين مسجدا ولا يشهدن جمعة اه قلت وهو نص فى ان الامر بالقرار فى البيوت ليس خاصا بامهات المؤمنين والتخصيص باللكر لان الكلام فى المقام معهن وكذا افاد النهى للنساء عن الخروج ولو الى المساجد وان اشكل عليك ان الآية لو كانت عامة لمنعن عن الخروج فى عهده منه في فازحه بان مراد ابى برزة عموم الآية بواسطة القياس باشتراك العلة وهى الفتنة وانها لم تقع فى عهده لمئة فلم تعم الآية ووقعت بعده فعمت الدوله لا تبرج فى المرايضا اخرج ابن سعد وابن ابى حاتم عن مجاهد رضى الله تعالى عنه قال كانت المرأة تخرج فتمشى بين الرجال فذلك تبرج الجاهلية الاولى واخرج ابن ابى حاتم عن مقاتل قال التبرج انها تلقى الخمار على راسها ولا تشده فيوارى قلائدها وقرطها وعنقها ويبد وذلك كله منها اه قلت وساق روايات اخر فى معنى التبرج ويحصل من على راسها ولا تشده فيوارى قلائدها وقرطها وعنقها ويبد وذلك كله منها اه قلت وساق روايات اخر فى معنى التبرج ويحصل من المجموع ان التبرج عام فى مطلق الخروج بلا ضرورة ولو مع ستر العورات او مع كشف شئ منها ولو بلا شئ من المريبات او مع مشئة التحجاب عن على لان آية التطهير متاخرة عن آية التخيير وهى مناخرة عن مسئلة الحجاب التى ضربت او لا على زينب فى اول عرسها وقد كانت فى المخيرات وانما سألته ام سلمة مع علمها مناخرة عن مسئلة الحجاب التى ضربت اولا على زينب فى اول عرسها وقد كانت فى المخيرات وانما سألته ام سلمة مع علمها مناخرة عن مسئلة الحجاب التى ضربت اولا على زينب فى اول عرسها وقد كانت فى المخيرات وانما سألته ام سلمة مع علمها مناخرة عن مسئلة الحجاب التى ضربت اولا على زينب فى اول عرسها وقد كانت فى المخيرات وانما سألته ام سلمة مع علمها

نَفْسِيَةً الْقَالَ مِلْ وَ وَ الْمُعَالِقُونَ مِلْ الْمُعَالَ مِلْ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُونَ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُونَ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقِ الْمُعِلِقُ الْمُعِ

بالحجاب لانه كان ممكنا مع الحجاب الذى يكون في حالة الضرورة فافهم المالخ الرائح المن المرورة فافهم المالخ الرائح المنابع المنا

البُكَلَّيْنُ : قوله ليلعب الخ في المدارك استعار للذنوب الرجس و للتقواى الطهر لان عرض المقترف للمقبحات يتلوث بها كما يتلوث به بدنه بالارجاس و اما المحسنات فالعرض منها نقى كالغواب اه قلت وبه علم وجه الجمع بينهما ١٣ـ

إنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسُلِلِينَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنْتِ وَالْقُنِتِيْنَ وَالْقُنِيْنِ وَالْقُنِيْنِ وَالْمُؤْمِنْتِ وَالْقُنِيْدِيْنَ وَالْقُنِيْدِيْنَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْقُنِيْدِيْنَ وَالصَّيْدِيْنَ

وَالصَّبِرَٰتِ وَالْخَشِعِيُنَ وَالْخَشِعْتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقْتِ وَالصَّابِدِينَ وَ الصَّرِمُّتِ وَ الْخَفِظِينَ فُرُوْجَهُ مُ وَالْخَفِظْتِ وَاللَّاكِرِينَ اللهَ كَثِيرًا وَاللَّهُ لَهُمُ

مَّغُفِرَةً وَّ آحبُ رَّاعَظِينَا ۞

بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرداور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرداور ایمان لانے والی عورتیں اور فر مانیر داری کرنے والے مرداور فر مانیر داری کرنے والے عورتیں اور خشوع کرنے والامرداور خشوع کرنے والی عورتیں اور فر مانیر داری کرنے والی عورتیں اور فر میں اور خشوع کرنے والے عورتیں اور فیرات کرنے والے عرداور دونروں کے خیرات کرنے والے عرداور دونروں کے خوالے عورتیں اور اپنی شرمگا ہوں کی حفاظت کرنے والے عرداور دونروں کے دالے عرداور دونروں کی علامت کرنے والے مرداور حفاظت کرنے والے مرداور میا دوروں میں دوروں کے دالے عورتیں اور کی عمالی کے لئے اللہ تعالی نے مغفرت اور الرعظیم تیار کرد کھا ہے۔ ا

تفسير لطط اوراوامرونوای من اصل روئے خن معزات ازواج مطہرات کی طرف تفااوران کے لئے اعمال صالحہ پر بثارت اجروثواب وتطهيرواذ ہاب رجس کی تھی آئے تھیم رحمت وشریعت کے اظہار کے لئے عام مؤمنین ومؤمنات کواعمال صالحہ پرای فضل کی بٹارت دیتے ہیں۔ چنانچے مغفرت اوراذ ہاب رجس متقارب المعنی بیں اوراجر عظیم اوراجر مرتمین متناسب الالفاظ بھی ہیں چنانچے بعض اسباب نزول اس تقریر ربط کے مؤید بھی ہیں۔ جیساد رمنثور میں قنادہؓ ہے ہے کہ بعض ہبیاں از واج مطہرات کے پاس جا کر کہنے آئیں کہ تہارا تو قرآن میں ذکرآ یا ہمارائبیں بعنی اس موقع پرٹبیں آیا اس پریہ آیت نازل ہوئی اور بعض روایات میں جو ہے کہ حضرت ام سلمہ "نے تمنا کی تھی کہ ہمارا بھی ذکر قرآن میں آتاوراس پر بیآیت نازل ہوئی کذائی الدرایینا تواس میں بیشبه ند کیا جاوے کہ او پر کی آیات میں تو ان کا ذکر آچکا تھا' شاید تمنااس کی ہوگی کہ تشریع عام کے طور پرعورتوں کا مجھی ذکر آ وے اور مردوں کا ذکر ملا دینے میں اشارہ ہے جواب کی طرف کدا ستقلالاً ذکر آنے کی اس لیئے ضرورت نہیں کہ شرائع مردوں اورعورتوں میں مشترک ہیں' پھرمردمنبوع ہوتے ہیں'ان کا خطاب کا فی ہے۔ تَبِهُمِ عام بَهِ اللَّ اسلام بر انتثال احكام: إنَّ الْمُسْلِيدُينَ وَ الْمُسْلِمُةِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنْتِ (الى مُولَا تعالى) آعَـ لَمَا اللهُ لَهُ مُهُ مَعْفِدَةً وَ آحبُ وَاعْظِيمُ الله بِ شك اسلام ك كام كرنے والے مرداور اسلام ك كام كرنے والى عور تيس اور ايمان لانے والے مرداور ايمان لانے والی عورتیں (پس اس نغیبر پراسلام سے مراداعمال نماز'روز ہ'ز کو ہ حج وغیر ہا ہوئے اورایمان سے مرادعقا کد ہوئے۔جیسا تعجیبین میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کے یو جھنے پرحضور مُنافِین کا یہی جواب دینامروی ہے)اور فرمانبر داری کرنے والے مرداور فرمانبر داری کرنے والی عورتیں (اس میں اشارہ ہے کہ اعمال وعقائد ان کے تھش براہ انقیاد ہیں ان میں چھوپس وچش یا کراہت نہیں ہے)اور راست باز مرداور راست بازعورتیں (اس میں صدق فی القول و فی انعمل و فی النیت وفی الا بمان سبآ تحمیا بیعنی ندوه کاذب فی الکلام ہیں نظمل میں تم ہمت اور ست ہیں نہنیت میں ریا کار ہیں اور ندمنافق ہیں)اورصبر کرنے والے مرداورصبر كرنے والى عورتيں (اس ميں سب اقسام مبر كے آ مئے مرطاعات براور مبرمعاصى سے اور مبرمصائب ير) اور خشوع (خضوع) كرنے والے مرداور خشوع (خضوع) کرنے والی عورتیں (اس میں تواضع جوضد تکبری ہے وہ بھی داخل ہے اور نماز اور عبادات میں توجہ قلب اور جوارح ہے بھی داخل ہے) اور خیرات کرنے والےمرداورخیرات کرنے والیعورتیں (اس میں زکو ۃ اورصد قات نا فلہ سب داخل ہیں)اور روز ہر کھنے والےمرداور روز ہ رکھنے والی عورتیں (اس میں بھی روز وفرض اور نقل سب آسمیا) اوراینی شرمگاہ کی حفاظت کرنے والے مرداور حفاظت کرنے والی عور تیں اور بکثر ت خدا کی یا دکرنے والے مرداور یا دکرنے والیعورتیں (بعنی جواذ کارمفروضہ کےعلاوہ اذ کارنا فلہ کوبھی ادا کرتے ہیں)ان سب کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اوراج عظیم تیار کرر کھا ہے۔ الْبُلْكَانَةُ :قوله لهم فيه تغليب ولعل الاكتفاء بضمير المذكر اشارة الى ان الذكورهم الاصول ومن ثم لم يصرح بذكر النساء في نَفْسِيَكِيالِلْقِلْنَ مِلِدُ الْمُحْتِيَا لِلْقِلْنَ مِلِدُ الْمُحْتِيَا الْمُؤْتِدُ الْمُحْتَا الْمُحْتَالُ الْمُحْتَالُ الْمُحْتِينَا الْمُعْتِقِ الْمُحْتَا الْمُحْتَى الْمُحْتَا الْمُحْتَى الْمُحْتَا الْمُحْتَى الْمُحْتَا الْمُحْتَى الْمُعْتِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتِي الْمُعْتِمِ الْمُعِلَى الْمُعْتِمِ الْمُعِلَى الْمُعْتِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتِمِ الْمُعْتِمِ الْ

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِن قَلَا مُؤْمِنَةٍ لِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ آمُرًا آنَ يَكُوْنَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ فِينَ آمُرِهِمُ وَمَن يَعْصِ اللهَ وَرَسُولُهُ فَقَلُ ضَلَّا ضَلِلا مُبِينًا ﴿ وَلِذُ تَقُولُ لِلَانِيَ آنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاتَعْمَتُ عَلَيْهِ اللهِ وَتَخْفَى اللهُ وَاللهُ آخَلُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَخَالَمُ اللّهُ وَاللهُ وَخَالَمُ اللّهُ وَاللهُ وَخَالُولُ اللهُ وَاللهُ وَخَالَمُ اللّهُ وَاللهُ وَخَالُهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَخَالَا اللهُ وَخَالَا اللهُ وَخَالِهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَخَالَهُ اللهُ وَخَالِهُ اللهُ اللهُ وَخَالُولُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَخَالُهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَكَ عَلِيْمًا ٥

نوع سوم جلالت شان رسول ببیان و جوب اطاعت حضرت ایشاں و تفصیل جواب نوع دوم ایذ اء که طعن بود برنکاح زینب دایش : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنَ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ لِذَا قَضَى اللَّهُ وَ رَسُولُنَ ﴿ إِن مَونَهُ نعانى وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٌ عَلِيمًا اوركس ايماندارمرداوركس ايمان وارعورت كوتنجائش نہیں جبکہ التداوراس کارسول کسی کام کا (محمووہ دنیا ہی کی بات کیوں نہ ہووجو ہا) تھم دے دیں کہ (پھر)ان (مؤمنین) کوان کےاس کام میں کو کی احتیار (باتی) ر ہے (یعنی اس اختیار کی تنجائش نہیں رہتی کہ خواہ کریں یا نہ کریں بلکھل ہی کرنا واجب ہوتا ہے)اور جوخص (بعد تھم وجو بی کے)اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا ہ نہ مانے گا و وصریح عمرا ہی میں پڑا (یہاں مؤمن کے عموم میں حضرت عبدالقدین جش اور مؤمنہ کے عموم میں حضرت زینب بنت جحش اور اَمّه هِيم کے عموم میں حضرت زیرؓ ہے نکاح کرنا داخل ہیں۔ چنانجیاس آیت کے سننے کے بعدوہ نکاح منظور کرلیا)اور (آگے اس نکاح کے بعد کا قصہ ہے کہ اس وقت کو یاد سیجئے) جب آپ (نہمائش ومشورہ کے طورے)اس محض ہے فر مارے تھے جس پرالقد نے بھی انعام کیا (کداسلام کی توفیق دی کدانعام دین ہے اور غلامی ہے چھڑایا ک نعمت د نیویہ ہے)اورآ پ نے بھی انعام کیا (تعلیم دین فر مائی اورآ زاد کیااور پھوپھی زاد بہن سے نکاح کرایا مراد زید ہے کہ آپ ان کو سمجھار ہے تھے) کہ ا بی بی بی (زینب) کواپی زوجیت میں رہنے دے (اوراس کی معمولی خطاؤں پرنظر نہ کرے کہ گاہاں سے ناموافقت ہوجاتی ہے)اورخداے ڈر (اوراس کے حقوق میں بھی کوتا ہی نہ کر کہ گاہاں سے ناموافقت ہو جاتی ہے)اور (جب شکایتیں صدے متجاوز ہو گئیں اور قرائن سے اصلاح وتوافق کی امید نہ رہی تو اس وقت فہمائش کے ساتھ) آپ اینے ول میں وہ بات (بھی) چھیائے ہوئے تھے جس کوانٹد تعالیٰ (آخر میں) ظاہر کرنے والا تھا (مراداس سے نکاح ہے حضرت زینبؓ ہے درصورت تطلیق زید کے جس کوحق تعالیٰ نے زوّ ہونا گھا میں قولا اور خود نکاح واقع کردیئے ہے فعلا ظاہر فرمایا)اور (اس اراد وَ معلقه نکاح کے ساتھ ہی) آ پانوگوں (کے طعن) ہے (بھی) اندیشہ کرتے تھے (کیونکہ اس وقت تک اس نکاح میں مصلحت دیدیہ ہونا ذہن مبارک میں نہ آیا ہوگاتھ فن نیوی مصلحت خاص حضرت زینب کے خیال میں ہوگی اورامورو نیویہ میں ایسااندیشہ ہوتا مضا نَقد نہیں بلکہ بعض حیثیتوں سےمطلوب ہے جبکہ اعتراض ہے دوسروں کی دین کی خرابی کا حمّال ہواوران کواس سے بیچانامقصود ہو)اور ڈرنا تو آپ کوخدا ہی سے زیاد ہسزاوار ہے (یعنی چونکہ واقع میں اس میں وین مصلحت ہے جیسا آ کے لیک لایکٹون سے میں ندکور ہےاس کئے خلق ہےاندیشہ نہ سیجئے۔ چنانچہ بعداطلاع مصلحت دینیہ کے پھراندیشہ آپ نے بین کیااوراراد ہ نکاح میں تو کیا اندیشہ ہوتا خود نکاح کے بعد بھی اندیشنہیں کیا جس کا قصد آ گے ہے کہ) پھر جب زید کااس (زینب) ہے جی بھر گیا (بعنی طلاق و ہے دی اور عدت بھی گزرگنی تو) ہم نے آپ ہے اس کا نکاح کردیا تا کہ مسلمانوں پراپنے منہ بولے بیٹوں کی بیبیوں کے(نکاح کے) بارہ میں پچھٹگی ندر ہے جب وہ (منہ بولے بیٹے) ان سے اپناجی بحرچیس (بعنی طلاق دے دیں مطلب یہ بے کہ اس تشریع کا اظہار ہم کومقصودتھا) اورخدا کا بیتکم تو ہونے والاتھا ہی (کیونکہ حکمت اس کوفقضی تھی آ گےطعن کا جواب ہے کہ)ان پیغیبر کے لئے خدا تعالیٰ نے جو بات (بھو پنا تشریعاً) مقرر کر دی تھی اس میں نبی پرکوئی الزام (اورطعن کی بات)نہیں اللہ تعالیٰ نے ان (پیغیبروں کے) کے حق میں (بھی) یہی معلوم کررکھا ہے جو پہلے ہوگز رہے ہیں (کہان کوجس امر کی اجازت ہوتی ہے بے تکلف وہ اس کوکرتے رہے ہیں اور کل طعن نہیں ہو سکے ایسے ہی ریہ نبی بھی کل اعتراض نہیں) اور (ان پیغمبروں کے بھی اس قتم کے جتنے کام ہوئے ان سب کے بارے میں بھی) انتد کا تھم تجویز کیا ہوا (پہلے ہے) ہوتا ہے (اوراس کےموافق ان کو حکم ہوتا ہے اور و عمل کرتے ہیں شاید آپ کے قصد میں اس مضمون کو لا ٹااور پھرانبیا ، کے تذکرہ میں اس کو مکررلا نااس طرف (۱)اشارہ ہوکہ ایسے امورشل تمام امور کا کندے ایسے تقسمن حکمت ہوتے ہیں کہ پہلے ہی سے علم البی ہی میں تجویز ہو حکتے ہیں پھر ہی پر طعن کریااللہ برطعن کرنا ہے بخلاف ان امور کے جن پرخود حق تعالی ملامت فرماویں کووہ مقدر ہونے کی وجہ سے عظمن تحکمت ہوں مگرمحل ملامت ہونا دلیل ہے اس کے قسمن مفاسد کی اس لئے ان مفاسد کے امتبار ہے ان پرنگیر جائز ہے۔ آ گے ایک مدح خاص ہے ان پیغیبروں کی تا کہ آ پے کوٹسلی ہو یعنی) ہے سب (پیغیبرانِ گزشته)ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچایا کرتے تھے (اگر تبلیغ قولی کے مامور ہوئے تو فعلا)اور (اس باب میں)اللہ ہی ہے ڈرتے تنے اوراللہ کے سواکسی نے بیں ڈرتے تنے (پس آپ کوبھی جب تک معلوم نے تھا کہ یہ نکاح تبلیغ فعل ہےاندیشہ ہونا مضا کھے تبین کیکن اب جب یہ بات معلوم ہوگئی تو آ ہے بھی اندیشہ نہ بھیجے جیسا کہ مقتضا ہے شانِ رسالت کا' چنانچہ اس کے انکشاف کے بعد پھر آپ نے اندیشہ نہیں کیا اور باوجود یکہ خود آپ کورسالات میں خشیت نہیں ہوئی نہ اس کا احتمال تھا پھر بھی انہیا تھ کا قصہ ستانا زیادہ تُقویت قلب کے لئے ہے)اور (آپ کی اور زیادہ تسلی کے کئے فرماتے ہیں کہ)القد (اعمال کا)حساب لینے کے لئے کافی ہے (پھرکسی ہے کا ہے کا ڈرٹیز آپ کے طاعنین کوبھی سزادے گا آپ طعن سے مغموم نہ ہوجنے یدا و پرتواس فعل کا استحسان ندکور ہوا ہے آ گے اس کے استہجان کا جواب ہے جس کامعترضین دعویٰ کرتے تھے بعنی)محمد (مَنْ اَنْتُوْمُ) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باب نہیں ہیں (لیمنی جولوگ رسول الله ملاقية الله نہیں رکھتے جیہا من رجالگہ کی اضافت سے قطع اضافت آپ سے مقصود ہے۔ آپ کوان لوگوں کے ساتھ ایسی ابوت حاصل نہیں جوکسی دلیل میجیج ہے موجب تحریم اس کی زوجہ کی ہوجاوے 'پھر جب طعن کامبنی ہی باطل ہےتو مبنی بھی محصٰ فاسد ہے) کیکن

(ہاں ایک دوسری ابوت روحانی ہے شک حاصل ہے چنانچہ) آپ اللہ کے رسول ہیں (اور رسول روحانی مرنی ہونے ہے اب روحانی ہوتا ہے) اور (اس ابوت روحانیہ میں اس درجہ کامل ہیں کے سب رسولوں ہے اکمل واقعنل ہیں۔ چنانچہ آپ) سب نبیوں کے فتم پر ہیں (اور جونی ایسا ہوگا وہ ابوت روحانیہ میں سب سے بڑھ کر ہوگا کیونکداوروں کی تربیت تو غیرمؤ بدہوگی اورا ہے ہی کی ابوت مؤبد ہوگی اور خاتم کا دورہ نبوت اگراورا نبیاء کے زمانہ ہے زیادہ بھی نہوتا تب بھی ابوت کی تقویت کیفیہ کے لئے نفس تا ہیدہی کافی ہو جاتی اور جب زمانہ بھی اور وں سے زیادہ ہو گیا تو تقویت مکیہ بھی منضم ہوکر زیادہ توت ہوگئی اوراگر عموم بعثت پربھی لحاظ کیا جاوے تو اور زیادہ قوت ٹابت ہوگئی۔مطلب یہ کہ ابوت جسمانی تو ہے نہیں جوموجب اعتراض ہوتی البتہ ابوت روحانیہ بدرجہ کمال ہے اور وہ خود قاطع اعتراض ہے کیونکہ نبی کا عتقاداوراس کیلئے انقیا دفرض ہے)اور (اگریپوںسے ہو کہ بیزنکاح نا جائز تونہیں کیکن اگر نہ ہوتا تو بہترتھا کہ اعتراض کا موقع ہی نہ ہوتا تو یہ بچھے لینا جائے کہ)اللہ تعالیٰ ہر چیز (کے باوجوریاعدم کی مصلحت) کوخوب جانتا ہے (پس اس کے وجود ہی میں مصلحت بھی اس لئے نبی ٹائیڈیٹم کے لئے تجویز کیا گیا) 🗀: آیت و مَمّا گان میں مِنْ أَمْرهِمْ عام ہے امردین وامرد نیوی کوپس امور دنیویہ میں بھی اگر آپ جزما کوئی تھم فرماویں واجب انعمل ہوگا اور صدیت تابیر میں جوارشاد ہے انتم اعلم بامور دنیا کم ۔ یاس صورت میں ہے جب آ پیمض رائے اور مشورہ کے طور پر فر ماویں اور ربا يه كه يحر با جزم فرمان مين توامور دينيه مين بهي اتباع واجب نبين جيسے نوافل مين پھرحديث تابير مين ارشاد مذكور كامقابليداذا امو تكم بيشي من المدين سے کیا ۔معنی جواب بیے ہے کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کے کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں اور چونکہ حضرت زید کوقر ائن سے معلوم ہوگیا ہوگا کہ آپ بطور رائے ومشورہ کے عدم تطلق کے لئے فرمار ہے ہیں اس کونہ ماننامن یعص الله میں داخل نہ ہوا جیسا حضرت بریرہ گومغیث کے پاس رہنے کوفر مایا اور انہوں نے میتحقیق کر کے محض شفاعت ہے امرنہیں ہے منظورنہیں کیا اور ملامت نہیں ہوئی اور حضرت عبداللہ و حضرت زینٹ سے جز ماارشاد فرمایا ہوگا اور آیت اِڈ تکول میں یاد دلانا جس ہے ایک معاتبہ محبت مترشح ہے یہ بات بتلا تا ہے کہ آپ کو جب وحی ہے اپنے ساتھ آئندہ تزوج ہونامعلوم تھا فہمائش مناسب نہ تھی اور کوفہمائش اس لئے اس کے منافی بھی نہیں کہ وقت تزوج ٹانی کامعلوم نہ ہوگا' آپ جا ہے ہوں گے کہ جب تک وہ وقت نہ آ و ہےابقائے زوجیت ہی بہتر ہےاور ما اللّٰہ مبیدی ہے گیفسیر محبت وغیرہ سے کرنا جیسا بعض اقوال شاذ ہوغیرمتندہ الی الدلیل المجھے میں ہے سیح نبیں کیونکہ ان سے یو چھاجاوے گا کہ پھراللہ تعالی نے اس کا ابداء کہاں کیا بخلاف تفسیر بالنکاح کے کہ زوّ جنگھا میں اس کا ابداء ہواہے اور زوّ جنگھا سے آیا پیمراد ہے کہ ظاہری نکاح کی بھی حاجت نہیں یا پہ کہ ہم تھم کرتے ہیں کہ نکاح کرلودونوں طرف مفسر گئے ہیں اور ہرایک دوسری روایات میں تاویل مناسب کر لے گااور جوتغییر دیجالینگھ کی گئی ہےاس میں نساء بھی شریک ہیں تکر کلام زید میں ہور ہاہاں لئے ذکر میں رجال کی تحصیص کی تمی اورنساء کی زوجات ہے نکاح کے کوئی معنی بھی نبیس اور عیسی علیدالسلام کونبی ہوں سے مگران کی نبوت حادث نہ ہوگی اور مستقل ہوکرندآ ویں ہے۔

فائدة: متعلقة بقوله تعالى ما كان محمد النح قد ذكروا اشكالًا في الآية وهو ان سياقها لنفي ابوته عليه السلام لزيد فيرد به على المعترض فان اريد بالابوة الحقيقية اللغوية لم تلايم السياق ولم يحصل بها الرد المذكور اذ لم يكن احد يزعم انه على كان ابا لزيد بالولادة وان اريد بها الابوة المجازية لم يسلموا نفيها لتحققها عندهم بالتبني وبما قررت الآية انحل هذا الاشكال فتامل في قولي الك ابوت حاصل بين جوكي ويل محجم الخر

اللَّخَالِينَ:خيرة مصدر١٣ـ قوله امسك تعدية بعلى لتضمنه معنى الحبس_ قوله قضى وطرا اى طلقها ومعنى الوطر الحاجة لان

الطلاق يكون اذا لم يبق حاجة الى المرأة ١٣ قوله خاتم بكسر التاء اسم فاعل من الختم وبفتح التاء يا نختم به فالكلام على التشبيه البليغ اي كالخاتم ١٣.

البَّلاثَةُ :قوله ان يكون لهم الخيرة من امرهم وضمير لهم عائد الى النكرة باعتبار المعنى وكذا في امرهم ولعل الفائدة في العدول على الظاهر في الضمير الاول بان يقال له على ما قال الطيبي الايذان بانه كما لا يصح لكل فرد فرد من المؤمنين ان يكون لهم الخيرة كذلك لا يصح ان يجتمعوا على كلمة واحدة لان تاثير الجماعة واتفاقهم اقوى من تاثير الواحد ويستفاد منه فائدة الجمع في الضمير الثاني وكذا وجه افراد الامر اذا امعن النظر اله من الروح الدقوله للذي انهم الله عليه في الروح وايراده بالعنوان المذكور كما قال شيخ الاسلام لبيان منافاة (الله لما صدر عنه عليه السلام من اظهار خلاف ما في ضميره الشريف اذ هو انما يقع عند الاستحياء والاحتشام وكلاهما مما لا يتصور في حق زيد رضي الله تعالى عنه الد

وَالْمُنْفِقِيْنَ وَدَعُ أَذْهُمُ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلًا @

کہ وہ (خواہ بھی) اوراس کے فرشتے تم پر حمت بھیجے رہتے ہیں تا کہ تن تعالیٰ تم کوتاریکیوں نے درکی طرف لے آئے اوراللہ تعالیٰ مؤمنین پر بہت مہر بان ہے۔وہ جس روز اللہ سے بلیں گے تو ان کو جوسلام ہوگا وہ میہ ہوگا کہ السلام بلیم اوراللہ نے ان کے گلے عمدہ صلہ (جنت میں) تیار کر رکھا ہے۔اے نبی ہم نے بے شک آپ کواس شان کارسول بتا کر بھیجا ہے کہ آپ گواہ ہوں گے اور آپ (مؤمنوں کو) بشارت دینے والے ہیں اور (کفار) کوڈرانے والے ہیں اور سب کواللہ کی طرف اس کے تھم سے بلانے والے ہیں اور آپ کوڈرانے والے ہیں اور منافقوں کا کہنا نہ سے کے اور اللہ کی طرف سے ہوا فعنل ہونے والا ہے اور کا فروں اور منافقوں کا کہنا نہ سے کے اور اللہ کی طرف سے ہوا فعنل ہونے والا ہے اور کافی کارساذ ہے۔ جوایڈ اینچے اس کا خیال نہ سے کے اور اللہ کی گورسہ کی کے اللہ کافی کارساذ ہے۔

تفکیر کی لیظ : او پرنکاح زینب کی متعلق دفع طعن تھا اور اس کے من میں آپ کی نضیات رسالت وضم نبوت کا ذکر تھا جس کا نفع تام عام مسلمانوں کی طرف ہے آگے مسلمانوں کواس احسانِ عظیم کے شکریہ میں نصوص کے ساتھ ذکر وطاعت کا تھم اور زیادت ترغیب ذکر وطاعات کے لئے اپنا اور بھی احسانات عاجلہ و محاسبان میں اور بیان تا جلہ کی حکایت اور بشارت اور دفع طعن وا ثبات فضیلت نبویہ کی تقویت کے لئے آپ کے بعض اور فضائل مع آپ کے تسلید کے ارشاد فرماتے ہیں اور بیبیان فضائل نوع جہارم ہے جلالت شان نبوی کی ۔

خطاب بمؤمنين بذكر بعض من وخطاب رسول مَنْ يَنْتِهَم بعض فضائل از اجلال حضرت ايثان مع تسليه :

یکانگا الّذائین آمنوااؤ کے والتہ وی نمانی و کھی باللہ ویکٹی باللہ ویکٹی اللہ ویکٹی اسل والوا تم (احسانات البید کوعمو با اور ایسے اکمل رسل کی بعث کے احسان کوخصوصا یا دکر کے اس کا بیشکر بیادا کرو کہ) انڈکو نوب کٹر ت ہے یا دکرو (اس میں سب طاعات آگئیں) اور (اس ذکر وطاعت پر دوام رکھو پس) مجھ وشام (بعن علی الدوام) اس کی تبیع و (نقذیس) کرتے رہو (جنانا بھی ارکانا بھی بس جملہ اولی سے عموم اعمال وطاعات کا اور جملہ ٹانیہ میں عموم از مندواوقات کا حاصل ہوگیا یعنی نہ تو ابیا کروکہ کوئی تھم بجالائے اور نہ اینا کہ وکہ کسی دن کوئی کام کرلیا کسی دن نہ کیا اور جسیاس نے معموم از مندواوقات کا حاصل ہوگیا یعنی نہ تو ابیا کروکہ کوئی تھم بجالائے اور کوئی نہ بجالائے اور نہ اینا کروکہ کسی دن کوئی کام کرلیا کسی دن نہ کیا اور جسیاس نے معموم از مندواوقات کا حاصل ہوگیا یعنی نہ تو ابیا کروکہ تھم ہوگیا ہو

اس پر ثبات حاصل ہے کہ بیغمت ہروفت متجد دہوتی رہتی ہے)اور (اس سے ٹابت ہوا کہ)اللہ تعالیٰ مؤمنین پر بہت مہر بان ہے (اور بیر ممت تو مؤمنین کے حال پر دنیامیں ہےاورآ خرت میں بھی وہمور درحمت ہوں گے چنانچہ)وہ جس روز اللہ سے ملیں گےتو ان کو جوسلام ہوگا وہ یہ ہوگا کہ (اللہ تعالی خو دان ہے ارشاد فرهاوے گا)السلام علیم (کهاولاً خودسلام بی علامت اعزاز کی ہے پھر جبکہ خوداللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہو کما قال: سکھ قولا میں دیتے دیجی ہیتے ایس : ۴۵۷ اور صدیت میں ہے کہ اللہ تعالی خود الل جنت سے فرماوے گا السلام علیم رواہ ابن ماجة وغیرہ اوربیسلام تو روحانی انعام ہے جس کا حاصل اگرام ہے) اور (آ کے جسمانی انعام تی واطعام کی خبر بعنوان عام ہے کہ)اللہ تعالی نے ان (مؤمنین کے لئے)عمدہ صلہ (جنت میں) تیار کرر کھا ہے (کہان کے جانے کی وہر ہے یہ گئے اور وہ ملا آ مے حضور مَلَا لَیْنَا کُوخطاب ہے کہ)اے نی (آپ مشتے چند معترضین کے طعن سے مغموم ندہوں اگر بیسفہاء آپ کونہ جانیں تو کیا ہوا ہم نے تو ان بڑی بڑی نعتوں اور رحمتوں کا جو کہ خطاب مؤمنین میں نہ کور ہوئی ہیں آپ ہی کو واسطہ بنایا ہے اور آپ کے مخالفین کی سزا کے لئے خور آپ کا بیان کافی قرار دیا گیاہے کدان کے مقابلہ میں آپ سے ثبوت نہ لیا جاوے گا۔ پس اس سے طاہر ہے کہ آپ ہمارے مزد یک کس درجہ مقبول ومحبوب ہیں چنانچہ) ہم نے بے شک آپ کواس شان کارسول بنا کر بھیجا ہے کہ آپ (قیامت کے روز امت کے اعتبار سے خودسر کاری) گواہ ہوں گے (کہ آپ کے بیان موافق ان کا فیصلہ موكًا كما قال إِنَّا أَدْسَلُنا اللَّهُ كُورُ وَسُولًا عَلَيْكُورُ السرمل: ١٥] اورطابر بكة خودصا حب معاملة كودوسر فريق الل معاملة كم مقابلة من كواه قرار وینااعلی درجه کا اکرام اورعلوشان ہے اس علوشان کا تو قیامت کے روزظہور ہوگا) اور (دنیامیں جوآپ کی صفات کمال ظاہر ہیں وہ یہ ہیں کہ) آپ (مؤمنین کے)بثارت دینے والے ہیں اور (کفار کے) ڈرانے والے ہیں اور (عام طور پرسب کو) انٹد کی طرف سے اس کے تھم سے بلانے والے ہیں (اور پہشیر و انذار ودعوت تو تبلیغاہے)اور (یول خوداپنی ذات وصفات و کمالات وعبادات و عادات وغیر ہامجموعی حالات کے اعتبارے) آپ (سرتایا نمونہ ہدایت ہونے میں بمنزلهٔ)ایک روش چراغ (کے) ہیں (که آپ کی ہرحالت طالبان انوار کے لئے سرمائے ہدایت ہے۔ پس قیامت میں ان مؤمنین پر جو پچھ رحمت ہو تی وہ آپ ہی کی ان صفات بشیرونذ ریو داعی وسراج منیر کے واسطہ سے ہے پس آپ اس عم و پریشانی کوالگ سیجئے)اور (اینے منصبی کام میں کلکتے بعنی) مؤمنین کو بثارت دیجئے کہان پراللہ کی طرف ہے برافضل ہونے والا ہےاور (ای طرح کا فروں اور منافقوں کوڈرائے رہے جس کوایک خاص عنوان ہے تعبیر کیا ہےوہ یہ کہ) کا فروں اور منافقوں کا کہنا نہ سیجیجے (بیعنی ان کاطعن واعتراض موجب ترک تبلیغ البہم نہ ہوجاوے جوان کی عین مرضی ہے کہان کا ایسا جا ہنا گویا بدلالت حال اس کا امر ہے اور ترک تبلیغ کا وقوع کے بسبب طعن واعتراض ہی کے کیوں نہ ہومشا بہموافقت اس امر کے ہے اور ہر چند کہ آپ ہے اس کا احتمال نہیں مگرخود رنج مظنه اس کافی نفسہ ہوتا ہے اس لئے مقتضی اہتمام کو ہواا ور تنفیر عن الترک کے لئے اس کواطاعت ہے تعبیر کیا۔غرض مبشر دنذ بر ہونے کاحق ادا کرتے رہے) اوران (کافروںاورمنافقوں) کی طرف ہے جو (کوئی)ایذاء پہنچے (جیسااس نکاح میں کتبلیغ فعلی ہےایذائے تولی پہنچے)اس کاخیال نہ سیجئے اور (فعلی ایذاء کا بھی اندیشہ نہ سیجئے اورا گروسوسہ آ وے تو)اللہ پر بھروسہ سیجئے اوراللہ کانی کارسازے (وہ آپ کو ہرضررے بچاوے گااورا گر تبلیغ میں کوئی ظاہری ضرر پہنچاہوہ باطنا نفع ہوتا ہے وہ وعدہ کفایت اور وکالت کے منافی نہیں) 🗀 : احقر کے نز دیک چراغ ہے تشبیہ دینے میں بیز کمتہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک تو چراغ تک رسائی ، آسان ہے پھر چراغ سے ہرونت نور حاصل کرناممکن ہے پھر ہل الحصول ہے پھراس ہے نور حاصل کرنے میں اکتساب اور قصد کو بھی وخل ہے پھر بھیج المز اج و سیح البدن آ دمی کواس سے نا گواری کسی وفتت نہیں پھراس میں شان انبس ہونے کی بھی ہےاوران سب صفات کوانبیاء علیہم السلام کی شان ہے زیادہ مناسبت باوربعض نے سِوَاجًا مُنينيرًا سے آفرارليا ب كوليتالى : وَجَعَلَ فِيهَا سِرْجًا [الفرقان: ٢١] ا هـ وَلِكُلِّ وَجُهَةُ [البقرة : ٢١] الرِّجُولَيْ إِنَّا يُنْكَ اخرج عبد بن حميد وابن المنذر قال لما نزلت ان الله وملتكته يصلون على النبي قال ابوبكر ما انزل الله تعالى عليك خير

الا أشر كنا فيه فنزلت هو الذي يصلي عليكم وملنكته واخرج ابن جرير وابن عكرمة عن الحسن قال لما نزلٍ ليغفر لك الله ما تقدم وما تأخر قالوا يا رسول الله قد علمنا ما يفعل بك فما ذا يفعل بنا فانزل الله تعالى وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً اوردهما

فائده :متعلقه بقوله في ف تاويل مناسِب فما ورد من رواية تزوجها يمكن عمله على معنى صار زوجا لها بتزويج الله تعالى وما ورد من رواية دخوله عليها بلا اذن وسوالهاً اياه عليه السلام يمكن حمله على زعمها الاحتياج الى الاذن مطلقا ولو في دخول الزوج على الزوجة وما ورد من تفاخرها على سائر الامهات بنكاحها على السماء فيمكن حمله على معنى نزول الآية مشتملا على ذكر تزوجها وهو مما لا يشاركها فيه غيرها والله اعلم١٣ـ

اللَيْخَ الرِّئَ :قوله يصلي عليكم اي يترحم بقرينة رحيمًا و يشترك بين الله تعالى والملتكته ولو اختلف حقيقتهما ١٣ــ

الْنَجُونُ :قوله تحيتهم المصدر مضاف الى المفعول.

الْأَبَلَاثَةُ :قوله منيرا قيد به لان من السرج ما لا يضي اذا قل سليطه وقت فتيلته ١٣ــ

يَايَّهُا الَّذِينَ امْنُوْ الذَاكَ عُمُّ الْمُؤْمِنْ وَصَرِحُوْهُنَّ صَن قَبْلِ آنُ تَمَسُّوُهُنَّ فَمَا لَكُمُ عَلَيْهِنَّ هِلَى وَكَا الْمُؤْمِنْ الْمُؤْمِنَ مَوَاحًا جَبِيلًا ﴿ يَايَّهُا النَّبِيُّ إِنَّا آخُلُكُ اللَّهِ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنْتِ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنْتِ عَلْمُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنْتِ عَلْمُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنْتِ عَلَيْكَ وَبَنْتِ عَلْمُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنْتِ عَلَيْكَ وَبَنْتُ وَمُعَلِيكَ وَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنْتُ وَمُعَلِيكَ وَكُونُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكِ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ وَمُنْ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ وَمُنْ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ وَمُنْ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ وَمُنْ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ وَمُنْ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِلُكُ وَاللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَلَا اللَّهُ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنَ وَلَوْا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُوالِ الْمُؤْمِلُكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُكُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمُونَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللْمُلْكُلُكُ اللْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُكُ اللْمُلْكُلُكُ الْمُؤْمِلُكُومُ اللَّهُ عَلَالِكُومُ اللَّهُ الْمُلْكُلُكُ اللْمُؤْمِ

يَمِينُكُ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءً رَّقِيبًا ﴿

تَفَيِّنَيْنَ لَلِهُ طَا الْوَرِ تَجَلَد الوَاعَ جَلَالت شَانِ نَوى كَ مُجَمِّلُه اعظم مقاصد سورت بجيسا تمهيد مين معلوم ہوا چارنويس آيات مين متفرقاند کور ہوئى ہيں آگے اس كى نوع پنجم آتى ہے جس كا حاصل آپ كا اختصاص ہے بعض احكام نكاح كے ساتھ اور اختصاص كا دليل شرف ہونا ظاہر ہے۔ اصل بيہ صفون يَن يُوع پنجم آتى ہے جس كا حاصل آپ كا اختصاص كے لئے كه عدم وجدان فى غير الخص بداواس كے مفہوم كاجز و ہے اصل مضمون ہے بہلے ايک تائي الفَرق الفَرق عام مؤمنين جس كا اثر طلاق سے ظاہر ہوا ہے لا يا گيا جس سے تمايز احكام امت و نبى كا خوب ظاہر ہوسكتا ہے۔ چنا نچوان آيات مين الك تعلم متعلق بذكاح عام مؤمنين جس كا اثر طلاق سے ظاہر ہوا ہے لا يا گيا جس سے تمايز احكام امت و نبى كا خوب ظاہر ہوسكتا ہے۔ چنا نچوان آيات مين الك تعلق مؤلون المقام والكلام ہونے كاصاف قرينہ ہے۔

تھم اول: ہم نے آ پ کے لئے آ پ کی یہ بیبیاں (جو کہ اس وقت آ پ کی خدمت میں حاضر ہیں اور) جن کو آ پ ان کے مہر دے چکے ہیں (باوجو دزیا دت عد د کے) حلال کی ہیں۔

تھم دوم:اور وہ عورتیں بھی (خاص طور پر حلال کی ہیں) جو تہہاری مملو کہ ہیں جوالقد تعالیٰ نے آپ کو نئیمت میں دلوادی ہیں (اس خاص طور کا بیان بذیل ف آوے گا'تھم سوم)اور آپ کے بچاکی بیٹیاں اور آپ کی بھو پھیوں کی بیٹیاں ہیں بعنی ان سب کو) بھی (اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے گریہ خاندان کی عورتیں مطلقانہیں بلکہ ان میں سے صرف وہی) جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو (ساتھ کا مطلب بید کہ اس میں موافقت کی ہواور معیت زمانیے کی قید نہیں ہے اور اس قید سے وہ نکل کئیں جومہا جرنہ ہوں۔

تھم چہارم: اوراس مسلمان عورت کوبھی (آپ کے لئے حلال کیا) جو بلاعوض اربینی بلامبر) اپنے کو پیغیبر کودے دیے (بینی نکاح میں آنا جاہے) بشرطیکہ پیغیبر اس کونکاح میں لا ناجا ہیں (اورمسلمانوں کی قیدے کا فرونکل می کہ حضور مُنافِیز کم کواس ہے نکاح درست نہ تھااور بیتھم پنجم ہےاور (بیسب (احکام) آپ کے لئے مخصوص کئے گئے ہیں نہاورمؤمنین کے لئے (کہان کے لئے اوراحکام ہیں چنانچہ) ہم کووہ احکام معلوم ہیں (اور آیات وروایات میں اوروں کوبھی معلوم کرا دیتے ہیں) جوہم نے ان (عام مؤمنین) پران کی بیبیوں اورلونڈیوں کے بارے میں مقرر کئے ہیں (جوان احکام سے متمایز اور متفائر ہیں جن میں سے نمونہ كے طور پرايك او پر بھى آيت إذ انگ فتر من مركور ہے جس ميں فرم تعويف سے مير كالزوم نكاح كے لئے تسمية يا وجو ہا حقيقتا يا حكما ثابت موتا ہے اور نكاح نبوي حكم چہارم میں مہرے خالی ہےاور بیاخصاص اس لئے ہے) تا کہ آپ پر کسی تشکی (واقع) نہ ہو (پس جن احکام مخصوصہ میں اوروں ہے توسیع ہے جیسےا حکام اول و چہارم ان میں تو تنگی نہ ہونا ظاہر ہے اور جن میں ظاہرا تقبید وتھییں ہے جیسے تھم سوم و پنجم و ہاں تنگی نہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ہم نے یہ قید آپ کے بعض مصالح کے لئے لگائی ہے اگر بیقید نہ ہوتی تو آپ کی و مصلحت فوت ہوتی اوراس وقت آپ کونٹی ہوتی جوہم کومعلوم ہے۔اس لئے رعایت اس مصلحت کی کی تنی تا کہ وہ تنکی محتمل واقع نہ ہواور تھم دوم کے متعلق بذیل ف تقریر آ و ہے گی)اور (رفع حرج کی رعایت کچھا دکام مختصہ ہی میں ہے بلکہ عام مؤمنین کے متعلق جو احکام ہیں ان میں بھی بیامرمری ہے کیونکہ)اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (پس رحمت ہے احکام میں مناسب سہولت کی رعایت فرماتے ہیں (اور سہل احکام میں بھی کوتا ہی ہوجانے پراحیاناًمغفرت فرماتے ہیں جودلیل غایت رحمت کی ہے جو بناء ہے سہولت احکام ورقع حرج کی اور بیتو بیان تھاا قسام نسا محلات کا' آ گےاس کا بیان ہے کہ جواقسام طلال کی گئی ہیں ان میں ہے جتنی جس وقت آ پ کے پاس ہول ان کے کیاا حکام ہیں کیس تھم ششم ارشاد ہے کہ)ان میں ہے آ پ جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں)اپنے ہے دوررتھیں (یعنی اس کو ہاری نہ دیں اور جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں)اپنے نز دیک رتھیں (یعنی اس کو ہاری دیں)اور جن کودور کررکھا تھاان میں ہے پھرکسی کوطلب کریں تب بھی آپ کرکوئی گناہ ہیں (مطلب بیہوا کہان کی باری وغیرہ کی رعایت آپ پر واجب نہیں اوراس میں ایک سری ضروری مصلحت ہے وہ یہ کہ)اس میں زیادہ تو تع ہے کہ ان (بیبیوں) کی آئکھیں ٹھنڈی رہیں گی (بینی خوش رہیں گی)اور آزردہ خاطر نہ ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کودے دیں سے اس پرسب کی سب راضی رہیں گی (کیونکہ بنا ءرنج کی عادۃٔ دعویٰ استحقاق کا ہوتا ہے اور جب معلوم ہو جادے کہ جو کچھ مال یا توجہ مبذول ہوگی' وہ تبرع محض ہے' پس کسی کوکوئی شکایت نہرہے گی اورلونڈ یوں کاحق باری میں نہ ہونا سب ہی کے لئے معلوم ہے)اور (اےمسلمانو

المعرود المجمعة المجمعة الماره ١٠٥ تفسير الفران جار ۔ پیا حکام مختصہ سن کر دل میں بیرخیالات مت ب**کالینا کہ بیا حکام عام کیوں نہ** ہوئے۔اگراہیا کرو گئےتو) خدا تعالیٰ کوتم لوگوں کے دلوں کی سکیب یا تمیں معلوم ہیں (ابیا خیال یکالینے برتم کوسزادے کا کیونکہ بیالتد تعالی براعتراض اور رسول فائتین پرحسد ہے جوموجب تعذیب ہے) اور التد تعالی (بھی کیا) سب پہر جا ہے والا ہے(اورمعترضین کوجوعاجلا سزانہیں ہوئی تو اس نے فیعلم لا زمنہیں آتی بلکہ اس کی وجہ بیہ ہے کہوہ) برد بار (بھی) ہے(اس لئے بھی دیر میں سزادیتا ہے۔ آپ کھے بقيبها دكام مخصه بحضرة الرسالية ارشادفرمات ہيں جن ميں بعضے تو بعض احكام بالا كا تتمه ہيں اور بعضے جديد ہيں _ پس ارشاد ہے كه اوپر جو تحكم سوم و پنجم ميں منكوحه عورتوں میں ہجرت اورا بمان کی قیدلگائی ہے ہو)ان کے علاوہ اورعورتیں (جن میں بی قید نہ ہو) آپ کے لئے حلال نہیں ہیں (یعنی اہل قرابت میں ہے غیر مہاجرات حلال نہیں اور دوسری عورتوں میں سے غیرمؤ منات حلال نہیں بیتو تمتہ ہواتھم بالا کا)اور (آ کے تھم ہفتم جدید ہے کہ) نہ بید درست ہے کہ آپ ان (موجودہ) بیبیوں کی جگہ دوسری بیبیال کرلیس (اس طرح سے کہ ان میں ہے کسی کوطلاق دے دیں اور بجائے ان کے دوسری کرلیس اور یوں بدوں ان کے طابا ق دیئے ہوئے اگر کسی سے نکاح کرلیں تو اس کی ممانعت نہیں۔اس طرح اگر بلاقصد تبدل کسی کوطلاق دیں تو اس کی بھی ممانعت ٹابت نہیں بلکہ لفظ تبدل اس مجوعه کی ممانعت بردال ہے پس بے تبدل ممنوع ہے)اگر چہ آپ کوان (دوسر بول) کاحسن احجامعلوم ہوگر جو آپ کی مملوکہ ہو (کہ وہ تھم پنجم اور بفتم دونوں سے متنتی ہے یعنی وہ کتابیہ ہونے پر بھی حلال ہے اور اس میں تبدل بھی درست ہے)اور اللہ تعالیٰ ہر چیز (کی حقیقت اور آٹار ومصالح) کا پورانگراں ہے (اس لئے ان سب احکام میں مصلحتیں وسمتیں ہیں گوعام ملکفین کووہ تعیینا نہ بتلائی جاویں اس واسطے سی کوسوال یااعتراض کامنصب واستحقاق نہیں) 👛 : فوائد عدیدہ اول التَيْتَ قيدواقعي ہے كيونكه مصداق اس كاازواج موجود ہيں (قاله مجامد)اور ظاہر ہے كه اس صورت ميں قيداشتر اطی نبيس ہوسكتی ۔دوم أفاءَ اللهُ عَلَيْكَ قيدا تفاقي ہے جس كااصل مقصوريه ہے كەسبب تملك كامشروع ہونامتیقن ہواور في اس كى ايك مثال ہے پس اشتراء يا ہدے جومملوك ہواس كاغير حلال ہونا ثابت نبيس۔ چنانچیاخیرآیت میں ما ملکت یکیٹنگ میں کوئی قیزہیں (کذافی الروح) سوم تھم دوم مین جولفظ خاص طور پر ہے اس کا بیان کہیں تصریحاً تو نظر ہے ہیں گزرا' کمین سیاق کلام سے کہ مقام بیان اختصاص کا ہے۔اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کے مملوکات کے بارہ میں بھی کوئی تھم آپ کے لئے خاص ہے (محمدا فی الکبیر فی تفسير قوله تعالى :قُدُ عَلِمُنا ... فان له في النكاح خصائص ليست لغيره وكذلك في السراري) ربايدكه وه كيا بم وعجب بيل كه وه يهوك آپ کی وہ لونڈی جووفات تک آپ کے پاس ہوجیسے ماریر قبطیہ ووسروں کے لئے حرام ہوشل ازواج کے نقلہ فی الروح فی تفسیر قوله تعالی ولاآ اُنْ تَنْكِحُودًا أَذُواجَهُ اورْمَكُن ہےكەاور كچھ ہوجواس زمانہ دالول كومعلوم ہواوران ہى كےمعلوم ہونے كى ضرورت ہےكەاثر اختصاص كےظہور كاوہى وقت تھا يہاں تک لکھنے کے بعدظہر کی نماز میں جو کھڑا ہوتو من جانب اللہ قلب ہر دو تھکم مملوکات کے متعلق وار د ہوئے 'ایک پیرکنٹیم سے پہلے آپ کوایک چیز لے لینے کا اختیار تھا اوروہ چیز صفی کہلاتی تھی جیسا غزوہ خیبر میں حضرت صفیہ کولیا تھا'رواہ ابوداؤد۔دوسرے اہل حرب کی جانب ہے جوہدیہ خاص آتا تھاوہ آپ کا ہوتا تھاجیسے مقوّس نے مارید کودیا تھااور دوسروں کے لئے صفی جائز نہیں اور ہریۂ عامہ سلمین کاحق ہے کذافی الدرالخنار۔ چہارم حکم سوم میں جو ھاجر ڈن کی قید ہے ظاہر آ احترازي بجيباام باني بنت ابي طالب كقول معلوم بوتا ب(فلم اكن احل له لاني لم اهاجر معه كنت مِن الطلقاء) نيزلاً يَحِلَّ لكَ النِيسَاءُ مِن مَیْدُ کی تفسیرے جواحقرنے اختیار کی ہے ای کی تائید ہوتی ہے اور ابن عباس اور مجاہرے یہی تفسیر منقول ہے۔ چنانچ مجاہد کے بیالفاظ ہیں) لا یکو لک التِّسَاءُ مِن أَبُعُدُ ما بينت لك من هذه الاصناف بنات عمك (الى فوله نعالى) فاحل له من هذه الاصناف ماشاء) _ يجم : بنات مم وممات و بنات خال و خالات کی جوتفسیر کی تمی ہے معالم ودیگر تفاسیر میں اس طرح ہے۔ پس خاص عم وخال وعمہ وخالہ مرادنہیں کے شتم جہارم میں جووا ہبات کا ذکر ہے اس میں اِنْ وَّهَبَتْ شرط حلت نبيس بلك شرط تو صرف ايمان إورية تدرفع شهر كے لئے أوراثبات الكم في الكاح بالاولي كے لئے أب كيونكه حرم كل بهنبيس جب اس عقد بلاعوض سے وہ حلال ہوجاتی ہے تو نکاح بعوض ہے تو بدرجہاولی حلال ہوجاوے گی۔ پس حاصل بیہوا کہا قارب کے لئے تو ہجرت شرط ہے اور اجانب کے لئے ایمان کافی ہے گو بلاعوض نکاح ہوجاوے (قالدانشعنی)اوراس میں اختلاف ہے کہالیتی بی بی کوئی تھیں یانہیں۔ قائلین قول اول نے بینام ہتلائے ہیں خولہ بنت تحکم'امشریک'میمونہ'لیلی بنت حظیم ۔ان میں ٹانیہ کی نسبت قبلھابھی آیا ہےاور ٹالشاز واج میں معروف ہیں'بقیہ کو تبول نہ کیا ہوگا۔ قائلین قول ثانی نے کہا ہے (لم يكن عند رمول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له): تو كلام بطورشرط وجزاك موكاك اكرابيا بموتو درست بي ليكن ابيا بيوانبيل ليعني شرط ثاني إنْ ادادً النَّبيُّ متحقق نبيس ہوئی ورندشرط اول إنْ وَهَيَتْ يقيناوا قع ہوئی ہے اور بية تاكلين قول ثانى قائل اول كى روايات كو ثابت نبيس كہتے يمكن ہے كـ ان ميں جس سے نکاح کیا ہو بلفظ ہبہ نہ ہوا ہو۔ ہفتم ای تھم جہارم میں جومومنہ کی قید ہے وہ بھی مثل قید ہجرت کے احتر ازی ہے۔ چنانچہ نلایئے بی النیسیاء کی تفسیر میں بھی احقر ئے اشارہ کیا ہے اور بہی تغییرمجاہر سے منقول ہے (کا یکو کُلُ النِسَاءُ مِنْ مُعَدَّ بھو دیات و لا نصر انیات لا ینبغی ان یکن امھات المؤمنین الا ما

ملكت يمينك قال هي اليهو ديات والنصر انيات لا باس ان يشتريها) بهتم: يهال سات تَكُم مُخْفَل بير يَحَكم اول مين اختصاص بير يكراس وقت آپ

کے پاس نو بیبیاں ہیں اوراس قدر بیبیاں جمع کرناکسی امتی کو جائز نہیں اور وجہ شرف ہونااس کا ظاہر ہے تھم دوم کے اختصاص کی تقریر فائدہ سوم میں گز لاچھی ہے اور ای وجہ سے دجہ شرف ہونا بھی طاہر ہے۔ تھم سوم میں اختصاص میہ ہے کہ جمرت کی قید ہے جواور لوگوں کے لئے نہیں اس میں بھی آپ کا شرف طاہر ہے کہ انگل چین آ پ کے لئے تبویز کی مخل چہارم میں اختصاص ہے ہے کہ مہر واجب نہیں ہوا۔اس میں امتیاز طاہر ہے۔ تھم پنجم کی تقریر بھی مثل تھم سوم سے ہے۔ تھم ششم کا اختصاص اورسبب شرف ہونا ظاہر ہے۔ تھم ہفتم کا اختصاص تو ظاہر ہے کہ دوسرے امتیوں کے لئے بہتبدل ممنوع نہیں ٗ باقی موجب شرف ہونا اس لئے کہ اس میں تبدیل سے شبر^(۳) قیدعدد کا ہوتا ہے جیسا دوسرے امتی اگر چار بیبیاں رکھتے ہوں تو پانچویں بدوں تبدل مذکور کے حلال نہیں۔ پس بیرموجب شرف ہونے میں قریب قریب تھم اول کے ہے۔فائدہ نہم: اول آیت میں جو تحالعت آیا ہے زخشری نے اس کو جاروں کے متعلق کہا ہے۔فائدہ دہم: اول کے یانچ حکموں کی جو حكمت ارشاد فرمائى ب لِكَيْلًا يَكُون عَلَيْكَ حَوَيْح مول تفسير من حكم سوم و يجم ك حكمت مجملا بيان كي كئ بادر حكم دوم كي تقرير كاوعده كيا حميا بياب بس كي تقرير يضمن فائده سوم ہوچک ہےاور وہ حکمت اس میں بھی اجمالا جاری ہوسکتی ہےاور تفصیل کسی کی بھی ضروری نہیں تمرتبرعا تھم دوم میں بیرکہا جا سکتا ہے کہ وفات تک کسی لونڈی کواپینے پاس رکھنا دلیل ہے محبت وخصوصیت کی اورمحبت وخصوصیت کےلوازم عادیہیں سے ہے غیرت' پس اگرالیی لونڈی بھی دوسرے کے لئے حلال ہوتی توممکن ہے کہ آ پ کو بیوجہ محبت وخصوصیت کے شدت غیرت سے میسوچ کر کلفت اور تنگی ہوتی کہ دوسرااس میں شریک ہوگا بخلاف اس کے جس کو آپ بہذیابیعائس کوخود دے دیں کہ دے دینا خود ہی علامت ہوگی ضعف محبت وخصوصیت کی اور اس وجہ سے کلفت بھی نہ ہوگی اور فائدہ سوم کے اخیر میں جو عبارت بعد میں بڑھائی منی ہے اس میں صفی اور ہریہ کے اختصاص کے لئے عدم حرج کاعلت ہونامختاج بیان نہیں اور تکم سوم میں یہ کہا جا سکتا ہے کہ اہل قرابت بے تکلف زیادہ ہوتے ہیں اور زیادہ بے تکلفی بدوں درتی اخلاق کے اکثر موجب کلفت ہوتی ہے اور بجرت سے اکثر جو پریشانیاں پیش آتی ہیں ان سے اخلاق درست ہوجاتے ہیں۔ پس اس قید کے نہ ہونے سے شاید آپ کونٹی اور کلفت پیش آتی ' نیز قرابت نبوی مایۂ افتخار رہے اور افتخارا کثر موجب کلفت ہوتا ہے۔ سو ہجرت ہے اس کی بھی اصلاح ہوجاوے کی بخلاف اجانب کے کہ ان میں بیوارض نہیں۔اس لئے صرف قیدمومند پر کفایت کی مخی اور تھم پنجم میں بیر کہا جاسکتا ہے کہ زوجہ سے انبساط زیادہ ہوتا ہے۔ پس اگر وہ کا فرہ ہوتو انبساط میں اس ہے بوجہ فسادعقا کدواخلاق ضرور تنگی دکلفت ہوگی ۔ پس اس طور پر رفع حرج ان حکموں کی علت بن کی اوراول و چہارم کے لئے عدم حرج کا علت ہونا اظہر من انقنس ہے۔ باتی تھم شقم کی حکمت خود قرآن میں ہے: ذلك آدتی أن تقرّا غينهائاور حكم بفتم كى حكمت يه بوعتى ب كداس طرح ك تبدل ميس كم فهمول كوشبه غرض يرسى كابوسكتا ب كداب ايك نفساني نفع ك لئ ايك جديده حاصل مو جاوے۔ایک قدیمہ کو ضرور پہنچایا گیا بخلاف اس کے کہ اگر قدیمہ کی طلاق اور جدیدہ سے نکاح مجتمع نہ ہوتو اس شبہ کی تخونس ہوسکتی۔فائدہ یاز دہم جھم ششم كى جوتغييرا ختياركى كئى ہے محد بن كعب قرطى اور قماده ہے اس طرح منقول ہے (قالا كان رسول الله ﷺ موسعا عليه في قسم از واجه ان يقسم بينهن كيف يشآء) فائده دواز دہم اللا يَعِلُّ لَكَ النِّسَآءُ كَى جَوْتَغْير كَي في به فائده چبارم مِن اس كاما خذبيان كيا كيا ہے۔اس تغيير برحضرت عائشہ كے اس قول كو (لمريمت رسول الله ﷺ وسلم حتى احل الله له ان يتزوج من النساء ما شاء الا ذات محرم) ال امر پرمحول كرنے كى ضرورت نبيل كه:لا يَحِلَ لَكَ النِّسَاءُ منسوخ إورترجي من تشاء بحوتلاوت من مقدم إبوجه تاخرزول كان النخب كيونكة تفيير مذكوريرة يت الأيجل زائدعلى التسع ك حرمت بروال بى نبيل ـ فاكده سيزوبهم وكل أن تهد لك يهن كى جوتغيير كي فى بيعبدالله بن شداد سے إسى طرح منقول ب قال لو طلقهن لم يعل له ان يستبدل وقد كان ينكح بعد ما نزلت هذه الأية ما شاء)اوراى طرح امام زين العابرين وإنس بن مالك عصفول بـ فاكده جباروجم: إلا ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ كَى جِوْسَيرَى بِهِاس مِن عَلَم بِنجم ب مستنى مونے كى وليل تو ابوذر كا تول ب: (لا يَحِلُ لكَ النِّسَآءُ مِنْ بَعْدُ قال مِن المسركات الا ما سببیت فصلکته یعینك)اور علم پنجم كی جو حكمت فائده وجم من كزر چكى باس سے قص واروبيس بوتا ميونكه مملوكه سے اتناانبساط بيس بوتا اور حكم بعثم سے مشتنیٰ ہونے کی دلیل اتصال کلام کافی ہے۔فائدہ پانز وہم: لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ أَغْجَبَكَ حُسْنَهُنَّ بركوئي وسوسه نه كيا جاوے كيونكه اول تو يہ غير اختیاری ہے دوسرے حقیقت اس کی احد ال الشی علی ما هو علیه سوبیوا تع میں کمال ہے اور جوامر ندموم ہے کہ بلاضر ورت واذن شرعی قصد انظر کرنایا اس کے تصور سے لذت حاص کرنا اس پر بیلفظ کسی طرح وال نہیں اور دوسرے دلائل اس کے عدم پر دال ہیں اور ان فوائد پانز دو گانہ میں جتنی رواینتی لکھی تمیٰ ہیں سب درمنثور میں باسانید مختلفہ میجد وحسنہ ولیند موجود ہیں۔ لیکھنا: اوپرمتفرق آینوں میں تحریم بعض انواع کی کہ وہ بھی مثل نوع پنجم بوجہ عدم قصد ایذا واخف انواع ہے ندکورہے جس کا قصہ یہ ہے کہ جب آپ کی شادی حضرت زینب سے ہوئی تو آپ نے لوگوں کی دعوت ولیمدفر مائی۔بعض لوگ کھانا کھا کر باتیں کرنے لگے۔آپ نے اٹھنے کا ارا دہ کیا تا کہلوگ اٹھ کھڑے ہوں مگراس اشارہ کو وہ لوگ نہ سمجھے آخر آپ اٹھ کھڑے ہوئے۔اس وقت سب تواٹھ کئے مگر نین شخص پھر بھی بیٹھے رہے۔آپ پھرتشریف لائے تب بھی وہ بیٹھے تھے۔آپ لوٹ گئے تب وہ اٹھ کر چلے گئے۔

تَرْجُهُ بِهُمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّيْدِي إِنَّ أَحْلَلْنَا لَكَ اللَّهِ الله كِدار واج كمال زبد كمنافى تهين الـ

التي المناق الم

اللغيان قوله تبدل بحذف احدى التاثين بمعنى تستبدل الد

النَّخُونَ: قوله وامرأة مؤمنة قال صاحب الاعراب في الناصب له وجهان احدهما احللنا في اول الآية وقدر وهذا قوم وقالوا احللنا ماض وان وهبت هو صفة للمرأة مستقبل واحللنا في موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ماضيا في المعنى وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك الوجه الثاني ان ينتصب بفعل محذوف اي ونحل لك امرأة اله. قوله: خالصة مصدر كعافية عامله مقدر اي خلص لك هذه الاحلالات خلوصًا لا يشاركك فيها غيرك؟.

الْبَلاغَيُّرُ :قوله فما لكم اشار باللام الى نفع العدة وعائدتها عائدة اليهم لانها لصيانة مياههم والانساب الراجعة اليهم ثم في بعض الصور قام نفس النكاح مقام الوطى وان لم يتحقق بل ولم يتوهم الوطى كما اذا تو في الزوج قبل الخلوة خصوصًا اذا كالاصغيرًا ١٣ـ قوله عمك مفردًا او عمتك جمعًا وكذا الخالة الخلة في افراد العم والخال وجمع العمات والخالات نكات احسنها عندي ثلثة الاول فيه حفظ النوع من الجناس ولو جمع العم والخال لغات كما لا يخفي والثاني من فوائد النكاح التناصر بالاصهار والتناصر انما يكوكي بالرجال دون الاناث وهو يجعل المتعدد في حكم الواحد فلذا افرد الذكور دون الاناث والثالث ان في اشعار العرب لم يرا لعم مضافًا اليه ابن او بنت بالافراد او الجمع الا مفردا (كما نقل شواهده في الروح) وافراد الخال لمناسبة وجمع العمات والخالات على

الاصل والله اعلم بلطائف كلامه ١٣ـ يَآيُهَا الَّذِينَ امَّنُوا لَا تَلْخُلُوا بُيُونَ النَّبِي إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمُ إِلْى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِرِينَ إِنسَهُ وَلَكِنُ إِذَا دُعِينَتُمُ فَأَدُخُلُواْ فَا فَا خُولُ فَا نُتَشِرُواْ وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثِ إِنَّ ذَٰلِكُمُ كَانَ يُؤْدِي النَّبِيَّ فَيَسْتَهُي مِنْكُورُ وَاللَّهُ لَا يَسُتَهُى مِنَ الْحَقِّ ﴿ وَإِذَا سَأَلُمُّؤُهُنَّ مَتَاعًا فَسُعَلُوُهُنَّ مِنُ وَرَاءٍ حِجَايٍ ﴿ ذلِكُمْ أَطُهُرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ ﴿ وَمَاكَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤُذُوْا رَسُوْلَ اللَّهِ وَلَا آنُ تَنْكِخُوَّا أَزُواجَهُ مِنْ بَعُدِهَ أَبِكَا ۚ إِنَّ ذَٰلِكُمُ كَانَ عِنْكَ اللهِ عَظِيًّا ۞ إِنْ تُبُكُ وُاشَيْعًا أَوْ تُخْفُونُهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيمًا ﴿ لَاجْنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي ٓ أَبَايِهِنَّ وَلَا اَبُنَا يِهِنَّ وَلَا اِخُوانِهِنَّ وَلَا الْخُوانِهِنَّ وَلَا الْخُوانِهِنَّ وَلَا الْخُوانِهِنَّ وَلَا الْخُوانِهِنَّ وَلاَ ابْنَاءِ أَخَوْتِهِنَّ وَلا نِسَآبِهِنَّ وَلا مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُهُنَّ وَاثْقِيْنَ اللَّهَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٌ شَهِيدًا ﴿ ا ہے ایمان والو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں (بے بلائے) مت جایا کرو ۔گھرجس وفت تم کو کھانے کے لئے اجازت دی جائے ۔ایسےطور پر کہاس کی تیاری کے منتظر نہ رہو کمیکن جبتم کو بلایا جائے (کہ کھانا تیار ہے) تب جایا کرو۔ پھر جب کھانا کھا چکوتو اٹھ کر چلے جایا کرو اور باتوں میں جی لگا کرمت جیٹے رہا کرواس بات ہے نبی صلی الله عليه وسلم کوتا گواري ہوتی ہے سووہ تمہارالحاظ کرتے ہیں اور اللہ تعالی صاف صاف بات کہنے ہے (کسی) کالحاظ نہیں کرتا اور جب تم ان ہے کوئی چیز ہاتھوتو پر دے کے باہر ے مانگا کرو۔ یہ بات (ہمیشہ کے لئے)تمہار ہے دلول ہے اوران کے دلول ہے پاک رہنے کاعمدہ ذریعہ ہے اورتم کو جائز نہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کوکلفت پہنچا ؤاور

یہ جائز ہے کہتم آپ صلی انٹدعلیہ وسلم کے بعد آپ کی بیمیوں سے بھی مجھی نکاح کرو۔ یہ اللہ کے نزویک بزی بھاری (معصیت کی) بات ہے۔ اگرتم کسی چیز کوظا ہر کرو گے یا اس کو پوشیدہ رکھو کے تو اللہ تعالیٰ ہر چیز کوخوب جانتے ہیں۔ پیٹیبر کی بیبیوں پراپنے با پوں کے بارے میں کوئی گناہ نہیں اور نداپنے بینوں اور نداپنے بھائیوں کے اور نداپنے جھیجوں کے اور نہاہے بھانجوں کے اور نہائی عورتوں کے اور نہ اپنی لونڈیوں کے اور اللہ سے ڈرنی رہو بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر و ناظر ہے۔ 🖒

تَفَيَيْنِهُ: نَهِي ازنوع شَتْم أمورموجبه تاذي واغتمام وتشريع نوع شَتْم امورمتعره جلالت واحترام آ ں رسول عالی مقام مَلْاتَيْكُم از آ داب طعام ومسائل روايت وكلام وتحريم نكاح امهات الل اسلام: يَأَيُّهُ ٱلَّذِينَ اَمَنُوَّا لَا تَدُهُ مُوَّا بُيُوْتَ النَّبِيِّ «إلى مَوله مَعالى) اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَى كُلِّ تَتَنَيُّ وَشَعِينَةًا اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں (بے بلائے)مت جایا کروگرجس وقت تم کو کھانے کے لئے (آئے کہ)ا جازت دی جاوے تو (جانامضا نقنہیں مگرتب بھی جانا) ایسے طور پر (ہو) کہاس (کھانے) کی تیاری کے منتظر ندر ہو (یعنی بے دعوت کی تو جاؤمت اور دعوت ہوتب بھی بہت پہلے ہے مت جامبیٹھو) کیکن جبتم کو بلایا جاوے (کہاب چلو کھانا تیار ہے) تب جایا کرو' پھر جب کھانا کھا چکوتو اٹھ کر چلے جایا کرواور باتوں میں جی لگا کرمت بینے رہا کرو(کیونکہ)اس بات ہے نبی کونا گواری ہوتی ہے سووہ تمہارالحاظ کرتے ہیں (اورزبان ہے نہیں فرماتے کہ انھ کر چلے جاؤ)اورالقد تعالیٰ صاف بات كہنے سے (كسى كا) لحاظ نبيس كرتا (اس لئے صاف صاف تم كوكهد ديا كيا) اور (اب سے بيتكم كيا جاتا ہے كه حضرت مل ينيان تم سے پرده كيا کریں گی تواب ہے)جبتم ان ہے کوئی چیز مانگوتو پردہ کے باہر(کھڑے ہوکروہاں) ہے مانگا کرو(یعنی بےضرورت تو پردہ کے پاس جانا اور بات کرنا بھی نہ جا ہے' کیکن ضرورت میں کلام کا مضا اُقتہٰ بیں' مگر رویت نہ ہوتا جا ہے) یہ بات (ہمیشہ کے لئے)تمہارے دلوں اوران کے دلوں کے پاک رہنے کا عمرہ کے

نَفْسَيَكِ الْلِقُونَ مِلا اللهِ ذربعہ ہے (بعنی جیسے اب تک جانبین کے ول پاک ہیں اس ہے آئندہ بھی احمال عدم طہارت کا مندفع ہو گیا جو کہ غیر معصوم سے اعتبارے فی نفسیحمثل ہوسکتا تھا۔اور (حرمت ایڈ ائے نبوی صرف فضول جم کر بیٹے جانے ہی کی صورت میں منحصر نبین بلکے علی الاطلاق تھم ہے کہ) تم کو (کسی امر میں) جائز نبیں که رسول الله (مَنَافِيْنِم) كوكلفت ببنجاؤاورنديه جائز بكرتم آپ كے بعد آپ كى بيميول سے بھى بھى نكاح كرو۔ بدخداكنزديك برى بعارى (معصيت كل) بابت ب (اورجس طرح بینکاح ناجائز ہے ہے بی اس کازبان سے ذکر کرنایادل میں ارادہ کرناسب گناہ ہے ہو) اگرتم (اس کے متعلق) کسی چیز کو (زبان سے) ظاہر کردہ کے یااس (کےارادہ) کو (دل میں) پوشیدہ رکھو کے تواللہ تعالی (کودونوں کی خبرہوگی کیونکہوہ) ہر چیز کوخوب جانتے ہیں (پس تم کواس پرسزادی کے اورہم نے جواد برجاب کا تھم دیا ہے تو اس سے بعضے مشتی بھی ہیں جن کابیان ہے ہے کہ) پیغمبر کی بیبیوں پراہنے باپوں کے (سامنے ہونے کے) بارہ میں کوئی گناہ ہیں اور نہ ا ہے بیوں کے (بعنی جس کے بیٹا ہو) اور ندایے بھائیوں کے اور ندایے بھیجوں کے اور ندایے بھانجوں کے اور ندایی (دین شریک)عورتوں کے اور ندایی لونڈیوں کے (بعنی ان کے سامنے آنا جائز ہے) اور (اے پیغبر کی بیبیوان احکام ندکورہ کے انتثال میں) خدا ہے ڈرتی رہو (کسی تھم کے خلاف نہ ہونے یاوے) بے شک اللہ ہر چیز پر حاضر (ناظر) ہے (یعنی اس ہے کوئی امر تخفی نہیں لیس خلاف میں احتمال سزا کا ہے) 🖦 اول آیت میں جوا دکام دخول بیوت و طعام کے ذکور ہیں وہ بتفریح علاء سرکار نبوی کے ساتھ خاص نہیں یعنی اس قتم کی بات کسی کو گراں و ناکوار ہو وہ ناجاز ہے اور: فَدَيْنَتَنْجَى مِنْكُمُ وَاللَّهُ لَا يَسُتَعَي مِنَ الْحَقِقُ * ہے شبرنہ كيا جاوے كەحضور كَالْتُؤُمُ احيانًا اظهارت نه فرماتے تصاصل بدے كه جس ت كاظهار واجب ہو وحق الله ہاورجس سے آپ کا استیاء واقع ہوا و وحق للنفس تھا کہ اپنے اوپر کلفت اٹھائی۔اس سے تھم شرعی کا اخفاء لازم نیس آیا کہ منشاء وسوسہ ہوا ورحجاب میں: و الخاسانة موهن كرور مان كافائده تقريرتر جمه الله برموكيا كرمبالغه كه لئ بين ويساتو حجاب كول ند ضروري موكا الي حاجت شديده كوفت مجى حجاب ضرورى ہاورية يت حجاب كى آيت : وَ قَدُنَ فِي مُيُونِكُنَ سے مقدم ہے كيونكهاس كانزول حضرت زينب كى اول شادى ميں جواہواد آ بت تخیر کا وقت جس سے آیت و فکر نمتعلق ہے مفرت زین کے نکاح کے بہت بعد ہوا ہے چنانچہ مخیرات میں وہ بھی تھیں جس سے پہلے طلب نفقات ہو چکاتھاجس کاشادی کے زمانے کے بہت بعدا تفاق ہوا کرتا ہے۔ بس اس آیت ہے تجاب فرض ہوااور فکر ن سے اس کی تاکید ہوئی اور مسائل حجاب وقرار فی البیوت کے آیت وَ قَدُنَ کی تغییر میں ندکور ہوئے ہیں اوراز واج مطہرات سے نکاح کاحرام ہونا مجملاً تو منصوص اوراجها می ہے البتہ بعض تفاصیل میں اختلاف ہے۔امام الحرمین اور رافعی نے تحریم کو مدخول بہا کے ساتھ خاص کہا ہے اور رازی وغزائی نے اس زوجہ کو حلال کہا ہے جو تخییر کے بعد ونیا کو اختیار کرے اور بعض علماء نے مملوکات میں سے صرف اس کوحرام کہا ہے جو وقت وفات تک آپ کے پاس ہواور آیت الاجٹنائے عَکیفِونَ میں جومستشیات میں ان میں

انحصار مقعود نبیس بلکہ جمع محارم نسبید ورضاعیداور جو آیت نور میں فدکور ہیں سب مراد ہیں اوراس آیت کے بعض اجزا وی تغییر آیت نور کی تغییر میں گزر چک ہے

ملاحظ فرمالیاجادے۔ لَیکھ :او پرسرکارنبوی مَا اَنْ تَعَلَیم کی جلالت شان کاتحریم از واج مطہرات سے اظہار فرمایا تھا'اس کے بل بھی کئی آ بحوں میں مختلف ہیرا ہوں سے

مُهُمُّقُونَ الْهُرِجِيَّةُ أَلَيْهِ فَهِ اللهِ اللهُ اللهُ

الكُفَّ إِنَّ قُولِه اناه اي نفجه و بلوغه ١٣ قوله لحديث اللام للتعليل اي بسبب الحديث ١٣ــ

الْمُتَجُبُّقُ :قوله الا ان يؤذنِ بتقدير المضاف اي وقت الاذن بمعنى الدعوة ومن ثم عدى بالي ١٣ـ قوله غير ناظرين حال من فاعل اد خلوا المقدر اي ادخلوا وقت الاذن غير ناظرين ١٣ـ قوله لا مستانسين حال من مقدر اي لا تمكثوا مستانسين ١٣ـ

إِنَّ اللهَ وَمَلَيْكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النِّبِيِّ لَيَايُهَا الَّذِينَ امَنُوْا صَلُّوْاعَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسُلِيمًا ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤُذُونَ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ لَعَنَهُ اللهُ فِي الدَّنْيَا وَالْأَخِرَةِ وَآعَدَّ لَهُمْ عَذَا المَّامُهِينًا هَوَالَّذِينَ يُؤُذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَكَانَ اللهُ غَفُورًا رَحِيمًا هَلَوْمُ مِن اللهُ عَلَوْلَ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ وَالله

خَلُوا مِنُ قَبُلُ * وَلَنُ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تَبُدِيلًا ®

بے شک اللہ تعالی اوراسکے فرشتے رحمت بھیجے ہیں ان پیٹمبر پر۔اے ایمان والوقم بھی آپ پر رحمت بھیجا کرواور خوب سلام بھیجا کرو۔ بے شک جونوگ اللہ تعالی اوراسکے رسول کواید اور ہے ہیں اللہ ان پرونیا اور آخرت میں لعنت کرتا ہے اور ان کیلئے ذکیل کرنے والاعذاب تیار کھا ہے اور جونوگ ایمان والے مردوں کواور ایمان والی عورتوں کو بدوں اسکے کہ انہوں نے بچھ کیا ہو ایڈ اپنچاتے ہیں تو وہ لوگ بہتان اور صرح مناہ کا بار لیتے ہیں۔ اے پیٹمبر! پی بیبیوں سے بھی کہ و بیجے کہ (سرسے) نیچ کرلیا کریں اپنے تھوڑی کا پی چادری ہی سے جلدی پہچان ہو جایا کر بی تو آزادی نددی جایا کرینگی اور اللہ تعالی مسلمانوں کی بیبیوں سے بھی کہ و بیجے کہ (سرسے) نیچ کرلیا کریں اپنے تھوڑی کا پی چادری ہو تی جونی جونی جونی انوا کمیں اڑا دیا کرتے ہیں اگر باز ند آ کے تو ضرور ہم آپ بختے والا مہر بان ہے۔ بیمنافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں ہیں جرائی ہے باور وہ لوگ جو مدینہ میں (جموثی) انوا کمیں اڑا دیا کرتے ہیں اگر باز ند آ کے تو ضرور ہم آپ کوان پر مسلط کرینگے بھر بیلوگ آپ کے پاس مدینہ میں بہت ہی کم رہنے یا وینگے۔ وہ بھی (ہرطرف سے) پھٹکار ہوئے جہاں ملیس کے بکڑ دھکڑ اور مار دھاڑی جائی گوان پر مسلط کرینگے بھر بیلوگ آپ کے پاس مدینہ میں بہت ہی کم رہنے یا وینگے۔ وہ بھی (ہرطرف سے) پھٹکار سے ہوئے جہاں ملیس کے بکڑ دھکڑ اور مار دھاڑی جائی اللہ تعالیٰ نے ابن (منسد) لوگوں ہیں بھی اپنا یکی دستور کر کھا ہے جو پہلے ہوگڑ رہے ہیں اور آپ اللہ تعالیٰ نے ابن (منسد) لوگوں ہیں بھی اپنا یکی دستور کر کھا ہے جو پہلے ہوگڑ رہے ہیں اور آپ اللہ تعالیٰ نے ابن (منسد) لوگوں ہیں بھی اپنا یکی دستور کر کھا ہے جو پہلے ہوگڑ رہے ہیں اور آپ اللہ تعالیٰ کے دستور میں کمی خوص کی طرف سے دوروں اس مدینہ میں اس میں ایک ان کول ہیں بھی اپنا کی دستور کی کھی ان کہ میکھوں کی اپنا کی دستور کر کھا ہے جو پہلے ہوگڑ رہے ہیں اور آپ اللہ کے دستور میں کمی خوص کی طرف سے دوروں کیا تھا کہ کول میں کو کھی دوروں کول ہیں ہو کے دستور میں کی طرف سے دوروں کے دوروں کی کول میں کول کے دوروں کی کھی دیں کول کی کول میں کول کی کول کی کول کے دوروں کی کول کے دوروں کی کول کی کول کی کول کی کول کے دوروں کول کی کول کی کول کی کول کی کی کول کے دوروں کے دوروں کی کول کی کول کی کول کے دوروں کی کول کے دوروں کول ک

تفکیکی : نوع معظم اجلال شان نبوی با خبار وانشا سے صلو ق وسلام : ان الله وَمَلَيْهِ مَتَنَهُ (الی قوله نعائی) و سَلِمُوْا تَسُلِيهُا بِ عَلَى الله تعالى اور معلام : ان الله و کار مت بیج این ان تیخیر (مَا کی این والوائم بھی آپ پر رحت بیج اگر واور خوب سلام بیج اگر و (تا که آپ کا تعظمت جو تبدا در مند به و ادا بو) ف الله تعالی کار مت المجینا تو رحمت فر ما تا به اور مراداس سے رحمت مشر کرنیس به که اس سے مراداس رحمت فاصل و عاکر تا ما معلی مناسب به اور فر شتول کار حمت بیج نا اور ای طرح بحس رحمت مشر کرنیس به که اس سے مراداس رحمت فاصل و عاکر تا ما مورد کیتے ہیں اور اس دعاء کر فر سے باور اس کو جمار سے مورد کرنیس بوتا ۔ بلکد رحمت بیج نا اور اس کو جمار محمد بی برای کو جمار سے مورد اس محمد برق کو کو کو مورد کرنیس بوتا ۔ بلا برد و مورد کرنیس بوتا ۔ بلا کو جمار سے مورد کرنیس بوتا ۔ برای کو جمار سے مورد کرنیس بوتا برد و مورد کرنیس بوتا کو مورد کرنیس بوتا کر مورد کرنیس بوتا کر الله مورد بی ما مورد بی مورد بی مورد بی مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا کرنیس بوتا کر الله مورد بی مورد بی مورد بی مورد بی مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا ہی مورد بی مورد بی مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا ہی مورد بی مورد بی مورد بی مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا ہی بی مورد بی مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا ہی مورد بی مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا ہی الله بوتا کر می مورد کرنیس بوتا کہ الله بوتا ہی الله بوتا ہی مورد کرنیس بوتا کی الله بوتا ہی الله بوتا ہی الله بوتا ہی الله بوتا ہی مورد کرنیس بوتا کی الله بوتا ہی الله بوتا ہی الله بوتا ہی الله بوتا ہی مورد کرنیس باللہ بوتا ہی مورد کرنیس بوتا کی الله بوتا ہی الله بوتا ہی الله بوتا ہی مورد کرنیس بوتا کر کرنیس بوتا کی الله بوتا ہی الله بوتا کی الله بوتا کر کرنیس بوتا کی الله بوتا کرنیس بوتا کی الله بوتا کر کرنیس بوتا

بلغ الله صلاتی وسلامی ابدا النے۔ یا سلام الله بقوینة رحمة الله و بر کاته کاور حدیثوں کے صیفوں کود کھنے ہوں صلوة الله منی و سلام الله ارجیت تابت ہوتی ہاور صلاتی وسلام الله منی و سلام الله منی ایر جیت تابت ہوتی ہاور صلاتی وسلام الله منی و سلام الله منی اور علاء منتقین نے فرمایا ہے کہ صیفہ امر کانص قطعی الثبوت وطعی الدلائت میں فرضیت کے لئے ہاور مقتضی کرار کو بنیں اس لئے عمر میں ایک بارتو فرض ہے جیسا کلمیتو حید کا تلفظ ایک بارفرض ہاور جس مجلس میں آپ کاذکر مبارک ہود ہاں نظو اللی الموعید الموارد فی الاحادیث و الی المدلائل النافیة للحرج ایک بارواجب ہاور اس سے زیادہ نظر اللی الفضائل مستحب ہاور بیسب فارج نمازی تفصیل ہاور نماز میں مختلف فیہ ب

وعيد برايذ ائے رسول مَنْ اللَّهُ مَن إِنَّ اللَّهُ يُنَ يُؤْذُونَ اللَّهُ وَرَسُولَةُ (الى موله تعالى) فَقَدِ احْتَمَلُوا بَهْمَانًا وَإِنْهَا مُبِينًا بِشَكَ جولوك اللَّه تعالى اوراس کے رسول (منگائیٹیم) کو (قصداً) ایز اویتے ہیں اللہ تعالی ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کرتا ہے اوران کے لئے ذکیل کرنے والا عذاب تیار کررکھا ہے اور (اسی طرح) جولوگ ایمان والے مردول کواورایمان والی عورتوں کو بدوں اس کے کہانہوں نے پچھ(ایسا کام) کیا ہو(جس ہے وہ مستحق سزا ہو جاویں)ایذاء پہنچاتے ہیں تو وہ لوگ بہتان اور صریح گناہ کا (اپنے اوپر) بار لیتے ہیں (لیعنی اگروہ ایذائے تولی ہے تو بہتان ہےاورا گرفعلی ہے تومطلق گناہ ہی ہے : اللہ کے ناراض عمر نے کومجاز ایذا کہد یا گیا اور قصد ا کی قید ترجمہ یُوُدُون میں چند دلیل سے ٹابت ہے۔ اوّل ایذاء افعال افتیار یہ میں سے ہاور افعال اختیار یہ میں تصد شرط ہے۔ دوم جس فعل ہے بلا قصد ایذاء ہو جاوے وہ در حقیقت مقدمہ ایذاء ہے اس کوایذاء کہنا مجاز ہے اور کلام میں اصل حقیقت ہے اور وہ محق بایذائے تصدی ہے۔ سوم شریعت میں امور غیر قصدیہ پروعید مرفوع ہے کما قال علیه السلام دفع عن امنی المخطأ: اوراس پروعیدوارد ہاور بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوُ الى قيدے تاديب وسياست كاجواز جبكة قاعده شرعى ہے ہو ثابت ہو گيا اور ايذاء بلاقصد ميں جو يَضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ [هو ١٠٠٠] آيا ہے وہ تقریرتمہید کے کہ صرف فہمائش ونصیحت الخ منافی نہیں کیونکہ بیوعید معلق ہے کہ بعداس کے علم ہوگیا کہ بیامرموجب ایذاء ہے اس کاار تکاب موجب وعید ہے اوراس کا وقوع نہ ہوا تھا اور جس کا وقوع ہوا تھا اس کے سبب ایذاء ہونے کی طرف التفات اور اس کاعلم نہ ہوا تھا۔ زیطے: اوپر ایذائے رسول وایذائے عام مؤمنین پر دعید فرمائی تھی' آ محے بعض خاص ایذاؤں کے متعلق کلام ہے جیسا بعض خاص ایذائیں او پرمتفرق آیات میں ندکور ہوچکی ہیں اوریہ ایذاء منافقین کی جانب ہے دوطور پرواقع ہو کی تھی۔ایک بیرکدان میں ہے بعض شر برطینت مسلمانوں کی کنیزوں کوراستدمیں چھیڑتے اوربعضی بیبیوں ہے بھی کنیزوں کے شبہ میں تعرض کرتے ۔ دوسرے بیا کہ ہمیشہ ایسی جھوٹی خبریں اڑاتے کہ فلال غنیم چڑھ کرآنا جا ہتا ہے۔ان دونوں امرے رسول اللّه مَانْ اللّه عَلَيْمَا ورعام مؤمنین ومؤمنات کو کلفت ہوتی ۔ حق تعالیٰ نے پہلے امر کا انظام حرائر کے لئے ادناء جلباب ہے جس کی تحقیق آئے آئی ہے فرمایا اور غیر حرائر کے لئے وعید اغراء سے فرمایا اور امر دوم کا بھی ای اغراء سے انسداد فر مایا۔ چنانجہ اس وعید ہے ان کی وہ شور ہ پشتی اور بے با کی بند ہوگئی۔اس لئے وہ وعیدوا قع بھی نہیں کی گئی اور ان دونوں امر کے اعتبارے منافقین تین قتم کے تھے۔بعض جورئیس اور نفاق میں اصل تھے وہ توانی حفظ وجاہت کے لئے ان امور کا ارتکاب خود نہ کرتے تھے بلکہ رائیس ویتے اور تجویزیں کیا کرتے اورعوام میں بعضے امراول کے مرتکب ہوتے' بعضے امر دوم کے۔ان آیتوں میں ان سب کا ذکر ہے' ماخذ اس تمام ترتقریر کاروایات معلمورمنثور

نوع مهم ايذائے رسول مَنْ عَيْرُهُم المؤمنين بتعرض نساء وارجاف:

يَاكَيْهَا النَّدِينَ قُل لِإِزْوَاجِكَ وَبَنْتِكَ والى فاله تعالى وكن تَجِلَ لِسُنَّاةِ اللهِ تَدْبِي يُللا ال يَغْبِرا بِي بيبون اورا بِي صاحبز اديون سے اور دوسر ب

تفسنونا القالن جلدك مسلمانوں کی بیمیوں سے کہدہ بیجئے کہ (سرہے) بیچی کرلیا کریں اپنے (چبرہ کے)ادپرتھوڑی می اپنی جادرین اس ہےجلدی پہچان ہو جایا کریں آتر زار نہ دی جایا کریں گی (یعنی کسی ضرورت سے باہرنکلنا پڑے تو جاور سے سراور چہرہ بھی چھیالیا جاوے جیسا سورۂ نور کے نتم کے قریب غیر مہر جات بڑ چیاہیں اس کی تغییر روایت ہے گز رچکی ہے چونکہ غیرحرائر کے لئے سرنی نفسہ داخل ستز نہیں اور انگشاف وجہ میں ان کوحرائر سے زیاد ہ رخصت ہے جس کی وجہ بغرض خدم کشا مولی زیادہ ضرورت خروج وانکشاف ہے اس بناء پراس وضع سے حرائر کوغیر حرائر سے امتیاز ہوجاوے گا اور وہ لوگ حرائر کو بیجہان کی وجاہت اورغلبہ نظن ان کی حمایت کے قصدانے چھیزتے تھے پس حرائر کے لئے اس وضع سے پر دہ شرعی کے امر کا انتثال بھی ہوجاوے گا اور بہت سہولت کے ساتھ ان شریروں سے حفاظت ہو جادے گی۔رہ گئیں غیرحرائران کا انتظام آ مے آ وے گا)اور (اس سراور چبرہ کے ڈھانکنے میں جو بلاقصد کی یا بے احتیاطی ہو جادے تو)اللہ تعالی بخشنے والا مبربان ہے(اس کومعاف کردے گااور بخشاس لئے فرمایا کہ غالبًااس کوتا ہی کا منشاکسی قدر ہے پروائی دے التفاتی ہوا کرتی ہے جو فی نفسہا یک کونہ گناہ ہے مگر ایسے صغائر مجھی حسنات ہے مجھی فضل سے معاف ہوتے رہتے ہیں' آ گے ان تعرض کرنے والوں کواس شرارت پر اورایک ووسری شرارت پر بھی وحمکاتے ہیں یعنی) یہ(خاص اصل) منافقین (جورکیس اور بانی فساد وشرارت ہیں) اور (عام منافقین میں ہے) و ولوگ جن کے دلوں میں (شہوت بریتی کی)خرابی ہے (اور اس لئے کنیروں ہے تعرض کرتے ہیں)اور (ان ہی عام منافقین میں)وہ لوگ جومہ پینہ میں (حجمو فی حیمو فی یا پریشان 🕰 کرنے والی)افواہیں اڑا یا کرتے ہیں (بیلوگ)اگر(اپی حرکتوں سے)بازندآ ئے تو ضرور (ایک ندایک دن) ہم آپ کوان پرمسلط کریں گے (بعنی ان کے اخراج کا تھم کردیں نے) پھر (اس تھم کے بعد) یہلوگ آپ کے یاس مدینہ میں بہت ہی کم رہنے یا ویں گے وہ بھی (ہرطرف ہے) پھٹکار ہے ہوئے (بعنی مدینہ ہے نکل جانے کا سامان کرنے کے کئے جو پچھ قند رقلیل مدت معین کی جاوے گی پس اس قند رتو بیہ یہاں رہ لیس سےاوراس مدت میں بھی ہمخف کی نظر میں ذکیل وخوار ہوں گئے بھر نکال دیئے جاویں کے اور نکالنے کے بعد بھی کہیں امن نہ ہوگا بلکہ)جہاں ملیں مے پکڑ دھکڑ اور مار دھاڑی جاوے گی (وجہ یہ کدان منافقین کے کفر کا مقتضا تو یہی تھالیکن نفاق کی آ ڑ میں ان کو پناہ ملی ہوئی ہے جب علی الاعلان ایس مخالفتیں کرنے لگیس گے تو وہ مانع بھی اٹھ گیا' اس لئے ان کے ساتھ بھی اسی اقتضائے اصلی کے موافق معاملہ ہوگا کہان کااخراج اور قید قِتل سب جائز ہےاورا گرخروج کے لئے کوئی مدت معین ہوجاوے تواس مدت کے اندراندر بوجہ معاہدہ کے مامون ہوں گئے اس کے بعد پھر جہاں ملیں گے بوجہ عدم بقائے عہد قید وقل کی اجازت ہوگی۔اس دھمکی میں تعرض غیر حرائر کا انتظام بھی ہو گیا اور ارجاف کا بھی انسداد ہو گیا' یعنی مجاہرا نہ و مكابرانه كارروائي ہے باز آ محے كومنا فقانه شرارتين ربى ہوں جس پريدا حكام كاب متوجه نبيس كئے كئے اور فساو وشورش برسز ا كامشر وع كرنا بجھان ہى كے ساتھ خاص نہیں بلکہ)الند تعالیٰ نے ان (مفسد)لوگوں میں بھی اپنا یہی دستور (جاری) رکھا ہے جو (ان ہے) پہلے ہوگز رے ہیں (کہ ان کوآ سانی سزائیں وی جائمیں یاا نبیاءکے ہاتھ سے بمشر وعیۃ جہاد و سیاست سزائمیں دلوائی ہیں'پس اگر پہلے ایسا نہ ہو چکتا تو ان کواس وعید کےاستبعاد کا دسوسہ بعید نہ تھااورا ب تو تنجائش ہی نہیں)اور آپ خدا کے دستور میں (تمسی مخص کی طرف ہے)رد و بدل نہ یاویں گے (کہ خدا تو کوئی بات جاری کرتا جا ہے اور کوئی اس کوروک سکے پس سُنَة الله مِن احمَالُ قبل الوقوع كا دفعيه فرماديا اور كنْ تَجِعَ مِن احمَال بعد الوقوع كا دفعيه فرماديا كه جب ده واقع كرنے سُلية كونى منانبين سكتا) _ 🖦 : شرعى الونڈیوں کے اعضائے مکثوفہ حروے زائد ہیں بعنی اس میں مثل محرم عورتوں کے ہیں گذا فی الهدایة: جن کا تکم سورة نورآ یت قُلْ لِلْمُومِنِین الدور: ٣٠٠ کی تغییر میں گزر چکا ہےاوراس انتظام اوناء جلباب میں غیرحرائز کوشریک نہ کرنا اس لئے ہے کہ اس میں اس کی منصی خدمات خلل پذیر ہوتی تھیں مگر اس ہے بیہ لازم نبیں آتا کہ ان کے لئے تعرض کو گوارا کیا گیا' بلکہ کنٹیویٹ کتی پھٹر میں ان کا انتظام کافی ندکور ہے پس حاصل انتظام ادنا ، جلباب کا یہ ہوا کہ بیبوں کی بے حجابی ہے لونڈیوں کی حفاظت تو ہوہی نہ جاوے گی بلکہ ایک نشد و وشد کامضمون ہوجاوے گا'اس لئے تم کوتو وضع اصلی کے چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس میں تمہاری حفاظت بھی سہل ہے اس کے تم اس کی پابندرہ و باقی کنیزوں کا دوسراا نظام ہوسکتا ہے (ھیکذا فی القول الصواب لھاذا العبد): باقی ضروری مضامین اس کے متعلق اس کی تمہید میں ندکور ہو چکے ہیں' جاجت اعاد ہنبیں اور بیآیت منع عن کشف الوجہ میں صریح ہے'اگرکسی کو دسوسہ ہو کہ ریتو عارض دفع تعرض کے لئے تھا' جواب بیہ ہے کہ حاصل اس دفع تعرض کا دفع فتندہے اپس جہاں فتنہ ہوگا و ہاں کشف وجہ ممنوع ہوگا خصوصیت کسی فتنہ کی معتبر نہیں اور چونکہ بنی اس کا دفع فتنہ ہےاس لئے اس وجوبستر وجہ کولغیر ہ کہتے ہیں اور عجائز کوشتینی کہتے ہیں۔البتہ از واج مطہرات کے لئے دوسری دلیل ہےاس وجوب کولعینہ کہتے ہیں۔ تَرْجُكُمُ مُسَالِلْ السَّالَةِ كَانْ وَلِكَ آدُنَى آنُ يَعْتَوَفَّنَاس ہے متبط ہوتا ہے کہ لباس وغیرہ میں انتیاز رکھنا جبکہ اس میں کسی مفسدہ ومفترت سے بچاؤ

ہواور کبرے نہ ہو مذموم ہیں۔ مُلْخَقَّ الْشَيْزِجَيُّزُ نِاقِوله في اول ف:رحمت بهيجنا الخاشارة الى عموم المجاز في الآية فلا يتوجه سوال ولا يحتاج الى جواب ١٣-٣ قوله في ف:تاراض كرنےكو ولا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لان المواد عموم المجاز فافهم١٣_٣_ قوله في التمهيد:رواياتوهي ماسندكره ١٣ ـ سم قوله في العنوان: توع بمنتم هذا وان اشتمل على نوعين لكن لما او عدد عليهما بوعيد واحد وهو الاغراء نظما في سلك واحد وايضا فيه رعاياة التماثل (ا) غدوى انواع الاجلال المامور به وانواع الايذاء المنهى عنه الـ في المرجفون: يا پيئان اشارة الى ان الوعيد شامل للخبر الصادق الذي لا ينبغي اذاعته ويذاع لان يتاذى به المسلمون يدل عليه قوله تعالى وإذا جاء هم امر من الامن الخ الـ

الزّوازانت؛ في الدر المنثور عن ابن عباسٌ في قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله الأية قال نزلت في الذين على النبي على وقاص معه قذفوا عائشة فخطب النبي على وقال من يعذوني في رجل يؤذيني ويجمع في بيته من يؤذيني فنزلت الدقوله تعالى: ذلك ادنى ان يعرفن عن ابي مالك قال كال الس من المنافقين يتعرضون لهن فقيل ذلك للمنافقين فقالوا انما نفعله بالاماء فنزلت اللي قوله حتى عرفوا من الاماء وعن قتادة قال في كانت المملوكة يتناولونها وقوله تعالى: لئن لم ينته المنافقين وعنه المنافقين المنافقين ارادوا ان يظهروا نفاقهم فنزلت فيهم لئن لم ينته المنافقون وعنه قال الارجاف الكذب الذي يذيعه اهل النفاق يقولون قد اتاكم عدد وعدة اللي قوله فلما او عدهم الله بهذه الآية كتموا ذلك واسروه فقال الخذوا وقتلوا اذا اظهروا النفاق وعن محمد بن كعبٌ في قوله لئن لم ينته المنافقين باعيانهم والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة هم المنافقون جنين أن في قوله لئن لم ينته المنافقون قال عرف المنافقين باعيانهم والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة هم المنافقون جميعًا وعن عكرمة والذين في قلوبهم مرض قال اصحاب الفواحش وعن السدى في مثل عبدالله بن ابي سلول وعبدالله بن نبئل جميعًا وعن عكرمة والذين في قلوبهم مرض قال اصحاب الفواحش وعن السدى في مثل عبدالله بن ابي سلول وعبدالله بن نبئل وعلى المنافقين باعيانهم والذين المائية المنافقون المائية المنافقين باعيانهم وعن السدى المنافقين بذلك انفسهم هذا كله في الدر واعس فكان هؤلاء وجوها من وجوه الانصار فكانوا يستحيون ان ياتوا الزنا يصونون بذلك انفسهم هذا كله في الدر المندن الديالية المنافقية المنافق

﴾ ﴿ اللَّهُ ﴾ ﴿ اللَّهُ عَالَى: يدنين الادناء التقريب وضمن معنى الارخاء او السدل ولذا عدى بعلى كذا في الروح فوله: لنغرينك يقال اغراه بكذا اذا ادعاه الى تناوله بالتحريض عليه والمراد التسليط

﴿ لَنَّكُونَ عَلَى مَلِعُونِينَ حَالَ مَنَ مَقَدَرَ أَى يَجَاوِرُونَ قَلْيلًا مَلْعُونِينَ دَلَ عَلَيه المَذْكُورَ مَنْ قُولُهُ تَعَالَى لا يَجَاوِرُونَكُ فِيهَا الا قَلْيلاً لَوْجُونَ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ

يَنَكُلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلُ إِنَّمَاعِلْمُهَا عِنْدَ اللهِ وَمَا يُدُدِيْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيْبًا ﴿ إِنَّ اللهُ لَعَنَ النَّاعَ لَعَنَ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيْبًا ﴿ اللهُ لَعَنَ الْحَاوِيْنَ وَيُهَا آبَلُه عَلَى الْمَاعِلَ السَّاعَةِ الْمَاعِيْرًا ﴿ يَجِدُونُ وَلِيًّا وَ لَا نَصِيْرًا ﴿ يَوْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَأَكُونُ وَلِيًّا وَلَا نَصِيْرًا ﴿ يَعِدُونُهُ وَ وَالْوَا رَبّناً إِنَّا اطَعْنَا سَادَتَنَا تَقُولُونَ فِي لِللّهُ وَاطْعُنَا الرّسُولُ ﴿ وَقَالُوا رَبّناً إِنَّا اطْعُنَا سَادَتَنَا التَّسُولُ ﴿ وَقَالُوا رَبّناً إِنَّا اطَعْنَا سَادَتَنَا

و كُبْرَاءَنَا فَأَصَلُونَا السِّبِيلَا ۞ رَبَّنَا اتِهِمُ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَنَاكِ وَالْعَنْهُمُ لَعُنَا كَبِيرًا ۞

یہ (س کر)لوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ دعا سیجے کہ اس کی خبرتو بس اللہ ہی کے پاس ہے اور آپ کواس کی کیا خبر مجے بہیں کہ قیامت ہی واقع ہو جائے بے شک اللہ تعالیٰ نے کا فروں کورحت سے دور رکھا ہے اور ان کے لئے آتش سوز ان تیار کر رکھی ہے۔جس میں وہ ہمیشہ رہیں گئے نہ کوئی یار پائیس گے اور نہ کوئی ہو کہ جس میں وہ ہمیشہ رہیں گئے نہ کوئی یار پائیس گئے ۔ یوں کہیں گئے : اے کاش! ہم نے اللہ کی اطاعت کی ہوتی اور ہم نے رسول صلی القد علیہ وسلم کی اطاعت کی ہوتی اور ہم نے رسول صلی القد علیہ وسلم کی اطاعت کی ہوتی اور کہیں گئے کہ اس اس ہے ہم اور سید سے گراہ کیا تھا۔ اے ہمارے اطاعت کی ہوتی اور کہیں گئے کہ اے ہمارے رب! ہم نے اپنے ہر داروں اور اپنے ہر وال کا کہنا ما تا تھا۔ سوانہوں نے ہم کو (سید سے) راستہ سے گراہ کیا تھا۔ اے ہمارے رب ان کو دو ہری سرزاد ہے اور ان پر ہوئی لعنت سیجئے۔ (

تَفَيِّنِ لِطِط: اوبرآیت: اِنَّ الَّذِیْنَ یُوْدُوُنَ اللَّهُ وَرَسُولَهٔ مسلم الله ورسول کی مخالفت برلعنه فی الدنیا و الآخوت اورعذاب مبین کی وعید فر مالی مخالفت برلعنه فی الدنیا و الآخوت اورعذاب مبین کی وعید فر مالی مخالفت کرنے والوں میں اس کے منکر تھے وہ اس سم کی وعیدیں تربطورا نکار کے قیامت کا وقت وغیرہ بوجھا کرتے تھے اس لئے آگے اس کا جواب مع تہدیداورلعنت ندکورہ وعذاب ندکورک کی قدرتفصیل اور کیفیت ارشاد فرماتے ہیں۔
تہدید خالفین بوقوع قیامت وعقوبت: یستُنلَق النّاسُ عَن السّاعَتِيْ (الی مَوله تعالی) وَالْعَنْدُو لَعَنْا كَلِيدُوا فِي الوگ آپ سے قیامت کے متعلق

(منکرانہ) سوال کرتے ہیں (کہ کب ہوگی) آپ (جواب میں) فرماد یجئے کہاس (کے وقت) کی خبرتو بس اللہ ہی کے پاس ہے اولا کی کیا اور اس کی کیالے خبر (کہ کب ہے البتہ اجمالاً ان لوگوں کو جان رکھنا جا ہے کہ) عجب نہیں کہ قیامت قریب ہی واقع ہو جاوے (کیونکہ جب وقت معین نہیں تو احتمال قریب کا بھی تو ہےتو اس اخمال سےان کو جا ہے تھا کہ ڈرتے اوراس کے لئے تیاری کرتے نہ کہ منکرانہا ستعجال اوراستہزاءکرتے ہیں اورقر ب سے مرادا گرغایت قرب صفح تو قر ب کاوقع نہ ہونااس لئے کل اشکال نہیں کہ ہا متبار عباد کے لعَلَّ کے ساتھ خبر دی گئی ہے جس کا حاصل بیہ ہے کہ جب عباد ہے تحق ہے تو ان کو جا ہے کہ اس کے قر ب کا حمّال رخیس خواہ و وقر ب واقع ہویا نہ ہواوراس علت اخفاء ہے یہی قرب ہرز مانہ میں محمّل ہے پس وجوب خوف بھی تمام از منہ میں عام ہوااورا گرقر ب ے مراد مطلق قرب ہے تولعل تحقیق کے لئے بھی ہوسکتا ہے اور وہ قرب واقع کے موافق بھی ہے کیونکہ اول تو یو مااس کا وقت قریب ہی آتا جاتا ہے بعنی جتنا بعد مثلاً کل تھا آج اس قدرتبیں رہا' پس میجی قرب ہے دوسرے یوم قیامت کے اشتد اد وامتداد کے سامنے دنیا کی مدت طویلہ بھی قصیر معلوم ہوگی' پس اس کے مقابلہ میں یہ مجموعی مدت قریب ہے پس ہر حال میں تہدید تھے ہوگئی یا احمال قرب سے یا روزانہ مہلت کم ہوتے جانے سے یا اس وقت کے ہول اور طول ے۔اب آ گےلعنت اور عقوبت یوم قیامت کی کیفیت ارشاد ہے کہ) بےشک اللہ تعالیٰ نے کا فروں کورحمت سے دور کر رکھا ہے (جیسا او پر بھی فر مایا ہے : لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْإِنْجِوَةِ) اور (اس لعنت بي كااثريه ہے كه) ان كے لئے آتش سوزاں تيار كررتھى ہے (جيسااو پربھى فرمايا ہے: واَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا تھ ہوں) جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے ِ(اور) نہ کوئی یار یا ئیس سے اور نہ کوئی مدد گار (یا ئیس کے) جس روز ان کے چہرے دوز خ میں الٹ بلٹ کئے جاویں عے (بعنی چبروں کے بل تھینے جاویں ہے بھی چبرہ کی اس کروٹ بھی اس کروٹ جیسااس طرح تھینے تعییں مشاہدہ ہوتا ہے کہ اس تحص کا بھی ایک طرف منہ ہو جاتا ہے بھی دوسری طرف اوراس وفت غایت حسرت ہے) یوں کہتے ہول گےاے کاش ہم نے (دنیا میں) اللہ کی اطاعت کی ہوتی اور ہم نے رسول کی اطاعت کی ہوتی (تو آج اس مصیبت میں مبتلانہ ہوتے)اور (حسرت کے ساتھ اپنے تمراہ کرنے والوں پر غیظ وغضب پیدا ہوگا تو) یوں کہیں گے کہ اے ہمارے رب ہم نے اپنے سرداروں کا (لیعنی اہل حکومت کا)اوراپنے بڑوں کا (جن میں اورئسی وجہ سے منبوعیت کی صفت یا کی جاتی تھی) کہنا مانا تھا سوانہوں نے ہم کو (سیدھے)راستہ ہے گمراہ کیا تھاا ہے ہمارے رب (اس لئے)ان کو دو ہری سزاد بیجئے اوران پر بڑی لعنت سیجئے (بیابیامضمون ہے جیسا سورہ اعراف کے ركوع جهارم من ب: رَبَّنَا هَوُلاءِ أَضَلُّونَا فَأَتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّار [الأعراف: ٣٨] جس كاجواب ل جاوے كا :قالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلكِن لَّا تَعْلَمُونَ البضااجس کی نفسیروہاں گزری ہے جس ہے معلوم ہو گیا کہان کفار کی درخواست ہے جوغرض تھی وہ اس میں نا کام رہےاس تفسیر کور مکھ لیا جاوے)۔ تُرْجِهُ مُنَالِلًا لَمَا وَكَا لَوْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمُعَنّا سَادَتُنَا وَكُبُرًا ءُمّاس مِن ولالت به كدالي تقليد عذرتبين اورآج كل بدعات ورسوم كاختيار كرنے ميں منسبين الى المشائخ اس سے بہت تمسك كرتے ہيں۔

مُنْخُقُّا الْبَرْجِيَّةُ نِاقِوله في ما يدريك: الله كياثم الشارة الى ان المفعول الثانى ليدريك هو المقدر لاقوله لعل الساعة بل هو جملة مستانفة هدد بها المنكرين وفهمته من تفسير المعالم الدع قوله في تقلب تحمين المعالم وهذا كقوله تعالى يوم يسحبون في النار وهذا التقلب ان كان من المسحوب طبعًا و اضطرارًا صح اسناده الى الملائكة كما يدل عليه كون الصيغة متعدية بناء على صدور سببه اى السحب منهم الد

يَا يَنْهَا الّذِينَ امَنُوا الآتَكُونُوا كَالْذِينَ اذْوُامُولِى فَبَرَّاهُ اللهُ مِمَّا قَالُوْا وَكَانَ عِنْدَاللهِ وَجِيْهًا ﴿
يَأَيْهَا الّذِينَ امَنُوا اثْقُوا اللهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيبُ اللهِ يُصْلِحُ لَكُمُ اعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمُ وَمُنَ

يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَلَ فَازَ فَوُزًا عَظِيمًا ۞

اے ایمان والو! تم ان لوگول کی طرح مت ہونا' جنہوں نے (سیجی تہت تر اش کر) موئی کوایڈ ادی ۔ سوان کوالند تعالیٰ نے بری ٹابت کر دیا اور و ہالند کے نز ویک بڑے معزز ہیں۔ اے ایمان والو! اللہ ہے ڈرواور رائتی کی بات کہواللہ تعالیٰ (اس کے صلہ میں) تمہارے اعمال کو قبول کرے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور جو محفی اللہ معزز ہیں۔ اے ایمان والو! اللہ ہے ڈرواور رائتی کی بات کہوالگا عت کرے گا۔ سووہ بڑی کا میابی کو پہنچے گا۔ ے

تَفَيِّتُ مِنْ الطط: الركي آينون مين الله ورسول كي مخالفت احكام كاجس كوايذاء يتعبير فرمايا حميا تفامبلك مونامعلوم مواب اورامل وعيدكي اس تمناسه ك

يكينتناً أطَعْنَااللَّهُ وَأَطَعُنَا الرَّسُولَ ﴿ اللَّهُ وَرَسُولَ ﴾ موافقت احام كالمنجي جونامفهوم جوائة أكيبطورتفريع كيمسلمانون كوكه و بي منتفع بهوية مين اس مخالفت ہے نتی اوراس موافقت کاامراوراس نبی کے ساتھ اشار ہ مخاانیت کامصر ہونا اوراس امر کے ساتھ صراحہ موافقت کا نافع ہونا ارشاد فریاتے ہیں کہ جس ترجيب ازمعصيت وترغيب براطاعت: يَاكِيْهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوُّ الْآتَكُونُوْا (إلى مَوله تعالى) فَقَدُ فَازَ فَوْزُا عَظِيمًا ۞ السائيان والواتم أن لوكول كي طرح مت ہونا جنہوں نے (سیجھ تہمت تراش کر) مویٰ (علیہ السلام) کوایذاء دی تھی سوان کو خدا تعالیٰ نے بری ٹابت کیردیا(یعنی ان کا تو سیجھ ضرر طونہ ہواتہمت لگانے والے ہی كذاب اور ستحق عمّا بضرے)اوروہ (بعنی مویٰ علیہ السلام)اللہ كنز ديك بزے معزز (پیغیبر) تھے (اس كئے اللہ تعالیٰ نے ان کی براءت ظاہر فرمادی' جیسا ''لاورانبیاء کیسیم السلام کے لئے بھی وجاہت اور تہتوں سے براءت عام ہے۔مطلب بیرکتم رسول کوان کی مخالفت کر کے ایز است وینا کہوہ التدکی مخالفت بھی ہے ورنٹم ہی متضرر ہو گئے بلکہ ہرامر میں القدور سول کی اطاعت کرنا جس کا آ گے تھم کیا جاتا ہے کہ)اے ایمان والوا اللہ ہے ورو (یعنی ہرامر میں اس کی اطاعت کرو)اور (بالخصوص کلام کرنے میں اس کی بہت رعایت رکھو کہ جب بات کرنا ہو)رائتی کی بات کہو (جس میں عدل اور اعتدال ے تجاوز نہ ہو)اللہ تعالیٰ (اس کےصلہ میں)تمہارے اعمال کوقبول سی کرے گا اور تمہارے ہے گناہ معاف کر دے گا (پچھان اعمال کی برکت ہے کہ پچھ تو یہ کی برکت ہے جوتقویٰ اور قول سدید میں داخل ہے)اور (بیثمرات مذکورہ اطاعت پر ہیں اوراطاعت وہ چیز ہے کہ) جوشخص اللہ اوراس کے رسول کی اطاعت کر ہے گا سودہ بڑی کامیا بی کو پہنچے گا۔ 🗀 :مویٰ علیہالسلام کے ایڈ اء دینے اوران کی براءت کا قصہ جس کوخود جناب رسول اللّٰدُمَا ﷺ نے اس آیت کی تفسیر کےطور پر فر مایا ہے بخاری وغیرہ میں اس طرح ندکور ہے کہ بنی اسرائیل غلبہ جہل سے اعلانیہ بر ہندنہا یا کرتے تھے اور موی علیہ السلام جیسا کہ بدن چھیائے کا حکم شرق ہے آ ز میں عسل فرماتے' بنی اسرائیل نے چرچا کیا کہان کے بدن میں کوئی عیب ومرض ضرور ہے'اس لئے بیسب کے روبرو بدن نہیں کھولتے' یہ بات ایذا ءرسانی کتھی۔القد تعالیٰ کوآ پ کی براء بت اس عیب سے ظاہر کرناتھی۔آ پ نے بارتنہائی میں کپڑے اتار کر پھریر رکھ دینے اورعسل کرنے گئے۔خدائے حکم ہے وہ پھر كيزول سميت وہاں سے چلا۔ آپ كيڑے اٹھانے كے لئے اس كے پیچھے ہو لئے۔ آپ كا كمان بيتھا كہ يہاں غالى ميدان ہيں كوئى آ دمى نہ ہوگا۔ اتفاق سے ایک مجمع بنی اسرائیل کاموجود تھا۔وہ پھروہاں جا کرتھ ہرااورسب نے سرے یاؤں تک دیکھ لیا کیسی قسم کا کوئی عیب آپ کے بدن میں نہیں' پھر آپ نے کپڑے بہن لئے اوراس وقت سرمہ کار قول باحسن وجوہ صادق آ گیا۔

ے . پوشاند کباس ہرا کرا عیبے دید 🌣 بے عیبال را کباس عربانی داد

من يَوْلُوْ الْأَخْرَةِ الْأَخْرَةِ الْأَخْرَةِ الْأَخْرَةِ فِي الْمِنْ فِي الْمُؤْرِقِ الْأَخْرَةِ فِي الْمِن 4 194 >> -----

مُلْخَقَ أَنْ الْآرَجِيَّةُ إِلَى قُولُه في براه: برى تابت اشارة الى ان البراء ة كانت مقدمة وانما المرتب هو اظهارها السي قوله في توضيح بواه: ضررته بوااشارة الى ما في التمهيد من قوله اشارةً: كالفت كاالح ١٢ سي قوله في وجيها: جيها اورانبياء الح اشارة الى ان التخصيص ليس في الحكم بل انما هو في الذكر لاقتضاء المقام وتخصيص موسليٌّ في التشبيه لكونه عليه السلام اشبه نبينا ﷺ في كثير من الصفايت الجليلة الجميلة ككونهما صاحبي شرع جديدة وكونهما صاحبي سيف وكونهما صاحبي رعب١٦ـ٣_ قوله في يصلح: قبول اخذته من الخازن ففيه قال ابن عباس يتقبل حسناتكم وهكذا في المدارك قلت وهذا لان العمل اذا كان صالحاً يكون مقبولا فعجله صالحًا يستلزم جعله مقبولا فصح ارادة معنى يتقبل ١٣_ في وله في يغفر لكم تتمهار _ كناها شار بترك ترجمة اللام الي كونها للتقوية محسب ١٣_ إِنَّا عَرَضْنَا الْإِنَانَةَ عَلَى السَّمَا إِنَّ وَالْإِرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَتْحَمِلُنَهَا وَأَشْفَقُنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴿

إِنَّهُ كَانَ ظَلُوُمًا جَهُوُلًا ﴿ لِيُعَرِّبَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقْتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشُرِكِتِ وَيَتُوبَ

اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنْتِ وَكَانَ اللهُ عَفَوْرًا رَّحِيْمًا ٥

ہم نے بیامانت (بعنی احکام جومنزلدامانت کے ہیں) آسان وزمین اور پہاڑؤل کے سامنے پیش کی تھی سوانہوں نے اس کی فرمدداری ہے انکار کردیا اور اس ہے ڈر مھے اورانسان نے اس کواپنے ذیہ لے لیادہ ظالم ہے جاہل ہےانجام بیہوا کہ اللہ تعالیٰ منافقین اور منافقات اور مشرکین اور مشرکات کوسزادے گااور مؤمنین ومؤ منات پر توجہ و (رحمت) فرمائے گااوراللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ 🔾

تَفَيَنَيز : مَكُلُف بودن باحكام وتمرات طاعات و آثام: إنَّا عَرَضْنَا الْإَمَّانَةَ عَلَى النَّمَوْتِ وَالْإَرْضِ وَ الْعِبَالِي والى مُونَه تعانى ﴿ وَكُانَ 'ںڈی عَقْوْتُ اَبْحِیْماٰڈ ہم نے بیامانت (لیعنی احکام جو بمنزلہ امانت کے ہیں) آ سانوں اور زمین اور بہاڑوں کےسامنے پیش کی تھی(لیعنی ان میں کچھ شعور پیدا کر کے جو کہ اب بھی ہےان کے روبروا پنے احکام اوربصورت ماننے کے اس پر انعام واکرام اوربصورت نہ ماننے کے اس پر تعذیب وایلام پیش کر کے ان کو لینے نہ کینے کا اختیار دیا اور حاصل اس پیش کرنے کا بیتھا کہا گرتم ان احکام کواپنے ذ مہر کھتے ہوتو ان کےموافق ممل کرنے کی صورت میں تم کوثواب ملے گا اور خلاف کرنے کی صورت میں عذاب ہوگا اورا گرنہیں لیتے تو مکلّف نہ بنائے جاؤ گے اورثو اب وعذاب کے بھی مستحق نہ ہو گئے آکو دنوں اختیار ہیں کہاس کونہ لینے ہے نا فرمان نہ ہو گے جس قدران میں شعورتھاوہ اجمالا اس مضمون سمجھ لینے کے لئے کافی تھا چونکہ ان کوا ختیار بھی دیا گیا تھا) سوانہوں نے (خوف عذاب کے سبب احمّال ثواب ہے بھی دست برداری کی اور)اس کی ذمہ داری ہے انکار کر دیا اور اس(کی ذمہ داری) ہے ڈرگئے (کہ خدا جانے کیا انجام ہواورا گروہ اینے ذمہ ر کھ لینتے تو مثل انسان کے ان کوبھی عقل عطاکی جاتی جوتفصیل احکام ومعو بات وعقو بات کے بیجھنے کے لئے موقو ف علیہ ہے چونکہ اس کونبیں منظور کیا اس لئے عقل کی بھی ضرورت نہ ہوئی ۔غرض انہوں نے تو عذر کر دیا) اور (جب ان سموات وارض و جبال کے بعدانسان کو پیدا کر کےاس ہے یہی بات پوچھی گئی تو)انسان نے (بوجہاس کے کینکم الہی میں اس کا خلیفہ ہونامقررتھا)اس کواینے ذہے لیا (غالبًا اس وقت تک اس میں بھی اتنا ہی ضرورت کے قدرشعور ہوگا اور غالبًا یہ چیش کرنا اخذ میثاق سے مقدم ہےاوروہ می**ٹاق** ای حمل کی فرع ہےاوراس میثاق کے وقت اس میں عقل عطا کی گئی ہوگی اور میکسی خاص انسان سے مثل آ دم علیہ السلام کے نہیں یو چھا گیا بلکہ مثل اخذ میثاق کے بیعرض بھی عام ہوگااورالتزام بھی عام تھا' پس سموات وارض و جبال مکلّف نہ ہوئے اور بیہ مکلّف بنادیا گیا۔آیت میں اس کا یا دولا تا غالبًا اس حکمت ہے جیسا میٹاق یا دولا یا لین ان احکام کاتم نے ازخودالتزام کیا ہے پھر نباہنا جا ہے اور چونکہ مکلّف جن بھی ہے اس لئے غالبًاوہ بھی اس عرض اور حمل میں شریک ہے مرحنصیص ذکرانسان کی صرف اس کئے ہے کہ اس مقام میں کلام اس سے ہور ہائے پھراس التزام کے بعدانسان کی حالت باعتبارا کثر افراد کے بیہوئی کہ)وہ (انسانعملیات میں) ظالم ہے(اورعلمیات میں) جاہل ہے(لیعنی دونوں امر میں اعمال میں بھی اورعقا کہ میں بھی خلاف درزی کرتا ہے۔ بیتو حالت باعتبارا کثر افراد کے ہے باقی مجموعہ کے اعتبار ہے اس ذید داری کا)انجام بیہوا کہ اللہ تعالیٰ منافقین ومنافقات اورمشر کمین و مشر کات کو(کہ بیلوگ احکام کے ضائع کرنے والے ہیں) سزا دے گا اور مؤمنین ومؤمنات پر توجہ (اور رحمت) فرماوے گا اور (بعد مخالفت بھی اگر کوئی باز آ جاوے تو پھراس کوبھی مؤمنین ومؤمنات کے زمرہ میں شامل کرلیا جاوے گا کیونکہ)اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ف: احکام کوامانت ہے تشبیہ دینا بنا ہر وجوب ادا اس کے حقوق کے ہاور تعذیب ورحمت کا انجام حمل ہونا بواسط اضاعت واطاعت کے ہاوراس آیت کی جوتفیر اختیار کی گئی ہاس پر کلام حقیقت برحمول بوكربهى تمام اشكالات نقليه وعقليه عي بفضله تعالى محفوظ برولله المحمد على ذلك ثم له المحمد على اتمام تفسير هذه السورة للسادس عشر من صفر يوم الاثنين ١٣٢٥ هـ من هجرة سيد الثقلين صلى الله عليه وعلى آله وسلم مدة دور الملوين وسير النيرين. نَفْسَيْنِ الْقِالْنَ مِلد اللهِ اللهِ

ترجی کی سرف اشارہ ہے اور تھائی۔ قولہ تعالیٰ نیآ ٹیھا النّبی آتی اللّٰہ سساس میں عظمت شان تقویٰ بی سرف اشارہ ہے اور نیز اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اعتراء اللہ ہے کہ اعداء ہے کہ اعداء اللہ ہے کہ اعداء ہے کہ ہے کہ اعداء ہے کہ اعدا

الزَوْلَالَيْتُ المتعلقة بالامانة في الدر المنثور عن ابن عباس الامانة الفرائض عرضها الله على السموات والارض والجبال ان ادوها الله ان لا الله ان ضيعوها عذبهم فكرهوا ذلك واشفقوا من غير معصية (لكونها مخيرة في الحمل وعدمه) ولكن تعظيما لدين الله ان لا يقوموا بها ثم عرضها على آدم (اى مع ذريته) فقبلها بمافيها وعن قتادة وحملها الانسان قيل له اتحملها قال نعم اه قلت وبهذا يتايد تفسيرى آدم في الرواية الاولى بقولى اى مع ذريته وتخصيص ذكر آدم لكونه اصلالهم وعن مجاهد قال لما خلق الله تعالى السموات والارض عرض عليهم الامانة فلم يقبلنها فلما خلق آدم عليه السلام عرضها عليه اله قلت ودل على ما قلت سموات وارض وجبال كريدائيان كويدارك الحراقي المحملة الها عليه الها عليه الها عليه الها عليه الها عليه الها عليه العلم عرضها عليه الها عليه الها عليه المؤلفة وحبال المحملة المهاري المحملة المهارك الحراقية المهارك المحملة المحملة المحملة المهارك المحملة ال

الْكِلْآنَةُ :قوله وحملها لم يذكر العرض المدلول عليه بالروايات اكتفاء بذكر الحمل الدال عله ففيه ايجاز ـ قوله:انه كان ظلومًا جهولا اعتراض بين الحمل و غاية اى عاقبة للايذان من اول الامر بعدم وفاء ه بما تحمل ويكفى فى صدق الحكم على الجنس بشئ وجوده فى بعض افراده فضلاً عن وجوده فى غالبها ١٣ ــ





اس ميس ١٥ يات اور ٢ ركوع بين

شروع كرتا ہوں اللہ كے ام سے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے بیں

سورهٔ سبا مکه پیس نازل ہوئی

ٱلْحَمْثُ لِلْهِ الَّذِي لَنَهُ السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمَّثُ فِي الْاَخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ۞ يَعُلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْاَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعُرُجُ فِيهَا وَهُوَالرَّحِيمُ الْعَفُورُ۞

تمام ترحمد وثنااس الله کومز اوار ہے جس کی ملک ہے جو پچھ آسانوں میں ہے اور جو پچھ زمین میں بیاورای کوحمد (ثنا) آخرت میں (بھی) سزاوار ہے اور وہ حکمت والاخبر دار ہے وہ سب پچھ جانبتا ہے۔جو چیز زمین کے اندر داخل ہوتی ہے (مثلاً) ہارش اور جو چیز اس میں ہے نکلتی ہے (مثلاً نباتات) اور جو چیز آسان سے اتر تی ہے اور جو چیز اس میں چڑھتی ہے اور وہ (الله تعالی) رحیم (اور) غفور (بھی) ہے۔ ﴾

تَفَيِّبُيْنَ :سورة سبا مكية قيل الا ويرى الذين اوتوا العلم وايها خمس واربعون كذا في البيضاوي _

رکھ : اس سورت میں یہ مضامین فرکور ہیں شروع سورت میں تو حید جو کہ مفہوم کلی امانت کی جزئی آعظم ہونے اور شرک کے مقابل ہونے کی وجہ سے خاتمہ سورت سابقہ سے بھی مرجط ہے بھر قیامت کا اثبات مع بیان بعض ولائل قدرت کے جو کہ امکان قیامت کو مفید ہے ختم رکوع اول تک اور درمیان میں قرآن کی حقیقت جو کہ اخبار عن القیامت بر بھی مشمل ہے بھر اِن فی ذلیک لاکیة لیگن عبیر منیوں میں احباع کا ذکر جو کہ اعلی درجہ کے منیب تھے ترغیب فی الا نابۃ کے لئے بھر تر ہیب عن عدم الا نابۃ کے لئے بعض غیر منیوں یعنی کھار سبا کا ذکر بھر منیوں وغیر منیوں میں احباع وعدم احباع المیس کا تفاوت اور اس کے تسلیط کی حکست رکوع دوم تک بھر عودالی التو حید بھر ما آڈسکنا فی تفاوت اور اس کے تسلیط کی حکست رکوع دوم تا کہ بھر عالی کول کے منتا کے تفاد کا ابطال اور ما آڈنفقت کے ساتھ وہ وہ سط رزق کے مضمون پر متفرع بھی ہے بھریؤہ می تو میں گھروگو میں کہ منتا کے تفاد کی البعث بھروگو آتھ کی سے عودالی الرسالۃ بھروگو میں کہ تو تو کی منافق ہو کہ تو الی البعث بھروگو آتھ کی ہے عودالی الرسالۃ بھروگو تو سے معاول کہ کورہ کے منکریں کی وخامت عاقبت کے بیان پر متفرع ہی ہے بھریؤہ می کورہ کے منگوں کے منافق ہورہ کی کہ دکتو کی ہورہ کی کہ دو کورہ کی کے دانے کی سے اس کورہ کے منگریں کی وخامت عاقبت کے بیان پر متفرع ہے۔

تو حید: دِسَّ الْفَافِ الْحَمْدُ لِلْمَالَانِ مُلْكَ مَا فَيَالَلَهُ وَكُوْ اَلْمَافُوتِ وَمَا فَی الْاَرْضِ (الی قوله تعالی) و هُوَالنَّحَدُمُ الْعَالَی طرح) ای کوحم (وثا) آخرت به حس کی ملک ہے جو کچھ آ سانوں میں ہاور جو کچھ زمین میں ہاور (جس طرح فی الحال اس کا مسحق حمد ہونا بیان کیا گیا ای طرح) ای کوحم (وثا) آخرت میں (بھی) منز اوار ہے (چنا نچاس کا ظہور بھی اس طرح ہوگا کہ اہل جنت کہیں گئے: الْحَمْدُ للّهِ الَّذِیْ اَدْهُ عَبَ الْعَوْدُ وَ اللّهِ اللّهِ اللّهُ فَی کُورُ وَ اللّهِ اللّهُ وَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ ال

رحمت اورمتهی مغفرت ہے۔

مُلِخَقَلَ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَهِ اللَّهِ وَهِ اللَّهِ وَهِ اللَّهِ وَهِ اللَّهِ و اولا ثم يثبت العموم او الخصوص بدليل مستقل ١٦_

قَالَ لَكُ لَا يرد ماتوهم ان العكيم الخبير وقوله وهو الرحيم الغفور لا يرد ماتوهم ان العكس النسب ١٢ــ

الْبَلَاغَيْرُ :قوله يعرج فيها وضمن العروج معنى السير فعدي بفي دون الى ١٣ـــ

إَلْجُو الشِّينَ :(١) دليل لقيد في الحال الذي ليس صريحًا في الكلام و إنما فهم من هذا الدليل ١٢ منه.

وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفُواُ الْا تَالْتِيْنَا السَّاعَةُ ﴿ قُلْ بَلَى وَمَ بَنْ لَتَالْتِيَكُمُو ﴿ غَلِمِ الْغَيْبِ ﴿ لَيَعُوْرَ وَكَا اللّهِ عَنْ مُ مِنْ عَلَمُ اللّهِ فَكُولِهِ مَنْ عَلَمُ وَلَا الصَّاعِةُ وَلَا اللّهُ عَنْ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَا

ا شباتِ بعث: وَقَالَ الّذِينَ سَحُفُواْ لَا تَأْتِينَا السّاعَةُ مُ (الى قوله تعالى) إِنَّ فَيْ ذَٰ الْحَلَوْ لَا يَتُنِينَ عَنْهُ وَالْا تَأْتِينَا السّاعَةُ مُ (الى قوله تعالى) إِنَّ فَيْ ذَٰ الْحَلَوْ لَكُونَ مِنْ مَنْ الْحَلِمُ الْحَيْطِ بِهِ مَنْ السّاعِةُ مُ وَهِ مُوالِي اللّهِ الْحَلَمُ الْحَيْطِ بِهِ مَنْ اللّهِ عَلَى وَهُمْ وَرَمِ بِرَ آ وَ حَلّى (اوروه الساعالم بالعلم الحيط ب كه) اس (علم) الله عنه من اور نه ذور من الله عنه الله من الله من

سُوَلَةُ مُنْتَحِينًا ﴿ يَارِهِ ﴿ تفسير الفال ملد ان كاكبين نشان بهي ندر ب كا بجرجم كيسه مول كل - كما قال تعالى: إذا صَلَلْمًا فِي الْكَرْضِ ءَ إِنَّا لَفِي خَلْقِ جَدِيدٍ والسحدة : ١٠] المن ضمون اثبات علم غيب ے شبداول کا جواب ہوگیا کداس کاعلم بوجہ حکمت کے خص ہے باری تعالی کے ساتھ پس عدم علم نی سے عدم وقوع لازم نہیں آتا کما قال تعالی العل الله علم الله علمها عِنْدَ اللّٰهِ اورمضمون اثبات علم محيط سے دوسرے شبه کا جواب ہو گیا کہ باوجودا جزاء کے اختلاط فی الارض وانتشار فی الہواء کے وہ ہمارے علم سے خارج کی ہوں كَ بِم جب جابيل كَ جَع كرليل ك مما قال تعالى: قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ [ق : ٤] في جواب قولهم: ءَ إذا مِتْنَا وَكُنَّا تُرابًا [ق ٣] تيسراشباستحاله كاتفا ال كاجواب آ گے آ وے گا: آفكَهُ يُرَوُّا اب قيامت كى غايت بتلاتے ہيں كہوہ قيامت اس لئے آ وے كى) تا كه ان لوگوں كو صله (نیک) دے جوایمان لائے تھے اور انہوں نے نیک کام کئے تھے (سو) ایسے لوگوں کیلئے مغفرت اور (بہشت میں) عزت کی روزی ہے اور جن لوگوں نے ہاری آیوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کی تھی (نبی کو) ہرانے کے لئے (محواس کوشش میں نا کام ہی رہے)ایسے لوگوں کے واسطے تختی کا در دنا ک عذاب ہوگااور (آیات قرآنیے کی تکذیب پرییسزا ہونا ہی جاہئے' کیونکہاول تو قرآن فی نفسہامرحق منزل من اللہ ہےاورا پیےامرحق کی تکذیب خودحق تعالیٰ کی تكذيب ہے اس پرجتنی سزا ہو بجاہے۔ دوسرے قرآن راوراست مرضی عنداللہ کی تعلیم وہدایت كرتا ہے جوش اس كونہ مانے گاوہ راوراست سے قصداُ دورر ہے گا'نداس کوعقا کدحقہ کا پیتہ لگے گاندا عمال صالحہ کا اور یہی طریقہ تھا نجات کا۔پس طریق نجات سے قصداً دورر ہنے پرسزا ہونا بے جانہیں ہےاورقرِ آن کاحق اور ہادی ہونا ایساواضح ہے کہ علاوہ اس کے کہاور دلائل سے ثابت ہے ایک مہل طریق اس کے ثبوت کا یہ ہے کہ) جن لوگوں کو (آسانی کتابوں کا)علم دیا گیا ہے وہ اس قرآن کوجوکدآپ کے رب کی طرف ہے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے ایسا سمجھتے ہیں کہوہ حق ہے اوروہ خدائے غالب محمود (کی رضا) کاراستہ بتلاتا ہے (اس استدلال بعلم العلماءالل الكتاب كى تقرير شروع ركوع اخير سورهٔ شعراء ميں گزر چكى ہےاور شايد من جملہ جميع امور واجبة الايمان كے بيان حقيت قرآن كا اہتمام اس لئے فرمایا ہوکہ بیان امور واجبۃ الا بمان پر شمتل ہے بالخصوص خبر قیامت پر جس میں اس مقام میں کلام ہے۔ پس اس بناء پر حاصل یہ ہوا کہ قیامت کے روز ای قیامت کی تکذیب پربھی سزاہوگی)اور (آگے پھر قیامت کااثبات ہے بعنی) یہ کافر (آپس میں) کہتے ہیں کہ کیا ہم تم کوایک ایسا آ دمی ہتا کمیں جوتم کو یہ (عجیب)خبردیتا ہے کہ جبتم بالکل ریزہ ریزہ ہو جاوے گے تو (اس کے بعد قیامت کو)تم ضرورایک نے جنم میں آؤگے۔معلوم نہیں اس شخص نے خدا پر (قصدأ)جھوٹ بہتان باندھاہے یااس کوکسی طرح کا جنون ہے(کہ بلاقصد جھوٹ کے جھوٹ بول رہاہے کیونکہ بیامرتو محال ہے تواس کے وقوع کی خبرضرور غلط ہےخواہ تعمد ہے ہویا فساد محیل سے ہوئت تعالی ان دونوں شقوں کوروفر ماتے ہیں کہ ہمارے نبی تومفتری اور مجنون سیجے بھی نہیں) بلکہ جولوگ آخرت پریفین نہیں رکھتے (وہی)عذاب اور دور دراز گمراہی میں (مبتلا) ہیں (اس گمراہی کا حالی اثریہ ہے کہ سیج بھی مفتری اور مجنون نظر آتے ہیں اور مآلی اثریہ ہے کہ عذاب بھکتنایز تا ہےاور یہ جابل جواس جمع واحیاءاجزائے متفرقہ جمادیہ کومحال بعیداز قدرت سمجھ رہے ہیں) تو کیاانہوں نے (دلائلِ عظمت قدرت الہیدیس ہے) آ سان اورز مین کی طرف نظر نبیس کی جوان کے آ گے (بھی)اوران کے پیچے (بھی) موجود ہیں (کہ جدھر دیکھیں وہ نظر آ رہے ہیں۔پس ان اجرام عظیمہ کا ابتداءً پيداكرنے والاكيااجسام مغيره كے ثانيا پيداكرنے برقاور نبيس ہے۔ كما قال تعالى: لَحَلْقُ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ الْكَبَرُ مِنْ عَلْقِ النَّاسِ المؤمن: ٥٠] اور باوجود وضوح دلائل حق کے چربھی انکاروعنا دکرنے ہے یہ ہیں تو اس قابل کہان کوابھی سزا دے دی جاوےاور سز ابھی ایسی کہانہی دلائل قدرت کو کہ صلاحیت للاستدلال کے اعتبار سے نعمت عظیمہ بھی ہیں۔ان کے لئے آلہ تعذیب بنادیا جاوے کہ جس نعمت کا گفران ہوائ نعمت کو قلمت بنانے سے بخت حسرت ہوتی ہے اورہم اس سزاربھی قادر ہیں' چنانچہ)اگرہم جا ہیں تو ان کوزمین میں دھنسادیں یا (اگر جا ہیں تو)ان پر آسان کے نکڑے گرادیں۔(کیکن حکمت مقتضی ہے تاخیر کواس لئے مہلت دے رکھی ہےغرض ان لوگوں کو دفع تو ہم استخالہ کے لئے آسان وزمین پرنظر کرنا جاہئے کیونکہ)اس (دلیل مذکور) میں (قدرت الہیہ کی) پوری دلیل ہے(ٹگر)اس بندہ کے لئے جو (خدا کی طرف) متوجہ (بھی) ہو (اورحق کی طلب ہو یعنی دلیل تو کافی ہے گران کی طرف ہے طلب نہیں اس لئے تحروم ہیں)تفسیر دیکراور تولہ تعالی: اَفَکُمُدُیکِرُوْالاالی غولہ تعالی) الشَّمَاءِ کی ایک تفسیراور بھی سہل اور لطیف ہے کہاس کواستدلال نہ کہا جاوے بلکہ وعید کہا جاو نے منکرین بعث کے لئے اور اُلاکٹریض اور النگھآء ٹائی میں وضع مظہر موضع مضمر کہا جاوے بعنی انگوڈ رنہیں لگتا کہ بیہ سان وزمین جوان کونظر آر ہاہے ہم سزائے مخالفت میں اس زمین میں ان کو دھنسادیں یا اس آسان کوان پر گرادیں اور اس امریر قادر ہونے میں جو کہ اِن نَشَأَ ہے مفہوم ہوتا ہے بند گان منیب کے

اللَّيْخُ اللَّهِ أَنْ الله العداب وهو بيان لعداب اليم وافاد البيان التاكيد ١٣ـــ

کے کافی عبرت ہے کہ اس مقد در کے وقوع ہے اندیشہ کریں اور انکار ہے بجیس۔

الْمُتَكِّرُونَ وَلَهُ وَلَا السَّعِرُ وَقُولُهُ وَلَا اكبر رفعهما بالابتداء والخبر قوله تعالى الا في كتاب مبين القوله ليجزى متعلق بقوله لتاتينكم الـقوله ويهدى عطف على الحق عطف الفعل على الاسم لان الفعل في تاويل الاسم كما في قوله تعالى صافات ويقبضن اي قابضات.

قوله اذا مزقتم قدر جزاء ه اى تحشرون دل عليه قوله انكم لفى خلق جديد_ قوله انكم لفى خلق جديد معمول لينيئكم وهو معلق ولولا اللام فى خبر ان لكانت مفتوحة والجملة سدت مسد المفعولين والشرطية على هذا اعتراض وقد منع قوم التعليق في باب اعلم والصحيح جوازه وعليه قوله _ حذار فقد نبئت انك للذى ستجزى بما تسعى فتسعد او تشقى كما فى الروح ١٢_

الْبَلاَغَةُ :قوله لا تاتينا اراد وابنفى اتيانها نفى وجودها بالكلية لا عدم حضورها مع تحقيقها فى نفس الامر وانما عبروا عنه بذلك لانهم كانوا يوعدون باتيانها ١٣ قوله فى العذاب والضلل وتقديم العذاب على ما يوجبه ويستتبعه للمسارعة الى بيان ما يسوئهم والاشعار بغاية سرعة ترتبه عليه كانه يسابقه فيسبقه ووصف الضلال بالبعيد الذى وهو وصف الضال للمبالغة لان ضلالهم اذا كان بعيدا فى نفسه فكيف بهم انفسهم.

وَلَقَ الْ الْتَيُنَا دَاؤُدُ مِنَّا فَضُلَّا لِجِبَالُ آوِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَالنَّالُهُ الْحَدِيُدَ الْحَدِيُدَ الْمَلْ الْحَدِيُدَ الْعَدِيُ الْمَالُونَ الْحَدِيْدُ وَالْحَلَا الْحَدِيْدُ الْمَالُونَ الْمَلْكُونَ الْمِيرُ وَلِسُلَكُمُنَ الرِّيْحَ عُدُوهًا شَهُرٌ وَرَوَاحُهَا شَهُرٌ وَالسَّلُنَالَهُ عَيْنَ الْوَطُرِ وَمِنَ الْجِنِ مَنُ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيُهِ بِإِذْنِ رَبِّهُ وَمَنْ يَزِغُ مِنْهُمُ عَنَ الْمُونِ الْجَنِ مَنُ يَعْمَلُ اللَّهُ الْمُؤْلِ اللَّهُ اللْمُؤْلِقُ اللَّهُ الللَّهُ اللْعُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللل

اورہم نے دا کو دکوا پی طرف ہے بڑی نعت دی تھی اے پہاڑ وا وا کو کے ساتھ بار بار شیخ کرواور (ای طرح) پرندوں کو بھی تھم دیا اورہم نے ان کے واسطانو ہے وارہم سے انہوں اور میں مرح کے) نرم کر دیا اور بیتھم دیا کہتم پوری زر ہیں بنا کا اور کر یوں کے جوڑنے میں اندازہ رکھواور تم سب نیک کام کیا کرو ۔ میں تمبار ہے سب کے اعمال و کھیر ہا ہوں اور سلیمان (علیہ السلام) کے لئے ہوا کہ مخرکر دیا کہ اس (ہوا) کی صبح کی منزل ایک مہید بھر کی راہ ہوتی اور اس کی شام کی منزل ایک مہید بھر کی (راہ) ہوتی اور ہم نے ان کے لئے تا ہے کا چشمہ بہا دیا اور جنات میں بعضے وہ جو ان کے کام کرتے تھے ان کے دب کے تھم سے اور ان میں ہے جو شخص ہمارے (اس) تھم ہے سرتا بی کرے گا ہم (اسکوآ خرت میں) دوزخ کا عذاب چکھا و ینگے۔ وہ جنات ان کیلئے وہ وہ چیزیں بناتے ہیں جو ان کو بنوانا 'منظور ہوتا بزی بزی بری محارض اور مورش اور لگن (ایسے برے) جیسے دوش اور (بڑی بڑی بڑی ہو کے برائے ان کے مرنے کا پہتہ نہ تلایا گرگئن کے کیڑے نے کہ وہ سلیمان کے عصا کو کھا تا تھا۔ سوجب وہ گر پڑے تب ہیں۔ پھر جب ہم نے ان پر موت کا تھا موجب وہ گر پڑے تب ہیں۔ پھر جب ہم نے ان پر موت کا تھا م تھو کہ ون گر اگر وہ غیب جانے ہوتے تو اس ذلت کی مصیبت میں نہ دہتے۔ ہی جنات کو حقیقت معلوم ہوئی۔ اگر وہ غیب جانے ہوتے ہوتے تو اس ذلت کی مصیبت میں نہ دہتے ہیں۔ ہی

تفکینین کیلط: اوپر اِنَّ فی ذالک لَایک کُلیک کُ

قصد واو دمايئيا وسليمان عليمين ولق التينا داؤد مِنا فضلاً (الى موله تعالى) مالينوا في العَنابُ النهين الديم في ووجم في واو و (عليه السلام) كوا بي طرف سے برى نعت دى تقى (چنانچه بم في بهاڑوں كو تكم ديا تھا كه)اے بهاڑوداؤڈ كے ساتھ بار بار تبيح كرو (يعنى جب بيذكر ميں مشغول بول تم بھى

و من المنظمة ا ان كاساته دو)اور (اى طرح) پرندول كوبهى علم ديا (كدان كےساتھ منج كروكما قال تعالىٰ إِنَّا سَخَّدُ مَا الْجِبَالَ مَعَة يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِي وَالْإِشْرَاقِ لَا وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً اص: ۱۸٬۷۸ شايداس مين ايك حكمت بيه وكهان كوذكر مين نشاط هوگااور بيهمي حكمت هوكه آپ كاايك معجّز ه ظائم هوگاآور غالباليد عليه ايسي هوگ جوسامعين كومفهوم ہوورنه غيرمفهوم سبيح تو عام ہے۔اس ميں معيت واؤ ديد كى كيا شخصيص ہوگى۔ كما قال تعالى: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلّا يُسَبِّعُ بِعَدْدِهِ وَلَكِنْ لَلا ردرود تغقہون تسبیح ہد [بنی اسرائیل: ٤٤])اور (ایک نعت بیدی کہ) ہم نے ان کے واسطے لو ہے کو (مثل موم کے) نرم کر دیااور (بیتکم دیاً) کہتم (اس لو ہے کی اچھی) پوری زَر ہیں بناؤاور(کڑیوں کے)جوڑنے میں (مناسب)انداز ہ (کاخیال)رکھواور (جیسے ہم نےتم کونعتیں دی ہیںان کےشکر میں)تم سب (لیعنی داؤر اوران کے متعلقین) نیک کام کیا کرومیں تمہارے سب کے اعمال کود کمچر ہا ہوں (اس لئے رعایت حدود کا پوراا ہتمام رکھو)اورسلیمان (علیہ السلام) کے کئے ہوا کومنخر کردیا کہاس(ہوا) کامنے کا چلنا مہینے بھر کی مسافت تھی اور (اس طرح) اس کا شام کا چلنا مہینے بھر کی مسافت تھی (بیعنی وہ ہواسلیمان علیہ السلام کواتنی اتن دور پہنچاتی کما قال تعالیٰ فِسَنَّحُرُنا لَهُ الرَّيْحَ تَجُرِی بأَمْرة [ص ٢٦])اور (ایک نعمت ان کو بیدی که) ہم نے ان کے لئے تا نے کا چشمہ بہادیا (یعنی تا ہے کواس کے معدن میں رقیق سیال کر دیا تا کہاس سے مصنوعات بنانے میں بدوں آلات کے سہولت ہو' پھروہ منجمد ہوجا تا یہ بھی ایک معجز ہ ہے)اور (ایک نعیت بیھی کہ ہم نے جنات کوان کے تابع کر دیا تھا چنانچہ) جینات میں بعضے وہ تھے جوان کے آگے (طرح طرح کے) کام کرتے تھےان کے رب کے حکم (تسخیری) سے (یعنی چونکہ پروردگار نے مسخر کردیا تھا)اور (تھم سخیری کے ساتھ ان کو تھم تشریعی مجھی مع وعیدید دیا گیا تھا کہ)ان میں ہے جو تحض ہمارے (اس) تھم ہے(کیسلیمان علیہالسلام کی اطاعت کرو)سرتا بی کرےگا (یعنی شلیم وانقیادے کام نہ کرے گا گو بوجہ تنجیر کےسلیمان علیہالسلام اس ہے جبراً کام لینے پر قادر ہول گے جیسے بیگار بوں سے کام لیاجا تا ہے تو) ہم اس کو (آخرت میں) دوزخ کاعذاب چکھادیں گے (اس سے یہ بھی مفہوم ہوا کہ جوتتلیم وانقیاد سے کام کرے گااور پوراانقیا دیہ ہے کہ ایمان بھی اختیار کرئے کیونکہ ہرنبی اپنے تکومین کواس کاامر کرتا ہےتو بدوں اس کے انقیادنہیں ۔ پس حاصل یہ کہ جوجن ایمان و اطاعت اختیار کرے گاوہ عذاب سعیر ہے محفوظ رہے گا' جیسا کہ ایمان کا مقتضاہے' آ گے ان کاموں کو بتلاتے ہیں جن پر جنات ماموریتھے) یعنی وہ جنات ان کے لئے وہ وہ چیزیں بناتے جوان کو (بنوانا)منظور ہوتا' بڑی بڑی عمارتیں اور مورتیں اور آگن (ایسے بڑے) جیسے حوض اور (بڑی بڑی)دیکییں جوایک ہی جگہ جمی ر ہیں (ہلائے بل نہ سکیں اور ہم نے ان کو بیچکم و یا کہ جیسے ہم نے تم کونعتیں دی ہیں)اے داؤڑ کے خاندان والو (بیغی سلیمان اور ان کے تعلقین)تم سب (ان نعتوں کے)شکریہ میں نیک کیا کرواورمیرے بندوں میں شکرگزار کم ہی ہوتے ہیں (اس لئے شکرگزاری کرنے ہے جس کاطریق مقصود ممل صالح ہے تم كوخلق كثير يرامتياز هوجاوے كا'يس اس جمله ميں تحريض ہوگئ شكر وعمل صالح پرجيسے داؤ دعليه السلام كوبھی اعْمَدُوْا صَالِحًا ﴿ حَكُم ہوا تھا اوراس طرح وہاں تسخير جبال وطیر تھی اور یہاں تنخیررت کو جن مذکورہوئی اور وہاں الانت حدید تھی میہاں الانت نحاس غرض زندگی بھرسلیمان علیہ السلام کے سامنے جنات کا بیہ معاملہ رہا) پھر جب ہم نے ان پر (بعنی سلیمان علیہ السلام پر) موت کا تھم جاری کردیا (بعنی انقال فرما گئے) تو (ایسے طور پرموت واقع ہوئی کہ ان جنات کوخبر نہ ہوئی' وہ یہ کہ سلیمان علیهالسلام موت کے قریب عصا کو دونوں ہاتھ سے بکڑ کراس کوزیرزنخ لگا کرتخت پر بیٹھ گئے اور اسی حالت میں روح قبض ہوگئی اوراسی طرح سال بھر تک بیشے رہے۔ جنات آپ کو بیٹھا و کیھ کرزندہ بیجھتے رہے۔ یہ سی کی مجال نے تھی کہ پاس جا کریا خوب گھور کر دیکھ کیتے نے صوصاً جبکہ کوئی وجہ شبہ کی نہ ہوا ورزندہ سمجھ کر بدستور کام کرتے رہےاور)کسی چیز نے ان کے مرنے کا پیتا نہ بتلا یا تگر تھن کے کیڑے نے کہ وہ سلیمان (علیہ السلام) کے عصا کو کھا تاتھا (یہاں تک کہ ایک حصداس کا کھالیا تو وہ عصا گریز ا'اس کے گرنے سے سلیمان علیہ السلام گریزے) سوجب وہ گریزے (اور کھن کے کھانے کا تخمینہ سے حساب کرنے سے معلوم ہوا کہان کوتو فات پائے ہوئے ایک سال ہوا) تب جنات کو (اپنے دعوئے غیب دانی کی)حقیقت معلوم ہوئی (وہ بیر کہا گر وہ غیب جانتے ہوتے تو (سال بھر تک)اس ذلت کی مصیبت میں ندر ہے (مراداعمال شاقہ ہیں جن میں بوجہ محکومیت کے ذلت بھی اور مشقت کی وجہ ہے مصیبت بھی ہے) 🖦 زرہ میں مناسب اندازہ بیک کڑیاں نہ بہت بڑی ہوں نہ بہت چھوٹی نہ بہت تیلی ہوا ، نہ بہت موٹی۔ بیاس لئے تھم فر مایا کہ زرہ سے جوغرض ہے وہ بدوں اس کے حاصل نہیں ہوتی اورتماثیل ^{(۱) بمع}نی تصاویر کا بنانا اس شریعت میں جائز تھا ہماری شریعت نے اس کومنسوخ کر دیا اور مین النجرِتِ کے ترجمہ میں تبعیفیہ اختیار کرنے کی بناء دوامر ہوسکتے ہیں۔ یا تو تمام عالم کے جنات مسخر نہ ہوں گےمحض بقدر حاجت تسخیر ہوئی ہو یامسخر سب ہوں گر مامور بالعمل بعض ہوں'بقیہ کے تمل کی احتیاج نه ہوئی ہواورداؤ دوسلیمان علیہم السلام کے ساتھ ان کے متعلقین کونعم مذکورہ کے شکر کا تھم فر مانا اس لئے ہے کہ ان نعتوں کا نفع ان کوبھی پہنچا تھا خواہ حسی خواہ غیر حسی اقل درجہ ایسے منعم علیہ سے انتساب ہی سہی اور سلیمان علیہ السلام کے اخفائے موت میں دنیوی مصلحت کیتھی کہ ضروری کام پورے ہو جاویں اور دینی مصلحت سے تھی کے گلوق کے لئے علم غیب سے اعتقاد کی غلطی برای العین مشاہر ہوجاد ہے اور گو جنات کو پہلے ہے بھی اپنے علم غیب کے انتفاء کا حال معلوم تھا مگریہاں یہ مقصود ہے کہ پہلےتو دل ہی میں جانتے تھے مگراوروں سے چھیاتے اوران کو بہکاتے تھے۔ آج وہ جانتا ایسا آشکارا ہوا کے کسی کےسامنے دعویٰ کرنے کا منہ نہ رہا۔ پس تَفْسَيْنَ الْقَالَ مِلْهُ وَ مِنْ الْقَالَ مِلْهُ وَ مِنْ الْقَالَ مِلْهُ وَمِنْ الْقَالَ مِلْهُ وَ الْمُ الْ

تبین ہے مرادتبین بین ہے نہ مطلق تبین ۔ لیلیط : اوپرانابت وتوجہالی اللہ کے برکات وثمرات طاہر کرنے کے لئے بعض حضرات کی کا ذکرتھا' آ گے عدم انابت واعراض عن الاحکام کی وخامت ووبال ظاہر کرنے کے لئے بعض معرضین یعنی کفارسبا کا قصہ مذکور ہوتا ہے تا کہ مخالفین رسول مَثَالْتَیْنَامُ کوعمو کا ادر کیفار کوخصوصاً تنخویف ہوا ورتحصیص سبا کی شایداس لئے ہو کہ بیاوگ عرب ہیں۔ان کے حال ہے کفار مکہ کو کہا قرمخاطبین ہیں زیادہ تاثر ہوسکتا ہے و نیز بقول صاحب ہوج اہل مکہ میں اہل سبااوران کے قصے کی شہرت بھی تھی۔خلاصہ قصہ ان کا یہ ہے کہ سباایک شخص کا نام ہے' پھراس کے تمام خاندان کوسیا کہنے لگے۔اس خاندان کے بہت ہے قبائل علاقہ کیمن شہر مارب بروزن منزل میں رہتے تھے اوران میں سلطنت بھی تھی۔ بعضے سلاطین اچھے بھی ہوئے اور بعضے بت پرست تھے۔ کسی بادشاہ نے برساتی یانی رو کئے کے لئے ایک مشحکم بندجس کا طول کنی میل تھا تیار کیا تھا۔ دور دور کا یانی وہاں جمع ہوتا اور اس سے جوچھوٹی حجوتی شاخیں اور نہریں نکالی گئی تحمیں ان کے ذریعہ سے سال بھرتک تھیتیاں اور باغات سیراب کئے جاتے اور بہ باغات دورو بیسڑکوں پرمنزلوں تک چلے گئے تتھےاورمنزلوں تک یعنی بقولے شام تک اور بقو لےصنعاء تک جو مارب سے تین منزل ہے یاس پاس بستیاں چلی گئ تھیں کہ مسافر جہاں جا ہتا جس وفت حیاہتا تھہر جا تا اور ہر جگہ کھانے پینے کا سامان مہیا کرسکتااورا تصال آبادی کے سبب ہرطرح کاامن بھی تھااور آب وہوابھی اس ملک کی نہایت یا کیز دکھی مگر جب لوگوں نے بجائے شکر واطاعت کے ناشکری ومعصیت شروع کی تو ان کے انتقام کا وفت آیا' ایک باروہ بندٹوٹ گیا' بعض روایات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موش کور یعنی پھیچھوندر کواس پر مسلط کر دیا۔ اس نے اس بندمیں سوراخ کردیا۔ پھرسیلا ب سے وہ وسیع ہو گیااور تمام آبادی اور باغات کوغرق کردیااور جب یانی خٹک ہواتوان باغات کی جگہ بچھ جھاڑ جھنکاڑ ره گئے اور تمام اہل ملک بھی کچھ ہلاک بچھ پریشان ہو کرمنتشر ہو گئے۔ چنانچہاز دعمان واز وسراۃ و کندہ و مذجج واشعریین وانمار و بجیلہ د عاملہ وغسان وقم وجذام و قضاعه وخزاعه وآل جفنه شعبه غسان واوس وخزرج وآل مالك بن قهم وآل عمرو وآل جذيمه ابرش واہل حيره وآل محرق بيسب قبائل سبا كے ہيں جوعمان وسرا ۃ و مديندوتهامه ومكه وشام واجأ وسلمي وعراق مين منتشر جو كئے حتی كه بطور كمتيل كعرب كامحاوره جو كياتفر قوا ايدى سبا بمعنى انفس اهل سبااورواقعه يل عرم کا بعد تنیسیٰ علیہ السلام کے ہوا ہے اور بعض روایات میں ان کی طرف تیرہ نبیوں کا تشریف لا نا آیا ہے۔سووہ عیسیٰ علیہ السلام ہے پہلے آئے تھے جن کی تعلیم بواسط ناقلين وقت انتقام تك چلى آربى موكى جب مهلت كى حدموكى قهرنازل موا من فتح المنان والروح والدر المندور ملخصا

تُرَجُّهُ کُونِ اللّه اللّه اللّه اللّه الْحَدِيْدَ اس مِن تَين مسئل بِن را ايك خوارق كا اثبات و وسرا دستكارى سے كمانے كى فضيلت تيسرا بركام مِن اعتدال وانتظام و تناسب كى رعایت حتى كه امور حيد و دنيويه مِن بھى ۔ تولد تعالى : وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلْ بَيْنَ يَدَيْهِاس مِن دلالت ہے كه اگر جنات كامنخر ہونا كسى عمل وغيره كے ذريعہ سے نہ ہوتھ منجانب الله ہوتو عبديت كے منافی نہيں ۔ قوله تعالى : فَلَيّنَا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْقَاس مِن اشاره ہے كه قوى كو بھى ضعيف ہے بعض علم حاصل ہوجاتا ہے تا۔

اً لَجَوَّواً شِيْنَ ؛ (۱)هذا مبنى على احد القولين والقول الآخر ان يحمل على غير صور الحيوان كصور الاشجار وغيرها لان التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان او غير حيوان كما قاله الزمخشرى فلا يحتاج الى النسخ ١٢ منه.

مُ لَحَقُ الْمُنْ لِلْ أَسْرِجَهُمُ إِلَى قوله في اعملوا لداوَّد: نَيك قرينة التقييد قوله في قصة داوَّد اعملوا صالحا١٢ـ

الرَّوَالْ الْمَانِعِينَ وَهُبُّ قَالَ امر الله الجبال والطيران تسبح مع داوَّد عليه السلام اذا سبح وعن سعيد بن المسيبُّ قال كان سليمان عليه السلام يركب الريح وعن ابن عباس في قوله واسلنا قال اعطاه الله عينا من صفر تسيل كما يسيل الماء وعن قتادةٌ عن النحاس وعن عكرمةً في قوله قضينا عليه الموت ثم جلس على كرسيه ثم جمع كفيه على طرف عصاه ثم جعلها تحت ذقنه ومات فمكثت الجن سنة يحسبون انه حي وكانت لا ترفع ابصارها اليه وبعث الله الارضة فاكلت طرف العصا فخر منكبا على وجهه هذا كله في الدر المنثور وبه يتايد ما فسرت الآيات به ١٦٠

أَلْكُلُونُ : قوله تعالى يلجبال قيل المراد بتاويبها حملها اياه على التسبيح اذا تامل ما فيها وفيه مع كونه خلاف الماثور ان قوله معه ياباه وايضا لا اختصاص له عليه السلام بتاويب الجبال بهذا المعنى حتى يفضل به او يكون معجزة له وقيل كان عليه السلام ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تسعده باصدائها وفيه ان الصدى ليس بصوت الجبال حقيقة وانما هو من آثار المتكلم والله تعالى امر الجبال ان تؤوب معه وايضا اى اختصاص له عليه السلام بذلك ولصوت كل احد صدى عند الجبال كذا في الى وحال

اللَّهَ ۚ إِنَّ قُولُهُ فَضَلًّا نَعْمَةً واحسانًا اوبي التاويب من الاوب بمعنى الرجوع اي الترجيع والمعنى رجعي معه التسبيح وردديه

سابغات كاملات من الدروع السرد نسج الدروع القطر النحاس ١٣ قوله المحاريب القصور العالية سميت باسم صاحبها لانه يحارب غيره في حماية فان المحراب اسم فاعل من صيغ المبالغة ١٣ قوله الجواب الحياض جمع جابية من الجباية اى الجمع ١٣ قول قضينا اى حكمنا واوقعنا قوله دابة الارض من اضافة الشئ الى فعله فالارض مصدر ارضت الدابة الخشب تارضه اذا اكلته من باب ضرب المرب قوله منساة العصا من نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها او من نسأته اذا اخرته ١٢ س

الْمَنْجُونُ :قوله یا جبال بتقدیر القول. قوله والطیر بتقدیر وامرنا قوله ان اعمل بتقدیر القول. قوله لسلیمن الریح بتقدیر سخرنا قوله غدوها ای مسیرة غدوها و کذا رواحها ۱۳ قوله ومن یزغ بتقدیر القول علی ما اخترت. قوله اعملوا بتقدیر القول ۱۳۔

لَقَدُكُانَ لِسَبَا فِي مَسُكَنِهُ إِينَ عَنَ يَعِنَ يَعِنَ يَعِنَ وَشِمَالِ فَ كُلُوامِنَ رِّزُقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُ وَالْدَ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلْ

وَّكَ بُّ غَفُورٌ ۞ فَأَعُرَضُوا فَأَرُسَلْنَا عَلَيْهِمُ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَا هُمْ إِجَنَّتَيْهُمُ جَنَّتَيُنِ ذَوَانَى أَكُلِ خَمُطٍ

وَّ اَثْلِوَشَى اللهِ اللهُ عَلِيلِ وَذَٰ لِكَ جَزَيْنِهُ مُ بِمَاكَ فَرُوا الْوَهَ لَ نُجْزِئَ إِلَّا الْكَفُورَ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ وَبَيْنَ

الْفُرُى الَّتِي بِرَكْنَا فِيهَا قُرِّى ظَاهِرَةً وَقَلَّ رُنَا فِيهَا السَّيْرَ "سِيْرُوْا فِيهَا لَيَالِي وَ آيَّامًا امِنِينَ ۞ فَقَالُوُ ارَبَّنَا

لِعِدُبَيْنَ اسْفَارِنَاوَظَلَمُوٓ النَّفُسَمُ فَجَعَلَنْهُمُ أَحَادِيْتَ وَمَزَّقُنْهُمُ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَايْتِ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ ٥

سبا کے لوگوں کینے ان کے وطن (کی مجموعی حالت) میں نشانیاں موجود تھیں دو قطار ہی تھیں۔ باغ کے داکیں اور باکیں اپنے رب کا (دیا ہوا) رزق کھا وَ اور اسکا شکر کرو (کے رہنے کو) عمدہ شہراور بخشے والا پروردگار سوانہوں نے سرتانی کی تو ہم نے ان پر بند کا سلاب چھوڑ دیا اور ہم نے ان کے ان دورویہ باغوں کے بد لے اور دو باغ دے دیے۔ جن میں دو چیز ہیں رہ گئیں۔ بدمرہ پھل اور جھا وَ اور قدر سے قلیل ہیری انکویہ سزا ہم نے ان کی تاسپای کے سب دی اور ہم الی سزا تاسپای ہی کو دیا کرتے ہیں اور ہم نے اور ان ہیں جہاں ہم نے برکت کرد کھی ہے بہت سے گا وَ ان قبار کرد کھے بچھ جونظر آتے تھے اور ہم نے انکے چلنے کا ایک خاص انداز رکھا تھا کہ بے خوف و خطران میں راتوں کو اور دنوں کو چلو سووہ کہنے گئے کہ اے ہمارے پروردگار! ہمارے سنروں میں درازی کرد سے اور (علاوہ) اس ناشکری کے انہوں نے (اور بھی نافر مانیاں کر کے) اپنی جانوں پرظم کیا۔ سوہ م نے انکوافسانہ بنا دیا اور انکوشر بتر کردیا ۔ بے شک اس (قصد) میں ہرصا برشا کر (مؤمن) کیلئے بری

رِّجُهُمْ مَسَالِ اللهٰ فَيَاءَ وَلِدَتِعالَىٰ فَاعْدَصُوْا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ اس مِي دَلالت آب كه طاعت اور معصیت كود نیاوی نعتول كے حصول اور زوال میں بی دخل ہے۔ چنانح آگے تصریح ہے: ذلِك جَزَيْنِهُمْ بِمَاڪَ فَرُوْا ﴿ ۔

َ اِجْرَالُولَ لَقِرِلُهُ لَسَبَا في قراء ة غير منصرف للعلمية وتاويلها بالقبيلة دون الحي ١٢ قوله اكل خمط في قراء ة بالاضافة من باب ثوب خز ١٢_

اللَّيْ اللَّهُ الله مسكنهم محل سكناهم وهو كالدار يطلق على الماوى للجميع وان كان قطرا واسعا كما تسمى الدنيا دارا قوله جنتان جماعتان من البساتين عن يمين بلدهم وشماله واطلاق الجنة على كل جماعة لانها التقارب افرادها وتضامها كانها جنة واحدة ١١ قوله العرم المسناة والاضافة لادنى ملابسة قوله خمط المحامض او المر من كل شئ كذا في القاموس قوله اثل الطرفاء قوله احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله احديث جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين جمع احدوثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ١١ قوله المدين المدين المدينة على المدينة المدينة على المدينة على المدينة على المدينة المدينة على المدينة الدينة على المدينة على المدينة على المدينة المدينة على المدينة المدينة المدينة المدينة على المدينة على المدينة على المدينة المد

النَّكَثُّقُ: قوله جنتان بدل من آية ١٢ قوله كلوا بتقدير القول١٣ قوله بلدة بتقدير المبتدأ اى بلدتكم بلدة طيبة وربكم رب غفور١٣ قوله سيروا بتقدير القول لكن لا يجب ان يكون حقيقة بل يجوز انه نزل تمكينهم من السير المذكور وتسوية مبادية واسبابه منزلة القول لهم وهو للاباحة ١٣ .

الْبَلاَغَةُ : قُوله جنتين سماهما جنتين تهكما ومشاكلة ١٣ قوله جزينهم الى نجازى قال الخفاجي لم ترد المجازاة في القرآن الامع العقاب بخلاف الجزاء فانه عام أه قلت ولذا لم يقيد في الثاني وقيد في الاول بقوله بما كفروا ١٣ ______

وَلَقَلُ صَنَّ تَكُنُهُ مُ الْمُلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ اللَّا فَرِيُقًا مِّنَ الْمُوْمِنِيْنَ ۞ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهُمْ مِّنَ سُلُطْنِ

﴿ اللَّا لِنَعُلَمَ مَنْ يَوُمِنُ بِالْاِخِرَةِ مِتَنْ هُوَمِنُهَا فِي شَافِي وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءَ حَفِيظٌ ۞ وَمَا كُانَ الْمُومِنَ اللَّهِ اللَّهُ الْمُعَلِّ مِنْ اللَّهُ الْمُومِنَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ ال

تَفْسَيْنَ الْقِلْنَ مِد اللهِ المُلْمُ المُلْمُ اللهِ المُلْمُ المُلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُلْمُلِي اللهِ اللهِ المُلْمُلِي المُلْمُلِي المُلْمُلِي المُلْمُلِي المُلْمُلِي المُل

عَمّاً أَجُرُمُنا وَلَا نُسْعَلُ عَمّا تَعْمَلُون قُلُ يَجْمَعُ بِينَنَا رُبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقّ وَهُوالْفَتَاحُ الْعَلِيمُ وَقُلْ آرُونِي الَّذِينَ

اَلْحَقْتُمُ بِهِ شُرَكًا } كَلا منك هُوَاللهُ الْعَزِيْرُ الْعَكِيمُ

بیان حال و ما آل تنبعین و غیر تبعین المیس مع حکمت تسلیط او: و کفکن صدّی عکنیده گرابریش ظافظ (الی فوله تعالی) و رکافی علی گل تنکی عنه فیظ الله اورواقعی المیس نے اپنا گمان ان لوگوں کے بارے میں (یعنی بی آ دم کے بارے میں) صحح پایا (یعنی اس کا بی گمان: لا حقید کنی فریسته الله اورا کمان الوگوں کا کروہ کمنو ظر باا گرا ایمان الوگوں کے بارے میں کی تو ت سے کذا فی الدار عن ابن عباس شحح نظال کر بیسب ای راہ پر ہو لئے گرا کمان الوگوں کا کروہ کمنو ظر باا کرا کہ موفوظ ر باا درا گرا کمان ضعیف اورا تشکیل کو تقریب کی ان کو گور اور معاصی میں اتباع کر لیا) اور ابلیس کا ان لوگوں کر جو کہ تو تو کہ ایکل محفوظ ر باا درا گرا کمان ضعیف اورا تشکیل کہ ہم کو رضا ہری طور پر) ان لوگوں کو جو کہ آخر ت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (ایک کر جو کہ آخر ت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (ایک کر جو کہ آخر ت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (ایک کر جو کہ آخر ت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (ایک کر جو کہ آخر ت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (ایک کر جو کہ آخر ت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (ایک کر جو کہ آخر ت پر ایمان کو گو اب اور بھی جو بیشر کو معلوم نہ ہو) اور (چونکہ) آپ کا رب ہر چیز کا گران (عال اور مطلع) ہے (اور ہر چیز می کر کے) معلوم کرنا ہے جو اس کی طرف میان کو بھی اور کی تھی اس کو جو کہ آخر ہے کہ اس کا عقول کے شروع قول اللہ کو تھی اس کو جو کہ اس کا عقول کو تھی ہوں تھی در جو کہ تو حدی کو تھی ہوں کہ ہو کہ کو تھی ہوں کو جو حدی کو کر تھی ہوں کو جو کہ کو کہ کر کیا کو کہ کو کو کہ کو کہ

ا ثبات تو حيد وابطال شرك : فكل ادعوا الذائر كُون الله والى عوله تعالى ، بل هُوالله العَزِيْرُ الْعَكِيْهُ وَ آ ب (ان لوگول سے) قربات كه جن الله واب كو ابطال شرك : فكل ادعوا الذائر كُون الله واب كو ابنى عادت واقعيد توبيب كه) وه ذره برابر (كسى جيزكا) افتيار نبين ركھتے نه آسانون (كى كائنات) ميں اور نه ان كا كوئى وفول (ك عائنات) ميں اور نه ان كا كوئى وفول (ك عائنات) ميں اور نه ان كا كوئى وفل ب و به اتول (كى كائنات) ميں كوئى شركت ب اور نه ان ميں سے كوئى الله كا (كسى كام ميں) مددگار ب (يعنى نه ايجاد عالم ميں ان كا كوئى وفل ب و به اتول ، عمالكه في في الله كوئى شركت ب اور نه ان ميں سے كوئى الله كا (كسى كام ميں) مددگار ب (يعنى نه ايجاد عالم ميں ان كا كوئى وفل ب و به اتول ، عمالكه في في الله كوئى شركت ب اور نه ان كا كوئى وفل ب و به اتول الله كا الله قوله الله كا ور نه بعد موجود ہوجانے كان كا احتقال افتيار ب و ذلك الا يحتم كوئى كام نبين كرا كتے جس كوشفا عت كہ بين جيسا كفاركا قول تھا الله الله الدوس : ١٨٥ اور جملا ان معبود بين ميں جو جمادات ہيں وہ تو ب چارے كيا شفاعت كرتے ان كى قابليت بى نبيں ركھتے اس طرح دوخود كام نبيں دون كيا شفاعت كرتے ان كى قابليت بى نبيں ركھتے اس طرح دوخود كام نبيں دون كيا شفاعت كرتے ان كى قابليت بى نبيں دون كے دونوں كو ب جارہ كيا شفاعت كرتے ان كى قابليت بى نبيں دونوں كيا ميں دونوں كيا شفاعت كرتے ان كى قابليت كي نبيں دونوں كيا شفاعت كرتے ان كى قابليت كيا شفاعت كرتے ان كيا تھا كے دونوں كونوں كونوں كيا ہونوں كونوں كونوں كيا كونوں كونوں كام كونوں ك

جوذی روح ہیں تمرخودعنداللہ مقبول نہیں جیسے شیاطین وہ بھی کیا شفاعت کرتے جوذی روح مقبول بھی ہیں' جیسے ملائکہ شرکیین ان کو بناے القداور ستحق معبودیت سمجھتے تتھےخودان کی شفاعت اس قانون عام میں داخل ہے کہ) خدا کے سامنے (کسی کی) سفارش کے لئے کامنہیں آتی (بلکہ سفارش ہی نہیں ہو کئی) مگر اس کے لئے جس کی نسبت (شفیع کو) وہ اجازت دے دے (اور دلائل ہے ثابت ہے کہ بیاذ ن صرف حق مؤمنین میں ہوگا' پس اس قانون عام کے موافق وہ بھی کفار کی سفارش نہ کریں گے اور فرشتے بلا اذن سفارش کرنے کی کب جرأت کر سکتے ہیں ان کا توغلب ہیبت وعظمت البی سے بیحال ہے کہ جب ان کوش تعالیٰ کی طرف ہے کوئی تھم ہوتا ہے تو اس میں ہیبت کے مارے گھبرا ^{ہم}وشتے ہیں) یہاں تک کہ جب(اس تھم کے نتم ہو چکنے پر)ان کے دلوں ہے کھبراہٹ دور ہو جاتی ہے توایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہتمہارے پروردگارنے کیا حکم فرمایا؟ وہ کہتے ہیں کہ (فلانی)حق بات کا حکم فرمایا (بیغی حکم دینے کے وقت شدت ہیبت سے ان کی ازخود رفکل کی بیرحالت ہوتی ہے کہان کواس وقت کے اپنے سمجھنے اور یا در کھنے پر پورا بھروسٹیس ہوتا'اس لئے طالب علموں کی طرح کہاستاد کی تقریر کا اعاد ہ کیا کرتے ہیں باہم پوچھ یاچھاور تحقیق کرتے ہیں اور جب وہ تھم اس طرح محقق ہو پچتا ہے پھراس پڑمل کرتے ہیں۔پس جب حق تعالیٰ کی جانب سے جو ابتدائی خطاب معمولی احکام کاہوتا ہے اس میں ان کی بہ حالت ہے تو خودان کا ابتداؤخطاب کرنا ایک نی بات کے متعلق اس کی تو کیا گنجائش ہے' پس جب ملائکہ مقربین کی بیصالت ہوتواصنام وشیاطین تو کس شار میں ہیں کہ ایک میں قابلیت نہیں' دوسرے میں مقبولیت نہیں)اور (اس کے رو بروفرشتوں کا ایسا حال ہو جانا کیا عجب ہے واقعی) وہ (ایبا ہے)عالیشان (اور)سب سے بڑا ہے (اوران ہے) آپ (محقیق تو حید کے لئے پیھی) یو جھئے کہ (اچھا بتلاؤ)تم کو آسان وزمین ے (یائی برسا کراور نباتات نکال کر) کون روزی دیتا ہے (چونکہ جواب اس کاان کے نزد کی بھی متعین ہے اس کئے) آپ (ہی) کہد ایجے کہ اللہ (روزی دیتا ہے)اور (بیر بھی کہے کہ اس مسئلہ تو حید میں) بےشک ہم یاتم ضرور راور است پر ہیں یاصری میں ہیں (یعنی بیتو ہونہیں سکتا کہ قائلین تو حیداور منکرین تو حید دونوں حق پریا دونوں علظی میں ہوں۔ضرور ہے کہ ایک فریق مہتدی ہے دوسراضال ابغور کرنا ضرور ہوااور ظاہر ہے کہ دلائل تو حید کے بعدغور کا نتیجہ اہل تو حید کاخل پر ہوتا ٹابت ہوگا۔ بیتلطیف دعوت ہے کہ باوجود عین مہتدی وضال کے اس طرح تر وید کے طور پر فرمایا تا کہ مقابل کواشتعال نہ ہوجاوے جوتامل و طلب ہے ماتع ہوجا تا ہے) آپ (ان ہے اس مناظرہ میں بیکھی فرماد بیجئے (کہ جبتم باوجود وضوح حق کے حق کوقبول نبیس کرتے تو اخیر درجہ کی بات یہی ہے) کہ (اگر ہم خطا پراور مجرم ہیں تو) تم ہے ہمارے جرائم کی باز پرس نہ ہوگی اور ہم ہے تمہارے اعمال کی باز پرس نہ ہوگی (اس میں بھی غایت نرمی ہے کہ مخاطبین کے اعمال کوجرائم ہے تعبیر نہیں کیااور یہ بھی) کہدد بیجئے کہ (بیاحتال نہ کیا جاوے کہ بالک ہی بازیرس نہ ہوجیسامنکرین قیامت کہتے ہیں بلکہ ایک وقت ضرورآ نے والا ہے جس میں) ہمارارب ہم سب کو (ایک جگہ) جمع کرے گا پھر ہمارے درمیان میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ (عملی) کردے گا اوروہ بڑا فیصلہ کرنے والا (اورسب کا حال) جاننے والا ہے(اس ہے کسی کا حال پوشیدہ نہیں جس ہے غلط فیصلہ کا شبہ ہو سکے) آپ (بیکھی) کہئے کہ (بعداس کے کہتم نے حق تعالیٰ کی شان اور دوسرے آلبہ کا بجزئن لیا)مجھ کوذراوہ تو دکھلا وُ جن کوتم نے شریک بنا کر (استحقاق عبادت میں) خدا کےساتھ ملارکھا ہے ہرگز (اس کا کوئی شریک) نہیں بلكه (واقع ميں)وہی ہے الله (لعنی معبود برحق) زبر دست حكمت والا _

مَرِّحِهُمُ مَنَّالِلْ اللَّهِ الْحَالَى: إِذَا فَرْءً عَنْ قَلُورُمْ مِن مِن مِن مِن مِن اشاره ہے کہ ہیت بھی مانع فہم ہو جاتی ہے۔ احقر کہتا ہے کہ ہیت کا مانع فہم ہو جانا بھی اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ انسان کومعذور کر دیتا ہے جسے بعض اہل حال کو پیش آ جاتا ہے القولہ تعالیٰ ولا گا آؤلیا گئے ہے۔ اس میں مجاول کے ساتھ ملاطفت پر دلالت ہے اا۔

الْجَوَّاشِيِّ :(١)قوله لاحد متعلق بشفاعة لا بلفظ المضاف اي لا تنفع شفاعة احد لاحد وهذا الاحد الثاني المجرور باللام مراد من اعم الذوات المذكور قبله اي لاحد الالمن الخ١٢ منه.

مُ لَوْقَ الْهِرِجِيَّ إِلَى قوله في فريقا: ايمان والول كاكروه اشارة الى ان من للبيان وقوره بحيث لا يروان فريقا من المؤمنين يتبعونه في المعاصى الرّع قوله قبل حتى اذا فزع : همراا تُحت بين اشارة الى تقدير المعيا هكذا و لا تنفع الشفاعة اى لا تحقق ولو من الملائكة لانهم يهابون الله تعالى بحيث يفزعون اذا اوحى اليهم حتى إذا فزع اى ازيل الفزع الخ الـ

الرَوَانَانِتَ في صحيح البخاري وغيره عن ابي هريرةٌ قال رسول الله على قال آذا قضى الله تعالى الامر في السماء ضربت الملائكة اجنحتها خضعانا لقوله تعالى كانه سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا قال الحق الخ قلت وهو احسن التفاسير لموافقة الرواية الصحيحة ويستخرج عليه معنى المغيا من المفهوم كما قررت في الترجمة وكذا دل ذكر الشفاعة على ذكر الملائكة لكونهم اهلا للشفاعة ولحصول الاذن لهم واعلم ان اللام في الحق للعهد فكانهم يتذاكرون ما قال ويقولون اظهارا

لاعتقادهم حقية انه تعالى قال القول الحق الذي تذاكرناه ١٦٦ـ

اللَحَ اللَّهُ اللَّهُ عليهم اي وجد ظنه صادقا كذا في الروح وفي قراء ة صدق بالتخفيف فنصب ظنه على اسقاط حلافي الجراي صدق في ظنه ووجده مصيبا في الواقع فصدق حينتذ بمعنى اصاب مجازا ويجوز ان يتعدى بنفسه كما في قوله تعالى رجال صدقوا ما

﴿ لَتَحْفِي :قوله الالمن اذن له استثناء من اعم الذوات اي لا تنفع شفاعة احد على ان اللام عوض عن المضاف اليه لاحد الالمن اي لمشفوع له اذن الله الشفيع لشفاعته ١٣٠٠

الْبَلْغَةُ :قوله ممن هو منها كان الظاهر ممن لا يؤمن بها عدل عنه لنكتة وهي الايذان بان ادني مراتب الكفر وهو الشك مهلكة وان لم يوجد جهود ١٣ـ قو له ادعوا امر توبيخ قوله في السماوات اي في العالم كله ١٣ـ قوله لا تنفع اي لا توجد راسا وانما علق النفي بنفعها تصريحًا بنفي ما هو غرضهم من وقوعها ١٣ـ قوله قل من يرزقكم امر ﷺ ان يقول ذلك تبكيتًا للمشركين بحملهم على الاقرار بان الهتهم لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وان الرازق هو الله عزوجل فانهم لا ينكرونه وحيث كانوا يتلعثمون احيانا في الجواب مخافة الالزام قيل له عليه السلام قل الله_ قوله لعلى هدى او في ضلل ادخل على على الهدى للدلالة على استعلاء صاحبه وتمكنه واطلاعه على ما يريد كالواقف على مكان عال او الراكب على جود يركضه حيث شاء وفي على الضلال للدلالة على انغماس صاحبه في ظلام حتى كانه في مهواة مظلمة لا يدري اين يتوجه قوله :قل لا تستلون هذا ابلغ في الانصاف حيث عبر عن اعمال المؤمن ما لعظائم بصيغة الماضي وعن عظائم الكافر بالاعمال بصيغة المضارع ـ قوله قل اروني استفسار عن شبهتهم بعد الزام الحجة عليهم زيادةً في تبكيتهم ١٢ـ

وَمَا اَرْسَلْنَكَ اِلْا كَافَةُ لِلتَّاسِ بَشِيْرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَ اكْثَرَ النَّاسِ لِايَعُلَمُونَ@و يَقُولُونَ مَتَى هٰذَا الْوَعْلُ إِنْ كُنْتُمُ صْدِيقِينَ ۞ قُلُلَّكُمُ مِّيْعَادُيَوْمِ الْآتَسُتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقُدِمُونَ ۞ وَقَالَ الَّذِينَ لَفَرُواكَنُ نُوْمِنَ بِهِنَا الْمَا الْقُرُّانِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَكِيهِ وَلُوْتَرِ مِي إِذِ الظَّلِمُونَ مَوْقُوْفُونَ عِنْدَ رَيِّهُم ﴿ يَرُجِعُ بَعْضُهُمُ إِلَى بَعْضِ إِلْقَوْلَ يَعُولُ الَّذِيْنَ استُضْعِفُوا لِلّذِيْنَ اسْتَكُبَرُوا لَوُلَا آنَتُمُ لَكُنّامُ وُمِنِينَ®قَالَ الّذِيْنَ اسْتُكْبَرُوا لِلّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوٓا أَنَحُنُ صَكَدُنْكُمُ عَنِ الْهُلْكِ بَعُكَ إِذْ جَاءَكُمُ بَلُ كُنْتُمُ مُجُرِهِ أِن ۞ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُصُعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكُبَرُوا بَلُ مَكُو الْيُلِ وَ النَّهَادِ إِذْ نَاأُمُو وُنَنَّا آنُ ثَكُفَّ بِاللَّهِ وَنَجُعَلَ لَنَا أَنُدادًا وَاسَرُّواالنَّدَامَةَ لَتَارَاوُ الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا

الْأَغْلَلُ فِي آَعْنَاقِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْهَلُ يُجُزَّوْنَ اللَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞

عذاب ہے ڈرانے والے کیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور بیلوگ (ایسے مضامین سن کر) کہتے ہیں کہ بیدوعدہ کب ہوگا۔اگرتم (بینی نبی اور آپ کے اتباع) سیچے ہو(تو بتلاؤ) آپ کہد بیخے کہ ایک خاص دن کا وعدہ (مقرر ہے کہ اس سے نہ ایک چیھے ہٹ سکتے ہواور نہ آگے بڑھ سکتے ہواور یہ کفار (دنیا میں تو خوب بوٹ باتنے میں اور) کہتے ہیں کہ ہم برگز نداس قر آن پرایمان لا کمیں مےاور نداس ہے مہلی کمابوں پراوراگر آپ(ان کی)اس وقت کی حالت دیکھیں (توایک بولناک منظرنظر آئے) جب بیظالم اپنے رب کے سامنے کھڑے گئے جا کیں محے ایک دوسرے پر بات ڈالتے ہوں مے (چنانچہ) ادنی درجے کے لوگ بڑے لوگوں ہے کہیں مجے کہ ہم تمہارے سبب بریاد ہوئے اگرتم نہ ہوتے تو ہم ضرورایمان لے آتے۔(اس پر) یہ بڑے لوگ ان ادنیٰ درجے کے لوگوں سے کہیں مے کہ کیا ہم نے تم کو ہرایت پرعمل کرنے سے ز بردتی روکا تھا۔ بعداس کے کدوہ (ہدایت) تم کو پنج چکی تھی بلکہ خود تصوروار ہواور (اس کے جواب میں) یہ کم در ہے کے لوگ ان بڑے لوگوں ہے کہیں سے کد (ہم زبردتی کو مانع نہیں رکھتے) بلکے تمہاری رات دن کی تدبیروں نے روکا تھاجب تم ہم ہے فر مائش کرتے تھے کہ ہم اللہ کے ساتھ کفر کریں اور اس کے لئے شریک قرار دیں اور وہ لوگ

نَفْسَيْنَ القَالَ عِلد اللهِ المُلْمُ ال

(اپنیاس) پشیمانی کو(ایک دوسرے ہے) مخفی رکھیں گے جبکہ عذاب دیکھیں گےاورہم کا فروں کی گردنوں میں طوق ڈالیں گے۔جیسے کرتے ہتے دیہا ہی تو بحرا۔ ﴿ تَفَیَیْکِیْنِ (لِلْطِطْ:او پرتو حید کا ذکر تھا' آ گے رسالت محمد یہ کا اوراس کے عموم کامضمون ہے کہ وہ لوگ اس کے بھی منکر تھے پھرتی تو حید بدوں اتبال دسول کے حاصل بھی نہیں ہوتا۔

ذَكر بعث وبعض واقعات آل: وَيَقُوُّلُونَ مَتَى هٰذَا الْوَعُدُ إِنْ كَنُتُتُمُ صٰدِ قِينَن ۞ (اني فوله نعالي) وَلَكِنَّ ٱكْثُوَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ۞ اور بيلوگ (ایسے مضامین یجمع بیننا رہنا ثم یفتح المنح من کر) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب (واقع) ہوگا اگرتم (یعنی نبی اور آپ کے اتباع) سے ہو(تو بتلاؤ) آپ کہہ دیجئے کہتمہارے واسطےایک خاص دن کاوعدہ (مقرر) ہے کہاس سے ندایک ساعت چھے ہٹ سکتے ہواور ندآ کے بڑھ سکتے ہو(لیعنی گوہم وقت ندبتلا ویں لیے جوتم پوچھر ہے ہومگرآ وے گی ضرورجس کا اس پوچھنے ہے انکار کرنا تہہارامقصود ہے)اور بیر کفار (دنیا میں تو خوب باتیں بناتے ہیں اور) کہتے ہیں کہ ہم ہر گزنداس قرآن پرایمان لاویں گےاورنداس ہے پہلی کتابوں پراور (قیامت میں بیساری کمبی چوڑی باتمیں ٹنتم ہو جاویں گی چنانچہ)اگرآپ (ان کی)اس وفت کی حالت دیکھیں (تو ایک ہولناک منظرنظر آ و ہے) جبکہ بیرظالم اپنے رب کے سامنے کھڑے گئے جاویں گے ایک دوسرے پر بات ڈالٹا ہوگا (جیسے کوئی کام بگر ^عجانے کے وقت عاوت ہوتی ہے چنانچیہ)ادنیٰ ورجہ کے لوگ (لیعنی توابع) بڑے لوگوں ہے (لیعنی متبونیین ہے) کہیں گے کہ (ہم تو تمہارے سبب بر ہا دہوئے)اگرتم نہ ہوتے تو ہم ضرورا بمان لے آئے ہوتے (اس پر) یہ بڑے لوگ ان ادنیٰ درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ کیا ہم نے تم تُو بدایت (پرعمل کرنے) ہے(زبردی) روکا تھا'بعداس کے کہ وہ (ہدایت) تم کو پہنچ چکی تھی نہیں بلکہ تم ہی قصور وار ہو(کہ وضوح حق کے بعداس کو قبول نہ کیا 'اب ہمارے سر دھرتے ہو)اور(اس کے جواب میں) یہ کم درجہ کےلوگ ان بڑےلوگوں ہے کہیں گے کہ(ہم زبردی کو مانع)نبیں (کہتے) بلکہتمہاری رات دن کی تدبیروں نے روکا سلتھا جبتم ہم کوفر مائش کرتے رہتے تھے کہ ہم اللہ کے ساتھ کفر کریں اوراس کے لئے شریک قرار دیں (بتدبیروں ہے مراد ترغیب وتر ہیب ہے ہیں رات دن کی ان تعلیمات اوران تدبیرات کااثر ہو گیا اور تباہ و بر با د ہوئے 'بس ہم کوتم ہی نے خراب کیا)اور (اس گفتگو میں تو ہر محض دوسرے پرالزام دے گا مگر دل میں اپناا بناقصور بھی مجھیں گے مصلین سمجھیں گے کہ واقعی ہم نے ایبا کیا تو تھااور ضالین سمجھیں گے کہ گوانہوں نے ہم کوغلط راستے بتلایا تھالیکن آخر ہم بھی تو ا پنانفع نقصان سمجھ سکتے تھے ضرور ہمارا بھی بلکہ زیادہ ہمارا ہی قصور ہے لیکن)وہ لوگ (اپنی اس) پشیمانی کو (ایک دوسرے سے)مخفی رکھیں گے جبکہ (اپنے اپنے عمُل ہر)عذاب(ہوتاہوا)دیکھیں گے(تا کہنقصان مایہ ئے ساتھ شاتت ہمسایہ نہ ہو کٹین آخر میں شدت عذاب سے وہ کل جاتارہے گا)اور مجملہ اس عذاب مشترک بین الکفار کے بیہ دگا کہ) ہم کافروں کی گردنوں میں طوق ڈالیں گے (اور ہاتھ پاؤں میں زنجیز' پھرمشکیں کسا ہواجہنم میں جھونک دیا جاوے گا) جبیبا کرتے تھے ویبا ہی بھرا۔ 🗀 : اگر شبہ ہو کہ بعض کفار نے تو اپنے اتباع پر زبردتی بھی کی ہے چھراس کے کیامعنی : اَنْحُنْ صَدَّدُنْکُمُ 📉 جواب یہ ہے کہ اصل ایمان اعتقاد ہے اوراس کامحل قلب ہے وہاں اکراہ ممکن نہیں۔

مُنْ اللَّهُ اللْمُعْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

﴿ لَنَهُ ﴿ فَي الله على الله على الله عليه للاهتمام واصله من الكف بمعنى المنع واريد به العموم لما فيه من المنع من الخروج واشتهر في ذلك حتى قطع النظر فيه عن معنى المنع بالكلية فمعنى جاء الناس كافة جاؤا جميعًا وهو الذي ذهب اليه ابو على وابن كيسان وابن برهان والرضى وابن مالك وابو حيان وقال هو الصحيح واعترض بانه يلزم عليه عمل ما قبل الا وهو ارسل فيما تَفْسِينَ اللَّهُ إِنَّ عِلْدُ اللَّهِ اللَّهُ الل

بعدها وهو للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابعًا له وقد منعوه واجيب بان التقدير وما ارسلناك للناس الا كافة فهو مقدم رتبة ومثله كاف في العمل مع انهم يتوسعون في الظرف مالا يتوسعون في غيره كذا في الروح ١٣-

النَّلَاثَةُ :قوله قال اللين استكبروا بلا واو وقوله وقال الذين استضعفوا بالواو لما ان قول المستضعفين عود منهم الى الكلام السابق عطف بعض اجزاء كلامهم على بعضها بخلاف قول المستكبرين فانه ابتداء كلام وقع جوابا للاعتراض عليهم فلذا ترك العاطف٣٠ قوله بل مكروا الليل اضراب عن اضراب المخاطبين في قولهم بل كنتم مجرمين١٣٠

وَمَا آئُ سَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ تَلْدِيْرٍ إلا قَالَمُتْرَفُوْهَآ 'إِنَّابِمَا أَرُسِلْتُمْرِبِهُ كَفِرُوْنَ ﴿ وَقَالُوانَحُنُ آكْثُو اَمُوالا

وَّ أَوْلَادًا "وَّ مَا نَحْنُ بِمُعَنَّ بِينَ۞ قُلُ إِنَّ رَبِي يَبُسُطُ الرِّزُقَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقُورُ وَلَكِنَّ أَكُثُرَ النَّاسِ لَا

يَعُلَمُونَ ﴿ وَمَا آمُوالْكُمُ وَلَا ٱوُلَادُكُمُ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمُ عِنْدَنَا زُلُقَى إِلَّا مَنَ امْنَ وَعَيِلَ صَالِحًا فَأُولَيْكَ لَهُمُ ۚ ﴿

جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمُ فِي الْغُرُفْتِ امِنُونَ ۗ وَالَّذِيْنَ يَسْعَوْنَ فِي الْيِنَامُعْجِزِيْنَ أُولِيكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۗ

اور ہم نے کسی بہتی میں کوئی ڈرانے والا (پیٹیسر بھیجا گروہاں کے خوش حال لوگوں نے یہی کہا کہ ہم تو ان احکام کے مشر ہیں جوتم کو دے کر بھیجا گیا ہے اور انہوں نے یہی کہا کہ ہم مال واولا دمیں تم ہے زیادہ بیں اور ہم کوعذاب نہ ہوگا کہد دیجئے کہ میر اپر دردگار جس کو چاہتا ہے نے اور جس کو چاہتا ہے کم دیتا ہے لیکن اکثر لوگ (اس ہے) واقف نہیں اور مال اولا والی چیز نہیں جو درجہ میں تم کو ہمارا مقرب بنادے (یعنی مؤثر وعلت قرب کی ہمی نہیں) مگر ہاں جو ایمان لائے اور استھے کا م کر ہے لوگ (اس ہے) واقف نہیں اور مال اولا والی چیز نہیں جو درجہ میں تم کو ہمارا مقرب بنادے (یعنی مؤثر وعلت قرب کی ہمی نہیں) مگر ہاں جو ایمان لائے اور اور چولوگ (یہ دونوں چیز یں البتہ سبب قرب ہیں سوا سے لوگوں کے لئے ان کے (نیک) محل کا دگنا صلہ ہاور وہ (بہشت) کے بالا خانوں میں جین ہے ہیئے ہوں گے اور جولوگ ہوں کے ایک کوشش کر رہے ہیں (بی کو) ہرانے کے ایسے لوگ عذاب میں لائے جا کمیں مے ۔ 🖒 ہماری آ یعوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کر رہے ہیں (بی کو) ہرانے کے ایسے لوگ عذاب میں لائے جا کمیں میں ج

تَفَيِّنِيْنِ لَطِطْ او پِرتعذيب كفاركا بيان تقاچونكه منكرين عذاب دنيا كي خوش حالى سے نفي عذاب آخرت پراستدلال كيا كرتے تفاحما قال تعالى : وَمَا أَطُنُّ السَّاعَةَ قَالِمَةً وَكَنِينَ رَجِعْتُ إِلَى رَبِّي ۚ إِنَّ لِي عِنْدَةُ لَلْحُسْنَى [خم سحدة : ٥٠] اور بيطبعًا حضور مَا اللَّهُ عَنْدَ كَامَظنه بهى تفارة عَلَى عِنْدَةُ لَلْحُسْنَى [خم سحدة : ٥٠] اور بيطبعًا حضور مَا اللَّهُ عَنْدَ بهم تفارة عَلَى كفار كرزم كورواور آب كاتسليه فرماتے بس ..

تسلمیہ سید الاخیار و تزمیعت قول اشران و مَا آئی سلنگا فی قریّ یَو قَن تَفْیْدِ (الی فو اله تعالی) اُوْلِیات فِالْعَدَان مُعْظِمُون الراحیار و تزمیعت قول اشران و الدوران جیار اُلیّن الله الووران جیار اُلیّن الله اورا الله جهالت ہے آپ مغموم نہ ہوں کی طرح کی بھی کہا کہ بم توان ا دکام کے مشر ہیں جو ہا گیا ہا اورانوں اخیام کے مشر ہیں جو اگر اس کے فوش حال لوگوں نے (ان کفار معاصر مین کی طرح) بھی کہا کہ بم توان ا دکام کے مشر ہیں جو اگر اس کے فوش حال لوگوں نے (ان کفار معاصر مین کی طرح) بھی کہا کہ بم توان ا دکام کے مشر ہیں جو اگر اور ایک اور میں تم ہے زیادہ ہیں اس کفار معاصل میں کہ ان کھو ان اکثور منا نے والا اور اوراولا و میں تم ہے اوران ہے ہیں کہا قال فی الکھف انا اکثور منا کو اور اللہ نے الله و اعز نفو ا) اور یون کہا قال اور اورائی الله و اعز نفو ا) اور یون کہا تھا کہ دو تا ہے اور اس سے کہا گیا اس ہے جارے کو مقاماً اس ہے الله الله و ا

قُلُ إِنَّ رَبِّ يَبُسُطُ الرِّزُقَ لِمَن يَّثَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَيَقْدِارُ لَنَا وَمَا اَنْفَقْتُمُ مِّنُ شَيْءَ فَهُو يُخْلِفُكُ وَهُوَخَيْرُ الرِّبْرِقِيْنَ ﴿ وَيَوْمَ يَخْشُرُهُمْ جَبِيْعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلْيِكَةِ اَهَوُلَا إِيَّاكُمُ كَانُوُا

يَعُبُلُونَ ۞ قَالُوا سُبُحنَكَ أَنْتَ وَلِيُّنَامِنُ دُونِهُمْ مَلُ كَانُوا يَعْبُلُ وَنَ الْجِنَّ ۚ أَكُثُرُهُمُ بِهِمْ مَّوْمِنُونَ ۞

فَالْيَوْمُ لَا يَمُلِكُ بَعُضُكُمْ لِبَعْضِ نَفْعًا وَلَاضَرًا وَنَقُولُ لِلّذِينَ ظَلَمُواذُوقُوا عَذَابَ النّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا نُكَذِّرُونَ وَالْيَوْمُ لَا يُعْفِلُ لِلْذِينَ ظَلَمُواذُوقُوا عَذَابَ النّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا نُكَذِّرُونَ

آپ (مؤمنین) نے فرماد بیجئے کہ میرارب اپنے بندوں میں ہے جس کو چاہے فراخ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے تگی ہے دیتا ہے اور جو چیز تم (مواقع راوالی میں) خرج کرو گے سووہ یعنی اللہ تعالی ان سب کو (میدان قیامت میں) خرج کرو گے سووہ یعنی اللہ تعالی ان سب کو (میدان قیامت میں) جع فرمائے گا۔ پھر فرشتوں ہے ارشاد فرمائے گا کیا پیلوگ تبہاری عبادت کرتے تھے وہ عرض کریں مجے کہ آپ پاک ہیں ہماراتو آپ ہے تعالی ہے نہ کہ ان سے بلکہ پیلوگ شیطان کی پوجا کرتے تھے اور ان میں سے اکثر لوگ انہی کے معتقد تھے سو کا فروں ہے کہا جائے گا' آخ تم مجموعہ عابدین و معبودین میں سے نہ کو گی کی کونفع پہنچانے کا افتیار رکھتا ہے اور نہ نقصان پہنچانے کا اور (اس وقت) ہم ظالموں (یعنی کا فروں) ہے کہیں گے کہ جس دوزخ کے عذاب کوتم جھٹا یا کرتے تھے (اب) اسکام وہ چکھو۔ نہ افتیار کھتا ہے اور نہ نقصان پہنچانے کا اور (اس وقت) ہم ظالموں (یعنی کا فروں) ہے کہیں گے کہ جس دوزخ کے عذاب کوتم جھٹا یا کرتے تھے (اب) اسکام وہ چکھو۔ نہ تھے نہ کہ کہ سے کہ جب مال کی کی بیشی محض مشیت پر ہے تو مؤمن کو چاہئے کہ اس کے ساتھ قلب کوزیادہ متعلق نہ کرے۔ اور کفار کی طرح اس کو مقصود نہ سمجھے بلکہ اس کوالہ حصول رضا وقر ب الی کا جو کہ اصل مقصود نہ سمجھے بلکہ اس کوالہ حصول رضا وقر ب الی کا جو کہ اصل مقصود نہ سمجھے بلکہ اس کوالہ حصول رضا وقر ب الی کا جو کہ اصل مقصود ہے بناوے۔

تفریع زمد برمقسومیت رزق: قُلُ اِنَّدَنْ یَبُسُطُ الوِزْقَ اِمِنُ یَسُنَاءُ (الی قوله تعالی) وَهُوَ حَدُیُرُ الوَٰینَ قِ (آپ (مؤمنین ہے) یہ فرما ویجئے کہ برا رب اپنے بندوں ہیں ہے جس کو چاہے فراخ روزی دیتا ہا ورجس کو چاہے تگی دیتا ہا ور (اس صورت ہیں امساک ہے رزق بڑھنیں سکتا اورا نفاق حسب الشرع ہے گھٹ نہیں سکتا ہیں مال ہے زیادہ تعلق مت رکھو بلکہ جہاں جہاں حقوق العیال وحقوق الفقراء وغیر ہا ہیں خرج کرنے کا تکم ہے ہدھڑک خرج کرتے رہوکہ اس ہے رزق مقسوم ہیں تو کی کا ضرر نہ ہوگا اور آخرت کا نفع ہوگا اس طرح ہے کہ جو چیزتم (مواقع تکم النبی ہیں) خرج کرو گے سودہ (یعنی الله تعالی) اس کا (آخرت میں تو ضرور اور گاہو دنیا ہیں بھی) عوض دے گا اور وہ سب ہے بہتر روزی دینے والا ہے (پس اس خرج ہے دنیوی روزی تمہاری کم الله تعالی) اس کا (آخرت میں تو ضرور اور گاہو دنیا ہیں بھی) عوض دے گا اور وہ سب ہے کہ جولوگ طاہر ہیں اپنے ہاتھ ہے دنیا ان کو جی از اراز قرار دے دیا گیا اور چونکہ اللہ تعالی راز ق حقیق ہے اس کئے اس کا خیر الرز اقیمن ہوتا طاہر ہے۔ رابط : اوپر: وَیَقُولُونَ مَتٰی ھُذَا الْوَعُدُ اِ ہے سے ۱۸۶۱ ہیں بعث وحشر کا بیان تھا آ کے پھرائی طرف عود ہے۔

عود بسرائے حشر واہوال او: و یون می تیفشہ و مُحمد جینی ان کُر یَقُول المُمَلَی کُنو اَهُولا اِلْمَلَی کُنو اَهُولا اِللهِ اَلَا اِللهِ اللهِ اللهُ الل

ترجی کی کارٹ کی اور تعالی : بک گانوا یعبک و ن الیجن جن ہے مراد شیاطین میں بینی غیرالتد کی عبادت کرنے میں شیاطین کی اطاعت کرتے ہیں تو کہ کہ کہ کہ کارٹ کی کا میال کا میں دو الیون ہیں دو الدین ہیں کے بیا تو کو یا ان شیاطین ہی کی عبادت کرتے ہیں کذافی الروح اور اس میں دلالت ہے کہ عامل بعض اوقات ایک عمل کرتا ہے مگراس کا حاصل دو سراعمل ہوتا ہے جس کا وہ قصد بھی نہیں کرتا مگر اس کا حاصل دو سراعمل ہوتا ہے جس کا وہ قصد بھی نہیں کرتا مگر اس پر بیتھم کر دیا جاتا ہے کہ وہ اس دو سرے عمل کا مرتکب ہوا ورصو فیدا صلاحات میں اس قاعدہ کا بکثر ت استعمال کرتے ہیں (مثلاً کسی امر میں میرے تا بعی نہ بنو)۔

مُلِيَقَيَّا لَنَّا لِكَبِّرِجِمَّةً لَيْ قوله في التمهيد: الكِ اصلاح كواشار به الى دفع لزوم التكرار كما هو ظاهر من تقريري ١٣-أَلْنَكُونَ :قوله ويوم يحشرهم معمول لا ذكر المقدر او لقالوا المذكور بعده ١٣-

البَلاغَةُ :قوله التي كنتم في الروح وقع الموصول ههنا وصفا للمضاف اليه وفي السجدة في قوله تعالى عذاب النار الذي كنتم به ـ تكذبون صفة للمضاف فقال ابو حيان لانهم ثمه كانوا ملابسين للعذاب كما ينبئ عنه قوله تعالى كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها فوصف لهم ثمه مالا بسوه وهنا لم يكونوا ملابسين له بل ذلك اول ما راوا النار عقب الحشر فوصف ما عاينوه لهم الخ ١٣ ـ

وَإِذَاتُنكَ عَلَيْهِمُ إِينَانَ بَيِّنْتِ قَالُوا مَا هٰذَا إِلَّارَجُلُ يُرِينُ أَنْ يَصُدُّ كُوْعَتَاكًانَ يَعُبُنُ الْأَوْكُو وَقَالُوا مَا هٰذَا

ِالْاَ إِنْكُ مُفْتَرًى ۚ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُو الِلْحَقِّ لَمَاجَاءَهُو ۚ إِنْ هَٰ ذَا الْاَسِعُرُّ مُّبِينٌ ۞ وَمَا اتَّذِنْهُمُ مِن كُتُبِ يَّـالُرُسُونَهَا

وَمَا آرُسَلُنَا إِلَيْهِهُ قَبُلُكَ مِن نَّذِيْدٍ ﴿ وَكَنَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهُ ۗ وَمَا بَلَغُوُ امِعُشَارَمَا التَيْنَهُمُ فَكُنَّ بُوُا رُسُلِي "

فَكَيْفَ كَانَ نَكِيْرِ ﴿ قُلُ إِنَّهَا آعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ * أَنْ تَقُومُواْ بِللهِ مَثْنَى وَفُرَادَى تُعُ تَتَفَكَّرُوا "مَابِصَاحِبِكُمْ }

مِنْ جِنَّةٍ ﴿ إِنْ هُوَ الْآ نَذِيْرُ لَكُمُ بَيْنَ يَدَى عَنَابِ شَدِيْدٍ ﴿ قُلْ مَاسَأَلْتُكُمُ مِنَ آجُدٍ فَهُوَ لَكُمُ ۖ إِنْ

اَجْرِى إِلاَّعَلَى اللَّهِ وَهُوَعَلَى كُلِّ شَيْءَ شَهِينًا ۞ قُلُ إِنَّ مَ بِي يَقْنِ فُ بِالْحَقِّ عَ عَلَامُ الْغُيُوبِ ۞

تَفَسَيْنَ الْقَالِنَ عِلد اللهِ ال

قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيْدُ ۞ قُلْ إِنْ ضَلَكُ فَإِنْهَا آخِلُ عَلَى نَفْسِي ۚ وَ إِنِ الْفَلَدُيْتُ فَبِهَا يُوْجِئَ إِلَىٰ مَيْعِيْقُرِيْبٌ ۞

تَفَيَّسُيْرَ لَطِيطَ اويرِ: وَمَا أَرْسَلْنَكَ ... مِن رسالت كامسَنْه مْدُورَهَا أَ سَلَّه كِيراس كي طرف عود ہے۔

عود بسوئے تحقیق رسالت: وَإِذَاتُتُكُ عَلَيْهِمُ إِينَاتُنَا بَيِنَتٍ (انی فوله نعانی) إِنَّهُ سَمِيْعُ قَوِيْبُ اور جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں جو(حق اور ہادی ہونے کی صفت میں)صاف میں پڑھی جاتی ہیں تو یاوگ (پڑھنے والے یعنی نبی مانی تیا کی نسبت) کہنے ہیں کہ (نعوذ باللہ) میکن ایسا مخص ہے جو یوں جاہتا ہے کہتم کوان چیزوں (کی عبادت) ہے بازر کھے جن کو (قدیم ہے)تمہارے بڑے یوجتے (آرہے) تھےاور (ان ہے بازر کھ کرا بنا تا بع بنا نا عابتا ہے مطلب لین تم بختوں کا پیتھا کہ یہ نبی اوران کی دعوت من جانب التذہیں' بلکہ اس میں خودان کی ذاتی غرض ریاست کی ہے)اور (متلو کی نسبت) کہتے ہیں کہ(نعوذ باللہ) میحض ایک تراشا ہوا جھوٹ ہے(یعنی خدا کی طرف اس کی نسبت کرنامحض تراثی ہوئی بات)اور بیکا فراس امرحق (یعنی قر آ ن) کی نسبت جبکہ وہ ان کے یا ں بہنیا (اس دفع وخل کے لئے کہ اگر بیتر اشاہوا حجموٹ ہے تو پھر بہت سے عاقل اس کا اتباع کیوں کرتے ہیں اور بیااییا مؤثر کیوں ہے) یوں کہتے ہیں کہ پیحض ایک صرح جادو ہے (بس اس کوس کراوگ مغلوب انعقل اور فریفتہ ہو جاتے ہیں)اور (ان کوتو قر آ ن کی اور نبی کی بڑی قدر کر نا ع ہے تھا' کیونکدان کے لئے تو میحض غیرمتر قبلعتیں تھیں اس سب ہے کہ)ہم نے (اس قرآن سے پہلے)ان کو (بھی آسانی) کتابیں نہیں وی تھیں کدان کو پڑھتے پڑھاتے ہوں (جیسے بی اسرائیل کے پاس کتابیں تھیں تو ان کے حق میں تو قر آن بالکل ایک نئی چیزتھی' اس لئے اس کی قدر کرنا چاہے تھا)اور (ای طرح) ہم نے آ ب سے پہلےان کے پاس کوئی ڈرانے والا (یعنی پیغمبر)نہیں بھیجاتھا (تو ان کے حق میں ٹبی بھی ایک نئ دولت تھی اس لئے ان کی بھی قدر کرنا جائے تھا پھرخصوص جبکہ علاوہ نعمت جدیدہ ہونے کے خودان کی تمنا بھی تھی۔ کما قال تعالیٰ اقسیموا باللّهِ جَهْدَ ایْمانِهِم لَنِنْ جَأَءَ هُمْ نَذِيْرٌ لَيَكُونُنِّ اَهْدٰی مِن إِحْدَى الْأَمَمِ إِفاطِرِ: ٤٢] مَكُران لُوكُول نے چربھی قدر نہ کی' كما قال تعالیٰ: فَلَمَّا جَآءَ هُمُّ نَذِيدٌ مَّا زَادَهُمُّ اللَّهُ نَفُوراً الِيصَا لِمِلْهُ تَكذيب كی)اور (تکذیب کرے کے فکرنہ ہوبیٹھیں کیونکہ تکذیب کاوبال بڑا بخت ہے چنانچہ)ان سے پہلے جو(کافر)لوگ تصانبوں نے (بھی انبیا واوروحی کی) تکذیب کی تھی اور یہ(مشرکین عرب) تو اس سامان کے جوہم نے ان کو دے رکھا تھا دسویں جھے کوبھی نہیں پہنچے (یعنی ان کی تی قوت ان کی تی عمریں ان کی تی ثروت ان کو سَبِين لَى جُوكِهِ مائيَ اغتر اروما بِالافتخار بوتا بِ-كما قال تعالى: كَانُوا اشَدَّ مِنْكُمْ قُوَةً وَاكْتُرَ المُوالاَ وَاوْلاَدا النوبة: ٦٩] و قال تعالى: ولَقَدُ مَكَنَهُمْ فِيهَا إِنْ مُنْکَنْکُه والأحفاف: ٢٦])غرض انہوں نے میرے رسول کی تکذیب کی سو(دیکھو) میرا (ان پر) کیساعذاب ہوا (سویہ بے چارے تو کیا چیز ہیں کہ ان کے یاس تو اتنا سامان بھی نہیں جب اس قدر تروت کام نہ آئی تو یہ سردھوکہ میں ہیں و نیز جب ان کے پاس سامان کم ہے جومایۂ اغتر ارہوتا ہے تو ان کا جرم بھی اشد ے پھر یہ کیسے نکے جاویں سے یہاں تک تکذیب نبوت پر کفار کو تہدید فر ماکر آ گےان کو تصدیق نبوت کا ایک طریقہ بتلاتے ہیں کہ اے محمر ٹائیٹیٹر) آپ (ان ہے) یہ کہتے کہ میںتم کوصرف ایک بات (مختصری) سمجھا تا ہوں (اس ہے حق واضح ہو جاد ہے گا'بس اس کوکرلو) وہ یہ کہتم (محض) خدا کے واسطے (کہ اس میں

تفَسِينِهِ إِلَاقِ إِنَّ جِيدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهِ إِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ نفسانیت وتعصب نہ ہو) کھڑے(یعنی مستعد) ہو جاؤ (مسی موقع پر) دو دواور (مسی موقع پر)ایک ایک (یعنی چونکہ مقصود تفکر ہے جیبیا ہے آتا ہے اورفکر کا قاعدہ ہے کہ بعض اوقات اور بعض طبائع کے اعتبار ہے دو کے ملنے ہے ہر تخص کی فکر کو دوسرے سے اعانت ملتی ہے اور بعض اوقات اور بعض طبائع کے اعتبار ہے ا کیلے خوب فکر میں جولانی ہوتی ہےاور بہت زیادہ مجمع میں اکثر قوت فکریہ مشوش ہو جاتی ہے اس لئے اس پر اکتفاء فر مایا۔غرض اس طبرح مستعد ہو جا وی پھر (خوب) سوچو(کہ جیسے دعوے میں کرتا ہوں'مثلا یہ کہ قرآن کامماثل ممکن نہیں' جیسے ٹی مکی سورتوں میں یہ ضمون ہے ایسے دعوے دو ہی شخص کر سکتے ہیں' یا تو وہ جس کے د ماغ میں خلل ہو کہ انجام کی خبر نہ ہواوریا وہ کہ جو نبی ہو جس کو پیرااعتماداس دعوے کے صدق ومن اللہ ہونے کا ہو ور نہ اگر نبی نہ ہواور عاقل بھی ہوتو وہ ا بیے دعوے کے وقت رسوائی ہے اندیشہ کرے گا کہ اگر کوئی اس کامماثل بنالا وے گا تو میری کیارہ جاوے گی۔اس تر دید حاصر کے بعد میرے مجموعی احوال میں غورکر کے بیسو چوکہ آیا مجھ کوجنون ہے بانہیں ۔سوبیامرمشاہدہ سےمعلوم عمہوجاوے گا) کہتمہارے اس ساتھی کو (جو ہروفت تمہارے سامنے رہتا ہے اور جس کے تمام حالات تم مشاہدہ کیا کرتے ہولیعنی مجھ کو) جنون (تو)نہیں ہے (جب تر دید حاصر میں ہے ایک شق باطل ہوگئ کیں دوسری شق متعین ہوگئ کہ)وہ (تمہارا ساتھی پنیمبر ہےاور بحثیت پنیمبری)تم کوایک مخت عذاب آنے سے پہلے ڈرانے والا ہے (پس اس طریق سے نبوت کا ثبوت اور اس کی تقیدیق بہت آ سان ہے اور دوسری جگہ بھی اس کے قریب قریب مضمون ہے۔ کما فال :اُمْدُ لَمْدُ یَکُوفُواْ رَسُولَهُمْ [المؤم : ٦٩] اور چونکہ تر دید مذکور کا حاصر ہوتا عادی ہے اس لئے بیاستدلال اقناعی ہے اور چونکہ نبوت پر دلائل بر ہانیے بھی قائم ہیں مثلاً اعجاز قرآنی اس لئے اقناعی کی طرف محض اس مصلحت ہے متوجہ کرنا مضا لقتہ نہیں کہ دلیل بر ہان مختاج نظرا صطلاحی ہے اور بیدلیل اقناعی محض مختاج حنبیۂ پھراس سے تدریجا زہن نظر کا بھی مغتاد ہوجاوے گا اور وصول الی المطلوب دونوں طریق ہے ہوجادے گا'اب آ گے اثبات نبوت کے بعد کفار کے اس شبطلب ریاست کا جو: مَاهٰذَاۤ اِلاَّدَجُلُ سے مفہوم ہوا تھا جواب ارشاد ہے گوا ثبات نبوت ہی ہے وہ بھی دفع ہو گیالیکن متنقلا وفع کرنے ہے اور زیادہ مطلوب مؤ کدہوجا تا ہے۔ پس فرماتے ہیں کداے محمطُ النَّیْزَمُ) آپ (بیکھی) کہد دیجئے کہ میں نے تم ہے (اس تبلیغ پر) سمجھ معاوضہ مانگا ہوتو وہ تمہارا ہی رہا (یعنی تم اپنے ہی پاس رکھویہ محادرہ میں نفی ہے طلب اجر کی بطریق مبالغہ) میرا معاوضہ تو بس (حسب وعدہ فضل) اللہ ہی کے ذمہ ہے اور وہی ہر چیز پراطلاع رکھنے والا ہے (بس وہ آپ ہی میرے حال کے لاِئق مجھ کواجروے دیں گئے معاوضہ میں مال اور جاہ لیعنی ریاست سب آ گیا' کیونکہ اعیان واعراض دونول میں اجر بننے کی صلاحیت ہے۔مطلب یہ کہ میں تم سے کٹی غرض کا طالب نہیں ہوں' جوشبہ ریاست کا کیا جاوے۔رہاا تظام اصلاح معاملات وانفاذ سیاسات وتصل خصو مات کا بیموجب شہراس لئے نہیں ہوسکتا کہ اس میں آپ کی کوئی غرض نہھی' چنانچہ آپ کے طرزِ معاشرت ومعیشت سے صاف ظاہر ہے کہ ان چیزوں ہے آپ کو کوئی تمتع نہیں ہوا بلکہ خودقوم ہی کا نفع تھا کہ ان کے انفس واموال واعراض محفوظ رہتے تھے۔باب جواپنے چھوٹے بچوں کی حفاظت اوران کی تا دیب محض خیرخوا ہی ہے کرتا ہے اس کوخو دغرضی اورطلب ریاست ہے کو کی تعلق نہیں ہوسکتا۔ جب نبوت بھی ٹابت ہو چکی اور شبہ مقامیہ بھی دفع ہو گیا آ گےاس کی نقیض کے ابطال کواس کے اثبات پرمتفرع فرماتے ہیں کہاہے محمطًا فیلیٹر کی آپ کہہ دیجئے کہ میرار ب حق بات کو(کهایمان ادر ثبوت ایمانیات ہے باطل پر کہ گفراورا نکارا بمانیات ہے) غالب کرسٹر ہاہے(محاجبوم کالمہ ہے بھی چنانچہ ابھی دیکھااور مقاتلہ اور مصارمہ کا بھی سامان کرنے والا ہے۔غرض ہرطرح حق غالب ہےاور)وہ علام انغیوب ہے(اس کو پہلے ہی ہےمعلوم تھا کہ حق غالب ہوگااوروں کوتواب وتوع کے بعد معلوم ہوااورای طرح اس کومعلوم ہے کہ آئندہ غلبہ بڑھے گا۔ چنانچہ فنخ مکہ میں حضور شائی آئی آیت کو پڑھنا کمارواہ ابن کثیرعن استخین وغیر ہما قرینہ ہے کہ اس مضمون کے اخبار میں غلبہ کالسیف بھی داخل ہے۔ آ گے ای مضمون کی زیادہ تو ضیح کے لئے ارشاد ہے کہاہے محتم کا نتیج کم اور ین کت آ گیا اور(دین)باطل نہ کرنے کار ہاند دھرنے کا (یعنی محض گیا گزرا'اس کا بیہ مطلب نہیں کہ اہل باطل کو بھی شوکت نہ ہوگی بلکہ مطلب ہیہ ہے کہ جیسے اس وین حق کے آنے ہے پہلے بھی باطل پرشبہ حق ہونے کا ہوجایا کرتا تھااب باطل اس صفت کی حیثیت ہے بالکل نیست و نابود ہو گیا' یعنی اس کا بطّلان خوب ظاہر ہو گیا اور ہمیشہ قرب قیامت تک یوں ہی ظاہر رہے گا۔ آ گے ثبوت میں تا تاع میں نجات کے مخصر ہونے کومتفرع فرماتے ہیں کہ اے محم مُلَاثِیَّا ہُا) آپ (بیمی) کہہ د بیجئے کہ (جب اس دین کاحق ہونا ثابت ہو گیا تو اس ہے یہ بھی لازم آ گیا کہ)اگر (مثلاً وفرضاً)میں اس (حق کوچھوڑ کر) گمراہ ہو جاؤں تو میری گمراہی مجھی پر و بال ہوگی (دوسروں کا کیا ضرر ہے)اوراگر میں اس حق کا اتباع کر کے) راہ (راست) پر رہوں تو یہ بدولت اس قر آن (اور دین) کے ہے جس کومیرار ب میرے پاس بھیج رہاہے(اصل مقصود مخاطبین کوسنانا ہے کہ باوجود وضوح حق کے اگرتم نے حق کاا تباع نہ کیا تو تم بھگتو گے میرا کیا بگڑے گااورا گرراہ پرآ گئے توبیہ راہ پر آناس دین حق ٹابت بالومی کے اتباع کی بدولت ہوگا۔ پستم کو جاہئے کہ راہ راست پر آنے کے لئے اس دین کواختیار کرواور گمراہ ہوناکسی کا یاراہ برآنا خالی نہ جائے گا کہ بےفکری کی تنجائش ہو بلکہ ہرا یک کا حال اللہ کومعلوم ہے کیونکہ) دہ سب پھے سنتا (اور) بہت نز دیک ہے (اور وہ ہرا یک کواس کے مناسب جزا د ےگا) 🗀 : وَمَا آرُسَلُنَا ۚ إِلَيْهِ هُ قَبُلُكَ مِنُ نَلِنَا ۗ ﴾ كوآيت سورة مؤمنين : ﴿ جَاءَ هُهُ مَّا لَهُ يَأْتِ ابَاءَ هُمُ ٱلْاقَالِيْنَ [المومنون : ٦٨] كـمعارض نه

سمجھنا جائے' کیونکہ ارسال رسول بلاواسطہ کی نفی ہے خبرتو حبید بوسا نظمنقول ومسموع ہونے کی نفی لا زم نہیں آتی۔

ترکیم کی ال اساق نور تعالی: وَاِذَاتُتُلی عَلَیْهِ مُرایِنْتُنَا (الی موله تعالی) یَعْبُ اَبَا وَکُوم روح میں ہے کہ یہی حال ہے منکرین اولیاء کا کہ لوگوں کو ان کے ساتھ اعتقادر کھنے اور ان کا اتباع کرنے سے روکتے ہیں اھ۔ ساتھ اعتقادر کھنے اور ان کا اتباع کرنے سے روکتے ہیں اھ۔

مُلِخَقُ النَّرِ الْمَرْجِيَّةُ إِلَى قوله في يصدكم مطلب ان الخوبهذا التفسير اندفع ما يتوهم انهم صدقوا فيما قالوه لان كل نبي يصد عن المعبود الباطل الـ بي قوله قبل ما بصاحبكم معلوم موجاوے كا اشارة الى تقدير في الكلام اى تتفكروا في كذا و كذا فتعلموا ما بصاحبكم اله بصاحبكم الـ

البَلاغَةُ :قوله عما كان يعبد ابآء كم في الروح اضافة الآباء الى المخاطبين لا الى (١) انفسهم لتحريك عرق العصبية مبالغة في تقريرهم على الشرك وتنفيرهم عن التوحيد ١٢ـــ

الْبَلاَيْنَ : قوله وقال الذين كفروا في الروح وفي ذكر قال ثانيا والتصريح بذكر الكفرة وما في لما من المسارعة انكار عظيم له وتعجب بليغ منه. قوله كان نكير في الروح جعل التدمير انكارًا تنزيلا للفعل منزلة القول كما في قوله ونشتم بالافعال لا بالتكلم قوله وما بلغوا جملة معترضة. قوله فكذبوا رسلي فيه تفصيل لما اجمل اولا فلا تكرار. قوله بواحدة صرح بوحدتها لتسهيل الامر على المخاطبين واشرت اليه بقولي مختصر. قوله ما بصاحبكم في الروح عبر به للايماء الى ان حاله شخ مشهور بينهم كما قرر في الترجمة الديماء الى ان حاله والله بقولي مختصر. قوله ما بصاحبكم في الروح عبر به للايماء الى ان حاله والقول وكونه بحيث يستقل في المخاطبة به. قوله وما يبدئ الباطل وما يعيد في الروح اى ذهب واضمحل بحيث لم يبق له اثر ماخوذ من هلاك الحي فانه اذا هلك لم يبق له ابداء اى فعل امر ابتداء ولا اعادة اى فعله ثانيا كما يقال لا ياكل ولا يشرب اى ميت فالكلام كناية او مجاز اه قلت ولا يخفي ان ما ذكرته في ترجمة الكلتين يناسب الاول الاول لان لفظة كرا يفهم منه ايجاد ويناسب الثاني في الثاني لان لفظة وبرايفهم منه انما ذكرته في ترجمة الكلتين يناسب الاول الاول لان لفظة كرا يفهم منه ايجاد ويناسب الثاني في الثاني لان لفظة وبرايفهم منه التفيير من المواهب قوله وان اهتديت في الروح وكان المظاهر ان يقال وان اهتديت فلها او ان ضللت فانما اصل بنفسي ليظهر التفسير من المواهب قوله وان اهتديت في الولي على معنى الديبية في الاولى فكانه قيل قل ان ضللت فانما اصل بسبب نفسي علم نفسي وان اهتديت فإنما اهتدى لنفسي بهداية الله تعالى وتوفيقه سبحانه وعبر عن هذا بما يوحي الى فانما اصل بسبب نفسي علم نفسي علم نفسي الما المالية النفسي بهداية الله تعالى وتوفيقه سبحانه وعبر عن هذا بما يوحي الى والى لائه لكله تعالى وتوفيقه سبحانه وعبر عن هذا بما يوحي الى ولائه لائه لائه لائه لائه لائه لكله المنه المنابع ال

الْنَبُكُونُ :قوله أن تقوموا بتقدير مبتدأ أي هي الخ١١٠

الْنَجُو الشِّي : (١)اى لم يقل آباء نا ١٣ منه _

وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأَخِلُوا مِنْ مَّكَانِ قَرِيْبٍ فَوْقَالُوَ الْمَنَّابِ } وَأَنَّى لَهُمُ الثَّنَاوُشُ مِنْ مَّكَانِ

بَعِيْدٍ ﴿ وَقَالُ لَفُرُوا بِهِ مِنْ قَبُلُ وَ يَقُنِ فَوْنَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَ إِن بَعِيْدٍ ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمُ وَبَيْنَ

مَايَشُتَهُونَ كَمَا فَعِلَ بِأَشْيَاعِهِمُ مِّنْ قَبْلُ الْمُمُ كَانُوْ إِفَى شَلِيَ مُّرِيبٍ ﴿

اوراگرآ پ وہ دفت ملاحظ کریں تو آپ کوجیرت ہو بلکہ یہ کفار گھیراتے پھریں گے پھر نکل بھا مخنے کی صورت نہ ہوگی اور پاس کے پاس (یعنی فورا) بکڑ لئے جا تیں گے اور کہیں ہم دین حق پر ایمان کے ان کے ہاتھ آٹا کہاں ممکن ہے۔ حالانکہ پہلے ہے (دنیا میں) یہ لوگ اس کا انکار کرتے رہے اور بے تحقیق با تیں دور ہی دور ہی دور رہے ہانکا کرتے تھے اوران میں اوران کی (قبول ایمان کی) آرزومیں ایک آڈر دی جائے گی۔ جیسا کہان کے مشرکوں کے ساتھ (بھی بہی) برتاؤ کے مقبق باتھ کے باتھ آٹا کہاں کو تردومیں ڈال رکھا تھا۔ ﴿

تَفَيِّنَيْنِ لَطِطَ: مجموعه سورت مِن توحيد ورسالت وبعث كابيان تها بمس كومع ديگرا جزائے دين كے اوپر كى آيت ميں عنوان حق سے تعبير فر مايا ہے۔ آگے خاتمہ

میں اصول مذکورہ کے منکرین کی عقوبت وتحسر غیر منقطع کا ذکرہے۔

خاتمه دروخامت عاقبت منكرين حق : وَلَوُ تَزَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَ أَخِنُ وَا مِنْ مَكَانِ فَرِيْبِ (الى مَوله تعالى) إِنَّامُمُ كَانُوا فِي شَاكِي شُويْبِ ﴿ الْمَا مُكُونُ وَالْمِنْ مُكَانِوا إِلَا مُعَالِي اللَّهِ مُولِيْبٍ ﴿ الْمَا مُعَالِي اللَّهِ مُولِيْبٍ ﴾ اورا __ محمرً!اگرآ پوہ وقت ملاحظہ کریں (تو آپ کوجیرت ہو) جب کہ بیرکفار (قیامت کے ہول و ہیبت ہے) تھبرائے پھریں گئے بھرنکل بھا گنے کی کوئی صورت ثلا ہوگی اور پاس کے پاس ہی ہے(بیعنی فوراً) کچڑ لئے جاویں گے اور (اس وقت) کہیں گے کہ ہم دین حق پرایمان لے آئے (اور جتنے اموراس میں بتلائے گئے مين سب كومان ليا سوجاري توبيقول كرييجة خواه بلارجوع الى الدنيايامع الرجوع الى الدنيا كما قال تعالى زبَّناً أبْصَرْنا وَسَمِعْنا فَارْجِعْنا والسجدة: ١٢])اور اتنی دور جگہ سے (ایمان کا)ان کے ہاتھ آنا کہال ممکن ہے (یعنی ایمان لانے کی جگہ بیجہ دارالعمل ہونے کے دنیاتھی جو بڑی دور گئ اب آخرت میں کہ دارالجزاء ہے ایمان مقبول نہیں اور رجوع اولا بدلیل شرعی متنع ہے' پھروہ ایمان بوجہ معائینہ کے شل ایمان فی الآخرۃ ہی کے ہے ایمان بالغیب نہیں) حالا نکہ پہلے ے (دنیامیں) بیلوگ اس حق کا انکار کرتے رہے اور (انکار بھی کیسا جس کا کوئی منشاء سیجے نہ تھا' بلکہ) بے تحقیق باتیں دور ہی دور ہے ہانکا کرتے تھے (دور کا مطلب یہ کہ اس کی تحقیق سے دور تھے یعنی دنیا میں تو کفر کرتے رہے اب ایمان سوجھا ہے اور اس کے مقبول ہونے کی آرزوہے) اور (چونکہ آخرت دارالعمل نہیں ہےاس لئے)ان میں اوران کے (قبول ایمان کی) آرز و میں ایک آ ژکر دی جائے گی (یعنی ان کی آرز و پوری ندہوگی (جیسا کہان کے ہم مشر بوں کے ساتھ (بھی) یہی برتاؤ کیا جاوے گاجوان ہے پہلے (کفر کر چکے تھے) یعنی ان کا ہمان بھی آخرت میں مقبول نہ ہوگا اور وجہ دونوں کے ساتھ ایک معاملہ کرنے کی رہے کے مل بھی دونوں کا میساں ہے کیونکہ) ہیسب بڑے شک میں تھے جس نے ان کوتر ددمیں ڈال رکھاتھا۔ 🖦 بیہاں شک مقابل یقین کے ہے کہ قو و جازم کوبھی شامل ہے اور اس تعبیر میں مینکتہ ہوسکتا ہے کہ اس میں اشارہ ہو گیا کہ اگر حق میں شک بھی ہوتب بھی مہلک ہو چہ جائیکہ جو د جازم ہواور تر دو ہے بھی مرادیمی ہوگا کہ حق پردل نہیں جمتااور رہیمی شامل ہےاس کی ضد پر دل کے جم جانے کو یا یوں کہا جاوے کہ حق جب بار بار باطل کے کان میں پہنچتا ہے طبعی طور پر کیجھ نہ کچھا خمال جانب مخالف کا اکثر ہوہی جاتا ہے' پس شک اور تر د دونوں اپنے معنی پررہے' مگر چونکہ حق کا جزم حاصل نہیں کیا اس لئے باطل کا اتناا کھڑجا نا مقبول نہیں ہوااور مَاکیشَتَهُونَ کی تفسیر قبول تو بہ کے ساتھ اور اُحنَّا یہ کی تقریر میں تعیم رجوع وعدم رجوع کی منافی نہیں (۱) ہے آیت نفار جعنا کے کیونکہ اصل مقصودان کا قبول ایمان اور نجات ہے اور رجوع الی الد نیااس کا ایک طریق ہے اگر بدوں اس کے مقصود حاصل ہوجا و بے تو خود رجوع مطلوب بالذات نہیں۔ تم بحمدالله تفسير سورة سبا للثالث والعشرين من صفر يوم الاثنين ١٣٢٥ من هجرة خير البرية عليه ما لا يحصر وما لا يضبط من السلام والتحية وفي هذا اليوم قد افتتح في تفسير سورة تليها.

﴿ لَنْجُوۡ اللّٰبِيۡ ﴾ : (۱) جیساظا ہراَمنا فاق کاشبہوتا ہے اس طرح کہ فار جعنا سے تو معلوم ہوتا ہے کہ رجوع ہی مقصود ہے اوراس تفسیر ہے معلوم ہوتا ہے کہ رجوع مقصود نہیں بلکہ تو بہ مقصود ہے خواہ رجوع ہو یا نہ ہواور تقریر عدم منا فات خود تفسیر میں مذکور ہے ۱۲ مند۔

ُ مُلِكُونَكُمُ الْمُرْجِكِكُمُ :قوله في يقذف عَالب ترجم بالحاصل وحقيقة معناه قد ذكرت في سورة الانبياء تفسير قوله بل نقذف بالحق على الباطل#_

اللَّغُ اَبُنَ وَالبَّلَاعُمُّ: قوله من مكان قريب اى اول وهلة قاله ابن كثير وهو تاكيد لنفى الفوت لان الفوت يكون بالرحلة الى مكان بعيد والمراد بذكر قرب المكان كما فى الروح سرعة نزول العذاب بهم و الاستهانة بهم وبهلاكم والافلا قرب ولا بعد ها لنبسته الى الله عزوجل قوله التناوش وهو التناول وهو متعد و ترجمة بالحاصل ١٣ قوله من مكان بعيد فى الموضع الاول فى الروح المراد تمثيل حالهم فى الاستخلاص بالايمان بعد ما فات عنهم وبعد بحال من يريد ان يتناول الشئ بعد ان بعد عنه وفات فى الاستحالة _ قوله ويقذفون بالغيب المراد بالغيب ما خفى عن علمهم اى يرجمون بالمظون و يتكلمون بما لم يظهر لهم ولم ينشأ عن تحقيق وهو المراد بقولى فى الترجمة بهى تحقيق وله من مكان بعيد فى الموضع الثانى معناه عندى تمثيلهم فى بعدهم عن العلم بالحق بحال من هو فى مكان بعيد عن الشمى المغيب لاشتراكهما فى خفاء الحق عنهم وبعدهم عنه ١١٠

﴿ لَنَجُنُونَ : قوله باشياعهم من قبل. تعلق من قبل باشياعهم لا بفعل لان ما يفعل بجميعهم في الآخرة انما هو في وقت واحد١٢ــ



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو ہز ہے مہر ہان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۴۵ یات اور ۵ رکوح ہیں

سورۇ فاظرىكەمىن تازل ببوئى

ٱلْحَمْثُ بِنْهِ فَاطِرِ السَّمَوٰتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَيِّكَةِ رُسُلًا أُولِيَّ آجُنِحَةٍ مَّتُنَى وَثُلَثَ وَرُبْعَ بَرِيْنُ فِي الْحَلْقِ مَا الْمُلَيِّكَةِ رُسُلًا أُولِيَّ آجُنِحَةٍ مَّتُنَى وَثُلَثَ وَرُبْعَ بَرِيْنُ فِي الْحَلْقِ مَا الْمُلْكِكَةِ رُسُلًا أُولِيَّ آجُنَةٍ فَلَا مُسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ لَوَ الْمُرْسِلُ لَهُ بِنَا اللَّهُ عَلَيْهُ مِلْ اللَّهُ عَلَيْهُ مُ فَلَى مَنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللهِ يَرْزُقُ كُو وَانِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُمُ فَلَى مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللهِ يَرْزُقُ كُمُ مِنَ مَنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللهِ يَرْزُقُ كُمُ مِنَ مَنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللهِ يَرْزُقُ كُمُ وَانِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُمُ فَلَى مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللهِ يَرْزُقُ كُمُ مِنَ اللهِ عَلَيْكُمُ فَلَ

السَّمَّاءِ وَالْاَرْضِ لَآ اِلْهَ اللَّهُو الْمُوَالِّ فَأَنِّى ثُوْفُكُونَ[©]

تمام ترحمد (ای) اللہ کو لائق ہے جو آسان اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے جوفرشتوں کو پیغام رسال بنانے والا ہے جن کے دو دواور تمین تمین اور چار چار پردار باز ہیں وہ پیدائش میں جو چاہے زیادہ کردیتا ہے۔ بےشک اللہ تعالی ہر چیز پرقادر ہے۔ اللہ جورحمت (بارش وغیرہ) لوگوں کے لئے کھول و سے واس کا کوئی بند کرنے والا نہیں اور جس کو بند کرد نے بعد) بعداس کا کوئی جاری کرنے والانہیں اور وہی غالب حکمت والا ہے۔ اسے لوگوا تم پر جواللہ کے احسانات ہیں ان کو یاد کرو (شکر کرد) کیا اللہ تعالی کے سواکوئی خالق ہے جوتم کو آسان وزمین میں ہے رزق پہنچا تا ہو۔ اسکے سواکوئی لائق عبادت نہیں سوتم (شرک کرے) کدھرالئے جارہے ہو۔ ا

تَفَيِّبُيْنِ: سورة فاطر و تسمى سورة الملنكة مكية وهي خمس واربعون اية كذا في البيضاوي وغيرهـ

فائض فرمائی میں سو) تم پر جواللہ کے اصانات ہیں ان کو یا دکرو (اوران کاشکر کرواوروہ شکریہ ہے کہ تو حیدا فقیار کرواورشرک چھوڑو۔ چنا نچے ہم تم کو کوارین فعیقوں پر کہ ایجاد وابقاء ہے متنبہ کرتے ہیں تم غور کروکہ) کیا اللہ تعالیٰ کے سواکوئی خالق ہے جوتم کو آسان اور زہن سے رزق پہنچا تا ہو (یعنی نہ کوئی صاحب تحلیل ہے کہ نعمت ایجاد ہے اور نہ کوئی صاحب تر نہیں انہیں (کیونکہ معبود کے لئے کمال پُرضرور ہے) سواجہ کی کوئی سالت ذکر کرنے ہیں کے لئے کمال پُرضرور ہے) سواجہ کی سالت ذکر کرنے ہیں کے لئے کمال پُرضرور ہے) سواجہ کی سالت ذکر کرنے ہیں ہیں جو کہ بھی شرکین ان کو بھی معبود قر اردیتے تھے لیس اس ہیں ان کا حکوم و ما مور ہونا ہتلا دیا تا کہ ان کی الوہیت کا ابطال ہوجاوے اور ان کے معنی رسالت کی تحقیق قصیل آخر سورۂ نے آئید وربع میں یہاں زائد کی نئی نہ کی تقریر سورۂ نما بی تی وربع کی تغییر میں گزر چکی ہے۔

ُمُكُونَّكُا الْمُعْرِجُكُمُ إِلَى قُولُه فَى مَن بعده: الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله ع فى مَن خَالَق: عَالَق: عَالَق عِنْهُ الله على ان قوله تعالَى مَن خَالَق مِبتداً وغير الله خبره كما فى الروح عن الكشف وان منعه البعض لكنه موافق لما اختاره اكابرنا الدهلويون فى تراجمهم الـ

الْكَلْكَةُ : قوله ما يفتح في الروح اي ما يطلقها ويرسلها فالفتح مجاز عن الارسال بعلاقة السببية فان فتح المغلق سبب لا طلاق ما فيه وارساله ولذا قوبل بالامساك والاطلاق كناية عن الاعطاء وفي اختيار لفظ الفتح رمز الى ان الرحمة من انفس الخزائن واعزها منا لا وتنكيرها للاشاعة والابهام اي اي شئ يفتح الله من خزائن رحمته اي رحمة كانت من نعمة وصحة وامن وعلم الى غير ذلك مما لا يحاط به حتى ان عروة كان يقول كما اخرج ابن المنذر عن محمد بن جعفر بن الزبير عنه في ركوب المحمل هي والله رحمة فتحت للناس ثم يقول ما يفتح الله للناس من رحمة الخ قلت ويدخل في هذا العموم المركب البرى الدخاني الذي صنع وشاع في زماننا هذا الذي يسمى بالريل ومنا للاتفاقات العجيبة ان تاريخ دخول الريل في بلدنا هذا بقرب من الجبانة هو تاريخ كتابة تفسير هذه الآية وهو الثالث والعشرون من صفر ١٣٢٥ همن الهجرة ١٣٠٨

وَانُ يُكُذِبُونَ فَقَالُ لَذِبَتُ رُسُلٌ مِنْ قَبُلِكَ وَإِلَى اللهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ فِيَ النَّاسُ إِنَّ وَعُدَاللهِ حَقَّ فَلَا تَعُرَّنَكُمُ اللهِ عَنْ اللهِ الْعَرُورُ فِي إِلَى اللهِ الْعَرْوُرُ فِي اللهِ النَّعِيدِ فَاللّهِ اللّهُ عَنَا اللهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنَا اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَا عَالِمُ عَلَا اللّهُ عَلَا عَاللّهُ عَلَا عَاللّهُ عَالُمُ عَلَا اللّهُ عَلَا عَالُمُ عَلَا اللّهُ عَلَا عَلَا عَالُمُ عَلَا عَالِمُ عَلَا عَاللّهُ عَلَا عَلْ اللّهُ عَلَا عَلَ

عَلِيْمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۞

اورا گریوگ آب کو جملائمیں تو (آپٹم نہ کریں کیونکہ) آپ سے پہلے بھی بہت سے پنجبر جمثلائے جاچکے ہیں اور سب اموراللہ ہی کے دو ہورہ پیش کئے جائمیں گے۔اب لوگو! اللہ تعالیٰ کا (یہ) وعدہ ضرور بچاہے سواییا نہ ہو کہ یہ دیوی زندگی تم کو دھو کہ میں ڈال رکھے اور ایبا نہ ہو کہ تا کہ دو لوگ دو ذیوں میں سے ہوجا کیں۔ (پس) بے شک تمہاراد شمن ہے سوتم اس کو (اپنا) دشمن (ہی) کہتے رہووہ تو اپنے گروہ کو تحض اس کئے (باطل کی طرف) بلاتا ہے تا کہ وہ لوگ دو ذیوں میں سے ہوجا کیں۔ (پس) جولوگ کا فر ہو گئے ان کے لئے بخشش اور ایمان پر ہزا اجر ہے۔ تو کا ایسا محض جس کو اس کا عمل بدا چھا کر کے دکھایا گیا پھروہ اس کوا چھا بچھنے لگا (یعنی کافر) اور ایسا محض جو تیج کو تیج سمجھنا ہو (یعنی مؤمن) کہیں برابر ہو سکتے ہیں۔ سواللہ جس کو چاہتا ہے اور جس کو چاہتا کہ کہتا ہے اور جس کو جاہتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے ہوان پر افسوس کر کے میں آپ کی جان نہ جاتی رہے۔ انسکو ان سب کا موں کی خبر ہے۔ و

تَفَيِّنَ لِلْطِط: او پرتو حید کا ذکرتھا چونکہ کفاراس کا انکار کرتے تھے اور اس انکار ہے رسول اللّٰہ فَالِیَّا کُلُومِن بھی ہوتا تھا' آ گے انکار پرتحذیر اور حزن پرتسلیہ کا مضمون اور درمیان میں تمیم مقابلہ کے لئے مؤمنین کے لئے بشارت نہ کور ہے۔

تسليد سيد الانس والجان وتحذير الل طغيان وتبشير الل ايمان: وَإِنْ يُكُنَّ أَنُوكَ فَقَدْ كُنِّابَتُ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكُ " (الى مَولِهِ مَعالَى) إِنَّ اللَّهُ عَلِيْهُ " بِمَا

يَصْنَعُونَ اور (اے پنجمبرطَانِیَا مُ) اگر بيلوگ (ور بارهٔ توحيد ورسالت وغيره کے) آپ کوجھٹلائيں تو (آپ ٹم نه کریں' کيونکه) آپ کھا پہلے بھی بہت ہے پغیبر جیٹلائے جاچکے ہیں(ایک تواس ہے کی حاصل سیجئے)اور(دوسری بات بدہے کہ)سب اموراللہ ہی کے روبروپیش کئے جاویں گے(وہ خود ملک ہے تمجھ کے گا آ پ کیون فکر میں بڑے آ گے عام لوگوں کوخطا ب ہے کہ)اے لوگو (بین کر کہ اِلَی اللّٰہ وَانْوَجَعُ الْأَمْوُدُرُ ﴿ جَس میں قیامت کی خبر ہے تعجب واستبعاد ملک کرنا)الندتعالی کا(یه)وعده ضرورسچاہے سوابیانہ ہوکہ بید نیوی زندگی تم کودھوکہ میں ڈالےرکھے (کہاس میں منہمک ہوکراس بیم موعود ہے غافل رہو)اورابیا نہ ہو کہتم کو دھو کہ باز شیطان اللہ ہے دھو کہ میں ڈال دے (کہتم اس کے اس بہکانے میں آ جاؤ کہ اللہ تعالیٰ تم کوعذاب نہ دے گا جیسا کہا کرتے تھے: وَّلَہَنْ رُجعتُ إلى رتبي إنّ لِي عِنْدَة لَلْحُسنى إخم السحده: ١٥٠) ور) بيشيطان (جس كے دھوكه كااوپر ذكر ہے) بے شكتمهارا دشمن ہے سوتم اس كو (اپنا) دشمن (بَی) سمجھتے ربود ہ توائیے گروہ کو (یعنی اپنے تتبعین کو)محض اس لئے (باطل کی طرف) بلاتا ہے تا کہ وہ لوگ دوز خیوں میں ہے ہوجاویں (پس) جولوگ کا فرہو سے (اوراس کی دعوت وغرور میں پھنس سکتے)ان کے لئے سخت عذاب ہے اور جولوگ ایمان لائے اوراجھے کام کئے اوراس کی دعوت وغرور میں نہیں تھنے)ان کے لئے (معاصی کی) بخشش اور (ایمان وعمل صالح پر) بڑا اجر ہے (اور جب کا فر کا انجام عذاب شدید اور مؤمن کا انجام مغفرت واجر کبیر ہے) تو کیا (دونوں مساوی ہوسکتے ہیں یعنی)ایبا مخص جس کواس کاعمل براچھا کر کے دکھلایا گیا پھروہ اس کواجیھا سمجھنے لگااورایبا شخص جوقبیج کوقبیج سمجھنا ہے کہیں برابر ہو سکتے ہیں (پہلے شخص ہے مراد کا فرجواغوائے شیطانی ہے باطل کوحق اور ضار کو نافع سمجھتا ہے اور دوسرے مخص ہے مرادمومن جوانتاع انبیاء ومخالفت شیطان ہے باطل کو باطل ' حق کوحق' ضار کوضار'نافع کونافع جانتا ہے۔ یعنی بید ونوں برابر کہاں ہوئے بلکہ ایک جہنمی اورا یک جنتی ہے۔ پس شیطان کے دھو کہ میں آنے والے اوراس کو دخمن تبجھنے والوں میں بیرتفاوت ہے اس لئے ہم کہتے ہیں لا یعُنُزَنَکُمْ اور إِنَّ الشَّيْظِنَ لَکُهُوعَدُو اورا گراس پرتعجب ہو کہ عاقل آ دمی بد کونیک کیسے جھے لیتا ہے) سو (اس کی وجہ یہ ہے کہ)اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے (اس کی عقل واژ گوں ہو جاتی ہے)اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے (اس کااوراک سیح کے رہتا ہے ' پھر جب ہدایت واصلال کااصل مدارمشیت ہے) تو ان پرافسوس کر کے کہیں آپ کی جان نہ جاتی رہے(یعنی پچھافسوس نہ سیجئے صبر ہے بیٹے رہنے)اللہ تعالیٰ کو ان کے سب کامون کی خبر ہے (وقت بران سے مجھ لے گا) 🗀 اس تفسیر میں افعن زین لامتفرع ہے مضمون الذین کفروا 🔻 والذین امنوا 🚽 براور فان الله يضل سبب بن له كاراور فلا تذهب متفرع بان الله يضل براور ريجي موسكتا بكر افمن زين له متفرع موغرور شيطاني ير لیمن اس کے فریب دیئے ایسے بھی ہیں جو بری ہاتوں کو اچھا بچھتے ہیں تو تفریع محض رویت حسن کے اعتبار سے ہوگی نہ کہ نفی تساوی بین المستحسن و المستقع بصیغداسم الفاعل کے اعتبار ہے اور مقصوداس ہے بھی تسلید ہوگا یعنی جب نیک وبدمیں تمیز ندر ہے توبس ہادی کو مایوں ہو کرغم نہ کرنا جا ہے اور فاِکّ الله يُضِلُ سبب مواس تسليد كااور فلا تَذْهَبُ بدستور متفرع مواِنَّ الله يُضِلُ بريامضمون سابق تسليد برجومفهوم موتا ب الفَمَنُ ذَيْنَ لَه سس اوراحقر ك نز دیک به دوسری تقریراچی ہے تکریمیلی تقریر متن کی لکھ چکا تھا اس لئے بدلنا مناسب نہیں سمجھا' واللّٰداعلم ۔البنة دوسری تقریرفیم ناظرین کے اعتاد پر لکھنے ہے روگئ تھی'ا بنظرٹانی میں تسہیلا لکھتا ہوں اجر کبیر کا جوتر جمہ ہے بڑا اجر ہے(اس کے بعداس طرح عبارت ہوگی اور جولوگ شیطانی دھو کہ میں آجاتے ہیں) تو (ان کی بیرحالت ہو جاتی ہے کہ وہ بری باتوں کوا جیھااورا پنے کوا جیھوں کے برابر سمجھنے لگتے ہیں گر) کیا (واقع میں)اسامخص جس کواس کاعمل بدا جیھا کر کے دکھلایا گیا پھروواس کواچھا سجھنے لگا ورابیا شخص جونتیج کونتیج سمجھتا ہے کہیں برابر ہوسکتے ہیں (تواپسے بدتمیزوں سے ہدایت کی امیدندر کھئے اورغم نہ سیجئے کیونکہ اس سب کامدار مشیت پر ہے) سواللہ تعالیٰ جس کو جا ہتا ہے گمراہ کرتا ہے (کیونکہ اس کی عقل واڑ گوں ہو جاتی ہے الخ اس کے بعد عبارت بدستور رہے گی)۔ الطبط: شروع سورت میں تو حید کامضمون تھا' آ گئے بھروہی مضمون ہے تھ رکوع تک ۔صرف درمیان میں بمناسبت احیائے ارض کے گیڈلِکَ النّشوُدُ میں اشارہ بعث کی ظر ف کردیا گیااور بمناسبت مضمون بالاتعزیر شیطان کے کفار کی ایک فلطی کا در باب طلب عزت کے اوراس کی مناسبت سے پیچ طریقه حصول عزت کا اوراس کی مناسبت سے اس طریقہ کے خلاف کرنے والوں کی خیبت اور خسارت کا بیان فرمادیا و نیز طلب عزت کا مضمون الیّه والنّشور سے بھی مناسبت رکھتا ہے کہ جب سبَ وقبامت میں حاضر ہونا ہے تو وہاں کی عزت کا جوطر کتی تم نے سمجھا ہے وہ غلط ہے اور چیج طریقہ یہ ہے اگے۔ وَجُهُونَهُ مَنِيالِ السَّالِ فَي نَيِنِ وَلَا يَعَالَى وَان يُكَلَّهُ وَقَ فَقَالُ كَذِبَتْروح ميس ہے كماس ميں اپنے حبيب مُثَاقِظَ اور آپ كے وارثوں كُسلى دی ہے اوران کواعداء کی ایذاءاور تکذیب اورا نکار پرصبر کے لئے ارشاد فرمایا ہے۔ تولہ تعالیٰ: اس میں طریق ہے اعراض کرنے والے پرزیادہ مم کرنے سے

النَّحُق قوله افمن زين مبتدأ خبره محذوف اي كمن هو ليس كذلك او نحوه ولما كان المقدر كالملفوظ جعلت ترجمة جزءً لترجمة الآية قوله حسرات مفعول له والجمع مع ان الحسرة في الاصل مصدر صادق على القليل والكثير للدلالة على تضاعف اغتمامه على احوالهم او على كثرة قبائح اعمالهم الموجبة للتاسف والتحسر ١٣ــ

وَاللَّهُ الَّذِئُ ۚ ٱرْسَلَ الرِّيْحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا فَسُقُنْهُ إِلَى بَلَدٍ مَّدِّيتٍ فَأَخْيَدُنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعُلَّا مَنْ إِنَّهِا كَنْ لِكَ النَّشُورُ ٥ مَنْ كَأَنْ يُرِينُ الْعِزَّةَ فَيِتْمِالْعِزَّةُ جَبِيْعًا ۚ اللَّهِ يَضْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَهُكُرُونَ السَّيِّاتِ لَهُمُ عَذَابٌ شَيِ يُكَّرُ وَلَيْكَ هُوَ يَبُورُ ۞ وَاللَّهُ خَلَقَامُ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّعِ نَظْفَ فِإِنْمَ جَعَلَكُمُ أَزُواجًا وَمَاتَكُولُ مِنَ أُنْتَى وَلَا تَضَعُ الرّبِعِلْهِ وَمَا يُعَتّرُ مِنُ مُعَتّدٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُرُرَة الرّفِي كِتْبِ انّ ذٰ اللَّهُ عَلَى اللهِيَسِيْرُ®وَمَايَسُتَوى الْبَحُرْنِ اللهُ فَاعَنُ بُ فُرَاتُ سَآيِغُ شَرَابُهُ وَهٰذَامِلُحٌ أَجَاجٌ وَمِنَ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحُمَّاطِرِيًّا وَّتَسُتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۚ وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ لِتَبْتَغُواْ مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَكُمُ تَشْكُرُونَ ۞ يُولِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَاسَ فِي الَّيُلِ وَسَخَّرَ الشَّمُسَ وَالْقَبَرَ الْأَكُنُ يَجُرِيُ لِإِنْجَلِ مُّسَتَّى ﴿ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَدُ الْمُلُكُ ۚ وَالَّذِينَ تَكَعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمُلِكُونَ مِنْ قِطْدِيْرِ قَالَ تَكَعُوهُمُ لَا يَهُمَعُوا دُعَاءَكُمُ ۗ وَلَوْسَمِعُوا مَا

اسْتَجَابُوُ الَكُوْمُ وَيَوْمُ الْقِيلَةِ يَكُفُرُونَ بِشِرْكِكُو وَلَا يُنَبِّتُكَ مِثُلُ خَبِيْرِ

اوراللہ ایسا(قادر) ہے جو(بارش سے پہلے) ہوا دُل کو بھیجتا ہے پھروہ ہوا ئیں بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھرہم اس بادل کو خشک قطعہ زمین کی طرف با تک لے جاتے ہیں پھرہم اس کے (یانی کے) ذریعے زمین کوزندہ کرتے ہیں۔ای طرح قیامت میں آ دمیوں کا جی اٹھنا ہے۔جو مخص عزت حاصل کرنا جا ہے تو تمام ترعزت اللہ بی کے لئے ب ۔امچھا کلام ای تک پہنچا ہےاورامچھا کام ای کو پہنچتا ہےاور جولوگ (ای کےخلاف) بری بری تدبیریں کررہے ہیں ان کو بخت عذاب ہو گااوران لوگوں کا بیکر نیست و ہٰ بور ہو جائے گا اوراللہ تعالیٰ نے تم (ضمنا)مٹی ہے پیدا کیا ہے چھر(استقلالاً) نطفہ ہے پیدا کیا پھرتم کو جوڑے بوڑے بنایا اورئسی عورت کو نہمل رہتا ہے اور نہ وہ جنتی ہے گیر سباس کی اطلاع ہے ہوتا ہے اوراس طرح نہ کسی کی عمرزیاوہ (مقرر) کی جاتی ہے اور نہ کسی کی عمر کم (مقرر) کی جاتی ہے اور ایک ہے تا ہے بیسب اللہ ؟ آ سان ہےاوردونوں دریا برابزہیں ہیں(بلکہ) ہیک تو شیریں پیاس بجھانے والا ہے۔جس کا پینا بھی آ سان اورا یک شور تکنح ہے۔ادرتم ہرا یک(دریا) ہے(محصلیاں نکا^ل کر)ان کا تازہ کوشت کھاتے ہو(نیز)زیور(بعنی موتی) نکالتے ہوجس کوتم پہنتے ہواورتو کشتیوں کواس میں دیکھتا ہے پانی کو بھازتی ہوئی جلتی ہیں تا کہتم (ان کے ذریے ہے)اس کی روزی ڈھونڈ واور تا کہتم شکر کرو۔وہ رات کوون میں داخل کردیتا ہے اورون کورات میں داخل کرویتا ہے اور مثلاً میہ کے اس نے سورج اور جا ندکو کام میں لگار کھا ہے۔ برایک وقت مقرر تک چلتے رہیں ہے۔ یہی اللہ (جس کی بیشان ہے)تمہارا پر ور دگار ہے۔اس کی بی سلطنت ہےا دراس کے سواجن کوتم پکارتے ہوو دتو تھجور کی تعظی ' سے حصلے کی برابر بھی اختیار نہیں رکھتے ۔اگرتم ان کو بکار وبھی تو تمہاری یکار (اول تو)سنیں سے نہیں اوراگر (بالفرض) سنبھی لیں تو تمہارا کہنا نہ کریں گےاور قیامت کے روز وہ (خود) تمہارے شرک کی ممانعت کریں گے اور تجھ کوخبرر کھنے والے کی برابری کو ٹی نہیں بتلا دے گا۔ 🔾

تَفَيَينِيز : عود بسوئة توحيد مع بعض ويكرمضا مين مناسبة مقِام : والله الّذِينَ أرسك الرّياء (الى فوله نعالى) ولا ينبّنك مِثْلُ حَبير اورالله اليا (قادر) ہے جو (بارش سے پہلے) ہواؤں کو بھیجتا ہے پھروہ (ہوا کمیں) باولوں کو اٹھاتی ہیں (جسّ کی کیفیت سورۂ روم کے رکوع پنجم آیت اللّٰہ الَّذِی ٓ اَرْسَلَ الدّیاءَ کی تفسیر میں گزری ہے) پھرہم اس باول کوخٹک قطعۂ زمین کی طرف ہا تک لے جاتے ہیں) کہ وہاں بارش ہوتی ہے) پھرہم اس کے ذریعہ سے (یعنی اس بادل کے یانی کے ذریعہ سے)زمین کو (نباتات ہے)زندہ کرتے ہیں (اورجس طرح زمین کے مناسب اس کوحیات عطافر مائی)ای طرح (قیامت میں آ دمیوں کا) جی اٹھنا ہے(کہان کے مناسب حیات ان کوعطا ہوگی ۔ وجہ تشبیہ ظاہر ہے کہ دونوں میں ایک صفت زائلہ کاا حداث ہے گوارض میں صرف ایک امر عرضى كاتعلق ہواہے اوراعضاء میں ایک امرجو ہری یعنی روح كام مضمون نشور كا اثنائے دلائل توحيد میں ببعالا حیاءالارض آ گیاہے پھراس نشور كى مناسبت ـــــ ا یک اورمضمون ہےوہ بیر کہ جب قیامت میں زندہ ہونا ہےتو وہاں کی ذلت وخواری سے بیچنے کی فکر کرنا ضروری ہےاس بارہ میں مشرکین نے اپنے آلبہ َو ہعزی شيطاني جس كااوير ندكور ہے آلهُ حصول عزت قرار دے ركھا تھا۔ چنانچہوہ كہتے تھے فلولآ ءِ شُغَعَا وْنَا عِنْدَ اللهِ إبوس : ١٨ العِني يہ جارے على الاطلاق تَشْقُ

٩٠٠ سُوَرَقُ فَيُ الْطِيرُ ﴿ إِنَّ الْمُ تَفَسَّنَهِ إِلَاقِيلَ مِن عِندَ 🗗 -میں دنیاوی حوائج میں بھی اورا گرقیامت کوئی چیز ہے تو نجات اخروی کے لئے بھی جیساحق تعالیٰ نے سورہ مریم میں ارشاد فر مایا ہے جی دون اللهِ اللهَ تَیكُونُوا لَعُهُ عِزًّا [مربم ٨٨] اس كے متعلق ارشاد ہے كه) جو مخص (آخرت ميں)عزت حاصل كرنا جاہے (اور به جاہنا بوجہ تیقن وقوع آخرت ميل اور اس کو جائیے کہ اللہ سے عزت حاصل کرے کیونکہ) تمام ترعزت (بالذات) خدا ہی کے لئے (حاصل) ہے (اور دوسرے کے لئے جب ہو گی بالعراق ہو گی اور ، مابالعرض ہمیشہ ما بالذات کامختاج ہوتا ہے۔ پس اس میں سب خدا ہی کے مختاج ہوئے اور خدا سے اس کا حاصل کرنا اس طرح ہے کہ قولا وعملا اس کی اطاعت و کا ان ہے انقیاداختیارکرے کہ خدا کے نزدیک بہی چیزیں پسندیدہ میں چنانچہ)اچھا کلام اس تک پہنچتا ہے(بعنی وہی اس کو تبول کرتا ہے)اوراچھا کام اس کو پہنچا تا ہے (ا يجهے كلام ميں كلمه أتو حيداور تمام اذ كارالبيداورا يجهے كام ميں تصديق قلبي اور جميع اعمال صالحه ظاہرہ و باطنه داخل ہيں اور رفع عام ہے اور نفس قبول تام كواوراس ا جمال کو دوسرے دلائل نے اس طرح مفصل کر دیا کہ تصدیق قلبی تو جمیع کلم طیب کے لئے نفس قبول کی شرط ہے اور دوسرے اعمال صالحہ جمیع کلم طیب کے لئے قبول تام کی شرط ہے نہ کیفس قبول کی کیونکہ فاسق ہے اگر کلم طیب کا صدور ہوتو بھی قبول تھے ہے پس جب یہ چیزیں عنداللہ پسندید وہیں تو جو تخص ان کواختیار كرے كا دومعزز ہوگا) اور جولوگ (اس كے خلاف طريقه اختيار كركة پ كى مخالفت كرر ہے ہيں كه دوالتدى كى مخالفت ہے اور آپ كے ساتھ) برى برى تہ ہیریں کررہے ہیںان کو بخت عذاب ہو**گا (جومو**جب ان کی ذلت کا ہوگا اوران کے آلہ*ہ مزعو*مہان کوخاک عزت نہ دے سکیں گے بلکہ بالعکس خودوہ ان کے خلاف بوجاوي كيـ كما قال تعالى في مريم : سَيكُفُرونَ بِعِبادَيِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِنَّا [مريم: ١٨٦] بِيتَو ال كاخسرال آخرت من بوكا) اور (د نیامیں بھی ان کو پیخسران ہوگا کہ)ان لوگوں کا پیمرنیست و تا بود ہوجاو کے گا (لیعنی ان تدبیروں میں ان کوکامیا بی نہ ہوگی ۔ چنانچیا بیا ہی ہوا کہ وہ اسلام کومٹانا جا ہے تھےخود ہی مٹ گئے۔ بیضمون بطور جملہ معتر ضہ کے تمام ہوکر آھے پھرعود ہے مضمون تو حید کی طرف یعنی حق تعالیٰ کا ایک تصرف تو وہ تھا جواو پراللّٰہُ الَّذِيَّ ہُ آڈسک میں بیان کیا گیا)اور (دوسراتصرف کدوال علی التوحیدے یہ ہے کہ)اللہ تعالیٰ نے تم کو (ضمنا خلق آ دم میں)مٹی سے پیدا کیا بھر (استقارالاً) نطفہ سے پیدا کیا' پھرتم کوجوڑے جوڑے بنایا (یعنی پچھ فدکر پچھ مؤنث بنائے' بیتواس کی قدرت ہے)اور (علم اس کااییا ہے کہ)کسی عورت کونہ تمل رہتا ہے اور نہ جنتی ہے مگرسب اس کی اطلاع ہے ہوتا ہے (یعنی اس کو پہلے ہے سب کی خبر ہوتی ہے) اور (اس طرح) نہسی کی عمرزیا دو (مقرر) کی جاتی ہے اور نہسی کی عمر کم (مقرر) کی جاتی ہے مگریہ سب نوح محفوظ میں (لکھا ہوا) ہوتا ہے (جس کوحق تعالیٰ نے اپنے علم قدیم کی موافق اس میں ثبت فرمادیا ہے اور کومعلو مات لا تعدولا تحصی گریہ تعجب نہ کرو کے قبل از وقوع سب واقعات کو کیسے مقد ورومقرر فریا دیا کیونکہ) یہ سب اللہ کو آسان ہے(کیونکہ اس کاعلم ذاتی ہے جس کی نسبت جمیع معلومات کے ساتھ قبل از وقوع و بعداز وقوع کیساں ہے)اور (آ گے قدرت کے اور دلائل سنو کہ باوجود بکہ یائی مادہَ واحدہ ہے مگر باوجود وحدت قابل کے اس میں اختلاف افعال ہے دومختلف تتمیں پیدا کر دیں' چنانچہ) دونوں دریا برابرنہیں ہیں (بلکہ) ایک تو شیریں بیاس بجھانے والا ہے جس کا پینا بھی (بوجہ قبول طبیعت کے)آسان اورایک شور تکنی ہے (توبیامربھی عائب قدرت ہے ہے)اور (دوسرے دلائل قدرت بھی ہیں جودالالت علی القدرة کے ساتھ دال علی النعمة بھی ہیں۔بعض توانبیں دریاؤں کے متعلق ہیں' مثلا ہے کہ)تم برایک (دریا) ہے (محصلیاں نکال کران کا) تاز ہ گوشت کھاتے ہواور (نیز) زیور (بعنی موتی) نکالتے ہوجس کوتم پہنتے ہواور (اےمخاطب) تو تشتیوں کواس میں دیکھتا ہے پانی کو پھاڑتی ہوئی چلتی ہیں تا کہتم (ان کے ذریعہ ہے سفر کر کے)اس کی روزی ڈھونڈ واورتا کہ(روزی حاصل کرکے)تم (اللہ کا)شکر کرو(اوربعض اورنعمتیں مثلاً بیاکہ)وہ رات(کے اجزاء) کودن(کے اجزاء) میں داخل کرویتا ہے اور دن (كاجزاء)كورات (كاجزاء) مين داخل كرديتا ہے (جس سے دن اور رات كے تھنے بڑھنے كے متعلق منافع حاصل ہوتے ہيں)اور (مثلاً بيك)اس نے سورج اور جاند کو کام میں نگار کھاہے(ان میں سے) ہرا یک وقت مقرر (یعنی یوم قیامت تک) (ای طرح جلتے رہیں گئے یہی اللہ (جس کی پیشان ہے)تمہارا پروردگار ہےاس کی سلطنت ہےاوراس کے سواجن کو ریکارتے ہووہ تو تھجور کی تفعل کے خیلکے کے برابربھی اختیار نہیں رکھتے۔ چنانچہ جمادات میں تو ظاہر ہےاور ذُ وات الارواح میں بایں معنی که بالذات اختیار نہیں رکھتے اوران کی بیرحالت ہے کہ)اگرتم ان کو یکاروبھی تو وہ تمہاری (اول تو)شنیں گئیبیں (جمادات تو بوجہ عدم قوت سامعہ کے اور ذوات الارواح بایں معنے کہ جیسے سائے کے کفار معتقد تھے کہ سائے لا زم ودائم ہے وہنفی ہے)اوراگر (بالفرض) س بھی لیس تو تمہار ا کہنا نہ کریں گے (جمادات میں توبی تقدیر فرض محض اور بوجہ شرصیہ ہونے قضیے کے وقوع مقدم کا ضروری نہیں اور ذوات الارواح میں بیتقدیر گاہے واقعی بھی ہوسکتی ہے اور ما استجابوا مں نفی اسجابت کی جمادات کے تن میں تو بوجہ عدم قابلیت کے ہے اور ذوات الارواح میں سے جومقبول ہیں مثل ملائکہ کان میں بوجہ عدم رضا کے اور جوغیر مقبول ہیں جیے شیاطین ان میں جو امور مدعولہا ان کے اختیار سے خارج ہیں ان میں بیجہ عدم قدرت کے اور جو اختیار میں باعتبار عدم قدرت مستقلہ کے بیصالت تو ان معبودین کی و نیامیں ہے) اور قیامت کے روز وہ (خود)تمہارے شرک کرنے کی مخالفت کریں گے۔ (ُ تقولہ تعالیٰ ہمَا گانوم إِيَّانَا يَعْبُدُونَ وغير ذلك من الآيات) اور (جم نے جو يھ مايا ہے اس كے صدق ميں ذراشك وشبيس كيونكه بم حقائق اموركي يوري خبرر كھنے والے ہيں

اوراے مخاطب) تھے کو خبرر کھنے والے کے برابرکوئی نہیں بتااوے گا (پس ہمارا بتانا نا سب سے زیادہ صحح ہے) ف : میں شہور ہے کہ موتی صرف دریا ہے شور سے انتخاب ہے بھا انتخاب کے برابرکوئی نہیں بتااوے گا (پس ہمارا بتانا نا سب سے زیادہ صحح ہے تو قت تنځو جون من المملع حلیة النے: یعنی مقعت نہ کورہ محم طری کی تو مشترک تھی اور بیضے منافع خاص ہیں دریا ہے شور کے ساتھ کہ وہ استخراج وہ انتخاب وہ اس معنے مخر دریا ہے شور میں اکثر برے برے جہاز وں کا چلنا ملح کی طرف مناسب ہوگا جو استخراج حلیہ ہے اور کو بیسند مشترک ہے گر دریا ہے شور میں اکثر برے برے جہاز وں کا چلنا جس میں معنے مخر اورا بتغائے فضل کے زیادہ محقق ہیں وجہ انتظام کی ہو عتی ہے اور کو پیشند کے سیار کی لاجل میں تھی کے متعلق ایک خروری مضمون سورہ لقمان کے رکوع سوم کے اخیراسی جملہ کے مشابہ جملہ کی تفسیر میں کھا گیا ہے جو قابل ملا حظہ ہواور اِنَّ الْعِنَّةَ لِلّٰہِ جَمِیْتُمًا کے ترجہ میں بالذات کی قید ظاہر کر دینے سے یہ رکوع سوم کے اخیراسی جملہ کے مشابہ جملہ کی تفسیر میں کہ المیان کے ساتھ ہیں الدات کی قید ظاہر کر دینے سے یہ وجہ ہو کہ آ خار میں میں اور دلائل قدرت میں دونوں طرف دلائل آ فاقیہ اور درمیان میں دلائل انفیہ شابداس گئے اور کہ کی شابہ ہے اور تاکہ کی تعلی ہوں کہ وہ میں ضروری صفحوں کھا گیا ہے۔

النفات آ فاقہ کی طرف زیادہ ہوتا ہے جیسا مشاہ ہے اور تلاسون کے متعلق سورہ کل کے دوسرے رکوع میں ضروری صفحوں کھا گیا ہے۔

النفات آ فاقہ کی طرف زیادہ ہوتا ہے جیسا مشاہ ہے اور تلاسون کے متعلق سورہ کل کے دوسرے رکوع میں ضروری صفحوں کھا گیا ہے۔

النفات آ فاقہ کی طرف زیادہ ہوتا ہے جیسا مشاہ ہے اور تعلی میں میں دونوں کو علی میں کہ جمال کو غیر النفید میں ماعتقاد سے اور حوالگ ان کو مامید کی مصابہ کو غیر النفید میں ماعتقاد سے اور حوالگ ان کو مامید کو تعلی ہو کہ کو کہ النفید میں ماعتقاد سے اور حوالگ ان کو مامید کو کہ مان کو عمل کی کہ کو کیا ہو کو میں اس کا کہ کو کہ النہ میں ماعتقاد سے اور حوالگ ان کو مامید کو کھر النہ میں کو کہ کو کہ اللہ میں کو کھر کے کہ کہ کہ کی کہ کہ کو کہ کو کھر کی کہ کے کہ کہ کو کھر کی کھر کی کھر کی کھر کو کھر کو کھر کے کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کو کی کھر کو کو کھر کے

تَرِجُهُ مُنْ اللّه اللّه الله الله الله وَالْمَانِينَ مَنْ عُوْنَ مِنْ دُوْنِهِان میں اسلم وقدرت کی نفی ہے جس کا جہلاء کوغیرانڈ میں اعتقاد ہے اور جولوگ ان کو با مید اجابت یکارتے ہیں ان کی تحمیق ہے۔

اللَّيْ اللَّهُ الله القطعة من الارض النشور الحياة ـ قوله الكلم اسم جُنْ جنسي وتذكير الصفة نظرًا الى اللفظ الطيب سمى به لانه يستطيبه العقل والشرع والملائكة ١٣ قوله قطمير في الصراح پوستك تنك دانة خرما ولما كان في الاكثر يزول عنه ويتلف مع لب التمر يكنى به عن شئ لا يعتد به ـ قوله الكفر الانكار وترجم بالحاصل ١٣ ـ

أَلْتُحَبِّقُ : قوله احيينا به راجع الى السحاب اما لكونه سببا بعيد اللاحياء او بتقدير المضاف اى بماء ١٣٥ قوله من كان يريد العزة حذف جزاء ه اى فليطلبها من الله تعالى ١٣٠ قوله العمل الصالح مبتدأ خبره يرفعه برجوع المرفوع الى العمل والمنصوب الى الكلم الطيب وهو مؤيد باكثر الآثار المذكورة فى الدر المنثور وغيره قوله السيئات صفة للمكرات المفعول المطلق ١٣٠ قوله بعلمه اى متلبسة بعلمه ١٣٠ قوله من عمره راجع الى المعمر لكن لا باعتبار معناه المتبادرى الذى زيد عمره بل باعتبار تاويله باحد لكن سمى فى المرجع معمرا باعتبار ما يؤل اليه واعيد الضمير اليه باعتبار الاصل المحول عنه فمآل ذلك لا ينقِص من عمر احد اى ولا يجعل من ابتداء الامر ناقصًا كقولهم ضيق فم الركية ١٣٠.

الْبَلَاغَةُ :قوله يصعد صعود الكلم اليه تعالى مجاز مرسل عن قبوله بعلاقة اللزوم او استعارة بتشبيه القبول بالصعود ١٣ قوله ترى فى الروح افرد ضمير الخطاب مع جمعه فيما سبق وما لحق لان الخطاب لكل احد الروية دون المنتفعين بالبحرين ١٣ أَلْجُو الشِّي : (١)هو خبر لان يعنى ان الخطاب واقع لكل احد دون المنتفعين بالبحر خاصة كما كان الخطاب لهم فى تاكلون وتستخرجون وغيرهما ١٣ منه.

يَا يَّهُ النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقُورَ عُلِ اللهِ وَاللهُ هُو الْعَنِيُ الْحَدِيلُ وَإِنْ تَنْعُ الْفُورِيَ اللهِ وَاللهُ هُو الْعَنِيُ الْحَدِيلُ وَإِنْ تَنْعُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

تَفَيِّنَ بَيْرِ الْقِلْنَ مِد اللهِ ال

تَّكَذِبُوُكَ فَقَالُكُنَّ بَالَّذِيْنَ مِنْ قَبُلِهِمُ ۚ جَاءَتُهُمُ رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنْتِ وَبِالزَّبُرُ وَبِالْكِتَّابِ الْبُنِيْرِ ۞ ثُمَّ

آخَذُتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرُهُ

نَفَيِنَدِرُ لَلِيطَ :او پرتوحیدکاذکرتھاچونکہ کفاراس کاانکارکہتے تھےاوراس انکارے رسول اللّهٔ کُلُیْنِیْمُ کوئن بھی ہوتا تھا آ گےا نکارے تقالی کاضرر نہ ہونا بلکہ خودان کفار ہی کاضرر ہونااور شلیم سے حق تعالی کا بچھنفع نہ ہونا بلکہ خودان ہی کانفع ہونا اور دنیا میں اس ضرر کااحمال اور آخرت میں اس کاوقوع بیان کر کے کفار کی تحذیر اور اس کے بعدر سول کُلِیْنِیْم کے حزن برآیے کے تسلیہ کامضمون ہے۔

تخذر منكرين وتسليه سيد المرسلين مَثَاثِينَا إِنَّ النَّاسُ أَنْتُمُ الفُقَرَاءُ إِلَى اللهُ والى فوله تعالى فَكَيْفَ كَانَ سَكِيرُةُ الدَاوَ (الى الله واله تعالى) فَكَيْفَ كَانَ سَكِيرُةُ الدَاوَ (الى الله واله تعالى) فَدَاكَ مختاج ہواوراللہ(تو) بے نیاز (اورخودتمام) خوبیوں والا ہے (پس تمہاری احتیاج دیکھ کرتمہار نے نفع کے لئے تو حید دغیرہ کی تعلیم کی گئی ہے۔اگرتم نہیں مانو گے تو تم اپنا ضرر کرو گئے باقی حق تعالیٰ کوتو بیجہ غنائے ذاتی وا کمال ذاتی کے تمہاری یا تمہارے عمل کی کوئی حاجت ہی نہیں کہ اس کے ضرر کا احتال ہواور کفریر جوضرر ہونے والا ہے خدا تعالیٰ اس کے فی الحال ایقاع پر بھی قادر ہے چنانچہ)اگروہ جا ہے تو (تمہارے کفر کی سزامیں)تم کوفنا کروے اورا یک نئ مخلوق پیدا کردے (جوتمہاری طرح کفروا نکارنہ کریں)اور یہ بات خدا کو پچھمشکل نہیں (لیکن بمصلحت مہلت دے رکھی ہے غرض یہاں تو وہ صرمحض محمل الوقوع ہے لیکن قیامت میں وہ ضرور واقع ہو جاوے گا)اور (اس وقت بیرحالت ہوگی کہ) کوئی دوسرے کا بوجھ (گناہ کا) نداٹھاوے گا اور (خودتو کوئی کسی کی کیار عایت کرتا ہے حالت ہوگی کہ)اگر کوئی ہو جھ کالدا ہوا (لیعنی کوئی گنہگار)کسی کواپنا ہو جھ اٹھانے کے لئے بلاوے گا (بھی) تب بھی اس میں سے پچھ بھی ہو جھ نہ بڑایا جادے گا'اگر جہ دو (جس کواس نے بلایا تھااس کا (قرابت دار ہی) کیوں نہ ہو) پس اس وقت پوراضرراس کفر و بدعملی کا خود ہی بھکتنا پڑے گا' یہ تو تحذیر منکرین کی ہوگئی۔آ گے حضور التياري كانسليه بكار مي من التياري من الياب ون صرور الياب ون المرور المكتيل كان قدرتم وافسوس كيول كرتے بيل) آپ تو (ايبا درانا جس پر تقع مرتب ہو) صرف ایسے لوگوں کوڈراسکتے ہیں جو بے دیکھے اپنے رب ہے ڈرتے ہیں اور نماز کی یابندی کرتے ہیں (مراداس الذین ہے مؤمنین ہیں یعنی آپ کے انذار سے صرف مؤمنین منتفع ہوتے ہیں' فی الحال ہوں یا باعتبار مایؤل کے اور امرمشترک دونوں میں طلب جن ہے مطلب بیر کہ طالب حق کو نفع ہوا کرتا ہے۔ بیلوگ طالب حق بینہیں ان ہے امید ہی ندر کھئے)اور (آپ ان کے ایمان نہ لانے سے اس قدرفکر کیوں کرتے ہیں) جو محف (ایمان لا کرشرک و کفر ے) پاک ہوبا ہو وہ اپنے (تفع کے) لئے پاک ہوتا ہے اور (جونبیس ایمان لاتا وہاں بھگتے گا' کیونکہ سب کو)اللہ کی طرف لوٹ کر جانا ہے (پس نفع ہے تو ان کا' آپ کیوںغم کرتے ہیں)اور (ان لوگوں سے کیا تو قع رکھی جاوے کہ ان کا ادراک مثل ادارک مؤمنین کے ہواور اس ادراک ہے مؤمنین کی طرح بیکھی ظریق حق کوقبول کرلیں اور قبول حق سے شمرات دینی میں بھی یہ نوگ شریک ہو جادیں' کیونکہ مؤمنین کی مثال ادراک حق میں بصیر کی ہی اوران کی مثال عدم وراک حق میں اعمی کی ہے ہاوراس طرح مؤمن نے ادراک حق کے ذریعہ ہے جس طریق ہدایت کوا ختیار کیا ہے اس طریق حق کی مثال نور کی ہی ہے اور کا فر نے عدم ادراک حق ہے جس طریقہ کواختیار کیا ہے اس کی مثال ظلمت کی ہے۔ کما قال تعالیٰ : وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي به فِي النَّاس كَمَنْ مَثَلَهُ فِي الظَّلَمْتِ لَيْسَ بِغَادِيهِ مِينُهَا الأنعام : ١٢٢ اوراي طرح جوثمرهُ جنت وغيره اس طريق برمرتب موكااس كي مثال ظل بارد كي سياور جوثمرَ وُجبنم وغيره طريق باطل ير مرتب بوگاس کی مثال جلتی دھوپ کی ہے۔ کما قال تعالی:وظل معدود الی فولہ فی سمومہ اورظا ہرہے کہ)اندھااور آ تکھوں والا برابز نبیں اور نہ تاریکی اورروشنی اور حیماؤں اور دھوپ (پس ندان کا اورمؤمنین کا ادراک برابر ہوااور ندان کا طریقه اور نداس طریقه کاثمرہ)اور (مومن اور کا فرمیں جو تفاوت اعمی وبصیر

الم 19

کا ساکہا گیا تو اس سے مقصور نفی کی ہے نہ کہ زیاد تی گئ کیونکہ ان میں تفاوت مردہ اور زندہ کا ساہ۔ پس ان کی برابری کی نفی کے سکتے ہوئے ہوئے ہوئے ہے کہ) زندے اور مردے برابر تبیں ہو کیتے (اور جب بیمردے ہیں تو مردول کوزندہ کرنا خدا کی تو قدرت میں ہے بندہ کی قدرت میں نہیں۔ پس اگر نقداہی ان کو ہدایت کردے تب تو اور بات ہے کیونکہ) اللہ جس کو جا ہتا ہے سنوا دیتا ہے (باقی آپ کی کوشش سے بیلوگ حق کو قبول نہیں کریں سے کیونکہ ان کی مثال تو مردوں کی آپ نے سن لی) اور آپ ان لوگوں کونبیں سنا سکتے جو قبروں میں (مدفون) ہیں (لیکن اگرید نہ مانیں تو آپ تم میں نہ پڑیئے' کیونکہ) آپ تو (کافروں کے حق میں) صرف ڈرانے والے ہیں (آپ کے ذمہ پنہیں کہوہ کافر ڈرکر مان بھی جاویں اور بیڈرانا آپ کااپی طرف ہے ہیں جیسامنکرین نبوت کہتے تھے بلکہ ہماری طرف سے ہے کیونکہ) ہم ہی نے آپکو(وین)حق وے کر(مسلمانوں کو)خوشخبری سنانے والا اور (کافروں کو)ڈرسنانے والا بتا کر بھیجا ہےاور (یہ بھیجنا کوئی انو کھی بات نہیں' جیسا کا فر کہتے تھے بلکہ) کوئی امت الی نہیں ہوئی جس میں کوئی ڈرسنانے والا (یعنی پیغمبر) نہ گز را ہواوراگریہ لوگ آپ کوجمٹلا دیں تو (آپ ان گزشتہ پیغیبروں کا جن کا ابھی اجمالا ذکر ہوا ہے اور تفصیلا دوسری آیات میں ذکر ہے کا فروں کے ساتھ معاملہ یا دکر کے اپنے دل کو سمجھا لیجئے کیونکہ)جولوگ ان سے پہلے ہوگزرے ہیں انہوں نے بھی (اپنے وقت کے پیغیبروں کو) حجٹلایا تھا (اور (ان کے یاس بھی ان کے پیغیبر مجزے اور صحیفے اورروٹن کتابیں لے کرآئے تھے (یعنی بعضے سی اف اور بعضے برسی کتابیں اور بعضے صرف مجز ات مصدقہ نبوت اوراحکام انبیائے سابقین لے کرآئے) پھر (جب انہوں نے جھٹلایا تو) میں نے ان کافروں کو پکڑلیا۔ (دیکھو) میرا کیساعذاب ہوا (ای طرح ان کے وقت پران کوسزادوں گا) ف: ظلمات و نور و طل و حرود کی تساوی کی فی اس پرجی تبیس کدان کے مصد کے تساوی کا شبه تھا ' بلکداس لئے ہے کداستدلال ہےان کی ہدایت نہ ہونے برکد دیکھوان اشیاء کے مضبات لین ہدایت وصلالت و جنت و نار کی عدم تساوی تو معلوم ہی ہاور ہر فریق کے لئے ایک ایک شق مقدر ہے تو کا فروں کی ہدایت کی تو قع کرنا کو یا ان امور کی تو تع تساوی کوستلزم ہے جو کہ محال ہے۔ پس ملزوم بھی علی السبالغة منفی ہے اور ان انت الا ندیو کے ترجمہے شبہ تنافی کا آگلی آیت ایک آئی سے لنے گئے بَيْنِيرًا وَكَذِيرًا ".... عا تار بالس معرے يا توبشير كي اصلا مقصود ندہو بلكہ مقصود آپ كے مسئول عندہونے كي في ہو۔ كما قال تعالى: وَلاَ تُسْفَلُ عَنْ أَصْحُبِ الْجَعِيْمِ [البغرة: ١١٩] اوريا بشير كي في باعتبار كفاركي جوميرے ترجمہ سے دونوں امر ظاہر ہیں اور سورؤ تمل كے ركوع جہارم آيت وكُفَّكُ بَعَثْمَا كَيْ تَغْيِر مِنَ وَإِنْ مِنْ أَضَاةٍ إِلاَّ خَلَا فِينِهَا لَهْ يُوْدِهِ كِمْ تَعْلَق بِحِيمُ صَمُون كُزر جِكا ہے ملاحظہ فرمالیا جاوے۔اور ساع موتی کے متعلق سورہ عمل کی آ خرى آيت اللك لا تسمع الموتلي كي تغير من ضرورى بحث تلمى كل ب اور لا يحمل مِنهُ شَيْءٌ معارض بين _ آيت عكبوت: وكي حيلن المعاله والتعالم والتعالم مَّعُ أَثْقَالِهِمْ [العنكبوت: ١٣] كي چنانياس كي تقرير ترجمه ديميني عن والله بوسكتي ب-

اللَّحُيُّ إِنْ الحمل ما يحمل الحرور الحراك

النَّبُلاغَنَّ :قوله ما يستوى الاعملى الخ لم يعد فيه لا كما اعيد فيما بعده لان المخاطب في اول الكلام لا يقصر في فهم المراد لكون توجهه طريا بخلاف ما بعده فاقتضى التاكيد والاهتمام ولما كان عدم الاستواء بين الكافر والمؤمن مقصودا بدئ الكلام به واختتم عليه واعيد الفعل بخلاف عدم الاستواء في طريقتهما المشار اليها بقوله الظلمت والنور وثمرتهما المشار اليها بقوله الظل والحرور فانه حكم به تبعًا فلم يعد فيه الفعل والله اعلم الد

اَلَمْ تَكَرَانَ اللهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً * فَاخْرَجُنَا بِهِ ثَمَرُنِتٍ مُخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا * وَمِنَ الْجِبَالِ اللهُ تَكُورُ اللهُ اللهُ

مُخْتَلِفٌ ٱلْوَانُكُ كَ فَالِكَ ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَلُّوُّا ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيُزُّ غَفُورٌ ۞

(اے خاطب) کیا تونے اس بات پرنظر نیس کی کہ اللہ تعالی نے آسان ہے پائی اتارا پھر ہم نے اس کے ذریعے ہے مختلف رنگوں کے پھل نکا لے اورای طرح پہاڑوں کے بھی مختلف جھے ہیں (بعض سفید نہ سرخ بلد) بہت گہر ہے سیاہ اورای طرح آ دمیوں اور جانوروں اور جو پایوں میں بھی ایسے ہیں کہ ان کی رنگین مختلف ہیں (اور) اللہ ہے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا) علم رکھتے ہیں واقعہ اللہ بڑا زبردست بخشے والا ہے۔ ﴾

تفکیر نہر نہ کے ایسے ہیں کہ ان کی رنگین مختلف ہیں (اور) اللہ ہے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا) علم رکھتے ہیں واقعہ اللہ بڑا زبردست بخشے والا ہے۔ ﴾

تفکیر نہر نہ کے ساتھ اس کے گئے ہو حید کا مضمون آچکا ہے آگے کھر عود ہے تو حید کی طرف اور تو حید کے ساتھ اس کے علم کے ایک شمر کی تھی کہ کہ خشیت ہے اور اس کے تعلیل کے لئے بعض صفات النہ یکا بیان ہے۔

مرو کی تعلیل کے لئے بعض صفات النہ یکا بیان ہے۔

وحدت وخشیت وتقویت او بعلت: اَلَمُ تَرَ اللهُ اَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءَ مَاءً والى قوله نعالى إنَّ الله عَرْيُزُ عَفُورٌ ﴿ السَّعَاطِب) كما تونے اس

تَرِّجُهُ ﴾ اللَّهُ اللَّهُ قُولِهِ تعالى : إِنْكَا يَعَفَّتُكَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَةُ وَالْمُ من مَرِّجُهُ مُنْكِلِ اللَّهِ اللَّهِ قَولِهِ تعالى : إِنْكَا يَعَفَّتُكَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلْمَةُ وَم جانبة بين نهوه جوهن صرف ونحوجانبة بين ـ سومدارخشيت كاپهلاعلم ـ ہے نه دوسراعلم اھـ۔

الكَيْكَا الله المورد جدد جمع جدة بالضم وهى الطريقة من جده اذا قطعه وقال ابو الفضل هي من الطرئق ما يخالف لونه لون ما يليه ومنه جدة الحمار للحظ الذى في وسط ظهره يخالف لونه اه ونحوه في القاموس قلت وما ترجمت به هو اخذ بالحاصل لان طرائق الجبل لا يراد بها الطريق بين الجبلين بل الطرائق للصعود الى الجبل والهبوط منه وهذه الطرائق ظاهر كونها اجزاء منه وفي الروح ان الكلام على تقدير مضاف ان لم تقصد المبالغة لان الجبال ليس نفس الطرائق اى ذو جدد ـ قوله الغرابيب هو الذي بعد في السواد واغرب فيه وكثر في كلامهم اتباعه للاسود على انه صفة له او تاكيد ١٣٠٠

البَلاثة : قوله غرابيب سود لما كان اصل الكلام وسود غرابيب سود كما يظهر لك مما يتعلق بالنحو في هذه الآية يكون في سود المذكور التفسير بعد الابهام ومزيد الاعتناء بوصف السواد حيث دل عليه من طريق الاضمار والاظهار ولعل النكتة في الاعتناء كثرة هذا اللون في جبال الحجاز بالنسبة الى اخواتها وكانه لما اعتنى بامر السواد بافادة انه في غاية الشدة لم يذكر بعده الاختلاف بالشدة والضعف كذا في الروح وفيه ايضا ان ايراد الجملتين اسميتين مع مشاركتهما لما قبلهما من الجملة الفعلية في الاستشهاد بمضمونها لما ان اختلاف الجبال والناس والدواب والانعام فيما ذكر من الالوان امر مستمر فعبهر عنه بما يدل على الاستمرار واما اخراج الممرات المختلفة فحيث كان امرا حادثا عنه بما يدل على الحدوث الاحداد العمرات المختلفة فحيث كان امرا حادثا عنه بما يدل على الحدوث الاحداد العدوث الحداث المحتلفة فحيث كان امرا حادثا عنه بما يدل على الحدوث الاحداد العدوث الاحداد العدوث العدل على الحدوث الاحداد العدوث الع

اِتَّالَّذِيْنَ يَتُلُونَ كِتْبَاللّٰهِ وَأَقَامُوا الصَّلُوةَ وَ أَنْفَقُوْامِمَّارَزَقَنْهُمْ سِرَّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارُاقًا لَنِ تَبُوْرَةً لِيُوقِيَهُمُ أَجُوْرَهُمْ وَيَزِيْكُهُمْ مِّنَ فَضُلِهِ إِنَّىٰ غَفُورٌ شَكُورٌ ۚ وَالَّذِيِّ اَوْحَيْنَاۤ إِلَيْكِ مِنَ الْكِتٰبِ هُوَ الْحَقَّ مُصَدِّقًالِمَاكِيْنَ يَنْ يُوْانَّاللَّهُ بِعِبَادِه لَخَيِيْرٌ بَصِيْرٌ ثَمَّا وُرَثْنَا الْكِتْب الْذِين اصُطَفَيْنَا مِن عِبَادِنَا فَمِنْهُمُ ظَالِمٌ لِنَفْسِه ۚ وَمِنْهُمُ مُّقْتَصِلٌ ۚ وَمِنْهُمُ سَائِقٌ بِالْخَيْراتِ بِأَذْنِ اللَّهِ ذَٰ لِكَ هُوَ الْفَضُلُ الْكَيايُرُ۞ جَنْتُ عَدُنِ يَنْ خُلُونَهَا يُحَلُّونَ فِيْهَا مِنُ ٱسَاوِرَمِنْ ذَهَبٍ وَّلُؤُلُوًّا ۚ وَلِبَاسُهُمُ فِيْهَا حَرِيْرٌ ۞ وَقَالُوا الْحَهُنُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ مَ بَنَا لَغَفُونٌ شَكُورُ ﴿ الَّذِي ٓ اَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَشُنَا فِيُهَا نَصَبُ وَلا يَمَسُّنَا فِيُهَا لَغُوبُ ۞ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمُ نَامٌ جَهَنَّمَ ۚ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمُ فَيَمُو تُواوَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ مِّنْ عَنَابِهَا ۚ كَنَالِكَ نَجُزِي كُلُّ كَفُورٍ ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ۚ مَرَبَّنَا ٱخْرِجُنَا نَعْمَلُ صَالِحًا غَيْرَالَّذِي كُتَّانَعُمَلُ الْوَلَمُ نُعَيِّرُكُمْ مَّا يَتَنَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُوَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ وَفُوْ

ڡؙؠٵڸڵڟ۠ڸڡؚؽؙؽڝڽؙٮٚڝؽؙڔۣۿ

جولوگ کتاب اللہ کی تلاوت (مع انعمل) کرتے رہتے ہیں اور نماز کی یابندی رکھتے ہیں اور جو پچھ ہم نے ان کوعطا فرمایا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانی خرج کرتے ہیں۔وہ ایس تجارت کے امیدوار ہیں جوبھی ماند نہ ہوگی تا کہ ان کوان کی اجرتیں (بھی پوری پوری) دیں اور ان کواپنے فضل ہے اور زیادہ بھی دیں۔ بیشک وہ بخشنے والے قدردان ہیں اور بیکتاب جوہم نے آپ کے پاس وحی کےطور پرجیجی ہے یہ بالکل ٹھیک ہے جو کدایئے سے پہلی کتابوں کی بھی تصدیق کرتی ہے۔اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی (حالت کی) بوری خبرر کھنے والاخوب و کیھنے والا ہے۔ جاتے ہیں برانصل ہے۔ وہ باغات ہمیشہ رہنے کے لئے جن میں بدلوگ واخل ہوں مے (اور)ان کوسونے کے تنگن اورموتی پہنائے جائیں مےاور پوشاک ان کی وہاں رہیم کی ہوگی اور کہیں تے کہ اللہ کالا کھشکر ہے جس نے ہم سے (رنج و)غم دور کیا۔ بےشک ہمارا پروردگار برا بخشے والا بڑا قدر دان ہے جس نے ہم کواسیے فضل سے ہمیشہ رہنے کے مقام میں لا اتارا۔ جہاں ہم کو نہ کوئی کلفت ہینچے گی اور جو لوگ (برخلاف ان کے) کا فر ہیں ان کے لئے دوزخ کی آگ ہے نہ تو ان کی قضا آئے گی کہ مرہی جائیں اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان سے ملکا کیا جائے گاہم ہر کا فرکوالی ہی سزادیتے ہیں اور وہ لوگ اس (دوزخ) میں چلائیں کے کہاہے ہمارے پر دردگار! ہم کو (یہاں ہے) نکال کیجئے ہم (اب خوب) اچھے (اچھے) کام کریں تھے برخلاف ان کاموں کے جوکیا کرتے تھے کیا ہم نےتم کوا تین عمر نہ دی کہ جس کو مجھنا ہوتا وہ مجھ سکتا اور تمہارے یاس فر رانے والا بھی پہنچا تھا سو(اس نہ ماننے کا) مزہ چکھوکوا بیے ظالموں کا (یہاں)

تَفَيَينِ المصط: اوير تَمن جَكُدا يك توانَ وَعُدَ اللّهِ حَتَى (الى قوله تعالى) كبير اورووسر كذالك النّشُورُ (الى قوله تعالى) يَبُورُ- تيسر عن ولا تزرُ وأذرة وزُدَ (الى غوله نعالى) الْمَصِيرُ اجمالاً آخرت اوراس كى مجازاة ومكافاة كاذكرة جكا باورضمون بالا كفتم ير يبحى جزاوسزا كى طرف اشاره بَوا ے آ گےاس کی تفصیل اور زیادت تصریح ہے۔

بيان مثبوات وعقوبات مع تفاضل اعمال و تفاوت اعمال: ﴿ إِنَّ الَّذِينُ يَتُلُونَ كِتُبَّ اللَّهِ وَأَقَامُوا لَصَّلُوةَ (الَّي مُولَهِ تعالَى) ﴿ فَذُوقُواْ فَمَالِلْظَلِيدِينَ مِنْ نَصِيدٍ ﴿ جُولُوكَ كَمَابِ اللَّه (يعني قرآن) كي تلاوت (مع أعمل) كرتے رہتے ہيں اور (خصوصيت واہتمام كے ساتھ) نماز كي يابندي رکتے اور جو کچھ ہم نے ان کوعطا فر مایا ہے اس میں ہے پوشیدہ اوراعلانیہ (جس طرح بن پڑتا ہے) خرج کرتے ہیں وہ (بیجہ وعدہ البہیہ کے) ایسی (دائم النفع) تجارت کےامیدوار ہیں جوبھی ماند نہ ہوگی (کیونکہ اس سود ہے کاخرید ارکوئی مخلوقات میں ہے ہیں ہے جوبھی تو سود ہے کی قدرکرتا ہےاور بھی نہیں کرتا' بلکہ اس کاخر یدارخودحق تعالیٰ ہوگا جوضرورحسب وعدہ اپنی غرض ہے نہیں بلکہ محض ان کی نفع رسانی کے لئے اس کی قند رکرے گا) تا کہ ان کوان (کے اعمال) کی اجر تمیں

تَفْسَيْنَ الْقِلْقُ طِد اللهِ ا

(بھی) پوری (پوری) دیں (جس کا آ گے بیان آ وے گا جَنْتُ عَدْنِ سسالخ)اور (علاوہ اجرت کے)ان کوایے فضل ہے اور زیادہ (بھی) دیں (اوراس میں تضاعف حسنات بھی ہے۔ کما قال تعالی: من جَآءً بالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا والانعام: ١٦٠]) بے شک وہ بڑا بخشنے والا بڑا قدر دان ہے (جس الن کے اعمال میں جو کچھکوتا ہی رہ گئی تھی اس کی الیمی قدر کی کہ اجرت کےعلاوہ انعام بھی دیا) اور (قرآ ن مجید پڑمل کرنے کی برکت ہے جوان کواجر ونضل ملاسود افعی قرآن مجیدایی ہی چیز ہے کیونکہ) یہ کتاب جوہم نے آپ کے پاس وحی کےطور پرجیجی ہے یہ بالکل ٹھیک ہے جو کہ اپنے سے پہلی کتابوں کی بھی (بایں معنے) تصدیق کرتی ہے(کہان کو باصلہ منزل من اللہ بتلاتی ہے گو بعد میں محرف ہوگئی ہوں' غرض بیہ کتاب ہرطرح کامل ہے اور چونکہ) اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی (حالت کی) پوری خبرر کھنے والا (اوران کی مصلحتوں کو) خوب و کیھنے والا ہے (اس لئے اس وقت ایسی ہی کتاب کامل کا نازل کرنا قرین حکمت بھی تھا اور کتاب کامل کاعامل مستحق بھی جزائے کامل ہی کاہوگا جو کہ مجموعہ ہے اجروفضل کا۔پس اس اجروفضل کے افاضہ کے لئے بیکتاب ہم نے اول آپ پر نازل کی اور) پھر بیہ کتاب ہم نے ان لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچائی جن کوہم نے اپنے (تمام دنیا جہان کے) بندوں میں ہے (باعتبار ایمان کے) ببندفر مایا (مراداس ہے اہل اسلام ہیں جواس حیثیت ایمان سے تمام دنیا والوں میں مقبول عنداللہ ہیں۔ گوان میں کوئی دوسری وجہش سوء عمل کےموجب ملامت بھی ہو مطلب بیا کہ مسلمانوں کے ہاتھوں میں وہ کتاب پہنچائی (پھر) (ان میں باوجوداشتراک فی الاصطفاء کے تین قشمیں ہیں کہ) بعضاتوان میں (کوئی گناہ کرکے)اپنی جانوں یر کلم کرنے والے ہیںاوربعضےان میں (جونہ گناہ کرتے ہیںاور نہ طاعات میں ضروریات سے تجاوز کرتے ہیں)متوسط درجہ کے ہیںاوربعضےان میں جوخدا کی تو نیق سے نیکیوں میں ترتی کئے چلے جاتے ہیں (کہ گناہوں ہے بھی بچتے ہیں اور فرائض کے ساتھ غیر فرائض کی بھی ہمت کرتے ہیں۔غرض ہم نے تینوب قتم کے مسلمانوں کے ہاتھوں میں وہ کتاب پہنچائی اور)یہ(بیعنی ایسی کتاب کامل کا پہنچا دینا خدا کا) برداقصل ہے(کیونکہ اس پرعمل کرنے کی بدولت کیسے اجر وفضل کے ستحق ہو گئے آ گے اس اجروفضل ندکور بالا کابیان ہے کہ)وہ (اجوروفضل) باغات میں ہمیشہ رہنے کے جس میں بیلوگ (مذکورین آبیت اِنَّ الَّذِینُ یَتْ لُونُ نَ) داخل ہوں گے(اور)ان کوسونے کے ننگن اور موتی پہنائے جاویں گے اور پوشاک ان کی وہاں ریشم کی ہوگی اور (وہاں داخل ہوکر) کہیں گے کہ اللہ کالا کھ لا کھشکر ہے جس نے ہم سے (ہمیشہ کے لئے رنج و)غم دور کیا' پیے شک ہمارا پر وردگار بڑا بخشنے والا بڑا قدر دان ہے جس نے ہم کواپیے فضل سے ہمیشہ رہنے کے مقام میں لا اتاراجہاں نہ ہم کوکوئی کلفت پنچے گی اور نہ ہم کوکوئی حتکی پنچے گی (یہ تو عاملان کتاب اللہ واحکام کا حال ہوا) اور جولوگ (برخلاف ان کے) کا فرہیں ان کے لئے دوزخ کی آگ ہے نہ توان کی قضا آ وے کی کہ مرہی جاویں (اور مرکز چھوٹ جاویں)اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان ہے ہلکا کیا جاوے گا'ہم کا فرکو الی ہی سزادیتے ہیں اور وہ لوگ اس (دوزخ) میں (پڑے) ہوئے چلاویں گے کہا ہے ہارے پر دردگار ہم کو (یہاں ہے) نکال کیجئے ہم (اب خوب) اچھے (اچھے) کام کریں گے برخلاف ان کامول کے جو (پہلے) کیا کرتے تھے (ارشاد ہوگا کہ) کیا ہم نے تم کواتی عمر نہ دی تھی کہ جس کو تمجھنا ہوتا وہ سمجھ سکتا اور (صرف عمر بی دینے پراکتفانہیں کیا بلکہ)تمہارے پاس (ہماری طرف سے)ڈرانے والا (لیعنی پیغیبر) بھی پہنچاتھا (خواہ بواطسہ یا بلاواسطہ مرتم نے ایک نہنی) سو(اباس ندمانے کا) مزہ چکھوکدایسے ظالموں کا (یہاں کوئی مددگار نہیں (ہم تو بوجہ ناراضی کے اور دوسرے بوجہ عدم قدرت کے خواہ اس کے ساتھ عدم رضا ہو یارضاہو) 🗀 اُوّلَتُه نُعَیِّد کُوْمٌ مّا یَتَنَا کُور میں جوعمر مذکور ہے مراداس سے عمر بلوغ ہے کہ بقدرضر ورت اس میں کمال فہم حاصل ہوجا تا ہے ای کے اس م من مكلف بوجاتا بـــــــ قادةً ــــــ درِمنثور مين يهي تفيير منقول بــــــ قال اعلموا ان طول العمر حجة يزلت وان فيهم لابن ثمان عشر سنة اورمراد اس سے بلوغ ہے جبیاامام صاحب نے اکثر بلوغ کی یہی مدت تھہرائی ہےاوربعض حدیثوں میں جواس کی تفسیر میں ساٹھ برس آئے ہیں مراداس سے تحصیص نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہاں سے اورزیا دہ احتجاج ہوگا اور پئتگون پرتر تب دخولِ جنت کا دال ہے اس کے تسبب پراوراس ہے موقوف بلیہ ہونالا زم نہیں آتا اور اگر دخول اول کاموقو ف علیہ تھبرا جاو ہے تو تلاوت ہے مرادعمل ہے جو کہ مقصود بالنلا و ۃ ہے کیونکہ بدوں عمل کے تلاوت معتد بنہیں۔

الْنَبُحُونُ :قوله ليوفيهم متعلق بمحذوف يدل عليه المذكور من قوله لن تبور كما يتضح من ترجمتي ١٢ قول ثم اورثنا ثم محمولة على ظاهر معناه من التراخي الزماني لان الا يراث متاخر عن الايحاء اما كونه بمهلة فان اعتبر الا يراث باعتبار مجموع المسلمين فظاهر

وان قطع النظر عنه فالمهلة وعدم المهلة ليس لهما حد مضبوط وانما يدور على العرف باعتبارات مناسبة للمقامد قوله جنت اي هي جنت والضمير راجع الى الاجور والفضل قوله لؤلؤا عطف على محل من اساور ١٣ قوله دار المقامة مفعول احلنا وليس بظرف كما في الاعراب١٣ ـ

البَلاَعَةُ :قوله سرا و علانية عن جميع الاحوال كيفما اتفق لا انهم يقصد ونهما ١٣ قوله يرجون عبر عن الرجاء مع تحقق الوعد اشارة الى ما فى قوله قلوبهم وجلة ١٣ قوله فمنهم الخ لعل النكتة فى التقسيم قصد الايذان بان الا يراث لا يتخصص بالسابقين او مع المقتصدين يتبادر من اطلاق الاصطفاء الموهم لكماله ١٣ قوله ان ربنا لغفور شكور الى فضله اعادة ذكر غفور شكور و ذكر الفضل بعد قوله انه غفور شكور و قوله يزيدهم من فضله كالصريح فى ان قوله جنت عدن هى بيان للاجر والفضل لا للفضل الكبير المراد به الاصطفاء ١٣ الاصطفاء ١٣ الهم عن فضله كالصريح فى ان قوله جنت عدن هى بيان للاجر والفضل لا للفضل الكبير المراد به الاصطفاء ١٣ الموسود المراد به الاصطفاء ١٣ الهم عن فضله كالصريح فى ان قوله جنت عدن هى بيان للاجر والفضل لا للفضل الكبير المراد به الاصطفاء ١٣ الموسود كله بيان للاجر والفضل الكبير المراد به الاصطفاء ١٣ العرب الموسود كله بيان للاجر والفضل الكبير المراد به الاصطفاء ١٣ الديد الموسود كله بيان للاجر والفضل الكبير المراد به الاصطفاء ١٣ الديد الموسود كله بيان للاجر والفضل الكبير الموسود كله به بيان للاجر والفضل الكبير الموسود كله بيان الله به بيان للاجر والفضل الكبير الموسود كله بيان الله به بيان للاجر والفضل الله بيان الموسود كله بيان الدير و الفراد الموسود كله به بيان الله بيان الموسود كله بيان الموسود كله بيان لا بيان الموسود كله بيان الموسود كله بيان الموسود كله بيان الموسود كله بيان له بيان الموسود كله بيان الم

اِنَّاللَّهُ عَلِمُ عَنْكُ الشَّمُوتِ وَالْأَنْ صَلِيْكُ عَلِيْكُ أَبِنَا السَّمُونِ هُوَ الَّذِي بَعَلَكُمُ خَلَيْف فِي الْآرُضِ فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كَفُرُهُ وَلَا يَزِينُ الْكَفِرِيْنَ كُفُرُهُمُ عِنْكَ رَبِّهِمُ الْآمَقُتَا وَلَا يَزِينُ الْكَفِرِيْنَ كُفُرُهُمُ عِنْكَ رَبِّهِمُ الْآمَقُتَا وَلَا يَزِينُ الْكَفِرِيْنَ كُفُرُهُمُ عِنْكَ رَبِّهِمُ اللَّهُ الْكَفِرِيْنَ كُفُرُهُمُ الْكِينِينَ كُفُرهُمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللْمُعُلِّلُهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْم

بے شک اللہ ہی جانے والا ہے آ سانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کا بے شک وہی جانے والا ہے دل کی باتوں کا وہی آبیا ہے جس نے تم کو زمین میں آباد کیا سوجو تحقی کفر
کرےگا اس کے نفر کا وبال اس پر پڑےگا اور کا فروں کے لئے ان کا کفران کے پروردگار کے زدیک ناراضی ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے اور (نیز) کا فروں کے لئے ان کا
کفر خسارہ ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے۔ آپ کہنے کہ تم اپنے قرار داو شرکےوں کا حال تو بتا کہ جن کوتم اللہ کے سوابو جاکرتے ہو (یعنی) جھے کو بتا اوکو انسان کو بیان کا آسیان بنانے میں پچھ ساتھ اپ بے ہم نے ان کوکوئی کتاب دی ہے کہ بیاس کی کیسی دلیل پر قائم ہوں بلکہ بینظا کم ایک دوسرے سے برے دموکہ کی
باتوں کا وعدہ کرتے آئے ہیں۔ بینی بات ہے کہ اللہ تعالی آسانوں اور زمین کو تھا ہے ہوئے ہے کہ وہ موجودہ حالت کو چھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھوڑ ند دیں اور اگر (بالفرض) دیں تو بھراللہ کے سوااور کوئی ان کو تھا م بھی نہیں سکتا ۔ وہ طیم غفور ہے۔ ()

تَفَيِّنِيْنِ لِلِيطَ :او پِراکثر آيات سورت مِي توحيد ندکور ہوئی ہے۔آ گے پھرا ثبات توحيد وابطال تثرک کامضمون ہےاور درميان مِي بطور تفريع کے گفر کی شناعت ندکوں سرب

بھوکہ کی باتوں کا وعدہ کرتے آتے ہیں (کہ ان کے بروں نے ان کو ہے سند غلط بات ہلا دی کہ نظوًلا ، شُعُمَا وَنَا عِنْدَ اللّٰہِ اِبو ۔ نہا کہ ان کہ ان کے بروی نے ان کو ہے سند غلط بات ہلا وی کہ نظوًلا ، شُعُمَا وَنَا کہ کا اللّٰہ تعالیٰ کے مختار اور دوسر وال کے غیر مختار محض ہونے کے دلاک میں ہے نہونہ کے طور پرالیک مختصری بات بیان کرتے ہیں کہ دیکھو بیق) بیٹی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ آ سانوں اور زمین کو (ابنی قدرت ہے) تھا ہے ہوئے ہے کہ وہ موجودہ حالت کو چھوڑ نہ دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو چھوڑ بھی دیں تو پھر خدا کے سوال اور وی ان کو تھا م بھی نہیں سکتا (جب اوروں سے عالم کی حفاظت بھی نہیں ہو سکتی ہوتو احداث وایجاد جواہر یاا عراض جس میں حوائے بھی داخل ہیں ان سے کیا صادر ہوا' پھر استحقاق عبادت کی ساتھ اور باوجود بطلان شرک کے شرک کرنا مقتصفی اس کو تھا کہ ان کو انجو ہو ہو او نے گر چونکہ) وہ طیم (ہے اس لئے مہلت دے رکھی ہوا ورا گراس مہلت ہیں باوجود بطلان شرک کے شرک کرنا مقتصفی اس کو تھا کہ ان کو انجو ہو اور ایس کے سب گر شتہ شرار تیں ان کی معاف کر دی جاویں) ف نایک موجودہ مشخص سے کہ وہ دی برہم زن میں میں ہو اور ہی ہو یا جو اسکون اور محمل ہو یہ ہو یا وہ جو اللہ اللہ ہو دو اول سے مرادانقال ہے حالت موجودہ مشخص سے کہ وہ دی برہم زن نظام عالم ہے خواہ وہ جوالت بالفعل حرکت کی ہو یا سکون اور حرکت خواہ اینیہ ہو یا وضعیہ واللہ اعلم ۔

مُلْفَقًا الْمُرْجِعُينُ إِلَى مُولِد في من بعده: سواكذا في الخازن الـ

الْنَجُنُونَ ؛قوله اروني بدل اشتمال من ارايتم لانه بمعنى اخبروني٣ـ قوله يمسك بمعنى يمنع فان تزولا مفعولا على الحذف والايصال لانه يتعدى بمن اي يمنعها من ان تزولا اه وترجمة بالحاصل ١٣ـ

الْبُكَانَةُ :قوله لا يزيد في الروح بيان وتفسير لقوله سبحانه فعليه كفره ولزيادة تفصيله نزل منزلة المغاثر له ولو لا ذلك لفضل عنه والتكرير لزيادة التقرير والتنبيه على ان اقتضاء الكفر لكل واحد واحد من الامرين المقت والخسار مسقتل باقتضاء قبحه ووجوب التجنب عنه بمعنى انه لو لم يكن الكفر مستوجباً لشئ سوى مقت الله لكفي ذلك في قبحه وكذا لو لم يستوجب شيئا سوى الخسار لكفي قوله ام اتيناهم فيه التفات ١٢_

فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا أَهُ

اوران کفار (قریش) نے بری زورواوشم کھائی تھی کہ اگران کے پاس کوئی ڈرانے والا آئ تو وہ ہر ہرامت سے زیادہ ہدایت تبول کرنے والے ہوں پھر جب ان کے پاس ایک پنج ہر آ ہینچ تو بس ان کی نفر سے ہی کورتی ہوئی و نیا جس اپنے کو ہز استحصنے کی وجہ سے اوران کی ہری تدبیروں کواور ہری تدبیروں کا وبال (حقیق) ان تدبیر والوں والوں ہی ہر پر جا ہے سو کیا ہیاں وستور کے منتظر ہیں جو ایکلے (کافر) کو گوں کے ساتھ ہوتا رہا ہے ۔ سوآ پ اللہ کے (اس) وستور کو ہمی بدتا ہوانہ پائیس کے اور کیا ہی گوگ و کافر) کو گوں کے ساتھ ہوتا رہا ہے ۔ سوآ پ اللہ کے دور استکر) لوگ ان سے پہلے ہوگز رہے ہیں ان کا انجام کیا ہوا حالا نکہ وہ قوت میں ان ہو ہو ہو ہو ہو اللہ ہوگز رہے ہیں ان کا انجام کیا ہوا حالا نکہ وہ قوت میں ان سے برو ھے ہوئے والا اور) ہوئی قدر والا ہے اوراً کر اللہ میں ان کو کہ ہوڑ تا کیکن انڈر تعالی ان کو ایک میعاد معین (یعنی قیامت) تک مہلت و سے رہا ہے ۔ سوجب ان کی وہ میعاد آ پہنچ گی (اس وقت) انٹر تعالی اسٹے بندوں کو آپ و کھے لے گا۔ ﴿

تَفَيِّنِهُ لَطْ او بِضَمَن بيان توحيدور سالت وبعث كفار كى تكذيب كامتعدد جكه بيان بهوائ - كقوله تعالى: وَإِنْ يُنْكَذِّبُوكَ وكقوله تعالى: إِنَّ وَعُدَّ اللهِ حَقَّ فَلَا تَغُرَّنَكُمُ وكَقوله تعالى: إِنْ وَعُدُ لَا يَعْدُلُونَ وكقوله تعالى: إِنْ يَعْدُلُونَ مِنْ دُونِهِ وكقوله تعالى: فَمَنْ كُفَرَ وكقوله تعالى: إِنْ يَعْدُلُونَ وكَالله وَكُونُ وكَالله وكالله وكالمورة في الله وكالله وكالكالله وكالله وكالموكن وكالله وكال

تَسْنَيع وتقريع بركفر: وَأَقْسَمُوا يِهالله وَهُ لَهُ أَيْمَانِهِمُ (الى قوله تعالى) فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِعِبَادِه بَصِيرًا ﴿ اور ان كفار (قريش) ن (قبل بعث رسول ا کرم آگائیڈیم) بڑی زوردارتشم کھائی تھی کہا گران کے (بعنی جارے) پاس کوئی ڈرانے والا (بعنی پیغمبر) آ و بے تو وہ (بعنی ہم) ہر ہرامت ہے زیادہ ہدایت قبول كرنے والے ہوں (بعنى يبود ونصارى وغير ہم كى طرح ہم تكذيب نہ كريں ۔ سوپہلے سے ياتشميں كھايا كرتے تنے) پھر جب ان كے پاس ايك پيغبر (بعنی رسول الله مَا يَنْ عَلَيْهِ إِلَى اللهُ عَلَى اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ ال (بھی ترتی ہوئی یعنی تکبر کی وجہ ہے آپ کے اتباع سے عارتو ہوئی ہی تھی تمریب سے نہ کیا کہ نہ اتباع ہوتا اور نہ در پے ایڈ ا ، ہوتے بلکہ آپ کی ایذ ا ، رسانی کی فکر میں لگ گئے۔ چنانچہ ہروقت ان کا اس میں لگار ہنا معلوم ومشہور ہے)اور (یہ جو کچھ ہمارے رسول کے ضرر کے کئے بری بری تدبیریں کررہے ہیں خود اپنا ہی ضرر کررہے ہیں' کیونکہ) بری تدبیروں کا وبال (حقیق) ان تدبیر والوں ہی پر پڑتا ہے ("کوظا ہر میں بھی استخص کوبھی پچھضرر پہنچ جاوے جس کوضرر پہنچا نا جا ہا ہے کیکن و ہضرر دینوی ہے بخلاف ظالم ضرر رسال کے کہاس پراخروی ضرور و بال پڑے گا اور دینوی ضرر اخر دی ضرر کے سامنے لا میئے ہے۔ پس اس ضرر حقیقی کے اعتبارے حصر بالکل واقعی ہے) سو(یہ جومضاوۃ ومضارۃ پرمصر ہیں تو) کیا یہ(اپنے ساتھ بھی حق تعالیٰ کے)ای دستور کے منتظر ہیں جوا مکلے(کافر)لوگوں کے ساتھ ہوتا رہا ہے(بیعنی سزا واہلاک) سو(واقعی ان کے لئے بھی یہی ہونا ہے کیونکہ) آپ خدا کے (اس) دستورکو بھی بدلتا ہوا نہ پاویں گے (کہان پر بجائے عذاب کے عنایت ہونے لگے)اور (اس طرح آپ خدا کے (اس) دستور کو بھی منتقل ہوتا ہوانہ بادیں گے (کدان کی جگہ دوسروں کو جوایسے نہ ہوں عذاب ہونے لگے۔مطلب یہ کہ چن تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ کا فروں کوعذاب ہوگا خواہ دنیا میں بھی خواہ صرف آخرت میں اور حق تعالیٰ کا وعدہ ہمیشہ سچا ہوتا ہے بیس نہ بیا حمّال ہے کہ ان کوعذاب نہ ہونہ بیاحمّال ہے کہ دوسروں کو ہونے لگے۔مقصوداس تحریر سے تا کید ہے وقوع عذاب کی)اور (پیر جو بمجھتے ہیں کہ کفر موجب تعذیب نہیں ہے توان کی بڑی تلطی ہے) کیا بہ لوگ زمین میں (مثلاً سفرشام ومسا کن ثمودیمن ومسا کن سباد غیر و میں) چلے پھر نے بیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو (منکر) نوگ ان ہے پہلے ہوگز رہے ہیں ان کا (آخری) انجام (ای تکذیب کے سبب) کیا ہوا (کہ معذب ہوئے) حالا نکہ ووقوت میں ان ہے بڑھے ہوئے تتھاور(ممسی میںخواوکیسی ہی قوت ہولیکن) خداابیانہیں ہے کہ کوئی چیز (قوت والی)اس کو ہراوے نہ آسان میں اور نہ زمین میں (کیونکہ)وہ بزے علم والا (اور) ہری قدرت والا ہے (پس علم سے ہرا ہے ہرارا دہ کے تافذ کرنے کا طریقہ جانتا ہے اور قدرت سے اِس کو تافذ کرسکتا ہے اور دوسرا کوئی ایسا ہے ہیں مچراس کوکون چیز ہراسکتی ہے)اور (اگربیاس دھوکہ میں ہوں کہاگرہم کوعذاب ہوتا ہوتا تو ہو چکتااوراس ہے عدم فسج کفرونفی عذاب پراستدلال کریں تو پیھی ان کی تعلقی ہے کیونکہ بمقتصائے حکمت ان کے لئے مواخذہ عاجلہ تجویز نہیں کیا گیا ورنہ)اگراللہ تعالیٰ (ان)لوگوں پران کے اعمال (کفریہ) کے سبب (فورا) وارو کیرفر مانے لگتا تو روئے زمین پرایک متنفس کونہ چھوڑتا (کیونکہ کفارتو کفرے ہلاک ہوجاوتے اورابل ایمان بیجہ قلت کے دنیا میں نہ رکھے جاتے کیونکہ نظام عالم بمقتصائے حکمت مجموعہ کے ساتھ وابستہ ہےاور بیضرورنہیں کہ وہ اس عذاب سے ہلاک ہوتے اور دوسری مخلوقات اس لئے کہ غایت ان کی تخلیق کی انتفاع بنی آ دم ہے جب بیرند ہوتے وہ بھی ندر ہتے)لیکن اللہ تعالیٰ ان کوایک میعاد معین (یعنی قیامت) تک مہلت دے رہا ہے 'موجب ان کی وہ میعاد آئا ہنچے گی (اس وقت)الله تعالیٰ اپنے بندوں کوآپ و کمیے لے گا (یعنی ان میں جو کفار ہوں کے ان کوسز ادے لے گا)۔ ف اَنْ تَعِدَ لِسُدُتِ اللّٰهِ کی تفسیر ندکور پراہل طبیعات کے انکارخوارق پراستدلال کی مختائش ندرہی اورسورہ کھل کےرکوع ہشتم کےشروع میں بھی ۔۔۔۔ کی تغییر اس سے واضح ہوئی ہے دیکھ لیا جاوے۔

وقد تم بحمد الله وعونه تفسير سورة فاطر يوم الخميس للسادس والعشرين من صفر ٣٢٥] من الهجرة وفي ذالك اليوم ابتدأ في تفسير سورة ياسس والله الموفق.

ترجه کمیکال الله آن قولہ تعالی فکلنا جاء مکھ میں اس میں وہی ندکور ہے جوصوفیہ کہا کرتے ہیں اوراد واشغال سے فاسدالاستعداد کا مرض اور بڑھ جاتا ہے کہ وہ اپنے کو بزرگوں میں شارکرنے لگتا ہے اوراس آیت میں اسٹیکٹیاڑا فی الا رُضِ اس طرف مشیر ہے۔ سورہ فاطرتمام ہوئی۔

الرَّوُلِ الله على الدر المنثور اخرج ابن ابي حاتم عن ابي هلال انه بلغه ان قريشا كانت تقول لو ان الله بعث منا نبيا ما كانت امة من الأمم اطوع لخالقها ولا اسمع لنبيها ولا اشد تمسكا بكتابها منا فانزل الله لو ان عندنا ذكرا من الاولين ولو ان انزل علينا الكتب لكنا العدى منهم واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاء هم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم وكانت اليهود تستفتح به على الانصار

تَفْسِينَةً اللَّهُ إِنَّ جَدِر اللَّهُ السَّالِينَ جَدِر اللَّهُ السَّالِينَ اللَّهُ اللّ

فيقولون انا نجد نبيا يخرج اهـ

﴾ ﴿ الْمَخْ اللَّهُ ال ﴿ الْمُخْرِّقُ :قوله مكر السئ عطف على نفور او اظهرته بترجمتي ١٣ قوله فاذا جاء يقدر جزاء ه اى نجازى كلامنهم ١٣ ـ

النُّلْكَانُ : قُوله لن جاء هم حكاية على المعنى لانهم قالوا جاء نا وكذا ليكونن قوله احدى بمعنى واحدة وانهما عامة وان كانت نكرة للى الاثبات لاقتضاء المقام العموم قوله فهل ينظرون هو مجاز بجعل ما يستقبل بمنزلة ما ينتظر ويتوقع والافائ توقع كان لهم ١٣ قوله فلن تجد الفاء لتعليل ما يفيده الحكم بانتظارهم العذاب من منجيئه ونفى وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفى وجودهما بالطريق البرهاني و تخصيص كل منهما بنفى مستقل لتاكيد انتفاء هما ١٣ ـــ



المُورَة المُورَّة المُورِّة المُورَّة المُورِّة المُورَّة المُورِّة المُورَّة المُورَّة المُورَّة المُورَّة المُورَّة المُورَّة ا

اس مين ١٨٣ يات اور ٥ ركوع بين

شروع كرتابول الله كے نام ہے جو بڑے مہریان نہایت رحم والے ہیں

سورة يليين مكهيس نازل ہوئي

مَا قَتَّمُوا وَانَارَهُمُ وَكُلُّ شَيْ الْحُصَيْنَهُ فِي آمَامٍ مُّبِيْنٍ ﴿

تَفَيِّنَيِّ اللهُ اللهُ الله مكية وهي ثلث و ثمانون كذا في البيضاوي_

کیس ایک از خلاصه اس سورت کا تین مضمون ہیں۔ ایک اثبات رساجت جس سے سورت شروع ہوئی ہا درخاتمہ سورت سابقہ ہیں اس اس سے کفار کا انکار و استکبار نہ کورتھا جس سے اس کے خاتمہ اور اس کے فاتحہ ہیں ہیں ارتباط ظاہر ہوگیا اور آیت: إِنَّا جَعَلْنَا ہیں اس کے خاتمہ اور اس کے فاتحہ ہیں ہی ارتباط ظاہر ہوگیا اور آیت: إِنَّا جَعَلْنَا ہیں اس کے خاتمہ اور اس کے فاتحہ ہیں کور فرا یا اور ما عَلَمْنَا ہُ الشّعْرَ میں پھرای کا ذکر ہے۔ دوسرا اثبات حشر اول اِنَّا لَنَهُونُ نَحْم ہیں اجمالاً نہ کور ہوا اور پھر کوع سوم کے اخیر ویکھولُون کے دکوع چہارم کے قریب ختم تک یہی چلاگیا ہے اور پھر سورت کے تم پرای کی طرف عود ہوا ہے۔ تیسرا اثبات تو حید جو تیسرے رکوع سوم کے اخیر ویکھولُون کے درکوع چہارم کے قریب ختم تک ہا در آیت آیت کر کے اس کے دلائل ارشاد فرما ہے ہیں اور اس کے ساتھ آیت ۔ وَإِذَا تَعْدُلُ لَهُمُ الْفِعْدُ السّد مِن کُون کو ایک کا دلائل تو حید ہونا نہ تربیا نہ ترغیا نہ کور ہے اور پھر یا نجویں رکوع کی آیت ؛

-الله الله الله الله س مينونو النيس ايرونو النيس اي اوكه يروامن اى كى طرف رجوع باوردرميان كى بعض آيات من كفاركوان ك تفريز عذاب كى تهديد فرماني كل ب كقول تعالى المد يروا كد الملكنا وكقول بتعالى: ولكو نَشَأَءُ لَطَهُمُ مِنا

ا ثبات رسالت مع تسليه جفاوت استعدادا عمال وترتب جزا برودرحشر : بِسَهِ الْمُعَالِيَّةُ الْمُعَالِينَ وَالْقُرْانِ الْحَكِيمُ فَيْ وَلَا عَمَالُ وَرَتِ بِهِ الْمُرودرحشر : بِسَهِ الْمُعَالِينَ فَالْقُرُانِ الْحَكِيمُ فَيْ (أَي مُوالْكُولِيمُ الْمِي وَكُلُّ شَيْءً أَحْصَيْنَهُ فِي إِصَامِ مُبِينِ فَي كاس مرادالله بي كومعلوم بي التم الم المحملة كي كدب شك آب مجمله يغيرول كي بي (اورسيد هي رسته پر بین (کداس میں جوآب کی بیروی کرے خداتک بینی جاوے نہ سید سے کفار کہتے ہیں: کست مرسکلاً [الرعد: ٤٣] اور کہتے ہے: بل افتراه [الانبيا، : ٦ جس کے لئے صلال لازم ہا اور تعیم ہدایت کے ساتھ آپ کے اثبات رسالت کے لئے بھی جس کا اوپر دعویٰ ہواہے) بیقر آن خدائے زیر دست مہربان کی طرف سے نازل کیا گیاہے (اورآپ پیغمبراس لئے بنائے گئے ہیں) تا کہ آپ (اولاً)ایسے لوگوں کو (عذابِ خداوندی سے) ڈراویں جن کے باپ دادے (قریب کے کسی رسول کے ذریعہ سے)نہیں ڈرائے گئے تنے سوای ہے یہ بے خبر ہیں (کیونکہ کوعرب میں بعض مضامین سالنع رسل سابقہ کے بھی منقول تنے کما قال تعالى : أمر جَاءَ هُو ممَّا لَوْ يَأْتِ أَبَاءَ هُو الْأَوْلِينَ إِنسوس: ٦٨] ممر يرجي في كة في سيجس قدر تنبه بوتا بمحض اس كبعض احكام واخبار کے منقول ہونے جبکہ وہ ناتمام اور متغیر بھی ہو گئے ہوں ویسا -نہ نہیں ہوتا اور اولا ڈرانا آپ کا قریش کوتھا اور پھر عام لوگوں کو بھی آپ نے دعوت فر مائی کیونکہ بعثت آپ کی عام ہاور باوجود آپ کے صحت رسالت وصدق قرآن کے بیلوگ جونبیں مانے آپاس کاغم نہ سیجئے کیونکہ)ان میں اکثر لوگوں پر (تقدیری) بات ثابت ہو پکل ہے (وہ بات رہے: لا مُلنّنَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجنّةِ وَالنّاس أَجْمَعِيْنَ [هود: ١١٩]) سويدلوگ (بركز) ايمان ندلاوي كے (البته بعض كي قسست میں ایمان بھی تھاوہ ایمان لے بھی آئے اور ان کی مثال بعد عن الایمان میں آئی ہوگئی کہ کویا) ہم نے ان کی گردنوں میں (بھاری بھاری) طوق ڈال دیئے ہیں پھروہ ٹھوڑیوں تک (اڑ گئے) ہیں جس سے ان کے سراو پر کوائل گئے (لیعنی اٹھے رہ گئے نیچے کونہیں ہو کئے خواہ اس وجہ سے کہ طوق میں جوموقع تحت ذتن رہنے کا ہے وہال کوئی میخ وغیرہ الی ہوجوزقن میں جا کراڑ جادے اور یا طوق چوڑ اچکلا ایسا ہو کہ اس کی مگرزقن میں اڑ جادے بہر حال دونوں طور پروہ راہ د کیھنے سے محروم رہے)اور (نیز ان کی مثال بُعدعن الا بمان میں ایسی ہوگئی کہ کویا) ہم نے ایک آ ڑ ان کے سامنے اور ایک آ ڑ ان کے پیچھے کر دی جس سے ہم نے (ہرطرف سے)ان کو (پردوں میں) تھیردیا سووہ (اس احاطر حجابات کی وجہ ہے کسی چیز کو) نہیں دکھے سکتے اور (دونوں تمثیلوں سے حاصل یہ ہے کہ)ان کے حق میں آپ کا ڈرانا یا نہ ڈرانا دونوں برابر ہیں یہ (کسی حالت میں بھی)ایمان نہیں لاویں گے (پس یاس سے راحت حاصل کر کیجئے) بس آپ تو (ایسا ڈرانا جس پرنفع مرتب ہو) صرف ایسے مخص کوڈ راسکتے ہیں جونفیحت پر چلے اور خدا ہے بے دیکھے ڈرے (کہ ڈر ہی سے طلب حق ہوتی ہے اور طلب ہے وصول اور بیا ڈرتے بی نہیں) سو (جوابیا مخفس ہو) آ پ اس کو (گنا ہوں کی)مغفرت اور (طاعت پر)عمرہ عوض کی خوشخبری سنادیجئے (اور اس سے اس پر بھی دلالت ہوگئی کہ جو ضلالت اور اعراض کا مرتکب ہووہ مغفرت اور اجر ہے محروم اور ستحق عذاب ہے اور کو دنیا میں اس جز اوسز ا کاظہور لا زمنہیں لیکن) بے شک ہم (ایک روز)مردوں کوزندہ کریں مے (اس وقت اس سب کاظہور ہو جاوے گا)اور (جن اعمال پر جز اوسز اہوگی)ہم (ان اعمال کو برابر لکھتے جاتے ہیں وہ اعمال بھی جن کولوگ آ کے بھیجے جاتے ہیں اوران کے وہ اعمال بھی جن کو پیچھے جھوڑ جاتے ہیں (مَا قَدَّمُوْا [یونس: ۱۲] سے مراد جو کام اپنے ہاتھوں سے کیا اور افکار کھٹہ سے مراردہ اثر جواس کام کے سبب پیدا ہوااور بعد مرگ بھی باتی رہامٹلا کسی نے کوئی نیک کام کیااوروہ سبب ہوگیا دوسروں کی بھی ہدایت کایاکس نے کوئی برا کام کیا اور وہ سبب ہو گیا دوسروں کی بھی صلالت کا غرض بیسب لکھے جارہے ہیں اور وہاں ان سب پر جز اوسز امرتب ہوجاوے کی)اور (ہماراعلم تو ایساوسیع ہے کہ ہم اس كتابت كے بھى تتاج نبيں جو بعد الوقوع ہوئى ہے كيونكه)ہم نے (تو)ہر چيزكو (جو كچھ قيامت الك ،وگاوقوع سے بہلے بى) ايك واضح كتاب (يعن لوح محفوظ) میں ضبط کر دیا تھا (محض بعض حکمتوں ہے کہابت ہوتی ہے پس جب قبل وقوع ہم کوسب چیزوں کاعلم ہےتو بعد وقوع تو کیوں نہ ہوتا پس کسی عمل ہے مکرنے کی یا پوشیدہ رکھنے کی مخبائش نہیں ضرورسزا ہوگی اورلوح محفوظ کو واضح باعتبار تفصیل اشیاء کے کہا گیا) **نے**: قر آن کی قشم اگر باعتبار کلام نفسی کے ہے تب تو غیر مخلوق کی اسم سے اور اگر کلام لفظی کے ہے تو تو جیسم بالمخلوق کی سور ہ حجر کے رکوع پنجم کے ذیل میں گز رچکی ہے۔ تَنْ حُرِي مُسَنِّلًا لِلسَّالَةِ إِنْ الْمُنْفِقُ فِي لِنْهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ الْلَهُ كُرِ اللهُ الل

طالب کی استغداد کاظہورنہ کے مربی ظاہری کی عطاء اورمسکلے مشہور ہے۔

مُهُونَيُّ أَيْرُ أَيْرُ إِنَّا لَهُ فِي كُلُّ شِيَّ قَامِت تك دليله ما مر في حاشية قوله تعالى ما فرطنا في الكتب من سورة الانعام ١٦-ٱلْيَجُونُ : قوله على صراط خبر بعد خبر قوله تنزيل مفعول مطلق لمقد اي نزن تنزيل بمعنى نزل العزيز الرحيم تنزيلا قوله لتنذر متعلق بقوله لمن المرسلين ١٣_ تَفَسِّيَةِ اللَّهِ إِنَّ جَدَّ ----- ﴿ ٢٣٥ ﴾ ----- ﴿ الْمُعَلِّينَ ﴿ النَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

كَائِكُونَة ما فسرت به قوله آثارهم لا يعارض ما في سنن الترمذي من نزولها في بني سلمة المتبادر منه تفسير الآثار بآثار الاقدام لان الحديث يحتمل جريه على ظن الراوى نزولها في الواقعة المذكورة واستبعده ابن كثير لكون السورة كلها مكبة ويعكن ان يكون تلاوته عليه السلام لها عليهم استدلالا بدلالة النص بان الآثار بعد الموت لما كانت مكتوبة فكيف بالاعمال المكتبسة بالاختيار او هو استشهاد بنظير على نظير آخر ويتايد ما اخترته ما في الدر المنثور عن ابن ابي حاتم عن جرير بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله الله الله من سنة سنه حسنة الخ ومن سن سنة سيئة الخ ثم تلاهذه الآية ونكتب ما قدموا و آثارهم ١٢٥١_

النَّبُلاغَيِّنَ : قوله تنزيل العزيز الرحيم اشار بهما الى صفات القهر للكافرين واللطف للمؤمنين فتضمن الوعيد والوعد قوله انا جعلنا الكلام على التمثيل قوله وجعلنا تمثيل آخر كما فى الجلالين ولعل الاول لمن بعد جدا والثآنى لمن دونه ولم يورد كلمة او قصداً الى تمثيل المجموع بالمجموع لاتشبيه البعض بالبعض صريحا كما فى البقرة وان كان المراد هو ذلك وقوله من بين ايديهم ومن خلفهم يراد بهما الجوانب كلها وقوله فاغشيناهم معناه على حذف المضاف اى اغشينا ابصارهم كما قال تعالى وعلى ابصارهم غشاوة.

وَاضْرِبُ لَهُمُ مِّتَلًا أَصُحٰبَ الْقُرْيَةِ مِ إِذْ جَآءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۞ إِذْ أَمُسَلُنَاۤ الْبُهُمُ اثْنَائِنِ فَكُنَّ بُوْهُمَا ۚ ﴿ وَاضْرِبُ لَهُمُ مَّلُونُ اللَّهُ مُنَالِكُ الْمُؤْنَ ۞ قَالُواْ مَاۤ آنْتُمُ اللَّا بَشَرٌ مِّثَلُنَا لَا مَاۤ آنُولَ الرَّحُلُنُ فَعَزَّنُ نَا يَثَالِثٍ فَقَالُوَ النَّالُونُ ۞ قَالُواْ مَاۤ آنْتُمُ اللَّا بَشَرٌ مِّثُلُنَا لَا مَاۤ آنُولَ الرَّحُلُنُ

مِنْ شَيْءٌ إِنْ أَنْتُمُ إِلاَ تَكُنِ بُونَ فَالُواْسَ بُنَا يَعُلُمُ إِنَّ البَلغُ

الْمُبِينُ®قَالُوَّا إِنَّا تَطَيَّرُنَا بِكُمُ ۚ لَيِنَ لَمُ تَنْتَهُوُ النَّرُجُسَنَّكُمُ وَلَيْسَشَّنَّكُمُ مِنَّاعَلَابُ الِيُمُوَ قَالُوُا

طَايِرُكُهُ مَّعَكُهُ الْمِن ذُكِرْتُهُ مُلِلُ آنَتُهُ قُومٌ مُّسُرِفُونَ ﴿ وَجَاءَمِنَ آقُصَا الْهَدِينَةِ سَجُلٌ لَيسْعَى ا

قَالَ يَقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۚ اتَّبِعُوا مَنَ لا يَسْعَلُكُمُ اجْرًا وَّهُمُ مُّهُتَا وُنَ ٠٠

وَمَا لِيَ لَا اَعُبُ لَا لَذِي فَطَرَ فِي وَ الِيهِ وَيُرْجَعُونَ ﴿ وَاللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ اللهِ مَ اللَّهِ اللهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

تُعُنِن عَنِّىٰ شَفَاعَتُهُمُ شَيُّا وَلَا يُنُقِنُ وُنِ ﴿ إِنِّ إِنَّ إِذَّ الْفِي ضَلْلِ مُبِينٍ ۚ إِنِّ الْمَنْتُ بِرَبِّكُمُ فَاسْمَعُونِ ۗ

قِيلُ ادْخُلِ الْجَنَّةُ "قَالَ يُلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿ بِمَا غَفَرَلِيْ مَنِي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرُمِينَ ﴿ وَمَاۤ

ٱنْزُلْنَاعَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعُدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ جُنْدٍ مِنَ جُنْدٍ مِنَ السَّمَلَةِ وَمَاكُنَّا مُنْزِلِيْنَ ۚ إِنْ كَانَتَ الآصَيْحَةُ وَاحِدَةً

فَإِذَاهُمُ خِيدُونَ يَعْسَرُةً عَلَى الْعِبَادِ * مَا يَا زَيْبِهِمُ مِّنُ رَّسُوْلِ اللَّا كَانُوُ الِهِ يَسُتَهُوْءُ وَنَ۞ا لَحُر يَرَوُا كُمُ ﴿

ٱهۡلكنَا قَبُلُهُم مِنَ الْقُرُونِ ٱنَّهُمُ إِلَيْهِمُ لِآيرُجِعُونَ ٥ وَإِنْ كُلُّ لَنَّا جَمِيْعُ لِلَيْنَامُحُضَرُونَ ٥

444

کی جائے بلکتم (خود) حد (عقل وشرع) سے نکل جانے والے لوگ ہو۔ اور آیک صحفی (مسلمان) اس شہر کے کسی دور مقام سے دوڑ تا ہوا آیا (اور) کہنے لگا کہ اسے میری تو م! ان رسولوں کی راہ پرچلو (ضرور) ایسے لوگوں کی راہ پرچلو جوتم سے کوئی معاوضہ نہیں ما تکتے اور وہ خود راہ راست پر بھی ہیں۔ اور میر سے پاس کون ساعقر و سے کہ میں اس (معبود) کی عباوت نہ کروں جس نے جھے کو پیدا کیا اور تم سب کوائی کے پاس لوث کر جانا ہے ۔ کیا ہیں اللہ کوچھوڑ کر اور ایسے! بیے معبود قر ارد سے لوں کہ آگر اللہ سے رحمٰی بھے کوئی تکلیف پہنچا تا چا ہے تو نمان معبود وں کی سفارش میر سے کا م آئے اور نہ وہ کھو کھڑ اسکیں۔ اگر جس ایسا کروں تو صرح گراہی میں جا پڑا ہیں تمہار سے پروردگار پر ایمان لاچکا ہو سے بھی میری بات مناور تمہر سے پروردگار پر ایمان اور چھے کوئی میں جا پڑا ہی تمہار سے پروردگار پر ایمان جھے کوئیش دیا اور جھے کوئرت داروں ہیں شامل کردیا اور جم سے اس شہید) کی قوم پر اسکے بعد کوئی لشکر (فرشتوں کا) آسان سے نہیں اتارا اور نہ ہم کوئی رسول نہیں آیا۔ جس کی دہ سز ابس ایک آور وہ سب ای دم (اس سے) بچھ کر (یعنی مرکر) رہ گئے۔ افسوس (ایسے بندوں) کے حال پر بھی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا۔ جس کی انہوں نے بنمی نہ اٹر ائی ہو کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کی کہ ہم نے ان سے پہلے بہت می اشیں غارت کر بھے ہیں کہ وہ (پھر) ان کی طرف (ویا انہوں نے بنمی نہ اٹرائی ہو کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں آئے اور ان میں کوئی ایسانیس جو جموی طور پر ہمار سے دوروہ حاضر نہیا جائے۔ ﴿

تفکینگیس کی طبط :اوپرمسکدرسانت مع تسلیه ندکورتھا آ گے رسالت کی تائید ^{بل}اور مکذبین کی تہدید کے لئے ایک قصه ندکور ہے جو مکذبین رسالت کی تشنیع وتفریع پرختم کیا گیا ہے جس سے مضمون ترتب سرا کی بھی تائید ہوگئی جواوپر ندکورتھا اوراس قصہ میں اصحاب القربیہ کے بت پرست ہونے سے اوران پرعذاب نازل ہونے سے وجوب تو حید بھی مستفاد ہوتا ہے جو کہ مقاصد سورت میں سے ہے۔

قصداصحاب القربيدوو خامت مكذيبين رسالت: وَ اضْرِبُلُهُ وُمَّتُلاَ اصَحْبَ الْقَرْيَةِ ﴿ اللَّى نوله نعالَى ﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَعِيمُ لَكَ ايْنَا مُحْضَرُونَ ﴿ اوران كوا نكارتو حيدورسالت پرتهديده و) ايك قصة يعني ايك بستى والول كا قصداس وقت كابيان يجيج جبكداس بستى ميں كئي رسول آئے يعنى جبكہ بم نے ان كے پاس (اول) دوكو بھيجا سوان لوگوں نے اول دونوں كوجو ٹا بتلا يا بجرتيسر به رسول) به والوں بن ائد كى الله بيرتيسر به كو وہاں جانے كا تكم ديا) سوان تينوں نے (ان بستى والوں به) كہا كہ بم تمهار به پاس (خدا كی طرف به) بيرج يعج گئے ہيں (تا كہم كو ہدايت كريں كه تو حيدا ختيار كرواور بت پرتى جھوڑ و كيونكه وه لوگ بت پرست بھے كھا يدل عليه قول تعالى : وَمَا لَى لَا آخَبُ كُولَ اللَّهِ وَلَا اللَّهِ اللّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالوں نَى كَهَا مُعْمَ لَوْ مَارى طرح (محض) معمولي آدى بور تم كورسول ہونے كا تم الله عالى اور (تمهارى كي خصيص ہے۔

طرح (محض) معمولي آدى بور تم كورسول ہونے كا تم يا خوال بير) اور (تمهارى كي خصيص ہے۔

مَفْسَيْكِيالِكُ لِلْقِلْنَ جِد 🗗 -

اندیشہ ہے کہ کہیں بیلوگ ان رسولوں کو آل نہ کر دکیں جیسا: لَذَرْجُمَنَکُ کُٹُو مُسَانِ کُٹا ان کی طرف داری کی غرض ہے یا دونوں غرض کہیے) دوڑتا ہوا (يبهال) آيا (اوران لوگول ہے) كينے لگا كدا ہے ميرى قوم ان رسولوں كى راہ پر چلو (ضرور)ايسے نوگوں كى راہ پر چلو جوتم ہے كوئى معاوضة بيس ما تنگتے اور وہ خود راہ راست پر بھی ہیں (یعنی خودغرضی جو مانع امتاع ہے وہ مرتفع اوراہتداء جو مقتضی امتاع ہے وہ موجود پھرا تباع کیوں نہ کیا جاوے) اور میرے یاس کونسا عذر ہے كه ميں اس (معبود) كى عبادت نه كرول جس نے مجھ كو بيدا كيا (جو كەمنجىلە دلاكل استحقاق عبادت كے ہے) اور (اپنے او پرركھ كراس لئے كبا كەمخاطب كو اشتعال نہ ہوجو کہ مانع تدبر ہوجاتا ہے اوراصل مطلب یہی ہے کہتم کوکونسا عذر ہے جیسا آ گے اس کہنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ) تم سب کواس کے یاس لوٹ کر جاتا ہے (پس ایس حالت میں اتباع حق نہایت ضرور ہے بہاں تک تو معبود حق کے استحقاق عبادت کا بیان کیا آ مے معبودات باطله کے عدم استحقاق عبادت کا مضمون ہے یعنی) کیا میں خدا کوچھوڑ کراورا پہےا ہے معبود قرار دے لوں (جن کی کیفیت بحز کی یہ ہے کہ)اگر خدائے رحمٰن مجھ کو بچھ تکلیف پہنچا نا جا ہے تو نہان معبودول کی سفارش میرے کچھکام آ وے اور نہوہ مجھ کو (خود اپنی قدرت ہے اس تکلیف ہے) چپٹر اسکیں (یعنی نہ وہ قادر نہ واسطہ الی القادر کیونکہ اول تو جمادات میں شفاعت کی اہلیت ہی نہیں دوسرے شفاعت بلاا ذن محقق نہیں اور)اگر میں ایسا کروں تو صریح گمراہی میں جاپڑا (بیبھی اپنے او پرر کھ کران لوگوں کو سنانا ہے) میں تو تمہارے پروردگار پرامیان لا چکا سوتم (بھی)میری بات من لو (اورامیان لے آؤ مگران لوگوں پر پچھاٹر نہ ہوا بلکہ اس کو پھروں ہے یا آگ میں ڈال کریا گلا گھونٹ کر سکما فی المدر المنتور شہید کرڈالا بجر دشہادت اس کوخدا کی طرف ہے)ارشاد ہوا کہ جا جنت میں داخل ہو (اس وقت بھی اس کوائی توم کی فکر ہوئی) کہنے لگا کہ کاش میری توم کویہ بات معلوم ہو جاتی کہ میرے پروردگار نے (ایمان وا تباع رسل کی برکت ہے) مجھ کو بخش دیا اور مجھ کوعز ت داروں میں شامل کردیا (تواس حال کومعلوم کر کے وہ بھی ایمان لے آتے اور ای طرح وہ بھی مغفورا در مکرم ہوتے)اور (جب ان بستی والوں نے رسل اور تمبع رسل کے ساتھ سیمعالمہ کیا تو ہم نے ان سے انتقام لیا اور انقام لینے کے لئے) ہم نے اس (شخص شہید) کی قوم پر اس (کی شہادت) کے بعد کوئی لشکر (فرشتوں کا) آسان ہے نہیں اتارااورندہم کواتارنے کی ضرورت تھی (کیونکدان کا ہلاک کرنا موتوف ندتھا جمعیت کثیرہ پر کندا فیسرہ ابن مسعود فیما نقل ابن كثير عن ابن اسحق حيث قالٍ ما كاثرنا هم بالجموع الامر كان ايسر علينا من ذلك بلك)وهرزابس ايك، وازيخت تقي (جوجريكل علیجاالسلام نے کردی محله افعی المعالم: یا اورکسی فرشتہ نے کر دی ہو یاصیحہ ہے مطلق عقوبت مراد ہوجس کی تعیین نہیں کی تخی محمد مو فی تفسیر فائحَذَتْهم الصَّيْحَةُ [البوس: ٤١])اوروہ سب ای دم (اس ہے) بچھ کر (یعنی مرکر)رہ گئے (آ مے بطور تذکیل قصہ کے مکذبین کی ندمت فرماتے ہیں کہ)انسوس (ایسے ع) بندوں کے حال پر بمحی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا جس کی انہوں نے بنسی نہ ارائی ہو کیا ان لوگوں نے اس پرنظر نہیں کی کہ ہم ان سے پہلے بہت ہ امتیں (ای تکذیب داستہزاء کے سبب)غارت کر چکے کہ وہ (پھر)ان کی طرف (دنیا میں) لوٹ کرنہیں آتے (اگراس میں غور کرتے تو تکذیب داستہزاء ہے بچتے اور بیسزاتو مکذبین کودنیا میں دی گئی)اور (پھر آخرت میں)ان سب میں کوئی ایسای نہیں جو مجتمع طور پر ہمارے روبروحاضر نہ کیا جاوے (پس وہاں پھرسزا ہوگی اوروہ سزاغیر منقطع ہوگی) 🗀 :اکثر مفسرین نے اس قربیہ معنی مدینہ کوانطا کیہ کہا ہےاور ابن کثیر نے اس پر چنداعتراض کئے ہیں اور صاحب فتح الهنان نے ان اعتراضات کو جواب بھی دیئے ہیں باقی اعتراض اور جواب کےضعف وقوت کے تفاوت میں نداق مختلف ہیں لیکن تفسیرایت اس تعیین پرموقوف نہیں لہٰذا ابہام ہی اسلم ہےاور بنائے براختلاف قصہ مرسلون میں دواختال ہیں کہ وہ مرسل من اللہ بلاواسط تھا جس کو پیغیبر کہتے ہیں یامرسل من اللہ بواسط کسی پیغیبر کے تھے جس کونائب پیغیبر کہنا جا ہے اوراس صورت میں آئر سکٹناؔ فرمانا بواسط ہوگا ترجمہ میں لفظ رسول احقرنے عام معنی میں استعمال کیا ہے اورا گروہ خود پیغیبر تھے تب توالل قريه كاقول عَما أَنْتُهُ إلا بَشَر فِي مُثُلُنًا فلا برالتوجيه ب كربشريت اورنبوت من تنافى كة قائل تصاورا كرنائب يغير تصقوا حقر كزويك محط فائده قِیشُلُنَا ^{بر} ہوگا بعنی ہم سےتم کوکسی بات میں امتیاز نہیں ہیں اس سے تو نفی ہوگی نیابت پیغمبری اور صَآ اَنْڈَلَ الزّحُنْسُ سے نفی ہوگئی مطلق مسئلہ پیغمبری کی اور اگریہ حفرات پینمبر تھے تب تو اس قصہ سے تا ئیدمسکا در سالت کی ظاہر ہے اورا کرنا ئب پینمبر متھ تو نیابت پینمبر موقوف ہے تحقیق پینمبری پریس بواسطہ تا ئید ہوجاوے گی اورتر تب سزا کی تائید ہلاک قوم سے ظاہر ہےاور تذکیل ہے اس کی تصریح بھی ہوگئی ہےاور بلاغ مبین کی تفسیر میں جولفظ دلیل آیا ہے اگروہ حضرات پیغمبر تھے تو معجزات اس کامصداق ہےاورا گروہ نائب پیغمبر تنے تو اثبات خوارق کی ضرورت نہیں کیونکہ غیرنبی میں اس کی حاجت نہیں بلکہ دلائل علمیہ مراد ہوں سے جن ہے اینے غیب کی پیٹمبری اور ان احکام کا منسوب ہونا ان منیب تک ثابت ہو پھر منیب کی پیٹمبری کے لئے ان منیب کے خوارق کا بھی اثبات کرنا ہوگا اور قِین ادخیل الْجَنَّةً میں اگر دخول فی الفور مراد ہوتو جنت ہے مراد کوئی مقام ملابس جنت ہوگا کیونکہ بعد دخول جنت کے پھر خِروج ہوتانہیں اور حشر ونشریقینا خارج جنت ہےاورا گرمقصوداس سے محض بثارت سانا ہے کہ تو وقت موعود پرمستحق ہے دخول جنت کا تو خود جنت بھی مراد لینا سیح ہے اور ماکٹنا کُ اُڈیا کُٹن 🗓 پر نزول ملائکہ یوم بدرافتال الکفارے شبہند کمیا جاوے کیونکہ اس سے مقصورتفی احتیاج کی ہے نہ یہ کہ دوسری حکمتوں سے بھی نزول نہ ہوگا ہس ممکن ہے کہ قصہ بدا

مُخْتُ الْمُرْجِبُنُ إِلَا قوله في التمهيد: تا تَدِاورتهد يُريدل على ارادة هذا المعنى قوله تعالى واضرب لهم الدال على كون المقصود السماعهم الدح قوله في تطير نا: بات والقرينة على كون مناط التطيير بهم مقاتلهم قوله تعالى لئن لم تنتنهوا الدح قوله في العباد: اليه اشارة الى ان المراد العباد المكذبون بقرينة السياق الد

اللَّيْ الْحَيَّ الْحَيِّ اللهِ عَزِرْنا قوينا و شددنا ١٣ قوله اقصى بمعنى ابعد قوله بما غفر الباء صلة للعلم كما في قوله بكل شئ عليم- قوله جميع بمعنى مجموع وليس هو للتاكيد-

النَّحَنُّونَ: قوله اصحب القرية بدل بتقدير المضاف اى مثل اصحاب القرية وفى هذا البدل من التفسير بعد الابهام ما لا يخفى قوله اذ جاء ها ظرف لمقدر اى القصة الواقعة وقت المجئ قوله اذ ارسلنا بدل من اذ قبله القوله الن ذكرتم جوابه مقدر وهو تطيرتم قوله ان كانت اى الاخذة والعقوبة ١٣ قوله انهم بدل من كم اهلكنا على المعنى بدل اشتمال قوله ان كل لما ان نافية ولما بمعنى الا وفى الروح ومجيها بهذا المعنى ثابت فى السان العربينقل الثقات فلا يلتفت الى زعم الكسائى انه لا يعرف ذلك اه وفى قرأة لما بالتخفيف على ان ان مخففة من المثقلة واللام فارقة وما مزيدة للتاكيد والمعنى ان الشان كلهم مجموعون ١٣ -

تَفْسَيْنِيَ الْقَالَنْ مِد اللهِ ا

الْمَشْحُونِ ﴿ وَخَلَقُنَالَهُمُ مِّنَ مِشَلِهِ مَا يَزُكَبُونَ ﴿ إِنْ نَشَا نُغُرِقُهُمُ فَلَاصَرِيْحَ لَهُمُ وَلَا

هُمُ يُنْقَنُ وُنَ ﴿ اللَّارَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَى حِيْنِ ۞

اورایک نشانی ان لوگوں کے لئے رات ہے کہ ہم اس (رات) پر سے دن کوا تار لیتے ہیں۔ سویکا یک وہ لوگ اند جبرے میں رہ جاتے ہیں اور (ایک) نشانی آفآب (ہے کہ دہ وہ اپنے ٹھکانے کی طرف جلنا رہتا ہے بیا ندھا ہوا ہے اس (اللہ) کا جوز بر دست علم والا ہے اور چاند کے لئے منز لیس مقرر کیس یہ بیباں تک کہ ایسا رہ جاتا ہے جسے مجود کی پرانی شہی ندآ فقاب کی مجال ہے کہ چاند کو جا پیٹر سے اور اندرات دن سے پہلے آسمتی ہے اور دونوں ایک ایک وائر سے میں اور ایک نشانی ان کے لئے سے مجود کی پرانی شنی ندآ فقاب کی مجوز کی ہوئی ہوئی گئی میں سوار کیا اور ہم نے ان کے لئے کشتی ہی جیسی چیزیں پیدا کیس جن پر بیلوگ سوار ہوتے ہیں اور اگر ہم چاہیں ان کو خرق کر سے ہیں ہوئی کو میں میں ہوئی کشتی میں سوار کیا اور ہم جاہیں ہوئی کہ جائیں گریہ ہوئی کے ان کے ایک میں میر بانی ہاور ان کوایک وقت معین تک فائدہ دینا (منظور) ہے۔ ن

قدرت شركاء كاطرف بحى كرديا جيها تقريريتر جمدے معلوم ہوگا۔ ا شابت توحيد: وَايَة الهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَة في الى موله تعالى و مَتَاعًا إلى جين اور (مجله نشانهائ قدرت كوليل توحيد بمي باورنعت بمي) ایک نشانی ان لوگوں کے (استدلال کے) لئے مردہ زمین ہے (اوراس میں نشانی کی بات کیے ہے کہ)ہم نے ان کو (بارش سے)زندہ کیا اورہم نے اس (زمین) سے (مخلف) غلے شخا کے سوان میں سے سے لوگ کھاتے ہیں اور (نیز) ہم نے اس (زمین) میں تھجوروں اور انگوروں کے باغ نگائے اور (نیز)اس زمین) میں (باغ کی آبیاثی کے لئے) چشمے سے اور تالے) جاری کئے تا کہ (مثل عظیے کے) لوگ آباغ کے بعلوں میں ہے (بھی) کھا کیں اور اس (بھیل مجاور غلہ) کوان کے ہاتھوں نے نہیں بنایا (مرکتم ریزی اور آبیاثی بظاہرانہیں کے ہاتھوں ہوئی ہو گر پھل اورغلہ کی صورت نوعیہ کا فائض کرنا خاص خدا ہی کا کام ہے) سو (ایسے دلائل دیکھ کربھی) کیاشکرنہیں کرتے (جس کا اول زیندتو حید ہے بیتو استدلال تھا بعض خاص آیات آ فاقیہ ارضیہ ہے آ گے استدلال ہے عام آیات ارضیہ اور آیات انفسیہ سے بعنی) وہ یاک ذات ہے جس نے تمام مقابل قسموں کو پیدا کیا نباتات زمین کے قبیل ہے بھی (خواہ مقابل مماثلت کا ہوجیے ایک ے غلےایک سے پھل خواہ مقابلہ مضادت کا ہوجیے گیہوں اور جواور شیری پھل اور ترش پھل یاس ہے بھی زیادہ اختلاف ہوبشر طیکہ مقولات ^(۱)محشر میں ہے تحسى مقوله كے تحت میں داخل ہو بلا واسط جیسے جزئیات اوراجناس سافلہ یا بواسطہ جزئیات کے جیسے اجناس عالیہ کہ ان کی جزئیات کسی مقولہ میں ضرور داخل ہیں) اور(خود)ان آ دمیوں میں ہے بھی (جیسے مرداورعورت)اوران چیزوں میں بھی جن کو (عام)لوگ نبیں جانتے (کہ باعتبار مفہوم عام مقابلہ کےاشیاء مخفیہ میں بھی کوئی شیئے مقابل سے خالی ہیں اور اس سے حق تعالی کا بے مقابل ہونا معلوم ہو گیا کیونکہ مقولات عشرہ میں سے کہ اجناس عالیہ ہیں کوئی مقولہ اس پرصاد ق نہیں آتا پس کسی موجود کے ساتھ کسی ذاتی میں اس کوشر کت نہیں پس از واج سب محلوق اور وہ ان سب کا خالق یہاں ہے آیت: وَمِنْ کُلِّ شَيءَ خَلَقْنَا زُوجَون [الذاريات: ١٩] کي بھي توضيح موكن)اور (آ مح بعض آيات آفاقيه ماويداوران كي بعض آثار سے استدلال بيعن)ايك نشاني ان لوكول كے لئے رات (کاونت) ہے کہ (بوجہ اصل ہونے ظلمت کے کو یااصل وقت وہی تھا اور عارض نور آفتاب ہے کو یاان کودن نے چھپالیا تھا جیسے بکری کے کوشت کواس کی کھال چھیالیتی ہے پس) ہم (اس عارض کوزائل کر کے گویا)اس (رات) پرے دن کوا تار لیتے ہیں سویکا بک (پھررات نمودار ہو جاتی ہے اور) و ولوگ اندهیری میں رہ جاتے ہیں اور (ایک نشائی) آفتاب (ہے کہ وہ)اپنے ٹھ کانے کی طرف چلنار ہتا ہے (بیعام ہے اس نقط کو بھی جہاں ہے چل کر سالانہ دورہ کر کے پھرای نقطہ پر جا پہنچتا ہے اور نقطه افقیہ کو بھی کہ حرکت یومیہ میں وہاں پہنچ کرغروب ہوجا تاہے) یہ اندازہ باندھا ہوا ہے اس (خدا) کا جوز بردست (بعنی قادر ہاور)علم والا ہے (کیملم سے ان انتظامات میں مصلحت و حکمت جانتا ہے اور قدرت سے ان انتظامات کونا فذکرتا ہے)اور (ایک نشانی) جاند (ہے کہ اس کی عال) کے لئے منزلیں مقررکیں (کہ ہرروزا یک منزل قطع کرتا ہے) یہاں تک کہ (اپنی آخر سیر میں بتلا ہوتا ہوتا)ابیارہ جاتا ہے جیسے مجور کی برانی ننبنی (کہ تیکی اورخم دار ہوتی ہے اورممکن ہے کہ ضعف نور کی وجہ سے زردی میں بھی تشبیہ کا اعتبار کیا جاوے اور سورج اور چاند کی چال اور رات اور ون کی آید ورفت ایسے اندازاورانظام ہے رکھی گئی ہے کہ) ندآ فتاب کی مجال ہے کہ جاند کو (اس کے ظہورنور کے وقت یعنی رات میں جبکہ و ومنور ہو) جا پکڑے (بیعن قبل از وقت خود

طلوع ہوکراس کواوراس کے وقت کو کہ شب ہے محوکر دے جبیبا قمر بھی اس طرح آفاب کواس کے ظہور نور کے وقت نہیں پکڑسکتا کہ شب آجاوے اوراس کا نور

ظاہر ہوجاوے)اور (ای طرح)ندرات دن (کے زمانہ مقررہ کے تم ہونے سے) پہلے آسکتی ہے) جیسے دن بھی رات کے زمانہ مقررہ کے تم ہونے سے پہلے

نہیں آسکتا)اور(چاندسورج) دونوں ایک ایک دائرہ میں حساب ہے اس طرح چل رہے ہیں جیسے گویا) تیررہے ہیں (اور حساب کھے یا ہرنہیں ہو سکتے کہ رات دن کے حساب میں خلل واقع ہوسکے)اور (آگے آیات آفاقیدار ضید میں سے ایک آیت خاصد متعلقہ رکوب وسفرار شادفر ماتے ہیں بعثی ایک نشانی ان کے لئے یہ ہے کہ ہم نے ان کی اولا دکوبھری ہوئی کشتی میں سوار کیا (اپنی اولا دکوا کٹر لوگ تجارت کے لئے سفر میں بھیجتے تھے پھراس تعبیر میں تمین نعتوں کی طلاف اشارہ ہو گیااول بھری ہوئی کشتی جو بمقتصائے تقل مقتضی غرقِ ہے سطح آب پررواں کرنا دوسرے ان لوگوں کواولا دعطافر مانا تیسرے رزق وسامان دینا جس ہے خودگھر جیٹے رہیں اوراولا دکوکارندہ بنا کربھیجیں)اور (سفرنشکی کے لئے) ہم نے ان کے لئے کشتی ہی جیسی ایسی چیزیں پیدا کیس جن پر بیلوگ سوار ہوتے ہیں (مراداس سے اونٹ ^کوغیرہ اورتشبیہ کشتی کے ساتھ اس خاص وصف کے اعتبار سے ہے کہ اس پر بھی سواری اور بار برداری اورقطع مسافت کی جاتی ہے اور اس تشبيه كاحسن اس سے بڑھ كيا كه عرب ميں اونوں پر سفائن البر كا اطلاق شائع تفاكها قيل سفائن بو و السر اب بعداد ها)اور (آ گے ايك وعيد مناسب ذكر تشتی کے جس کا ذکراو پر بعجہ زیاوہ عجیب ہونے کے زیادہ مقصودتھا گواونوں وغیرہ کا ذکر بھی مناسبت ہے آ سمیا تھاارشادفر ماتے ہیں یعنی باو جود وضوح دلائل تو حید کے جو بہلوگ نہیں مانتے تو ہیں تو اس قبال کہان کوفورا سزادے دی جائے اور ہم اس پر قادر بھی ہیں چنانچہ)اگر ہم جا ہیں تو ان کوغرق کر دیں پھر نہ تو (شرکاء مزعومہ وغیر ہم میں ہے)ان کا کوئی فریا درس ہو (جوغرق ہے بیالے)اور نہ بی (بعد غرق کے موت ہے) خلاصی کئے جاوی (بعنی نہ کوئی موت ہے حیشراسکے) گریہ ہماری مہربانی ہےاوران کوایک وقت معین تک (دنیوی زندگی ہے) فائدہ دینا (منظور)ہے (اس لئے مہلت دے رکھی ہے و هذا محما قال تعالَى في سورة سبا أَفَلَمْ يَرُوا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْكَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفُ بِهِمُ الْكَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَغًا مِنَ "سَّمَأُو إسانه إلى فَيُغُرِقَكُمُ بِمَا كَفَرْتُهُ [بني اسرائيل : ٦٩]) في السرائيل مَدَيث ألى بكرمشقر الساقة أل كاتحت عرش بهاور يغروب كوفت تجدہ کر کے تھم دریا فٹ کرتا ہے تو اس کوطلوع مغنا د کا تھم ہوتا ہے بہال تک کہ ایک روز اس کو واپس لوٹنے کا تھم ہوگا تو آفنا ب مغرب سے طلوع کرے گااس ے چندامورمعلوم ہوئی جوقا بل تحقیق میں ایک بیر کہ متعقر حرکت یومیہ کے اعتبارے ہے کیکن احقر نے جوتفییر کی ہے وہ چونکہ اس کوبھی شامل ہے لہذا اس سے تنافی نہیں دوسراامریہ کے متعقر اس کا تحت العرش ہے ہوجن دونقطوں کا احقر نے تفسیر میں ذکر کیا ہے وہ دونوں تحت العرش ہیں اس ہے بھی منا فا ۃ نہیں رہا یہ کہتمام افلاک اوران کے نقاط اس وصف میں مشترک ہیں چھر تحصیص کی کیا وجہ اس کا جواب رہے کہ تحصیص مقصود ہونا ضرور نہیں ممکن ہے کہ بیرقید واقعی ہواور اصلی مقصود اخبار عن السجده مواوراس تعبير سے ميفا كده موكداس سے تحت الامرالالي مونے كى تصريح موقى كيونكه كاكناميه مونا نفاذ احكام وتصرفات سے آيات عديده بيس ندکورہے تیسراامر بیا کہ بحدہ کرنے کے کیامعنی سوچونکہ ظاہر آیات وروایات سے ان مخلوقات میں بھی من وجہ شعور ہونا ٹابت ہے سومکن ہے کہ بیای تو ہ شعور بیہ کے اعتبار سے حق تعالیٰ کے حضور میں خشوع وخضوع اور عرض معروض کرتا ہو پس تجدہ ہے بیمراد ہواور مہل یہ ہے کہاس کی روح کوسا جد کہا جاد ہے تو بہت ہے شبہات کا استیصال ہو جائے گا چوتھا امریہ کہ ظاہر امعلوم ہوتا ہے کہ اس وقت اس کوسکون ہو جاتا ہو حالا نکہ دلائل رصدیہ سے عدم انقطاع حرکت ٹابت ہے جواب یہ ہے کہ بحدہ بالمعنی المذکور کے لئے اول تو انقطاع حرکت ضروری نہیں دوسرے ممکن ہے کہ بیسکونی آئی ہواور حرکت زمانی ہواس لئے حساب رصدی مختل نہ ہوتا ہوا در نہ وہ منضبط اور مدرک ہوتا ہو۔ یا نچواں امریہ کہ غروب حقیقی تو مجھی ہوتانہیں ایک حکہ غروب ہوتا ہے دوسری حکہ طلوع ہوتا ہے پھراس کے کیامعنی جواب بديه كمكن ب كمعظم معموره كاغروب مرادمويعن ايباوقت جبكه اكثر حصهة بادى بين آفتاب طالع ندمو ياخاص مدينه كاجومكان تكلم ب ياخط استواء كاجو موضع اعتدال حرکت آفاب ہےغروب مراد ہوبہر حال مخبرصا دق کی خبر ہے اور عقلی کوئی اشکال نہیں اس لئے تسلیم واجب ہے اور آیت : وَالْفَعَسَوُ فَكُنَّ مُنْ لُهُ كے متعلق بچھضمون شروع سورۂ یونس میں اور: کُلن فی فَلَاثِ یَسْبَحُونَ کی تَقریر سورۂ انبیاء کے رکوع سوم لکھ چکا ہوں ملاحظہ کرلیا جاوے اور نَسْلَحُومِنْ کُالنّے آرَ کی تغییر میں جوظلمت کواصل کہا گیا دجہاس کی ظاہر ہے کہ اجرام نیزہ حادث ہیں اگر بینہ ہوتے تو ان کا نور بھی نہ ہوتا اور مِیمنالا یَعُلَمُوْنَ 🕫 کی زیادت توضیح ك ك تروع سوره تحل كي آيت: ويَنْعُلُقُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ إلله حل: ٨] كاتر جمه ملاحظه كرلياجاوك.

اَلْنَجَوَّاشِیُ :(۱) وفی حرکة الارض بناءً علی ما هو المشهور ان القائل بحرکةالشمس ینفی الحرکة عن الارض وبالعکس و الافحرکة کل منهما محتمل عقلا ۱۲ منه ـ (۲) اس شرط کافا کده یهال سے چوتی سطرکی اس عبارت سے مفہوم ہوگا اور ای سے شرقات تالیٰ کا (الی) پس از واج سے مخلوق ۱۲ امنہ ــ

مُلِحُقُ الْمُرْجِينَ الْمُولِدَ قبل احییناها: ثنائی کی بات اشارة الی کون قوله تعالی احییناها بیانا لما قبله ۱۳ قوله فی حبا: غلما اشارة الی اور الدة البخنس به ۱۲ سے قوله فی فمنه: ان شرک سے اشارة الی کون من ابتدائیة ۱۲ سے قوله فی من العیون: چشے اشارة الی کون من بیانیة ای شیئا هو العیون ۱۲ سے قوله فی لیا کلون ۱۳ سے اشارة الی کون قوله تعالی لیا کلوا ناظرا الی قوله من قبل فمنه یا کلون ۱۳ سے قوله

في ثمره:باغ اشارة الى ان الضمير الى النخيل والاعناب بتاويل المجعول١٣٪ كے قوله في ما عملته:ﷺ اورغلہ انتازة الى عود الضمير الى الجميع بتاويل المذكور ١٣٪ ٨. قوله في مثله: اونت وتيرو، حجت هذا التفسير لقوله تعالى في الزخوف وجعل الكيم من الفلك والانعام ما تركبون حيث قرن بين الفلك والانعام ١٢

إَلَكُكُولَ :قوله تجري ظاهره يقتضي كون الشمس متحركة دون الارض و دون هذه الحركة ذاتية لا تبعا للفلك لو لم يؤول بان هذا الجرى في رائ العين.

اللَّحَيَّا إِنَّ :قوله الازواج الانواع والصناف قوله نسلخ يستعمل كما صرح في الروح بمعنيين النزع وكشط الجلد عن نحوه الشاة و بمعنى الاخراج يقال سلخت الاهاب عن الشاة وسلخت الشاة من الاهاب ولما كان الاستعمال الاول اكثر فسرته به ويترجم ايضاً بوجوه اخر لا تخفي قوله لمستقر اللام بمعنى الى العرجون العذق اذا يبس واعوج كذا في القاموس١٣ قوله ينبغي بمعنى يتسهل ويمكن في الروح اصله مطاوع بغي بمعنى طلب وما طاوع وقيل الفعل فقد تسخر وتسهل الصريخ المغيث١٣ـ الْتَبَلَاغَيُّدُ :قوله نسلخ منه النهار اي نكشف ونزيل الضوء من مكان الليل وموضع القاء ظله وظلمته وهو الهواء فالنهار عبارة عن الضوء اما على التجوز او على حذف المضاف وقوله تعالى منه على حذف مضاف وذلك لان النهار والليل عبارتان عن زمان كون الشمس فوق الافق وتحته ولا معنى لكشف احدهما عن الآخر وفي السلخ استعارة لان اصله كشط الجلد عن نحو الشاة ودل هذا السلخ على اتيان الليل بعدالنهار ودل فيما بعده من قوله والشمس الخ على عكسه فلا يذهب وهمك الى السوال عن نكتة ذكر احدهما دون الآخر قوله تعالى فاذا هم قيل ان المفاجاة انما تتصور فيما لا يكون مترقبا والاظلام مترقب بعد السلخ بالتفسير الذي اختير والجواب ان نزع الضوء عن الليل لكون ظهوره في غاية الكمال كان المترقب فيه ان يكون في مدة مديدة فحصول الظلام بعده في مدة قصيرة امر غير مترقب التقطة من الروح قوله لأ الشمس في الروح عن الكشف ان المقصود بيان معاقبة كل من الشمس والقمر في ترتيب الاضائة وسلطانه وكذلك اختلاف الليل والنهار فقيل ولا الليل سابق النهار كناية عن سبق آية آية فحصل الدلالة على الاختلاف ايضا او ماجا اه واشرت الى مقصودية كلا الامرين بتقرير ترجمتي ١٣ـ قوله حملنا ذريتهم افتتح بذكر الآيات الارضية وختم عليها لانها اكثر ما يشاهد ١٣ــ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقَوُامَا بَيْنَ آيْدِيكُمُ وَمَا خَلْفُكُمُ لَعَكَلَّمُ تُرْحَمُونَ ﴿ مَا تَأْتِيرً مُ مِنَ ايَةٍ مِنَ ايْتِ مَنِ ايْتِ مَنِ اللَّهِ مُ اللَّا كَانُوُاعَنُهَامُعُرِضِيْنَ ﴿ وَإِذَاقِيلَ لَهُ مُ أَنْفِقُوا مِمَّا مَ زَقَكُمُ اللَّهُ ۖ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُولِلَّذِينَ الْمَنُواانُطُعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللهُ ٱطْعَمَكَ ﴿ إِنْ آنْ تُمُ إِلَّا فِي ضَلْلِ مُبِينٍ ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَّى هٰ فَاالُوعُ كُانَ كُنْتُمُ صْدِقِيْنَ®مَا يَنْظُرُوْنَ الرَّصَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُنُهُمْ وَهُمُ يَخِقِمُوْنَ ۞ فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى اَهْدِهِهُ يَرُجِعُونَ ۚ وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ، فَإِذَا هُمُ صِّنَ الْإَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمُ يَنْسِلُونَ ®قَالُوُ الْيُويُلُنَا ﴾ مَنُ بَعَثَنَامِنُ مَّرُقَبِنَا يَحُمُلُامَا وَعَدَالرَّحُمْنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿ إِنْ كَانَتُ الْأَصْيَحَكُ وَاحْدَالْهُ وَلَهُمُ جَمِيعٌ لَكَيْنَامُحُضَرُونَ@فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلاَمَا كُنْتُمُ تَعْمَلُونَ ﴿إِنَّ آصُابُ الْجَنَّةِ الْيُومَ فِي شُغُلِ فَكِهُونَ ﴿ مُهُ وَأَزُواجُهُمْ فِي ظِلْلِ عَلَى الْأَرَايِكِ مُثَّكِعُونَ ﴿ لَهُمْ فِيهَا فَأَكِهَ * وَ لَهُ مُمَايَدًا عُونَ فَي سَلَمٌ تَوُلًا مِن رَّتِ رَجِيمٍ ﴿ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ آيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿ اَلَهُ أَلَهُمُ لِبَنِيَ

تَفْسَيْنَ الْقِالْنَ مِد اللهِ وَ الْمُنْسِينَ الْقِالْنَ مِد اللهِ وَ الْمُنْسِينَ الْقِالْنَ مِد اللهِ وَال

﴿ اَدَمَ اَنَ لَا تَعْبُكُوا الشَّيْطُنَ ۚ إِنَّهُ لَكُوْعَ لُوْهُمْ يِنُ فَوْإِنَا عُبُكُونِ ۚ هٰ فَاصِرَاطُ مُسُتَّقِيْهُ ﴿ وَمَ اَنْ لَا تَعْبُكُوا الشَّيْطُنَ ۚ إِنَّهُ لَكُوْعَ لُو مُنِي فَا إِنْ اعْبُكُونِ ۚ هٰ فِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

كُنْتُمُ تَكْفُرُونَ ﴿ الْيُومُ نَخْتِمُ عَلَى افْوَاهِمُ وَتُكَلِّمُنَا آيْدِينِهِمُ وَتَشْهَالُ أَرْجُلُهُم بِمَا كَانُو ايَكُسِبُونَ ﴿ وَلَوْ

نَشَاءُ لَطَمَسْنَاعَلَى عُينِهِ مُفَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ فَأَنَّى يُبُصِرُونَ ﴿ وَلَوْنَشَاءُ لَمَسَخُنَهُمُ عَلَى مَكَانَتِهِمُ فَمَا اسْتَطَاعُوا

مُضِيًّا وَّلَا يَرْجِعُونَ ۞ وَمَنُ نَعُيِّرُهُ لُنَكِسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعُقِلُونَ ۞

تھنٹیٹیٹ کر کینے اوپردلائل تو حید کا ذکر تھا جو تضمن بیان تعم کوبھی ہے اور ختم کیا تھا اس کو وعید بالتم پرجس کا حاصل ترغیب ہے ایمان وتو حید پراور تر ہیب ہے کفر وشرک پرآ کے ترغیب وتر ہیب سے کفار کا متاثر نہ ہونا نہ کور ہے بطور لف ونشر غیر مرتب کے یعنی تھمت نہ کورہ کے امثال سے عدم تاثر پہلے نہ کور ہے اور تعم نہ کور کے امثال سے عدم تاجر بعد میں نہ کور ہے۔

i E (iv (ان)مسلمانوں ہے(جنہوں بینے انفاق فی سبیل اللہ کے لئے کہا تھا) یوں کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسے نوگوں کو کھانے کو دیں جن کوا گرخدا جا ہے تا (بہتیرا کچھ) کھانے کودے دیے تم نری صریح غلطی میں (پڑے) ہو (پس جس امر کا استحسان مسلم ہے جب تذکیر نعم سے ترغیب ای میں نافع نہیں تو ایمان و تبول تو تحلید کا استحسان تواہمی ان کے زویک مسلم بھی نہیں ہوااس میں تو ان سے کیا تو قع ہے کٹعم ومنن مذکورہ کی تذکیر قبول ایمان میں مؤثر ہو جاوے غرض نہ تریب سے وہ ایمان لا ویں نہ ترغیب ہے) 🗀 بمسلمانوں کاان ہے اُ ٹیغٹوا کہنابطور نقل تھم شری کے نہ تھا کیونکہ کفاریا تو مکلف بالفروع نہیں یاان ہے فروع بلاایمان مقبول نہیں بلکہ اگراہل حاجت مستضعفین اس کے قائل تھے تب تو بطور سوال کے ہے جو کہ ضرورت شدیدہ میں جائز ہےاورا گرغیراہل حاجت اس کے قائل تھے تو بطور سفارش اہل حاجت کے ہے اور سوال اور سفارش ہے کفر مانع نہیں اور ظاہر اٰ کفار کا پیرکہنا باوجود اعتقاد رز اقیت خداوندی کے محمدا یدل علیه قوله تعالی : وَلَهِنْ سَأَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْكَرُهِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ الله والعنكبوت: ٦١ إصرف شرارت عنقامقصودمسلمانول براعتراض كرناتها کہتم توالٹدکورزاق مانتے ہو پھرہم سے سوال یا سفارش کیوں کرتے ہوالٹدتو رزق دے سکتا ہے اس سے کیوں نہیں مانکتے اب بیدوسوسہ بھی جاتار ہا کہ فی نفسہ توبیہ بات مجمح ہے کہ خداجس کو چاہے کھانے کو وے دے وقع وسوسہ یہ ہے کہ اس سے مقصود ان کا اعتراض تھاا وراثبات تنافی درمیان امر بالا نفاق واعتقاد مشیت کے سویہ تقصود باطل ہےاوراس اعتراض سے تذکیر تعم وترغیب کا موثر فی الانفاق نہ ہوتا اس طرح ثابت ہے کہ جو تخص راغب فی الخیر ہوتا ہےادنی محرک اس کے لئے كافى بوتا باوروه كينواك خصوصيت كوليس، يكتا بلكه انظر الى ما قال و لا تنظر الى من قال بركار بندبوتا بانبول في جب خصوصيت قائل برنظر کی اوراس سے عداوت مانع انفاق ہوگئی تو عدم موثریۃ ٹابت ہوگئی اوران کا بیاعتراض نرامہمل ہے جس کا دفع اعتراض سے پہلے بی ردَ قلکمہ الله سے ہو چکا ہے تقریراس کی بیہ ہے کہ سی مخلوق کا دینا اطعام حق کے منافی نہیں کیونکہ اطعام بواسط بھی اطعام حق بی ہے جیسے بادشاہ مالک خز اس بھی خود انعام دے دیتا ہے بھی ا پنخزا کی ہے دلوا دیتا ہے دونوں عطا مشاہی ہیں اگر میہ نہ دیں گے اللہ تعالیٰ دوسر مے طریق ہے دیے پر قادر ہے پھر میہ کہ میہ اعتراض تو ان پر بھی وار دہوتا ہے جيهاان كارزاتية كوتسليم كرنااو برمعلوم موا- فيضط :او برمضمون توحيداوراس كساته النَّقُو المابَيْنَ أَيْدِي يُكُفُرُو مَا خَلْفَكُمْ مِن تربيب عذاب آخرت ي اجمالا فذكورتها آ كے احوال آخرت كى قدرتفصيل كے ساتھ فدكور بين اوراس كے اخير مين وَفَوْ نَشَاءُ لَطَهُ سُنَا سے احتال عذاب دنيا سے تهديد ہے جس ے ۔۔۔۔ کی ایک گوندشرح ہوگئی اورعلاو ہاس ربط مذکور کے ویسے بھی تو حیداور بعث کا ذکر قر آن میں بکشرت مقرو نا آتا ہے۔

احوال آخرت مع تهديد باحمال عذاب ويُنوى: وَيَقُولُونَ مَنى هٰذَاالُوعَدُ إِنْ كُنْتُهُ صَدِيدَيْنَ ۞ (الى موله تعالى) أَفَلَا يَعُولُونَ ۞ اور يه (كافز) لوگ (سَغِيبِمُنْ النَّيْظَ ورآب كِتَبعين عي بطورانكار) كيتے بي كه يه وعده (قيامت كاجو كامصداق ہا درويسے بھى اكثر اس كى خبر دياكرتے بهوده) كب بوگا اگرتم (اس دعوے میں) سیچے ہو(تو بتلا وَالله تعالیٰ کاارشاد ہے کہ بیجو بار بارتھ چھر ہے ہیں تو تکویا) بیلوگ بس ایک آ واز بخت (بیعن بخیر او لی) کے منتظر ہیں جو ان کو (بعن مطلق کفارکو) آ مکڑے گی اوروہ سب (اس وقت) باہم (معمولی طور پراہیے معاملات میں) لڑ جھکڑے رہے ہوں مےسو (اس آ واز کے ساتھ معا اس طرح فنا ہوجاویں سے کہ) نہ تو وصیت کرنے کی فرصت ہوگی اور نہاہے کھروالوں کے پاس لوٹ کر جاشیں سے (بلکہ جوجس حال میں ہوگا مرکررہ جاوے گا)اور (پھردوبارہ)صور پھونکا جاوے گاسووہ سب بکا بھے قبروں ہے (نکل نکل)ایئے رب کی طرف (بعنی جہاں حساب ہوگا) جلدی جلدی چلے آگیس کے (اوروہاں کی ہول و ہیبت د کھے کر) تہیں سے کہ ہائے ہماری مبخق ہم کو ہماری قبروں سے سے اٹھادیا (کہ یہاں کی نسبت سے تو وہاں ہی راحت میں تھے فرشتے جواب دیں مے کہ) بیوی (قیامت) ہے جس کا رحمان نے وعدہ کیا تھا اور پیغیبر پچ کہتے تھے (ٹکرتم نے نہ مانا تھا آ کے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) وہ (نخه ثانيه صور کا) بس ايك زور كي آواز هو كي (جيسے نخه اولي بھي صيحه واحده تھا كما قال تعالىٰ: صَالَينُظُرُونَ الآئسَيْحَاةَ وَاحِدهَ أَ اسْ طرح بيهم ايك آواز هو كي) جس سے رہا کے سب جمع ہوکر ہمارے پاس حاضر کردیتے جاوی کے (پہلے موقف کی طرف چلنا ندکور تھا اور یہاں پہنچ جانا اور پہنچا جرآ وقہرا ہوگا یدل علیہ قول دیا گئی موقف کی طرف چلنا ندکور تھا اور یہ جمع ہوکر ہمارے پاس حاضر کو کہ اس معلم کے اسان میں کا مول کا بدلہ ملے گا جوتم علیہ قول دیا گئی دیا ہے گئی ہوگا ہوتم کو بس ان بی کا مول کا بدلہ ملے گا جوتم میں مورد دراطلم نہ ہوگا اور تم کوبس ان بی کا مول کا بدلہ ملے گا جوتم (دنیا میں کفر وغیرہ) کیا کرتے تھے (بیتو اہل نار کا حال ہوااور) اہل جنت (کا حال بیہے کہوہ) بے ٹنگ اس روز اپنے مشغلوں میں خوش دل ہوں گے وہ اور ان کی بیبیاں سابوں میں مسہر بوں پر تکمیالگائے بیٹھے ہوں سے (اور)ان کے لئے وہاں (ہرطرح کے)میوے ہوں سے اور جو پچھ مانکیں سے ان کو ملے گا (اور) ان كو يرورد كارمبر بان كى طرف سے سلام فرمايا جاوے كا (يعن حق تعالى خود فرماوي كے: السلام عليكم يا اهل الجنة ررواه ابن ماجه)اور (آكے چرتمته ہے قصہ اصحاب نار کا کہ نیز ان کوموقف میں تھم ہوگا کہ)اے (کفر کے ارتکاب کرنے والے)مجرموآج (اہل ایمان سے)الگ ہو جاؤ (کیونکہ ان کو جنت میں بھیجنا ہےاورتم کودوزخ میں اوراس وقت ان ہے ملامت کے طور پر بیفر مایا جاوے گا کہ)اےاولا دآ دم (اوراس طرح جنات ہے بھی خطاب ہوگا ول علیہ تولد تعالی المعَصَّرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ [الرحس: ٣٦]) كياميس نه تم كوتا كيرنبيس كردي تقى كهتم شيطان كي عبادت ندكرنا وهتمها راصريح وثمن بهاوريه كدميري

(ہی)عبادت کرنا بھی سیدھاراستہ ہے(عبادت ہے مراداطاعت مطلقہ وہنہ اکتولہ تعالیٰ لاَ تَتَبعُواْ خُطُواتِ الشَّيْطن ولاَ يَفْتننَّكُمْ النَّلْيُطن)اور (نيزتم كو سیطان کی نسبت سے بات بھی معلوم کرائی گئی تھی کہ)وہ تم میں (بعنی تنہاری بی نوع میں)ایک کثیر مخلوق کو گمارہ کر چکا (ہے جن کی گمرای کاوبال بھی تم کو جہلا دیا تھا جیسے نقص مکذبین اوران کی عقوبات کے قرآن میں مذکور ہیں) سوکیاتم (اتنا)نہیں سمجھتے تھے کہ (اگر ہم اس کے گمراہ کرنے ہے گمراہ ہوجاویں گے تو ہم بھی اسی طرح مستحق عذاب ہوں کے لوگ اب) میے جنم ہے جس کائم ہے (کفر کی تقذیریر) وعدہ کیا جاتا تھا آج اپنے کفر کے بدلہ اس میں داخل ہو آج ہم ان کے مونہوں پرمبرلگادیں سے (جس سے بیعذر باطل نے کرسکیس جیسا شروع شروع میں کہیں گے: واللهِ رہنا ما گئا مشر کین [الانعام: ٢٣])اوران کے ہاتھ ہم ے کلام کریں گے اوران کے یاؤں شہادت دیں گے جو پچھے بیلوگ کیا کرتے تھے (بیعذاب تو آخرت میں ہوگا) اورا گرہم جا ہے تو (دنیا ہی میں ان کے کفر کی سزامیں)ان کی آتھوں کوملیامیٹ کردیتے (خواہ بینائی کوخواہ عضوہی کو) پھر بیرائے کی طرف (چلنے کے لئے) دوڑتے پھرتے سوان کو کہانظر آتا (جیبا قوم لوط کے لئے ہوا قال تعالیٰ: فَطَمَدُناً)اور (اس سے بڑھ کراگرہم جاہتے تو (ان کی سزائے کفر میں)ان کی صورتیں بدل ڈالتے (جیسے پہلے بعضے لوگ قردہ و خناز پر ہو گئے)اس حالت ہے بیر کہ جہان ہیں وہیں رہ جاتے (یعنی سنج کے ساتھ اقعاد بھی ہوتا جس کا حاصل یہ ہے کہ جانور بنادیتے اور جانور بھی ایا ہج) جس ے بیلوگ نہ آ مے کوچل سکتے اور نہ چیچے کولوث سکتے اور (اس کا پچھ تعجب نہ کرنا جا ہے کھمس وسنح کیسے ہوجا تا ہے دیکھواس کی نظیر پر ہماری قدرت مشاہد ہے کہ) ہم جس کی زیادہ عمر کردیتے ہیں (یعنی بہت بوڑھا کر دیتے ہیں) تو اس کطبعی حالت میں الٹا کر دیتے ہیں (طبعی حالت سے مرادقوی مدر کہ سامعہ باصرہ وغیرہ اور فاعلیہ ہاضمہ نامیدوغیر ہااوررنگ دروغن وحسن و جمال ہیں اورالٹا کرنے ہے مراد ہےان کاانقلاب اورتغیر حالت ادون وارول کی طرف پس ظمس ومسخ بھی ایک قتم کاتغیر ہےکامل سے ناقص کی طرف سوکیا (اس حالت کود کھے کربھی)وہ لوگ نہیں سبچھتے (کہ جب ایک تغییر پرقدرت ہے دوسری پربھی ہے بلکہ قدرت کی نسبت تو جمیع ممکنات کے ساتھ مساوی ہے گوان میں تناظر وتماثل بھی نہ ہوسوان لوگوں کواس پر نظر کر کے ڈرنا اور کفر کوٹرک کر ڈینا جائیے)۔ 🖦: يَقُوْلُوْنَ مَنْي هٰ ذَاالُوَعُدُ مِن قائل كفار كمه يتضاور تَأْخُذُهُمْ مِن كاماخوذ بونااتر فتحه مِن مذكور ہےادرلوگ ہوں مےليكن اصل مقصودا يسے حادثه مِن ماخوذ ہونا ہے جس سے انکار قیامت کی مخبائش ندر ہے موقیامت سے پہلے جو کفارگزرے ہیں ان کے لئے موت جس کے ساتھ معائند آخرت کا ہوجا تا ہے ایہا ہی حادث ہے ہیں تا خذمیں مرجع مطلق کفار ہیں اور چونکہ قیامت کاعلم تنی رکھا گیا ہے اس لئے یہاں ضمیر میں ابہام رکھا گیا کہ کفار قائلین مَنی دیا اُلوَعُدُ کے لئے وقوع ساعت كالحمل رہاں بنى ئانىد كے وقت يَنْسِلُونَ ﴿ مايا اور ايك جكدار شاد ہے: فَإِذَا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ إالرمر: ٦٨] سومكن ہے كداول وبله ميں حیرت زدہ کھڑے رہیں پھرفرشتوں کے ہانگئے ہے دوڑ تا شروع کرویں اور آڈو اجھٹہ میں حوریں اور ازواج مؤمنات دونوں مراد ہوعتی ہیں انفراد آیا اجتماعاً اور ظلال جنت کی تحقیق سورہ رعدی آیت اُکلھا دآ ہو وظلھا الرعد: ٣٠] کی تغییر میں گزری ہےاور یک عُون کی جوتفیر ما تکنے ہے کی گئی ہےاس سے الل جنت کے مانتے میں کوئی اشکال نہ کیا جاوے کیونکہ مانگنامحبوب اورعظیم سےخصوص جبکہ فورا الجائے فی نفسہ ایک امرموجب لذت ہے ہیں اس سے وجود کلفت کا جنت میں لازم نہیں آیا اور بعض نے یک عُون کو بمعنی متعنون کے کہا ہے اس سے اور بھی سہولت ہوگئی اور یہ خطاب: لَقَ مُ أَضَلَ مِنْكُمُ جِيلاً اللَّكَ يُدُولًا باعتبارا کثر کفار کے ہے پس سب سے اول جو کا فرہوئے ہیں جنہوں نے دوسرے کفار کا گمراہ ہونا اوران پر وبال ناز لنہیں دیکھا سناان کواس خطاب کا شامل نہی ہونائحل وسوسنہیں اور بینطا ہر ہے کہ ایک منبہ کے نہ ہونے ہے دوسرے دلائل دمنیبا ن کی فعی لا زمنہیں آتی پس الزام ان پر بھی قائم ہےاورمہرلگنا یا حقیقتا ہے یا عجاز بسكوت محض باورايك أيت من تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ السِنتهم والنورر: ٢٤) بحي آيا باورايك من شهد عَلَيْهمْ سَمعهم وأبصارهم وجلودهم [حم السجدة: ٢٠] آيام بيسب اعضا ويتكلم اورشام بهول كاورختم على الافواه وشهادت السندمين وجنطبيق سورة نوركي آيت: يَوْمَرَ مَشْهَاكُ عَلَيْهِمْ الْسِينَتِهُمْ [النور: ٢٤] كى تفسير ملى گزرچكى باورمقصود سلام سے جنت ميں يامحض اكرام بے يابشارت واخباسر بےسلامت وائى سے پس شدندر ہاكدانشاء ودعائے

تر کے کہ کہ کہ کہ کا ایک کی ایک کا ایک کا کہ آئے گئے گئے ہے۔ یہاں اطاعت کوزیادت تحذیرو تنفیر کے لئے عبادت سے تعبیر فرمایا تو بعض عبادات صوفیہ میں جوانی نسبت بت پرست وغیرہ الفاظ واقع ہیں وہ اقرار کفرنہیں مطبع نفس کے معنی میں ہیں۔

﴾ لَنْجَوَّ الْشِیْ : (۱) یغنی اگرانفاق عبدورزاقیت می تنافی به تو مجرانفاق واطعام کےاستحسان اوراس پرتفاخر سے نفی لازم آ وے گی رزاقیت حق تعالیٰ کی الخ ۱۲منہ ۔

﴿ الْحَقَىٰ الْمُتَالِّ الْمُتَعِمِّةِ اللَّهِ وَمَا تَاتِيهِم: رُوانْيُسُ كَ اشَارة الى تقرير اعرضوا جوابا لقوله تعالى واذا قيل لهم اتقوا دل عليه قوله تعالى واذا قيل لهم اتقوا دل عليه قوله تعالى وما تاتيهم الخرع قوله في للذين امنوا: جنهول ني القرينة عليه جعلهم هؤلاء المؤمنين مخاطبين لجوابهم انطعم الخ١٣ سي

تَفْسِينَ اللَّهُ اللَّ

قوله قبل ما ينظرون: بار بار يوچير به بين يفهم من عادتهم و نعادهم و خبر انتظار هم في قوله تعالى ما ينظرون الذي يقتضي التكرار عادة ١٦هـ

الفقه: قوله تكلمنا ايديهم استدل بعضهم به على كون الكافر مكلفا بالفروع المكتسبة بالايدى والارجل ولا يتم الاستدلال لانه يحتمل كونه خاصاً بالاعمال الكفرية الصادرة من الجوارح ١١٠.

الكيارين قوله يخصمون اصله يختصمون فسكنت التاء وادغمت في الصاد بعد قلبها صادا ثم كسرت الخاء لا لتقاء الساكنين قوله مرقدنا موضع النوم ويراد بالمفرد الجمع وهو استعارة "عن مضجع الموت قوله شغل هو الشان الذي يصد المرء ويشغله عما سواه من شئونه فكونه اهم عنده من الكل اما لا يجابه كما المسرة او كمال المسائة والمراد ههنا هو الاول والمراد به النعيم وهذا مفرد في معنى الجمع قوله فكهون في القاموس طيب النفس قوله يدعون من الدعاء بمعنى الطلب واصله يد تعيون على وذن يفتعلون سكنت الياء بعد ان القيت حركتها على ما قبلها وحذفت بسكونها وسكون الواو بعد بافصار يدتعون فقبليت التاء والاو ادغمت وافتعل بمعنى فعل الثلالي كثير وجوز ان يكون من الادعاء بمعنى التمنى قال ابو عبيدة العرب تقول ادع على ما شنت بمعنى تمن على كذا في الروح ١٢ قوله مضيا اصله مضوى اجتمعت الواو ساكنة مع الياء فقلبت ياء وادغمت الياء في الياء وقلبت ضمة الضاد كسرة لتخفف وتناسب الياء قوله ننكسه من تنكيس السهم اذا جعلت اعلاه اسفله كذا في المدارك ١٢ النحو قوله على مكانتهم هو عندى حال متعلق بمقدر اى مسخناهم مقعدين على مكانتهم ١٣ الله المفله كذا في المدارك ١٢ النحو قوله على مكانتهم هو عندى حال متعلق بمقدر اى مسخناهم مقعدين على مكانتهم ١٣ الهوري عندى حال متعلق بمقدر اى مسخناهم مقعدين على مكانتهم ١٣ التحو قوله على مكانتهم هو عندى حال متعلق بمقدر اى مسخناهم مقعدين على مكانتهم ١٣ الهوري عندى حال متعلق بمقدر اى مسخناهم مقعدين على مكانتهم ١٣ الهوري عدى حال متعلق بمقدر اى مسخناهم مقعدين على مكانتهم ١٣ الهوري على السهم ١١٠٠٠ اللهوري المدور ١١ الهوري المقول الهوري الهوري

﴿ لَنَيْجُنِّقَ : صَدَقَ المرسلون اي صدق فيه المرسلون قوله سلم مبتدأ موصوف وقولا مصدر لفعل مقدر هو صفة للمبتدأ اي سلام يقال قولاً الخـ

النَّبُلاَ اللَّهُ اللَّهُ الله على اللوب الحكيم اي الاهم انما هو السوال ما هذا البعث ذوالاهوال والافراع قوله ان كانت المراد به تهوين امر ساعة ١٣_

وَمَاعَلَمُنهُ الشَّعْرَوَمَا يَنْبَغِيُ لَهُ الْ الْهُوْ الاَّذِكُو وَ قُرُانٌ مُّينِيْنَ ﴿ لِيُنْذِيهَ مَنْكَانَ حَيَّا وَيَحِقَ الْقَوْلُ عَلَى الْكُونِ وَالْخَدُنَ وَالْخَلُونَ وَوَلَهُمْ فِيمًا عَلِكُ الْهُولِيَةُ الْفَالِمُ الْمُكُونَ وَ وَلَهُمْ فِيمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللللِّهُ اللللِّهُ الللللللْمُ الللللِّهُ الللل

اور ہم نے آپ کوشاعری کاعلم نہیں دیا اور وہ آپ کے شایان بی نہیں۔ یہ تو محص نصیحت (کامضمون) اور ایک آسانی کتاب ہے جواحکام ظاہر کرنے والی ہے تا کہ ایسے مخص

المناسب المناسب المناسب المناسبين المناسب الم تَفْسِينَ الْقِلْقُ الْمُ اللهِ کوڈ رائے جوزندہ ہواور تا کہ کافروں پر (عذاب کی) جمت ثابت ہوجائے کیاان لوگوں نے اس پرنظرنہیں کی کہم نے ان کے (تقع کے) کے لئے اپنے ہاتھ کی ساخت چیزوں میں سے معاش پیدا کئے پھر بدلوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور ہم کوان کا تالع بنادیا سوان میں بعض تو ان کی سواریاں ہیں اور بعض کو وہ کھاتے ہیں اور ان میں ان لوگول کے اور بھی نفع ہیں اور یینے کی چیزیں بھی ہیں (لیتنی دود ھ) سوکیا یہ لوگ شکرنہیں کرتے اور انہوں نے اللہ کے سواا ورمعبود قر اردے رکھے ہیں اس امیدیر کہان کو مدد ملے (لیکن) وہ ان کی پچھمہ دکر ہی نہیں سکتے اور وہ ان لوگوں کے حق میں ایک فریق (مخالف) ہوجا ئیں سے جوحاضر کئے جا ئیں گئے وان لوگوں کی یا تیں ایک کے کئے آزردگی کا باعث نہ ہونا جائے ہے شک ہم سب جانے ہیں جو بچھ بیدول میں رکھتے ہیں اور جو پچھ رین ظاہر کرتے ہیں کیا آ دمی کو بیمعلوم نہیں کہ ہم نے اس کونطفہ ہے پیدا کیاسوہ ہلا نیاعتراض کرنے لگا اوراس نے ہماری شان میں ایک عجیب مضمون بیان کیاا درا بنی اصل کو بھول گیا۔ کہتا ہے کہ ہڈیوں کو (مخصوص) جبکہ وہ بوسیدہ ہوگئی ہوں جن کو زندہ کرتا ہے؟ آپ جواب دیجئے کہ ان کو وہ زندہ کرے گا جس نے اول بار میں ان کو پیدا کیا ہے اور وہ سب طرح کا پیدا کرنا جانتا ہے اور ایسا قادر ہے کہ (بعض) ہرے درخت سے تمہارے لئے آگ پیدا کر دیتا ہے۔ پھرتم اس ہےاورآ گ سلگا لیتے ہواورجس نے آسان اور زمین پیدا کئے ہیں کیاوہ اس پر قادرنہیں کہ ان جیسے آ دمیوں کو(دوبارہ) پیدا کردے بے ضروروہ قادر ہے اور وہ بڑا پیدا کرنے والا ہے اور خوب جاننے والا ہے۔ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو بس اس کامعمول توبیہ ہے کداس چیز کو کہددیتا ہے کہ ہوجالی وہ ہوجاتی ہے۔ تواس یاک ذات ہے۔ جسکے ہاتھ میں ہو چیز کا پوراا ختیار ہے اورتم سب کواس کے یاس لوٹ کرجانا ہے۔ 🕜 تَفَيْنِينَ لَلْيَظ: اوبربعث وجزاء كامضمون تھا آ گےرسالت اوراس كے اعظم ولائل يعنى قرآن كى حقيت كامضمون ہے جوشروع سورت ميں بھى تھا۔ تَقَيْق رسالت وقر آن وَمَاعَلَمُنهُ الشِّعُرَوَمَا يَنْبَعِي لَهُ "الى مُوله نعالى) وَيَحِقَ الْقَوْلُ عَلَى الْكَفِيرِينَ، اور (يه كفار جونفى نبوت كے لئے آپ كوشاعر يعنى خیال بند کہتے ہیں گونظم نہ ہوسونحض باطل ہےاس لئے کہ) ہم نے آپ کوشاعری (یعنی خیابی مضامین مرتب کرنے) کاعلم نہیں دیا (اور بلاتعلیم خواہ وہ وہبی ہویا مکتسب ہو کسی شک کاعلم حاصل ہوتانہیں پس آپ فن شاعری ہے منزہ ہوئے)اوروہ (شاعری) آپ کے لئے شایاں بھی نہیں (کیونکہ آپ اعلیٰ درجہ کے مقت اورمضامین شعربیری بنانخیل محض پر ہوتی ہے پس دونوں میں تنافی ہوئی جس ہےاجتاع بالفعل تو محال ہی ہے کیکن اجتماع بالقو ۃ القربیہ نہ ہونا یعنی شاعری پر قدرت نه ہونا تنافی کا بہت ہی اعلیٰ درجہ اور کمال نزاہت ہے تی کیظم میں چونکہ غالبًا مضامین مخیلہ ہوا کرتے ہیں اس لئے نظم میں بھی مہارت نہیں دی گووہ شعر بالمعنی المقی نہ ہو) وہ (یعنی ان کو جوہم نے وحی ہے تعلیم کیا جس کو دہ لوگ شعر کہا کرتے تھے وہ) تومحض نصیحت (کامضمون) وارایک آسانی کتاب ہے جوا حکام کی ظاہر کرنے والی ہے تا کہ (اپنی ابانت احکام کے اثر ہے) ایسے مخص کو (نافع ڈرانا) ڈراوے جو (حیوۃ قلبیہ کے اعتبار ہے) زندہ ہواور تا کہ کا فروں پر (عذاب کی) ججت ثابت ہو جاوے۔ (کہان ہے کہا جاوے گا کہ باوجود سننے احکام کے تم نے انکار کیا) 📤 بسورۂ شعراء کے اخیر رکوع آیت وَالشَّعَدَ آءً ی پیمورو یتبعهم الشعراه: ۲۲۶] کی تفییر میں بھی نفی شعر کے معنے اور وجہ گذر چکی ہے جس کا ملاحظہ مفید ہے اور کسی شعر کا نفل کرنا کسی غرض سیجے ہے یا بلاقصد کوئی کلام موزَون مندے نکل جانا بیمنا فی نہیں ہے صمون آیت کے۔ زیلط :اوپر وَایکۃ کھٹھ ُ الْائن صُ میں ایسے دلائل سے اثبات تو حیدتھا جو عضمن بیان نعم البيدكوبھى ہيں آ سے پھراس مضمون كى طرف عود ہے ایسے ہى دلائل ہے اور وہاں اخیر میں شركاء كى نفى تھى اشار ہ يہاں صراحة ہے۔ عودبسوئة حيد: "وَلَمْ يَرُوْ إِنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ (الى فوله تعالى) وَهُمُ لَهُمْ جُنُكٌ مُحْضَرُونَ ۞ كياان (مشرك) لوكول نه اس پرنظرتبيس كى كهم نه ان کے (تفع کے) لئے اپنے ہاتھ کی ساختہ چیزوں میں ہے مواشی پیدا کئے (ہمارے ما لک بنانے سے) پیلوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور (آ گے اس نفع کی کچھنفصیل ہے کہ)ہم نے ان مواثی کوان کا تابع بنادیا سو(وہ ان کے کام میں لانے سے کام دیتے ہیں چنانچہ)ان میں سے بعضے تو ان کی سواریاں ہیں اور

نہیں۔ الطط: اوپر باوجود وضوح مقتفی تو حید کے کہ خلق انعام ہے جس کے وضوح اقتفاء کی طرف اُوکٹہ یو و اسے اشار ہ منہوم ہے شرکین کا تو حید کو قبول نہ کرنا اور باوجود وضوح مانع اشراک کے کہ بجزاصنام ہے جس کا وضوح مشاہدہ ہے اور نیز لا یکٹ تنطیع ٹوٹ ہے صراحة معلوم ہے ان کا شرک کو اختیار کرنا مذکور تعاجب ہوں کا غایت ورجہ کا عجی یا نہایت ورجہ کا معاند ہونا لازم آتا ہے آگے اس لازم پرتسلیہ رسول سلی اللہ علیہ وسلم کا مضمون متفرع فرما ہے ہیں اور اس کو اِلّیَا نَعْدُکُمُ ہے مو کد فرماتے ہیں جو کہ مناسب ہے کہ مضمون بعث نہ کور بالا کے اور اس مضمون ہے در بارہ مسئلہ رسالت کی اور زائد تسلی حاصل ہوتی ہے کہ جب بیل گس جو گس تھے اور رسالت اور سالت کی ساتھ اور رسالت اور سالت کی ساتھ اور رسالت اور سالت کے حد جو بالتر تیب او پر خدکور ہیں سب سے مرحبط ہوگیا۔

تسليه رسول مَنْ النَّيْمُ : فَلَا يَعُوْرُنُكَ قَوْلُهُمُ إِنَّا لَعُلَمُ مَا يُسِرُونَ وَمَا بُعُلِنُونَ ﴿ جب بيلوگ اليه واضح واضح امور من خلاف كرتے بيل) تو ان الوگوں كى با تمل (در باب تو حيد ورسالت وغيره كے) آپ كے لئے آزردگى كا باعث نبونا چاہتے (كيونك آزردگى ہوتى ہاميد ہوتى ہے فاطب ك عقل اور انصاف ہ اور يہاں اگر غباوت ہے تو عقل نہيں اور اگر عناد ہے تو انصاف نبيں چركيا أميد پھرغم كيوں آگے دوسر ہ طور پر تسليه كى تاكيد ہے كى اجبك ہم سب جانتے بيں جو كچھ يه دل ميں ركھتے بيں اور جو كچھ (زبان ہے) ظاہر كرتے بيں (بس ان كو وقت پر جزائے كافی طے گى) (لميط : او پر : فينگ ہم سب جانتے بيں جو كچھ يه دل ميں ركھتے بيں اور جو كچھ (زبان ہے) ظاہر كرتے بيں (بس ان كو وقت پر جزائے كافی طے گى) (لميط : او پر : فينگ وَلَوْنَ مَنْيُ هُذَا الْوَعُدُ مِيں مضمون بحث كا تھا آگے خاتمہ ميں پھرعود ہائى كی طرف البيۃ وہاں چونكہ سوال وقوع ہے تھا كھا يدل قوله تعالىٰي : وَيَقُولُونَ مَنْيُ هُذَا الْوَعُدُ اس لئے وہاں واقعات زيادہ بيں گو وَلَوْ نَشَاءٌ مِيس. مِي بعض ان واقعات كی صحت پر بھی استدلال ہاور بہاں چونكہ اعتراض اس كے دہاں بان عباس می اس وائی ہوسيدہ بند كي ليكر حضور نبوي صلى الله عليه ميں حاض ہوا اور اس كو كيا ہيا ہي حال اللہ الله الله الله الله الله عليہ عبال زيادہ استدلال ہوسے وامكان پر گو بالكل اخرى آيہ من وقوع كا بھى تھم ہے۔ والمُلَا اعلم نازل ہوس اس كئے يہاں ذيادہ استدلال ہوسے وامكان پر گو بالكل اخرى آيت من وقوع كا بھى تھم ہے۔ والمُلَا الله اعلم نازل ہوس اس كئے يہاں ذيادہ استدلال ہوسے وامكان پر گو بالكل اخرى آيہ ہے تھی وقوع كا بھى تھم ہے۔ والمُلا اللہ علم اللہ على اللہ على اللہ على اللہ الله الكل اللہ على الله على اللہ على الله عل

جواب استبعاد بعث: آوَكُمْ يَوَالْإِنْسَانُ آنًا خَلَقُنْهُ (الى فوله تعالى) وَإِلْيُهِ عِنْوُجَعُونَ ﴿ كَيَا (اس) آ دى كو (جوكه بعث كا نكاركرتا ب) يمعلون بيل كه ہم نے اس کو (ایک حقیر) نطفہ سے پیدا کیا (جس کا مقتضا تو بیتھا کہاپنی اس ابتدائی حالت کو یاد کر کے اولا بیجہاپنی حقارت اور خالق کی عظمت کے جرأت انکار و گستاخی اعتراض ہے طبعًا شرماتا ٹانیاخوداس حالت ہے صحت بعث پرعقلا استدلال کرتا) سو(اس نے ایسانہ کیا بلکہ برخلاف اقتضائے مذکور)وہ علانیہ اعتراض کرنے لگااور (اور وہ اعتراض بیک)اس نے ہماری شان میں ایک عجیب مضمون بیان کیا (عجیب اسلے کہ اس ے انکار قدرت لازم آتا ہے)اور اپنی اصل کو مجول گیا (کہ نطفہ حقیر ہے جس ہے ہم نے اس کوانسان بنایا ورنہ طبعاً اور عقلاً الیبی بات نہ کہتا اگراپی اصل کو نہ بھولنا) کہتا ہے کہ ہٹریوں کو (خصوص) جبکہ وہ بوسیدہ ہوگئی ہوں کون زندہ کردیگا آپ جواب دیجئے کہان کووہ زندہ کریگا جس نے اول بار میں ان کو پیدا کیا ہے (جب کہوہ حیات سے بہت بعید تھیں اوراب تو ا کی باروہ حیات کوقبول بھی کرچکی ہیں)اوروہ سب طرح کا پیدا کرنا جانتا ہے(ابداء بھی اعادہ بھی اس کو پچیمشکل نہیں)وہ ایبا(قادرمطلق) ہے کہ (بعض) ہرے درخت سے تمبارے لئے آگ پیدا کر دیتا ہے چھرتم اس سے اور آگ سلگا لیتے ہو (چنانچ عرب میں ایک درخت تھا مرخ اور ایک عفاران ہے چقماق کا کام لیتے تھے ہیں جب یانی میں کہ خضرت اس کا اثر ہے آگ بیدا کردیتے ہیں تو جماد میں حیات بیدا کرنا کیا مشکل ہے کیونکہ وہاں تو آگ کے ساتھ یانی بھی ر ہتا ہےاور یہاں تو حیات کے ساتھ جمادیت ندر ہے گی تو وہ اس احیاء ہے زیادہ بھیب ہے)اور جس نے آسان اور زمین پیدا کئے ہیں کیاوہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے آ دمیوں کو (دوبارہ) پیدا کردے ضرور قادر ہے (بلکہ زمین وآسان تو اور بھی بڑے ہیں قال تعالٰی : لَخَلْقُ السَّمُوٰتِ وَالْكَرُضُ اكْبَرُ مِنْ خَلْق النَّاس [العوم : ٥٧]) اوروہ برا پیدا کرنے والاخوب جاننے والا ہے(اوراس کی قدرت ایسی ہے کہ) جب وہ کسی چیز (کے پیدا کرنے) کا ارادہ کرتاً ہے تو بس اس کامعمول تو یہ ہے کہ اس چیز کو کہہ دیتا ہے کہ ہو جا بس وہ ہو جانی ہے (تو اس کو کیا بات مشکل ہوسکتی ہے) تو (ان سب مقد مات ہے ثابت ہو گیا کہ)اس کی پاک ذات ہےجس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورااختیار ہے (یعنی وہ بحز وغیرہ کے نقص سے منزہ ہے)اور (بیامرسب شبہات سے سالم باقی رہ گیا کہ)تم سب کو (قیامت میں)ای کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ 🗀 : مِثْلَهُ مُنَّ کے ایسے معنے جیسے مادرات میں بولتے ہیں کہ میں تم جیسوں کو کیا سمجھتا ہوں یعنی تم كوبهي اورتمهار _امثال كوبهي اوريهال كي استدلال جمع بي اول يُحيِيبُها جس كي طرف نيسي هِنْ تُطْفَايَةِ اور نيسي مين بمن اشاره ب ثاني: وَهُوَ بِكُلِن خَلْقَ عَلِيْهُ وَهُ وَالْخَلْقُ الْعَلِيْمُ وَ صِمْقارب بِ ثالث : الَّذِي جَعَلَ لَكُهُ رائع أَوَلَيْسَ الَّذِي خاص إِنَّهَا آَهُونَهُ اور فَسُبُحْنَ مين اشاره بمطلوب ثابت بالدلاكل المذكوره كي طرف جيسا كلمه فا اس يردال او تحقيق كُنُ فَيَكُونُ ﴿ كَي اخير ياره المه مي مُررى ب اور تکون اشیاء میں گواسباب میں تدریج بھی ہوتی ہے گرا فاضہ صورت نوعیہ کا فعی ہے یا تدریجیات میں سکن تدریجا تھم ہوتا ہےاور دفعیات میں سکن دفعة تَفْسَيْوَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ

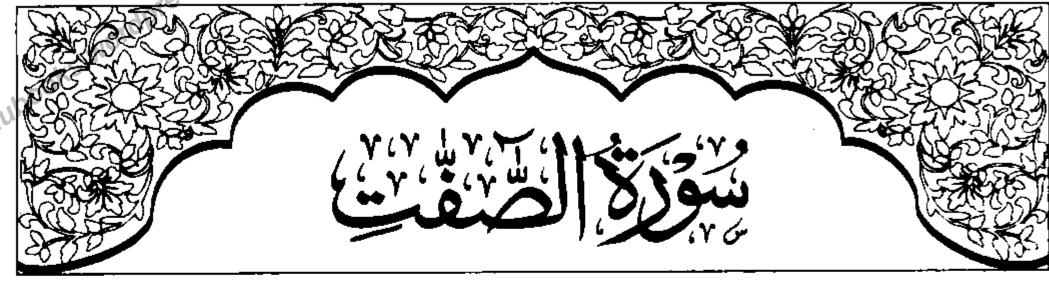
اللَّيِّ الْهَا وَكُولِهِ وَكُولِهِ مِعنى المركوب كفعول بمعنى المفعول ومنه الحصور وحلوب ١٣ قوله مشارب جمع مشرب مصدر بمعنى المفعول وهو اللبن رخص مع دخوله في المنافع لشرفه واعتناء العرب به وجمع باعتبار اصنافه ١٣ـ

أَلْنَكُنُونَ : قوله رميم لم يقل رميمة لاستواء السذكر والمؤنث في فصيل ١٣ــ

الْمَلَائَةُ : قوله حيا فيه استعاره كلما في قوله كل ميتا فاحييناه قوله ايدينا وفي آية خلقت بيدي بالشي وفي آية جد الله فوق ايديهم بالافراد وهذا عندي تتنن فول انعاما تخصيصه لكثرة منافعها وتكرار مشاها تبا قوله وهم لهم هو عندي بمعني عليهم ١٣_

سُنورةِ النهب عنم مولَد

نَفْسَيَنَ الْقَالَ عِلَى عِلَى الْفَالِينَ عِلَى الْفَالِينَ عِلَى الْفَاقِينَ عَلَى الْفَاقِينَ عَلَى الْمُ



المُونِينَ الْمُنْ لِلْمُنْ الْمُنْ ال

اس مين ١٨٦ ما يات اور ٥ ركوع مين

شروع كرتا ہوں اللہ كے نام ہے جو بڑے مہر مان نہا يت رحم والے بيں

سورة الطفع كمديس نازل بوكي

وَالضَّفْتِ صَفَّا فَالرَّحِ الْتِرَجُرَّا فَالتَّلِيْتِ ذِكْرًا فَ إِنَّ إِلْهَكُمُ لَوَاحِنَّ فَرَبُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ فَعَ وَالْمَنْ الْمُنْ اللَّهُ اللَّ

وَّاصِبُ إِلاَ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتُبُعَ مُؤْسِهَا كُثَا قِبُ

قتم ہےان فرشتوں کی جوصف باندھ کر کھڑ ہے ہوتے ہیں۔ پھران فرشتوں کی جو بندش کرنے والے ہیں۔ پھران کی جوذ کر کی تلاوت کرنے والے ہیں کہ تمہارا معبود برحق ایک ہے۔ وہ پروردگار ہے اس کی جو فرک کی تلاوت کرنے والے ہیں کہ تمہارا معبود برحق ایک ہے۔ وہ پروردگار ہے طلوع کرنے کے مواقع کا ہم بی نے رونق دی ہے اس طرف والے آسان کو ایک بجیب آز مائش یعنی ستاروں کے ساتھ اور وہ ہر طرف ہے ہرشر پر شیطان سے ۔ وہ شیاطین عالم بالا کی طرف کان بھی نہیں لگا تھتے اور وہ ہر طرف ہے مارکر وشیطان کے خبر لے ہی بھا گے قوائی د کہتا ہوا شعلہ اس کے پیچھے لگ لیتا ہے۔ ج

طرف ہے (لیتنی جس طرف بھی جوشیطان جاوے) مارکر دھکے دے دیئے جاتے ہیں (بیعذاب وذلت توان کو فی الحال ہے) اور (پھر آخرے میں)ان کے لئے (جہنم کا دائمی عذاب ہوگا (غرض قبل خبر سننے ہی کے رجم کر دیا جا تا ہے اور استماع کا قصد کر کے مع خبر میں ناکام رہتا ہے) مگر جو شیطان سمجھ خبر لے ہی بھا گے تو ایک دہکتا ہوا شعلہ اس کے پیچھے لگ لیتا ہے (کہ اس کوجلا پھونک دیتا ہے پس سمع خبر کے بعد بھی اساع وایصال خبر میں نا کام رہتا ہے لیس میتمام تر انتظامات وتصرفات دال على التوحيدين أورگواس استدلال كے بعض مقد مات سمعی بین کیمن خوداس دلیل سمعی کی صحت دلیل عقلی ہے ثابت ہے لہٰذاوہ سمعی بھی متل عقلی بی کے ہوااور بیاستدلال علی التو حید معنی عقلی بی رہااور شہاب ٹا قب سے شیطان کے رجم اور استراق مع کی تحقیق شروع سور ہ مجر میں گذر چکی ہے اور ظاہر آیت اِنّا زیننا السّماء الدّنیا ہے کواکب کاای آسان میں ہونا معلوم ہوتا ہے اور اہل ہیئت کے پس کواکب کے جدا جدا آسان پر ہونے کی کوئی دلیل کافی نہیں اورا گرنسی دلیل بچے سے بیٹا بت ہو جاو ہے تو آیت کی تو جیہ بیہ ہوگی کہ جب بھی اس کی تزبین تو ان سے ہوسکتی ہے اورمخلوق کی قسم کھانے کی تحقیق بذیل تفصیل آیت:لعمو که واقعه سوره حجر گذر چکی ہےاور مقصودان قسموں ہےاستدلال نہیں استدال تو آئے ہے محض تا کید کلام ہے جبیبا کہ سرخی کاعنوان اس طرف مشير بالبنة ان قسموں ميں اشاره استدلال باحوال مقسم عليه كى طرف بوتا ہے يامقسم بنظير مقسم عليه كى ہوتا ہے كنظير بھى ايك كونه دال ہوتى ہے دوسرى نظير ير چنانچدان صافات كاحوال من كرمصنوع بين دلالت على الصانع والتوحيد ظاهر بهاى طرح برجكة تامل ميمعلوم بوسكتا به اور ظاهراسياق آيت الآية بمعون ہ معلوم ہوتا ہے کہ اول استماع کی نفی کی باعتبار اکثر کے پھر بعد استماع شاذ ونا در کے پیڈنے فوٹ میں اسمع کی نفی کی پھر بعد سمع اتفاقی کے اتنبطت سے اساع کی نفی کی اور مِنْ کُلِّ جَانِبِ کامطلب مینبیں کہ ہرشیطان کو ہرطرف ہے رجم کرتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس طرف کوئی شیطان جاوے ادھری مرجوم ہوتا ہے اورجن فرشتوں کی شم کھائی ہے ظاہر میں معلوم ہوتا ہے کہ بیسب فرشتے مختلف جماعتیں ہیں کوئی مدبرات ارض ہیں جن کواحکام بتلائے جاتے ہیں کوئی قیآم عبادت میں مشغول ہیں اور میدوندل صف باندھتے ہیں یا حکام ہننے والوں **کا اصطفاف جمعنی اصطفاف اجھے ہے ہوا دربعض مدبرات ساء ہیں جوشیاطین کورجم کرتے ہیں** اوربعض تحض سبیج وتقذیس کے لئے مخصوص ہیں اس صورت میں تو عطف طاہر ہے اورا گرایک ہی جماعت بیسب کام کرتی ہوتو عطف باعتبار تغامی صفت کے ہوگا اورتعقیب کلمہ فاسے باعتبارتعل متم کے ہے یعنی کی تشمیس آ مے پیچھے کھاتے ہیں اس میں اور کسی تو جید کی ضرورت نہیں کیونکہ جب متعدد ہوگی تو ان میں مرتبہ تلفظ میں تعاقب ہوئ گااور عذاب دائی شیاطین کو بوجہان کے کفر کے ہوگااور یہاں مغارب کاؤکراس لئے نہیں ہوا کہ مشارق کاؤکراس پر بھی دال ہےاور شاید مخصیص مشارق کی اس کئے ہو کداشراق بوجہ نصب العین ہونے کے قدرت پرزیادہ وال ہے کودوسری کی وجہ سے غروب زیادہ وال ہواوراس آیت میں مشارق جمع آیا ہےاوربعض میں تثنیہ کےصیغہ ہے آیا ہے جیسے سور ہُ رحمٰن میں سووہ باعتبار تقس وقمر کے ہوگا اور بعض جگہ مفرد آیا ہے جیسے سور ہُ مزل میں سویا تو اس سے مراد جنس ہوگایا خاص آفناب کامطلع ومغرب بیجہ اس کے اشہرالکوا کب ہونے کے مراد ہوگا اور اس کے سوااور بھی توجیہات محمل ہیں اور شیاطین کی اس حالت بیان کرنے سے علاوہ استدلال علی التوحید بالتقریرالمذکور کے اشارہ ابطال شرک کی طرف ایک اورتقریر ہے بھی ہو گیا یعنی شیاطین جن کوتم شر کا ءقر اردیتے ہووہ اس درجہ مدحور ومطرود ہیں کہ عالم بالا تک رسائی تومیئر نہیں اس ہے زیادہ رفعت وقد رت تو ان کو کیا ہوگی پھرالو ہیت کے مستحق کب ہو سکتے ہیں نیز اشارہ صحت رسالت کی طرف بھی اس طرح حاصل ہو گیا کہ اس قر آن میں کہانت کا احمال نہیں اور بعث پر اس ہے استدلال خود آ میےموجود ہے بس اس طور پریہضمون جامع ہو گیا!صول ثلثہ کو)۔

النَجُو الشِّي : (١) يعنى ندسنے كا قصد كرتے بين اور ندان كاسناوا قع موتا ٢١١مند-

اللَّيْخَالَاكَ: قوله واصب دائم اتمع بمعنى تبع ثاقب مضى لثقبه الجو بالضوء ١٣ــ

النَّهُجُونَ : قوله الكواكب بدل من زينة قوله وحفظا مفعول مطلق لمقدر اى وحفظناها به حفظاً قوله دحورا مفعول مطلق ليقذفون باعتبار المعنى قوله الا من خطف استثناء متصل من واو يسمعون ومن بدل منه والاستثناء باعتبار مجموع الستماع والسمع اى لا يستمعون ولا يسمعون ولا يسمعون الالخاطف فيستمع ويسمع لكن لحرقه لا يقدر على اسماع غيره والايصال اليه ١٢ـ

فَاسْتَفْتِهِمُ اَهُمُ اَشَنُّ خَلُقًا اَمْمَنْ خَلَقْنَا النَّا خَلَقْنَهُمُ مِّنْ طِيْنِ لَآئِنِ وَ لَكِيْبَ وَبَنَعُونُ فَوَاذَا كَالْمَا عَلَيْنَ الْأَيْنِ وَ لَكُنْ اللَّهِ وَلَا يَكُونُ فَي وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللِّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللْمُواللَّهُ اللللْمُ اللْمُلْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُلْم

تُرَابًا وَعِظَامًاء إِنَّالْمَبُعُوثُونَ ﴿ أَوَ إِبَّا وُنَالًا وَلُونَ ﴿ قُلُنَكُ مُوانَتُمُ دَاجِرُونَ ﴿ فَالْمَا هِي زَجُرَةٌ ۗ

وَّاحِدَةٌ فَإِذَاهُمُ يَنْظُرُونَ ®وَقَالُوا يُوَيُلَنَاهٰنَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۞هٰنَا يَوْمُ الْفَصُلِ ٱلْأَنْ يُ كُنْتُمُ بِهِ تُكَنِّبُونَ ۚ أَحُشُرُواالَّذِينَ ظَلَمُوا وَ ٱنْهُواجَهُمُومَا كَانُو ايَعُبُدُونَ ﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهُدُو اللَّهِ عَاهُدُوا لَا يَعْبُدُونَ ﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهُدُوا وَ ٱنْهُوا جَهُمُومَا كَانُو ايَعْبُدُونَ ﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوا وَآنُهُ وَاللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَاهُدُ وَلَا يَعْبُدُونَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ فَاهْدُوا وَ ٱنْهُوا جَهُمُ وَمَا كَانُو ايَعْبُدُونَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ فَاهْدُوا وَ ٱنْهُوا جَهُدُوا لَا لِي اللَّهِ عَلَيْهُ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهِ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَيْ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ وَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهُ وَلَهُ لَوْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللَّهِ عَلَيْهُ وَلَهُ مُواللَّهُ عَلَيْهُ إِلَا لَهُ إِلَّهُ إِلَّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَهُ لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَهُ مِنْ مُولِولًا لَهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ مُولِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُونَ فَاللَّهُ مُولِلًا لِي اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُولُولُكُولُولُ أَنْ أَنْ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ أَلَّا لَهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَهُ لَا لَهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ وَلَهُ لِلَّهُ عَلَيْكُولُ وَلَهُ لَا لَهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُ وَاللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ وَلَا لَهُ لَا عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ الللّهُ عَلَ صِرَاطِ الْجَحِيْمِ وَ وَقِفُوهُمُ إِنَّهُ مُ مَّنْعُولُونَ صَمَالَكُمُ لا تَنَاصَرُونَ ۚ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ۞ لَا وَ اقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ يَّنَسَاء لُوْنَ ﴿ قَالُوْٓ النَّكُمْ كُنْتُمُ ثَاثُوُنَنَا عَنِ الْيَهِيْنِ ﴿ قَالُوُ ابَلُ لَّهُ تَكُونُوُامُؤُمِنِيُنَ ۞ وَمَا كَانَكُنَا عَلَيْكُهُ مِنْ سُلْطِنَ بَلْ كُنْتُهُ قَوْمًا طُغِيْنَ ۞ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا ۗ إِنَّا لَنَ آيِقُونَ ۚ فَأَغُويُنَكُمُ إِنَّاكُنَّاغُويُنَ ۗ فَإِنَّهُمْ يَوْمَدٍ نِإِفِي الْعَذَابِ مُثْتَرِّكُونَ ۚ إِنَّا كَذَٰ لِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجُرِمِيْنَ ۞ مَّجُنُونِ ﴿ بَلُ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّى الْمُرْسَلِينَ ﴿ إِنَّكُمُ لِلَا إِلَيْهِ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ أَوَ صَاتُجُزُونَ اللَّمَا كُنْنُهُ تِعَمَّلُونَ ﴿ إِلَاعِبَادَ اللهِ الْمُخْلَصِينَ ۞ أُولِيكَ لَهُمُ رِذُقٌ مَّعُلُومٌ ﴿ فَوَاكِهُ وَهُمُومُكُرَمُونَ ﴿ فِيُ جَنْتِ النَّعِيْدِ ﴿ عَلَى سُرُرِيُ مَنَافِي لِينَ ۗ يُطَافَ عَلَيْهِ وَبِكَأْسِ مِّنَ مَّعِيْنِ ﴿ بَيُضَاءَ لَنَّ وَلِلشَّرِبِينَ ۗ وَلَا فِيهَا غَوْلٌ وَّلَاهُمُ عَنُهَا يُنْزَفُونَ @وَعِنْدَهُمُ قُصِرْتُ الطَّرُفِ عِينٌ ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكُنُونٌ ۞ فَأَقَبُلَ بَعُضُهُمُ عَلَى بَعُضٍ يَتَسَاءَ لُوُنَ قَالَ قَالِ السِّمِنْهُمُ إِنِّ كَانَ لِيُ قَرِيْنٌ ﴿ يَقُولُ آبِتَكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِيْنَ۞ ءَإِذَامِتُنَا وَكُنَّا تُرَابًاؤَعِظَامًاءَإِنَّالَمَرِينُونَ۞قَالَ هَـلَانَتُمُ ثُمَّظَلِعُونَ۞فَاطَّلَعَ فَرَاهُ فِيُ سَوَآءِالْجَحِيْمِ@قَالَ تَاللّٰهِ إِنْ كِنْتَ لَتُرْدِيْنِ ﴿وَلَوْ لَانِعُمَا عُمَا لِكُنْتُ مِنَ الْمُحْضِرِيْنَ ﴿ اَفَمَا نَحُنُ بِمَيِّتِينُنَ ۚ الْأَمُونَتَنَا الْأَوْلَى وَمَا نَجُنُ بِمُعَنَّ بِينَ @إنَّ هٰذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۞ لِيثُلِ هٰ ذَا فَلْيَعْمَلِ الْعٰمِلُونَ۞ أَذٰلِكَ خَيْرٌ نُّرُلًا آمُشَجَرَةُ الزَّقُوُمِ ۖ إِنَّاجَعَلَنْهَا فِتُنَاةً لِلظٰلِمِيْنَ۞ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِيَّ ٱصُلِ الْجَحِيُورِ ﴿ طَلْعُهَا كَأَنَّكُ رُءُوسُ الشَّيْطِينِ ۞ فَإِنَّهُ مُرَلاَ كِلُوْنَ مِنْهَا فَهَالِئُوْنَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۞ ثُكَّر إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَبِيمٍ ﴿ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَا إِلَى الْجَحِيْمِ ﴿ إِنَّهُمُ أَلْفُوا ابَّاءَهُمُ ظَالِّيْنَ ﴿ فَهُمُ عَلَى الْرِهِمُ يُهُرَعُونَ ۞ وَلَقَنُ ضَلَّ قَبْلَهُمُ أَكْثَرُ الْإِوْلِينَ ﴿ لَقَنُ الْرِسَلُنَا فِيهِمُ مُّنْذِيدِينَ ﴿ فَانْظُرُكَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ النُّنُكِينِ فِي إِلاَّ عِبَاكَاللَّهِ الْمُخْلَصِينَ فَي ڻ ڇ

تو آپان ہے پوچھے کہ بیاوٹ میں زیادہ تخت ہیں یا ہماری پیدا ہوئی یہ چیزیں (کیونکہ) ہم نے ان ٹوگوں کوچپکق مٹی سے پیدا کیا ہے۔ بلکہ آپ تو تعجب کرتے ہیں اور بیلوگ تمسخر کرتے ہیں اور ان کوسمجھایا جاتا ہے تو یہ بیھے نہیں اور جب یہ کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو خوداس کی بنسی اُڑ اتے ہیں اور کہتے ہیں بیتو صریح جاد د ہے (کیونکہ)

مهرب القلقة عن المراد (B) المراد (B) S ror تَفْسُمُ عَمَّا الْكُلِّلِينَ عِلد اللهِ بھلا جب ہم مر مے اور مٹریاں ہو مے تو کیا ہم پھرزندہ کئے جائیں سے اور کیا ہمارے اسکے باپ دادا بھی۔ آپ کہدد یجئے کہ بال (ضرورزندہ ہوں مے)اورتم ذکیل مجى موسے _ بس قيامت توبس ايك للكار موكى (يعن تخد ثانيه)سب يكا يك و يكھنے بھالنے كيس مے ۔ اور كبيس مے بائے مارى كم بختى بيتو و بى روز جزار (معلوم موتا ہے ارشاد ہوگا کہ ہاں) یہ وہی فیصلہ کا دن ہے جس کوتم حجٹلا یا کرتے تھے جمع کرلو ظالموں کو اور ان کے ہم مشرکوں کو اور ان معبود وں کوجن کی وہ لوگ اللہ کوچھوڑ کر کھیا دیت کرتے تھے۔ پھران سب کودوزخ کارستہ بتلا وَاور (احچھا)ان کوذراتھ ہرا وَان سے پھے ہوچھا جائے گا کہ ابتم کوکیا ہواایک دوسرے کی مدنہیں کرتے بلکہ وہ سب کے سب اس وز سرا قکندہ کھڑے ہوں گےاوروہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر جواب سوال (بعنی اختلاف) کرنے کلیں گے چنانچہ تابعین کہیں سے کہ ہم برتمہاری آیہ بڑے زور کی ہوا کرتی۔متبوعین کہیں کے میں بلکتم خود ہی ایمان نہیں لائے تھے اور ہاراتم پرکوئی زورتو تھا ہی نہیں۔ بلکتم خود ہی سرکشی کیا کرتے تھے۔سوہم سب پر ہی ہمارے رب کی بیاز لی بات مختیق ہوچکی تھی کہ ہم سب کومزہ چکھناہے۔تو ہم نےتم کو بہکایا ہم خود ہی گمراہ تھے۔تو د وسب کے سب اس روزعذاب میں (بھی)شریک رہیں گے(اور) ہم ایے مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں۔وہ لوگ ایسے تھے کہ جب ان سے کہا جاتا تھا کہ اللہ کے سواکوئی معبود برحق نہیں تو تکبر کیا کرتے تھے کہ کیا ہم اپنے معبودوں کو ا یک شاعر دیوانہ کی وجہ سے چھوڑ دیں مے بلکہ بیتوا یک سچادین لے کرآئے ہیں اور دوسرے پیغیبروں کی تقعدین کرتے ہیں تم سب کوعذاب چکھنا پڑے کا اورتم کواس کا بدلہ لے گا جو کچھتم کیا کرتے تتے۔ ہاں مگر جواللہ کے خالص برگزیدہ بندے ہیں ان کے واسلے ایسی عذائیں ہیں جن کا حال (دوسری سورتوں) ہیں معلوم ہو چکا ہے۔ یعنی میوےاوروہ لوگ بڑی عزت سے آ رام کے باغول میں تختوں پر آ منے سامنے بیٹے ہول سے ان کے پاس ایسا جام شراب لایا جائے گا جو بہتی ہوئی شراب سے بحرا ہوگا سفید ہوگی پینے والوں کولذیذمعلوم ہوگی نداس میں دردسر ہوگا اور نداس سے عقل میں فتورآ ئے گا اوران کے پاس نیجی نگاہ والی بڑی ہزی آئھموں والی (حوریں) ہوں کی کو یاوہ بیضے ہیں جو چھپے ہوئے رکھے ہیں پھرایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوکر بات چیت کریں مےان میں سے ایک کہنے والا کمے گا کدونیا میں میراایک ملاقاتی تھا۔وہ کہا کرتا تھا کہ کیا تو بعث کے معتقدین میں ہے ہے' کیا جب ہم مرجا ئیں مے اور مٹریاں ہوجا ئیں گےتو ہم کیا جزاسزا دیئے جا ئیں مے ارشاد ہوگا کہ کیا تم جھا تک کر (اس کو) دیکمنا چاہتے ہو؟ سودہ مختص جمانے گا تو اس کووسط جنبم میں دیکھے گا۔ کیے گا کہ اللہ کاقتم تو تو مجھے کو تباہ بی کرنے کو تھااورا گرمیرے رب کافضل نہ ہوتا تو میں بھی ماخوذ لوگوں میں ہوتا کیا ہم پہلی بارمرنے کے ابنیں مریں مے اور نہ ہم کوعذاب ہوگا یہ بے شک بزی کامیابی ہے ایسی بی کامیابی کے لئے عمل کرنے والوں کوعمل کرنا جا ہے بھلا بدوعوت بہتر ہے یازقوم کا درخت؟ ہم نے اس درخہ- ،کو ظالموں کے لئے موجب امتحان بنایا ہے وہ ایک درخت ہے جوقعر دوزخ میں سے نکاتا ہے اس کے پھل ایسے ہیں جیسے سانپ کے پھن تو وہ لوگ اس سے کھائیں سے اور اس سے پیٹ بھریں ہے۔ پھران کو کھولتا ہوا پانی (پیپ میں) ملاکر دیا جائے گا۔ پھراخیر ٹھ کا نا دوزخ ہی کی طرف ہوگا کیونکہ انہوں نے اپنے بروں کو کمرائی کی صالت میں پایاتھا پھریہ بھی ان ہی کے قدم بفدم تیزی کے ساتھ چلتے تنے اور ان سے پہلے بھی اسکے لوگوں میں اکثر کمراہ ہو چکے میں اور ہم نے ان میں بھی ڈرانے والے (پیغیبر) بھیجے تھے۔ سود کھے لیجئے ان لوگوں کا کیسا (برا) انجام ہوایشکو ڈرایا گیا تھا ہاں مگراللہ کے خاص کئے ہوئے بندے تھے۔ 🖒 تَفْيَدُ رُلطظ : اور اثبات توحيد تعاآ مي اثبات بعث برس امكان بعض اجزاء وليل فركور استدلال بمي كيا كيا ب جيسا كلمه فاستفيتهم ميساس وال ہےاور شوت نبوت سے اس کے وقوع پر استدلال کی طرف اشارہ کیا ممیا ہے جیسا واذا راکوا کی تقریر تجمہ سے معلوم ہوگا اور بعث کے ساتھ کفار کا عذاب اورمؤمنین کا تواب کا ذکر فرمایا گیا ہے اور اِنْھِیْ اَکْنُوا ایکا نَھی میں بطور تمیم مضمون کے عذاب کفاری ایک تعلیل ارشاد ہوئی ہے۔ بحث بعث وواقعات او: فَاسْتَفْتِهِمْ آهُمُ أَنشَتُ خَلْقًا (الى نوله تعالى) [الاعِبَأَكَالله الْمُخْلَصِينَ في (اورجب ولاكل توحيد مين تعالى كامخلوقات مين تصر فات ندکورہ پرقادرہونا اوران مخلوقات کا مقدورہونامعلوم ہوگیا) تو آپ ان (منکرین بعث) سے (بطور تبکیعہ والزام کے) پوچھئے کہ بہلوگ بناوٹ میں زیادہ بخت ہیں یا ہماری پیدا کی ہوئی یہ چیزیں (جن کا ابھی ذکر ہوا سوواقع میں یہی چیزیں زیادہ بخت ہیں کیونکہ)ہم نے ان لوگوں کو (تو ابتدائے خلق آ دم میں

مَفْسَنِيَةُ الْلَقِيلِينَ مِلد (زندہ ہو تکے) آپ کہدد بیجئے کہ ہاں (ضرورزندہ ہو سے)اورتم ذلیل بھی ہو سے (جوفض دلیل کے بعد بھی عنادا انکارکرےاس کے لئے ایسا بی جواب زیبا ہے آ مے ثبوت مقدمات بعث پرتفریع فرماتے ہیں کہ) پس قیامت توبس ایک للکار ہوگی (بعن نخد ٹانیہ) سو (اس سے)سب یکا یک (زندہ ہوکر) دیکھتے بھالنے گئیں گےاور (تحسر أ) کہیں کے ہائے ہماری مبختی بیتو وہی روز جزاء (معلوم ہوتا) ہے (ارشاد ہوگا کہ ہاں) بیدوہی فیصلہ کا دن ہے جس کوتم حجمثلا یا کرتے تھے(آ کے تفصیل ہے بعض واقعات کی کہ ملائکہ کو تھم ہوگا کہ) جمع کر لوظالموں کو (یعنی جو بانی اور مقتدائے کفروشرک تھے)اوران کے ہم مشر بوں کو (یعنی جوان کے ساتھ تالع تھے)اوران معبود وں کوجن کی وہ لوگ خدا کوچھوڑ کرعبادت کیا کرتے تھے (بعنی شیاطین واصنام) پھران سب کودوزخ کاراستہ بتلاؤ (بعنی ادھر بیجاؤ)اور(پھرمیتھم ہوگا کداچھا)ان کو(ذرا) مفہراؤان ہے کچھ پوچھا جاوےگا (چنانچیان ہے بیہوال ہوگا) کداہتم کوکیا ہوا کہ(عذاب کاعلم من کر)ایک دوسرے کی مدنبیں کرتے (بعنی متبوعین انسان ہو یاشیاطین اپنے تابعین کی مدنہیں کرتے جبیباد نیا میں اصلال داغواء کے وقت تابعین کو دھو کے دیتے تھے کہ اں طَریق شرکی کواختیار کرد کچھ ضرر نہ ہوگا تھراس سوال کے بعد نجمی کچھ تناصر نہ ہوگا) بلکہ وہ سب کے سب اس روز سرا قَکندہ (کھڑے) ہو نکے اور (بجائے تناصرِ کے اور باہم تنافراور ننازع ہوگا کہ)وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر جواب سوال یعنی اختلاف) کررنے لگیں گے (چنانچہ) تابعین (متبوئین سے) کہیں سے کہ (کہ ہم کوتو تم نے ممراہ کیا کیونکہ) ہم پرتمہاری آ مدبڑے زور کی ہوا کرتی تھی (بیٹن ہم پرخوب زور ڈال کر ہمارے اصلال کا اہتمام اور اس مس عی کیا کرتے تھے)متبوعین کہیں سے کہیں بلکتم خود ہی ایمان نہیں لائے تصاور (ہم پرناحق کاالزام ہے کیونکہ) ہماراتم پرکوئی زورتو تھا ہی نہیں بلکتم خود بى سركشى كياكرتے شخصو (جب مرتكب كفركتم بحى شخاور بهم بحى يدل على الاول لم تكونوا مؤمنين وعلى الغانى قولهم ما كان لنا عليكم من سلطن ای فی قسر کم علی طریقنا توال کے معلوم ہواکہ) ہم سب بی پر ہمارے رب کی بیر ازلی) بات محقق ہو چکی تھی کہ ہم سب کو (عذاب کا) مزہ چکھنا ب(جوحاصل ب الأملنَنَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِيْنَ [مود: ١١٩] كا) تو (اس كاسانان يهو كياكه) بم فيم كوبهكايا (جس سيتم بلا ہارے اکراہ کے باختیارخود گمراہ ہوئے اورادھر) تہم خود بھی (اپنے اختیارے) گمراہ تنے (پس دونوں کی گمرای کے اسباب مجتمع ہو مکتے جس میں تمہاراا ختیار تمہارے اسباب غوایت کا ایک جزوہ پھراپنے کوبری کرنا کیسے جا ہتے ہوآ گے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب دونوں فریق کا اشتراک فی الكفر ثابت ہے) تووہ سب کے سب اس روز عذاب میں (بھی) شریک رہیں مے (اور) ہم ایسے مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں (آ مے ان کے كفروجرم كابيان ہے كه) وہ لوگ ایسے تھے کہ (توحید کے بھی منکر تھے اور رسالت کے بھی چنانچہ) جب ان ہے (بواسطہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے) کہا جاتا تھا کہ خدا کے سواکوئی معبود برحق نہیں تو (اس کے مانے ہے) تکبر کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ کیا ہم اپنے معبودوں کو ایک شاعر دیوانہ (کے کہنے) کی وجہ ہے چھوڑ دینگے (پس اس میں تو خیداور رسالت دونوں کا انکار ہو گیاحق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ بیپغمبر نہ شاعر ہیں نہ مجنون) بلکہ (پیغمبر ہیں کہ) ایک سچا دین لے کرآئے ہیں اور (اصول تو حیدوغیرہ میں) دوسر ہے پیغیبروں کی تصدیق (اورموافقت) کرتے ہیں (بیغیٰ ایسےاصول بتلاتے ہیں جس میں سب مرسکین منفق ہیں پس وہ اصول بشہادت اجماع برابین کثیرہ حق بیں خیال بندی نہیں اورحق بات کا کہنا جنون نہیں ای طرح اورام نے اپنے انبیاء کے ساتھ ای کے قریب قریب برتاؤ کیا یہاں بعض آیات می صرف اس امت کے کفار کا ذکر باعتبار خصوصیت مخاطبین وقت نزول قرآن کے ہوگیا آئے بیان ہے ان کومشافیة اس عذاب مشترک کے سنانے کا کہ)تم سب (تابع ومتبوع) کو در دناک عذاب چکھنا پڑے گا اور (اس تھم میں تم پر کوئی ظلم نہیں ہوا کیونکہ) تم کواس ہی کا بدلہ ملے گا جو پچھے تم (کفر وغیرہ) کیا کرتے تنے ہال مگر جواللہ کے خاص کئے ہوئے بندے ہیں (مراداس سے اہل ایمان ہیں کہ انہوں نے حق کا اتباع کیا اللہ تعالیٰ نے ان کومتبول اور مخصوص فرمالیاسو)ان کے واسطے ایسی غذائیں ہیں جن کا حال (دوسری سورتوں میں)معلوم (ہو چکا) ہے یعنی میوے (جن کا ملنا سورؤ کیسین آیت لھٹ فیلھا هَا كِهَةٌ مِن ادرجن كاوصف سورة واقعه وَفَا كِهَةٍ كَيْمِيرَةٍ - لَامَقَطُوعَةٍ وَلَا مَهْ نُوعَةٍ مِن اس كَبل نازل مو چكا ہے كيونكه سورة كيمين و واقعه سورة صافات سے نزول میں مقدم ہیں کذا فی الاتقان)اوروہ لوگ بزی عزت سے آرام کے باغوں میں تختوں پر آ منے سامنے بیٹے ہوں مے (اور)ان کے یاس ایسا جام شراب لا يا جاويكا (يعنى غلان لا وينك كما في الواقعة : يَكُونُ عَلَيْهِمْ ولِنَانَ)جوببتى بولى شراب عد بحرا جاويكا (كما قال تعالى : وأنها من عَدْدِ جس ساس كى كثرت اور لطافت معلوم بوئى اورد يكفيض سفيد بوكى (اورپيني مين) پينے والوں كولذ يذمعلوم بوكا (اور)نداس ميں دردير بوكا (جيساً دنیاتی شراب میں ہوتا ہے جس کوخمار کہتے ہیں) اور نہاس عقل میں فتورآ ویکا اور ان کے پاس بیٹی نگاہ والی بڑی بڑی آتھے موں والی (حوریں) ہوتگی (کما قال تعالی و مور عین جن کی رحمت اسی صاف ہوگی کہ) کو ماہنے ہیں جو (پروں کے نیچے) جمیے ہوئے ہیں (کد کردوغبار اور داغ سے بالکل محفوظ ہوتے ہیں تشبیہ محض صفالً من ہے بوجہ عادت عرب کے کہ عورتوں کے لئے اس تشبیہ کا استعال کیا کرتے ہیں گذا فی الروح اورخصوصیت رنگت میں تشبیہ بین چتانچہ سورة رحمٰن میں یا توت اور مرجان سے تشبید دی ہے تو مخلف رنتیں کیے جمع ہوسکتی ہیں یا یوں کہا جادے کہ سب الوان بچھ بچھ دیکتے ہو گئے) مجر (جب سب ایک جلسہ

میں جمع ہو تکے تو) ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوکر بات چیت کرینگے (اس بات چیت کے اثناء میں) ان (اہل جنت) میں ہے ایک سکتے والا (اہل مجلس ے) کے گا کہ(ونیا میں)میراایک ملا قاتی تھاوہ (مجھ سے بطور تعجب کہا کرتا تھا کہ کیا تو بعث کے معتقدین میں سے ہے کیا جب ہم مرجاویں گے اور ٹی اور ہڈیاں ہوجادینگےتو کیا ہم (دوبارہ زندہ کئے جاوینگےاور زنہ ہ کر کے) جزاسزادیئے جاوینگے (یعنی وہ منکر بعث تھاپس ضروروہ دوزخ میں گیا ہوگا حق تعالی کا) ارشاد ہوگا کہ (اِے اہل جنت) کیاتم جھا تک کر (ایں کو) دیکھنا جا ہے ہو (اگر جا ہوتو تم کواجازت ہے) سووہ مخص (جس نے قصہ بیان کیاتھا) مجھا نکے گا (خواہ اورلوگ بھی جھاتھیں یا نہ جھانگیں شق اول پراس کی تخصیص اس کئے ہے کہ باعث اذن اطلاع کا یہی ہوااورای کا اثنتیاق بھی زیادہ تھااور دوسری شق پر تخصیص ظاہر ہے غرض جب جھا کئے گا) تو اس کو وسط جہنم میں (بڑا ہوا) دیکھے گا (وسط کے لئے حقیقی ہونا ضروری نہیں اس کو وہاں دیکھ کراس ہے) کہے گا کہ خدا کی تتم تو تو مجھ کو تباہ ہی کرنے کو تھا (یعنی مجھ کو بھی منکر بعث بنانے کی کوشش کیا کرتا تھا)اورا گرمیرے رب کا (مجھ پر)فضل نہ ہوتا (کہ مجھ کو خدانے اعتقادیج پرقائم رکھا) تو میں بھی (تیری طرح) ماخوذلوگوں میں ہوتا (اس کے بعدایے یاران جلسہ اہل جنت سے کہا گاکہ) کیا ہم بجز پہلی بار کے مرتجئے کے (کہ دنیا میں مر^(۱) چکے ہیں)ابنبیں مریں گےاور نہ ہم کوعذاب ہوگا (یہ بات اہل جنت ہےاورای طرح پہلی بات اس کا فرملا قاتی کے متعلق اوراس کو جھانکنا و کھنااس ہے باتیں كرنابيسب جوش خوشى ميں ہوگا كداللدتعالى نے سب آفات اور كلفتول سے بياليا اور ہميشد كے لئے بےفكر كرديا آ ميے حق تعالى كاارشاد ہے كدا سے سامعين جو سیجہ جنت کی نعیم جسمانی وروحانی سے ندکور ہوا) ہے بینک بڑی کامیابی ہے الین ہی کامیابی (حاصل کرنے) کے لئے عمل کرنے والوں کوعمل کرنا جا ہے (یعنی ایمان لا نا اوراطاعت کرنا جاہیے آ گے دونوں عذاب وثواب کا مواز نہ کر کے اہل ایمان کوترغیب اور کفار کوتر ہیب فرماتے ہیں کہ اے سامعین بتلاؤ) مجھلا ہے وعوت (تعیم جنت کی کہ فوا کہ وغیر ہاہیں) بہتر ہے (جواہل ایمان کے لئے ہے) یا زقوم کا درخت (جو کفار کے لئے ہے) ہم نے اس درخت کو (علاوہ عقوبت فی الآخرة بنانے کے دنیا میں بھی ان) ظالموں کے لئے موجب امتحان بنایا ہے (کہ اس کوسُن کرتھد یق کرتے ہیں یا تکذیب واستہزاء کرتے ہیں چنانجے کفار تكذيب واستهزاء سے پیش آئے كہنے لگے كەز قوم تو مسكداور خرما كو كہتے ہیں وہ تو خوب لذیذ چیز ہے اور كہنے لگے كەز قوم اگر درخت ہے تو دوزخ میں كه آگ ہدرخت کیے ہوسکتا ہاس کا جواب آ مے فرماتے ہیں کہ)وہ ایک درخت ہے جوقعر دوزخ میں سے نکلتا ہے (یعنی سکدوخر مانہیں ہے اور چونکہ خود آگ ہی میں پیدا ہوتا ہے اس لئے وہاں رہنا بعید نہیں جیسا سمندر جانور کہ آگ میں پیدا ہوتا ہے اور آگ میں رہتا ہے اس سے دونوں باتوں کا جواب ہو گیا آ گے اس کی ا کیے کیفیت ندکور ہے کہ)اس کے کچل ایسے (کریہالمنظر) ہیں جیسے سانپ کے کچن (پس ایسے درخت سے ظالموں کی دعوت ہوگی) تو وہ لوگ (بھوک کی ھذت میں جب اور پچھ ند ملے گاتو)اس ہے کھاوینگے اور (چونکہ بھوک ہے مضطر ہوئگے)ای ہے ببیٹ بھرینگے پھر (جب پیاس ہے بیقرار ہوکریانی مانکیں گے تو) ان کو کھولتا ہوا پانی (غساق بعنی پیپ میں) ملا کر دیا جاویگا اور (پینیس کہ اس مصیبت کا خاتمہ ہوجاوے بلکہ اس کے بعد) پھرا خیر ٹھ کا نا ان کا دوزخ ہی کی طرف ہوگا (یعنی اس کے بعد بھی وہاں ہی ہمیشہ کے لئے رہنا ہوگا اوروجہ ان کی اس سزا کی بیہوئی کہ)انہوں نے (ہدایت النہید کا اتباع نہیں کیا تھا بلکہ)اینے بروں کو گمراہی کی حالت میں پایا تھا پھر رہیمی ان ہی کے قدم بقدم تیزی کے ساتھ جلتے تھے (یعنی شوق اور رغبت سے ان کی راہ بے راہی پر چلتے تھے) اور ان (کفارموجودین) ہے پہلے بھی اگلے لوگوں میں اکثر گمراہ ہو چکے ہیں اور ہم نے ان میں بھی ڈرانے والے (پیغیبر) بھیجے تتھے سود مکھے لیجئے ان لوگوں کا کیسا (برا) انجام ہوا جن کوڈرایا گیا تھا (اورانہوں نے نہ ماتا تھا کہ ان پر دنیا ہی میں کیا کیا عذاب نازل ہوا) ہاں مگر جواللہ کے خاص کئے ہوئے (بعنی ایمان والے) بندے شے (وہ اس عذاب دنیوی سے بھی محفوظ رہے)۔ ف افو اسکہ اور زقوم باہم اور سکاس اور حصیم باہم مقابل ہیں اور دونوں یکسا ، کون معنی مقابل ہیں اور عباد تخلصین کا استناء ایک جگد عذاب اخروی ہے ہا یک جگد عذاب و نیوی ہے اور اِنھے ڈائنو الآء کھٹر کا تھم باعتبار اکثر کفار کے ہے اور اولین کی تعذیب کی علت خودان کا ضلال میں اصل ہونا اور میٹل ھاڈا ہے مراوخود بازای ہے محاورات میں اس طرح بولا کرتے ہیں اورجس جنتی کا یہاں قصہ ندکور ہے اس کیعین کسی روایت صیحة تویه سے تابت نہیں اور یہ بھی ضرور نہیں کہ ساری جنت میں ایسا مخص ایک ہی ہواور فاطلکع سے بناء بر کمثر ت استعال ظاہر أمعلوم ہوتا ے کہ جنت اعلے میں اور دوزخ اسفل میں ہے اور اس وقت باہم الی نسبت ہوگی کہ جھا تکنے سے نظر آجاویگا اور قال هَلْ انْتُعَدُّ مُطَّلِعُونَ كا فاعل احقرنے الله تعالیٰ کوقر ار دیا ہےاورمثل بعض مفسرین کےاس جنتی کوقر ارنہیں دیا کیونکہ ظاہراً بلاا ذن حق تعالیٰ کےاہل جنت کا خوداینی رائے ہے دوزخ کوجھانکنا تا کنامستبعد معلوم ہوتا ہاورزقوم کو بیضاوی نے لکھا ہے کہ ایک درخت کا نام ہے جس کے چھوٹے چھوٹے سے ہوتے ہیں اور بد بودار سیخ ہوتا ہے تہامہ میں بکٹرت پیدا ہوتا ہے اے ہندوستان میں اس کے قریب قویر اور سینڈھ کا درخت ہوتا ہے اور تشبید رؤس حیات کے ساتھ بدنمائی میں ہے جیسے ہندوستان میں ایک درخت خار وارکومشا بہت شکل سے تاگ بھن کہتے ہیں اور سانپوں کوشیاطین بوجہ خبث وایذ اءر سانی کے کہتے ہیں اور کفار کے استہزاء کی وجہ یہ ہے کہ زقوم لغت عربی اس معنی میں بھی استعال ہوتا ہے لیکن تیجرہ کی قید جب اس کے ساتھ مصرح ہےاصلاً اس احتمال کی مخوائش نیتھی اور بیدروایت استہزاءو تکذیب کی اور اس پر

آیت: اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ ۔.... کِزول کی درمنثور شیس منقول ہے اورائی صنمون کا ذکر ہے سور ہ بنی اسرائیل میں اِلَّافِتْنَةٌ لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ اَلْمَلُووْنَةُ اور چونکہ آیت اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ اس شبہ کے بعد نازل ہوئی ہے جیسا روایت نہ کورہ میں تقریح ہے پس اس شجر کا نار میں ہونا سمجھ ہو ایک اللہ علیہ وسلی اللہ وہ ایا ہوگا یا اس مضمون کو س کر شیخر ذوں کا طعام ہے لاوم عادی کے طور پر اس شجر کا نار میں ہونا سمجھ ہوئے مثلا سورہ واقعہ کے آئے اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اعلم اور آیت اِن مَرْجِعَهُم ہُما اللہ صرورہ وہ اللہ اعلم اور آیت اِن مَرْجِعَهُم ہُما ایک صرورہ وہ سے معرورہ کی انقان میں نہ کور ہے واللہ اعلم اور آیت اِن مَرْجِعَهُم ہُما ایک ضروری تحقیق سورہ موس آیت : ثُمَّ فِی النَّارِ یسْجَرُون کے ذیل میں آ وے گی۔

ذیل میں آ وے گی۔

ﷺ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالسَّفْت) قوله تعالى إِنَّ هٰ فَا لَهُو ٱلْعَوْدُ الْعَظِيمُ لِبِثْلُ هٰ فَا فَلَيْعُمُ لِالْعَلِيمُ الْعَلِيمُ اللَّهُ الْعَلِيمُ اللَّهُ الْعَلِيمُ اللَّهُ الْعَلِيمُ اللَّهُ الْعَلِيمُ اللَّهُ الْعَلِيمُ اللَّهُ اللّ مُطْلُوبُ مِي إِلِي اللَّهُ الل وومعذور مِن _ ـ

﴿ لَنَجُوُّ الشِّيُ :(١) قوله ذكر وراى بصيغة الواحد لماضى المجهول والمعلوم ٣ منه. (٢) المراد بالدنيا ما قبل الآخرة فالمراد بالاولى الماضية التي وقعتِ قبل الحيوة الاخروية سواء سميت واحدة او اثنين ٣ منه.

إِجْرَا لَا إِلَيْ إِلَيْ إِلَيْ لِللَّهِ إِلَّا عجبت وفي قراء ة بالتكلم وتوجيه تقدير قل قبل بل او بعده كما قيل وقيل ١٣ــ

الكَوْمَ إِنْ عَلَى الروح عن اكثر اللغويين ان اناء الخمر لا يسمى كاسا حقيقة الا وفيه خمر فان خلا منه فهو قدح قوله معين اى جار كما تجرى الانهار غول في القاموس الصداع ينزفون في القاموس نزف كعنى ذهب عقله قوله بيض معروف وهو اسم جنس والواحدة بيضة قوله لمدينون لمجزيون ١٢ قوله طلعها المراد ههنا اول ما يبدو من الثمر وهو استعارة لان اصله في طلع النخل الشيطين الحيات كذا في القاموس الاهراع الاسراع ١٢۔

﴿ لَنَهُ ﴿ فَقُولُهُ بِلَ عَجِبَتَ وِيسَخُرُونَ عَندَى انَ مَدْخُولَ بِلَ الْمَجْمُوعَ بَاعْتِبَارِ يَسْخُرُونَ كَمَا يَظْهُرُ مَنْ تَرْجَمْتَى قُولُهُ مَالُكُمْ عَامَلُهُ مقدر اى فيسئلون ١٢٪ الا عباد الله استثناء منقطع بمعنى لكن واولئك خبره قوله فواكه بدل من رزق علوم قوله من معين صفة كاس اى كائنة من معين ومعين صفة لمقدر اى من خمر معين بمعنى الجارى كالماء ١٢٪

البَّلاَيَة عبر عنه ههنا بالاستفعال لانه سخوية بالدعوى وكان السابق سخوية بالدليل فاتى به مجردا ولما كان الدليل طريقا الى اثبات الدعوى فالسخوية بالدليل فاتى به مجردا ولما كان الدليل طريقا الى اثبات الدعوى فالسخوية بالدليل قاطع لرجاء الهدى قوله عن اليمين مجاز مرسل او استعارة عن القوة والقهر فان اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش اى تقصدوننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الصلال كذا فى الروح عن الفرء واخترته لمناسبته قوله تعالى وما كان لنا عليكم من سلطان قوله انا لذائقون اصله انكم لذائقون لانه لا يجوز نسبة الذوق الى الله تعالى الا انه عدل الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بزلك من انفسهم قوله لذة مصدر وصف به مبالغة قصرات كناية عن العفة لان العفيفة لا تنظر الى غير زوجها اى قصرن ابصارهن على ازواجهن يتساء لون كناية عن التحادث وان لم يكن فيه سوال وجواب الـ

وَلَقَانُ نَا دُنَانُونُ ۗ فَكَنِعُ مَرَ الْمُجِيبُونَ ﴿ وَنَجْيُنَاهُ وَ آهُلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿ وَجَعَلْنَا ذُمِّ يَتَهُ هُمُ

الْبَقِيْنَ ﴾ وَتَرَكُنَا عَلَيْهِ فِي الْاخِرِيْنَ ﴿ مَالَمُ عَلَى نُوْجٍ فِي الْعُلَمِينَ ۞ إِنَّا كَالِكَ نَجُزِي الْمُحُسِنِينَكُ ۞ إِنَّهُ مِنُ إِ عِبَدِنَا الْمُؤْمِنِينَ۞ ثُمَّ آغُرَقُنَا الْأَخْرِينَ۞ وَ إِنَّ مِنْ شِيْعَتِهُ لَإِبْرَاهِ يُمَ۞ إِذُ جَآءَ رَبَّهُ بِقُلْلِيه سَلِيهِ ﴿ إِذْ قَالَ لِالْهِيْ وَقُوْمِهِ مَاذَ اتَّعُبُدُونَ ﴿ إِنَّا لِيَهَ دُوْنَ اللَّهِ ثُرِيدٌ وُنَ ﴿ فَمَا ظَنَّكُمُ بِرَبّ **الْعَلَمِينَ فَنَظَرَكُظُرَةُ فِي النَّجُورِ فَقَ أَلَ إِنَّ سَقِيهُ هُو فَتَوَلَّوُ ا**َ مَنْ دُمَّ إِبِينَ ﴿ فَرَاخَ إِلَى الِهَتِهِمُ فَقَالَ الْا تَاكُلُونَ هَمَالَكُو لَا تَنْطِقُونَ فَرَاعُ عَلَيْهِمُ ضَرُبًا بِالْبَودَيْنِ فَاقْبَلُو البَدِيزِفُونَ قَالَ لَعُبُكُ وَنَ مَا تَنْحِتُونَ فُواللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿ قَالُوا ابْنَا آلَدَبُنِيا مَا فَأَلْقُودُ إِلَا جَدِيْمِ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلُنْهُمُ الْاَسْفَلِينَ۞وَقَالَ إِنَّ ذَاهِبٌ إِلَى مَ بِنَ سَيهَ مِ بَنِ ﴿ مَبَ لِيُ مِنَ الصَّاحِينُ @ فَبَشَّرُنْ مُ بِغُلْمٍ حَلِيْرٍ ۞ فَنَهُ كَانَةً مَعَهُ السَّعْى قَالَ يُبْنَى إِنَّي آمُرى فِي الْمَنَامِ أَنْيَ اَذُبِحُكَ فَانْظُرُ مَاذَا تَرَى قَالَ يَأْبَتِ افْعَلُ مَاتُؤُمَّرْ سَتَجِدُ نِنَّ إِنْ شَاءَ اللهُ مِنَ الصّٰبِرِبُنَ وَ فَلَتَّا ٱسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿ وَ نَادَيُنهُ أَنَ يَيْنُهُ إِنَّا هِيهُمُ فَقَدُ صَدَّفَتَ الرُّءُيَا ۚ إِنَّا كَنَاكِ نَجُزِى الْمُحُسِنِيْنَ ﴿ إِنَّهُ لَا لَهُ وَالْبَلَوُ الْمُبِينُ ﴿ وَقَلَيْنَ الْمُعِينِ الْمُعَلِيمِ وَتَرَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْإِخِرِيْنَ ﴿ الْمُهِينَ اللَّهُ اللَّهُ عَظِيمٍ وَتَرَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْإِخِرِيْنَ ﴿ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمُعَالِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمُعَالِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَى إِبُرْهِيتُمَ ۞ كَذَٰ لِكَ نَجْرِزى الْمُحْسِنِينَ ۞ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۞ وَبَشَرُكْ يُالِسُحٰقَ عَ نَدِيًّا مِنَ الصَّلِحِيْنَ ﴿ وَبُرَكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَى السُّحَقَ وَمِنَ ذُرِّيَتِهِمَا مُحُسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِيُنٌ ﴿ اورہم کونوح نے پکاراسوہم خوب فریاد سننے والے ہیں اورہم نے ان کواوران کے تابعین کو بڑے بھاری قم سے نجات دی اورہم نے باتی انہی کی اولا دکور ہے دیا اورہم نے ان کے لئے چیچے آنے والے لوگوں میں یہ بات رہنے دی کہ نوح پرسلام ہو عالم والوں میں ہم تخلصین کواہیا ہی صلہ دیا کرتے ہیں بے شک وہ ہمارے ایما ندار بندوں میں ے تھے۔ پھرہم نے دوسرےلوگوں کو (لیتنی کا فروں) کوغرق کر دیا اورنوح کےطریقہ والوں میں سے ابراہیم بھی تھے جب کہ وہ اپنے رب کی طرف صاف دِل سے متوجہ ہوئے جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپن توم سے فرمایا کہتم کسی (واہیات) چیز کی عبادت کیا کرتے ہو۔ کیا حجوث موث کے معبودوں کو اللہ کے سوا پو جتے ہو۔ تو تمہاراربالعالمین کےساتھ کیا خیال ہےسوابراہیم نےستاروں کوایک نگاہ بحرکرد بکھااور کہددیا کہ میں بیارہونے کوہوں غرض وہ لوگ ان کوچھوڑ کر چلے گئے توبیان کے بنوں میں جا تھے ادر کہنے لگے کہ کیاتم کھاتے نہیں ہوتم کو کیا ہواتم تو ہو لتے بھی نہیں ہو پھران پرقوت کے ساتھ جاپڑے اور مارنے لگے سود ہ لوگ ان کے پاس دوڑتے ہوئے آئے۔ابراہیم نے فرمایا کہ کیاتم ان چیزوں کو پوجتے ہوجن کوخود تراشتے ہو حالا تکہتم کواور تمہاری بنائی ہوئی چیزوں کواللہ ہی نے بیدا کیا ہے وہ لوگ کہنے لگے کہ ابراہیم کے لئے ایک آتش خانہ تغییر کرواوران کواس دہکتی آگ میں ڈال دوغرض ان لوگوں نے ابراہیم کے ساتھ برائی کرنا جا ہی تھی سوہم ان کوہی نیجا د کھایا اورابراہیم کہنے کگے کہ میں تواپنے رب کی طرف چلا جاتا ہوں وہ مجھے انچھی جگہ پہنچا ہی وے گا۔اے میرے رب! مجھ کوایک نیک فرزند دے سوہم نے ان کوایک حلیم المز اج فرزند ک بثارت دی ۔سوجب وہلا کا ایسی عمرکو پہنچا کہ ابراہیم کے ساتھ چلنے لگا تو ابراہیم نے فر مایا کہ برخور دار میں خواب و یکھتا ہوں کہ میں تم کو بارالہی و سے کرر ہاہوں سوتم بھی سوج لو کہ تمہاری کیارائے ہے وہ بولا کہ اتبا جان آپ کو جو تھم ہوا ہے۔ آپ (بلاتامل) سیجئے ان شاءاللہ تعالیٰ آپ جھے صبر کرنے والوں میں سے دیکھیں گے ۔غرض جب دونوں نے اللہ کے علم کوتسلیم کرلیا اور باپ نے بیٹے کوذ رمح کرنے کے لئے کروٹ پرلٹایا ہم نے ان کوآ واز دی کداے ابراہیم! شاباش تم نے خواب کوخوب سیج کرد کھایا۔وہ وفت بھی عجیب تھا ہم خلصین کواپیا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔حقیقت میں یہ تھا بھی صرح امتحان اور ہم نے ایک بڑا ذبیحہان کے عوض دیا اور ہم نے بیجھے آنے والول میں یہ بات ان کے لئے رہنے دی کہ ابراہیم پرسلام ہو۔ہم مخلصین کواپیا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔ بے شک وہ ہمارے ایما ندار بندوں میں سے تنے اورہم نے ایک انعام ان پریہ کیا کہ ان کو

مسی حالت ہوں کہ نبی اور نیک بختوں میں ہے ہوں گے اور ہم نے ابراہیم اور الحق پر برکتیں نازل کیں اور (پھر آ گے)ان دونوں کی نسل میں بعظے اچھے بھی ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جو (بدیاں کرکے)صریح اپنا نقصان کررہے ہیں۔ ۞

تَفَيْنَ لَلِهُ اللهِ اللهِ عَالَى المَا وَعِيدُ وَالْمُعْمُونَ تَعَا اورَحْمَ بِرِلَقَلُ أَرْسَلُنَا مسلم الم تقص الانبياء بليم السلام سے فرمائی جاتی ہے اور چونکہ سب انبیاء داعی الی التوحید ہے تھے توحید کی بھی تا ئید ہوگئ اور مکذبین کے اہلاک سے کفر پراستحقاق وعید بھی ثابت ہوگیا جس سے کیف گان عَاقِبَةُ الْمُنذَدِین کی تغییراورمسئلہ معاد کی تعظیر بھی ہوگئ۔

قصة اوّل نوح عَائِينًا باقوم أو: وَلَقَدُ نَاذُ مِنَانَفُومُ ﴿ وَلَي مَولَه مَعالَى اللَّهُ أَغُوقُنَا الْأَخْدِينَ ﴿ أُومِ مَا أَلُو الْمَا عَلَى اللَّهُ مَا أَعُولُنَا الْأَخْدِينَ ﴿ أُومِ مَا يَا اللَّهُ مَا أَنْ الْعَرْتَ كَ لَيُ إِيّارًا (لین دعا کی) سو (ہم نے ان کی فریا درس کی اور) ہم خوب فریا دسننے والے ہیں اور ہم نے ان کواور ان کے تابعین کو بڑے بھاری مم سے (جو کہ تکذیب وایذاء کفارے پیش آیا) نجات دی (کے طوفان سے کفار کوغرق کر دیا اور ان کو اور ان کے تابعین کو بیجالیا) اور ہم نے باقی ان بی کی اولا دکورہے دیا (اور کسی کی سل نہیں چلی)اورہم نے ان کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات (مدت دراز کے لئے)رہنے دی کہنوح پرسلام ہوعالم والوں میں (یعنی خدا کرےان برتمام ابل عالم جن دانس وملائك سلام بعيجا كريں بايں معنى كهان كى ثناءكريں يا بايں معنى كها لله تعالى ہے دعاكريں كەنوح عليه انسلام كوبىثارت سلامت مطلقه كامله کی جاوے جو کہ ناجین مقربین کیلئے موعود ہے چنانچہ علیہ السلام کہنا اس اعتبار ہے کہ سلام بوجہ اطلاق کے تمام افراد سلام کا ئندمن التقلین والملا نکہ کوشامل ہے یا اس اعتبارے کدالف لام استغراق کا ہے تھم میں اس عبارت کے ہے: سکھ عکیہ نی العلیمین) ہم تخلصین کوابیای صلددیا کرتے ہیں بیشک وہ ہمارے ایمان واربندوں میں تھے پھر ہم نے دوسرے (طریق کے)لوگوں کو (لیعنی کافروں کو) غرق کردیا۔ ف سکھ عَکیْدِ فِی الْعلَمِین کا ظاہرمطلب یہ ہے کہان بی کی اولا د کینسل چلی کفار تو غرق ہو محے اور بقیدال کشتی کینسل بھی نہیں جلی پس اب جس قدر آ دمی دنیا میں ہیں سب کانسب نوح علیدالسلام تک متنبی ہوتا ہے جیسا تر مذى نے اس آيت ميں مرفوعاً دوحديثين تقل كى بيں اول قال حام وسام ويافست ثانى سام ابوالعرب وحام ابواكيش ويافست ابوالروم اور ظاہراً قرآن مجيدے يَجِي: وَجَعَلْنَا ذُرِّيَتَنَا ۖ هُمُوالْبْقِينُنَ ﴾ اور لَاتَذَرْعَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكُفِرِيْنَ دَيَّارًا قُلْنَا اخْمِلْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وغيرها من الایات طوفان کاتمام روئے زمین کے لیے عام ہونامعلوم ہوتا ہے اور ترندی کی ندگورہ روایتوں ہے بھی ظاہر اس کی تائید ہوتی ہے اور تجہور نے اس کواختیار کیا ہاور قدرے قلبل کا بیتول ہے کہ بیطوفان صرف ارض عرب میں تھا جہاں نوح علیہ السلام تشریف رکھتے تصاور جَعَلْنَا ذُرِیَّتَهُ هُمُ الْبِلَیْنَ میں حصر باعتبار خاص مغرقین ارض عرب کے کہتے ہیں گودوسرے ممالک کے لوگوں کی سل باتی ہواور لائڈڈڈ علی الْکڈھ میں بھی ارض سے مراد خاص ارض کیتے ہیں اورشق اول پرجوعموم بعثت نوح عليه السلام كاشبه جوتا ہے اس كاجواب سورہ آل عمران آيت : فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسلي مِنْهُمُ الْكُفْدَ كَيْغير مِنْ كُرْر چِكا ہے اورممكن ہے كہ اس وفت آبادی ونیا کی خاص ای مقام تک محدود موجهان نوح علیه السلام تشریف رکھتے تضاور عموم بعث کے معنی بیہوں کہ جب اقوام متعدد ہ کثیرہ عامرالارض موجود ہوں ان سب کی طرف بعثت ہوورند آ دم علیہ السلام کا بھی عموم بعثت لا زم آ ویکا اور اِنَّا تکذالِكَ مُبُونی سے بیلازم ہیں آتا کہ تمام امور میں تشبیہ ہو بلکہ معنی یہ ہیں کی محسنین کو جزائے حسن دیا کرتے ہیں اب جس مرتبہ کا احسان اس مرتبہ کی جزالیں انبیاء وغیر انبیاء کی تساوی لازم نہیں آتی اور ثعم اغر قدما میں ثم تراخی ذکری کے لئے ہے کیونکہ اغراق زمانا ابقائے ذریت ہے متاخر نہیں۔

بیار ہو جاؤں گااور چونکہ وہ نجوم کےمغتقد تھےاں لئے اصرار نہیں کیااور واقع میں اس نظرے وہی غرض تھی جوشریعت میںمحود ہے بعثی مبانع کی کمال وعظمت کے استحضار کے لئے کما قال تعالیٰ اَولَمُ یَنْظُرُوا فِی مَلَکُوتِ السَّمَواتِ وَالْاَرْضِ وقال تعالٰی : یَتَفَکُّرُونَ فِی خَلْقِ وقال تعالٰی : قُلِ النَظِرُوا مَاذَا فِی السَّمُواتِ وَٱلْكُدُف اوربيشبندكياجاوے كربيابهام ان كى صلالت كاسب ہوگيا بات بدہ كرووتو يبلے بى صال يتصر بابقائے على الصلالة سوچونكرة كي موقع يا کرتو حید کے بارہ میں ان سے صریح مناظرہ کرنے والے تھے نیز بہت ہے مناظرات کربھی چکے تھے اس لئے بیا یہام اس صریح اعلام کے ہوتے ہوئے بقائلی الصلالة میں مؤثر نبیں ہوسکتار ہایہ کہاس تصریح کے بعد پھرایہام کیے ہوسکتا ہے وہ لوگ جانتے تھے کہ آ پ معتقد نبیں سوبات یہ ہے کہ جوامرنش کے موافق ہوتا ہے اس کا اختال ضعیف بھی دل خوش کن ہوتا ہے شاید وہ سمجھے ہوں کہ ان کی سمجھرائے بدل گئی ہوا دریہ ہمارے طریق پر آ جاوینگے اورا گر اس میں بھی کوئی ضرر اصلال متوہم ہےتو اول توعنقریب مناظرۂ صریحہ ہے وہ رفع ہو گیا دوسرےاس اضرار کا قصد نہ تھا بلکہ مقصودا پی جان جیمزا ناتھا جو وسیلہ ہے گاان ہے مناظر ہ کر کے ان کی ججت قطع کرنے کاپس الیی ضرورت میں ایسا ضررمعتد بنہیں ہے رہارتنی متینہ کہنا ظاہر میں خلاف واقع ہونے ہے موجب وسوسہ ہوسکتا ہے لیکن واقع میں بالکل سیح ہے یعنی بیصیغ بمعنی مستقبل ہے مطلب رہے کہ میں آئندہ بھی بیار ہول گاسوچونکہ موت بقینی ہے اوراگر آ دی قبل موت بمعنی متعارف بیار نہ بھی ہوتب بھی جس وقت موت شروع ہوتی ہےتو اس وقت مزاج میں اعتلال اور خروج عن الاعتدال لازم ہے یہی مرض ہے اور موت نام ہے زہوتی روح کا پس برموت سے پہلے مرض اور سقم کا ہوتا ضروری ہوا) غرض و ہلوگ (ان کا بیعذرین کر)انکوچھوڑ کر چلے گئے (کہ ناحق بیاری میں ان کو اور ان کی وجہ ہے اوروں کو تکلیف ہوگی) توبی(بعنی ابراہیم علیہ السلام) ان کے بتوں میں جا گھنے اور (بطورتبکم واستہزاء کے ان ہے) کہنے لگے کیاتم (یہ چڑھاوے جوتمہارے سامنے رکھے ہیں) کھاتے نہیں ہو(اور)تم کوکیا ہواتم ہو لتے بھی نہیں پھران پرقوت کے ساتھ جاپڑے اور مارنے یکے (اور تبرد غیرہ سے ان کوتو ڑپھوڑ دیا تھا قال تعالٰی : فَجَعَلُهُمْ جُنَفًا) سو(ان نوگوں کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو) وہ لوگ ان کے پاس دوڑے ہوئے (گھبرائے ہوئے غصہ میں) آئے (اور گفتگو شروع ہوئی)ابراہیم (علیہالسلام)نے فرمایا کیاتم ان چیز وں کو پوجتے ہوجن کوخود (اپنے ہاتھ سے)تراشتے ہو(تو جوتمہارافقاح ہووہ خدا کیا ہوگا) حالانکہ تم کو اورتمہاری ان بنائی ہوئی چیزوں کو (سب کو)اللہ ہی نے پیدا کیا ہے (سوعبادت اس کی کرنا جاہئے) وہ نوگ (جب مناظرہ میں مغلوب ہوئے جعلا کر باہم) کہنے گلے کدابراہیم کے لئے ایک آتش خانتھیر کرو(اوراس میں آ گ و ہکا کر)ان کواس دہمتی آگ میں ڈال دوغرض ان لوگوں نے ابراہیم کے ساتھ برائی کرنا جا ہا تھا (کہ یہ ہلاک ہوجاوینگے) سوہم نے ان ہی کو نیجا د کھایا (جس کا قضہ سور ہُ انبیاء میں گزر چکاہے)اورابراہیم (علیہ السلام جب ان لوگوں کے ایمان ہے مایوں ہو گئے تو) کہنے لگے کہ میں تو (تم ہے ہجرت کر کے)اپنے رب کی (راہ میں کسی طرف) چلا جا تا ہوں وہ مجھ کو (اچھی جگہ) پہنچا ہی دیگا (چنانجہ ملک شام میں جا پہنچا در میردعا می کہ)اے میرے رب مجھ کوایک نیک فرزند دے سوہم نے ان کوایک حلیم المز اج فرزند کی بشارت دی (اس کی تحقیق عنقریب آ و عجی کہ بید فرزندا شعیل علیه اسلام ہیں یا ایخق علیه السلام اور و وفرزند پیدا ہوا اور ہوشیار ہوا) سو جب و ولڑ کا ایس عمر کو پہنچا کہ ابراہیم (علیه السلام) کے ساتھ جلنے پھرنے لگا تو ابراہیم (علیہالسلام)نے (ایک خواب دیکھا کہ میں اس فرزند کو بامرالہی ذبح کررہا ہوں اور بیٹا بت نہیں کے حلقوم کٹا ہوا بھی دیکھایانہیں غرض آ تکھ کھلی تو اس وجہ سے کہ خواب انبیاء کا دحی ہوتی ہے اس کوامراکنی شمجھے اور اس کے امتثال کے لئے آ مادہ ہوئے پھراس خیال سے کہ بیعل متعلق فرزند کے بھی ہے خدا جانے اس کی کیارائے ہولین اتفاق یا اختلاف اس کواطلاع کرنا ضروری سمجھا کہ تق اول میں طبیعت کیسو ہوجاو تھی اور شق ٹانی میں اس کوسمجھا دینگے اس فرزندے) فرمایا کہ برخوردار میں ویکھتا ہوں کہ میں تم کو (بامرالبی) ذیح کررہا ہوں سوتم بھی سوچ لوتمہاری کیارائے ہے وہ بولے اتا جان (اس میں مجھ ہے پو چھنے کی کیا بات ہے جب آپ کوخدا کی طرف ہے ہے تھم دیا گیا ہے تو) آپ کو جوتھم ہوا ہے آپ (بلا تامل) سیجئے ان شاءاللہ تعالیٰ آپ مجھے کوسہار کرنے والوں میں ہے دیکھیں مےغرض جب دونوں نے (خدا کے حکم کو) تنکیم کرلیااور باپ نے بیٹے کو (ذیح کرنے کے لئے) کروٹ پرلٹایااور (جا ہتے تھے کہ گلا کاٹ ڈالیس اوراس دفت) ہم نے ان کوآ واز دی کدابراہیم (شاباش ہے) تم نے خواب کوخوب سچ کر دکھایا (لیعنی جوخواب میں حکم ہوا تھا اپنی طرف ہے اس پر پورانمل کیا اب ہم اس تکم کومنسوخ کرتے ہیں بس ان کومچھوڑ دووہ وفت بھی بجیب تھاغرض ان کومچھوڑ دیا جان کی جان نچے گئی اورمرا تب علیا مزید برآ ںعطا ہوئے) ہم مخلصین کواپیا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (کہ دونوں جہان کی راحت ان کے نفتہ وقت کرتے ہیں)حقیقت میں بیتھا بھی برداامتحان (جس کو بجزمخلص کامل کے دوسرا ہر داشت نہیں کرسکتا توایسے امتخان میں پورااتر نے پرہم نے صلیحی بڑا بھاری دیااوراس میں جیساامتخان ابراہیم علیہ السلام کا تھااس طرح المنعیل علیہ السلام کا بھی تھا تو وہ صلیں بھی شریک ہو تکے)اور ہم نے ایک بڑا ذبیحاس کے عوض میں دیا (کہ ابراہیم علیہ السلام ہے وہ ذبح کرایا گیا جس کا بیان آ گے آویگا)اور ہم نے پیچھے آنے والوں میں یہ بات ان کے لئے رہے دی کہ اہرا بینم پر سلام ہو (چنانجدان کے نام کے ساتھ اب تک علیہ السلام کہا جارہا ہے) ہم گلفسین کواپیا ہی صلادیا کرتے ہیں (کمان کوکل دعاوبشارت بالسلام کابناتے ہیں) بیشک وہ ہمارے ایمان دار بندوں میں سے تصاورہم نے (ایک انعام اُن پرید کیا کہ)ان کوامخق

کی بشارت دی که نبی ادر نیک بختوں میں ہے ہوئتے اور ہم نے ابراہیمؓ پراورالخقؓ پر برکتیں نازل کیں (ایک ان میں ہے کٹرت نسل اورائ سل میں کٹرت انبیاء ہے)اور (پھرآ گے)ان دونوں کی سل میں بعضا چھے بھی ہیں اور بعضا ہے بھی ہیں جو (بدیاں کرکے)صریح اپنا نقصان کررہے ہیں (اس میں اظہار ہو گیااس بات کا کے اصول کا نیک ہونا ذریات کے کام نہیں آ سکتا جبکہ وہ خودایمان سے محروم ہوں اس میں علائے میہود کے تفاخر کا قلع قمع کردیا)۔

🗀 : فَنَظَرَ نَظُرَةً فِي النَّبُوْمِ مِين ايبام کي تقريراس لئے کی کہلم نجوم شرعاً ندموم ہے خواہ اس وجہ ہے کہ دہ باصلہ باطل ہےاورکوا کب میں سعادت ونحوست منفی ہے اور آیام نیجسکات اور یوٹم نیٹس میستیمیر ہے اس کا شبہ کرنامحض غلط ہے کیونکہ بیٹحوست عذاب کی خاص باعتباران معذبین کے ہے ورنہ بمقتصائے آ بت اولی پورا ہفتہ ہونا جا ہے کیونکداس کی تفسیر سیمع کیال و قَدَمنِیةَ أَیّامِ خودقر آن میں آئی ہےاور آیت کی تفسیر پوم اربعاء ہے آئی ہے حالانکہ نجومی ہر چہار شنبه کومنحوس نہیں کہتے اورمستمریوم کی صفت نہیں ہے بلکہ تحس تیعنی مصدر کی صفت ہے بعنی وہ نحوست ان کے حق میں مستمر ہے بوجہ خلود فی النار کے جیسا قیامت کی نسبت آیا ہے فذلک یومننی یوم عیدر علی الکفرین غیر یہید اوربعض واقعات کا اہل نجوم کے کہنے کی موافق ہوجانا اگراس کے صدق کا تجربہ مجھا جاد ہے تو ان سے زیادہ واقعات کا خلاف ہوتا اس کے کذیب کا بدرجہ ' او ٹی تجربہ ہوگا اور فرعون کونجوم سے خبر دینا جومنقول ہے سوممکن ہے کہ وہ کہانت سے خبر دی گئی ہوکہ پہلے پچھآ سانی خبریں بذریعیہ شیاطین کےمعلوم ہو جاتی تھیں اور یااس وجہ ہے ندموم ہے کہکوا کب کی سعاوت ونحوست میں کو ثبوت عدم نہ ہو گمرعدم ثبوت ہےاوراس کے قواعد کسی دلیل میچ کی طرف متندنہیں اور پھر مفاسد کثیرہ اس پر مرتب ہوتے ہیں اعتقاد قبیج اور شرک صریح اور ضعف تو کل علی اللہ اور ترک علوم نا فعہ وغیر ذلک حاصل میر کہ نبحوم ندموم ہےخواہ فبح لعینہ کی وجہ سے ندموم ہوخواہ فبح لغیرہ کی وجہ سے اورخواب میں حکم ہونے کی شاید بیے حکمت ہو کہ ابراہیم علیہ السلام كاانقيا دزياده ظاهر بهوكه خواب كوخيال نبين سمجماات بزير كام برآماده بوكئاوراس مين اختلاف بهواسه كهذبيج اسلام عظيم يااسحاق عليه السلام روایات دونوں طرف متکلم نیہ میں آیت کے سیاق سے ظاہر اسمعیل علیہ السلام معلوم ہوتے ہیں کہ ہب لمی من الصّلحین کے بعداول بشارت ولد کی مذکور ت پھرقصہ ذخ کا بھر بٹارت ایکن ملیہ السلام کی جس سے متبادر ہوتا ہے کہ اول مبشر بہائی نہیں ہیں ای طرح ایک دوسری آیٹ اس کی مؤید ہے فیکٹیڈنھا باِسْعٰقَ وَمِنْ قَدَ آءِ اِسْعٰقَ يَعْقُوبَ [هود: ٧٧] جب اتحق عليه السلام كےصاحب اولا دہونے كى بثارت ہوچكى تقى تواس امر بالذبح سے خودمعلوم ہوجاتا كه یہ ذ^{رخ} نہ ہو نئے تو اس صورت میں بیامتخان عظیم نہ ہوگا۔ دوسر ہاوگ جواب دیتے ہیں کہاس مقام کی آیتوں میں اوّل مبشر بدولا دت ایخق ہےاور ثانی مبشر بو بنبوت اسخق ہے اور باسخت میں وضع مظہر موضع مضمر ہے اور من وراء اسمحق بعقوب میں بیکیا ضرور ہے کد دونوں کی پیثارت ایک وقت میں ہوئی ہواور بعض قلیل کا قول نے کے دونوں کے لئے بیقصہ واقع ہوا شام میں اورمنیٰ میں مگر بینهایت بعید معلوم ہوتا ہےاور ذبح عظیم کیعیین میں بھی کلام ہے بعض نے کہا ہے معمولی د نبداور عظیم بمعنی عظیم الجیژ ہے اوربعض نے کہا ہے کہ جنت ہے بھیجا گیا تھااور عظیم بمعنی عظیم الفدر ہے لکوندمن الجنۃ اور جب حجراسودوغیرہ کا جنت ہے آتا ٹا بت ہےتو ایک حیوان کا آنا کیا بعید ہےاور یہاں آ کریہاں کی خاصیت پیدا ہوگئی اس لئے ذرخ کے بعد زہوق روح میں کوئی اشکال نہیں کہا شیاء جنت فائی

مُلِيَّقُ النَّرِجُيُّرُ : لَ قوله في العلمين لِين الخاستفدته من الكبير قال معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم اي لا يخلو احد منهم منها كانه قيل اثبت الله التسليم على نوح وادامه في الملائكة والثقلين.

الفقه: قال ابو حنيفةً ان من نذر ان يذبح ولده فعليه شاة كذا في الدر المختار واستدل بالقصّة وبما في الدر المنثور عن ابن عباسٌ من نذر ان يذبح نفسه فليذبح كبشائم تلالقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وفي رواية انه تلا وفديناه بذبح عظيم وفي الروح الغاه الثاني والشافعي لانه نذر معصية وهذا المدرك اقوى من مدرك الامام اه ١٢ــ

اللَّهَ إِنَّ قُولُه فراغ في القاموس مال واخذتني بالرويغة بالحيلة ٣ قوله تله في القاموس القاه قوله للجبين في القاموس الجبينان حرفان مكتنفا الجبهة من جانبيها فيما بين الحاجبين مصعداً الى قصاص الشعر او حروف الجبهة ما بين الصدغين متصلا عند

نَفَيْسَ مِنْ الْقَالَ اللَّهُ اللّ

الناصية كله جبين اه قوله صدقت اي وفيت حقها من العمل وبذل سعيه في ايقاعها و لا يلزم وقوعها ١٣ قوله عليه في القاموس الغلام الطار الشاب او من حين يوالي ان يشب ١٣.

النَجَنِينَ :قوله سلام وارد على الحكاية اى تركنا عليه هذا الكلام بعينه كذا في الروح ١٣ قوله اذ قال بدل من اذ جاء قوله القيكا اما مفعول له قدم للاهتمام لان الاهم مكافحتهم بانهم على افك واما مفعول به بمعنى اتريدون افكا وتكون الآلهة بدلا منه وجعلها عين الافك على المبالغة قوله ضربا مفعول مطلق لضرب المقدر او المدلول عليه بقوله راغ قوله من الصلحين صفة لمقدر اى ولدا قوله معه متعلق بقوله السعى قدم للتوسع في الظرف قوله فلما اسلما مع ما عطف عليه من تله وناديناه جوابه مقدر اى كان ما كان الله عليه من المدلول عليه من المدلول عليه من المدلول عليه من المدلول عليه المدلول عليه من الله وناديناه جوابه مقدر اى كان ما كان

وَلَقَنُ مَنَنَّا عَلَى مُوسَى وَهُرُونَ ﴿ وَنَجَّيْنُهُمَا وَقُومَهُمَا مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيْمِ ﴿ وَنَصَرُنْهُمُ فَكَانُوْاهُمُ

الْغَلِيدِينَ ﴿ وَاتَّينَاهُمَا الْكِتْبَ الْمُسْتَبِينَ ﴿ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿ وَتَرَكُّنَا عَلَيْهِمَا فِي

الْإخِرِيْنَ الْمُحْسِنِيُنَ ﴿ اللَّهُ وَهُرُونَ ﴿ إِنَّا كَنْ اللَّهُ مُسِنِيُنَ ﴿ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۗ وَإِنَّ الْبَاسَلَمِ نَ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهُ ٱللَّا تَتَقُونَ ﴿ اَتَنْ عُونَ مَعُلًا وَّنَارُونَ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴾ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهُ ٱللَّا تَتَقُونَ ﴿ اَتَنَا مُؤْنَ مَا لَهُ وَمِهُ اللَّهُ وَمِهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَمِهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ فَا اللَّهُ مِن مُن اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللّ

المُسنَ الْخَالِقِينَ ﴿ اللهَ رَبُّكُمُ وَرَبُّ ابَايِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿ فَكَنَّ بُوْهُ فَإِنَّهُ مُ لَمُحُضَرُ وُنَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ ال

المُخُلَصِينَ ® وَتَرَكُنَا عَلَيْهِ فِي الْإِخِرِينَ ﴿ سَلَمُ عَلَى إِلْيَاسِينَ ﴾ إِنَّاكُ نَجُزِي المُحُسِنِينَ ®

إِنَّ عَمَنُ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَإِنَّ لُوطًا لَينَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ إِذْ نَجَّيْنُ ﴾ وَآهُلَةَ آجُمَعِينَ ﴿ إِلَّا

﴾ عَجُوزًا فِي الْغَيِرِيُنَ ۞ ثُمَّرَنَا الْأَخَرِيْنَ ۞ وَ إِنَّكُمُ لَمَّهُ رُونَ عَلَيْهِمُ مُصْبِحِيْنَ ۞ وَ بِالْيُسْلِ أَفَلَا تَعُقِلُونَ ۞

نگیئیز: قصہ سوم موی وہارون علیہاالسلام: وکفک منگنا علی مُوسی وَ هٰرُونَ فَ (الی فولد نعالی) اِنْفَکماَ مِن عِبَادِ فَا الْمُوْمِینَیْنَ اور ایک اور ا

قصہ پنجم لوط علیہ ان اُوگا آئین الموسیلین ﴿ (الی فول نعالی) اَفَلَا لَعُقِلُون ﴿ اور بیشک لوط (علیہ السلام) بھی پیغیروں میں سے تھے (ان کا قصہ قابل ذکر ہے) جب کہ ہم نے ان کواوران کے متعلقین کوسب کو نجات دی بجز اس بڑھیا (لینی ان کی زوجہ) کے کہ وہ (غذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ کئی پھر ہم نے اور سب کو (جولوط اوران کے اہل کے سواتھ) ہلاک کر دیا (جن کا قصہ کی جگہ آچکا ہے) اور (اے اہل مکہ) تم توان کے دیارومساکن) پر (سفر شام میں بھی موجہ ہوتے اور (بھی) رات میں گزراکرتے ہو (اور آٹار بربادی دیکھتے ہو) تو کیا (اس کود کھی کر) پھر بھی نہیں بھی ہو را درات کا ذکراسلے کیا کہ عرب میں اکثر عادت رات کو می کہاں کو بھی اندیشہ ہے۔ اگر اس مقام مساکن تو مانوط کے قریب سے منزل شروع ہوئی تو رات کے وقت وہاں گزرہوگا اور اگر ختم ہوئی تو صبح کو ہاں گزرہوگا۔

البُلائة : قوله ونجيئهما في الروح والتنجية وان كانت بحسب الوجود مقارنة لما ذكر من النصر لكنها لما كانت بحسب المفهوم عبارة عن التخليص عن المكروه بدأبها ثم بالنصر الذي يتحقق مدلوله بمحض تنجية المنصور من عدوه من غير غلبة عليه ثم بالغلبة لتوفية مقام الامتنان حقه باظهار ان كل مرتبة من هذه المراتب الثلثة نعمة جليلة على حيالها الله قوله تدعون بعلا النخ في الصراح قال المؤلف سمعت عمن له نصاب تام ونصيب عام من العربية ان كلمتي دع وذر امران في معنى الترك الا ان دع للمخاطب بترك الشئ قبل العلم به وذر امر بتركه بعد ما علمه وروى ان بعض الائمة سأل الامام فخر الدين الرازى رحمه الله عن قول الله تعالى اتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين لم لم يقل وتدعون احسن لخالقين وهذا اقرب الى الفصاحة للمجانسة بينهما فقال رحمه الله لانهم اتخذوا الاصنام آلهة وتركوا الله بعد ما علموا ان الله ربهم ورب آباء هم الاولين استنكارا واستكبارا فلزلك قبل لهم وتذرون ولم يقل وتدعون والله اعلم اه قوله الله ربكم الخ التعريض لذكر ربوبيته تعالى لآباء هم الاولين لتاكيد

انكار تركهم اياه تعالى والاشعار ببطلان آراء آباء هم ايضاً ١٣ قوله فكذبوه اي فيما تضمنه كلامه من التوحيد فلا يرد ان المذكور في كلامه عليه السلام هو الاستفهام لا الخبر فما معنى التكذيب المخصوص بالخبر ١٢.

وَإِنَّ يُونُسَ لِينَ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ اَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿ فَسَاهَ مَ فَكَانَ صِنَ الْمُدُحَفِينَ ۚ فَالْتَقَبَكُ الْحُوثُ

﴾ وَهُوَمُلِيْمٌ ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ ﴿ لَلْبِتَ فِي بَطْنِهَ إِلَى يُومِ يُبُعَثُونَ ﴾ فَذَبَنُ نَهُ بِالْعَرَاءِ وَهُو

سَقِيمُ ﴿ وَانْبَاتُنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقُطِينِ ﴿ وَارْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ الْفِ اَوْيَزِيْلُ وَنَ أَيْ اَعْلَا عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ الْوَيْزِيْلُ وَنَ أَعَامُوا فَمَتَعَنَّهُمُ إِلَّى

حِينِ ٥ فَاسْتَفُتِهِمُ الرَبِكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ الْمَخَلَقُنَا الْمُلَيِكَةُ إِنَاثًا وَهُمُ شِهِلُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مُؤلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ مَاللَّهُ مُلكنَ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ مَاللَّهُ مُلكنَ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ مَاللَّهُ مُلكنَ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ مَاللَّهُ مُلكنَ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ مَا لَكُمْ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصَطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ مَا لَكُمْ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَيْدِينَ ﴿ مَا لَكُمْ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنِ بُونَ ﴿ اصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى اللَّهُ وَلَا لَهُ مُلكنَّ اللَّهُ وَالنَّهُ مُلكنَّ اللَّهُ وَاللَّهُ مُلكنَّا وَاللَّهُ مُلكنَّا وَاللَّهُ مُلكنَّا وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ إِفْكُومُ اللَّهُ وَاللَّهُ مُلكنَّ وَلَهُ مُلكنَّا وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

اَفَلَاتَنَكَّرُونَ ﴿ اَمُلِكُمُ سُلُطَنَّ مُّبِينَ ﴿ فَأَتُو البِكِتْبِكُمْ إِنْ كُنْتُمُ صِدِقِينَ ﴿ وَجَعَلُو ابَيْنَا وَبَيْنَ الْعَالَى اللَّهُ اللَّ

الْجِنَّةِ نَسَبًا وَلَقَلُ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُ مُلَمُضَرُّونَ فَسُبُحْنَ اللهِ عَمَّا يَصِفُونَ فَا لَآغِبَا دَاللهِ الْمُغُلَّصِينَ

فَإِنَّكُمُ وَمَاتَعُبُكُونَ فَمَا أَنْتُمُ عَلِيْهِ بِفتِنِينَ فَإِلاَ مَنْ هُوَصَالِ الْجَحِيْمِ وَمَامِنَّا إِلاَكَ مَقَامٌ

مَّعُلُومٌ ﴿ وَإِنَّا لَنَحُنُ الصَّا فَتُونَ ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَيِّحُونَ ۞

بہتین ایس نیوں میں سے تھے جب بھا گر کر جری ہوئی کتنی کے پاس پہنچے پھر قرعدا ندازی ہوئی یہی ملزم تھر سے پھران کو کھیل نے (ٹابت) نگل ایا اور وہ خواہے تین ملامت کرنے لگ گئے۔ پس آگریہ پا کی بیان کرنے والوں میں نہ ہوتے قیامت تک اُس کے بیٹ میں ہی رہے ۔ پس اسے ہم نے چیئیل میدان میں ڈال دیا اور وہ اس مصفیل تھے اور ان ہرسا یہ کرنے والا بیلدار کی قسم کا ایک درخت ہم نے اگا دیا اور ہم نے آئیس ایک لاکھ بلکداور زیادہ آدی کی طرف بھیجا۔ پس وہ ایمان لائے اور ہم نے آئیس ایک زمانہ تک میش وعثرت دی موان لوگوں سے ہو چھئے کہ اللہ کے اور ہم نے آئیس ایک زمانہ تک میش وعثرت دی موان لوگوں سے ہو چھئے کہ اللہ کے اور ہم نے آئیس ایک زمانہ تک میش میصونے ہیں کیا اللہ تعالی نے بیٹیوں کے مقابلہ ایک ہم نے فرشتوں کو مؤترث بنایا ہے اور وہ میں بیٹیال نے بیٹیوں کے مقابلہ میں بیٹیال زیادہ پہند کی ہیں تہمیں کیا ہوگیا ہے کہ تھو نے ہیں کیا اللہ تعالی نے بیٹیوں کے مقابلہ میں بیٹیال زیادہ پہند کی ہیں تہمیں کیا ہوگیا ہے کہ تھوں کے مقابلہ میں بیٹیال زیادہ پہند کی ہیں تہمیں کیا ہوگیا ہے کہ تھو ہو کہ ہو گئر ہے ہو کہ انہ کو کہ بیٹی نہیں کے جو چھو یہ بیان کر دہ بیل اور ہم تو زندگی اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اجبہ میس کے جو چھو یہ بیان کر دے ہیں ہی سے تو ہرا کہ کی جگر مقرر سے اور ہم تو زندگی اللہ میں صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم پا کی جگر مقرر سے اور ہم تو زندگی اللہ میں صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم پا کی جگر مقرر سے اور ہم تو زندگی اللہ میں صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم پا کی جگر مقرر سے اور ہم تو زندگی اللہ میں صف بستہ کھڑے ہیں ہی بیان کرنے ہیں تھی گئے ہو ہو کہ ہیں۔ ج

(اس وقت)ا ہے کو(اس اجتہادی علطی پر)ملامت کررہے تھے(بیتو دل سے تو بہموئی اورزبان ہے بھی تو حید تسبیح کے ساتھ استغفار کر کہ ہے تھے جیسا دوسری اً يت من ب لا إله إلّا أنْتَ إيني تُحنّتُ مِنَ الظّلِيمِينَ) سواكره و (اس وقت) تبيح (واستغفار) كرنے والوں من سے نہ ہوتے تو قيامت تك اس يك بيث میں رہتے (مطلب بیک پیٹ سے نکلنامیسر نہ ہوتا بلکہ اس کی غذا ہنا دیئے جاتے) پس اس مطلب پر اس کا اور اس کیطن کا قیامت تک باقی رہنا لازم میں آتا یعنی اس اجتهادی غلطی پر بقاعده ینز دیکال را میش بود حیرانی به به جسمانی کلفت کی یا داش دی جاتی کیونکه انبیا عقیقی گناه اور حقیقی عقوبت سے تو یاک ہی ہوتے ہیں) سو(چونکہ انہوں نے تبیع اور تو بہ کی اس لئے) ہم نے (ان کواس ہے حفوظ رکھااور مچھلی کے پیٹ سے نکال کران کوایک میدان میں ڈال دیا (یعن مجھلی کو حکم د یا کہ کنارے پراُ گل دے)اوروہ اس وقت مضمحل تھے(کیونکہ مچھل کے پیٹ میں کا فی ہُو ااورغذانہ پہنچتی تھی)اور ہم نے (دھوپ ہے بچانے کے لئے)ان پر ا یک بیلدار درخت بھی أگادیا تھا (اورکوئی بزکوی بحکم النی ان کورودھ باا جایا کرتی)اور (ہم نے جواو پرکہا ہے ۔ اِنَ یُونْسَ لَیمِنَ الْمُدُسِلِيْنَ ﴿ تُوانِ كَ مرسل علیہم بڑی کثرت سے تھے چنانچہ)ہم نے ان کوایک لا کھ یااس ہے بھی زیادہ آ دمیوں کی طرف(شہر نینوا قریب موصل میں) پیغیبر بنا کر بھیجاتھا پھروہ لوگ ا یمان لے آئے تھے (معائنہ آٹار عذاب کے وقت اجمالا اور جب قصہ حوت کے بعد یوٹس علیہ السلام وہاں دوبارہ تشریف لے محتے ہیں اس وقت تنعیلاً) تو (ایمان کی برکت ہے) ہم نے ان کوایک زمانہ تک (یعنی مدت عمر تک خیرخولی ہے) عیش دیا۔ ف: بیقر عرکسی حق کے اثبات کے لئے نہ تھا جس میں ائمہ کا اختلاف ہے بلکہ مالکان کشتی ویسے بھی کسی عذر ہے کسی را کب کوکشتی ہے اتار دینے کے مجازیتھے اور خود یونس علیہ السلام بھی اپنی خوثی سے کشتی سے علیحہ ہو سکتے تصاور عذاب کے ٹل جانے سے خلف وعدہ لا زم نہیں آتا کیونکہ انفاذ موعود معلق تفاعدم ایمان پر اور شایداس میدان میں کوئی تند دار در خیت ہوگا جس کے پتے سامیددار نہ ہو تنگے اس پرابیا بیلدار درخت جس کے بیتے چوڑ ہے ہوں پھیل گیا ہوگا جس کی تعین بھی بعض روایات میں ہے کہ کد وکی بیل تھی اب بیوسوسہیں رہا کے زمین پر پھیلنے والے درخت کا ان پرسایہ کیسے ہوااورلفظ عراءاس کے منافی نہیں کیونکہ بڑے میدان میں ایک آ دھ درخت ہونے ہے اس کے خالی ہونے میں قدح لازم نبیں آتا اور بعض نے کہا ہے کہ خرق عادت کے طور ہروہ تنددار ہو گیا تھا اور او یزیدون شک کے لئے نبیں ہے بلکد مطلب یہ ہے کہ اگر کسر کا اعتبار نہ کرونو ایک لا کھ کہواورا گر کسر کا اعتبار کرونو زیادہ کہو پس اونجیر کے لئے ہاور ترندی میں مرنوعا آیا ہے کہ بیں ہزار زیادہ تھے اور بیقصہ سور ہی ہیں اور سور ہ انبیاء میں بھی آیا ہے وہاں بھی اس کے متعلق کچھ ضروری مضامین لکھے گئے ہیں۔اوریہاں جومضامین روایت کے قبیل سے مرقوم ہوئے ہیں وہ درمنثور سے

أطيط : او پرتقص سے ان سب انبیاء کیبم السلام کا جن کی نبوت عقلاً ثابت ہے مومن وموحد و عابد وخلص اور داعی الی التوحید والایمان ہونا ثابت ہوتا ہے اس کے بل شروع سورت میں عقلی دلائل تو حید کے نہ کور ہو چکے ہیں آ سے ان دلائل نقلیہ وعقلیہ پر بطور تفریع کے ابطال شرک و کفر کا فر ماتے ہیں اور وجہ ٔ تفریع کی دلیل عقلی پرتو ظاہر ہےاور دلیل نقلی پر ہے ہے کہ نبوت کے لئے صدق لازم پس تو حید کاحق ہونا ضروری اور بطلان شرک کااس کے لوازم میں سے ہونا ظاہر۔ ابطال شرك: فَاسْتَفْتِهِ وَ إِلَى الْهِ مَوله مَعالى وَ إِنَّ لَنَحُنُ الْمُسَيِّحُونَ ﴿ تَوْحِيدِ كَولا كَلْ تُواوير بيان موجِكَ ﴾ سو(اباس ك بعد)ان لوگوں ہے (جوملائکہاور جنات کوخدا کا شریک تھہراتے ہیں اس طرح پر کہ ملائکہ کونعوذ باللہ خدا کی بیٹیاں اورسر داران جن کی بیٹیوں کوان فرشتوں کی مائیس قرار دیتے ہیں جس سے نعوذ باللّٰد فرشتوں سے علاقۂ نسب اور جنات سے علاقۂ زوجیت ومصاہرت لازم آتا ہے سوان سب سے بطور حبکیت کے کیا خدا کے لئے تو بیٹیاں (ہوں)اور تمہارے لئے بیٹے (ہوں یعنی جب اپنے لئے بیٹے پسند کرتے ہوتو عقید وَ ندکور و میں خدا کے لئے بیٹیاں کیسے تجویز کرتے ہو پس ا کیک جیج تو اس عقیدہ میں بیہ ہےاور) ہاں(دوسری بات سنو کہ) کیا ہم نے فرشتوں کوعورت بنایا ہےاوروہ (ان کے بننے کے وقت) دیکھ رہے تھے (یعنی ایک دوسرا بہتے یہ ہے کہ بلا دلیل فرشتوں پرانوثت کی تہت رکھتے ہیں کیونکہ دلیل علاوہ مشاہرہ کے یا دلیل عقلی ہویا دلیل نفقی دونوں منتقی ہیں تو مشاہدہ ہوتا جاہئے) خوب س لوکہ وہ لوگ (یا دلیل میجینیں رکھتے بلکے محض) اپنی تخن تراشی ہے کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ)اللہ صاحب اولا دیے اوروہ) یقینا (بالکل) جمونے ہیں (پس ایک تیسراقبتح اس عقیدہ میں بیہوا کہ اولا دکی نسبت حق تعالی کی طرف لا زم آتی ہے اوران تینوں تبحوں میں فتح اول کا فتح عرف ہے بھی اور فتح ثانی کا فتح نقل اور بہتے ٹالث کا بہتے عقل ہے تابت ہے اور جہلاء پر بہتے عرفی کالزوم زیادہ ججت ہوتا ہے اس لئے بہتے اول کود دسر ہے عنوان سے پھر مکررفر ماتے ہیں اور زیادہ تبکیت کے لئے التفات مستعمل ہوا کہ ہاں) کیااللہ تعالیٰ نے بیٹوں کے مقابلہ میں بیٹیاں زیادہ پہند کیس تم کوکیا ہو گیاتم کیسا (بیہودہ) تھم لگاتے ہو (جس کوتم نمر فانجمی ندموم بجھتے ہو) پھر(علاوہ عرف کے) کیاتم (عقل اور) سوچ سے کامنہیں لیتے ہو(کہ خودعقل کے بھی خلاف ہے کئی وجہ ہے اول حق تعالیٰ کا ذی ولد ہوتا دوسرے مرتبہ ذات وصفات میں امرناقص کا اس کی طرف منسوب ہونا کیونکہ اولا دہونے کا اثر ذات وصفات تک پہنچے گا جیسا آخریارہ الّعہ آیت : و قالو ا ا تعخذ الله النع میں جوتقریر ہے اس سے بین طاہر ہے ہیں دلیل عقلی بھی اس کی مبطل ہے آھے دلیل نقلی کا انتفاء فرماتے ہیں کہ) ہاں (اگر دلیل عقلی نہیں تو) کیا

تمہارے پاس (اس پر) کوئی واضح ولیل موجود ہے (مراد اس ہے دلیل نقلی ہے کیونکہ اثبات مدعا میں وہ واضح تر ہوتی ہے کوخود اس کا دلیل ہونا موقو ف کسی و دسری ججت عقلیہ پر ہواور آ مے بکتابکم ہے اس کو تعبیر کرنا بھی اس مراد کی ولیل ہے پس مطلب یہ ہوا کہ کیا تمہارے یاس کوئی دلیل نقلی موجود ہے) سوتم اگر (اس میں) سیچے ہوتو اپنی وہ کتاب پیش کرو(حاصل مقام کا بیہوا کہ جس کے تم مدعی ہواس میں تین تو بتح ہیں عرفی بھی نقلی بھی عقلی بھی اور دلیل ایک جھی نہیں نہ مشاہرہ جس کی نفی کی بھنج ٹانی میں تصریح ہے اور دوسروں میں بھی اتفاء ظاہر ہے اور نہ عقل جس کاعدم بلکہ د لالت علی انتقیض اَفَلَا تَذَکَّرُونَ ﴿ میں مذکور ہے اور نہ نقل جس کا انتفاء آھر لکھ مسلطن میں مذکورہ)اور (عقیدہ مذکور میں علاوہ ملائکہ کواولا دقر اردینے کے)ان لوگوں نے اللہ میں اور جنات میں (بھی) رشتہ داری قرار دی ہے (جس کا بطلان اور بھی ٹزیادہ ظاہر ہے کیونکہ بی بی جس کام کی ہوتی ہے اس سے حق تعالی منزہ ہے اور جب زوجیت محال ہے تو صبریت جواس کی فرع ہے نیز محال ہے)اور (جس جس کو بیلوگ خدا کا شریک تھہرارہے ہیں ان کی تو یہ کیفیت ہے کہان میں جو) جنات (ہیں خود)ان کا پیعقیدہ ہے کہ (ان میں جو کا فرہیں)وہ (عذاب میں) گرفتار ہوئے (اورعذاب میں کیوں نہ گرفتار ہوں کہ فق تعالیٰ کی نسبت بُری بُری ہا تیں بیان کرتے ہیں حالانکہ) الله ان باتوں ہے پاک ہے جو جو یہ بیان کرتے ہیں (بس ان بیانات کفریہ ہے وہ گرفتار عذاب ہو نگے) مگر جواللہ کے خاص (یعنی ایمان والے) بندے ہیں (وہ اس عذاب سے بچیں مے اور مؤمنین جو کا اس اعتقاد کے ساتھ موصوف ہونا تو ظاہر ہے اور کفار عرب کے معبودین میں سے بعضے جن اسلام بھی لے آئے تعے جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل آیت قل ادعو اللذین زعمتم کی تفییر میں گزراہ اور کفار جن میں ہے بھی بعضے شایداولدین کراضطرار أاس كے معتقد ہوں پس یے حکم نفی الوہیت جنات کا خاص باعتبار معتقدین احضار ہی ہے ہوگا اور غیر معتقدین احضار کی نفی الوہیت دوسرے دلائل سے باطن ہو جاو گی خلاصہ یہ کہ جنات یجار ہے تو خود ہی اپنی نسبت لوازم عبدیت کے معتقد ومعتر ف ہیں پھران کوشریک قرار دینا بڑی حماقت ہے اور ملائکہ کا ذرکر آ گے آ ویگا اور درمیان میں بمناسبت اشٹنا چکصین کے ایک مضمون بطور تفریع کے فرماتے ہیں جس ہے شاید مقصود بیہو کہ کفار قریش اپنے اصلال کے ساتھ دوسروں کے اصلال کی فکر ہیں لگے رہا كرتے تھے بس ان كى تاكامى ظاہر كرنے كے لئے فرماتے ہيں كہ جب اہل اخلاص احضار في العذاب نے متنتیٰ ہيں اور ظاہر ہے كہ اس استثناء كے ساتھ علم خداوندی کاتعلّق داجب ہےاورخلاف علم خداوندی ممتنع) سو(اس ہے لازم آ گیا کہ)تم اورتمہارے سارے معبود (سب ل کے بھی) خدا ہے کسی کوئیس پھیر سکتے (جیسی تم کوشش کیا کرتے ہو) مگراس کوجو کہ (علم البی ہی میں) جہنم رسید ہونے والا ہےاور (آ کے ملائکہ کا ذکر فرماتے ہیں کہ ان میں جوملائکہ ہیں ان کا بیہ مقولہ ہے کہ ہم تو بندہ محض ہیں چنانچہ جو خدمت ہم کوسپر د ہاں میں) ہم میں سے ہرایک کا ایک معین درجہ ہے (کہای کی بجا آ وری میں لگےرہتے ہیں اپنی رائے سے پچھنبیں کر سکتے)اور ہم (خدا کے حضور میں حکم سننے کے وقت یا عبادت کے وقت اوب سے)صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم (خدا کی) پاکی بیان کرنے میں بھی لگےرہتے ہیں (غرض ہرطرح محکوم اورعبد ہیں سوجب فرشتے خوداعتر افعبدیت کررہے ہیں پھران پرشبہ معبودیت کا کرنا سفاہت محضہ ے پس باحسن وجوہ اعتقاد الوہیت کا جتات اور ملائکہ کے حق میں باطل ہوگیا)۔

مُلْخُتُكُمُ الْمُرْجِينَةُ إِلَى قُولِه في نسبا اوريمي زياده طابراشار به الى وجه عدم ذكر بطلانه صريحاً ٣_

الرِّوُّالَائِتُ: في الدر المنثور عن مجاهد في قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال كفار قريش الملائكة نات الله تعالى فقال لهم ابو بكر إلصديق فمن امهاتهم فقالوا بنات سادات الجن ١٢.

﴾ كَاكَرَةٍ :لم يذكر ههنا وفي ما يليه من قصّة يونس عليه السلام ما ذكر قبله من السلام ونحوه اكتفاء بما سبق لان اشتراك العلة من كونهما مرسلاً يدل على اشتراك ما يترتب عليه من السلام ونحوه لا سيما وقد سلم عليهم جميعاً في آخر السورةبقوله وسلام على المرسلين فافهم ١٣ـ الكُلُكُ الله الله على الله المدحضين المغلوبين واصله المزلق اسم مفعول قوله مليم نفسه على ان الهمزاه للتعدية العراء المكان الخالى قوله يقطين في القاموس كل مالا ساق له ١٣ قوله نسبا عام لغة لانه من النسبة فيشمل النسب بالمعنى الخاص والصهر والزوجية قوله ما انتم عليه بفاتنين في المدارك عليه على الله بفاتنين مضلين يقال فتن فلان على فلان امرأة كما تقوال افسدها عليه ١٣ .

النَّكَةُ فَوله ام خلقنا وقوله ام لكم ام فيهما منقطعة كما يظهر بترجمتي قوله الاعباد استناء من ضمير محضرون كذا في الخازن الدقوله تعالى وما منا عامله مقدر يدل عليه المقام اى ويقول الملائكة او هو من قوله تعالى لكنه حكى بلفظهم واصله وما منهم البَّلاَيَّةُ: قوله هم شاهدون وتخصيص المشاهده بالذكر للمبالغة في المقصود كان غيرها من الدلائل اظهر انتفاء ومنها حيث لم يحتج الى التنصيص على الانتفاء واحتاجت هي اليه.

وَإِنَّ كَانُو الْيَقُولُونَ فَلَو النَّا عَنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوْلِيُنَ فَلَكُنَّا عِبَادَاللهِ الْمُخْلَصِينَ فَوَا يَهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ وَلَقَلُ سَبَقَتُ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ فَوَاتَّهُمُ لَهُمُ الْمُنْصُورُ وَنَ فَوَ إِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْعُلُونَ فَوَوَ الْمُنْكُونَ فَا يَعْمُورُونَ فَا لَهُ الْمُنْكُونَ فَا الْعَلِمُونَ فَا يَعْمُونُونَ فَا الْمُعْدُونَ فَا الْمُعْدُونَ فَا اللهُ الل

سُبُعِنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿ وَسَلَمُ عَلَى الْبُرُسَلِينَ ﴿ وَالْحَمْلُ رِبِتُهِ مَ إِلْعَلَمِينَ ﴿

کفارتو کہا کرتے تھے کہا گر ہمار ہے سامنے اسلے لوگوں کے واقعات ہوتے تو ہم بھی اللہ تعالیٰ کے چیدہ بند ہے بن جائے لیکن پھراس (قرآن) کے ساتھ کفر کر گئے ۔ پس عقریب جان لیس مے اور ہمارے خاص بندوں یعنی پیغیروں کے لئے ہمارا یہ قول پہلے ہی ہے مقرر ہو چکا ہے ۔ بے شک وہی لوگ غالب کئے جا کیں مے اور ہمارا تو (قاعدہ عام ہے کہ) ہماراہی لشکر غالب رہتا ہے تو آپ (تسلی رکھئے اور) تھوڑ ہے ناشہ تک صبر سیجئے اوران کی مخالفت اورا یڈ ارسانی کا خیال نہ سیجئے اور(ذرا) ان کود کھیتے رہنے سوئنقریب یہ بھی دکھے لیس مے ہمارے عذا ہے کا تقاضا کرتے ہیں سوتقاضا کرتے ہیں سووہ (عذا ہب اینکے روبرو نازل ہوگا سوہ وہ دن ان توگوں کا جن کو ڈرایا جا چکا تھا بہت ہی برا ہوگا (ٹل نہ سیکے گا) اور تھوڑ نے زمانہ تک ان کا خیال نہ سیجئے اورد کھتے رہنے سوئنقریب یہ بھی دکھے لیس مے آپ کا رب جو بڑی عظمت والا سبان با توں ہے یاک ہے جو یہ کا فربیان کرتے ہیں اور سلام ہو پیغمبروں پر اور تمام ترخو بیاں اللہ ہی کے لئے ہیں جو تمام عالم کا پر وردگار ہے۔ ہے

تَفَینَیْنِ لَلِیطْ :اوپرکفارمشرکین کے کفریات اوراُن کے ابطال بالدلیل کامضمون تھا آ گےان پرایک دوسرے طریق پر کہ و ہفقض وعدہ ہے تشنیع ہے اوراس پر وعبید سے تقریع ہے اورای کے سمن میں تسلیہ نی شفیع ہے۔ سلاھیکم

ر لط : سورت میں تین مضمون اصل مقصود تھے تو حید ورسالت و بعث جیسا تمہید سورت میں فدکور ہوا ہے پھراعتقاد بعث بوجہ تو قف بعث کے قل پر واقع میں فرع ہے اعتقاد رسالت کی اور اہل عقل میں سے جود کیل عقلی سے قائل معادر و حانی ہے ہوئے ہیں ان دلائل کے مقد مات سراسر مجروح ہیں ہیں اس فرعیت کے اعتبار سے اصل مقصود بالا ثبات تو حید ورسالت کے مضمون رہ گئے سورت کا اکمال ان ہی کے اجمال پر کیا جاتا ہے اور چونکہ تو حید اقدم واعظم ہے اور رسالت کا قائل ہونا ای پر موتوف ہے کو اعتقاد تو حید اس کو ستر منبیں اس لئے کلام کا آغاز وانجام تو حید سے کیا اور مرسلین کا ذکر درمیان میں لائے اور تو حید میں چونکہ نی نقائص اثبات کا اللہ علی نفسه و ان استلزم العب بالنظر الی دات الواجب جل مجدہ اس لئے تنزیہ کو تحمید پر مقدم فر مایا و اللہ اعلم۔

خاتمہ در تزیز پی تحمیدر ب العالمین و تو پیشان مرسلین: شبخی رتے العرق علی ایک من الدوسی الدوسی الدوسی العلی الدوسی الدوس

الْنَحَوْ : قوله من الاولين بتقدير المضاف اي من ذكر الاولين بمعنى من جنسه ومثله لاعين ذكر الاولين ١٣-

البَلاغَةُ : قوله في الرسل لهم المنصورون وفي الجند لهم الغلبون اذن البناء للمفعول في الاول زيادة تعلقهم وقربهم مع لله تعالى حيث دل المنصورية على كون الله تعالى ناصرًا لهم ولما كان الجند عاما لغيرهم ايضا لم ينبه على هذا التعلق الخاص المذكور قوله بساحتهم شبه العذاب بجيش يهجم على قوم في ساحتهم وهي العرصة الواسعة عند الدور بغتة فيحل بها والنزول تخييل قوله صباح الصباح مستعار لوقت نزول العذاب اى وقت كان كما اشرت اليه بترجمتي ماخوذ من صباح الجيش المبيت للعدو وهو السائر اليه ليلا ليهجهم عليه وهو في غفلة صباحًا وكثير اما يسمون الغارة صباحًا لما انها في الاعم الاغلب تقع فيه قوله ابصر لم يذكر ههنا مفعولا اكتفاء على الاول ١٢ـ

وجوه المشانى متعلقه جلد نهه بيان القرآن

بُنُوْرُكُا الْبُرُوْمُولِيْنَ : قُولُه تعالَى عاقبة الذين_ فيه قراء تان الاولى بالرفع لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالنصب للباقين وعلى الاول هو اسم كان وعلى الثاني خبرهـ **قوله تعالّي ث**م اليه ترجعونـ فيه قراء تان الاولى على الغيبة لابي عمرو وشعبة والثانية على الخطاب للباقين قوله تعالى الميت في موضعين. فيه قراء تان الاولى بكسر الياء مشددة لنافع وحفص حمزة والكسائي والثانية بالسكون للباقين قوله تعالى تخرجون. فيه قراء تان الاولى بالبناء للفاعل من نصر لحمزة والكسائي وابن ذكوان بخلاف عنه والثانية بالبناء للمفعول للباقين قوله تعالى للعالمين. فيه قراء تان الاولى بكسر الام قبل الميم لحفص والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى ينزل. فيه قراء تان الاولى من الانزال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التنزيل للباقين قوله تعالى فرقوا دينهم فيه قراء تان الاولى بالالف بعد الفاء وتخفيف الراء لحمزة والكسائي والثانية بغير الف وتشديد الراء للباقين قوله تعالى يقنطون_ فيه قراء تان الاولى بكسر النون بعد القاف لابي عمرو والكسائي والثانية بالفتح للباقين وهما لغتان قوله تعالي وما اتيتم فيه قراء تان الاولى بقصر الهمزة لابن كثير والثاني بمدها للباقين ومعنى الاول ما جئتم به من عطاء ربا قوله تعالى لتربوا ـ فيه قراء تان الاولى بتاء الخطاب بعد اللام مضمومة وسكون الواو لنافع والثانية بالياء التحتية مفتوحة ونصب الواو للباقين ومعيي الاول لتزيدوه في اموال الناس والثاني ليزيد ذلك الرباني اموال الناس **قوله تعال**ي عما يشركون. فيه قراء تان الاولى بتاء الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء التحتية للباقين قوله تعالى لنذيقنهم فيه قراء تان الاولى بالنون بعد اللام لقنبل والثاني بالياء التحتية للباقين قوله تعالى يرسل الرياح. فيه قراء تان الاولى الريح بالافراد لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقين قوله تعالى كسفا. فيه قراء تان الاولى والثانية بفتحها للباقين ومر وجههما في بني اسرائيل قوله تعالى ان ينزل فيه قراء تان الاولي من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقين قوله تعالي الى اثر رحمة. فيه قراء تان الاولى بالف بعد الثاء المثلثة لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بغير الف للباقين قوله تعالى ولا يسمع الصمد فيه قراء تان ذكرتا في سورة النمل قوله تعالى وما انت بهادي العمي فيه ما في النمل قوله تعالى ضعف في موضعين وضعفا فيها قراء تان الاولى بفتح الضاد لعاصم وحمزة بخلاف عن حفص والثانية بالضم وكان حفص يختار الضم قوله تعالي لا ينفع فيه قراء تان الاولى بالغيبة للكوفيين والثانية بالخطاب للباقين

بعد خبر لتلك وعلى النانى حال من آيات قوله تعالى ليصل فيه قراء تان الاولى بالرفع لحمزة والنانية بالنصب للباقين وهو على الاول خبر والمى عمرو والنانية بضمها للباقين قوله تعالى يتخذها فيه قراء تان الاولى بنصب الذال لحمزة والكسائى وحفص والنانية بالضم للباقين وهو معطوف فى الاول على يضل وفى النانى على يشترى قوله تعالى اذنيه فيه قراء تان الاولى بسكون الذال لنافع والنانية بالضم للباقين والاول مخفف عن النانى قوله تعالى يا بنى لا تشرك قوله تعالى اذنيه فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لحفص والنانية بسكونها بالنص معرو النائلة بكسرها للباقين والفتح والكسر مروجههما فى هود اما السكون فعلى اجراء الوصل مجرى الوقف قوله تعالى يا بنى لا تشرك للان كثير والنائلة بكسرها للباقين والاولى فتح الياء لحفص والنانية كسرها للباقين قوله تعالى مثقال فيه قراء تان الاولى برفع اللام لنافع والنائية بالنصب وعلى الاول ضمير انهاللقصة ومثقال فاعل لتك وتانيث الفعل لاضافة الفاعل الى المؤنث وعلى النانى الضمير والنائية بالنص مستتر فيه قوله تعالى يبنى اقهد فيه ثلث قراء ات مثل قوله تعالى يبنى لا تشرك الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر وعاصم لحفص والوزى والنائية للباقين قوله تعالى نعمة فيه قراء تان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر وعاصم والنائية من والمائية بسكون العين وبعد الميم تاء مفتوحة منونة للباقين والوجه ظاهر قوله تعالى فلا يحزنك فيه لنافع وابى عمرو وحفص والنانية بسكون العين وبعد الميم تاء مفتوحة منونة للباقين والوجه ظاهر قوله تعالى فلا يحزنك فيه قراء تان الاولى من الافعال لنافع والنانية من نصر للباقين قوله تعالى والبحر فيه قراء تان الاولى بنصب الراء لابى عمرو والنانية من نصر للباقين قوله تعالى والبحر فيه قراء تان الاولى بنصب الراء لابى عمرو والنانية بسكون العين عمرو والنانية عمر والنانية عن نصر للباقين قوله تعالى والبحر فيه قراء تان الاولى بنصب الراء لابى عمرو والنانية عمن عمرو وحفص والنانية عن نصر للباقين قوله تعالى والبحر فيه قراء تان الاولى بنصب الراء لابى عمرو والنانية من النافع والنانية عن نصر للباقين قوله تعالى والبحر في قوله تعالى عمرو والنانية عربي عمرو والنانية عربية قوله تعالى عمو والنانية عربية عربية قوله تعالى عربو والنانية عربو المربو المرب

بالرفع للباقين وهو في الاول معطوف على ما في الارض وفي الثاني هو مبتداً والواو للحال قوله تعالى ما يكون فيه ما تقدم في الحج قوله تعالى وينزل الغيث فيه قراء تان الاولى من التنزيل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من الانزال للباقين في المنون بدلا علاكل في تعالى خلفه في قراء تان الاولى بفتح اللام صفة لشئ لنافع والكوفيين والثانية بالسكون بدلا علاكل للباقين قوله تعالى ء انا فيه ثلث قراء ات الاولى بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني لنافع ولاكسائي والثانية بالعكس لابن عامر والثائنة بالاستفهام فيهما للباقين قوله تعالى ما اخفى فيه قراء تان الاولى بسكون الباء على صيغة المتكلم لحمزة والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى لما صبروا فيه قراء تان الاولى بكسر الميم وتخفيف الميم لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام وتشديد الميم للباقين قوله تعالى لما صبروا فيه قراء تان الاولى بكسر الميم وتخفيف الميم لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام وتشديد الميم للباقين .

سُوِّلًا الْحَبَيْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَمَا لَا يَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَبِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا لِيهِمَا قراء تان الأولى بالغيبة لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقين قوله تعالى اللائي. فيه قراء تان الاولى بالياء بعد الهمزة لابن عامر والكوفيين والثانية بلاياء بعد الهمزه للباقين قوله تعالي تظاهرون فيه اربع قراء ات الاولى من المفاعلة لعاصم والثانية من التفاعل بحذف احدى التانين لحمزة والكسائي والثالثة من التفاعل بادغام حرف المضارع في الظاء لابن عامر والرابعة من الافعل للباقين **قوله تعال**ى النبي_ فيه قراء تان الاولى بالهمزة لنافع والثانية بالياء المدغمة للباقين قوله تعالى الظنونا هنا والرسولا والسبيلا اخر السورة فيها ثلث قراء تات الاولى باثبات الالف في الثلثة وقفا ووصلا لنافع وابن عامر وشعبة والثانية بحذف الالف وقفا ووصلا لابي عمرو وحمزة والثالثة بالالف في الوقف دون الوصل للباقين قوله تعالى لا مقام لكم. فيه قراء تان الاولى بضم الميم لحفص والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى النبي ذكر قريبا قوله تعالى بيوتنا وبيوتكم فيه قراء تان الاولى بضم الباء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى لاتوهال فيه قراء تان الاولى بقصر الهمزة بمعنى فعلوها لنافع وابن كثير والثانية بمدها بمعني لاعطوها للباقين قوله تعالى يحسبون فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى اسوة فيه قراء تان الاولى بضم الهمزة لعاصم والثانية بكسرها للباقين قوله تعالى الرعب فيه قراء تان الاولى بضم العين لابن عامر والكسائي والثانيه بالسكون للباقين قوله تعالى مبينة فيه قراء تان الاولى بفتح التحتية لابن كثير وشعبة والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى يضعف لها العذاب. فيه ثلث قراء ات الاولى بصيغة الغائب المجهول من المفاعلة وبرفع العذاب لنافع وعاصم وحمزة والكساني والثانية بصيغة جمع المتكلم المعروف من التفعيل وبنصب العذاب لابن كثير وابن عامر والثالثة بصيغة الغائب المجهول من التفعيل وبرفع العذاب لابي عمرو قوله تعالي وتعمل صالحا نؤتها. فيه قراء تان الاولى بالتحتية في يعمل ويؤتها لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية في تعمل والنون في نؤتها للباقين قوله تعالى وقرن. فيه قراء تان الاولى بفتح القاف لنافع وعاصم والثانية بالكسر للباقين والاول من باب علم اصله اقررن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحتها على ما قبلها وحذفت الهمزة للاستغناء عنها بتحرك القاف والثاني من باب ضرب فعل به ما فعل بالاول لكن فيه القيت كسرتها على ما قبلها قوله تعالي بيوتكن. فيه ما تقدم في بيوتنا وبيوتكم قوله تعالي ان يكون. فيه قراء تان الاولى بالياء التحتية للكوفيين وهشام والثانية بالفوقية للباقين قوله تعالى خاتم النبيين. فيه قراء تان الاولى بفتح التاء لعاصم والثانية بالكسر للباقين والاول ما يختم به والثاني اسم فاعل قوله تعالى تمسوهن فيه قراء تان الاولى بضم التاء والف بعد الميم لحمزة والكسائي والثانية بفتح التاء ولا الف بعد الميم للباقين قوله تعالى ترجى فيه قراء تان الاولى بياء ساكنة بعد الجيم لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بهمزة مضمومة بعد الجيم للباقين ومر الوجه في سورة براء ة قوله تعالي لا تحل. فيه قراء تان الاولى بتاء التانيث لابي عمرو والثانية بالياء التحتية للباقين قوله تعالى فستلوهن فيه ماتقدم في سورة الانبياء قوله تعالى سادتنا فيه قراء تان الاولى بالف بعد الدال وكسر التاء لابن عامر والثانية بغير الف بعد الدال وفتح التاء **قوله تعالى ك**بيرال فيه قراء تان الاولى بالموحدة بعد الكاف لعاصم

سُوْلِكُونَهُ عَلَى عَلَمُ الْعَيْبِ. فيه ثلث قراء ات الاولى برفع الميم لنافع وابن عامر والثانية بكسرها لابن كثير وابى

عمرو وعاصم والكل بالف قبل اللام المكسورة والثالثة بعد العين بلا مشددة والف وخفض الميم لحمزة والكساني والرفع على كونه خبر مبتدأ اي هو والكسر على كونه بدلا من المقسم بهقوله تعالي لا يعزب فيه ما تقدم في يونس قوله تعالى معجزين ـ فيه ما تقدم في الحج قوله تعالي من رجز اليم. فيه قراء تان الاولي برفع الميم لابن كثير وحفص والثانية بالجر للباقين والرفع على انه صفة للعذاب والجر على كونه صفة لرجز **قوله تعال**ى ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط. فيه قراء تان الاولى بالتحتية في الثلاثة لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقين قوله تعالى كسفال فيه قراء تان الاولى بفتح السين لحفص والثانيه بالسكون للباقين والوجه قدمر في بني اسرائيل قوله تعالى لسليمن الريح. فيه قراء تان الاولى بالرفع لشعبة والثانية بالنصب والرفع على كونه مبتدأ تاخر عن خبره والنصب بتقدير سخرنا قوله تعالى كالجواب. فيه ثلث قراء ات الاولى باثبات الياء بعد الباء الموحدة في الفصل دون الوقف لورش وابي عمرو والثانيه باثباتها وقفا ووصلا لابن كثير والثالثة بالحذف وقفا ووصلاً للباقين وهو جمع جابية الحوض العظيم قوله تعالى من عبادي الشكور ـ فيه قراء تان الاولى باسكان الياء لحمزة والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى منسأته فيه ثلث قراء ات الاولى بعد السين بالف لنافع وابي عمرو والثانية بعد السين بهمزة ساكنة لابن ذكوان والثالثة بهمزة مفتوحة للباقين وفي الاوليين ابدال وتخفيف غير قياسي قوله تعالى لسبأ فيه ثلث قراء ات الاولى بهمزة مفتوحة بعد الموحدة من غير تنوين المبزي وابي عمرو والثانية بهمزة ساكنة لقنبل والثالثة بهمزة مكسورة منونة ويأول في الاول بالقبيلة وفي الثالث بالحي واسكان الهمزة على نية الوقف قوله تعالي في مسكنهم. فيه ثلث قراء ات الاولى بسكون السين وفتح الكاف ولا الف بينهما لحمزة وحفص والثانية كذلك الا ان الكاف مكسورة للكسائي والثالثة بفتح السين والف بعدها وكسر الكاف للباقين والثاني لغة خلاف القياس كمسجد لان ما ضمت عين مضارعه او فتحت قياس لمفعل منه الفتح قوله تعالي اكل خمط. فيه ثلث قراء ات الاولى بضم الكاف وعدم تنوين اللام لابي عمرو والثانية بسكون الكاف وتنوين اللام لنافع وابن كثير والثالثة بالضم والتنوين للباقين اما السكون والضم فقد مر وجههما في الرعد والتنوين على الصفة وتركه على الاضافة البيانية قوله تعالى وهل نجازي الا الكفور ـ فيه قراء تان الاولى بالنون وكسر الزاء ونصب راء الكفور لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالياء وفتح الزاء ورفع الكفور **قوله تعالي بعد** بين اسفارنا فيه قراء تان الاولى من التبعيد لابن كثير وابي عمرو وهشام والثانية من المباعدة للباقين **قوله تعالى ل**قد صدق. فيه قراء تان الاولى بتشديد الدال بعد الصاد للكوفيين والثانية بالتخفيف للباقين ومعنى الاول وجد ظنه صادقا ومعنى الثاني صدق في ظنه قوله تعالى اذن له. فيه قراء تان الاولى بالبناء للمفعول لابي عمرو وحمزة والكسائي والثانية بابناء للفاعل للباقين قوله تعالى حتى اذا فزع فيه قراء تان الاولى بابناء للفاعل لابن عامر والضمير الى الله تعالى والثانية بالبناء للمفعول للباقين قوله تعالى في الغرفت. فيه قراء تان الاولى بسكون الراء بلا الف بعد الفاء على التوحيد لحمزة والثانية بالضم والالف على الجمع للباقين قوله تعالى معجزين. تقدم انفا قوله تعالى نحشرهم ثم نقول. فيهما قراء تان الاولى بالياء لحفص والثانية بالنون للباقين قوله تعاليي التناوش. فيه قراء تان الاولى بالهمزة لابي عمرو وابي بكر وحمزة والكسائي والثانية بالواو للباقين قوله تعالى حبل فيه قراء تان الاولى بضم الحاء لابن عامر والكسائي والثانية

سُرِّوُكُلِ وَكُلُو النائية بالله عبر الله فيه قراء تان الاولى بخفض الراء لحمزة والكسائى والثانية بالرفع للباقين وهو بالخفض صفة لخالق على اللفظ وبالرفع صفة على المحل قوله تعالى ترجع فيه قراء تان الاولى بفتح التاء وكسر الجيم لابن عامر وحمزة والكسائى والثانية بالضم والفتح للباقين قوله تعالى ارسل الريح فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لابن كثير وحمزة والكسائى بالثانية بالجمع للباقين قوله تعالى بلد ميت فيه قراء تان الاولى بالتشديد لنافع وحفص وحمزة والكسائى والثانية بالتخفيف للباقين قوله تعالى وسلهم فيه قراء تان الاولى بسكون السين لابى عمرو والثانية بالضم للباقين فوله تعالى يدخلونها فيقرأ قراء تان الاولى المجهول لابى عمرو والثانية المعروف للباقين قوله تعالى ولؤلؤا فيه قراء تان الاولى بالنصب لنافع وعاصم والثانية بالخفض للباقين قوله تعالى كذلك نجزى كل فيه قراء تان الاولى بياء مضمومة وفتح الزاء ورفع كل

نَفِسْنَ اللَّهُ اللَّ

لابي عمرو والثانية بنون مفتوحة وكسرا لزاء ونصب كل قوله تعالى على بينة فيه قراء تان الاولى بغير الف بعد النون لابن كثير وابي عمرو وحفص وحمزة على التوحيد والثانية بالالف على الجمع للباقين قوله تعالى يواخذ فيه ثلث قراء الته الاولى بالواو وصلا لورش والثانية بالواو وقف لحمزة والثالثة بالهمزة مطلقا للباقين وكذا يؤخرهم

بُبُوْلَكُمْ لِلْبُنْكُ؛ قوله تعالَى تنزيل العزيز_ فيه قراء تان لااولى بالنصب لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقين ومعنى الاول نزل تنزيل والثاني هو تنزيل قوله تعالي سدا في الموضعين. فيه قراء تان الاولى بفتح السين لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالضم للباقين وهما لغتان قوله تعالى فعززنا فيه قراء تان الاولى بتخفيف الزاء الاولى لشعبة والثانية بتشديدها للباقين والزاء الثانية ساكنة بلا خلاف قوله تعالى لما جميع فيه قراء تان الاولى بتشديد الميم لابن عامر وعاصم وحمزة بمعنى الاوان نافية والثانية بتخفيف للباقين على ان ما صلة للتاكيد وان مخففة من الثقيلة وهي متلقاة باللام لا محالة قوله تعالى الارض الميتة. فيه قراء تان الاولى بتشديد الياء بعد الميم لنافع والثانية بالتخفيف للباقين قوله تعالى من العيون فيه ما تقدم في الشعراء قوله تعالى من ثمره. فيه قراء تان الاولى بضم الثاء والميم لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقين قوله تعالى وما عملته ايديهم. فيه قراء تان الاولى بحذف بحذف الهاء من عملة لحمزة والكسائي والثانية باثباتها للباقين قوله تعالى والقمر قدرناه فيه قراء تان الاوللي برفع راء القمر لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالنصب للباقين والرفع على الابتداء وقدرناه خبره والنصب بفعل يفسره المذكور اي وقدرنا القمر قدرناه قوله تعالى ذريتهم فيه قراء تان الاولى بالف بعد الياء التحتية وكسر الفوقية على الجمع لنافع وابن عامر والثانية بغير الف وفتح الفوقية على الافراد للباقين قوله تعالى يخصمون فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الخاء وتشديد الصَّاد لنافع وابن كثير وابي عمرو وهشام والثانية بسكون الخاء وتخفيف الصّاد لحمزة والثالثة بكسر الخاء وتشديد الصاد للباقين واصله على الطرفين يختصمون فسكنت التاء وادغمت في الصّاد بعد قلبها صادًا ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين في الثالثة ونقلت حركة التاء وهي الفتحة الى الخاء ثم ادغمت في القراء ة الاولى قوله تعالى في شغل فيه قراء تان الاولى بضم الغين لابن عامر والكوفيين والثانية بسكونها للباقين وهما لغتان قوله تعالى في ظلل فيه قراء تان الاولى بضم الظاء ولا الف بين اللاميين لحمزة والكسائي والثانية بكسر الظاء والف بين اللامين للباقين قوله تعالى جبلال فيه ثلث قراء ات الاولى بكسر الجيم والباء الموحدة وتشديد اللام لنافع وعاصم والثانية بضم الجيم وسكون الموحدة لابي عمرو وابن عامر والثالثة بضم الجيم والموحدة مع تخفيف اللام للباقين ومعنى الجميع الجماعة كما في القاموس قوله تعالى مكاناتهم فيه قراء تان الاولى بالف بعد النون على الجمع لشعبة والثانية بغير الف على الافراد للباقين قوله تعالى ننكسه فيه قراء تان الاولى بضم النون الاولى وفتح النون الثانية وتشديد الكاف مكسورة لعاصم وحمزة والثانية بفتح النون الاولى وسكون الثانية وتخفيف الكاف مضمومة. قوله تعالي افلا تعقلون. فيه قراء تان الاولى بالتاء على الخطاب لنافع وابن ذكوان والثانية بالغيبة للباقين قوله تعالى فلا يحزنك فيه قراء تان الأولى من الافعال لنافع والثانية من نصر للباقين قوله تعالى فيكون فيه قراء تان الاوللي بنصب النون لابن عامر والكساني والثانية بالرفع للباقين ومر التوجيه في البقرة.

بُرُونِ النَّالَةُ عَلَى بَرِينة إلكواكب فيه ثلث قراء ات الاولى بتنوين زينة ونصب الكواكب لشعبة والثانية بالتنوين وكسر الكواكب لحفص وحمزة والثالثة بغير تنوين وكسر باء الكواكب والكواكب في الاول بدل اشتمال من السماء وتزيينها بالنور وهو المراد بزينة التي زين بها الكواكب اولاً والسماء بواسطة الكواكب وفي الثاني بدل من الكواكب وفي الثالثة اضيف البه للبيان قوله تعالى لا يسمعون فيه قراء تان الاولى بفتح السين وتشديد الميم لحمزة والكسائي وحفص والثانية بسكون السين وتخفيف الميم للمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقين وتوجيه الاول الحمل على اللازم وهو رؤية ما هم عليه بالغا الغاية في القبح قوله تعالى او اباؤنا فيه قراء تان الاولى بسكون الواو لقالون وابن عامر والثانية بفتحها للباقين وجه الاول ظاهر والثاني فيه عطف بالواو والمستفهم عنه مقدر اى ايبعث اباؤنا الخ قوله

تعالى قل نعم فيه قراء تان الاولى بكسر العين للكسائى والثانية بفتحها للباقين قوله تعالى المخلصين وكذا كله بجميع السورة فيه قراء تان الاولى بفتح الام بعد المخاء لنافع وعاصم وحمزة والكسائى والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى ينزفون في الشنى قراء تان الاولى بكسر الزاء لحمزة والكسائى والثانية بالفتح للباقين والمعانى والثانية بالفتح للباقين الهمزة للصيرورة او للدخول فى الشنى ولذا صار لازماً قوله تعالى ينزفون فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لحفص والثانية بالكسر للباقين والتوجيه قد ذكر في هود قوله تعالى ما ذا ترى فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لحفص والثانية بفتحهما للباقين ومعنى الاول ما الذي تريني اياه من الصبر وغيره قوله تعالى يا ابت فيه قراء تان وصلا الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقين ومعنى الاول ما الذي تريني اياه من الصبر وغيره قوله تعالى يا ابت فيه قراء تان الاولى بهمزة الوصل من الياس وان ابتدئ فبالفتح لابن ذكوان بخلاف عنه والثانية بقطع الهمزة مكسورة للباقين وتوجيه الاول ان يكون قد وصل همزة القطع او ان يكون اسمه ياسا و دخلت عليه ال كما قبل في السع قوله تعالى الله ربكم ورب اباتكم فيه قراء تان الاولى بنصب الهاء والموحدة لحمزة والكسائى وحفص والثانية بالرفع في التلاثة والاسماء على الاول بدل من احسن وعلى الثاني مبتدأ وخبر قوله تعالى الياسين في قراء تان الاولى بنتحفيف ممدودة وكسر اللام وقطعها عن الياء لنافع واسن عامر والثانية بكسر الهمزة وسكون اللام وهي مقطوعة عن الياء وتوجيه الثانى انه المنال محذة والكسائى وحفص والثانية بالتشديد للباقين هر الياس نفسه قوله تعالى افلا تذكرون فيه قراء تان الاولى بتخفيف المذال لحمزة والكسائى وحفص والثانية بالتشديد للباقين هر الياس نفسه قوله تعالى اللام وهي مقطوعة عن الياء وتوجيه الثانى انه المذال لحمزة والكسائى وحفص والثانية بالتشديد للباقين هر الياس نفسه قوله تعالى اللام وهي مقطوعة عن الياء والمن الاولى بتخفيف المذال لحمزة والكسائى وحفص والثانية بالتشديد للباقين هر الياس نفسه قوله تعالى اللام وهي مقطوعة عن الياء الماس عامر والثانية بالتشديد للباقين هر الياس نفسه قوله تعالى الله تذكرون في قراء تان الاولى بتخفيف المنالة المنالة الماس وحفص والثانية بالتشديد للباقين هر الياس الله الماس وحوم الماس وحوم والثانية بالتشديد للبائي وحوم والثانية بالتشديد البائي الماس وحوم الماس الم



THE STATE OF THE S

شروع كرتا ہوں اللہ كے نام سے جونها بيت مهر بان برے رحم والے بيں۔ اس ميں ٨٨ آيات اور ٥ ركوع بيں

سورة مس مكه مين نا زل ہوئی

ص وَالْقُرُانِ ذِى النِّ كُرِقْ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُولِ فَا وَالْ عِزَ وَوَشِقَاقِ وَكُمُ اَهْلَكُنَا مِنْ قَبُلِهِمُ مِّنْ قَدُنِ فَا فَعَلَالُولُونَ هَلَاسُحِ كَنَّابُ فَ فَنَادَوُا وَلَاتَ حِيْنَ مَنَاصِ وَ عَجِبُوَ النَّجَاءَهُ مُوَمُنُونَ مِقِنَهُ مُ وَقَالُلُورُونَ هَنَاسُحِ كَنَّابُ فَ فَنَادَوُا وَلَكُمْ وَالْكُلُومُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَا اللللْمُولِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

هَوُكِرَ إِلاَصَيْحَةٌ وَاحِدَةً مَّالَهَا مِنْ فَوَاقِ ﴿ وَقَالُوارَبِّنَا عَجِلُ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوُمِ الْحِسَابِ ﴿

ة م لینے کا مخبائش ندہوگی (مراداس سے قیامت ہے)اور بیلوگ کہنے لگے کہ جلد جلد حصہ ہم کوروز حساب سے پہلے ویدے۔ ا

تَفَيِّيَّيْنَ سورة صَ مكية وهي ست او ثمان وثمانون اية كذا في البيضاوي-الطط : السورت مِن زياده منمون متعلق رسالت سيحي يعض آیات میں اس کی تحذیب وانکار پر خدمت اور وعید ہے اور بعض آیات میں اس کا اثبات اور آپ کا تسلیہ اور نقص ہے اثبات رسالت کی اور بعض نقص ہے تسليد كى بھى تائىد موتى ہاور بعض آيات ميں خاص توحيد ومجازات كا زكار ميں مخالفت رسول كى شناعت ہے جيسا: أجَعَلَ الألِهَةَ اور عَجَلُ لَنَا قِطَلَا سے منہوم ہے اور بعض آیات میں اس توحید و بعث کی مجمل ولیل اور بعض میں ان دونوں کے تفق اور وقوع کی قدر کے تفصیل ہے جیساما محلقنا السّماء سے كَانْفَجَار تَكَ مضمون مجمل اور هلذًا ذِكْو ہے الْعَذَيْز الْعَقَادُ تك مضمون مفصل مدلول ومعلوم ہے اور بمناسبت مسئلة برسالت كے بعض آيات بيس قرآن كى مدح بے جیسے شروع میں اس کوؤی الذکر فرمایا اور درمیان میں مبارک اور ختم پر ذِنگو کو کی اور سورت سابقہ کو بھی ان ہی مضامین میں اس سے نقارب ہے اور میں تقارب وجد کتاسب ہے اور سبب نزول ابتدائی آیات کا یہ ہے کہ ابوطالب کے مرض میں قریش ان کے پاس آئے اور حضور مُلَّ الْتِرَالُّيْ اللّٰ لللّٰ اللّٰ لللّٰ اللّٰ لللّٰ اللّٰ اللّ قریش نے ان ہے آپ کی شکایت کی انہوں نے آپ سے پوچھا کہ آپ اپن قوم سے کیا بات جائے ہیں آپ نے فرمایا صرف ایک کلمہ جا ہتا ہوں جس ہے تمام عرب انکامطیع ہوجاوے اور مجم ان کوجزیہ دیے لگیں انہوں نے یو چھاوہ ایک کلمہ کونسا ہے آ پٹے نے فرمایالا اللہ اللہ اللہ تقریش کہنے گئے کہ لوسب معبودوں کی نفی كركے ايك بى معبود قرار ديريا يہ عجيب بات ہے اس پر ص ہے بك لَمَّا يَـنُ وُقُوًّا عَذَابِ تَك نازل ہوا اور دہ في اللباب عن احمد والتو مذى والنسائي والحاكم اورايك روايت من بكرناراض بوكرا ته كفر بهوكاورده في الروح عن غير واحد اوراس سورت كثروع من جوقرآن ک قتم کھائی گئی ہےاگراس سے مراد کلام تفسی ہوتب تو کوئی اشکال نہیں کہ وہ صفت غیرمخلوق ہے اورا گر کلام لفظی مراد ہوجو کہ مخلوق ہے تو تو جیہ اسکی سور ہُ حجر آیت ا مورد لعبوک کے تحت گزر چی ہےاورشروع سور و صفت میں جو حکمت الی قسموں میں کھی گئے ہے بہاں اسکی تقریریہ ہے کہ قرآن رسالت پردلیل ہے۔ تشنيع مع تقريع بركفار مكذبين ور انكار رسالت: سيّد المرسلين وتوحيد رب العالمين ووتوع يوم الدين: دِست فيلالجيمًا المجتمع على -صَ وَالْقُوْ إِن ذِي اللِّكُونَ (الى فوله تعالى) قَابُلَ يَوْهِ الْحِسَابِ - صَ (اس كِمعَىٰ تواللَّهُ ومعلوم مِي)فتم ہے قرآن كى جونفيحت ہے پُر ہے (كه کفار جو پچھٹفی ُرسالت کے متعلق کہدرہے ہیں وہ ٹھیک انہیں) بلکہ(خود) بیرکفار (ہی) تعصب اور (حن کی) مخالفت میں پڑے) ہیں (اوراس تعصب ومخالفت کاوبال ایک روزان پر پڑنے والا ہے جبیہا)ان سے پہلے بہت می امتوں کوہم (عذاب) سے ہلاک کر چکے ہیں سوانہوں نے (ہلا کت کے وقت) بڑی ہائے پُکار کی (اور بہت شور فل محایا)اور (اس وقت شور فل ہے کیا ہوتا ہے کیونکہ)وہ وقت خلاصی کا ندتھا (جیساار شاد ہے:﴿فَلَمْهُ مِيكُ يَنْفَعُهُمْ ۚ إِيْهَانُهُمْ لَهَا راً وُا بِأُسَنَاً ﴾ [المؤمن: ٥٨] اوران كفار (قريش) نے اس بات پرتعجب كيا كه اسكے باس أن (بی میں ہے (يعنی جو كه أن كے مثل بشر ہے) ايك (پيغمبر ڈرانے والا آھمیا (وجہ تعجب کی اُن کا جبل تھا کہ بشریت اور نبوت میں منافات ہے) اور (یہاں تک اس منافات کے مغتقد ہوئے کہ (دعویٰ نبوت اور اظہار معجزات میں کہ اعظم اُ نکامعجز وَ قرآ نی ہے آپ کی شان میں) کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ) پیخض (خوارق میں) ساحراور (وعویٰ نبوت میں) کذاب ہے (بعنی بوجہ بشر ہونے کے نبی ہونا تو محال ہےاوراس کے مجز ہ ہونے سے نبوت کا ثبوت لازم آتا ہے پس جب لازم منتمی ہے قد ملزوم یعنی اس کامعجز ہ ہونا بھی منتمی ہے اور ہے بجیب پس لامحالہ بحر ہوگااور) کیا (میخف سیا ہوسکتا ہے کہ)اس نے اتنے معبود وں کی جگدایک ہی معبود رہنے دیا (اورسب کے معبود ہونے کی فنی کردی) واقعی یہ بہت ہی عجیب بات ہے (جس کی وجه عنقریب آتی ہے: می اسید فنا پہلٹ اسساور توحید کامضمون س کر کان کفار میں کے رئیس (مجلس مکالمہ سے اٹھ کر اورلوگوں سے) یہ کہتے ہوئے چلے کہ (یہاں ہے) چلواورا پے معبودوں (کی عبادت) پر قائم رہو (کیونکہ اول تو) یہ (دعوت الی التوحیدان پیغیبری) کوئی آ مطلب كى بات (معلوم بوتى) ب (كراس بهاند سرياست ك خوا بال بي وهذا كقول قوم نوح ﴿ يُريدُ أَنَّ يَّتَفَضَّلَ عَلَيْكُم ﴾ [المومنون: ٢٥] دوسرے خود دعویٰ بھی باطل اور بجیب ہے کیونکہ) ہم نے تو بد بات (اپنے بے) پچھلے ندہب میں تنہیں ہونہ ہو کہ اس مخض کی) گھڑے ہے (پچھلے ندہب کا مطلب بیکدد نیامیں بہت سے طریقہ کے لوگ ہوئے سب سے چھے ہم موجود ہیں اور حق پر ہیں سوہم نے اس طریقہ کے بزرگوں سے بھی ہیہ بات نہیں سی پس صاصل اس كاوبى ب : ﴿مَّا سَمِعْنَا بِهِذَا فِي الرَّابِنَا الْأَوْلِينَ ﴾ [المومنون: ٢٠] اور مخض جومرى نبوت هاورتوحيد كرتعليم اللي بتلاتا بسواول تونبوت وبشریت میں منافات ہے دوسرے اگر اس سے قطع نظر کی جاو ہے تو) کیا ہم سب میں سے ای مخص (کوکو کی فوقیت وفضیلت تھی کہ ای کونبوت ملی اور اس) پر کلام اللي تازل كيا كيا كيا (بلكك رئيس برموتا تومضا نقدنه تعاوم اكتولية عالى: ﴿ لَوْلَا مُزِّلَ هٰذَا الْقُرْانُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرْيَةَ فِي عَظِيمٍ ﴾ والرحرف: ٢٦] آ کے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان کا بیکہنا کہ ان پر کیوں نزول ہواکسی رئیس پر کیوں تہیں ہوا اس سبب نے بیس ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو اس کا اتباع کرتے) بلکہ (اصل بات یہ ہے کہ) یالوگ (خود) میری وحی کی طرف ہے شک (لیعنی انکار) میں ہیں (لیعنی نفس مسئلہ نبوت ہی کے منکر ہیں خصوص بشر کے لئے اور بیا نکار

بھی پچھاس سب سے نبیں کدا تھے یاس اس کی کوئی دلیل ہے خواہ عموماً یا ثبوت للبشر کے لئے خصوصاً) بلکہ (اس کی اصلی وجہ یہ ہے کہ) انہوں نے ابھی تک میرے عذاب کا مزونہیں چکھا (ورنہ سب عقل ٹھکانے آ جاتی اس تقریر ہے ان کے دونوں شبہوں کا لیعنی تنافی بشریت ونبوت کا اور شبہ بعلا التنول أُنْوِلَ عَلَيْكُوالَذِكُو من كاجواب موكيا آ محے دوسرے طرز پر جواب ہے كه) كيا ان لوگوں كے پاس آپ كے پرورد گارز بردست فياض كى رحمت كے خواہ ہيں (جس میں نبوت بھی داخل ہے کہ جس کو جا ہیں دیں جس کو جا ہیں نہ دیں بعنی نبوت ایک امرعظیم ہے اس کے عطا کے لئے معطی کا مالک الخز ائن اور شدید العلم اللہ اللہ اورکشرالمواہب ہونالازم ہے سواس طرح اگریدان کے اختیار میں ہوتا تو ان کواس کہنے کا تنجائش تھی کہ ہم نے بشر کو نبوت نہیں دی تو بھروہ نبی کیے ہو گیا یا ہم نے فلاں بشرکودی اور فلاں کونبیں دی اس صورت میں بہ کہناان کا زیباتھا) یا (اگر کل خزائن قبضہ میں نہ ہوں تو کم از کم ساویات وارضیات ہی قبضہ میں ہوتے وجہ بیا کہ نبوت ہے احکام البیمعلوم ہوتے ہیں اوراحکام پرعمل کرنا موجب بقائے عالم ہے یہی وجہ ہے کہ جب کوئی مؤمن نہ رہے گا قیامت آ جاو گی ہی نبوت کوتمام عالم کے نظام اور بقاء میں دخل ہوا تومعطی نبوت ایساتخص ہونا جاہتے جوتمام عالم کے مصالح کو جانتا ہواس کے نافذ کرنے پر قادر ہوتا کہ ایسے مناسب احکام مشروع کرے جس سے نظام مصلحت عالم وابستہ ہواور اگر اجزائے عالم میں سے ساویات وارضیات کے سوا اور اجزاء کے وجود میں کسی کو کلام ہوتو ساویات وارضیات کا وجودتومسلم ومشامد ہےتو اس کا تو ضرورا حکام ہے وابستہ ماننا طاہر ہےتو خیران ساویات وارضیات ہی پراس معطی نبوت کےعلم وقدرت کومحیط ہونا جا ہے اس کئے: اَمُرعِنْدُ هُوْحَوَّا إِنْ کے بعد فرماتے ہیں کہ از کم یہی قبضہ میں ہوتے تو) کیاان کوآ سان اور زمین اور جو چیزیں ان کے درمیان میں ہیں ان (سب) کا اختیار حاصل ہے(اور آ مے بطور تعجیز وتبکم کے ارشاد ہے کہ اگر ان کواس پر اختیار ہے) تو ان کو جاہے کہ میرھیاں لگا کر (آسان پر) چڑھ جاویں (اور ظاہر ہے کہاس پر قادر نہیں ہیں جب باوجود عدم مانع عقلی کےان کوآسان پر پہنچنے کی بھی قدرت نہیں جو کہان کا حال معلوم کرنیکاسہل ذریعہ ہےاور دوسرے تصرفات سے بہت اہون ہے تو اور طرق علم اور تصرفات صعبہ پرتو کیا قدرت ہوگی جب علم وقدرت نہیں تو ان کے نظام کی کیار عایت کر سکتے ہیں پس معطی نبوت بنے کی کیاصلاحیت ہو عتی پھران کوالیں بے سرویا باتیں کہنے کا کیاحق ہے مگرا ہے محتصلی اللہ علیہ وسلم آبان کے خلاف وشقاق ہے فکرنہ کریں کیونکہ)اس مقام پر (بعنی مکہ میں) ان لوگوں کی بوں ہی ایک بھیڑ ہے منجملہ (مخالفین رسل کے) گروہوں کے جو (عنقریب) فٹکست دیئے جاویں گے (چنانچہ بدر میں بیہ پیشینگوئی پوری ہوئی اور)ان ہے پہلے بھی تو م نوح نے اور عاد نے اور فرعون نے جس(کی سلطنت) کے کھونے گڑ سکتے تھے (یعنی اس کی سلطنت مرید اور شدید تُصَى كما قال ابن مسعودٌ وابن عباسٌ في رواية عطية الاوتاد الجنود يقوون ملكه كما يقوى الوتد الشي كذا في الروح اورايكتفيير اس لفظ کی سور ہ فجر میں آ و تکی)اورخمود نے اور توم لوط نے اوراصحاب ایمہ نے (جن کے قصے متعدد حکمہ آ چکے ہیں ان سب نے) تکذیب کی تھی (اور)وہ گروہ (جنكااويرمن الاحزاب من ذكراً يا ہے) يمي لوگ بين ان سب نے صرف رسولوں كو تجتلا يا تھا (جيسا يہ كفار قريش آ پ كو تجتلا رہے ہيں) سومير اعذاب (ان ير) واقع ہوگیا (پس جب جرم مشترک ہے تو عقوبت کے اشتراک ہے یہ کیول مطمئن ہیں)اور یہلوگ (جو تکذیب پرمصر ہیں تو)بس ایک زور کی جیخ (یعنی نکحهٔ ثانيه) كے منتظر بيں جس ميں دم لينے كى مخوائش نه ہوگى (مراداس سے قيامت ہے كما قال تعالى:﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَأْتِيَهُمُ بَغْتَةً ۖ فَقَدْ جَاءً أَشْراطُهَا تَاكُنَّى لَهُمْ إِذَا جَآءً تُهُمْ فِي كُولِهُمْ ﴾ [محمد: ١٨] اوربيلوگ (قيامت كي وعيدس كرتكذيب رسول واستهزاء كےطورير) كہتے ہيں كها بي ادارے رب (آخرت میں جو کافروں کوعذاب ہوگااس میں ہے) ہماراھتہ ہم کورو زحساب سے پہلے ہی دیدے (مطلب بیکہ قیامت نہیں ہےاوراگر ہے تو ہم کوابھی عذاب مطلوب ہے جب عذاب بیں ہوتا تو معلوم ہوا قیامت نہ آ و کی نعوذ بالله من الجهل) ف: إن كُل الله كرب الرسك التوسك سے يهقصور بيس كدان کی اورصفات کی نفی کی جاوے بلکہ کفارمعاصرین نزول وحی کے اس تو ہم کے رفع کرنے کو کہ شایدان کی ہلا کت کا سبب ان کا کفرنہ ہوا ہواور کو کی امر ہوا ہو بید حصر اضانی ادعائی کیا گیا یعنی بجز گفراور تکذیب کے اصل سبب کوئی نہ تھا کیونکہ ان مبلکین کا دوسرے ذمائم پراصرار بھی اس کی تکذیب رسالت کی وجہ ہے تھا پس معتدب سبب بهي تفار أيليظ اوبركفار كي مخالفت اوران كيعض اتوال كفريه كا ذكرتها كفولهم : هٰذَالسحير "كُذَّابٌ وفولهم : أَجَعَلَ الْأَلِهَةَ وفولهم : آين احْشُوا فولهم: حِنْ بَيْنِنَا" وفولهم: دَنَيَّا عَجِلْ ﴿ جِونكه ان اموري حضور يُرنور مَنْ الْحَيْرُ كُومِن بوتا تقااس كِيَّا مُصمر كاتعم اوربعض انبياع يبهم السلام کے قصص کا ذکر کہ وہ بھی کمال صبر کے ساتھ موصوف تھے فر ماتے ہیں اور ان قصص میں علاوہ تسلید فدکورہ کے بمقابلہ منکرین کے تائید نبوت کی بھی ہے۔ تَرْجُهُ كُونَا لَا لِيَهِ إِنْ وَلِهِ تَعَالَى: آجَعَلَ الْأَلِهَةَ إِلَيَّا وَاحِدًا لا بعض الله فاحدة الرجوداس طرح ثابت كيا ہے كه سب الله كواله واحد قرار دینے پر کفار نے انکار کیا تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وحدت کا دعویٰ فر مایا ہو گالیکن بیاستدلال اس لئے غلط ہے کہ یہاں جعل واحد کے معنے بیہ ہیں کہ دوسرے اللہ کی نفی فر مائی اور اللہ واحد کا اثبات کیا نہ ہے کہ سب کے اتحاد کا دعو کی کیا ہو (نعوذ باللہ) نمن ادعی فعلیہ البیان پس پیجعل ایسا ہے جیسا صدیث میں آیا ہے: ((من جعل الهموم هما و احداهم الأحرة)) اور ظاہر ہے کہ بیمراد نہیں کہ ہموم دنیا وہم آخرت کومتحد کردیا بلکمقصودیمی ہے کہ ہموم دنیا کی نفی کردی

مُلِخُقُ النَّالِ المُؤجِّجُ أَنَا قوله قبل بل الذين كفروا تُحكِنُ كما في الخازن ما الامر كما تقول الكفار ١٣ ع قوله في يراد كولَى مُطلب كما في الكبير عن القفال قال معناها انه ليس غرض محمد من هذا القول تقرير الدين وانما غرضه ان يستولى علينا فيحكم في اموالنا واولادنا بما يريدآه فكان تقدير الكلام هكذا ان الدعوة للتوحيد شئ يراد لغرض آخر ١٣ ع قوله في الآخرة اليئ يجيل كما في الروح عن مجاهد وقتادة ارادوا ملة العرب ونحلتها التي ادركوا عليها آبائهم آه ١٣.

اللَّهَا إِنَى قوله لات حين هي لا المشهة بليس عند سيبويه زيدت عليها تاء التانيث لتائيد معناها وهو النفي لان زيادة البنا تدل على زيادة المعنى او لان التاء تكون للمبالغة كما في علامة واسمها محذوف اى ليس الحين حين مناص ومذهب الا خفش انها لا النافية للجنس زيدت عليها التاء فحين مناص اسمها والخبر محذوف اى لهم كذا في الروح مناص يقال ناصه ينوصه اذا فاته قوله جعل بمعنى التصيير في القول والتسمية وليس تصييرا في الخارج ثم هذا الجعل ليس بحكم شئ على شئ بل بنفي شئ واثبات آخر فليس ذلك من باب انكار وحدة الوجود في شئ فافهم ١٦٠ الاسباب الطرق والمراد ههنا المعارج والصاعد التي يتوصل بها الى السموات فواق هو الزمن الذي بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع والكلام على تقدير مضافين اى ما ينتظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من توقف مقدار فواق كذا في الروح قطنا هو النصيب والصك وكتاب المحاسبة كذا في القاموس ١٣٠

﴿ لَنَكَخُونَ : جند ما خبر لمبتدأ محذوف اى هم جند حقير وهنالك صفة جند ومهزوم صفة ثانية له ومن الاحزاب صفة ثالثة لجند ويوافقه ترجمتي ١٣ـ

اصِيرْعَلَى مَا يَقُونُونَ وَذَكُرُعَبُنَ فَاوَا وَدَالْا لَالْمَا إِنَّهَ آوَّا بَهِ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّغُنَ بِالْعَشِيّ وَالْإِنْمُ رَاقِ فَا الْجِبُونَ الْجُلُمَةُ وَفَصُلَ الْخِطَابِ وَهَلَ اللّهُ فَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَانتَيْنَاهُ الْجِكُمَةُ وَفَصُلَ الْخِطَابِ وَهَلَ اللّهُ فَا اللّهُ عَلَى اللّهُ وَانتَيْنَاهُ الْجَكُمَةُ وَفَصُلَ الْخِطَابِ وَهَلَ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِنُونُ وَاللّهُ وَاللّهُو

نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا فِينَ الْخُلَطَاءَ لَيَبْغِي بَعُضُهُمُ عَلَى بَعْضٍ الرَّالَّذِينَ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّاعِينَ وَقَالِيلٌ مَّاهُمُ

لَجُ وَظَنَّ دَاؤُدُ أَنَّمَا فَتَنَّهُ فَاسْتَغُفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَّأَنَابَ اللَّهُ فَغَفَرُنَا لَهُ ذَٰلِكُ وَإِنَّا لَهُ عَنْدَنَا لَرُلُقَى وَحُرْنَ

مَالٍ "يلكاؤدُ إِنَّاجَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَثْبِعِ الْهَوْي فَيُضِلَّكُ

عَنْ سَبِيْلِ اللهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيْلِ اللهِ لَهُوْعَذَا الشَّهِ يُكَّا بِمَانَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ اللهِ لَهُوْعَذَا الشَّهِ يُكَّا بِمَانَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ اللهِ لَهُوْعَذَا الشَّهِ يُكَّا بِمَانَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ اللهِ لَهُوْعَذَا السَّمِيلُ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ سَبِيلًا اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

آب لوگوں کے اقوال پرمبر سیجئے۔ اور ہارے بندے داؤد جو بزی توت (اور ہمت) دالے تھے اور (الله کی طرف)رجوع ہونے والے تھے۔ہم نے پہاڑوں کو تھم کرر کھا تھا کہان کےساتھ شام اور مبحث بیج کیا کریں اور ای طرح پرندوں کو بھی جو (تبیج کے وقت ان کے پاس) جمع ہوجاتے تھےسب ان کی (تبیج کی)وجہ ہے مشغول ذکر ہے اورہم نے ان کی سلطنت کو بڑی قوت دی تھی اورہم نے ان کو تھکت اور فیصلہ کرنے والی تقریر عطافر مائی تھی اور بھلا ان اہل مقدمہ کی خبر بھی آپ کو پیٹی ہے جبکہ و واوگ (واؤد کے)عبادت خانہ کی دیوار پھاند کر داؤد کے پاس آئے تو وہ (ان کےاس طرح آنے ہے) تھبرا مجے۔ دونوں کہنے لگے کہ آپ گھبرا نمین نہیں ہم دواہل معاملہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر پچھزیادتی کی ہے سوآ ہے ہم میں انصاف سے فیصلہ کرد ہے اور بے انصافی نہ سیجئے اور ہم کومعاملہ کی سیدھی راہ بتاد ہیجئے (پھرا یک مخص بولا صورت مقدمہ کی یہ ہے کہ) میخص میرا بھائی ہے اس کے پاس ننانوے دنبیاں ہیں اور میرے پاس صرف ایک دنبی ہے سوید کہتا ہے کہ وہ بھی کو دے ڈال اور بات چیت میں مجھ کو د با تا ہے۔ دا کا سنے کہا: بیجو تیری و نبی اپنی دنبیوں میں ملانے کی درخواست کرتا ہے تو واقعی تھے پر طلم کرتا ہے اورا کٹرشر کا ء(کی عادت ہے کہ)ایک دوسرے پر (یوں ہی) زیادتی کیا کرتے ہیں۔ مگر ہال جولوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کا م کرتے ہیں اورا سے لوگ بہت ہی کم ہیں۔ داؤد کوخیال آیا کہ ہم نے ان کا امتحان کیا ہے۔ سوانہوں نے اپنے رب کے سامنے تو یہ کی ادر سجدہ میں گر پڑے اور رجوع ہوئے۔ سوہم نے ان کا وہ جرم معاف کردیا اور ان کے لئے ہمارے یہاں (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ کی) نیک انجامی ہے۔اے داؤڈ ہم نے تم کوزز مین پر حاکم بنایا ہے سولوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلہ کرتے رہنا اور آئندہ بھی نفسانی خواہش کی بیروی مت کرنا (اگر ایسا کرو گے تو)وہ خدا کے رستہ سے تم کو بعثکا دیے گی۔ جولوگ خدا کے رستہ سے بھٹکتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہوگا اس وجہ سے کہ وہ روز حساب کو بھولے رہے۔ تَفَيَينَينَ: تسليه وقصهُ أوّل وأود عَليَيْكِا: إصْبِرُعَلَ هَا يَقُونُونَ (الى قوله نعالى) لَهُوْعَذَابُشَ بِينًا بَمَانَسُوُايَوُمُ الْحِسَابِ أَنْ آ بِمَانَسُوُا يَوْمُ الْحِسَابِ أَنْ اللهُ عَلَى الل صبر سیجئے اور ہمارے بندہ داؤدکو یاد سیجئے جو (عبادت میں جس میں مبر بھی داخل ہے) بڑی قوت (اور ہمت) والے تھے (اور)وہ (غداکی طرف) بہت رجوع ہونیوالے تنے (اورہم نے ان کو بیعتیں عطافر مائی تھیں ایک بیرکہ (ہم نے پہاڑوں ہو تھم کررکھا تھا کہ ان کے ساتھ (شریک ہوکر) شام اور شبح (کہ بیاو قات تقے بیج داؤد علیدالسلام کے) تبیع کیا کریں اور (ای طرح) پرندوں کو بھی (یہی تھم دےرکھا تھا) جو کہ (تبیع کے دقت ان کے پاس) جمع ہوجاتے تھے (اور جبال وطیور ندکورہ میں ہے)سب انکی (تنبیع کی) وجہ ہے مشغول ذکررہتے اور (ووسری نعمت بیکہ) ہم نے ان کی سلطنت کونہا بت توت دی تھی اور (تیسری نعمت بیکہ) ہم نے ان کوحکمت (بیغی نبوت)اور فیصلہ کر دینے والی تقریر (جونہایت واضح اور جامع ہو)عطا فر مائی تھی (اور باو جوداس بڑی سلطنت کے جواکثر احوال میں آ دمی کوازخودرفتہ کردیتی ہے ببرکت نورنبوت کے نہایت ضابط اور صابر تھے چنانچہ ان کے اخبار سے ثابت ہے)اور (ہاں ان اخبار وال علی الصریس سے) بھلا آپ کوان اہل مقدمہ کی خبر بھی پیٹی ہے (جو داؤ دعلیہ السلام کے پاس مقدمہ لائے تنھے) جبکہ وہ لوگ (داؤ دعلیہ السلام کے) عبادت خانہ کی دِیوار مھاند کرداؤد (علیہ السلام) کے پاس آئے (کیونکہ دروازہ میں سے پہرہ داروں نے اس وجہ سے نہیں آنے دیا کہ وہ وقت خاص آپ کی عبادت کا تھافصل خصومات کا نہ تھا) تو وہ (ان کے اس بے قاعدہ طور پر آنے ہے) گھبرا گئے (کہبیں بیلوگ وشمن نہوں کہ بقصد قتل تنبائی میں اس طرح آ تھے ہوں) وہ لوگ (ان سے) کہنے لگے کہ آپ ڈرین نیس ہم دواہل معاملہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر (پچھ) زیادتی کی ہے (اس کے فیطے کے لئے ہم آئے ہیں چونکہ پہرہ دارول نے دروازے سے نہیں آنے دیااس کئے اسطرے پرآنے کے مرتکب ہوئے) سوآپ ہم میں انصاف سے فیصلہ کردیجئے اور بےانصافی نہ سیجئے اور ہم کو (معالمه کی) سیدهی راہ بتلا و بیجئے (پھرایک مخص بولا کہ صورت مقدمہ یہ ہے کہ) میخص میرا بھائی ہے (باعتبار دین کے کہما فی اللدر عن ابن مسعود کہ یا باعتبار ملاقات کے اور)اس کے پاس نتانو ہے دنبیاں ہیں اور میرے پاس (کل) ایک و نبی ہے سویہ کہتا ہے کہ وہ بھی مجھ کو دے ڈال اور بات چیت میں مجھ کو د با تا ہے (کدمیری بات کومندز وری سے چلے بیس ویتا) داؤ د (علیہ السلام) نے کہا کہ بیجو تیری دنبی اپنی دنبیوں میں ملانے کی درخواست کرتا ہے تو واقعی تھے پر ظلم کرتا ہےاورا کثر شرکاء(کی عادت ہے کہ)ایک دوسرے پر (یونہی) زیادتی کیا کرتے ہیں گر ہاں جوایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں اور ایسےلوگ بہت بی کم بیں (بیمضمون تسلی مظلوم کے لئے فر مایا)اورواؤ د (علیدالسلام) کوخیال آیا کہ (اس واقعہ کے پیش آنے میں حکست بیہ ہے کہ) ہم نے ان کاامتحان کیا

ے (کہ دیکھیں یہ کیےصابر متحمل ہیں کیونکہ ایسے بڑے جلیل القدر سلطان کےخلوت خانہ خاص میں کسی کا بےا جازت بھراس بے ڈھنگے پین ہے آتم مسابھر بات چیت اس طرز سے کرنا کہ اول تو یہ کہنا کہ ڈرومت جس ہے متعلم کا بڑا اور مخاطب کا حچوٹا ہونا مترقعے ہوتا ہے پھ^تیہ کہنا کہ انصاف ہے فیصلہ کرنا اور بے انصافی مت کرتاجس سے ایہام ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ آپ سے بے انصافی کابھی احتال ہے اور ان مضامین کے اقتر ان کے قرینہ سے احدام النے کا مراول بھی اس کے قریب قریب مفہوم ہوتا ہے کہ ان کوا حمّال اس کے خلاف کا بھی ہے جس میں ترک واجب کا اتہام لا زم آتا ہے کومنا جات میں بیصیغہ موجب سوءا دب نہیں اول تو مناجات وتضرع اس ایہام ہے مانع ہے ثانیٰ حق تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں جس ہے محذور لا زم آتا تفاغرض ان کا مجموعہ اقوال وافعال نہایت درجه گستاخی در گستاخی ہے پس اس میں داؤ دعلیہ انسلام کے کل وصبر کاامتحان ہو گیا کہ آیاز ورسلطنت میں ان متواتر گستا خیوں پر دارو گیر کرتے ہیں اوراس مقدمہ کو ملتوی کر کےان پر دوسرامقدمہ قائم کرتے ہیں یاغلبۂ نورنبوت ہے عفوفر ماتے ہیں اوراس مقدمہ کو کمال عدل ہے بلاشائیہ غیظ وغضب فیصل کرتے ہیں چنا نجیہ امتحان میں صابر ٹابت ہوئے اور مقد مہ کونہایت ٹھنڈے دل ہے ساعت اور فیصل فر مایا نیکن انبیاء کی جلائت شان عدل کے جس درجہ علیا و ذرو ہ قصوی کو مقتضی ہے اس سے بظاہرا یک گونہ بعیدا تنا خفیف سامیا مر پیش آ گیا کہ بعد قیام کر ہان شرقی کہ وہ بینہ ہویا اقرار بجائے اس کے کے صرف ظالم سے یہ خطاب فرماتے کہ تم نے ظلم کیا اس مظلوم سے خطاب فر مایا کہ تجھ پرظلم کیا جس ہے ایک صورت طرفداری کی متوہم ہوتی ہےاور گومظلوم ہونے کی حیثیت سے بیطرفداری بھی عبادت ہے خصوص مقدمہ ختم ہو تھنے کے بعدلیکن فریق مقدمہ ہونے کی حیثیت اور عدم تبدل مجلس تخاصم اور مجلس واحد کے جامع النفر قات ہونے کی سیئیت ہے اس متوہم طرفداری کا بھی نہ ہوتا اعدل واکمل تھا) سو(داؤ دعلیہ السلام غایت تقویٰ ہے اتنی بات کوبھی تخل کمال صبر دمنافی ثبات فی الامتحان سمجھے عمور) انہوں نے (اس ہے بھی)اینے رپ کے سامنے تو بہ کی اور سجدہ میں گریز ہے اور (خاص طور پر خدا کی طرف)رجوع ہوئے سوہم نے ان کووہ (امر)معاف کرویا (اوراس ے جو کی ان کے اجرمرتب علی کمال الصر میں ہوتی اس کی کا از الہ کردیا)اور (وجہ ایسے خفیف امریر تو بہاور سجدہ کرنے کی بیہ ہے کہ)ہمارے یہاں ان کے لئے (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ کی) نیک انجامی (بعنی جنت کا درجہ علیا) ہے (اور مقربین اورخوش انجاموں کی یہی شان ہوتی ہے کہ تل برابر بات کوبھی اپنے لئے بہاز مجھتے ہیں جب داؤ دعلیہ السلام اس امتحان میں پورے اترے توہم نے ان کادل بڑھانے کو خاص طور پرخطاب فرمایا کہ)اے داؤڈہم نے تم کوزمین پرحاکم بنایا ہے سو (جس طرح اب تک کرتے رہے ہوای طرح آئندہ بھی)لوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلہ کرتے رہنا اور (جس طرح اب تک بھی نفسانی خواہش کی پیروی نبیس کی ای طرح) آئندہ بھی نفسانی خواہش کی پیروی مت کرنا (کہا گراپیا کرو گےتو) وہ خدا کے راستہ ہےتم کو بھٹکا دیکی (اور) جولوگ خدا کے راستہ ہے بھلتے ہیںان کے لئے سخت عذاب ہوگا اس وجہ سے کہوہ روز حساب کو بھو لے رہے (یہ بات اور وں کوسنادی جو بھٹک رہے ہیں) 🖴 جبال وطیر کی تحقیق سورہ سبا کے شروع رکوع دوم میں گزر چکی ہے اور فکتافی ہے گر مختفقین نے اسكا ابطال كياب چنانچرابن كثير نے كہا ہے: اكثرها ماخوذ من الاسرائيليات ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتباعه لكن روى ابن حاتم ههنا حديثا لا يصح سنده لانه من رواية يزيد الرقاشي عن انس و يزيد وان كان من الصالحين لكنه ضعيف الحديث عند الائمة اه اورتفيرخازن من ب: روى سعيد بن المسيب والحارث الاعور عن على بن ابي طالبٌ انه قال من حدثكم بحديث داؤد على ما يرويه القصاص جلدته مائة وستين جلدة وهو حد الفرية على الانبياء أه اورتفير حقاني مين ماخذا س تصدكا كتاب صموئيل كوكها باور آج تک پوراپیة اہل کماب کوبھی نہیں ملتا کہ اس کامصنف کون ہے وہ ایک تاریخ کی کتاب یہود میں مروج تھی جس کو یہود ونصاریٰ نے خواہ کو اہا می فرض کر لیا اھ۔اوربعض نے داؤ دعلیہ السلام کا لَقَالَ ظَلْمَات بلا مختیل کہدوینااس کی تغییر میں کہا ہے کہ کومقصور تعلیق ہے بعنی ان تعل کذا محرصورة غیر معلق ہے کیکن بعض نے قتل کیا ہے کہ مدی علیہ کے اقرار کے بعد لَقَانْ خَلْمَہ کُٹ فر مایا تھا سواس تاویل کی تخوائش ندری ۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ان کی گستا خیوں پر خضہ آ گیا تھا اس سے استغفار کیا تمر غصة آنا ثابت نہیں کر سکتے بندہ نے جوتفسیر کی ہاس کامبنی خودمنصوص قرآنی ہواور اِصْدِدُ عَلَى صَا يَقُوْلُونَ كے ساتھ اس قصه كايا دولانا قرینے ہے کہاس میں بھی صبرعلی الاقوال تھا گودونوں جگہاقوال میں کفراورسوءادب کااختلاف ہوالبتہ ⁽⁾ بیامرمظنون ہے کہ داؤ دعلیہالسلام نے اس کومبنا سمجھا ہوسو چونکہ اورتفسیروں کا خود مبنا بھی قرآن میں نہیں اس لئے بیتغسیراوروں ہے اقر ب ہاور الْحُلَطاّءِ ہے طاہراَ معلوم ہوتا ہے کہان میں شرکت ہوگی اورصورت معامله شایدالیی ہوجس سے ظالم تلمیس کرسکتا تھااورمکن ہے کہ محلطآ و بمعنے اہل اختلاط وملاقات ہواورحصمین میں خواہ پیقضہ واقع ہوایانہ ہوا ہوویسے ہی بات بنائی ہو یا فرشتے ہوں کہ امتحان کے لئے بھیج محتے ہوں اور مقصود سوال فرضی ہواور میکذب بیس و الله اعلم۔

بِرِجُهِمُ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْمُعَالِمُ الْمِيلُ مَعَهُ اللَّهِ الكَّفْف ہاں الرجمول كرنے كي صورت ميں جيسا كة رآن كا ظاہراور نيزمؤيد بالكثف ہاس ہے دوامر ماخوذ ہوتے ہیں اول اجتاع فی الذكر جس سے تعشیط نفس اور تقویتِ ہمت اور بركات ذكر كابا ہمی تعاكس حاصل ہوتا ہے اور دوسر ہے بعض اشغال كی صحت جس میں تمام عالم کو ذاکر تھو رکیا جاتا ہے اور اس شغل کی جمع ہمت اور قطع خطرات میں بجیب تا ثیر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَشَقَطُ طُوا ان اہل معاملہ کے اس خلاف تہذیب کلمہ کو داؤ دعلیہ السلام کا بر داشت فر مانا دلیل ہے اس پر کہ حاکم کو اور اس طرح مفتی اور شیخ کو ایسے امور کا تحل کرنا چاہئے نیز اس میں اُس مخص کے لئے عبرت ہے جس کو اپنے تقدس پر وثو ق کرنا کہ جھے میں یہ اختال نہیں کے عبرت ہے۔ جس کو اپنے تقدس پر وثو ق کرنا کہ جھے میں یہ اختال نہیں کے عبرت ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَعْلَمُ اللّٰ عَلَیْ اِللّٰ عَلَمُ اللّٰ عَلَیْ اللّٰ اللّٰ اللّٰ عَلَیْ اللّٰ عَلَیْ اللّٰ اللّٰ عَلَیْ اللّٰ اللّ اللّٰ الل

اً لَنْجَوَّا لِیْنَیْ : (۱) بیتضل ہےاو پر کے اس جملہ کے ساتھ بندہ نے جوتفسیر کی ہےاس کا مبنا خودمنصوص قر آئی ہےالخ مطلب یہ کہ اس کے مبنا کا قر آن میں منصوص ہونا تومنیقن ہے مگر بیامرمحض مظنون ہے کہ داؤ دعلیہ السلام نے اس کو مبنا سمجھا ہوا وروہ مبنایہ تول ہے لَقَکْ ظَلْمَہ کے ۱۲

مُكُونًا الله على الله تعالى لا لداؤد عليه السلام ١٦ ع قوله في كل له اواب سبح كا وجه الامر التكويني واشار به ايضا الى ان الكلام التسخير كان لله تعالى لا لداؤد عليه السلام ١٦ ع قوله في كل له اواب سبح كا وجه شغول اشار الى امرين الاول ان الكلام على تقدير المضاف اى كل لتسبيحة اواب والناني ترجمة الاواب بلازم لان الرجوع الى الله من لوازمه العادية الاشتغال بالذكر ١١ سع قوله في توضيح فتنة هريكها كه الساف الحقيمين له على الله عليه وسلم اقض بيننا بكتاب الله وقول الآخر أه ذن في التكلم وقول الصحابي في الحديث لهذا الآخر انه كان افقه منه ١١ سع قوله في فاستغفر سمج يدل على هذا التقرير المار قوله تعالى ظن داؤد المسبوق بقوله تعالى لقد ظلمك فلا اشكال في ترتب هذا الفهم على كون خطاب المظلوم غير الاولى ثم الاستغفار مرتب على هذا الفهم فترتب الاستغفار بواسطة هذا الفهم على المذكور فافهم ١٣ سنة على المذكور فافهم ١٣ سنة و المنافق المذكور فلا يرد ان الفاء داخلة على استغفر وما قررت به الترجمة يقتضى دخولها على الفهم المذكور فافهم ١٣ سنة و المنافق المنافق

النَّهَ إِنَّ الايد القوة محشورة مجتمعة الخصم في الاصل مصدر بمعنى المخاصم وجاء للجمع هنا لظاهر ضمائره قوله خصمان المراد به فوجان لا شخصان ولا يمنع ذلك كون التحاكم انما وقع بين الاثنين لجواز ان يصحب كلامنهما من يعاضده والعرف يطلق الخصم على المخاصم ومعاضده وان لم يخاصم بالفعل وجوز ان يكون المراد اثنين والضمائر الجموعة مرادبها تشنية فيتواقفان وايد بقوله ان هذا اخى كذا في الروح قوله تسورُوا اى عدوا سورة و نزلوا اليه نعجة الانثى من الضأن اكفلنها اى ملكنيها وحقيقة اجعلنى اكفلها كما اكفل ما تحت يدى وقيل اجعلها كفلى اى نصيبى عزنى غلبنى في مخاطبة اياى محاجة راكعا بمعنى ساجد الاشتراك في الانحناء والخشوع ١٢-

الْنَكُمُونَ : قليل ماهم ما مزيدة وقليل خبر مقدم للضمير المبتدا معه متعلق ليسبحن ١٣ــ

ِ الْمُكِلَّغُةُ : قوله محشورة زاده لانها كانت متفرقة من قبل فهو ادل على القدرة فصل الخطاب اى الخطاب الفاصل المميز للمقصود عن غيره١٦ـــ

وَمَا عَلَقْنَا السّمَآءَ وَالْآئِ صَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً ولِكَ طَنَ الّذِيْنَ كَفَرُوا * فَوَيُل لِلّذِيْنَ كَفَرُوا * فَوَيُل لِلّذِيْنَ كَفَرُوا * فَوَيُل لِلْكِنْ اللّهُ ال

تَفْسَيَجُ إِلَاقِالَ مِد اللهِ وَمِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

بِأَمُرِهٖ سُ خَأَءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿ وَالشَّيْطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَّغَوَّاصٍ ﴿ وَاخْرِينَ مُقَرَّنِيْنَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿ هَٰذَا

عَطَآؤُنَا فَامُنُنُ آوُ أَمُسِكُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلُغَى وَحُسْنَ مَابٍ

تفکینیر کیط :او پرقصد داؤدعلیالبلام کا تھااور عقریب دوسر فصص آتے ہیں لیکن قصد داؤدعلیالسلام سے پہلے جومضمون تو حید ورسالت بعثت کے متعلق نہ کورتھااس کے اہتمام وتا کید کے لئے قصص کے درمیان پھراس کا دوسر عنوان سے اعادہ ہے چنانچہ آئندہ تمن آتوں سے اول کی آیت میں استدلال علی التوحید اور ثانی میں استدلال علی الرسالت ہے نیزان آتوں کو مصل کی آتوں سے بھی بیار تباط ہے کہ تہیج جہال وطیور دال علی التوحید ہاور یوم المحساب میں اشارہ بعث کی طرف ہاور پھران سب مضامین کا قرآن میں ہونامشحر ہے نفل قرآن کا ۔ پھران تمیوں آتوں میں باہم التوحید ہاور یوم المحساب میں اشارہ بعث کی طرف ہاور پھران سب مضامین کا قرآن میں ہونامشحر ہے نفل قرآن کا ۔ پھران تمیوں آتوں میں باہم محمل مالے وقتو کی کا ذکر ہے جس کا حاصل محمل بالقرآن ہے۔

یعن واجب عقلی نہیں واجب نقل ہے ہاں اس نقل کی صحت عقلی ہے اگر کہا جاوے کہ عدم وقوع منانی حکمت ہونے کی وجہ ہے مال ہے تو وقوی واجب ہوا جواب یہ ہے کہ خود یہ عکمت ہوتی کا وجب الوقوی نہیں جائزالوقوی ہے اگر تہا جا وقوی نہ ہوتا تو اس وقت اُسی میں حکمت ہوتی گر چونکہ اس حکمت جائز الوقوی ہے اگر قیامت کا وقوی نہ ہوتا تو اس وقت اُسی میں حکمت ہوتی کہ اس حکمت جائز الوقوی ہے خوب بہر کیا جائے اور اگر مشرور کے ما حلقنا السماء النے کو بھی بیان حکمت بیرانہیں کیا بلکہ حکمت سے بیدا کیا اور نصوص صحیحہ تابت الصحة بالعقل سے تابت ہوگیا کہ جائے ہوتا ہوگیا ہے۔

جاد ہو اس کی میر تقریر ہوجاد کی کہ ہم نے آسان وزین کو بے حکمت بیرانہیں کیا بلکہ حکمت سے بیدا کیا اور نصوص صحیحہ تابت الصحة بالعقل سے تابت ہوگیا کہ اس میں میر حکمت ہوگیا کہ اس میں میر تابت ہوگیا کہ اس میں میران میں پڑے اور ذلک ظن الذین کھو وا میں اس طاعت بجالا ویں اور اس شکر وطاعت پر حسب وعدہ آخرت میں ثمرہ وابیا کہ اس میں حکمت ہوگیا نہ کہ میران میں پڑے اور ذلک ظن الذین کھو وا میں اس طاعت بجالا ویں اور اس شکر وطاعت پر حسب وعدہ آخرت میں ثمرہ وابیا کہ اس میں حکمت ہوگیا نہ کہ میران میں پڑے اور ذلک طن الذین کھو وا میں اس طاعت بجالا ویں اور اس میں تھا تھی ہوں اور آبیت تابیان کو ایسان کی اس میں میں اس میں اور اس کے میران میں میں میں اور اس کے دو اس کو کہ ہو دور کھتے تھا دور کھتے تھے۔ لیکھا نہ دوسرے عوان کے اس واسطے کہ بہت امر قبار کی عقلیہ میں سے ہیں اور موسنین کا ان سے بچنا اور کھتے تھے۔ لیکھا نہ دور کھا کہ کہ ہو دی تھوں کہ میں کھور کھور کے اس قدر کھی تھے۔ لیکھا نہ دور کھا کھور نصوں کے درمیان آگی تھر ہور کھور کے تھوں کی طرف۔

قصد روم سلیمان ملینی متضمن ووقصہ: وَوَهَبْنَالِدَاوْدَسُنَیْنَ (الی فوله تعالی) وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَوْلُعَی وَحُسْنَ مَالِ الله اور ہم نے داؤد (علیه السلام) کو سلیمان (علیہالسلام فرزند)عطاکیا بہت اچھے بندے تھے کہ (خداکی طرف) بہت رجوع ہونے والے تھے (چنانچہوہ قصّہ ان کا قابل یا دکرنے کے ہے) جبکہ شام کے وقت ان کے روبرواصیل (اور)عمرہ مھوڑے (جوبغرض جہادوغیرہ رکھے جاتے تھے) پیش کئے گئے (اوران کے ملاحظہ کرنے میں اس قدر دیر ہوگئی کہ دن حیب گیااور پچیمعمول از قتم نماز فوت ہو گیا گذا فی الدر المنفور عن علی اور بوجہ بیبت وجلالت کے کسی خادم کی جراکت ندہوئی کے مطلع ومتنبہ کرے كذا في الدر عن ابن عباس كرجب خودى منبهوا) تو كهني كر (افسوس) مين اس مال كى محبت مين (لكر) اسين رب كى ياوس (يعن نمازس) غافل ہو گیا یہاں تک کرآ فاب پردہ (مغرب) میں جھپ گیا (پھر حشم خدم کو تھم دیا کہ)ان گھوڑوں کوذرا پھرتو میرے سامنے لاؤ (چنانچہ لائے گئے) سوانہوں نے ان (محوروں) کی پندلیوں اور گرونوں پر (تلوار) ہے ہاتھ صاف کرنا شروع کیا (کذا فی الدر مرفوعا بسند حسن یعنی ان کوذی کروالا اس کو اصلاح تضوف میں غیرت کہتے ہیں کہ جو چیز سبب غفلت عن اللّٰہ کا ہوجاوے اس کوائے پاس ندر ہنے دیں ایک قضہ تو ان کابیہوا)اور (دوسرا قضہ یہ ہے کہ) ہم نے سلیمان (علیہ السلام) کو (ایک اورطرح ہے بھی) امتحان میں ڈالا (جیسا حدیث پیٹین میں ہے کہ ایک بارسلیمان علیہ السلام اپنے امرا اِشکر پران کی کسی کوتا ہی جہاد پرخفا ہوئے اور فرمانے گئے کہ میں آج کی رات اپنی ستر بیبوں سے ہم بستر ہونگا کہ ان سے ستر مجابد پیدا ہو تگے فرشتہ نے قلب میں القا کیا کہ ان شاءاللہ کہہ لیجئے آپ کو پکھ خیال نہ رہا چنانچے صرف ایک عورت حاملہ ہوئی اوراس ہے بھی ایک ناقص الخلقت بچہ پیدا ہوا جس کے ایک طرف کا دھز نہ تھا) اور (ای نسبت کہا گیا ہے کہ) ہم نے ان کے تخت پرایک (ادھورا) دھڑ لا ڈالا (یعنی قابلہ نے آپ کے سامنے تخت پرلار کھا کہ یہ پیدا ہوا گذا فی المووح) پھر انہوں نے (خدا کی طرف) رجوع کیا اور ترک ان شاء اللہ ہے تو یہ کی اور تو بہ کرتا ایسے خفیف امرے چونکہ دلیل ہے کمال ثبات فی الدین کی اس کوامتحان میں بورااتر نا کہیں گےاورائ وقت ان کے دل میں خیال آیا کہ بید ولغزشیں مجھ ہے جو جہاد کے متعلق ہوئمیں ایک سوار پوں کے سامان جمع کرنے میں اور دوسری سواروں کے مہیا کرنے میں تو لغز شوں سے توبہ کر کے آئندہ کے لئے ایس دعا کرنی چاہئے کداس معتاد سامان کی ضرورت ہی نہ پڑے جس میں پھرائدیشہ ایس لغزش کا ہواس کئے خداہے) دعاما تکی کدا ہے میرے رب میرا (بچھلا) قصور معاف کراور (آئندہ کیلئے) مجھ کوالی سلطنت دے کہ میرے سوا اور میرے زمانہ میں)کسی کومیسر نہ ہو(خواہ کوئی غیبی وہبی سامان عطا کر دیجئے خواہ سلاطین ز مانہ کو دیسے ہی دبا دیجئے تا کہ مقابلہ ہی نہ کرسکیں اور) آپ بڑے دینے والے ہیں (آپ کواس دعا کا قبول کرلینا کچھ دشوار نہیں) سو (ہم نے ان کی دعا قبول کی اور اُن کی خطا^{ع ب}ھی معاف کر دی اور نیز) ہم نے ہوا کوان کے تابع کر دیا کہ وہ ان کے تھم سے جہاں وہ (جانا) چاہتے نرمی سے چلتی (کہاس ہے گھوڑوں سے استغناء ہو گیا) اور جنات کو بھی انکا تابع کردیا یعنی تقمیر بنانے والوں کو بھی اور موتی وغیرہ کے لئےغوط خوروں کوبھی اور دوسرے جنات کوبھی جوزنجیروں میں جکڑے رہتے تنے (غالبًا جوخد مات مفوضہ ہے گریزیا أس میں کوتا ہی کرتا ہوأس کوقید کی سزا ہوتی ہوگی کما قالہ ابن کثیریس ان جنات ہے آ دمیوں ہے جن میں سوار بھی آ سے استغناء ہو گیا اور سب سلاطین کوان سے بست اور مغلوب کر دیا اور ہم نے بیسامان دیکرارشادفر مایا کہ) بیہ ہماراعطتیہ ہے سوخواہ (کسی کو) دویا نہ دوتم ہے کچھ دارو گیزئیں (یعنی جتنا سامان ہم نےتم کو دیا ہے اُس میں تم کو خاز ن وحارس نبیس بنایا جاتا جیسا دوسرے ملوک خزائن ملکیہ کے مالک نبیس ہوتے ناظم ہوتے ہیں بلکہتم کو مالک ہی بنا دیا ہے مالکانہ تصرفات کے مختار ہوتو اس سے حقوق واجبہ کے ترک میں تخییر لازم نہیں آتی)اور (علاوہ اس سامان کے جود نیامیں اُن کوعطا ہواتھا) اُن کے لئے ہمارے یہاں (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ

کی) نیک انجامی ہے(جس کاثمرہ پورےطور ہے آخرت میں طاہر ہوگا) 🗀 نینماز جورہ گئے تھی اگرنفل تھی تب تو کوئی اشکال نہیں مگرانبیاء کی شان اعظم ہوتی ہے اس لئے انہوں نے اس کا بھی تد ارک کیا۔اورا گرفرض تھی تونسیان میں گناہ بیں ہوتا۔اور پی طبح کردینا سوق واعناق کاا تلاف مال نہ تھا بلکہ بطور قرباتی کے تھا اور قطع سوق کوشاید خروج دم وز ہوق روح میں آ سانی ہونے کی وجہ سے اختیار کیا ہو سکدا فی الروح مگر ہماری شریعت میں قطع سوق مشروع نہیں للنھی عن النخع كذا في تخريج الزيلعي عن الطبراني وهذا مثله اورتخيرر يحكم تعلق سورة انبياء كي آيت: ﴿وَلِسُلَيْمُنَ الرّيْحَ عَاصِغَةٌ ﴾ [انبيا.: ١٨] شي کچھضروری مضمون قابل ملاحظہ گزر چکاہےاور جنات گولطیف ہوں مگراُن کی قیداُن ہی کے مناسب ہوگی جبیبااب بھی عملیات کے ذریعہ ہے سُنا جا تا ہے۔اور ان شاءالله تعالیٰ زبان ہے نہ کہنا بھی گناہ نہ تھاوِل میں ہونا کافی ہے لیکن غایت قرب ہے اس پر بھی تنبیہ کیا گیااورسلیمان علیہالسلام کا قصہ اگر محض تمیم ہے قضہ داؤ دعلیہالسلام کی کمایدل علیہ تولہ و بھبنا للداؤ 3 مسلیمان تب تو ان کے لئے استقلالاً اثبات صبر کی حاجت نہیں اوراگر ریقصہ متنقلاً مقصود ہے اوراس کو بھی اصبر ما يقولون كى تائد كيلية ياددلايا بهتواس مين اثبات صبركى ضرورت بهوقضه جهاد مين صبريه بواكدائ مال كثيرى يجهريرواه ندكى بدغايت ثبات في الدين كى كەخقىقت مېركى يېي بےدليل ہےاورقصه جسد ميں تو بەكرنابا وجود بكه بيەمعصيت نەتقى نيز دليل ہےغايت ثبات في الدين كي والله اعلم يه وَجُهِمُ مُنَالِدًا السَّاوَلِينَ : قول تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْآسُ ض بعض نے اس آیت کے ساتھ صدیت تقریری کامضمون الا کل شیء ما خلا الله باطلَ ملا کروحدۃ الوجود بالاصطلاح الفاسد پراس طرح استدلال کیاہے کہ حدیث ہے باطل کے معنی ماسوی اللّٰدمعلوم ہوتے ہیں اور آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق باطل نہیں ہےتو مجموعہ سے مستفاد ہوا کہ مخلوق ماسوی الڈنہیں ہےاور بیاستدلال محض باطل ہے کیونکہ قرآن میں باطل کے معنے ہیں بے فائدہ اور صدیث میں اس کے معنی ہیں بے بقاء پس مخلوق بے بقاء ہے بیفا کدہ ہیں تو ان دونوں میں کیا جوڑ ہے۔قولہ تعالیٰ :اِڈ عُرضَ عَلَیْہِ بِالْعَشِی اس میں کئی مسئلے ہیں اوّ ل آ رام کے سامان کے استعمال کا جواز خصوص جبکہ اس میں دینی مصلحت بھی ہو۔ دوسرے اکابر کامسخبات ہے ذہول کا امکان آگر چہدوہ مستحب اُن کی شان پرنظر کرنے کے اعتبارے اوکدمستحبات ہو۔ تبسرے ایسے ذہول کے سبب کی تلافی اس طریقہ سے کہ اُسکومِلک سے خارج کر دے اور اس کو اصطلاح میں غیرت کتے ہیں۔قولہ تعالیٰ: فَیَالَ مَں بِ اغْفِدُ لِیُ وَهَبْ لِیُ مقصودالیں سلطنت کے طلب کرنے سے بیٹھا کہ اس کومزید قرب کا ذریعہ بناویں اورسب سے زیاده مزید قرب کا ذریعه مال کیلئے دوسروں کی تنکیل ہےاورسلطنت اس کا بہت اچھا ذریعہ ہےاورا قرب میہ ہے کہ احدے مراداہل وُنیا لئے جاویں چونکہ ایسابڑا جاہ اہل دنیا کے لئے مصرتھا اسلئے شفقت کی وجہ ہے ان کوالیں دنیا ملنے ہے مشتیٰ کردیا پس آیت میں دلالت ہوئی کہ بعض شئی کامل کومصر نہیں ہوتی ۔اور ناتص کو مصر ہوتی آہے جیسے اس پر دلالت تھی کہ جاہ اور کمال میں تنافی نہیں جبکہ جاہ میں دین مصلحت ہو۔ قولہ تعالیٰ فَسَخَرُنَالُهُ الزِّبْحَرَ (الّی فولہ تعالیٰ) وَالشَّيْطِيْنَ اس سے پیشبدنہ کیا جاوے کہ بعض اوقات اولیاء یا عاملین کے منحر ہوجاتے ہیں توسلیمان علیہ السلام کے ساتھ اس کا اختصاص نڈر ہا جواب بیہ ہے کہ وہ اختصاص ا کیک خاص شان کے ساتھ تھا جوعام اور تام تھا دوسروں کے لئے ایبانہیں۔قولہ تعالیٰ: طنّہ اُ عَطَآ ڈُنا فَاصُنُ منسسسلین نہتو دینے پرحساب ہوگا اور نہ ہی نہ دینے پرحساب ہوگا ہرطرح سے تصرف کی اجازت ہے اور حکمت اسکی ہے ہے تا کہ ان کا قلب ادائے حقوق مال میں مشوش نہ ہو کیونکہ اصل ضرر اسباب دنیا کا تشویش ہے اس سے بیالیا اوراس سے معلوم ہوا کہ براسر ماییسا لک کاجمعیت قلب ہے اس کئے صوفیہ کواس کا خاص اہتمام ہے۔

مُكُونَكُ الْبُرِيْجِينَ : لِ قوله في من النار ليمن اشارة الى كون من بيانية ١٣ ـ ٢ قوله في من بعدى مير بواوهذا كقوله تعالى فمن يهديه من بعد الله كذا في الروح وقوله ههنا مير بن مائيل النافرض الذي قد ذكرته ويدل عليه السياق لا يتوقف على عموم الدعاء لجميع الازمان واما ما ورد في الحديث من تفلت عفريت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وارادته قطع صلوته وهمه صلى الله علية وسلم ربطه الى سارية المسجد ثم ذكره دعوة سليمان عليه السلام هذا فلا ينافى ذلك لانه اراد كمال رعاية دعوته حيث راعى صورتها الاطلاقية فافهم ويتفرع على تفسيري ان من ادعى استخدام الجن لا يناقض القرآن كما زعم البعض من دلالته على كونه مخصوصا بسليمان عليه السلام كيف وقد شوهد الاستخدام والآثار الكثيرة تدل على وقوعه ١٣ على قوله في فسخرنا له خطابهم معاف ولم يذكر في القرآن لان المغفرة بعد الاستغفار لكونها موعوده ظاهر وجوده ابخلاف هبة الملك حيث لم تكن موعودة صرح بذكرها فافهم ١٣ على قوله في غواص موتى وغيره الخيرة الله ما في القاموس الغواص من يغوص في البحر على الؤلؤ وزاد في المنجد ونحوه ١٣ ـ

اللَّيْ اللَّهُ الطفنات الذي يرفع احدى يديه او رجليه ويقف على مقدم حافرها وهو من الصفات المحمودة في الخيل الجياد جمع جواد للذكر والانثى يقال جاد الفرس صار رائضاً قوله مسحا في الروح عن الكشاف يمسح السيف بسوقها واعناقها يقطعها تقول مسح علادته اذا ضرب عنقه ومسح المسفر الكتاب اذا قطع اطرافه بسيفه آه اصاب اراد كذا في الطبري عن ابن عباسً

والحسن والضحاك وقتادة ١٢٠

تَفْسَنُونَ إِلَا لَهُمُ إِنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

﴿ لَنَهُ خَنِي الله على منقطعة ١٣ حب الخير بمعنى المال مفعول مطلق لا جلبت ولدلالته على الذهول عن غيره عدى بعن في قوله عن ذكر ربى قوله توارت راجع الى الشمس المدلول عليها بالعشى مسحا عامله مقدر اى يمسح فوله والخرين عطف على كل بناء لا على الشيا طين لان الآخرين من الشياطين ايضار قوله بغير حساب حال من المستكن في الامر ١٢_

﴿ وَاذْكُرُعُبُكُنَا الْكُوبَ اِذْنَادُى رَبَّعَا اَنْ مُسَنِى الشَّيْطِنُ بِنَصْبِ وَعَنَابٍ ﴿ وَكُنُ بِيَلِكَ مُلِكَ وَمِثُلَمُهُمْ مَعَهُمُ رَحُمَةً مِتَنَاوَذِكْرى لِأَوْلِى الْأَلْبَابِ ﴿ وَخُنُ بِيَلِكَ ضِغَتًا وَذِكْرى لِلْوَلِى الْأَلْبَابِ ﴿ وَخُنُ بِيَلِكَ ضِغَتًا وَلَا تَعْمَلُوا وَلِهُ وَالْمُكُومُ اللَّهُ وَالْمُكُومُ اللَّهُ وَالْمُكُومُ اللَّهُ وَالْمُكُومُ وَالْمَكُومُ وَالْمُكُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُكُومُ وَالْمُكُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُكُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُكُومُ وَالْمُكُومُ وَالْمُلُمُ وَالْمُعُومُ وَالْمُلُمُ وَالْمُعُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُلُمُ وَالْمُكُومُ وَالْمُلُمُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُلُومُ وَالْمُلُمُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُمُ الْمُعْمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُ الْمُعْمُومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُ الْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُ الْمُعُمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُ وَالِمُ الْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَاللَّالِومُ وَالْمُعُمُ وَالْمُ

تَفَيَيْسَ قَصِيرُ سوم الوِب عَالِيَلِاً: وَاذْ كُرْعَبْدَنَا أَيُوْبُ (الى فوله تعالى) إِنْكَاوَابُ اورآبِ هارے بنده الوب (عليه السلام) كوياد تَجِيجَ جبكه انهول نے اینے رب کو پکارا کہ شیطان نے مجھ کورنج اور آزار پہنچایا ہے (بیرنج و آزارحسب قول بعض مفسرین وہ ہے جواحمہ نے کتاب الزہد میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایک بارشیطان بشکل طبیب کے ابوب علیہ السلام کی بی بی کوراستہ میں ملا انہوں نے اس کوطبیب سمجھ کرعلاج کی درخواست کی اُس نے کہا کہ اس شرط سکھ کہ اگرانگوشفا ہوجاوے تو یوں کہددینا کے تونے ان کوشفادی میں اور بچھنذرانی ہیں جا ہتا انہوں نے ایوب علیہ السلام سے ذکر کی انہوں نے فر مایا کہ جھنی مائس وہ تو شيطان تفايس عبد كرتا مول كدا كرالله تعالى مجه كوشفا ديدي تويس تجه كوسوقي إلى مارونكا كلذا في اللدر المنتور كبن آپ كواس يستخت رنج بهنجا كدميرى بیاری کی بدولت شیطان کا یہاں تک حوصلہ بڑھا کہ خاص میری بی بی ہے ایسے کلمات کہلوانا جا ہتا ہے جوطا ہرا موجب شرک ہیں گوتا ویل ہے شرک نہ ہو گوازالہ مرض کے لئے پہلے بھی دعا کرتے تھے کما فی سورۃ الانبیاء:﴿ أَيِّي مَسَّيِّيَ الصَّدُّ وَأَنْتَ أَدْحَهِ الدَّحِينَ ﴾ [الأبياء: ٨٣] ممراس واقعہ سے اور زيادہ ابتہال وتضرع ہے دعا کی اور ابنہال ہی کی وجہ ہے نصب اور عذاب دولفظ جمع کئے گئے پس ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور تھم دیا کہ)اپنایاؤں (زمین پر)مارو (چنانچہ انہوں نے زمین پر پاؤں ماراتو وہاں سے ایک چشمہ پیدا ہوگیارواہ احمد فی الزهد عن ابن عباس کذا فی الدر پس ہم نے اُن سے کہا کہ) یہ (تہارے لئے) نہانے کا محتذا یا نی ہے اور پینے کا (بینی اس میں عسل کرواور پر بھی چنانچہ نہائے اور بیااور بالکل اچھے ہو گئے)اور ہم نے ان کوان کا کنبہ عطا فر ما یا اوران کے ساتھ (گنتی میں)ان کے برابراور بھی دیئے)اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اوراال عقل کے لئے یاد گارد ہے کے سبب سے (یعنی الل عقل یا د ر تھیں کہ اللہ تعالیٰ صابروں کیسی جزاد ہے ہیں اوراب ابوب علیہ السلام نے اپنی تسم پورا کرنے کا ارادہ کیا تکر چونکہ انہوں نے ابوب علیہ السلام کی خدمت بہت کی تھی اور کوئی امر معصیت کاان سے صادر بھی نہ ہوا تھا اسلیے حق تعالی نے اپنی رحمت سے أیئے لئے ایک تخفیف فرمائی)اور (ارشاد فرمایا کہ اے ایوب) تم ایخ ہاتھ میں ایک مٹھاسینکوں کالو (جس میں سومینکیس ہوں)اور (اپنی بی بی کو) اس سے مارلواور (اپنی شم نہ تو ژو (چنانچہ ایسا ہی ہوا آ مجے ایوب علیہ اسلام کی تعریف ہے کہ) بیٹک ہم نے ان کو (بڑا) صابر پایا اچھے بندے تھے کہ (خدا کی طرف) بہت رجوع ہوتے تھے۔ 🗀 : اس طرح سے تتم پورا ہوجانا بیخصوص تفا ایوب عليه السلام كيساته الراب كوئى اليي شم كعاوية بدول معنى متبادر كے واقع كئے ہوئے شم پورى نه ہوگى البتة جہاں سزادينا واجبِ نه ہو وہاں متم توڑ دينا جائز اور جہاں جائز ندہووہاں واجب ہوگا اور بارد کی قید کی تصریح شاید اسلئے ہوکہ با تتفائے موسم یا ہموجب مزاج اس سے تفریح ہوگی اور پچھضروری مضمون اہلہ ومثلهم كم معلق سورة انبياء قصد ايوب عليه السلام مين كزر كياب اورايوب عليه السلام كاقول اس مسم كي باره مين روايت بالإمين آياب لله على اسلي الا تعدن فرمایا گیااوراس قصه سے بین مجھا جاوے کہ احکام میں ہرجگہ حیلہ جائز ہے اس میں قاعدہ کلیدید ہے کہ جس حیلہ سے کسی حکمت شرعیہ وغرض شرعی کا ابطال مقصود ہووہ حرام ہےاور جس میں بیزنہ ہو بلکہ کسی امرمطلوب شرعی کی مخصیل مقصود ہووہ جائز ہےاور جزئیات کا انطباق اس قائدہ کلیہ پرمختاج ہے تبحر و تفقه كااورتا ئيراصبر على ما يقولون كى ال قصه انا وجدناه صابر اكى تصريح سے ظاہر ہے۔

قصد جہارم و پنجم وضشم و بفتم و نم حضرت ابراہیم و آخل و پیقوب و آسلیمل والسیع و ذاالکفل عیظ اجمالاً: وَاذْ کُوعِبلَدُمَا اِبْرِهِیکُمَدَ (الی قوله تعالی) و کُلُنْ فِنَ الْکَفْیکِ فِنَ الْکَفْیکِ فَا الله و الله و

بوكِّ (ظاہرمراديب كديها سے كلے بول كے كما قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَآءٌ وَهَا فَيْحَتْ ﴾ الزمر : ٧١ - ووان بانوں من تكي لكائ بينے ہوں گے(اور) وہ وہاں جنت کے خادموں ہے) بہت ہے میوےاور پینے کی چیزیں منگوادیں گےاوران کے پاس پیجی نگاہ والیاں ہم عمر ہونگی (مرادحوریں میں اے مسلمانو!) میر جس کااو پرذکر ہوا) وہ (نعمت) ہے جس کاتم ہے روز حساب آنے پڑوعدہ کیا جاتا ہے بیشک مید ہماری عطاہراس کالہیں ختم ہی جبل (مینی نعمت دائمہ ابدیہ ہے) یہ بات تو ہو چکی (جومتعلق اہل سعادت کے تھی)اور (آ گے اہل شقاوت کے متعلق مضمون ہے وہ یہ کہ)سرکشوں کے لئے (یعنی جو بفر میں متبوع تصان کے لئے) براٹھ کانہ ہے یعنی ووزخ اسمیس وہ داخل ہو نگے سو بہت ہی بری جگہ ہے یہ کھولتا ہوا یانی اور پیپ (موجود) ہے سویہ لوگ اس کوچکھیں اور (اس کے علاوہ)اور بھی ای قتم کی (نا گوار وموجب آزار) طرح طرح کی چیزیں (موجود) ہیں (اُس کوبھی چکھیں اور جوتا لع تھے اُن کے لئے بھی یہی چیزیں ہیں گوتقدم وتاخراوراشدیت اورشدت کا تفاوت ہو باتی نفس عذاب میں سب شریک ہیں چنانچہ جب متبوعین اول داخل ہوچکیں گے بھرا تباع آ وینگے تو متبوعین باہم کہیں گے کہ لو) یہ ایک جماعت اور آئی جوتمہارے ساتھ (عذاب میں شریک ہونے کیلئے جہنم میں) تھس رہے ہیں ان پرخدا کی ماریہ بھی دوزخ ہی میں آ رہے ہیں (بیعنی کوئی توابیا آتا جو مستحق عذاب نہ ہوتا اسکے آنے کی خوشی بھی ہوتی اور اُس کی آؤ بھگت بھی کرتے بیتو خود ہی جہنمی ہیں ان سے کیاامیداور ان کے آنے کی کیا خوشی اور کیا آؤ بھکت)وہ (اتباع ان متبوعین ہے) کہیں گے کہ بلکہ تمہارے ہی اوپر خدا کی مار (کیونکہ)تم ہی تو یہ (مصیبت) ہمارے آ کے لائے (کیونکہ تم ہی نے ہم کو بہکایا تھا) سو (جہنم) بہت ہی بُراٹھکانا ہے (جوتہاری بدولت ہمارے آ گے آ گے آیا اس کے بعد جب ان میں ہر مختص دوسرے پرالزام رکھنے لگے گا تواس وقت اتباع ان کا خطاب جھوڑ کرحق تعالیٰ) سے دعا کرینگے کہا ہے ہمارے پرورد گار جوشخص اس (مصیبت) کو ہمارے آ گے لا يا هو أسكو (دوزخ) مين دونا عذاب و تحيير (كلما قال : ﴿ رَبَّنَا هَوُلاءِ أَضَلُّونَا فَالِيهِمُ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ ﴿ ﴾ [الأعراف: ٣٨] اور وه لوك (يعني متبوعین یا سب دوزخی آپس میں) کہیں گے کہ کیا بات ہے ہم اُن لوگوں کو (دوزخ میں)نہیں دیکھتے جن کوہم پُر بےلوگوں میں شار کیا کرتے تھے (یعنی مسلمانوں کو بدراہ اور حقیر سمجھا کرتے تھے وہ کیوں نظرنہیں آتے) کیا ہم نے (ناحق)ان کی ہنسی کررکھی تھی (اوروہ اس قابل نہ تھے اور جہنم میں نہیں آئے) یا (کہ جہنم میں موجود ہیں گر)ان (کے دیکھنے ہے) نگاہیں چکرار ہی ہیں (کہ ان پرنظر نہیں جمتی مطلب ریک عذاب کیساتھ بیا یک اور حسرت ہوگی اور) یہ بات یعنی دوز خیوں کا آپس میں لڑنا جھکڑنا بالکل تھی بات ہے(کہ ضرور ہوگی)۔ ف :معکم سے مرادمعیت زمانیہ بیس مشارکت فی العذاب ہےاورمفتحة کی تقریر میں ظاہراسلے کہا کہ بعض بنے و فتحت ابو ابھا میں واؤ کوزائد کہاہاوراس کے قائل ہوئے ہیں کہ جنت کے دروازے اہل جنت کے پہنچنے کے بعد تھلیں گے اس صورت مفتحة میں صرف نفتی ندکور ہوگی قید قبلیت کی نہ ہوگی لیکن واؤ کا زائد ہونا خلاف ظاہر ہے اور ہم عمرعورتوں کا بعض طبائع کومحبوب نہ ہونا بلکہ اپنے ہے کم عمر کامحبوب ہونا دنیامیں اسلئے ہے کہ مغیرہ میں حسن و جمال وعنج وولال زیادہ ہوتا ہےاور چونکہ دہاں بیصفات حوروں میں بدرجہ اتم ہو سکتے اس لئے ہم عمری مانع محبوبیت نه ہوگی بلکہاورزیا دہ تناسب وموانست کا ذر بعیہ ہوگی اور بیہم عمری باعتبارز مان کے نہیں بلکہ مطلب بیہ ہے کے شکل وشائل وظاہری ہیئت میں ہم عمروں کا ساتشار بوگاو الله اعلم

تُرَجُهُمُ مُنَا اللَّهُ اللَّ وَلاَ تَحْدَثُ اللَّهُ اللَّ

اللغيات الضغث في القاموس قبضه حشيش مختلطة الرطب باليابس آه خالصة اسم فاعل اى خصلة خالصة جليلة الشان لا شوب فيها قوله ذكرى بمعنى التذكر في الروح اليسع اللام فيه زائدة لازمة لمقارنتها الوضع ولا ينا في كونه غير عربي فانها قد لزمت في بعض الاعلام الاعجمية كالاسكندر كذا في الروح وقرأ حمزة والكسائي واليسع بلامين والتشديد كان اصله ليسع بوزن فيعل دخل عليه آه ١٣ اتراب جمع ترب بمعنى متارب كمثل بمعنى مماثل واصله السقوط على التراب حين الولادة فكان كناية عن المتساويين في العمر من شكله اى مثله مقتحم راكب الشدة داخل فيها قدمتموه تقديم العذاب بتاخير الرحمة اى ابعادهم عنها فالاسناد الى السبب قوله سخريا بالكسر من السخر وهو الهزء وحكى عن ابي عمرو قال ما كان من مثل العبودية فسخرى بالضم وما كان من مثل الهزء فسخرى بالكسر كذا في الروح ١١-

اَلْنَكُونَ : قوله جنلت بدل قوله مفتحة صفت جنات قوله هذا وان للطغين خبر لمبتدا محذوف او مبتدأ لخبر محذوف اى الامر

هذا قوله هذا فليذوقوه حميم هذا مبتدأ خبره وغساق وما بينها معترض قوله واخر مبتدأ خبره محذوف اى ولهم عذاب آخر ومن شكله صفة الآخر وازواج صفة ثانية له و آخر وان كان مفردا لكنه متعدد معنى لان العذاب انواع قوله لا مرحباً بهم وهو مفعول به لفعل واجب الاضمار وبهم بيان للمدعو عليهم وتكون الباء للبيان قوله ام زاغت ام متصلة والمقابلة باعتبار اللازم لان وقوع الاستسخار يدل على عدم كونهم في النار فالمعنى اتخذناهم سخريا وليسوا في النار ام هم في النار لكن زاغت عنهم الابصار قوله تخاصم بدل من محل اسم ان او خبر لمبتدأ مقدر اى هو ١٣

الْبُكَلْثَةُ : قوله شراب لم يوصف بالكثرة لان العادة ان الماكول يكون انواعه اكثر من انواع المشروب قوله لا مرحبا المراد بذلك مثبتا الدعاء بالخير مطلقا ومنفيا الدعاء بالسوء مطلقا ١٣_

قُلُ إِنْمَا اَنَامُنُونَ وَ اَلْمَ الْمُ الْوَالِهُ الْوَاحِدُ الْقَهَارُ ﴿ رَبُّ السَّمَوْتِ وَالْآرُضِ وَمَا يَهُمُهُمُ الْعَزِيْدُ الْعَفَارُ ۞ قُلُ هُو نَبَوُّ اعَظِيمُ وَانَتُمُ عَنَهُ مُعْرِضُونَ ۞ مَا كَانَ لَي مِنْ عِلْمِ بِالْمَلَا الْأَعْلَ الْمُ الْعَيْمُ وَنَّ الْمُعْلِمُ وَالْمُكَا الْمُلَا الْمُعْلِمُ وَالْمُكَا الْمُلَا الْمُعْلِمُ وَالْمُكَا الْمُلَا الْمُعْلِمُ وَالْمُكَا الْمُلَا الْمُعْلِمُ وَكُونُ وَالْمُكَا الْمُلَا الْمُكُونِ وَالْمُكَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

آپ کہد ہے کہ میں قوتم کوعذاب خداوندی ہے ڈرانے والا ہوں اوراللہ واحد عالب کے کوئی لائق عبادت نہیں ہوہ پروردگار ہے آ ہانوں اورز مین اوران چیز وں کا جو
ان کے درمیان میں ہیں (اوروہ) زبروست بڑا بخشے والا ہے۔ آپ کہد ہیئے کہ یہ ایک عظیم الشان مضمون ہے۔ جس ہے تم (بالکل ہی) ہے بروا ہور ہے ہو۔ جھے کو علم بالا
کی بحث (گفتگو) کی پچھ جبرہ تھی جبکہ وہ تخلیق آ وم کے بارے میں جھڑر ہے تھے۔ برے پاس (جو) وی آئی ہو (تی ای سب ہے آئی ہو کہ میں منجانب الشرصاف صاف ڈرانے والا بھیجا گیا ہوں۔ جب اس کو پورا بنا چکوں اوراس میں (اپنی طرف) ہے جان ڈال دوں تو تم سب اس کے آھے جمدہ میں گریز ناسو (جب اللہ نے اس کو بنا کو بالا تھیجا گیا ہوں۔ جب اس کو پورا بنا چکوں اوراس میں (اپنی طرف) ہے جان ڈال دوں تو تم سب اس کے آھے جمدہ میں گریز ناسو (جب اللہ نے اس کو بنا کو بنا کہ اس اللہ عبی ہوگیا۔ جن تعالی نے فربایا کہ اسے اللہ جس جیز کو میں نے اس کے آسے بالہ میں ہوگیا۔ جن تعالی نے فربایا کہ اسے بلیس جس چیز کو میں نے اپنیس جس کے بارے درجوں والوں اللہ بالی اس کے آسے بالی کو تھی میں بڑا نہیں ہوگیا۔ جن تعالی کے درجوں والوں میں ہوگیا۔ جن تائی واقع میں ایس کو بالی کو خاک ہے بہتر ہوں (اچھا کھر) آسان سے نکل کیونکہ بے شک (اس حرکت ہے) مردود ہوگیا اور بے شک تھے پر بری لعنت رہے گی قیامت کے دن تک کہنے لگا تو پھر جھے کو مہلت و جبح کے میں اسے کو کمراہ کو کہ اس کے کہا کہ اس کو کمراہ کروں گا ہو ایس تو بھیئے ہی کہا کہ اس کو کمراہ کروں گا ہے بہتو مہلت میں تو بھیئے ہی کہا کہ اس سے کو کمراہ کروں گا ہے بیاں بندوں کے جوان میں تفتیب کے گئے جیں۔ ارشاد ہوا کہ جس کو کہا ہوں اور میں تو بھیئے ہو کہ کہا کہ اس کو کمراہ کروں گا ہیں بندوں کے جوان میں تفتی کے گئے جیں۔ ارشاد ہوا کہ جس کو کمراہ کروں گا ہو کہ کہا کہ کو کہا کہ کی کہا کہ کی کہا کہ کو کو کہا کہ کی کہا کہ کو کہا کہ کی کہا کہ کو کہا کہ کیا کہ کی کہا کہ کی کہا کہ کی کہا کہ کی کہا کہ کو کہا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو کہا کہ کہا کہ کیا کہ ک

میں تیراساتھ دےان ہے دوزخ کو بھردوں گا۔ آپ کہدد بیجئے کہ میںتم ہےا س قر آن کی تبلیغ پر ند پچھے معاوضہ چا ہتا ہوں اور نہ پچھے بدلہ اور نہ میں بناوٹ کرنے والوں میں ہوں۔ بیقر آن تو انڈ کا کلام اور بس د نیاجہان والوں کے لئے نصیحت ہےاورتھوڑے دنوں پیچھے تم کواس کا حال معلوم ہوجائے گا۔

تَفَيِّدِ رلط :مضامین ثلثه میں سے جن کا ذکراو پر کی نمر خی میں ہواہم جازات کی تفصیل ندکور ہو چکی ہے آگے نبوت اور تو حید کامضمون ہے اور چونکہ رسالیت ہے تو حید کی خوب تحقیق ہوتی ہے اس لئے مثل تمام سورت کے یہاں بھی سیاق کلام ناظرا لی الرسالت زیادہ ہے۔

تحقيق توحيد ورسالت: قُلُ إِنَّهَا أَنَاصُنُنِ مُنْ الى مُولِه تعالى) إِنْ يُوْخَى إِنَّ إِنَّا أَنَّهَا ۖ أَنَا نَذِينُو هُيئِنٌ ٱب كهدو يَجَعُ كه (تم جورسالت اور تو حید کے مسئلہ میں تکذیب وا نکار کرتے ہوتو تمہارا ہی نقصان ہے میرا کچھ ضررنہیں کیونکہ) میں تو (تم کوصرف عذاب خداوندی ہے) ڈرانیوالا (پیفمبر) ہوں (چنانچهابھی اوپر بیان مجازات میں عذاب ہے انذار ہوبھی چکا ہے)اور (جیسامیرارسول اورمنذر ہونا واقعی ہے ای طرح تو حید بھی امرحق ہے یعنی) بجزالقد واحدغالب کےکوئی لائق عبادت کے ہیں ہےوہ پروردگار ہے آسانوں اورزمین کااوراُن چیزوں کاجواُن کے درمیان میں ہیں (اوروہ)زبر دست (اور گناہوں كا) برا بخشے والا ہے (اور چونكه تو حيد كوتوكسى ورجه ميں وولوگ مانتے بھى تھے اور رسالت كے بالكل بى منكر تھے اس لئے رسالت كى مزيد تحقيل كے لئے ارشاد ہے کہ اے پیغیر صلی اللہ علیہ وسلم آپ کہد دیجئے کہ بیر (یعنی اللہ تعالیٰ کا مجھ کوتو حید وشرائع کی تعلیم کیلئے رسول بنانا جومغہوم ہے کلام سابق ہے) ایک عظیم الثان مضمون ہے جس (کاتم کو بڑاا ہتمام چاہئے تھا مگرافسوں کہ اُس) ہے تم (بالکل ہی) بے پرواہور ہے ہو (اوراُسکے نباً عظیم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حصول سعادت هیقیہ کا بدون اس کے اعتقاد کے متنع ہے آ سے اثبات رسالت کی ایک دلیل ہے وہ بہ کہ کہ کوعالم بالا (کی بحث و تفتگو) کی (کسی ذریعہ ہے) کہ پیخ خبر نے تھی جبکہوہ (تخلیق آ دم کے بارہ میں جس کی تفصیل آ مے آتی ہے اللہ تعالیٰ ہے مستفیدانہ) تفتیگو کررہے تھے (کیونکہ ذربعہ اطلاع یا مساہرہ ہے اور و مفقو دیا نقل ہے سوائل کتب سے میرااختلاط نبیں یا تلتی عن الغیب ہے ہیں متعین ہے سواس سے بیٹا بت ہوگیا کہ)میرے پاس (جو)وحی (آتی ہے جس سے احوال ملأ اعلیٰ بھی معلوم ہوتے ہیں تو)محض اس سب سے آتی ہے کہ میں (منجانب اللہ) صاف صاف ڈرانیوالا (کر کے بھیجا ممیا) ہوں (بیعنی چونکہ تجھکو پیغیبری ملی ہے اس کے وقی نازل ہوتی ہے ہیں واجب ہے کہتم میری رسالت کی تقدیق کرو)۔ ف الله تعالیٰ سے ملائکہ کی گفتگو کو مجاز انتصام کہا گیا کہ ظاہر استا بداختمام کے تھی کندا فی المنحازن۔ زَلِیطَ : او پرعلم احوال ملا اعلیٰ وقت الاختصام بالوحی سے استدلال تھارسالت پر آھے قصہ آ وم علیہ اسلام میں ان احوال کی حکایت ہے اوراس قصد کوفقص سابقہ کے ساتھ تائیدرسالت میں تو اشتراک ہے اور تعلیم صبر کے اعتبار ہے اشتراک نبیس کیونکہ اس میں اس کا قصد نبیس ہے اور کواس قصہ میں اختصام فدكوركا بيان تبيس كيكن زمانة اختصام كواقعات كابيان بهرس اذقال بدل موجاويكا اذ ينحتصمون ساور ومتعلق موكا ايك محذوف كجس كو مقام مقتضى بيعن ما كان لى علم بحال الملا الاعلى وقت الاختصام اورقص تفصيل موكاس حال كي پس بيشدندر ماكه يهال اختصام كاتوبيان كيا نہیں گیااورسور وَبقر ہ پرحوالہ اسلئے خلاف ظاہر ہے کہ وہ مدنی ہےاور مزول میں سوروُص سے متا خرخوب سمجھ لیا جاوے۔

ان آیات کے بیں اس کے متعلق ضروری مضامین ان دو مقاموں میں ملاحظہ فرما لئے جاویں اور خلق آوم کا مادہ کہیں طین آیا ہے کہیں ہو اب اور کہیں اس کے متعلق ضروری مضامین ان دو مقاموں میں کھیں مادہ قریبہ بتلادیا کہیں مادہ بعیدہ ۔ اور اِڈ قال ریک کے للم آپکتے کا بدل ہونا اِڈ کی سندہ میں کھیا گئے کہ اور ان میں کھی تعارض نہیں کہیں مادہ قریبہ بتلادیا کہیں آپ کا قول ہونا چاہے اس پر بیشبہ ہوتا ہے کہ وہ تو قول تھارسول اللہ علیہ وسلم کا تو یہی آپ کا قول ہونا چاہتے تو اس صورت میں بجائے رہا ہوتا ۔ جواب یہ ہے کہ بیقول ہے آپ کا بعبارت حق تعالی ۔ فراط : اوپر تمہید سورت میں رسالت کا حاصِل سورت ہونا فہ کور ہو چکا ہے جس پر مناظر انظر زیر کلام ہو چکا ہے اب بطر زیاصحان اس پر سورت کا خاتمہ فرمایا جاتا ہے۔

اختام برکلام نصیحت التیام در نبوت خیرالا نام علی این این است کی می آسکا کی می کینی این این این این این کی کی است کی کرنے والوں میں ہوں آپ (کی بیلی پر نہ کھ معاوضہ چاہتا ہوں اور نہ میں بناوٹ کرنے والوں میں ہوں آپ (کی بیلی پر نہ کھ معاوضہ چاہتا ہوں اور نہ میں بناوٹ کرنے والوں میں ہوں (کہ بناوٹ کی راہ سے نبوت کا دعویٰ کیا ہوا ورغیر قرآن کو قرآن کہ دیا ہو یعنی اگر جموث بولتا تو اس کا منتایا تو کوئی نفع عقلی ہوتا جس کو اجر کہا ہے اور یا کوئی عادت طبعی ہوتی جس کو تکاف کہا ہے سوید دنوں امر نہیں بلکہ فی الواقع) یقر آن تو (اللہ کا کلام اور) دنیا جہان والوں کے لئے ایک نفیعت ہو جس کی بلیغ کے لئے مجھ کو نبوت میں سراسر تمہارا ہی نفع ہو با ور (اگر وضوح حق کے بعد بھی نہیں مانے تو) تھوڑے دنوں چیچے تم کو اس کا حال معلوم ہو جاویگا (یعنی مرنے کے ساتھ بی حقیق نہیں)۔

ف: السورت شي قرآن كي تين جكمد تهاور تيول جكداً سكوذكر فرمايا كيا بهاول شي ذى الذكر وسط شي ليتذكر الخير شي ذكر للعلمين وقدتم بحمد الله تفسير سورة ص لخمس عشرة خلون من ربيع الاول يوم الاثنين ١٣٢٥ إله و الحمد لله والسلام على رسول الله وعلى جميع انبياء الله و اولياء الله و اصفياء الله و

تُرُجُهُ مُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللّه مَا مَنْعُكَ اَنْ تَسُجُلَ ... بعض الل اشاره نے یدین کی تاویل صفت لطف وقہر سے کی ہے اور باتی صفات ان ہی دو کی طرف راجع ہیں تو اس سے تکلف کی ندمت ثابت ہوتی ہے جس میں آج کل اکثر علماء ومشائخ تک مبتلا ہیں۔ سورہ صن تمام ہوئی۔ علماء ومشائخ تک مبتلا ہیں۔ سورہ صن تمام ہوئی۔

النَّهُ الله الا انما بتقدير اللام اى لانما هكذا قال غير واحد والمسند اليه في يوحى هو الحدث اى يوقع الوحى الى ١٦ قوله فالحق مبتدأ لخبر محذوف او خبر لمبتدأ محذوف وهو قولى على كلا التقديرين والحق اقول مفعول به وفعل وفي القراء ة فالحق بالنصب اما منصوب بنزع الخافض اى بالحق كما قالوا او مفعول الفعل محذوف اى اقول كما اقول ولا تكرار كما يظهر بالترجمة ١٢ قوله عليه وقوله ان هو وقوله نبأة الضمائر راجعة الى القرآن لدلالة المقام عليه ١٢.



شروع كرتا ہوں اللہ كے نام سے جونها يت مهريان بڑے رحم والے بيں۔ اس ميں ۵ كم آيات اور ٨ ركوع بيں

سورة الزمر كمديس نازل بوئي

تَنْزِيْلُ الْكِتْبِمِنَ اللهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ وَإِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتْبَ بِالْحَقِّ فَاعْبُ اللهَ مُخْلِطًا لَهُ ﴾ الدِّينَ۞ٱلالِتٰمِالدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوُ امِنُ دُونِهَ آوُلِيَّاءً مَا نَعْبُكُ هُمُ اللَّالِيُقَرِّبُوْنَآ اِلْحَالَٰمِ زُلُفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحُكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كُذِبٌ كُفًّا سُ لَوْ أَمَادَ اللهُ أَنُ يَتَعَذِنَ وَلَكَا لَا صُطَعَى مِمَّا يَخُلُقُ مَا يَثَاءُ اللهُ اللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ خَلَقَ التَمَاوْتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكُوِّرُ اللَّيُلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكُوِّرُ النَّهَارَ عَلَى النَّهُ مَن وَ الْقَبَرَ عُكُلُّ يَّجُرِيُ لِإَجَلِ مُّسَمَّى ۚ اللهُوَ الْعَزِيْزَ الْغَفَّامُ ۖ خَلَقًا كُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زُوْجَهَا وَ ٱنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْاَنْعَامِ ثَمَانِيكَ ٱزْوَارِحْ يَخْلُقُكُمُ فِي بُطُونِ أُمَّهْتِكُمْ خَلْقًاصِّنُ بَعُدِ خَلْقٍ فِي ظُلْبُتِ ثَلْثٍ ذٰلِكُمُ اللَّهُ

رَبُّكُمُ لِهُ الْمُلْكُ لِآلِالْهُ الْآهُو ۚ فَأَنَّىٰ تُصُرِّفُونَ ۖ

یعن مرنے کے ساتھ بی حقیقت کھل جائے گی کہ بیت تھا۔ یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اللہ غالب حکمت والے کی طرف ہے ہم نے تھیک طور پراس کتاب وآپ کی طرف ٹازل کیا ہے۔ سوآپ(قرآن کی تعلیم کےموافق) خالق اعتقاد کر کے اللہ کی عبادت کرتے رہے ۔ یا در کھو کہ عبادت جو (شرک) ہے خالص ہواللہ ہی کے لئے سزاوار ہے اورجن لوگوں نے اللہ کے سوااورشر کا وتبحویز کرر کھے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ ہم تو ان کی پرستش صرف اس لئے کرتے ہیں کہ وہ ہم کواللہ کا مقرب بنادیں تو ان کے اور (ان کے مقابل اہل ایمان کے) باہمی اختلا فات کا (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ فیصلہ کر دے گا۔اللہ تعالیٰ ایسے مخص کوراہ پرنہیں لاتا جو (قولاً) جموٹا اور (اعتقاداً) کافر ہو اگر(بالفرض)الله تعالی کسی کواولا و بنانے کا اراد ہ کرتا تو ضرورا بی مخلوق میں ہے جس کو جا ہتا منتخب فریا تا وہ پاک ہے وہ ایسالللہ ہے جو واحد ہے زبر دست ہے۔اس نے آ سان وزمین کو حکمت ہے بیدا کیاوہ رات کی (ظلمت) کودن (کی روشنی کے عمل یعنی ہوا) پر لپیٹتا ہےاور دن کی (روشنی) کورات پر لپیٹتا ہےاوراس نے ایک سورج اور عا ندکوکام میں لگارکھا ہے(کدان میں ہے) ہرایک ونت مقررہ تک چلتا رہےگا۔ یا درکھو کہوہ زبر دست ہے بڑا بخشنے والا ہے۔اس نےتم لوگوں کوتن واحد (لیعنی آ دم) سے پیدا کیا۔ پھرای ہے اس کا جوڑ ابنایا اور (بعداس خدوث کے)تمہارے (نفع وبقاکے) لئے آٹھ نرومادہ جایا یوں کے پیدا کئے۔ تم کو ماؤں کے پیٹ میں ایک کیفیت کے بعد دومری کیفیت پرینا تا ہے۔ تین تاریکیوں میں۔ یہ ہے اللہ تعالی تمہارارب ای کی سلطنت ہے اس کے سواکوئی لائق عبادت نہیں (سوان دلائل کے بعد) تم کہال (حقء) پھرے جارہے ہو۔

تَفَيِّيرٌ: سورة الزمر مكية الى قوله تعالى قل يا عبادي الآية وايها خمس وسبعون او النان وسبعون كذا في البيضاوي. المط : جیے سورۂ سابقہ میں زیادہ مضامین متعلق رسالت کے تھے اس سورت میں زیادہ مضامین متعلق تو حید کے ہیں اس کا اثبات اس کا وجوب اس کے

مصدقین کی مدح اور جزا۔اس کی ضدیعنی شرک کا ابطال اسکی ضدیعنی شرک ہے نہی اس کے مکذبین یعنی مشرکین کی قدح اور مزااور فریقین کا تفاویت حال و مآل منجمله مضامین متعلقہ تو حید کے خاص اہتمام سے نہ کور ہوا ہے کہ کوئی رکوع اس سے خالی نہیں اجمالا یا تفصیلا اورکسی رکوع میں تعدد کے ساتھ اور بقیہ مطلامین اس بہت میں جیسے حقیت قرآن جس سے سورت شروع ہو کر خاتمہ سورت سابقہ سے بھی مرتبط ہو گئی کہ قرآن آ مر بالتو حید ہے اس کے بعد اللہ کے تابع میں جیسے حقیت قرآن جس سے سورت شروع ہو کر خاتمہ سورت سابقہ سے بھی مرتبط ہو گئی کہ قرآن آ مر بالتو حید ہے اس کے بعد اللہ فَاعْبُ اللّٰهَ كَوْكُمْ مِناء كے ساتھ متفرع فرمایا اور بعض دوسری آیات میں بھی قرآن کے برکات ومنافع اس مناسبت سے مذکور ہیں اور جیسے مضمون تسلیہ جو اَلْيْسَ اللَّهُ بِكَانِي عَبْدَةً الوراتَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتابَمن مُركور ہے كە تكذيب توحيد بھى آ پّے كے تزن كاموجب بوتى تقى اورجيسے وعدة مغفرت ذنوب

كهبركات توحير مي سي بونحو ذلك مما لا تخفي على من تامل وتعقل.

احقاق توحيدوابطال اتخاذ نديدوحقيت قرآن درتمهيد بِينس إلله التَحَرِّين تَنْوَيْكُ الْكِتْبِ مِنَ اللّه الْعَرَبْيْرِ الْحَكِيمِين (الى موله تعالى) فَأَنَىٰ تَصْرَفُونَ مِينازل كى بوئى كمّا ب مِاللّه غالب حكمت واللّى طرف سير كه غالب بونااس كامقتضى تقاكه جوأس كى تكذيب كرے أس كوسزا دیدی جاوے مگر چونکہ حکیم بھی ہےاورمہلت میں مصلحت تھی اس لئے سزامیں مہلت دے رکھی ہے) ہم نے ٹھیک طور پراس کتاب کوآپ کی طرف نازل کیا ہے سوآ پ (قرآ ن کی تعلیم کےموافق) خالص اعتقاد کر کے اللہ کی عبادت کرتے رہے (جیسا اب تک کرتے رہے ہیں اور جب آپ پر بھی یہ واجب ہے تو اوروں پرتو کیوں نہیں واجب ہوگا اے لوگو) یا در کھوعبادت جو کہ شرک ہے خالص ہواللہ ہی کے لئے سزاوار ہے (بعنی تو حید واجب علی الکل ہے) اور جن لوگوں نے (عبادت خالصہ چھوڑ کر) خدا کے سواا درشر کا ہتجو یز کرر کھے ہیں (اور کہتے کہیں) کہ ہم تو ان کی پرستش صرف اس لئے کرتے ہیں کہ ہم کوخدا کا مقرب بنا دیں (یعنی ہماری حوائج یا عبادات کوخدا کے حضور میں پیش کر دیں جیسا دنیا میں وزرائے در بارسلاطین میں اس کام سے ہوتے ہیں) توان کے (اوران کے مقابل خ اہل ایمان کے) باہمی اختلافات کا (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ (عملی) فیصلہ کر دے گا (کہ اہل تو حید کو جنت میں اور اہل شرک کودوزخ میں داخل کر دیگا یعنی ان لوگوں کے نہ ماننے پرآ پٹم نہ کریں ان کا فیصلہ وہاں ہوگا اور اس کا بھی تعجب نہ کریں باوجود قیام برا ہین کے بیراہ حق پرنہیں آتے کیونکہ)اللہ تعالیٰ ایسے مخص کوراہ پڑئیں لاتا جو(تولا) جھوٹا اور (اعتقاداً) کا فرہو (یعنی منہ ہے اقوال کفریہ اور دل سے عقائد کفریہ پرمصرہوا دراس سے بازنہ آنے کا اور طلب حق کا قصد ہی نه کرتا ہوتو اس کےاس عناد ہےاللہ تعالیٰ بھی اس کوتو فیق ہدایت کی نہیں دیتا اور چونکہ مشرکیین میں بعضے خدا کی طرف اولا دکی نسبت کرتے تھے جیسے ملائکہ کو بنات الله كہتے تھے آ كےان كارد ہے كە)اگر (بالفرض)ائلەتغالى (كىسى كواولا دېنا تا تو بوجهاس كے كەبدوں اراد ؤخدا وندى كوئى فعل واقع نہيں ہوتا اول اولا دېنانے كا ارادہ کرتااوراگر)کسی کواولا دینانے کاارادہ کرتا تو (چونکہ ماسوااللہ سب مخلوق ہیں اس لئے)ضرورا پی مخلوق (ہی) میں ہے جس کو جا ہتا (اس امر کیلئے)منتخب فر ما تا (اورلا زم باطل ہے کیونکہ) وہ (عیوب ہے) پاک ہے (اوراولا دغیر جنس ہوناعیب ہے پس مخلوق کا ولدیت کیلئے منتخب ہونا محال پس اراد ہُ اتخاذ ولد بھی محال اورموقوف عليه كالشخالة ستخاله موقوف ہے پس استحاله ارادہ ہے استحاله نعل استخاذ بھی لا زم ہوا پس شرک کی بیصورت بھی باطل ہوئی پس ثابت ہو گیا کہ)وہ ایسااللہ ہے جووا حد ہے(کہاں کا کوئی شریک بالفعل نہیں اور)زبر دست ہے(اس کا کوئی شریک بالقوہ بھی نہیں کیونکہ صلاحیت جب ہوتی جب کوئی وبیای زبردست ہوتاو هومنتف آ کے دلاکل تو حیدار شاوفر ماتے ہیں کہ)اس نے آسان اورز مین کو حکمت سے پیدا کیاوہ رات (کی ظلمت) کودن (کی روشنی کے لیعنی ہوا) پر لبیٹتا ہے (جس سے دن عائب اور رات آ موجود ہوتی ہے)اور دن (کی روشنی)کورات (کی ظلمت کے کل یعنی ہوا) پر لپیٹتا ہے (جس سے رات غائب اوردن آموجود ہوتا ہے) اور اُس نے سورج اور جاند کو کام میں لگار کھا ہے کہ (ان میں) ہرایک وقت مقررتک چاتا رہیگایا در کھو کہ (اُن دلائل کے بعدا نکارتو حیدے اندیشہ عذاب ہے اوراللہ تعالیٰ اس پر قادر بھی ہے کیونگہ وہ زبر دست ہے (کیکن اگر بعدا نکار کے بھی کوئی تسلیم کر لیے تو انکارگزشتہ پرعذاب نہ دیگا کیونکہوہ) بڑا بخشنے والا (بھی)ہےاس سے تو حید کی ترغیب اورشرک ہے تر ہیب ہوگئی اوراو پر استدلال تھا دلائل آ فاقیہ ہے آ گے استدلال ہے دلائل انفسیہ سے کوبعض مائی الآ فاق بھی تبعاً ندکور ہو محیئے یعنی) اُس نے تم نوگوں کوتنِ واحد (یعنی آ دم علیہ السلام) ہے پیدا کیا (کہ اول وہ تنِ واحد پیدا ہوا) پھراُ سی ہے اُس کا جوڑ ابنایا (مراداس ہے حوَّا بیں آ گے پھراُن ہے تمام آ دمی پھیلا دیئے)اور (بعد حدوث کے)تمہارے (نفع بقاء کے) لئے آٹھ نرو مادہ حیاریا بوں کے پیدا کئے (جن کا ذکریارہ مشتم کے ربع پررکوع وکھو الّذِی اَنْشاَ جَنْتِ میں آیا ہے اوران کی شخصیص اسلئے کہ بیزیادہ کام میں آتے ہیں یہی ہےوہ جزوجو مافی الآ فاق میں سے تبعاً ندکور ہو گیا اور جبعاً اس لئے کہا گیا کہ مقصود بیان کرنا ہے بقائے انفس کے اور بیاسب بقاء میں سے ہے آ گے کیفیت خلقت تسل انسان کی فر ماتے ہیں کہ) وہتم کو ماؤں کے پیٹ میں ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت پر (اور دوسری کیفیت کے بعد تیسری کیفیت پر وعلی ہنرامختلف کیفیات پر) بنا تا ے (کداول نطفہ ہوتا ہے پھر علقہ پھرمضغہ الی آخرہ اور بیربنانا) تین تاریکیوں میں (ہوتا ہے ایک تاریکی شکم کی دوسری رحم کی تیسری اُس جھلی کی جس میں بچہ لپنا ہوتا ہے ہیں خلق علی الکیفیات المختلف ممال قدرت کی دلیل ہے اورظلمات ٹلشیس پیدا کرنا کمال علم کی دلیل ہے) یہ ہے اللہ تمہارارب (جس کی صفات ابھی تم

ف :خلق زوج من نفس واحدة كابيان شروع سورة نساء من هو چكا ہے۔

مُنْ الله يحكم السلط المنظور المسلط المنظور المنظور المنظور المنظور الكلام هكذا والذين التخذوا من دونه اولياء قائلين فالخبوح ال الله يحكم السلط في يختلفون اوران كرمقائل اشارة الى ان الضمير راجع الى المشركين المذكور لا الى الموحدين الغير المذكور المدلول عليه بالمذكور الدراك عليه فصح التراخى المذكور المدلول عليه بالمذكور الدراك عليه فصح التراخى المدلول بشمال عليه في انزل لكم بهياك اشارة الى كون الانزال مجازا عن الاحداث والعلاقة بينهما الظهور بعد الخفاء السلط المنظمة المنظمة على مكانه الآخر الى يلبسه المنظمة بينات المناسل اللف واللي والمراد يغشى احدهما الآخر الى يذهب احدهما ويغشى مكانه الآخر الى يلبسه مكانه فيصير اسود مظلما بعد ما كان ابيض منيرا وبالعكس فالمغشى حقيقة المكان وجعل احاطته على محاط الآخر احاطة عليه مجازا من الروح مختصر أال

ان تكفُرُوْ أَفَلَ الله عَنِيُّ عَنُكُمْ وَكُنَوْ فَكَ اللهُ عَنِيُّ عَنُكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْنَ وَلَانَ تَشَكُرُوْ ايَرْضَهُ وَلَا تَرْرُوْ الْرَدُو وَالْحَاسُ الْإِنْسَانَ وَرَا خُولُ اللهُ وَكُولُمُ اللهُ ال

إِنَّمَا يُوَفَّى الصِّيرُونَ آجُرَهُمُ بِغَيْرٍ حِسَابٍ ٥

اگرتم کفر کرو گے تو اللہ تعالی حاج تمند نہیں اور و واپے بندوں کے لئے کفر کو پیند نہیں کرتا اورا گرتم شکر کرو گئواس کو تہارے لئے پیند کرتا ہے اور کوئی کسی (کے گناہ) کا بوجھ نہیں اٹھا تا ۔ پھراپ پروردگار کے پاس تم کولوٹ کر جانا ہوگا۔ سووہ تم کو تہ ہال جنلا وے گا۔ وہ دلول تک کی باتوں کا جانے والا ہے اور (مشرک) آ دمی کو جب کوئی تکلیف پنچی ہے تو اپنے پروردگار کواس کی طرف رجوع ہو کر پکار نے لگتا ہے بھر جب اللہ تعالی اس کوا ہے نہ اس کو تا ہے تو اپنے پروردگار کواس کی طرف رجوع ہو کر پکار نے لگتا ہے۔ جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالی کی راہ ہے (دوسرول کو) گمراہ کرتا ہے جس کے لئے پہلے سے (اللہ کو) پکار رہا تھا۔ اس کو بھول جاتا ہے اور اللہ کے شرکی بنانے لگتا ہے۔ جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالی کی راہ ہے (دوسرول کو) گمراہ کرتا ہے آپ ایسے خص سے کہد و بچئے کہ اپنے کفر کی بہار تھوڑے دنوں اور لوٹ لے (پھر آخر کا رتو) دوز خیوں میں سے ہونے والا ہے۔ بھلا جو خفس اوقات شب میں بحدہ تیا میں عبادت کر رہا ہو آخرت ہے ڈر رہا ہواور اپنے پروردگار کی رحمت کی اُمید کر رہا ہو۔ آپ کہتے کیا علم والے اور جہل والے (کہتر) برابر قبت نے بیں جو اہل عقل (سلیم) ہیں۔ آپ (مؤمنین کو میری طرف سے) کہتے کہا ہے بیر سے ایمان والے بندو! تم اسینے پروردگار سے بیں۔ دی لوگ نصوحت کی تربے ہیں جو اہل عقل (سلیم) ہیں۔ آپ (مؤمنین کو میری طرف سے) کہتے کہا ہے بیر سے ایمان والے بندو! تم اسینے پروردگار سے وردگار سے

ڈرتے رہو۔ جولوگ اس دنیا میں نیکی کرتے ہیں ان کے لئے نیک صلہ ہےاوراللہ کی زمین فراخ ہے مشقل مزاج والوں کوان کا صلہ ہے گار ہی ملے گا۔

تَفَيَّنير لِطِط: اوپراحقاق توحيدوابطال شرك كامضمون تها آئے كفروشرك كا بنج اور تا پسنديده بوتا اور ابل كفرى ندمت اور أس پرتبديد اور ايمان كاپينديده بوتا اور ابل كفرى ندمت اور أس پرتبديد اور ايمان كاپينديده بوتا اور ابل كفرى ندح اور أن سے وعدة لطف مزيد ہے۔

وْم ووعيدمشركين ومدح ووعده مؤمنين إنْ تَكْفُرُونُ فَإِنَّاللّهُ غَنِيٌّ عَنْكُمُ (الى قوله تعالى) إِنَّمَا يُوفَى الضِّيرُونَ أَجْرَهُمْ يِغَيْرِ حِسَالٍ (ات لوگوتم نے کفروشرک کا بطلان سن لیااس کے بعد)اگرتم کفر کرو گے (جس میں شرک بھی داخل ہے) تو خدا تعالیٰ (کا کوئی ضررنہیں کیونکہ وہ)تمہارا (اورتمہاری عبادت کا) حاجتمند نبیں (کے تمہارے عبادت تو حیداختیار نہ کرنے ہے کھائس کو ضرر پنچے) اور (یہ بات ضرور ہے کہ) وہ اپنے بندوں کے لئے کفر کو پہند نبیس کرتا(کیونکہ گفرے بندوں کوضرر پہنچتاہے)اورا گرتم شکر کرو گے (جس کی فر داعظم اور دوسرےافراد کی موقوف علیہ ایمان ہے) تو (اس کوکوئی نفع نہیں مگر چونکہ تمہارا تفع ہےاس لئے وہ) اُس کوتمہارے لئے پیند کرتا ہےاور (چونکہ ہمارے یہاں قاعدہ مقرر ہے کہ) کوئی کسی کا بوجھ (گناہ کا)نہیں اُٹھا تا (اس لئے کفر کر کے بول بھی نہ مجھنا کہ بمارا کفر دوسرے کے نامداعمال میں کسی وجہ سے درج ہو جاویگا اور ہم بری ہو جاوینگے خوا ہ اس وجہ سے کہ ہم دوسروں کے تنبع میں معاصرین کے یا آبائے اقد مین کے خواہ اس وجہ سے کہ دومرے وعدہ اس اٹھالینے کا کرتے ہیں جیسا بعض کفارکہا کرتے تھے :وکنٹٹیٹ کے طلیکٹٹ (الع بحوت: ١٢)غرض یہ ندہوگا بلکہ تمہارا کفرتمہارے جرائم میں لکھا جاویگا) پھرا ہے پروردگار کے پاس تم کولوٹ کر جانا ہوگا سووہ تم کوتمہارے اعمال جبلا دیگا اورسز ادے گا پس بیگمان بھی غلط ہے کہ ان اعمال کی چیشی کاوقت نہ آ ویگا اور) وہ دلوں تک کی باتوں کا جانے والا ہے (پس پیگمان بھی مت کرنا کہ جارے نفر کی شایداس کواطلاع نہ ہو جیسا حدیثوں میں ہے کہ بعض تو گوں میں گفتگو ہوئی کہ معلوم نہیں اللہ تعالیٰ ہماری با تیں سنتا ہے یانہیں کسی نے پچھ جواب دیا جس پریہ آیت نازل ہونی: ﴿ وَمَا كُنْتُم تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ ﴾ [حم السجدة: ٢٦])اور (مشرك) آدى (كي حالت بير بيك أس) كوجب كوئي تكليف بينجي بي تو اینے رب (حقیقی) کواس کی طرف رجوع ہوکر پیارنے لگتا ہے (اورسب معبودین کو بھول جاتا ہے) پھر جب اللہ تعالیٰ اس کواپنے پاس سے نعمت (امن وآ سائش کی)عطافرمادیتا ہے توجس (تکلیف کے دفع کرنے) کے لئے پہلے ہے (خدا کو) یکارر ہاتھااس کوبھول جاتا ہے (اور غافل ہوجاتا ہے)اورخدا کے شریک بنانے لگتاہے جس کا اثر (علاوہ اپنے صلال کے) یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ ہے دوسروں کو (بھی) تمراہ کرتا ہے (اوراگراس مصیبت کو پیش نظر رکھتا تو اس کا مقتضا کہ اخلاص فی التوحید ہے نیز باتی رہتا ہے شرک کی ندمت ہوگئی آ کے تبدید ہے کہ) آپ (ایسے مخص سے) بہد بیجئے کہ اپنے کفر کی بہارتھوڑ ہے ونوں اور لوٹ لے (پھر آخر کار) تو دوز خیوں میں ہے ہونے والا ہے (آ کے اہل تو حید کی مدح وبشارت ہے بعنی) بھلا جو مخص (برعکس حال مشرک نہ کور کے) اوقات شب میں (جوعمو مأغفلت کاوقت ہوتا ہے) سجد و وقیام (یعنی نماز) کی حالت میں عبادت کررہا ہو (بیتواس کا ظاہر ہواور باطن بیہ ہوکہ) آخرت ہے ڈر ر ہا ہواورا ہے پروردگار کی رحمت کی امید (بھی) کرر ہا ہو(کیااییا شخص اورمشرک مذکور برابر ہو سکتے ہیں ہرگزنبیں بلکہ بیقانت مداوم علی العبادت وہما جدو قائم و خاکف وراجی محمود ہے اور مشرک جومطلب نکال لینے کے بعد اخلاص کوچھوڑ ویتا ہے بذموم ہے اور چونکہ ان عبادات کے ترک کو کفار ندموم نہ مجھتے تھے اس لئے اس تفاوت کی بناء برمحمودیت و ندمومیت کے حکم میں ان کوخفاء و کلام ہوسکتا تھا اس لئے آ گے اس ہے زیادہ واضح اورمسلم عنوان سے اس حکم کا اثبات فریاتے ہیں یعنی اے پیغمبر سلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ان سے بایں عنوان) کہتے کہ کیاعلم والے اور جہل والے (کہیں) برابر ہوتے ہیں (چونکہ جہل کو ہر مخص بُر اسمجھتا ہے اس کے جواب میں اُنکی طرف ہے بھی یہی کہا جا سکتا ہے کہ اہل جہل مذموم ہیں آ گے بیٹا بت کرنا رہ جاویگا کہ صاحب عمل صاحب علم ہے اور معرض عن العمل صاحب جہل ہے سو بیامر ذرا تامل ہے ثابت ہے اور ہر چند کہاس بیان ہے کفرواہل کفر کا ندموم اورا بیان واہل ایمان کامحمود ہونا ثابت ہو گیالیکن پھر بھی)وہی لوگ نصیحت پکڑتے ہیں جواہل عقل (سلیم) ہیں (اور جب اہل اطاعت کاعنداللہ محمود ہونامعلوم ہو گیا تواطاعت کی ترغیب دینے کیلئے) آپ (مونین کومیری طرف ہے) کہدو بیجئے کہاہے میر ہےا یمان والے بندوتم اپنے پروردگار ہے ڈرتے رہو(ٹیٹنی مداوم علی الطاعات محتر زعن المعاصی رہو کہ بیسب فرع ہیں تقویٰ کی آ گےاس کاثمرہ ہے کہ)جولوگ ('' اس دنیامیں نیکی کرتے ہیں اُن کے لئے نیک صلہ ہے (آخرت میں تو ضروزاورد نیامیں بھی باطنا بعنی راحت ضروراور بھی ظا ہرا بھی)اور (اگروطن میں کوئی نیکی کرنے ہے مانع ہوتو ہجرت کر کے دوسری جگہ چلے جاؤ کیونکہ)اللہ کی زمین فراخ ہے (اوراگر زک وطن میں کچھ تکلیف ینجے تو اس میں استقلال رکھو کیونکہ دین میں)مستقل رہنے والوں کوان کا صلہ بیثار ہی ملے گا (پس اس سے ترغیب اطاعت کی ہوگئی) 🖦 ہے شار کنا ہے سیر ہے کیونکہ تناہی اشیاء کی ثابت ہے۔

تَرُجُهُ كُمْ اللَّهِ اللَّهِ : قول تعالَى: أَضَنُ هُوَقَالِتُ أَنَاءَ الَيْسِلِ سَاجِدُ اوَّقَالِمًا سروح مِن اجتمام كاطرف ١٢التخواشي ؛ (١)كذا في الجلالين قولا واحدا ففي هذه الدنيا قيد لاحسنوا والقول الثاني تفسير الحسنة بالصحة والعافية ففي هذه الدنيا قيد لحسنة والتفسير الاول قول مقاتل والثاني قول السدى كذا في المعالم وذوقي يشهد بترجيح الثاني ٣ منه_

اَجْتَالُوْلَ الْقِلْيَا لَهُ وَلِهُ يَرْضَهُ وَفِي قَرَاءَ ةَ بِالاشْبَاعُ والقاعدة ان الهاء ان سكن ما قبلها لم تشبع نحو عليه واليه وان تحرك التبعين نحو به وغلامه وههنا قبلها ساكن تقديرا وهو الالف المحذوفة للجازم فان جعلت موجودة حكما لم تشبع وان قطع النظر عنها اشبعت قوله ام من هو وفي قراء ة المن بتخفيف الميم فالهمزة للاستفهام ومن موصوفة وفي قراء ة التشديد ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وفي كلا الحالين من مبتدأ محذوف الخبر وهو كمن ليس كذالك ١٢_

اللَّحَيَّاتُ خوله اعطاه ٣

أَلْنَكُنُونَ : بغير حساب حال من اجرهم قوله يدعو اليه الكلام على حذف مفعول الفعل وحذف المضاف الى المجرور اي نسي الضر الذي كان يدعو ربه الى كشفه ١٣ــ

لَا يُخُلِفُ اللهُ الْمِيْعَادَ۞

آپ کہدد بیجے کہ جھکو(منجانب اللہ) علم ہوا ہے کہ میں اللہ کی اس طرح عبادت کروں کہ عبادت کواس کے لئے خاص رکھوں اور جھکو یہ بھی گھر ہوا ہے کہ سب مسلمانوں میں اول میں ہوں۔ آپ بھی کہدو بیجے اگر (بالفرض محال) میں اپنے دب کا کہنا نہ مانوں تو ہیں ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشر کھتا ہوں۔ آپ کہد و بیجے کہ میں اللہ ہی عبادت اس طرح کرتا ہوں کہ اپنی عبادت کرو۔ آپ کہد و بیجے کہ پور ہوں کی عبادت اس طرح کرتا ہوں کہ اپنی عبادت کرو۔ آپ کہد و بیجے کہ پور ہوں کی عبادت کرو۔ آپ کہد و بیجے کہ پور ہوں کی عبادت کرو۔ آپ کہد و بیجے کہ پور ہوں کا رو بی ہوں ہے اور اپنے معلقین سے تیا مت کے دو زخسارہ میں پڑے ہیں۔ یا در کھو کہ صرح خسارہ بیر ہوا ہی اللہ کی عبادت کرو۔ آپ کہد و بیجے ہوں کے اور ان کے لئے ان کے اوپ سے کھی انس کے عبلا میں ہوں گے اور ان کے لئے بین اور بیج ہوں ہے اللہ اپنے بندوں کو ڈرا تا ہا ہے میر سے بندوا بیجے سے (مراہ فیراللہ کی عبادت ہے) اور بہد تن اللہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں وہ متحق تو تخبری سنانے کے میں سو آپ میر سے انس بندوں کو خو شیر کی اور پر اس کی اجھی اچھی یا توں پر چلتے ہیں۔ یہ ہیں جوالی کو ان کو انس کو انس کی اس میں ہوں کے اور بہد تیں ہوتے ہیں کہ وہ ہوں کو انس کی بین ہوں گے تار ہیں ان کے لئے (جن سے کی اور کی انس کو اور بالا خانے ہیں جو بند بنا ہے تیار ہیں ان کے لئے زجنت کے کا الا خانے میں (اور) جن کے اور بالا خانے ہیں جو بند بنائے تیار ہیں ان کے لئے زجنت کے کا الا خانے میں (اور) اللہ وعدہ خلاص کی اس کو بین کرتا۔

ادر بی میں کو الے میں کہ کے کو رہنت کے کہالا خانے میں (اور) اللہ وعدہ کیں جو بند بنائے تیار ہیں ان کے لئے زجنت کے کہالا خانے میں (اور) اللہ وعدہ خلال خیس کرتا۔

تفکیئیں کی لیکنے اوپر کفروشرک کاغیر مرضی آور موجب وعید شدیداورایمان واخلاص کا مرضی وموجب وعدهٔ مزید ہونا ندکورتھا آ گے ایمان واخلاص کا صراحة مامور بہ ہونا جومقتضا ہے اُسکے مرضی ہونے کا اور کفروشرک کا انعاف ان عصیت میں اشارۃٔ منبی عنہ ہونا جومقتضا ہے اُسکے نامرضی ہونے کا اور وعدہ ووعید ندکورین کی جمیل وتفصیل مذکورہے۔

امر بايمان ونهي ازعصيان وتمرات آنها از نيران و جنان: قُلْ إِنَّ أُمِرْتُ (الَّي مُوله نعالي) لَا يُخْلِفُ اللّهُ الْمِيْعَادَ ۗ آبِ كَبِد هَجَهُ كَد مِحْهُ كُو (منجانب اللہ) علم ہوا ہے کہ میں اللہ کی اس طرح عبادت کروں کہ عبادت کوائی کے لئے خالص رکھوں (بعنی اس میں شائبہ شرک کا ندہو)اور مجھ کو بید (مجلی) تھم ہوا ہے کہ(اس امت کےلوگوں میں) سب مسلمانوں میں اول (اسلام کوخق ماننے والا) میں ہوں (اور ظاہر ہے کہ نبی کا قبول احکام میں اول ہونا ضرور ہے اور) آ پ(یکھی) کبد بچئے کہا گر(بفرض محال) میں اپنے رب کا کہنا نہ مانوں (جس کے ماننے کا اوپر حکم ہوا ہے) تو میں ایک بڑے دن کےعذاب کا (کہ وہ ہوم قیامت ہے)اندیشرکھتاہوں(مطلب بیک توحید خالص کاوجو ب اوراس کے ترک پرعذاب کا استحقاق ایساعام ہے کہ معصوم جس میں احتمال معصیت کا ہے ہی تہیں وہ بھی اس قاعدہ ہے مشتیٰ تہیں تو غیرمعصوم تو 'س شار میں ہےاور) آپ (بیھی) کبد بیجئے کہ (جس بات کا مجھ کو حکم ہوا ہے جس کا ابھی ذکر ہوا ہے میں تو اس برکار بند بھی ہوں چنانچہ) میں تو اللہ ہی کی عبادت اس طرح کرتا ہوں کہ اپنی عبادت کو اس کیلئے غالص رکھتا ہوں (کہ اس میں اصلاَ شائبہ شرک نہیں ہے) سو(چاہنے تو تم کوبھی ایسی ہی عبادت خالیہ عن الش_{یر}ک کا اختیار کرنالیکن اگرتم نہیں مانے تو تم جانو اور) خدا کوچھوڑ کرتمہارا دل جس چیز (کی عبادت) کو چاہے اس کی عبادت کرو(قیامت کے دن اس کازیاں دیکھو مےاور) آپ (ان سے یہھی) کہدیجئے کہ پورے زیاں کاروہی لوگ ہیں جواپی جانوں ہےاوراپنے متعلقین سے قیامت کےروز خسارہ میں پڑے(یعنی ندا بی جان ہےان کونفع اور تمتع ہوا کہراحت اور نجات نصیب ہوتی اور نمتعلقین ہے تمتع ونفع ہوا کیونکہ اگر وہ اہل ناجی ہوئے تو بعد طاہر ہےاوراگر وہ بھی اُن کےاضلال ہےمحروم عن النجات رہے تب بھی دوزخ کا اجتماع موجب انتفاع نہیں ہوسکتا) یا درکھو کہ صریح خسارہ یہ ہے(کد قیامت کے روز کد آخری فیصلہ کاروز ہے خسارہ میں واقع ہو۔ آ گے اس خسارہ کی کیفیت ہے کہ)ان کیلئے ان کے اوپر سے بھی آگ کے محیط شعلے ہو نگے اوران کے بنچے سے بھی آگ کے محیط شعلے ہو نگے بیوہی (عذاب) ہے جس سے اللّٰدا پنے بندوں کوڈرا تا ہے (اوراس سے بیچنے کی تدبیریں بتلا تا ے کہ وہ دین حق پڑمل کرنا ہے سو)اے میرے بندو مجھے (یعنی میرے عذاب ہے)ؤرو(اور دین حق پڑمل کرو۔ بیحال تو کفار ومشرکین کا ہوا)اور جولوگ شیطان کی عبادت سے بچتے ہیں(مراد غیراللہ کی عبادت ہے جومنی ہےا طاعت مطلقہ شیطان پر جوحقیقت ہے عبادت کی)اور (ہمہ تن)اللہ کی طرف متوجہ ہوتے میں وہ مسحق خوشخبری سنانے کے ہیں سوآ پ میرےان بندول کو (جومجتنب اور منیب ہیں) خوشخبری سناد بیجئے جو (اس صفت کے ساتھ بھی موصوف ہیں کہ) اس کلام (البی) کوکان لگا کرینتے ہیں پھراس کی انچھی ٹیاتوں پر (کہتمام احکام ایسے ہی کماسیاتی من قولہ تعالیٰ: آخسَنَ الْحَدِینُثِ) چلتے ہیں بہی ہیں جن کو الله نے ہدایت کی اور یبی ہیں جوالل عقل ہیں (سوان لوگوں کو بشارت دید بیچے اور مابدالبشارت آ گے آتا ہے: لکین الّذِین اَتَّفَوْا اور درمیان میں بطور تسلیہ کے کفارومشرکین ندکورین بالا کے ایمان کورسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار ہے خارج ہوتا بیان فرماتے ہیں کہ) بھلاجس تخص پرعذاب کی (از لی تقدیری) بات محقق ہوچکی تو کیا آپ ایسے تخص کو جو کہ (علم الٰہی میں) دوزخ میں ہے(موجبات نارہے) حیٹرا کتے ہیں(یعنی دوزخ میں جانیوالے ہیں وہ کوشش ہے بھی ضلالت سے نظیم عُے تو تاسف وغم بے سود ہے)لیکن جولوگ (ایسے ہیں کدائے حق میں گلیہ نٹالع ڈاپٹ محقق نہیں ہوااوراس وجہ ہے وہ آپ ہے احکام من كر) اينے رب ہے ڈرتے رہے (جنلی صفات اوپر آپکی ہیں اِجُتنبُوُ الطّائحُوٰتَ سو) ایکے لئے (جنت کے) بالا خانے ہیں جن کے اوپر اور بالا خانے میں جو بنائے تیار ہیں (اور) اُنکے بنچ نہریں چل رہی ہیں بیاللہ نے وعدہ کیا ہے (اور)اللہ وعدہ میں خلاف نہیں کرتا (پس ضروران کو بیسب پچھے ملےگا)_

مُلِيَّقُ الْبُرِجِيِّةُ : لِ قوله في لهم البشراى مستحل اشارة الى كون اللام للاستحقاق ١٦٠ ع قوله في فبشر عباد الذين صفت كماته مجل اشارة الى ان فيه وضع المظهر موضع المضمر ايذانا باتصافهم بصفة الاستماع والاتباع ايضا١٢٠ س قوله في احسنه المجل الشارة الى كون احسن بمعنى حسن وكون المراد به كل القرآن١٣٠

البَلاغَة : قوله افمن حق لعل توسيط التسلية بين البشرى وما به البشرى لحرصه صلى الله عليه وسلم بذكر البشرى في اول الوهلة على ان يفوز هؤلاء ايضا بهذه البشرى وبه ظهر وجه تفريع الانقاذ على ذكر البشرى فافهم فانه من المواهب وكذا تقرير الاستدراك بلكن كما ظهر بالترجمة قوله مبنيه فائدة زيادته كما يظهر بالترجمة الايذان بكونها قد فرغ من امرها لانها مبتنى يوم القيامة وفيه من ادخال السرور ما لا يخفى ولم يوصف الغرف الاول به لان وصف الغرف النانى به يستلزم وصف الاول به لتوقف العلو على السفل ١٢.

ٱلَمْ تَكَانَّ اللهَ ٱنْزَلَ مِنَ النَّمَّاءِمَاءً فَسَلَكَة يَنَابِيُعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا فَخُتَلِفًا ٱلْوَانُة ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرْبَهُ

﴿ مُصُفَّنَا النَّهُ يَعُعُلُهُ مُطَامًا النَّ فَي ذَلِكَ لَكِ كُولُ الْأَلْبَابِ الْمُعَانَ شَرَحَ اللَّهُ صَلَى الْمُعَنَّ اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَنَّلُ اللَّهُ الْمُعَنَّلُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّه

لَّعَلَّهُمُ يَتَّقُونَ ۞

کیا تو نے اس پرنظر نہیں کی کہ اللہ تعالی نے آسان سے پانی برسایا بھرا س کوز مین کے سوتوں میں داخل کر دیتا ہے بھرا س کے ذریعہ سے کھیتیاں بیدا کرتا ہے جس کی تحلف قسمیں ہیں بھروہ کھیتی بالکل خشک ہو جاتی ہے سواس کو تو زرد دیکیتا ہے بھرا س کو چورا چورا کر دیتا ہے۔ اس میں اہل عقل کے لئے بڑی عبرت ہے۔ سوجس خص کا سیداللہ تعالیٰ نے اسلام (کے تبول کر نے) کے لئے کھول دیا اور وہ اپنے پروردگار کے (عطا کئے ہوئے) نور پر ہے (کیا وہ خص اور قساوت برابر میں) سوجن اولوں کے ول ذکر سے متاثر نہیں ہوتے ان کے لئے بڑی ترابی ہے۔ بیلوگ کھی گرائی میں بیس۔ اللہ تعالیٰ نے بڑا عمدہ کلام تازل فر مایا ہے جوالی کتاب ہے کہ باہم ملتی جلتی ہے بار بار دہرائی گئی ہے جس سے ان لوگوں کے جواپنے رب سے ڈریتے ہیں بدن کا نہا اضح بیں بھران کے بدن اور ول نرم (اور منقاد) ہوکر اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف متوجہ ہو جس سے ان لوگوں کے جواپنے رب سے ڈریعے ہیں بلان کا نہا اختے ہیں بیران کو بیان کہ ہوا ہے ہوگی بادی نہیں۔ بھلا وہ خض جواپنے منہ کو جاتے ہیں ہوگا کہ جوابی ہوگا کہ جو بھی تھران کی عبر ارب ہو گئی ہوا ہے۔ جو لوگ ان سے جو لوگ ان سے کہ میں ہوگا کہ جو بھی ہوگا کہ جو بھی تھران کو خیال بھی نہ تھا۔ سوائلہ تعالیٰ نے ان کو اس دینوی زندگی ہیں بھی رسوائی کا مز و پہلے ہو بچھا اور جو ایسانہ ہو بھی بڑا (احز کی عرب بھی سو کی ایسانہ ہو بھی بڑا (احز ک کا عز اب اور جوابیا نہ ہو بھی بڑا اور کی کی بیاد کی گئی ہو ہوں کی خوالیا وہ کا میں ہوگا کے کا شروری کی کھی ہوگا کا در ہے ہوں کا کہ ہوگا کا در ہو کی کا مز و کی کھی ہوگا کا در ہو کیا گئی تو ہوں کی تھی ان کر ایسانہ کی کھی ہوگا کا در ہو گئی ہوگا کا در ہو کیا گئی کے اس کو گئی کی ان کہ کیا گئی گئی ہوگی ہوگی کی کھی ہوگا کہ کو کو کیا گئی کو خوالی کیا کہ کو گئی کیا تھی ہوگی کیسے کی کھی کیا کہ کیا گئی گئی ہوگی گئی ہوگا کا کہ کی کھی ہوگی کیا کہ کہ کو کی کھی کی کھی کے اس کو کو گئی کو در اور کی کھی کو کر کیا تھی ہوگا گئی ہوگی گئی گئی کی کھی کو کو کی کھی کے اس کو کھی کے کو کو کی کھی کیا کہ کو کو کو کیا گئی کے کہ کو کو کی کھی کی کھی کی کے کہ کو کو کی کھی کے کو کھی کو کھی کو کو کھی کو کھی کے کو کھی کی کھی کی کھی کھی کو کھی کے کہ کو کھی کے کہ کو کھی کو کھی کے کھی کو کو کھی کو کو کو کھی کو کھی کے کھی کو کھی کھی کو کھی کھی کو کھی کھی کو کھی

تفَسِیْر للط : اوپرایمان کے مقتضی اور باعث کا آبات تھا کہ بیان ہے آخرت کی نعمت وقعت لا زوال کا آگے ایمان کے منع کا کہ انہاک فی الدینا ہے رفع ہے کہ بیان ہے انکی سرعت فنا واضحلال کاو ھکفا کقو له تعالٰی فی المحدید : اغلّمو النّم الْعَیوة اللّهُ نیا کیب (الی قوله تعالٰی) سابقو استحال کاو ھکفا کقو له تعالٰی المن کو الله الله تعالٰی سابقو الله کو الله تعالٰی سابقو الله کو نیاز کر نظر نیس کی کہ الله تعالٰی ہے آسان سے پانی برسایا پھراس کو زمین کے سوتوں میں (یعنی اُن قطعات میں جہاں سے پانی اہل کر کنووں اور چشموں کے دَر بعد سے تعلٰ ہے اواضی کر دیتا ہے جر (جب وہ اہل ہے تو اہل ہے تو استحال کو زمود کو تعلیٰ ہے اس کے دَر بعد سے تعلیٰ الله علیٰ الله کر کنووں اور چشموں کے دَر بعد سے تعلیٰ ہے کہ (الله سے پانی اہل کر کنووں اور چورا چورا کو در بعد سے تعلیٰ ہیں الله علی ہو کہ تعلیٰ ہو کہ اور کنووں میں بانی کو خورا چورا کر دیتا ہے اس (انمونہ) میں اہل عقل ہے اور بیوست ہو جانا آ باراں ارض کا اعماق ارض میں پھران کا سمت کرجمع ہو جانا اس آ ہے میں ایک کا ذکر ہے اور دوسرے کی نفی نہیں پس آ یت کو مسل فی میں کا فی بیا تھیں ہے ہو ہوں تا آب باراں ارض کا اعماق ارض میں پھران کا سمت کرجمع ہو جانا اس آ یت میں ایک کا ذکر ہے اور دوسرے کی نفی نہیں پس آ یت کو مسل فی میں کا میں بانی کا فی بلیغ وجوہ ہے دورہ ہو ہو ہو کا کا تا اور ہو کا انہا تا اور ایجا ب اور باطل کی نفی اور نہی نہا یت میں ایک کی بلیغ وجوہ سے ذکور ہوتا ہے۔

تاثر بعضے وعدم تاثر بعضے از کتاب اللہ: اَفْمَنُ شَرَحَ اللّٰهُ عَمَلُورَهُ (الى قوله تعالى) وَمَنُ يُضُلِلُ اللّٰهُ فَمَالَةُ مِنْ هَادٍ ﴿ كُومَارا بِيان نَهَا يَت بِلْغَ ہِمَّرَ يَعِ بَعَى سب سننے والے باہم متفاوت ہیں) سوجس شخص کا سینہ اللّٰہ تعالیٰ نے اسلام (کے قبول کرنے) کے لئے کھول دیا (یعنی اسلام کی حقیت کا اس کویفین آ عي) اور وہ اپني پروردگار كے (عطا كے ہوئے) نور (يعنى ہدائت كے مقتضا) پر (كال رہا) ہے (يعنى يقين لا كر أى كے موافق عمل كرتے گا) كيا و هخض اور الله قاوت برابر ہيں۔ جن كا ذكر آ گے آتا ہے) سوجن لوگوں كے ول خدا كے ذكر ہے (اس ميں احكام ومواعيد سب آ گئے) متاثر نميں ہوت (يعنى ايمان نميں كيلئے (قيامت ميں) بوى فرا بي ہو اور دنيا ميں) بيلوگ على عمرا بى ميں (گرفار) ہيں آ گے اس نور اور ذكر كا بيان ہے بعنی) اللہ تعالى نے براحمہ الله كام (يعنى قرآن) مان مازل فرايا ہے جوال كي كاما بالنطم فطاهو واما بالمعنى فلمه المو في قوله تعالى : وكو كان مِن عِنْ عِنْ عَيْدِ الله لَوَجَدُوا فِيْهِ الْحِيلُافَا كَيْمِوراً الله الله الله عَلَى الله الله كؤجَدُوا فِيْهِ الْحِيلُافَا كَيْمُوراً الله الله الله على الله الله على الله الله كؤجَدُوا فِيْهِ الْحِيلُافَا كَيْمُوراً الله الله الله الله كؤجَدُوا فِيْهِ الْحَيلُونَا كَيْمُوراً الله الله بعلى مركى ہوتے ہيں جس ہے محرار صنى ميں مجانے كے لئے بعض بعض بعض مركى ہوتے ہيں جس ہے محرار صنى بين رہتا اور مثانى ہونا وليل ہے كما قال ہدائت پر مشمل ہونكى) جس سے ان لوگوں کے جو كہ اپنے رہ ہوئا كؤر ہون على فرائ ہونكى) جس سے ان لوگوں کے جو كہ اپنے رہ ہوئا كؤر ہونكى الله بول ہوئي كار الله بين ہوئوں كے جو كہ اپنے رہ ہوئا كؤر ہوئي الله بيا ہوئي الله بيان ہوئي والمياني ہوئي والى الله كور الله بيان ہوئي كار الله بيان ہوئي كار الله بيان الله كار الله بيان الله كار الله بيان اله

عذاب ضال وتواب مہتدی: اَفَمَنُ يَتَنَقِيْ بِوَجْهِهِ (الٰی فوله تعالی) کو گائوا يَعْلَمُونَ بھا جو خصاب منہوقیامت کے دوز تحت عذاب کی سپر بنادے گاورا پے ظالموں کو تکم ہوگا کہ جو بچھتم کیا کرتے تھے (اب)اس کا مزہ چکھوتو کیا یہ (معذب)اور جوابیا نہ ہو برابر ہو سکتے ہیں (اور کفاران عذابوں کو شکرا نکار نہ کریں کیونکہ) جولوگ ان سے پہلے ہو بچکے ہیں انہوں نے بھی (حق کو) جمٹلایا تھا سوان پر (خداکا) عذاب ایسے طور پرآیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا سو (اس عذاب کے نازل کرنے ہے) انٹد تعالیٰ نے انکواسی و نیوی زندگی ہیں (بھی) رسوائی کا مزہ چکھایا (کہ خصف وسنح وقذف وغیرہ سے بدنام عالم ہوئے) اور آخرت کا عذاب اور بھی بڑا (اور سخت) ہے کاش بیلوگ سجھ جاتے۔

ن : سپر بنانے کا مطلب ہے کہ آ دمی کی عادت ہے کہ جوکوئی اس پرحر بہضر بہ کرتا ہے ہاتھ پر روکتا ہے تکر وہاں ہاتھ پاؤں جکڑے ہوئے اسلئے سب منہ ہی پر لیگا نعوذ بالتد من غضب اللّٰد۔ کر لینظ : اوپر آفکٹن شرّسے اللّٰه صدّی دہ ہے۔ میں قر آن ہے بعض کا تاثر اور بعض کا عدم تاثر بیان فر مایا تھا آ سے قر آن کا فی نفسہ تقضی تاثر ہونا ارشاد فر ماتے ہیں جسکا حاصل بیہوا کہ بیتفاوت باعتبار قابل کے ہے در نہ فاعل میں نقص نہیں۔

فضل وکمال قرآن: وَلَقَدُ ضَدَّبُنَا لِلنَّاسِ (اللَّي فوله تعالى) لَعَلَقُهُ يَتَقُونَ ﴿ اور بَم نے لوگوں (کی ہدایت کے لئے اس قرآن میں برشم کے (ضروری) عمده مضامین بیان کئے بین تاکہ یہ لوگ نقیحت پکڑیں جس کی کیفیت یہ ہے کہ وہ عربی قرآن ہے جس میں ذرا کجی نبیں (اوراس لئے یہ مضامین اس میں لائے سے کا تاکہ یہ لوگ (ان مضامین صادقہ بلیغہ کوشکر) ڈریں (پس کتاب الہدایت ہونے کیلئے جن صفات کمال کی ضرورت تھی قرآن ان پر حاوی چٹانچے عمده مضامین ہوتا جس کواہل عرب جومخاطب اول بیں بلا واسط سے بھر اور وں کا سمجھ لینا ان کے واسطے سے بہل ہے پھر کسی مضمون میں کو کی خلل نہیں لیکن اگران تی کی استعداد فاسد ہوتو کیا کیا جادے)

🗀 بجی کے معنی سور و کہف کی اول آیت میں گزر کے ہیں۔

تُرَجُّهُ النَّالِ النَّالِيَ النَّالُ النَّالُ النَّالُ النَّرِ النَّرِ النَّهُ الله على الله المعالى المعال

الْبَلاَغَةُ : يجعله اسنده الى الله تعالى لغرابته كالاخراج قوله ثم تلين فى الروح ولعله لم يذكر هناك اى فى قوله تقشعر على طرز ذكرها ههنا لانها لا توصف بالاقشعرار وتوصف باللين وعدى بالى لتضمنه معنى الاخبات والرجوع ١٣ـ قوله من حيث لا يشعرون زاده لان ذلك اشدً على النفس١٣ـ

ضَرَبُ اللهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُنَشَكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلِ هَلَ يَسُتُولِنِ مَثَلًا اللهُ مَثَلًا اللهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُركاءُ مُنَشَكِسُونَ وَ اِنَّكَ مَيِتُ وَ اِنَّهُ مُ ثَيِتُونَ وَ ثُمَّ اِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيلَةِ اللهُ وَكُنُ اللهُ وَكُنُ اللهُ وَكُنُ اللهُ وَكُنُ اللهُ وَكُنُ اللهُ عَلَى اللهِ وَكُنُ اللهِ وَكُنُ اللهُ عَلَى اللهِ وَكُنُ اللهُ عَلَى اللهِ وَكُنُ اللهُ الل

اَجُرَهُمُ بِأَخْسَنِ الَّذِي كَانُو اليَّعُمَلُونَ ۞

الله تعالی نے (موصد جوسٹرک کے بارے میں) ایک مثال فرمائی کدایک مخص (غلام ہے) جس میں کی ساجھی ہیں۔ جن میں باہم وضدی (بھی) ہے اورائی مخص ہے کہ پوراایک بی مخص کا (غلام) ہے تو کیاان و دنوں کی صالت بکساں ہوسکتی ہے الحمد لله بلکہ (قبول تو کیا) ان میں اکثر بجھتے بھی نہیں۔ آپ کو بھی مرنا ہے اوران کو بھی اس کے بات کو رفعی مرنا ہے کا فروں کا ٹھکانہ باند سے اور بھی بات کو رفعی قرآن کو) جبکہ وہ بات کو بھی ہو ہے گئی ہو گئی ہو بھی ہوگا کہ اور بھی ہوگا کہ کو اور خود بھی کا اس کو بچ جانا تو پہلوگ پر ہیزگار ہیں (ان کا فیصلہ یہ بوگا کہ) وہ بچھ جان کے لئے ان کے پروردگار کے بات سب بچھ ہے ۔ پیصلہ نے نیک کاروں کا تا کہ اند تعالی ان سے ان کے برے ملوں کو دورکرے اوران کے نیک کاموں کو فرمان کو ان کو اب دے۔

تَفَيَينَهٰ زَلِيظَ :اوپر يَهُونَى بِهِ مَنْ يَّشَاءُ مِين تفاوت مؤمن ومشرك كاصلال وابتداء مين معلوم ہواتھا آ گے ایک مثال ہے اس تفاوت کی تنویراورتو حید کی تقریراورشرک ہے تعمیر ہے جو کہ ماہدا لتفاوت ہیں۔

منظیر موحد و شرک: ضرّب الله مقدلا و بید و اللی قوله تعالی بیل آنے تو گور نیا کے اللہ معالی نے (موحد و شرک کے بارہ میں) ایک مثال بیان فر ہائی کدایک محض (غلام) ہے جس میں کئی ساتھی ہیں جن میں باہم ضداضدی (بھی) ہے اور ایک اور شخص ہے کہ پوراایک ہی شخص کا (غلام) ہے مثال بیان دونوں کی حالت کیساں (ہوئیتی) ہے (اور ظاہر ہے کہ دونوں برابر نہیں بلکہ پہلا شخص تکلیف میں کہ ہمیشہ متحرر بتا ہے کہ کس کا کہنا مانوں کس کا نہ مانوں دوسرا آ رام میں ہے کہ ایک بی شخص ہے تعلق ہے ہی پہلی مثال مشرک کی ہے کہ ہمیشہ ڈانواں ڈول رہتا ہے بھی غیراللہ کی طرف دوزتا ہے بھی خدا کی طرف و براتا ہے بھی غیراللہ کی طرف دوزتا ہے بھی خدا کی طرف پھر بھی غیراللہ میں ایک پراطمینان نہیں ہوتا بھی کسی کی طرف دوروروں کی جارت کے جواب نہیں دے کے جس سے لازم ہونا جست کا ثابت ہے اس پرادشاد ہے کہ) ان میں اکثر سے جس سے لازم ہونا جست کا ثابت ہے اس پرادشاد ہے کہ) ان میں اکثر سے جس بھی نہیں کرتے) بلکہ (قبول تو کیا) ان میں اکثر سے جس بھی نہیں کرتے) بلکہ (قبول تو کیا) ان میں اکثر سے جس بھی نہیں (کیونکہ اس کا قصد نہیں کرتے)۔

ر لیط : اوپر جب ہر پہلو سے بحث کا فیصلہ ہو گیا اور معاندین نے اس فیصلہ کو تبول نہ کیا آ کے فیصلہ قیا مت کا جو کہ آخری فیصلہ ہو گا اور جس کھیے کوئی سرتا بی کر ہی نہیں سکتا بیان فرماتے ہیں اور تمہید کیلئے موت کی خبر دیتے ہیں کہ مقدمہ ہے قیامت کا۔

مخاصہ ومحاکمہ یوم قیامت: إِنَّكَ مَیْتُ (الی قوله تعالی) عِنْكَ رَبِیَكُمْ تَحْتَیِمُوْنَ ﴿ (اب پنیم بِیْرِ بِیْنِی اِسْتِی اِسْتِی بِی بِیکِدُونیا مِن بِیل اسے بِی اِسْتِی بِی بِیکِدُونیا مِن بِیل اِسْتِی بِی بِیکِدُونیا مِن بِیل اِسْتِی بِی بِیکِدُونیا مِن بِیل اِسْتِی بِیل اِسْتِیل اِسْتِی بِیل اِسْتِیل اِسْتِی اسِتِیل اِسْتِیل اِسْتِی

ف: یہاں یہ مقصود نہیں کے جہنم میں جانے کیلئے مجموعہ گذآب عکی اللّٰہِ وسگذَّبَ ہالصِّدُق موقو ف علیہ ہے یا اس طرح نجات کے لئے مجموعہ دعوت الی الصدق اور تقید بیّ موقوف علیہ ہے بلکہ اس مقام میں جن اہلِ اختصام کا ذکر ہے ان میں دونوں طرف مجموعہ تحقق تھا و نیز زیادت مدح وزیادت قدح مقصود ہے پس تخصیص باعتبار وقوع یازیادت مدح وقدح کے ہے نہ باعتبار قصد تو قف کے۔

مُلِيُّقُنَّا الْمُرْجِيَّةُ أَلِي قوله في الذي يُولوگ اشارة الى ما في الروح حمل بعضهم الموصول على الجنس الخ٦ال ٢ قوله في اسوء واحسن يرےونيک اشارة الى ان الاسوء والاحسن ههنا ليس للتفضيل ونظيره قوله تعالى وبعولتهن احق بردهن١٣ــ

﴿ الْنَجْخُونَ :قوله ليكفر متعلق بمقدر يدل عليه فحوى الكلام اى وعدهم ما يشاء ون من زوال المضار وحصول المسار ليكفر الخ ١٣ـــ النَّهُ الله عليه عليه الله وجه التمثيل التحير وتوزع القلب والراحة عنه قوله انك ميت ومن معه ﷺ في الدين هو معه في هذا الحكم وكذا يراد بقوله انكم هو ﷺ ومن معه ١٣ـــ الحكم وكذا يراد بقوله انكم هو ﷺ ومن معه ١٣ــ

النَّحِوَّ الشِّیٰ: (۱)اوراس آیت میں اسوءاوراحسن کول تکفیرول جزا قرار دینا حالانکہ تھم مطلق سینی اور مطلق حسن کوبھی عام ہے اس لئے ہے کہ اسوء میں تو مبالغہ ہے یعنی اسوء کا بھی کفارہ ہوجائے گاچہ جائیکہ سینی اوراحسن میں اظہار رحمت ہے کہ ہم ان کے حسن کوبھی احسن قرار دیکراس پر جزادینے ۱۲ امند۔

الكُسُ اللهُ بِكَافٍ عَبْلَةً وَيُخَوِّفُونَكَ بِالّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴿ وَمَن يُضُلِلِ اللهُ فَكَالَةُ مِنْ مُضِلٍ ﴿ اللهُ اللهُ يَعَزِينٍ ذِى انْتِقَامِ ﴿ وَلَئِنَ اللهُ عَنَ اللهُ يَعَزِينٍ ذِى انْتِقَامِ ﴿ وَلَئِنَ اللهُ عَنَ اللهُ عَنَ اللهُ عَنَ اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن الله عَنْ الله عَن اله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله عَن الله

تَفَسِّينَ الْقَالَ مِد اللهِ وَ النَّامَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

رَحْمَتِهِ * قُلُ حَنْبِيَ اللهُ * عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۞ قُلُ يُقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُو

ا لِيْ عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعُلَمُونَ ﴿ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيدُ

إِنَّا أَنْزَ لْنَاعَلَيْكَ الْكِتْبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ۚ فَهُنَ اهْتَلَى فَلِنَفْسِه ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّهَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۗ وَمَا

أَنْتَ عَلَيْهِمُ بِوَكِيْلٍ۞

تَفَيَيَنِيرُ لَلِطْ: اوبِ كَ كُنَّ آينوں مِن احقاق توحيد وابطال شرك ہے ایسے مضامین سن كركفار مشركین آپ سے گئے كہ ہارے معبودوں سے گتاخی نہ سیجے ورند ہم ان سے درخواست کرکے آپ کومجنون کرادینکے چنانچہ اس پر آیت و یکھنے فوڑنائے نازل ہوئی کلدا فی اللباب ای طرح اور بھی خلاف وعناد کی باتیں کیا کرتے ہتھ آپ مغموم وہ سے آ سے آپ کے تسلید کے مضامین میں جن میں ہے بعض میں آپکو مخاطب اور بعض میں مجیب بنا نامقصود ہے۔ تسليهُ سيِّد المرسلين مَنْ التَّيْظِيمُ ورمقا ولات ومعاملات مشركين: النَّهُ إِنكَافِ عَبْدَهُ وَالى مُوله تعالى وَمَا انْتَ عَلَيْهِمُ بِوَكِيْلِ ﴿ كَيَا اللهُ تعالیٰ اپنے بندہ (خاص محمد مرفظ کی حفاظت) کے لئے کافی نہیں یعنی وہ توسب ہی کی حفاظت کے لئے کافی ہے خصوص اپنے محبوب خاص بندہ کے کیوں نہ کافی ہوگا)اور بہلوگ (ایسےاحمق ہیں کہ حفاظت خداوندی ہے تجاہل کر کے) آپ کوان (حمو نے معبودوں) ہے ڈراتے ہیں جوخدا کے سوا(تجویز کرر کھے) ہیں (حالانکہ وہ خود ہی جمادعا جز ہیں اور قاور بھی ہوتے تو خداکی حفاظت ہوتے ہوئے عاجز ہی ہوتے) اور (اصل بات یہ ہے کہ) جس کوخدا کمراہ کرےاس کا کوئی ہدایت دینے والانبیں اورجس کو وہ ہدایت دے اس کا کوئی ممراہ کرنے والانہیں (چونکہ بیلوگ ممراہ از لی ہیں ہدایت کے اپنے شعبہ ہے بھی بے بہرہ ہیں کہ خدا کے قادراوراصنام کے عاجز ہونے پرنظر کر کے حماقت تخویف کے مرتکب نہ ہوتے چنانچہ خدا کے کافی ہونے کامبنی کہ قدرت کاملہ ہے آ گے تصریخاارشاد ہے کہ) كيا (ان كےنزديك) خداتعالى زبروست (اور)انقام لينے (پرقدرت ركھنے)والانہيں ہے (يعنى الله تعالى صفت ناصريت ميں كامل اورعبدخاص منصوريت کے قابل اور آلہہ ً باطلہ قدرت اور نصرت سے عاطل پھریتخویف عین منلالت ومحض جہالت نہیں تو کیا ہے) اور (لطف بیہ ہے کہتی تعالیٰ کے نصرت میں کافی اور قدرت میں وافی ہونے کے مقد مات کو میمی تسلیم کرتے ہیں چنانچہ)اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسان اور زمین کوئس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے (اورایسے اجرام عظیمہ کاعدم بھن سے وجود میں لا نا ظاہر ہے کہ شکزم ہے کمال قدرت کو پس جب لازم کو مان لیانا وم ہو کا چنا نچیآ گے آپ کوجواب میں ای تقریر کے پیش کرنے کا تھم ہے یعنی اس پر) آپ (ان ہے) کئے کہ بھلا (جبتم اللہ کوخالق متفرد مانے ہوتو) پھریہ تو بتلاؤ کہ خدا کے سواتم جن معبودوں کو پو جتے ہواگر اللہ تعالی مجھ کوکوئی تکلیف پہنچانا جا ہے کیا یہ معبوداس کی دی ہوئی تکلیف کُود درکر سکتے ہیں یااللہ تعالی مجھ پراپی عنایت کرنا جا ہے کیا بیمعبوداس کی عنایت کوروک سکتے ہیں (بعنی اللہ کے متفروقی الخالقیة کے تعدیمتلزم ہے کمال قدرت کوکیا غیراللہ کے مقام ومزاحم فی القدرت ہونے کے قائل ہو سکتے ہوجس سے اس لا زم کا انتفاء لا زم آتا ہے اور اس کے واسطے ملز وم یعنی تفرد فی الخالقیة کا انتفاء جس کو پہلے تسلیم کرلیا بذا خلف اور ان کے تخویف كمضمون كے جواب ميں هل هئ مُسسكتُ ريحمتيه كافى تما كيونكه(١)اس ميں برتقديشم كايصال ضررى سے تعرض تعااور برتقدير عدم شم كے حفظ عن الصرر سے تعرض ندتھا تا كه جواب ميں: هَلْ هُنّ كَيْنِهُ فَي كَيْنِهُ فَي كَامُرورت ہوتی ليكن چونكه وہ تخويف قريند سے اس كوبھى مستزم ہے كه اگر آپ ان آلبه كو يجه نه كبيل كي تووه آپ كوم عزت نه يخيخ ديل كي اس كي هن كيشفت خيرة برها ديا كيا آك ارشاد ب كه جب اس تقرير سي وافي في القدرت ہونا ٹابت ہو جاوے تو) آپ (کائی فی النصرت ہونے کا جو کہ بطور نتیجہ کے ہاں پر تب ظاہر کر دیجئے اور) کہد دیجئے کہ (ای سے ٹابت ہو گیا کہ کہ کہ ہے ہو کا فی ہے (اور بہی مدعا تھا جیسااول میں ارشاد ہوا ہے آلیٹس الڈ کے پکاف عبان ڈ اور چونکہ وہ ایسا تا درونا صرب آل الئے کا توکل کرنے والے اس پر توکل کرتے ہیں (پس میں بھی اس پر توکل رکھتا ہوں اور تمہارے ظاف وعناد کی کچھ پرواہ نہیں کر تا اور چونکہ وہ لوگ ان بچھ ساطعہ و براہین قاطعہ پر بھی اس اپنی جہالت اور ضلالت پر مصر تھا اس لئے آگے آخری جواب کی تعلیم ہے کہ) آپ (ان ہے) کہد دیجئے کہ (اگر اس پر بھی تم نہیں مانے تم جا نو بہتر ہے تم اپنی حالت پر عمل کئے جاؤ میں بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں (لیتی جیسے تم اپنا طریقہ نہیں چھوڑتے میں اپنا طریقہ نہیں چھوڑتا) سواب جلدی تم کومعلوم ہوا جا تا ہے کہ وہ کوئ تھی اساعڈ اب آیا چا جا تا ہے جواس کور سوا کرد ہے گا اور (بعد مرگ اس پر دائی عذاب تا زل ہوگا (چنا نچر نیا میں بر اہوئی اور وہاں کا بعد مرگ بھکٹنا ہوگا جو دائمار ہے گا ہماں تک پہنچا دینا ہے بھر) جوٹھ راہ راست پر آوے گا تو اپنے تا تاری جوٹن کو گئے ہوئے ہیں اس کا بہوں (لیتی اس کا جہالی اس کا پہنچا دینا ہے بھر) جوٹھ راہ راست پر آوے گا تو اپنی کے اتاری جوٹن کو گئے ہوئے ہوئے آپ کو اس کے دام وہ کا کام اس کا پہنچا دینا ہے بھر) ہوٹھ راہ راہ راست پر آوے گا) اور جوٹھ سے براہ راہ راست پر آوے گا اور آپ ان کی بے داہ رہونے گئے آپ اس کا بہوں کئے گئے (کہاں کی بے دائی کی باز پر س آپ سے براہ راہ راست پر آوے گا کام اس کا بہوں کے گئے (کہاں کی بے دائی کی باز پر س آپ ہونے گئے آپ راپ کی بے دائی کی باز پر س آپ ہونے گئے آپ راہ راہ دائی کی باز پر س آپ ہونے گئے آپ راپ کی براہ کی براہ ہوئے گئے گئے (کہاں کی بے دائی کی باز پر س آپ ہونے گئے آپ راپ کی براہ کی بیا کہ براہ کی کر براہ کی براہ کی بیا کہ کہا کہ کے اس کی براہ کی کی کون ہوتے ہیں)

تَنْجُكُمْ كُلُوْ اللَّهُ مَكُلاً رَجُلاً فِيهِ شُرِسَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ كَبِي عالت ہاں فض كی جواشغال دنیا كی کشاکشی میں ہورَ جُلاً مسّلَماً لِرَجُلِ بیرعالت مؤمن خالص كی ہے جس كومولی ہے كوئی چیز غافل نہیں كرتی۔ توله تعالیٰ فتسن آ خُلکھ صِنتَن گنّ بَ عَلَى الله سسا ہے عموم لفظ ہے ان كوبھی شامل ہے جودعوے ولایت میں كاذب ہیں اور شریعت كوپس پشت ڈال كراس كونشر بتلاتے ہیں۔

النَجُوَّا شِنْیُ: (۱) بعن اس تخویف من الاصنام کے مضمون میں صرف اس دعوے سے تعرض تھا کہ اگر آ بشتم کریں مجنوبیاصنام ایصال ضرر کریئے اور اس کے جواب کیلئے ھنٹ ھئٹ ھئٹ مُنیسکٹ ریحکتیہ کافی تھا اور ان کی تخویف میں اس دعوے سے تعرض نہ تھا کہ اگر آ بشتم نہ کرینگے تو وہ آ پ کو ضرر سے محفوظ رکھیں مجاگراس میں اس سے بھی تعرض ہوتا تو ھئل ھئٹ ھئے تھا گئے گا کہ مناسب ہونا ظاہر ہوتا۔

إِنْ الْمُوالِيُّ الْمُوالِيِّةِ عَلَى عَبِده قرأ الكسائي وحمزة عباده بالجمع وفسره بالانبياء والمؤمنين كذا في الروح السالمُ النَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ على كمال ضعفها السالمُ النَّهُ اللهُ عَلَى عَل

اللهُ يَتُوَفَى الْانْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَهُ مَّنُ فِي مَنَامِهَا وَيُمُسِكُ الَّتِي فَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرُسِلُ اللهُ يَتُو فَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِهَ إِذَاهُمُ يَسُتَبْشِرُونَ®

سونے کے وقت (من بعض الوجوہ کہ حیات رہتی ہے ادراک تبیس رہتا اورموت میں دونوں چیزیں بدن میں نبیس رہتیں) پھر (اس معطل کرنے کے بعد)ان جانوں کوتو (تصرف فی الا بدان کی طرف عود کرنے <u>۔۔) وک لیتا ہے ج</u>ن پرموت کا حکم فر ماچکا ہے اور باقی جانوں کو (جو کہنوم میں معطا⁰ ہو کئیں تھیں اور ابھی ان کی موت کا وقت تبیل آیا)ایک میعاد معین (یعنی مدت عمر) تک کے لئے رہا کر دیتا ہے (کہ جاگ کر پھر بدستورابدان میں تصرف کر سے لگتی ہیں)اس (مجموعہ تصرف نندکور میں ان لوگوں کے لئے جو کہ سوچنے کے عادی ہیں (خدا تعالیٰ کی قدرت وانفراد فی التصرف پر) دلائل ہیں (جن ہے تو حید پر استدلال کرتے ہیں) ہاں تکمیا (باوجود قیام دلائل تو حید کے) ان (مشرک) لوگوں نے خدا کے سوا دوسروں کو) معبود قرار دےرکھا ہے جو (ان کی) سفارش کریں گے (جيهاوه کها کرتے تھے:﴿ وَيَغُولُونَ هَوُلَاءِ شُفَعَآوُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [بوس: ١٨]) آپ کبه دیجئے که اگر چه بیه(شفعائے مزعومه) پچھ بھی قدرت نه رکھتے ہوں اور کچھ بھی علم نہر کھتے ہوں (کیا پھر بھی ان کوشفیع ہی سمجھے جاؤ گے یعنی شفاعت کیلئے کم از کم علم وقد رت تو در کار ہے جوان میں بوجہ جماد ہونے کے عض مفقو د ہےاور چونکہ یبال مظنہ اس امر کا ہے کہ کوئی مشرک کہے کہ یہ جمادات فی نفسہ شفیع نہیں بلکہ یہ جن کے تماشیل ہیں اور وہ ذی ارواح ہیں جن میں علم وقد رت دونوں ہیں اس لئے آ گے اس کا جواب تعلیم فرماتے ہیں کہ) آپ (بیکھی) کہدد بیجئے کہ سفارش تو تمام تر غدا ہی کے اختیار میں ہے (کہ بدوں اس کے اذن کے کسی کی مجال نہیں کے سفارش کر سکےاورا ذن کیلئے دوشرطیں ہیں شفیع کامقبول ہونااورمشفوع لہ کا قابل مغفرت ہونا پس جن ارواح کویہ معبود قرار دیتے ہیں اگر وہ شیاطین ہیں تو دونوں شرطیں مفقو داورا گروہ ملائکہ وغیرہم ہیں تو شرط ٹاتی مفقو د بہر حال اذن مفقو د ہے پس ان کی شفاعت بھی منفی ہے اور بہی مبنا تھا ان کے معبود قرار دینے کاپس ان کی معبودیت باطل تھہری اور حق تعالیٰ کی تو حید ثابت ہوگئی۔اور خدا تعالیٰ کی بیشان ہے کہ)تمام آسان وزمین کی سلطنت اس کی ہے پھر(بعدانقضاءاس عالم کے)تم اس کی طرف لوٹ کر جاؤ گے (پس سب کوچھوڑ کراس ہے ڈرواس کی عبادت کرو) اور (با وجود قیام دلاک تو حید کے کفار ومشركين كابيرحال ہےكه) جب فقط الله كاذكركيا جاتا ہے (كدوى متصرف ہے وہي معبود ہے) تو ان لوگوں كے ول مقبض ہوتے ہيں جوكه آخرت كايقين تبيس ر کھتے (کیونکہان کوتو حید سے تنفر ہے)اور جب اس کے سواا در د ل کا ذکر آتا ہے (خواہ انفراد اُخواہ اشتر اکا اللہ کے ذکر کے ساتھ) تو اس وقت وہ لوگ خوش ہو جاتے ہیں (کیونکہشرک ان کومحبوب ہے)۔ 🗀 سورہ انعام کے رکوع مشتم کی پہلی آیت میں اس تو نبی کی تفسیر گزری ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اوراع تقاد سفارش كاحوائج دنيوسين او تقابى اورآ خرت من بنا برفرض آخرت كساته كقولهم : ﴿ قَلَهِنْ رَّجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَة لَلْحُسْنَى ﴾ - إحم السحدة : ١٠] تَرْجُهُ مُنْكَالًا لَسَاوَكَ : قوله تعالى: قَافَا ذُكِرَ اللهُ وَحُدَهُ اللهَ أَذَتاى كمشابعض جبلاء معيه طريق كي حالت بكرتو حيد خالص كه ذكر سے متعبض ہوتے ہیںاوراولیاء کے ساتھ استغاثہ کرنے والوں کی حکایات سے خوش ہوتے ہیں۔

مُلِخَقُا الْمُرَجِّكُمُّ : لِ قوله في الله يتوفى الله بن اشارة الى ان التقديم للحصر واعتباره اوفق بالمقام من التقواى. ع قوله في ذلك مجموعة تصرف ندكوراشارة الى توجيه افراد اسم الاشارة ١٣ـ س قوله في ام اتخذوا بال،اشارة الى كون ام منقطعة ١٣ـ

اللَّحَيَّا إِنَّ الشمازت انقبضت ونفرت ١٢ـ

النَّهُ وَ الله الجل مسمى غاية لجنس الارسال لا لفرد منه فانه آنى لا امتدادله ولئلا يرد لزوم ان لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى ١٣- البَّلاَعُنَّ : قوله يرسل وعبر بالارسال رعاية للتقابل. قوله اشمازت ويستبشرون وقد بولغ في بيان حالهم القبيحة حيث بين الغاية فيهما فأن الاستبشار ان يمتلي غيظا وغما ينقبض عنه اديم الوجه فيهما فأن الاستبشار ان يمتلي القلب سرورا حتى ينبسط له بشرة الوجه والاشمزاز ان يمتلي غيظا وغما ينقبض عنه اديم الوجه كما يشاهد في وجه العابس المحزون١٣ـ

قُلِ اللّٰهُ هُ فَاطِرَ السَّمُوتِ وَالْاَرْضِ عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَعْلُوْ بَيْنَ عِبَادِك فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ وَكُو اَنَ لِلّٰذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا وَمِنْ لَهُ مَعَهُ لَا فَتَكَ وَالِهِ مِنْ سُوْءِ الْعَنَابِ يَوْمَ الْفِيلَةِ وَلَوْ اَنَ لِلّٰهِ مِنَ اللّٰهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿ وَبَكَ اللّهُ مُسَيّاتُ مَا كَسَبُواوَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهِ مَن اللّٰهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿ وَبَكَ اللّهُ مُسَيّاتُ مَا كَسَبُواوَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهِ مِن اللّٰهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿ وَبَكَ اللّهُ مُسَيّاتُ مَا كَسَبُواوَحَاقَ بِهِمْ مَّا كَانُوا بِهِ مِن اللّٰهُ مُسَيّاتُ مَا كَانُوا لِهِ مَن اللّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿ وَبَكَ اللّهُ مُسَيّاتُ مَا لَا اللّٰهِ مَا لَا فَيْ اللّٰهُ مُلْكَ اللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُلْاللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ مُلْلِلْهُ مُلْلِكُ اللّٰهُ مُلْلِّلُولُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ مِن قَيْلِهُمُ فَمَا الْمُنْ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ فَي اللّٰهُ اللّٰهُ مِن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُنْ اللّلِهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُنْ اللّٰهُ

فَأَصَابَهُ مُ سَيِناتُ مَا كَسَبُوا ﴿ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلا مِسَيْصِيْبُهُمْ سَيِناتُ مَا كَسَبُوا الرَّويا

هُوْ بِمُعْجِزِيْنَ®اَ وَلَوْيَعُكُمُوَّااَتَ اللهَ يَبُسُطُ الرِّنُ قَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِسُ إِنَّ فِيُ ذَٰلِكَ لَا يُبِي لِقَوْمٍ يَّوُمُنُونَ ﴿ عُلِي اللَّهِ مِنْ اللَّهِ يَبُسُطُ الرِّنُ قَلْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِسُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَا يُتِي لِقَوْمٍ يَوْمُنُونَ ﴿ عُلْ

آپ کیے کہ اللہ آسان اور زہین کے پیدا کرنے والے باطن اور طاہر کے جانے والے آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور ہیں فیصلہ فرمادیں گے جن میں و وہاہم اختان ف کرتے ہے اوراگر ظلم (بینی شرک و کفر) کرنے والوں کے پاس دنیا بحری تمام چیزی ہوں اوران چیز وں کے ساتھ اتی چیزیں اور بھی ہوں تو وو لوگ قیامت کے دن خت عذاب سے چھوٹ جانے کے لئے (بالل) ان کو دیے لگیں اورائلہ کی طرف سے ان کو وہ معالمہ چین آئے گا جس کا ان کو گان بھی نہ تھا اور اس کے کا در جس عذاب کے ساتھ وہ استہزاء کیا کرتے ہے وہ ان کو آگیر سے گاہر جس وقت (اس شرک) آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکار تا ہے بھر جب ہم اس کو اپنی طرف سے کوئی نمیت عطافر ما دیتے ہیں تو کہتا ہے کہ یہ تو جھے کو (میری) تدبیر سے بلی ہے بلکہ وہ ایک آز بائش کوئی ان کر کھے تنہیں ۔ یہ بات (بعض) ان لوگوں نے بھی کی تھی جو ظالم جیں ان رہمی انکی بدا تمالیاں ان برآ پڑیں (اور سز ایا ہو ہو) اور ان میں بھی جو ظالم جیں ان رہمی انکی بدا تمالیاں ابھی پڑنے والی ہیں اور یہ (الشہ تعالیٰ کو) ہر انہیں کر کے ایور ان بیل کوئی کو (احوال) میں خور کرنے سے یہ معلم خیس ہوا کہ اللہ ہی جس کو چا بتنا ہے زیادہ ورزی دے دیتا ہے اور وہ ہی (جس کے لئے چا بتا ہے) سنگی بھی کردیتا ہے کہ کی ان ان کوئی کو (احوال) میں خور کرنے سے یہ معلم خیس ایک اللہ ہی جو کا اور ان میں بھی جو خالم جین ان رہمی ان کی بدا تمالیاں ابھی پڑنے والی ہیں اور یہ (احوال) میں خور کرنے سے یہ معلم خیس ہوا کہ اللہ ہی جو کا اور ان کی وہ بتنا ہے زیادہ در تی دیتا ہے اور وہ ہی (جس کے لئے چا بتا ہے) سنگی بھی کردیتا ہے ان ان لوگوں کو (احوال) میں خور کرنے سے یہ معلم خیس میں ایکان لانے والوں کے واسطہ نشانیاں جیں۔

تفَيِّنَ بِرَ لَطِط : او پرتو حيد كے ممن من مشركين كے مكابرہ وعناد كابيان ب جيسا تقرير ترجمہ أمر اتّنحَدُو الخ وافا دُمِر الله مستمعلوم ہوا چونكه مكابرہ وعناد موجب حن دموجب حن مبلغ ہوتا ہے آپ كے تسليد كيئے ايك وعاء كي تعليم اور بيان جزات تسليد اور مضمون دعا كي تميم فرماتے ہيں۔

تسلیہ بضمی تعلیم دعا بسید ابرارو تمیم مضمون ببیان جزائے کفار: قبل الله تقافیطر السّموٰتِ وَالْاَرْضِ (الی موله تعالی) وَحَاقَ بِهِهُ مَا كَانُوابِهِ يَسْتَهُذِهُ وُنَ ﴿ اِن كَي شدت عناد ہے محزون ہوجیئے اوراللہ ہو دعا میں یہ) کہے کہ اساللہ آسان اور زمین کے پیدا کر نیوالے باطن اور فاہر کے جانے والے آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرماویں گے جن میں وہ باہم اختلاف کرتے تھے (یعنی آپ ان فاہری جانے والے آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ کے وقت یہ حالت ہوگی کہ) اگر ظلم (یعنی شرک وکفر) مکابرین کی فکر میں نہ پڑیئے بلکہ ان کا معاملہ اللہ کے پیرو کیجئے وہ خود ممل فیصلہ کردینگے) اور (اس فیصلہ کے وقت یہ حالت ہوگی کہ) اگر ظلم (یعنی شرک وکفر) کرنے والوں کے پاس دنیا مجرکی تمام چیزیں ہوں اور ان چیزوں کے ساتھ اتن ہو ہوں تو وہ لوگ قیامت کے دن مخت عذا ہ سے چھوٹ جانے کے لئے (بتائل) ان کودین گئیس (گومقبول نہ ہو کمان ہو جاویل میں میں ہی تھے اور (اس وقت) ان کوتمام اپنے برے اعمال ظاہر ہو جاویں گور ان کوگان ہی نہ تھا (کیونکہ اول آ خرت کے محر تھے پھراس میں ہی سنی کے لئی اور (اس وقت) ان کوتمام اپنے برے اعمال ظاہر ہو جاویں گور ور عذاب) کے ساتھ وہ اس کیا کہ جو ہو ان کوآ گھرے گا۔

(لهط : اوپر آمِرانَّ خَنُ وُاسس اور وَاِذَا ذَکِرَ اللهُ مِس جیسامشر کین کاعناد و مکابره مفہوم ہوتا ہے جس کی مناسبت ہے مضمون تسلیہ معمتم مذکور ہوا ہے ای طرح ان کا ذکر غیر اللہ ہے استبشار اور ذکر اللہ ہے استنکارخود مدلول صریح عبارت کا ہے آ گے اس کی مناسبت ہے اس پربطور تعکیس و تنگیس کے مشرکین کی ایک حالت کی کلمہ وُ فاء ہے تفریع اور اس کی تمیم کے لئے ان کی ایک دوسری حالت کا ذکر اور پھراس پرشنیع وتقریع فرماتے ہیں۔

رِّجُورُ اللَّهِ الْحَالَىٰ وَ بَدَالَهُمْ مِنَ اللهِ مَالَمْ يَكُونُوا يَخْتَ بِهُونَ اس سے اس معلوم ہوتی ہے جوابے اعمال ومجاہرات سے کشف کو مقصود مجھتا ہے کیونکہ اگر کشف کوئی کمال ہوتا تو کفار کو حاصل نہ ہوتا۔قولہ تعالیٰ انٹھڈ اِخْوَلْناہُ نِعْبَکةٌ (الی مَوله تعالیٰ) عَلَیْ بَیْدُ اس میں اس شخص کی شناعت بھی معلوم ہوگئی جوثمرات طریق کو کہنم البیہ ہیں این عمل ومجاہرہ کی طرف منسوب کرتا ہے۔

مُلِيَّقُ اللهِ اللهِ قَالَ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ عَلَم عَلَمْ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ عَلَم عَلَمْ عَلَم عَلَمْ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمُ

اللَّغَيَّا إِنَّ : حاق في القاموس احاط ١٣ــ

النَّكَجُونَ: قوله اوتيته اى النعمة والتذكير باعتبار المعنى قوله بل هي اى النعمة والتانيث باعتبار اللفظ ويجوز ان يكون باعتبار الخبر ١٣ـ قد قالها اى الكلمة والمقالة المذكورة من قوله إِنَّمَّا أُوتِيْتُكُ عَلَيْهِ لَمِّ ٢٠ـ

الْبَلَاغَةُ : قوله لا فتدوا وليس المراد اثبات الشرطية بل التمثيل لحالهم بحال من يجادل التخلص والفداء مما هو فيه بما ذكر فلا يتقبل منه وحاصله ان العذاب لازم لهم لا يخلصون منه ولو فرض هذا المحال ففيه من الوعيد والاقناط ما لا يخفي١٣__

قُلُ يُعِبَادِى الَّذِينَ اَسُرَفُوا عَلَى انْفُسِمِ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ تَحْمَدِ اللهِ اللهِ اللهَ يَغُفِرُ اللهُ نُوبَ جَمِيعًا اللهِ اللهُ اللهُ يَغُفِرُ اللهُ نُوبَ جَمِيعًا اللهِ اللهُ اللهُ

 تَفَيِّنَ مِنْ الْقِلِّنَ مِلِد اللهِ ا

هَلَى نِيُ لَكُنُتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿ اَوْ تَعُولَ حِيْنَ تَرَى الْعَنَابَ لَوْ أَنَّ لِيُ كُرُّةُ فَا كُونَ مِنَ الْمُتَوِيْنَ ﴿ وَيَوْمَ الْقِيمَةُ تَكُنِ مِنَ الْكَفِرِيْنَ ﴿ وَيَوْمَ الْقِيمَةُ تَكُنِ اللّهَ عَنَا اللّهِ وَجُوهُ هُمُ مُسُودَةً ﴿ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

آپ کہدو بیجئے کہ اے میرے بندو! جنہوں نے (کفروشرک کرکے) اپنے اوپر زیاد تیاں کی ہیں کہ آللہ کی رحت سے ناامید مت ہو بالیقین اللہ تعالیٰ تمام (گزشتہ)

گنا ہوں کو معاف فرمائے گا واقع وہ بڑا بخشے والا بڑی رحمت ہے اور تم اپنے رب کی طرف رجوع کر واور اسلام آبول کرنے ہیں اس کی فرما نبر داری کر وقبل اس کے کہ تم پر
عذاب (الی) واقع ہونے گئے (اور) پھر اس وفت کی کی طرف ہے تمہاری کوئی مدونہ کی جائے اور تم کو چاہئے کہ اس سے آئے ہوئے ایسے تھے ایسے تو اس کو تاہی پر جو میں نے اللہ کی برا اس کی کہ تم پر اپنے تاہی رہا۔ یا کوئی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ (دنیا میں) ہمے کو ہدایت کرتا تو ہیں بھی پر ہیز گاروں ہے ہوتا یا کوئی عذاب کو دکھیے کہ اگر اللہ تعالیٰ (دنیا میں) ہمے کہ ہوا ہے کہ کہ تیرے پاس میری آئیتن پہنچی تھیں ۔ سوتو نے ان کو جٹنا یا کوئی شہرے نے کہ کہ کاش میرا (دنیا میں) پھر جانا ہو جائے پھر میں نیک بندوں میں ہو جاؤں۔ ہاں بے شک تیرے پاس میری آئیتن پہنچی تھیں۔ سوتو نے ان کو جٹنا یا ور (جھٹلا ناکی شہرے نے بندوں میں (ہمیشہ) شامل رہا۔ اور آپ قیامت کے دن ان کوگوں کے چہرے ساور کی جنہوں نے اللہ پر جھوٹ بولا تھا کیا ان مشکرین کا ٹھکانا جنم میں نہیں ہے اور جولوگ (شرک و کھر ہے) بچت تھے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کامیا بی کے ساتھ (جنم سے) نجات دے گا ان مشکرین کا ٹھکانا جنم میں نہیں ہے اور جولوگ (شرک و کھر ہے) بچت تھے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کامیا بی کے ساتھ (جنم سے) نجات دے گا ان مشکلہ کیا ان مشکر میں کا ٹھکانا جنم میں نہیں ہے اور جولوگ (شرک و کھر ہے) بچت تھے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کامیا بی کے ساتھ (جنم سے) نجات دے گا ان میں میں ہوں گے۔

تفینین الطط اوپرشرک کی خدمت اوراس پروعید ہے جس سے مقصود وعوت الی التو حید ہے ایسے مضامین من کربعض کوشبہ ہوا کہ جب ایسی وعید شدید کے مستحق بیں تو اگر آئندہ کیلئے ایمان وتو حید بھی اختیار کرلیا تب بھی گزشته شرک کا و بال تو بھکتنا پڑے گا پھر اسلام لانے سے کیا فائدہ ہوااس کا جواب اگلی آئیوں میں بیدیا گیا کہ بیسب معاف ہوجا و بگاس پرمطلق عذاب نہ ہوگا اوراس معافی کا طریقہ بھی کہ توبی نالشرک ورجوع الی الاسلام ہے بتلایا گیا اوراس کے ساتھ یہ بھی سنا دیا کہ جیسے اسلام پرعفود نجات کا وعدہ مرتب ہے اس کی ضدیعنی اصرار علی الکفر پروعید مرتب ہے۔

تر ب تعوی و تجات مطلقہ براسلام وضد او برضد اون قال یوبیادی الذین آستوفی اعلی انفیریم (الی قولہ تعالی) کیکٹی گائے و کر ھند کی بین کرم ضد اور ان سوال کر فوالوں کے جواب میں بری طرف ہے کہ بعد کر اے بندو بنیوں نے (کفروشرک کرے) اپنے او پرزیاد تیاں کی بین کرم ضدا کی رحمت ہے المسیدم ہور اور بیخیال نہ کرو کدایمان لانے کے بعد گزشتہ کفروشرک برموا خذو ہوگا سو بر بات نہیں بلکہ) بالیسین انتد تعالی (اسلام کی برکت ہے) تمام (گزشتہ) گنا ہوں کو (اور کو کفروشرک ہی کیوں ندہو) معاف فر ادر بیاواقعی وہ ہوا بخشے والا بزی رحمت کر فعوالا ہے اور (پونکداس معافی کی فرط اور طریق کفر ہوئی کر آب المام ہول کرنے میں) اس کی شرط اور طریق کفر ہوئی کر آب اسلام ہولا نے کامورت میں) تم پر عذاب (الی) واقع ہوئے کی طرف رجوع کرواور (اسلام ہول کرنے میں) اس کی فرانی واور کار اسلام ہول کرنے میں) اس کی فرانی واور کار اسلام ہولا نے کی صورت میں) تم پر عذاب ہوگا ، موجود کا ای خوال میں اس کفروشرک پر عذاب ہوگا ، میں موجود کا ای خوال موجود کا ای خوال موجود کی اور کی خوال موجود کی موجود کی اور کی موجود کر موجود کی موجود کر موجود کی موجود کی موجود کی موجود کی موجود کی موجود کی موجود کر موجود کی موجود کی موجود کی موجود کی موجود کر موجود کر موجود کر موجود کی موجود کر مو

الْرَوَّانَايِنَّ: في الروح اخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس انه قال ان اهل مكة قالوا يزعم محمد الله انه من عبد الاوثان ودعا مع الله الله آخر وقتل النفس ونحن اهل شرك ودعا مع الله الله آخر وقتل النفس ونحن اهل شرك فانزل الله تعالى قل يعبادي الذين الخروفي اللباب عن ابن عمر قال كنا نقول ما لمفتتن توبة اذا ترك دينه بعد اسلامه ومعرفته فلما قدم رسول الله الله الله الذي انزل فيهم يا عبادي الذين اسرفوا الآية ١٣-

الْنَيْحُنُونَ : قوله ان تقول اي لئلا تقول. قوله بمفازتهم حال من الذين اتقوا والباء للملابسة والمعنى ظاهر ١٣ــ

الْكِلْاغَةُ : قوله عبادى الاصافة للعهد. قوله اسرفوا على انفسهم عدى الاسراف بعلى لتضمنه معنى الجناية قوله نفس التنوين للتنكير بقرينة المقام او للتبعيض ويكفى ذلك في الوعيد لان كل نفس يحتمل ان تكون تلك قوله على ما فرطت على تعليلة وما مصدرية قوله جنب الله اصل الجنب الجارحة ثم يستعار للناحية والجهة التي تليها والمراد بالجهة ههنا الطاعة مجازًا لاشتراكهما في التعلق بالشيء قوله بلى جواب لقوله لو ان الله هداني المفهوم منه نفي الهداية ولا يشترط في الجواب ببلى تقدم النفي صريحا وقد اخر عن القرينة الثالثة لتناسب القرائن الثلاثة وتناسقها والتناسب بينهن اتم من التناسب بين القرينة الثانية وجوابها الد

الله عَالَىٰ كُلِّ شَيْءَ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْءَ وَكِيْلُ ﴿ لَهُ مَقَالِيْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبِ اللهِ اللهِل

مِنْ قَبُلِكَ لَإِنْ اللهُ وَلَكُ لَيَحُبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخُسِرِيْنَ وَبَلِ اللهَ فَاعْبُلُ وَكُنْ مِنَ الْخُسِرِيْنَ وَبَلِ اللهَ فَاعْبُلُ وَكُنْ مِنَ الْخُسِرِيْنَ وَبَلِ اللهَ فَاعْبُلُ وَكُنْ مِنَ الشَّكِرِيْنَ وَ وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقِي قَدُرِهِ ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيْعًا فَبُضَنَّهُ يَوْمَ الْقِيْمَةِ وَ التَّمُوتُ الشَّكِرِيْنَ وَ وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقِي قَدُرِهِ ﴿ وَالْإِرْضُ جَمِيْعًا فَبُضَنَّهُ يَوْمَ الْقِيْمَةِ وَ التَّمُوتُ

مَطُوِيْتُ بِيَمِينِهِ ﴿ سُبُحْنَهُ وَ تَعْلَى عَبّا يُشْرِكُونَ ®

کیونکہ جنت میں نم نہیں۔اللہ بی پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا اور وہی ہر چیز کا تمہبان ہے اور اس کے اختیار میں ہیں تنجیاں آسانوں کی اور زمین کی اور جولوگ (اس ہر بھی) اللہ کی آیوں کو نہیں مانے وہ بڑے خسارے میں رہیں گے آپ (ان کے جواب میں) کہدو ہے کہ اے جابلو! کیا پھر بھی تم مجھ کوغیر اللہ کی عباوت کرنے کی فرمائش کرتے ہواور آپ کی طرف بھی اور پیغیبر آپ سے پہلے ہوگز رہے ہیں ان کی طرف بھی یہ (بات) وہی میں بھیجی جا چکی ہے کہ اے عام مخاطب اگر تو شرک کرے گا تو تیرا کیا کرایا کا م (سب) غارت ہوجائے گا تو خسارہ میں پڑے گا (تو اے مناطب بھی شرک مت کرنا) بلکہ (بمیشہ) اللہ بی کی عباوت کرنا اور (اللہ تعالی کا) شکر گز اور بنا اور (افسوس

ہے کہ)ان لوگوں نے اللہ کی عظمت نہ کی جیسی عظمت کرنی چاہیے تھی حالا نکہ (اس کی وہ شان ہے کہ)ساری زمین اس کی مٹھی میں ہوگی قیامت سے دان اور تمام آسان لیٹے ہوں گے اس کے داہنے ہاتھ وہ یاک اور برتر ہے ان کے شرک ہے۔

تَفَيِّنَ لَلْطُطْ: اوِپرامر بالتوحیداوراس پرتر تب لطف مزیداورمنع عن الشرک والتندید اوراس پرتر تب وعید شدید ندکورتھا آ گے آیات آمَلُهُ خَالِقُ))اگخ اوکا کَهٔ صَقَالِیْدُ ۔۔۔۔۔اور وَ الْاَدُونُ جَوِبُیعًا ۔۔۔۔ ہیں بعض صفات الہیہ ہے تو حید وحید کی تا ئیداور درمیان میں ذم شرک ہے نہی عن الشرک کی تا کیدو نیز وَ الْاَرْفُنُ جَمِیبُیعًا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔تفصیل آئندہ احوال یوم الوعید کی تمہید کے مضامین ہیں۔

تا سيرام بتوحيد تحقق وعدووعيدوتا كيدوم تنديد: أملهُ خَالِقُ كُلِ شَيْءً ﴿ (الى فوله تعالى) سُبُحْنَكَ وَ تَعْلَى عَمَا يُشْرِكُونَ الله بي بيراكر نيوالا ہے ہر چیز کااور وہی ہر چیز کانگہبان ہے(اور)اس کےاختیار میں ہیں تنجیاں آ سان اور زمین کی (یعنی موجد بھی وہی وہوقولہ خالق مقی اور حافظ بھی وہی وہوقولہ وكيل اور متصرف بحى وبى وهو قوله له مقاليد لان المتصرف في الخزائن عادة هو صاحب المقاليد پس ايسے اوصاف كمال ركھے والا شريك _ بھی منزہ ہوگا اور جز اوسز ا کابھی مالک ہوگا اس سے اوپر کے دونوں مضمون تو حید ووعدہ ووعید کی تا ئید ہوگئی) اور (چونکہ خالق وحافظ و مالک مقالید ہونا مخالفین کے نزد کیے بھی مسلم تھاپس مقد مات کے تعلیم سے مقاصد تیعنی ثبوت تو حید وصحت مجازات کا تعلیم کرنا زیادہ تر مؤکد ہو گیاپس) جولوگ (اس پر بھی)اللہ کی آپیوں کو (جو کمشتمل ہیں تو حید ومجازات پراورمؤید ہیں مقد مات مسلمہ ہے)نہیں مانتے وہ بڑے خسارہ میں رہیں گے(اوراے پیغیبریه لوگ خودتو کفروشرک میں مبتلا تھے بی گمران کا یہاں تک حوصلہ بڑھا ہے کے نعوذ ہاللہ آپ کواپنے طریقہ پرلانے کی فرمائش کرتے ہیں ہو) آپ (ان کے جواب میں) کہد بیجئے کہا ہے جاہلو کیا (بعداس کے کہ تو حید ثابت ہو چکی اور شرک باطل ہو چکا) پھر بھی تم مجھ کوغیر اللہ کی عبادت کرنے کی فر مائش کرتے ہواور (اے پیغیبر بھلا آپ میں نعوذ باللہ صدور شرک کا کب احمال ہے جس پر وہ احمق تو قع کرتے ہیں کیونکہ) آپ کی طرف بھی اور جو پیغیبر آپ سے پہلے ہوگز رے ہیں ان کی طرف بھی یہ (بات) وحی (میں) بھیجی جا چکی ہے(کدائیے ہرامتی کو پہنچادیں) کداے عام مخاطب اگرتو شرک کریگاتو تیرا کیا کرایا کام (سیب)غارت ہوجاویگااورتو خسارہ میں پڑیگا (تو اے عخاطب بھی شرک مت کرنا) بلکہ (ہمیشہ) اللہ ہی کی عبادت کرنا اور (اللہ کا)شکر گزار رہنا (بیدلیل ہے بھتے شرک کی کہوہ اشد (ورجہ کی ناشکری ہے پس جب انبیاء کوفتح شرک وجی ہے معلوم ہے آور دوسروں تک اسکے پہنچانے کا تھم ہے تو ان سے کہ ان میں ہے آپھی ہیں صدور شرک کب ممکن ہے تو الی ہوں رکھنا انکاخلل د ماغ ہے)اور (افسوس ہے کہ)ان لوگوں نے خدا تعالیٰ کی تیجھ عظمت نہ کی جیسے عظمت کرنی جا ہے تھی (حق عظمت ہے مرادتو حید ہے اوراس کی نفی ہے مرادشرک) حالانکہ(اس کی وہشان ہے کہ) ساری زمین اس کی مٹھی میں ہوگی قیامت کے دن اورتمام آسان لیٹے ہوئگے اس کے داہنے ہاتھ میں (اور کوئی دوسرا ایسا ہے نہیں بس) وہ پاک اور برتر ہے ان کے شرک ہے (اور اس آیت میں تقریر توحید کے ساتھ آئندہ مضمون کی تمہید بھی ہوگئی) 🖦 وَالَّذِينَ كُفَدُوْا كَي تَقريرِ ترجمہ ہے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہاں اس کالا نابطور تفریع علی السابق کے ہے پس نہ یہ وسوسدر ہا کہ یہاں سزاکے ساتھ جزا کیوں نہ مذکور ہوئی اور نہاس وسوسہ کے وقع کیلئے اس کہنے کی ضرورت رہی کہاس کا عطف و یُنکیتی پر ہے کہاس میں دوسرا وسوسہ ہوگا کہ اسکا مقابلہ تو تکری الّذِینَ کَذِبُوْا ے بورا ہو چکاتھا پھراسکی کیا ضرورت رہی اور و السّماؤت مَطّوِیْت کی تفسیر کیلئے سورہ انبیاء کی آیت: یکوم نطوی السّماء ، ۱۰٤ والانبیاء : ۱۰٤ کی تفسیر ملاحظہ کرلی جاوے اور بمین وغیرہ کا ثبوت متشابہات میں ہے ہے بلا کیف ایمان واجب ہے تو تو حید کوحت تعظیم باعتبار عقائد کے کہاور نہ حق تعظیم اسمیس منحصر نہیں اور کسی شنے کاحق ہونا باعتبار وسع عبد کے ہے ورنہ اسکی ذات کاملہ کاحق کون اوا کرسکتا ہے۔

مُلِيَّقُنَّا لِمُنْ اللهِ في المغير الله بعداس كاشارة الى وجه التفريع بالفاء ١٣٠ ع. قوله في بل الله فاعبد تواسئاطب الخاشار به الى معنى الفاء وبل ١٣-

الْرَوُلِانَاتُ: في الدر اخرج البيهقي في الدلائل عن الحسنُّ قال قال المشركون للنبي ﷺ اتضلل آبائك واجدادك يا محمد فانزل الله قل افغير الله الى الشاكرين ١٣_

اللَّحَاتَ: قبضته مصدر بمعنى المقبوض ١٢.

البَلاَنَةُ : له مقاليد في المدارك هو من باب الكناية لان حافظ الخزائن ومدبر امرها هو الذي يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان يملك مقاليد الملك وهي المفاتيح واحدها اقليد وقيل لا واحد لها من لفظها والكلمة اصلها فارسية قوله قبضته الخ اختار في الارض القبضة وفي السموات اليمين رعايةً لصغو الارض وكبر السموات فان العادة انه يقبض على الشئ اذا كان صغيرا ويوضع في اليد من غير قبض اذا كان كبيرا وان كانت الاشياء كلها صغيرة بالنسبة الى يد الله تعالى كذا اجرى الله تعالى على

تَفْسَيْرِيَّ الْفَالْنَ طِد اللهِ وَالْمُوالِيِّ الْفَالْنَ طِد اللهِ وَالْفَالْمِيْنَ الْفَالِيَّ الْفَالِيَّ الْفَالِيِّ الْفِيلِيِّ الْفَالِيِّ الْفِيلِيِّ الْفَالِيِّ فِي الْفَالِيِّ الْفَالِيِّ الْفَالِيِّ الْفَالِيِّ الْفَالِيِّ الْفَالْفِيلِيِّ الْفَالْفِيلِيِّ الْفَالْفِيلِيِيِّ الْفَالْفِيلِيِّ الْفَالْمِيلِيِّ الْفَالْفِيلِيِّ الْفَالِيِّ لِلْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ لِلْفِيلِي الْفِيلِيِّ لِلْفِيلِي الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ لِلْفِيلِيِّ الْفِيلِيِيِّ الْفِيلِيِّ لِلْفِيلِيِّ لِلْفِيلِيِّ لِلْفِيلِي الْفِيلِيِيلِي الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ لِلْفِيلِيِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِّ الْفَالِيِيِيِّ الْفِيلِيِيِي الْفِيلِيِيِي الْفِيلِيِّ الْفِيلِيِيِيِي الْفِيلِيِيِي الْفِيلِي ال

لسان اهلي وقت بلوغها هذه الآية في درسها ترجمة القرآن فلا تنظروا الى منّ قال وانظروا الى ما قال فالله تعالى يلقي ما يشاء على من يشاء وادعوا الله لها واسأل الناظرين ان يدعوا لها ان يرزقها علما وعملاً ويغفر لها ويرحمها ١٣__

وَنُفِخَ فِي الضَّوْرِ فَصَعِقَ مَنُ فِي السَّمُوْتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَصْنَ شَكَاءً اللَّهُ وَثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخُرى فَاذَا هُمُ قِيامٌ تَنْظُرُونَ ﴿ وَصَعِقَ مَنُ فِي الْمَرْضِ بِنُوْسِ مَ بِهِ الْأَرْضِ اللَّهُ مَنْ الْكَامُونَ وَ وَضِعَ الْكِتْبُ وَحِائَ عَبِالنّبِينَ وَ الشَّهُ مَنَ اللّهُ مَنَ اللّهُ مَنَ اللّهُ مَنَ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

رُسُلُّ مِّنَكُمْ يَتْكُونَ عَلَيْكُمْ الْمِتِ رَبِّكُمْ وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَيَوْمِكُمْ لِمَا أَقَالُوابَلَ وَلَكِنْ حَقَّتَ كَلِمَةُ الْعَذَابِ
عَلَى اللّهٰ مِنْ وَيُنْ وَيُلُونَ عَلَيْكُمْ الْمُتَكِمْ وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ لِمَا أَنْ اللّهُ وَيُنَا وَاللّهُ الْمُتَكُمْ وَلِينَ اللّهُ وَيُنَا النّهُ وَلِينَ اللّهُ وَيُنَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَيُنَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَقُولُونُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

الى الْجَنَةِ وُمَرًا مَتِى إِذَاجَاءُ وْهَا وَفُتِحَتْ اَبُوابُهُا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْ خُلُوْهَا خُلِدِيْنَ *

وَقَالُواالْحَمْدُ لِلْهِالَّذِي صَدَقَنَاوَعُدَهُ وَأَوْرَتُنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّا مِنَ الْجَنَّةِ حَيثُ نَشَاءُ وَفَيْعُمَ آجُرُالْعُمِلِيْنَ

ا وَتَرَى الْمَلْلِكَةَ حَاقِيْنَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِرَ بِهِمْ وَقَضِي بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِبْلَ الْحَمْدُ يِلْهِ وَتِ الْعَامِينَ ﴿ وَتُعْنِي بَيْهُمْ بِالْحَقِّ وَقِبْلَ الْحَمْدُ يِلْهِ وَتِ الْعَامِينَ ﴿

تَفَيِّينِ لَطِط: اورِ : وَمَا قَلَدُوا اللَّهُ [الأنعام: ٩١] ميں بضمن اثبات توحيد وابطال شرك مضمون مجازات كي تمبيد هي اوراس سے اور بھی بعض آيات ميں اجمالااس كاذكر ہوا ہے تعصود اومفصلا ختم سورت تك يہي مضمون ہے۔

خاتمہ در تفصیل مجازات: وَ نَفِحَ فِی الصُّوْرِ فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمَوْتِ (الّی فوله نعالیٰ) وَقِیْلَ الْحَدُدُیلَٰیورَبِ الْعَلَمِیْنَ ﴿ اور قیامت کے روز جس کا اوپر ذکر آیا ہے) صور میں پھونک ماری جاویکی سوتمام آسان اور زمین والوں کے ہوش اڑ جاوینگے (پھر زندہ تو مرجاوینگے اور مردوں کی روحیں بہوش ہوجاویں گی کرتم کو خداجا ہے (وہ اس بیوشی اور موت ہے محفوظ رہیگا) پھراس (صور) میں دوبارہ پھونک ماری جاویگی تو دفعۂ سب کے سب (ہوش میں آ کراور ارواح

کاتعلق ابدان سے ہوکر قبروں سے نکل) کھڑے ہوجاویتے (اور جاروں طرف) دیکھنے گیس گے (جیسا کہ حادثۂ غریبہ کے وقت عاوت طبعی ہے)اور (پھر حق تعالی حساب کے لئے زمین پراین شان کے مناسب نزول و بچلی فر ماوینگے اور) زمین اپنے رب کے نور (بے کیف) سے روشن ہو جاو گی اور (المب کا) نامهٔ اعمال (ہرایک کے سامنے) رکھ دیا جاویگا اور پینمبراور کواہ حاضر کئے جاوینگے (مکواہ مفہوم عام سے شامل ہے پینمبروں کو سکھا قال : جِنْدَا مِنْ مُکلِ اُمْدِ بِشَهِينٍ إلىها. : ٤١] اورفرشتول كو كلما قال تعالى : مَّعَهَا سَأَبِقَ وَّشَهِيدٌ [قَ : ٢١] جس كي تفسير ملك كساته مرفوعاً وموقوفاً واردب كذا في سورُه ق من الدر المنتور اورامت محربيكو كما قال تعالى : لِتَكُونُوا شُهَدَآءً عَلَى النَّاس [النساء: ١٤٣] اوراعضا وجوارح كوكما قال تعالى : وتُكلِّمناً آيدينهمه وَتَشْهَدُ أَرْجِلُهم [بسر: ٦٥])اورسب (مكلفين) مِن (حسب اعمال) نُعَيك نُعيك فيصله كيا جاويكا اوران پر ذراظلم نه بوگا (كهُوني نَيك ممل جو بشرائط واقع ہوا ہو چھیالیا جاوے یا کوئی بدعمل بڑھا و یا جاوے)اور ہرمخص کواس کے اعمال کا پورا بدلہ دیا جاویگا(اعمال نیک میں بدلہ کے بورا ہونے ہے مقصودنفی کمی کی ہےادرا ممال میں بدلد کے بورا ہونے سے مقصود زیادتی کی فعی ہے)اور وہ سب کے کاموں کوخوب جانتا ہے (پس اس کو ہرا یک کے موافق جزا دیدیتا کچمشکلنہیں)اور (بیان اس کابدلہ جونتیجہ فیصلہ کا ہے یہ ہے کہ) جو کا فر ہیں وہ جہنم کی طرف گروہ بنا کر دھکتے دے کر ذلت وخوار ن کے ساتھ) ہا نکے جاویتکے (گروہ گروہ اس لئے کدا قسام ومراتب کفر ہے جدا جدا ہیں پس ایک ایک طرح کے کفار کا ایک ایک گروہ ہوگا) یہاں تک کہ جب دوزخ کے پاس پہنچیں مے تو (اس دقت)اس کے دروازے کھول دیئے جاوینگے اوران سے دوزخ کے محافظ (فرشتے بطور ملامت کے) کہیں مے کیاتمہارے یا ^ستم ہی لوگوں میں ہے(کہاس صورت میں فیض لینا بھی آ سان تھا) پیغیبر نہ آئے تھے جوتم کوتمہارے رب کی آبیتیں پڑھ کر سنایا کرتے تھے اورتم کوتمہارے اس دن کے پیش آنے ہے ڈرایا کرتے تھے وہ کا فرکہیں سے کہ ہاں (رسول بھی آئے تھے اور انہوں نے ڈرایا بھی) کیکن عذاب کا وعدہ کا فروں پر (جن میں ہم بھی داخل ہیں) پوراہوکرر ہا(بیاعتذار نہیں بلکہاعتراف ہے کہ باوجودا بلاغ کے ہم نے کفر کیااور کا فروں کیلئے جوعذاب موعود تھاوہ ہمارے سامنے آیاواتعی بہاری نالاُنقی ہے۔ مچمران ہے) کہا جاو بگا(یعنی وہ فرشتے کہیں ہے) کہ جہنم کے درواز وں میں داخل ہو(اور) ہمیشہ اس میں رہا کروغرض (خدا کے احکام ہے) تکبر کرنے والوں كائر المحكاناب (پهراس تهم كے بعدوہ جنم ميں واخل كئے جاويتكے اور دروازے بندكرديئے جاويتكے كما قال تعالى : عَلَيْهِمْ نَارٌ مُوصَدَةٌ السد : ٢٠) سية کفار کا حال ہوا)اور جولوگ اینے رب سے ڈرتے تھے (جس کا ابتدائی مرتبہ ایمان ہے پھرآ گے مراتب مختلفہ ہیں)وہ گروہ گروہ ہوکر (کہ جس مرتبہ کا تقوی ہو گ اس مرتبہ کے مقل ایک جگہ کردیئے جاوینکے اور) جنت کی طرف (شوق دلا کرجلدی) روانہ کئے جاوینکے یہاں تک کہ جب اس (جنت) کے پاس پنجیس سے اور اس كے دروازے (يہلے ہے) كھلے ہوئے ہوئے (تاكه ذرابھى ديرند لكے اور نيز اہل اكرام كے لئے ايبا ہى ہوتا ہے جيسام ہمان كے لئے عادت ہے كہ پہلے ے درواز و کھول دیا جاتا ہے کما قال تعالیٰ: مُعَتَّحَةً لَکھُرُ الْاَبُوابُ [صَ نه ١٥] اوروہاں کے محافظ (فرشتے)ان سے (بطور اکرام وثناء کے) کہیں گئے کہ السلام علیمتم مزہ میں رہوسواس (جنت) میں ہمیشہ رہنے کیلئے داخل ہوجاؤ (اس وقت اس میں داخل ہوجاویں گےادر داخل ہوکر) کہیں گے کہ اللہ کا (لا کھلاکھ) شکر ہے جس نے ہم سے اپناوعدہ سچا کیااورہم کواس سرزمین کا مالک بنادیا کہ ہم جنت میں جہاں جا ہیں مقام کریں (بیٹی ہمخص کوخوب فراغت کی جگہ فی ... ہے کہ خوب کفل کھیل کرچلیں پھریں بیٹھیں آٹھیں قیام کےطور پرتوانی ہی جگہ میں اور سیر کےطور پر دوسرے جنتی کے درجہ میں بھی) غرض (نیک)عمل کرنیو وں کا ا جھابدلا ہے(یا توان ہی کا کلام ہو یا اللہ تعالیٰ کا ہو)اور (آ مے اجلاس سے اخیر فیصلہ تک کے اس مضمون کو مختصراور پر شوکت الفاظ میں بطور تلخیص کے فرماتے ہیں کہ) آپ فرشتوں کو دیکھیں گے کہ (نزول اجلاس للحساب کے وقت) عرش کے گر داگر دحلقہ باندھے ہوئے کے (اور) اپنے رب کی شبیح وتحمید کرتے : دیکے اور تمام بندوں میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ کردیا جاویگااور (اس فیصلہ کے ٹھیک ہونے پر ہر طرف سے جوش کے ساتھ یہی خروش ہوگااور) کہا جاویگا کہ ساری خوبیاں خدا کو زیا ہیں جوتمام عالم کابروردگارہے (جس نے ایباعمہ ہ فیصلہ کیا پھراس نعرہ تخسین بردر بار برخاست ہوجادیگا) 🖦 یہال قیام فر ہایا دریسین میں پینسلون وجہ تطیق سورہ کیسین میں خکور ہوئی ہے۔ اور الله من شکاء کی تغییر سورہ ممل کے اخیر رکوع میں گزر چکی ہے اور اَشْرَفَتِ الْأَنْ مُنْ اَور وَسَرَى الْسَلَيكَةَ سَمَا فَذَيْنَ ﴿ كَيْفِيرِ مِن جُولِكُها عميا ہے درمنتور كى حديث مرفوع ہے ماخوذ ہاور جنت كے موضع مشى كوارض كہنے ميں حقيقت اور بجاز دونو المحتمل ہيں۔ وَجُهُمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَمِينُقَ الَّذِينَ اتَّقَوُاسَ بَهُ هُ إِلَى الْجَكَّاءِ بعض نے كہا ہے كه ميدان محشر ميں ان كوايك باررويت فق ہو جكى ہوگى كما

تفَسَيْرِيَّ اللَّهُ النَّا الْعُلِلُ الدَّ ----- ﴿ ٢٠٨ ﴾ ----- ﴿ الْعُرِيِّ النِّنْ مِنْ الْعُرِيلُ النِّنْ مِنْ الْعَلَى الْعُرِيلُ النِّنْ مِنْ الْعَلَى الْعُرِيلُ النِّنْ مِنْ الْعُرَالُ النِّنْ مِنْ اللَّهُ النِّنْ مِنْ اللَّهُ النَّهُ الْعُرِيلُ الْعُرْلُ الْعُرِيلُ الْعُلِيلُ الْعُرِيلُ الْعُرِيلُ الْعُرِيلُ الْعُرِيلُ الْعُرِيلُ الْعِيلُ الْعُرِيلُ الْعُرِيلُ الْعُلِيلُ الْعُلِيلُ الْعُلِيلُ الْعُلِيلُ الْعُلِيلُ الْعُرِيلُ الْعُلِيلُ الْعُلِ

فی صحیح مسلم اوران کو بیمعلوم نہ ہوگا کہ جنت میں بھی رویت ہوگی اس کئے جنت میں جاتے ہوئے متر دو ہوئے کی بی فرشتوں کے ہوت کی نوبت آو گئی اور بعض نے کہا ہے کہ اس سوق کا فاعل شوق ہے جب ان کومعلوم ہوگا کہ جنت میں رؤیت ہوگی اس شوق میں دوڑ ہے ہوئے جلے جا کیں کے اور دونوں قولوں میں امر مشترک انکارؤیت البیدیومقصود بالذات مجھنا ہے۔سورۂ زمرتمام ہوئی۔

اللَّحَالَ أَنَّ حافين من حول العرش في القاموس محدقين باحفته اي جوانبه ١٣ــ

اَلْنَكُوْنَ: حتى اذا جاء وها وفتحت الخ الواو للحال وجواب اذا محذوف مقدر على ختم الآية اى دخلوها وعطف عليه وقالوا۱۲اـ

> وقدتم بعونه تعالى وصونه تفسير سورة الزمر للثاني والعشرين من ربيع الاول شهر مولد الشفيع الاول يوم الثنين ١٣٢٥من الهجرة.

نَفَسَيْ مِي اللَّهُ إِنَّ مِي وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ



المنافعة الم

شروع كرتا مول الله كے تام سے جو بروے مبر بان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۱۸۵ یا ت اور ۹ ركوع ہیں

سورة المؤمن مكه مين نازل بموئي

وَمَنُ تَقِ السَّيّاتِ يَوْمَهِ إِنْ فَقَلُ رَحِمْتَكُ وَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْشُ الْعَظِيمُ ٥

کے ۔ (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ کتاب اتاری گئی ہے اللہ کی طرف ہے جوز بردست ہے ہر چیز کا جانے والا ۔ گناہ بخشنے والا ہے اور تو بہ کا تبول کر نے والا تحت سرنا ویک ان ہے ہے اس کے سواکوئی لائق عبادت نہیں ۔ ای کے پاس سب کو جانا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کی ان آخوں ہیں بعنی قر آن میں (لوگ ناحق کے) جھڑے کا لیے ہیں جواس کے منکر ہیں سوان لوگوں کا شہروں میں امن وامان سے چانا پھر تا آپ کو اشتباہ میں ند ا لے ۔ ان سے پہلے نوح کی قوم نے اور دوسرے گروہ ہول نے بھی جوان کے بعد ہوئے (جیسے عاد و شمود وغیرہ ہم دین ہی کو کا جمالہ یا تھا اور ہرامت میں ہے جولوگ ایمان ندلائے تھے ۔ انہوں نے اپنے بغیبر کے گروہ ہول نے کا ارادہ کیا اور باحق کے جوان کے بعد ہوئے کہ اس تاحق ہے جی کو باطل کرد ہیں ۔ سومیں نے آخر ان پر دارو گیر کی سور دیکھو) میری میری طرف سے ان کو کیمی میز اہو کی اور ای طرح تمام کا فروں پر آپ کے پروردگار کا بی تول خاب ہوگی اور ان کے میں اور ان کو جنہوں نے (شرک دکھر کے اور ان کے میں ہوئی کا آپ نے ان سے وعدہ کیا جو بہت کے دائل کرد بھے اور ان کے میاں باپ اور بیبوں اور اولا دھی جو جنہ کے لائل یعنی مؤمن ہوں ان کو بھی دافل کرد بھے بالے خل آپ نے دیں اور سے جو بیروں اور اولا دھی جو جنہ کے لائل یعنی مؤمن ہوں ان کو بھی دافل کرد بھے بانی فر مائی اور بیبوں اور اولا دھی جو جنہ کے لائل یعنی مؤمن ہوں ان کو بھی دافل کرد بھے بانی فر مائی اور بیبوں اور اولا دھی جو جنہ کے لائل یعنی مؤمن ہوں ان کو بھی دافل کرد بھے بیا فر مائی اور بیبوں اور اولا دھی جو جنہ کے لائل بھی مؤمن ہوں ان کو بھی دافل کرد بھے بانی فر مائی اور بیبوں اور اور پر بھی کا اس میں میں بی کو بین میں بیانی فر مائی اور بیبوں اور اور پر بھی کا میا ہوں ہو بھی ہوں ہو بھی سے اس بیانی فر مائی اور بیبوں اور بیبوں اور ان کی کا لیف سے بچا لیس اور بیبوں اور اور پر بھی کا میں بیانی فر مائی اور بیبوں اور بیبوں اور بیبوں میں بی مؤمن میں بی بی مؤمن کی تو بیبوں میں بی بی بی مؤمن کی تو بیبوں میں بیبوں میں بیانی فر مائی اور بیبوں میں بیانی فر مائی اور بیبوں میں بیبوں بیبوں میں بیبوں میں بیبوں بیبوں میں بیبوں بیبوں

تَفْيَكِينَ: سوة المؤمن مكية وايها خمس او ست او ثمان و ثمانون وكذا في الروح.

تَفَسَنِيَ اللَّهُ إِلَى جَلَد اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

الميط: اس تمام ترسورت كا حاصل تين مضمون ميں ايك تو حيد كہيں اس پراستدلال ہے كہيں اس كامراورا سكے ضد ہے نہى ہے اور كہيں اس كے اعتقاد ركھنے والوں كى مدح اور بشارت ہے ۔ دوسرامضمون مجاولين فى الحق كى كەموم تق ميں رسالت وغيره بھى داخل ہے تہديد ہے كہيں عقو بت ديويہ ہے كہيں عذا باخروى سے ۔ تيسرامضمون رسول الله مُن تقينة كا تسليه ہے اور تبديد يہ وتسليه كى تاكيد وتائيد كے لئے فرعون اور موى عليه السلام كا قصد كمى قدر مفصل اور انبيا ہے سابقين كا ارسال بعنوان مجمل بيان فر مايا ہے اور سورت سابقه كے فتم پرمؤمنين و كفار كا تفاوت حال آخرت ميں كہ ايك باتلائے نكال ہے اور اس سورت ميں ارسال بعنوان مجمل بيان فر مايا ہے اور سورت سابقه كے فتم پرمؤمنين و كفار كا تفاوت حال آخرت ميں كہ ايك باتلائے نكال ہے اور اس سورت ميں فريقين كا تفاوت حال و نياميں كہ ايك مؤمن منقاد دوسرا گرفتار جدال و ضلال ہے فہ كور ہونے ہے دونوں كے خاتمہ و فاتح ميں بھى تناسب خاہر ہوگيا اور اس بيان حال فى الدنيا ہے بہلے جومنزل بالفتح كی حقیت اور منزل بالکسر كی بعض صفات مع تو حيد وار دہيں وہ بطور تم ہيدو مين كل اختلاف مجادلين اور الكے مقابلين كے بھنا حين خاتمہ و فاتحہ كے مضمون ميں كلل احبى كا شبه نہ كرنا جا ہے۔

تهديد مجادل عنيد وتعديدما تكابل توحيد بعدبيان حقيت قران مجيد وبعضے صفات عزيز حميد بطور تمهيد

(اس كے معنى الله بى كومعلوم بيں) يہ كتاب اتارى عنى ہالله كى طرف سے جوز بردست ہے ہر چيز كا جانے والا ہے گناه كا بخشنے والا ہے اورتو به كا قبول كرنيوالا ہے سخت سزادینے والا ہے قدرت والا ہے اسکے سواکوئی لائق عبادت نہیں اس کے پاس (سبکو) جانا ہے (پس قرآن اور توحید کی حقیت کا مقتضا یہ ہے کہ اس میں انکار وجدال نہ کیا جاوے گر پھر بھی)انٹد تعالیٰ کی ان آپیوں میں (بعنی قر آن میں جو کہ شتمل تو حید پر بھی ہے) وہی لوگ (تاحق کے) جھگڑے انکا لیتے ہیں جو (اسکے) منکر ہیں (اورانکار کا مقتضابیہ ہے کہ ان کوسز اہو جاتی لیکن عاجلا سزا نہ ہونا استدراج ہے)(سوان لوگوں کا شہروں میں (امن وامان ہے حظوظ (د نیویہ کے لئے) چلنا پھرنا آپ کواشتہا ہیں نہ ڈالے (کہاس سے ان کا سزا سے ہمیشہ کے لئے بچار ہنا تجھ لیا جاوے اور آپ کے اس خطاب ہے دوسروں کو سنا نامقصود ہے غرض ان پرکسی نہ کسی وقت دارو گیرضر ورہوگی چنانچہ)ان سے پہلے نوح (علیہ السلام) کی قوم نے اور دوسرے گروہوں نے بھی جو کہ ان کے بعد ہوئے (جیسے عادوشمودوغیرہم دین حق کو) جھٹلا یا تھااور ہرامت (میں ہے جولوگ ایمان نہلائے تتھانہوں)نے اپنے پیغمبر کے گرفتار کرنے کااراد ہ کیا (کہ پکڑ کر قبل کردیا جاوے) اور ناحق کے جھٹزے تکالے تا کہ اس ناحق سے حق کو باطل کر دیں سومیں نے (آخر)ان پر دارو کیمری سو(دیکھو)میری طرف ہے (انکو سمیسی سزا ہوئی اور (جس طرح ان کودنیا میں سزا ہوئی)اس طرح تمام کافرں پر آپ کے پروردگار کا بیتول ٹابت ہو چکا ہے کہ وہ لوگ (آخرت میں) دوزخی ہو گئے (بعنی یہاں بھی سزاہوئی اور وہاں بھی ہوگی۔ای طرح کفر کے سبب ان کفار حاضرین کوبھی دارو کیراورسزاہونے والی ہےخواہ دونوی عالم میں یا آخرت میں۔ بہتو حال منکرین کا ہوا کہ ستحق اہانت وعقوبت میں اور جولوگ موحداور مومن ہیں وہ ایسے مکرم ہیں کہ ملائکہ مقربین مثل ایمان و بیج کے ان کیلئے دعا واستغفار کرنے میں مشغول رہتے ہیں جو کہ حسب قاعدہ یفعلون ما یؤ مرون علامت ہے ان کے مامور بالاستغفار ہونے کی جس ہے مؤمنین کامحبوب عنداللہ ہونا ثابت ہوتا ہے چنانچہ ارٹانے کہ) جوفرشتے کہ عرش (البی) کواُٹھائے ہوئے ہیں اور جوفرشتے اس کے گرداگر دہیں وہ اپنے رب کی تعبیح وتحمید کرتے رہتے جیں اور اس پرایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے (اس طرح دعاءو) استغفار کیا کرتے ہیں کداہے ہمارے پروردگارآپ کی رحمت (عامه)اورعلم ہر چیز کوشامل ہے (پس ابل ایمان پر بدرجہاولی رحمت ہوگی اوران کے ایمان کا آپ کوملم بھی ہے) سوان لوگوں کو بخشد بیجئے جنہوں نے (شرک و کفرے) تو ہر کی ہےاورآ پ کے راستہ پر چلتے ہیں اوران کوجہنم کے عذاب ہے بیجا لیجئے (جو کہ مقتضا ہے مغفرت کا کیونکہ سبب عذاب کا ذنوب ہیں ان کے ارتفاع ہے وہ بھی مرتفع ہوجاویگا)اے ہمارے پروردگاراور (دوزخ سے بچاکر)ان کو ہمیشدر سنے کی بہشتوں میں جس کا آپ نے ان سے وعدہ کیا ہے داخل کر دیجئے اوران کے ماں باپ اور بیبیوں اور اولا دمیں جو (جنت کے) لائق (یعنی مؤمن) ہول (محوان موصوفین کے درجہ کے نہ ہوں) ان کوبھی داخل کر دیجئے بلاشک آپ ز بردست حکمت والے ہیں (کیمغفرت پر قادر ہیں اور ہرا یک کے مناسب اس کو درجہ عطا فریاتے ہیں) اور (جبیبا) ان کو دوزخ سے جو کہ عذاب اعظم ہے بچانے کیلئے آپ سے دعاء ہے ای طرح بیجی دعاء ہے کہ)ان کو (قیامت کے دن برطرح کی) تکالیف سے بچائے (محودہ جہم سے خفیف ہوں جیسے میدان قیامت کی پریشانیاں)اور آپ جس کواس دن کی تکالیف ہے بچالیس تو اس پر آپ نے (بہت)مہر بانی فرمائی اوربی (جو ندکور ہوامغفرت وحفاظت عذاب اکبر واصغرے اور دخول جنت) بڑی کامیابی ہے (پس اپنے مؤمن بندوں کواس ہے محروم ندر کھئے)۔ ف یہاں ہے سور وَاحقاف تک متصل سات سور تیں ہم ہے شروع ہوئی ہیں اور عجیب لطیفہ ہے کہ ساتوں قرآن مجید کے منزل وموحی من اللہ ہونے کے مضمون سے شروع ہوئی ہیں اور ایک آیت میں جو: ویکستغییر وُنَ لله أنه في الكارض الشورى : ٥] آيا باس من يأتو من في الكرف سمرادمؤمنين بن يااستغفار مراود عائز كمعاجله عقوبت بـ مَرْجُهُمُ مَنَا اللَّهُ اللَّهُ إِلَّا اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللّ

بعد متصل بی ارشاد ہے: وَجُدَاوُ إِبِالْبَاطِلِ لِیکُاحِضُوا بِهِ الْحَقّ اور جوجدال بالحق ولحق ہوہ مامور بہہ قال تعالٰی : وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِی هِی اَنْحَقَی اور جوجدال بالحق ولحق ہوہ مامور بہہ قال تعالٰی : وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِی هِی اَنْحَقَی اور جوجدال بالحق ولحق ہے وہ مامور بہہ قال تعالٰی : وَالْمَائِمِ اللّٰهِ مِنْ اللّٰهِ مِنْ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّ

مُنْكُونَكُونَ الْمُرْجُحُمُنُ : لِ قوله في يجادل تاحق للقرينة العقلية والنقلية من قوله وجادلوا بالباطل ١٣ ـ ع قوله قبل فاغفر لپس المل ايمان الل عَلَمُ بَعَى بِ اشار به الى توجيه مدخلية الرحمة والعلم في الدعاء بالمغفرة كما هو مدلول الفاء ١٣ ـ

اللَّيْخَ إِنْ الطول في القاموس القدرة والغني والسعة والفضل قوله ليدحضوا دحضت الحجة بطلت كذا في القاموس ١٣ـــ

َ الْبُكَلَاغَةُ : قوله العزيز الى ذى الطول فى بعض الصفات ترهيب وفى بعضها ترغيب قوله وقابل التوب توسيط الواو بين الغافر والقابل لافادة الجمع للمذنب التائب بين رحمتين الغفران وقبول التوبة ولا ينافى ذلك انه عز وجل قد يغفر لمن لم يتب كذا فى الـ و حمختصـ الالـ

اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوْا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللهِ آكِبُرُ مِنَ مَّقْتِكُمُ انفُسَكُمُ إِذْ نُنُ عَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكُفُرُونِ وَقَالُوارَبِّنَا آمَنَنَا ثُنَتَيُنِ وَاحْيَيتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِنُ نُوْيِنَا فَهَلُ إِلَى خُرُوجٍ مِنَ فَتَكُفُرُونَ وَقَالُوارَبِّنَا آمَنَنَا ثُنَتَيْنِ وَاحْيَيتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِنُ نُوْيِنَا فَهَلُ إِلَى خُرُوجٍ مِنَ فَتَكُفُرُونَ وَقَالُوارَبِّنَا آمَنَنَا أَمَنَنَا ثُنَتَيْنِ وَاحْيَيتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِنُ نُولِينًا فَهَلُ إِلَى خُرُوبٍ مِنْ اللهِ وَمُنَا مِن فَاعْتَرَفْنَا فِينُ اللهُ وَحُدَةً كُولُونَ مِنْ اللهُ وَحُدَةً كُولُونَ يُشْرَكُ بِهِ تُؤْمِنُوا وَالْكَبَيْنِ الْكَبِينِ الْكَبِيلِ ﴿ وَالْكُولِ اللّهُ وَحُدَةً كُولُونَ اللّهُ وَحُدَةً كُولُونَ فَيْ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَحُدَةً كُولُونَ يُشْرَكُ بِهِ تُؤْمِنُوا وَاللّهُ الْكَبِيلِ ﴿ وَالْكُنِيلُ اللّهُ وَحُدَةً كُولُونَ فَي اللّهُ وَحُدَةً وَالْ يَشْرَكُ فِي اللّهُ وَحُدَةً وَالْكُونِ وَاللّهُ اللّهُ وَحُدَادًا فَالْكُونُ اللّهُ وَعُلَالًا لَهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَهُولُونَ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْكُولُونَ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَعُلَالًا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الل

جولوگ کا فرہوئے(اس وقت)ان کو پکارا جائے گا کہ جیسی تم کو(اس وقت) اپنے سے نفرت ہے اس سے بڑھ کراللہ کو(تم سے) نفرت تھی جب کہ تم (و نیا جس) ایمان کی طرف بلائے جاتے تھے پھر تم نہیں مانا کرتے تھے۔وہ لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار آپ ہم کو دوبارہ مردہ رکھا اور دوبارہ زندگی دی سوہم اپنی خطا کال کا اقرار کرتے ہیں تو کہاں (یہاں سے) نکلنے کی کوئی صورت ہے وجہ اس کی ہے ہے کہ جب صرف اللہ کا نام لیا جاتا تھا تو تم ان کارکرتے تھے اورا گراس کے ساتھ کی کوئر یک کیا جاتا ہے تھے اورا گراس کے ساتھ کی کوئر یک کیا جاتا ہے تھے دال ہے۔ تھا تو تم مان لیتے تھے سو(اس پر) یہ فیصلہ اللہ کا ہے جو عالیشان (اور) بڑے رہے والا ہے۔

تَفَيْنَيْنَ لِلِهِ او يرتبديد عن أَنَهُمْ أَصْحَبُ النَّارِ سے كفاركادوزخ من داخل ہونا فدكور تھا آ كے دخول ناركے بعد كا حال فدكور ہوتا ہے۔

بعضازا اوال کفار بعد دخول نار: إِنَّ الْمَنْ يُنَ عَنْ عَرُوْا (الى قوله نعانى) قَالْتَكُورُ بِنَهِ الْعَيْقِ الْكَيْدِيْ جُولُ كافر بوع (وه جب دوز خير با كراپ كفروشرك كافتيارك في رحسرت وافسوس كرين عن الدو عن المحسن (اسوت) ان كو پكاراجاد يكا كريسي تم كوراس وقت) ال پنت نفرت به است بزه كر خدا كور تم با كاف كاف كاف كاه يقك كعا ايمان كي طرف بلائ جات تق پحر (بلائ كري بعد) تم كوراس وقت كال كرت تقو (اس كبنت مقصود في ادت تحسير وتنزيم به) و دوگر كبيل گهرا با الكاري كرت تقواوراى كافروش كور ترجيع معاصي پرولير تقداب به كوا بي فلطي معلوم بوگئي چنا ني به كه است بهار و دو بار مندگي وي وابي بارقبل قلد جبكه حالت بهاد يت بي من جان مقارف نيس بولي ان معاورت كيم بين اكور كه بين الكاري كرت تقواوراى كافروش كور بين بين بان معاورت بين بين اكور كه بين او دومرى بارجس كوسب موت كته بين) دو دوبار زندگي دي (ايك دنيا كي دندگي دومري آخرت كي و بدا كقوله تعالى: و گذشته آه واتا والبغرة: ٢٨ بيسب جار حالتي به و كيم كوان بين الكاريك بي كافق دو دوبار زندگي دي (ايك دنيا كي دومري آخرت كي و بدا كقوله تعالى: و گذشته آه واتا والبغرة: ٢٨ بيسب جار حالتي بوكيل كوان بين الكاريك بي كافق موجه بين خطاؤ كي از دوبيل كور بين كوروع) اقر اركرت بين تو كياري بين موكيل كوان بين الكاريك بي كافق موجه بين خطاؤ كي كورون كورون كورون كوروع كوروع كوروع كورون كورون كورون كوروع كورون كور

﴾ ﴿ الْكُلْمِرُ : قوله امتنا الخ فيه دليل على بطلان التناسخ لان القائلين به يقولون بكون كل من الاحياء والاماتة فائتا للحصر فضلا

النَجَوَى: قوله لمقت الله الخ الروح هذا معمول للنداء لتضمنه معنى القول كانه قيل ينادون مقولا لهم لمقت الله الخ واللام للابتداء وللقسم آه لمقتصرا قوله اذ تدعون اذ ظرفية وهى ظرف لمقت الاول والمعنى لمقت الله تعالى انفسكم فى الدنيا اذ تدعون الى الايمان فتكفرون اشد من مقتكم اياها اليوم وانتم فى النار فزمان المقتين مختلف وكون زمان الاول الدنيا والنانى الآخرة مروى عن الحسن اخرجه عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد واعترض عليه بلزوم الفصل بين المصدر وما فى صلته باجنبي هو النخبر وفى امالى ابن الحاجب لا باس بذلك لان الظروف متسع فيها كذا فى الروح قلت ويظهر هذا التركيب من ترجمتي البحاد الباكثير أن قوله امتنا فى الروح والاماتة وان كانت حقيقة فى تصيير الحياة و معدومة بعد ان كانت موجودة فهو من باب المجاذ

البَلاغة : قوله امتنا في الروح والاماتة وان كانت حقيقة في تصيير الحياوة معدومة بعد ان كانت موجودة فهو من باب المجاز كما قرأوه في ضيق فم الركية وفي الآية يقال بعموم المجاز لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز ١٣.

هُوَالَّذِي يُرِيكُمُ الْيَتِهُ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ اللّهَ مَخْلِصِينَ السّمَاءِرِنُ قَالْ وَمَا يَتَنَاكُو الْاَمَنُ يُنِينُ فَادُعُوااللّهَ مُخْلِصِينَ الْمُدُالِينَ وَلَوْكُرِهَ الْكَفِرُ وَنَ هُرَ وَيُعُ النَّارَ خِتِ دُوالْعَرُشِ ۚ يُكُفِى الرَّوْحَ مِنْ اَمُرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنُ عِبَادِهِ لَكُ النّهِ مِنْ اَمُرُوهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ لِيُنْذِذَ يَوْمَ التّهُ وَمُ لِينَا لَكُورُونَ فَي لَا يَعْفَى عَلَى اللّهِ مِنْ أَمُن النّهُ الْمُناكُ الْيَوْمَ لِينَا لَكُورُونَ فَي لَا طُلْمَ الْيَوْمَ لَا إِنّ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ الْمُناكُ اللّهُ الْمُناكُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

اِذِالْقُلُونُ لَدَى الْحَنَاجِرِلْظِمِينَ مَّ مَالِلظِّلِيمِنَ مِنْ حَمِيْمٍ وَّلَاشَفِيْمٍ يُّطَاعُ أَيْعَلَمُ فَا إِلْحَايُنَ مَالِلظِّلِيمِينَ مِنْ حَمِيْمٍ وَلَاشَفِيْمٍ يُّطَاعُ أَيْعَلَمُ فَا إِلْكَانَ اللَّهُ الْحَقِينَ مِنْ مَنْ دُونِهِ كَلَا يَقُضُونَ بِشَيْ الْحَقِينَ وَمَا لَتُحْفِي الصَّلَ اللَّهِ مَنْ مُنْ اللَّهِ الْحَقِينَ مِنْ مَنْ مُونِهِ كَلَا يَقُضُونَ بِشَيْ الْحَقِينَ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ

﴾ هُوَالسَّمِيْعُ الْبَصِيُّنُ أَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُ وَاكَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ كَا نُوْ امِنْ قَبْلِهِمْ

كَانُوُاهُمُ ٱشَكَمِنُهُمُ قُوَّةً وَّانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللهُ بِنُنُوبِهِمْ وَمَاكَانَ لَهُمُ مِّنَ اللهِ مِنْ وَاتِي

ذُلِكَ بِأَنَّهُ مُكَانَتُ ثَأْتِيهِ مُرُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَتِ فَكَفَرُوا فَأَخَلَهُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّا قُونَ شَرِيلُ الْعِقَابِ ١٠٠٠

تفييكين كطط او پرشروع كي آيول مي جوتو حيد وتهديد كامضمون ب آئے چراى طرف عود ب و نيز متصلا او پر إذا دُعِي الله مين تسبب عقاب كاشرك

تو حید مع العبد بد: هُوَالَیْن یُونیگُورُ ایلیّه (الی فوله نعالی) این عوی سب بید اسیوب سر بست به بیدا بوتا به بیمی نجمله ندکوره نشانیول الی سے تو حید پراستدلال کرو) اور (وبی ہے جو) آسان سے تبہارے لئے رزق بھیجتا ہے (بعنی بارش کرتا ہے جس سے رزق پیدا ہوتا ہے بھی نجمله ندکوره نشانیول الی سے تو حید پراستدلال کرو) اور (وبی ہے جو) آسان سے تبہارے لئے رزق بھیجتا ہے (بعنی بارش کرتا ہے (نیک تو کوروتا مل سے فوروتا مل سے تبہارے کے دروتا مل سے تبہارے کے دروتا مل سے تبہارے کے خوروتا مل سے تبہارے کونکہ تصدر جو عرفی نے نوروتا مل سے تبہارے کے دروتا میں میں میں بیان کے دروتا میں میں بیان کے دروتا میں بیان کے دروتا میں بیان کے دروتا میں بیان کے دروتا میں بیان کرتا ہے (بیان کی کہ تا ہے کہ بیان کی کرتا ہے (بیان کے نوروتا میں بیان کرتا ہے کہ بیان کی کرتا ہے کہ بیان کی کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کے دروتا میں بیان کی کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کے دروتا میں بیان کی کرتا ہے کر کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کی کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کی کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کو کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کو کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کرتا ہے کہ بیان کرتا ہے کہ بیان کر تو حيد مع التهديد: هُوَالَنِي يُرِيكُمُ النِّيهِ (الى قوله تعالى) إنَّ فَوَى شَدِيدُ الْعِقَابِ وَاي بِجومَ كوا بِي نشانيان (قدرت كي) وكلاتا بـ 18 كيان كرتا باورتامل سے حق تك يہنے جاتا ہے) سو (جب تو حيد پر دلاكل قائم بين تو) تم لوگ (كفروشرك كومچموزكر) خدا كوخالص اعتقاد كر كے (يعني تو حيد ك ساتھ) پکارو(اورمسلمان کبوجاؤ) گوکافروں کو ناگوار (ہی کیوں نہ) ہووہ رقع الدرجات ہےوہ عرش کا ما لک ہےوہ اپنے بندوں میں ہے جس پر جا ہے وحی یعنی ا پنا تھم بھیجنا ہے تا کہ وہ (صاحب وحی لوگوں کو) اجماع کے دن سے (یعنی قیامت کے دن سے) ڈرائے جس دن سب لوگ خدا کے) سامنے آ موجود ہو نگے (کہ)انگی بات خدا ہے تخفی نہ رہے گی آج کے روز کس کی حکومت ہو گی بس اللہ ہی کی ہو گی جو یکٹا (اور) غالب ہے آج ہم محض کواس کے کئے (ہوئے کاموں) کا بدلا دیا جاوے گا آج (تمسی پر) سیمحظم نہ ہوگا اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والا ہےاور (جبیباسب پیغیبروں کواس دن ہے ڈرانے کا تھم ہوا ہے كما مر من قوله تعالى المخ اى طرح آپ بھى اس كے مامور ہيں پس) آپ (بھى) ان لوگوں كوايك قريب آنے ولى مصيبت كے دن سے (كروز قیامت ہے) ڈوایئے جس وقت کلیجمنہ کو آجاویں سے (عم ہے) گھٹ گھٹ جاویں سے (اس روز) ظالموں (لیعنی کا فرون) کا نہ کوئی دلی دوست ہو گا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا جس کا کہا مانا جاوے (اور)وہ (ابیا ہے کہ) آتکھوں کی چوری کو جانتا ہےاوران (با توں) کوبھی جوسینوں میں پوشیدہ ہیں (جن کو دوسرانہیں جانتا۔مطلب یہ کہاس کوتمام اعمال عباد کا احاطہ علمیہ ہے جس پرمجازات موتوف ہے)اور (چونکہ)اللہ تعالیٰ (کاعلم اورجمیع صفات کامل ہیں اس لئے وہ) تھیک ٹھیک فیصلہ کردے گااور خدا کے سواجن کو بیلوگ بیکارا کرتے ہیں وہ کسی طرح کا بھی فیصلہ ہیں کریکتے (کیونکہ)ابتد ہی سب پچھ سننے والا سب پچھ د کیمنے والا ہے (اسی طرح اس میں اور بھی صفات کمال ہیں اور دوسرے معبودان صفات کمال سے عاری ہیں اس لئے اس کے سواکوئی فیصلہ بھی نہیں کرسکتا اس سے دو باتیں ٹابت ہوئیں ایک مجزانداد کانصرت ہے دوسر نے فی شرکت کی اور بیلوگ جوایسے مضامین مجازات و مکافات کی من کر کفروشرک کے موجب سزا ہونے ہے انکار سرتے ہیں تو) کیاان لوگوں نے ملک میں چل پھر کرنہیں و یکھا کہ جو(کافر)لوگ ان ہے پہلے ہوگز رے ہیں (اس کفر کی بدولت)ا نکا کیساانجام ہوا و ولوگ قوت اوران نشانیوں میں جو کہ زمین پر چھوڑ مھئے ہیں (مثل عمارات وغیرہ)ان (موجودین) سے بہت زیادہ تنصروان کے گناہوں کی وجہ ہے (کہاشد درجہ ان میں کفرتھا) خدائے ان پر دارو کیرفر مانی (بعنی عذاب نازل کیا)اورا نکا کوئی خدا (کےعذاب) ہے بیجانے والا نہ ہوا (آ گےان ذنوب کی تفصیل ہے کہ) یہ (مواخذہ)اس سب سے ہوا کدان کے پاس ان کے رسول واضح رکیلیں (یعنی معجزات کے دلائل نبوت ہیں)کیکر آتے رہے پھرانہوں نے نہ مانا تو القد تعالیٰ نے ان پرمواخذہ فرمایا بیٹک وہ بڑی قوت والاسخت سزا دینے والا ہے (پس جب علت مواخذہ کی کفروشرک ہے جوان میں بھی مشترک ہے بھریہ مواخذہ سے کیسے مامون ہیں خواہ دارین سی خواہ دار آخرت میں) 🗀 ۔ رَفِیعُ الدَّرجتِ کے حسب قول خازن وغیرہ دومعنی ہو کیتے ہیں ایک رافع الدرجات اس صورت میں ر بالت اوربعث کے مضمون ہے اسکومنا سبت ہوگی کہ ووکسی کا درجہ رسالت تک بڑھا دیتا ہے جبیا آ گے ہے: پیکٹی الڈوٹستر اوراس طرح قیامت میں اہل عمل كومختلف درجات عطافرماوے كا جبيها دوسرى جكه ارشاد ہے: هُمه قدّ جُتٌ عِنْدَ اللّٰهِ [ال عهران : ١٦٣] اور دوسرے معنی مرتفع الدرجات ليعن عظيم الصفات پس درجات کابالمعنی المجازی صفات پراطلاق ہوگا کیونگہ معنی حقیقی اس کے مصاعد ومعارج کے ہیں اور قیامت کو یوم الاجتماع کہنا ظاہر ہے کہ سب خلائق اس میں مجتمع ہو نگئے۔اور درمنثور میں لمن المملك فرمانا ووبارمروی ہےا يک بعد نلخهُ اولیٰ کے بعد سب کے فنا کے۔ دوسرابعد نلخهُ ٹانىيہ کے قبل شروع حساب کے روى الاول في قوله تعالى: وَنَفِيعُ فِي الصُّود فَصَعِقَ [الزمر: ٦٨] وروى الثَّاني في منزه الايات كيكن قرآن مجيد كي تفسيران روايات برموقوف بين ظاهر متبادر مدلول قراآنی بیمعلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس نداء کی حکایت نہیں بلکہ تکلم کے وقت مبالغة اس بوم کو حاضر فرض کر کے بطور استفہام تقریری کے سوال کر کے جواب ارشادفرماتے میں اوراس فرض کی وجہ سے یومین کی جگہ الیوم فرمایا کمانی تول تعالی: فَالْيَوْمَ الَّذِيْنَ 'امَنُواْ مِنَ الْكُفَّار يَضْعَكُونَ [السطففين: ٣٤ إيس آیت نداس روایت کومقضی ہےنداس کی نافی ہےاس لئے نہ باہم تلازم ہےنہ باہم تنافی وتزاحم۔اور الآذ فقة میں قیامت کوقریب اسلئے کہا کہ روزانے قریب ہوتی

رَّجُهُ الْمُلْكُلُونَ الْمُعْمَالُ الْمُعْمَلِ وَمَا تَخْفِى الصَّدُورُ اطلاق افظ السَّالُ والله الله الله ال كَ جاوے يادل سے اس كى تمناكى جاوے۔

مُلِحُقُنًا الْمُرْجِيَكُمُ : لِ قوله قبل ولو كره مسلمان بوجاءَاشار به الى ان قوله تعالى ولو كره الكافرون ليست قرينة قوية على ان الخطاب

في فادعوا الله للمؤمنين تحاصة بل يتجه ان الخطاب للكفار وامروا بالاسلام فيتسى به عليه قوله ولو كره الكافرون الم الرَّخَيَّ اللَّهِ اللهُ اللهُ المعنى القريبة موصوفها مقدر اي الخطة حائنة صفة للنظرة وجعل النظرة خائنة اسناد مجازي الوهو مصدر كالكاذبة والعافية اي خيانة الاعين الـ

﴿ لَيَّكُبُّونَ : كاظمين حال من اصحاب القلوب على المعنى فان ذكر القلوب يدل على ذكر اصحابها ١٢ رفيع الدرجت وكذا لا يخفى وكذا يعلم هي اخبار هو المقدر او هو في هو الذي يريكم فالمقصود بهذا كله تعديد صفات الكمال لله تعالى فلا حاجة الى التكلف في ربط قوله تعالى يعلم بقوله ما للظلمين الخ كما فعل بعضهم ١٢ منه.

الْبُلاغَيُّ :اذ القلوب الخ كناية عن شدة الخوف او فرط التالم قوله يطاع المراد نفي الصفة والموصوف١١-

وَلَقَانُ أَرْسَلْنَا مُوْسَى بِالْيِتِنَا وَ سُلُطْنِ مُنْبِيْنِ ﴿ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَاصَٰ وَقَامُونَ فَقَالُو السَّحِرُ كَنَّابُ فَلَتَاجَآءَهُمْ بِالْحَقِّصِ نُعِنُدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ امَنُوا مَعَكُوا اسْتَجْبُوانِسَاءَهُمُ وَمَاكَيْلُ الُكْفِرِيْنَ إِلاَّ فِيُ ضَلْكِ ۞ وَقَالَ فِرُعَوْنُ ذَرُونِيَّ ٱقْتُكُ مُوسَى وَلْيَدُعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّيَ آخَافُ آنُ يُبَالِ لَدِينَكُمُ ٱوٰٳَن يُّظهِر فِي الْإَسْ ضِ الْفَسَادَ® وَقَالَ مُوْسَى إِنِي عُنْ تُ بِرَيِّ وَمَ يَصُعُمُ مِّنُ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ ﴿ بِيَوْمِالِهِ مَا يَا وَالْ رَجُلُ مُّؤُمِنٌ مِّنَ إِلْ فِرُعَوْنَ يَكُنْدُ إِيْمَانَكَ آتَقُتُكُونَ مَجُلًا آنَ يَقُولَ مَا إِنَّ اللَّهُ وَقَالُجَاءِكُوْرِ الْبَيِنْتِ مِنْ مَنْ يَكُونُو وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُ الْمُعَالِّ وَإِنْ يَكُ الَّذِي يَعِدُكُو اللهُ لَا يَهُدِي مَنُ هُوَمُسُرِتٌ كَنَّابٌ ۞ يٰقَوُمِ لَكُمُ الْمُلُكُ الْيَوْمَ ظُهِدِينُ فِي الْاَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنُ بَأْسِ اللهِ إِنْ جَآءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَاۤ أُبِرِيْكُمُ الْآمَاۤ اللهي وَمَآ اَهْدِيْكُو إِلاَسِينِلَ الرَّشَادِ وَقَالَ الَّذِينَ امَنَ يُقَوْمِ إِنِّ آخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثُلَ يَوْمِ الْأَخْزَابِ فَمِثُلَ دَانِ قَوْمِ نُوْرِج وَّعَادٍ وَّ ثَمُوُدَ وَالَّذِينَ مِنُ بَعُدِهِمُ ° وَمَااللهُ يُرِيْنُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ © وَيْقُوْمِ إِنِّيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمُ يَوْمَ الدُّنَادِ فِيَوْمَ تُولُّونَ مُنْ بِرِيْنَ مَا لَكُمْ مِّنَ اللهِ مِنْ عَاصِمٍ • وَمَنْ يُّضُلِلِ اللهُ فَهَالَهُ مِنْ هَادٍ ﴿ وَلَقَالُ جَآءَكُمْ يُوسُفُمِنُ قَبُلُ بِالْبَيِّنْتِ فَمَا زِلْنَمُ فِي شَكٍّ مِّمَا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَى إِذَاهَلَكَ قُلْتُمُ لَنُ يَبْعَثَ اللهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَنْ إِلَّكَ يُضِلَّ اللهُ مَنْ هُوَمُسُرِفٌ مُّورَاكًا فِي الَّذِينَ يُجَادِلُوْنَ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ سُلُطِنِ أَتْهُمْ لَكُرْمَقَتَّا عِنْدَاللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ امَّنُوا "كَالِكَ يَظْبَعُ اللهُ عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارِهُ وَقَالَ فِرُعَوْنَ لِهَامِنُ ابْنِ لِيُ صَرُحًا لَعَلَى أَبُكُ أَلُمُ السَّلُوتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى الْمُوسَى وَإِنِّي لَا ظُنُّهُ كَاذِبًا وَكَنَاكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْءُ عَمَلِهِ وَصُرَّعَنِ السّبِيلِ ﴿ عُ وَمَا كَيْنُ فِرْعَوْنَ الْكِنْ تَبَابِ فَوَقَالَ الَّذِي كَامَنَ يْقَوْمِ النَّبِعُونِ آهُ بِكُمُ سَبِيلَ الرَّشَادِ فَي يْقَوْمِ إِنَّمَا هٰذِهِ

تَفَيْنِيَا الْقَالَ مِلْ الْعَالَ الْعَالَ مِلْ الْعَالَ الْعَالُ الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللّ

ال فِرُعَوْنَ الشَّدَّ الْعَنَابِ ⊕

اورہم نے موٹ کواپنے احکام اور کھکی دلیل کے ساتھ فرعون اور ہامان اور قارون کے پاس بھیجا تو ان لوگوں نے کہا کہ بیہ جادوگر (اور) جھوٹا ہے پھر (اس کے بعد) جب وہ (عام) لوگوں کے پاس دین حق جو ہماری طرف سے تھا' لے کرآ مھے تو ان (فد کورہ) لوگوں نے (بطورمشورہ کے) کہا کہ جولوگ ان کے ساتھ ایمان لے آئے ہیں' ان کے بیٹول کوفل کرڈ الواوران کی ٹڑکیوں کوزندہ رہنے دواور کا فرول کی تدبیر محض بےاثر رہی اور فرعون نے (اہل دربارے) کہا کہ مجھ کوچھوڑ دو میں مویٰ کولل کرڈ الوں اور اس کوجا ہے کہا ہے رب کومد د کے لئے نکارے۔ مجھ کو (اندیشہ) ہے کہ وہ (تمہیں) تمہارادین (نه) بدل ڈالے یا ملک میں کوئی خرابی (نه) پھیلادے اور مویٰ نے (جب یہ بات می تو) کہا کہ میں اپنے اورتمہارے(لیتنی سب کے) پروردگار کی پناہ لیتا ہوں ہرخر دیاغ فخص (کےشر)سے جورو زحساب پریفین نہیں رکھتا۔اور (اسمجلس مشورہ میں)ایک مؤمن مخف نے جو کے فرعون کے خاندان سے متھے (ادر)اب تک ایمان پوشیدہ رکھتے تھے کہا کیاتم ایک مخفس کو (محض)اس بات پرقل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا پر در د گارانند ہے حالا نکہ وہ تمہارے رب کی طرف ہے (اس دعویٰ پر) دلیلیں بھی لے کر آیا ہے اورا گر (بالفرض) وہ جھوٹا ہے تو اس کا جھوٹ اس پر پڑے گا اور گروہ سیا ہتو وہ جو کچھ پیش کررہا ہے اس میں سے پچھتو تم پر (ضرورہی) پڑے گااللہ تعالیٰ ایسے خص کومقصود تک نہیں پہنچا تا جو (اپنی) حدسے گذر جانے والا بہت جھوٹ بولنے والا ہو۔اے میرے بھائیو! آج تو تمہاری سلطنت ہے کہ اس سرز مین میں تم حاکم ہوسواللہ کے عذاب میں ہماری کون مدد کرے گا اگر (ان کے قبل کرنے ہے) وہ ہم برآ بڑا فرعون نے (بیتقریرین کرجواب میں) کہا کہ میں توتم کو وہی رائے ووں گاجو جود کمیےرہا ہوں (کہان کاقتل ہی مناسب ہے)اور میں تم کومین طریق مصلحت بتا تا ہوں۔اور اس مؤمن نے کہا: صاحبومجھ کوتمہاری نسبت اورامتوں کے سے روز بد کا اندیشہ ہے جسیا قوم نوح اور عاداور ثموداوران کے بعد والوں (لیعنی قوم نوط) وغیرہ کا حال ہوا تھا اور الله تعالیٰ تو بندوں برکسی طرح کاظلم کرنانہیں جا ہتا اور صاحبو مجھ کوتمہاری نسبت اس دن کا اندیشہ ہے جس میں کثر ت سے ندائیں ہوں گی۔جس روز (موقوف حساب ے) پشت پھیرکر(دوزخ کی طرف) لوثو کے اوراس نت تم کواللہ ہے بچانے والا کوئی نہ ہوگا اور جس کواللہ ہی تمراہ کرےاس کا کوئی ہدایت کرنے والانہیں اوراس سے قبل تم لوگوں کے پاس پوسف علیہالسلام دلاکل(تو حید نبوت کے) لے کرآ بچکے ہیں سوتم ان امور میں بھی برابر شک ہی میں رہے ہیں جو دہ تمہارے پاس لے کرآ ئے تھے ۔ حتی کہ جب ان کی وفات ہوگئ تو تم لوگ کہنے لگے کہ بس اب اللہ کسی رسول کو نہ بینے گا ای طرح اللہ تعالیٰ آ ہے ہے یا ہر ہوجائے والوں (اور) شہادت میں گرفتارر ہے والوں کو علطی میں ڈالےرکھتا ہے جو بلاکس سند کے ان کے پاس کے پاس موجود ہواللہ کی آغول میں جھڑ ہے نکالا کرتے ہیں اس سے اللہ تعالی کو بھی بڑی نفرت ہے اور مؤسین کو مجمی اوراسی طرح اللّٰد تعالی ہرمغرور جابر کے پورے قلب برمبر کردیتا ہے اور فرعون نے کہا: اے ہامان میرے واسطے ایک بلند ممارت بناؤشاید میں آسان پر جانے کی رہوں تک پہنچ جاؤں پھر(وہاں جاکر)مویٰ کےاللہ کودیکھوں بھالوں اور میں تو مویٰ کوجھوٹا ہی سمجھتا ہوں اور اس طرح فرعون کی (اور) بدکرداریاں (بھی) اے متحسن معلوم ہوتی تھیں اور (سیدھے) راستہ نے رک میا اور فرعون کی ہر تدبیر غارت ہی گئی اور اس مؤمن نے کہاا ہے بھائیو! تم میری راہ پر چلو میں تم کو تھیک تھیک راہ بتلا تا ہوں اے بھائیو بید بنوی زندگانی محض حظ چندروز ہے اور (اصل)تھہرنے کا مقام تو آخرت ہے (جہاں جزاء کابی قانون ہے کہ) جوشک گناہ کرتا ہے اس کوتو برابرسرا پر ہی بدلہ ملتا ہے اور جونیک کام کرتا ہے خوہ مرد ہو یاعورت بشرطیکہ مؤمن ہوا ہے لوگ جنت میں جائیں سے (اور) وہاں بے حساب ان کورز ق ملے گا اور اے میرے بھائے ابید کیا بات ہے کہ میں تو تم کو (طریق) نجات کی طرف بلاتا ہوں اورتم مجھ کو دوزخ کی طرف بلاتے ہو (بعنی) تم مجھ کواس بات کی طرف بلاتے ہو کہ میں اللہ کے ساتھ کفر کروں اوراس کا

ساتھی بناؤں جس (کےسامجمی ہونے) کی میرے پاس کوئی دلیل نہیں اور جس تم کواللہ زبردست خطابخش کی طرف بلاتا ہوں۔ یقینی بات ہے گئی جس چیز (کی عبادت) کی طرف بلاتے ہو وہ نہ تو دنیا ہی جس پکارے جانے کے لائق ہے اور جو لوگ دائرہ (عبودیت) ہے ہو وہ نہ تو دنیا ہی جس پکارے جانے کے لائق ہے اور جو لوگ دائرہ (عبودیت) سے نکل رہے ہیں وہ سب دوزخی ہوں ہے۔ سوآ ہے چل کرتم میری بات کو یا دکرو مے اور جس اپنا محاملہ اللہ کے سپر دکرتا ہوں۔ اللہ تعالی سب بندوں کا عمران ہے۔ پھر اللہ تعالی سب بندوں کا عمران ہے۔ پھر اللہ تعالی نے (اس مؤمن) کو ان لوگوں کی مفتر تہ ہیروں سے محفوظ رکھا اور فرعون والوں پر (مع فرعون کے) موذی عذاب نازل ہوا (جس کا آھے بیان ہے کہ) ہولوگ (برزخ میں) میچ اور شام آگ کے سامنے لائے جاتے ہیں اور جس روز قیامت قائم ہوگی (حکم ہوگا) فرعون والوں کو (مع فرعون کے) نہایت بخت آگ ہوگی (حکم ہوگا) فرعون والوں کو (مع فرعون کے) نہایت بخت آگ

تَفَيَّنَ لِلْطِطْ: اوپر جابجامنکرین توحید ورسالت کی تهدید کے همن میں کفار کا خلاف وعناد ندکور ہے جومظنہ ہے جن رسول اللہ ﷺ کا آ گے تسلیہ رسول کے لئے و نیز تائید تہدید منکرین توحید ورسالت کے لئے قصۂ موسی علیہ السلام اور فرعون اور دونوں کے اتباع کا ندکور ہوتا ہے۔

قصة موى عَلِيْلِه بافرعون واتباع مردو: وَلَقَالُ أَرْسَلْنَا مُوسَلِي (الى فوله تعالى) أَدْيضِكُوا الرَفِرْعَوْنَ أَشَدَ الْعَدَابِ اوربم في موى عليه السلام) كو ا ہے احکام اور کھلی دلیل (لیعنی معجز ہ جودلیل ہےصدق دعوئے نبوت کی) دیکر فرعون اور ہامان اور قارون کے پاس بھیجاتو ان لوگوں (میں ہے بعض نے پاکل) نے کہا کہ(نعوذ باللہ بیہ جادوگر(اور) جموٹا ہے(جادوگر معجز ہ میں کہااور کذاب دعویُ نبوت واحکام میں کہااور قارون چونکہ بی اسرائیل میں ہے تھااس لئے اس کا ساحر کہنا اور نہ کہنا دونوں محتمل ہیں اگر اس نے نہ کہا ہوتو قالوُا میں تغلیب ہو جاوے گی) پھر (اس کے بعد) جب وہ (عام ٰ) لوگوں کے یاس دین حق (ٹابت بالدليل) جو ہماری طرف ہے تھا لے کرآئے (جس پر بعض لوگ مسلمان بھی ہو گئے) تو ان (غدکور) لوگوں نے (بطورمشورہ کے) کہا کہ جولوگ ان کے ساتھ (ہوکر) ایمان لے آئے ہیں ان کے بیٹوں کو آل کر ڈالو(تا کہان کی جمعیت اور قوت نہ بڑھ جاوے جس سے اندیشہز وال سلطنت کا ہے)اور (چونکہ عور تو ں ے ایسا اندیشہبیں ونیز ہمارے گھروں میں کاروخدمت کے لئے ان کی ضرورت ہے اس لئے) ان کی لڑکیوں کوزندہ رہنے دو (غرض انہوں نے غلبہ موسویہ کے انسداد کی بیتہ بیرکی)اوران کا فروں کی تدبیر محض ہے اثر رہی (چنانچہ آخر میں موٹ علیہ السلام غالب آئے خواہ بیتہ بیر عمل میں لا فی گئی ہو یا نہ لا فی گئی ہو کو فی روایت اس کے متعلق نبیں دیکھی اور میل مغابر ہے۔ ' قتل اوّل قبل ولا دت موسویہ کے پھراس کے بعدخودموی علیٹلا کے قتل کے بارہ میں گفتگو ہوئی)اور فرعون نے (اہل دربارے) کہا کہ مجھ کوچھوڑ و میں موی کولل کر ڈالوں اوراس کو جاہئے کہ اپنے رب کو (مدد کے لئے) پکارے مجھ کو اندیشہ ہے کہ وہ (تہیں) تمہارا دین(ند)بدل ڈالے یا ملک میں کوئی خرابی(ند) پھیلا دے (کہانیک ضرر دین ہے دوسراضرر دنیا۔اور فرعون کا ذرو نبی کہنایا تو اس وجہ ہے ہے کہا ہل دربار نے شایداس کے قبل کی رائے نہ دی ہوگی کہ اس کو صلحت ملکی کے خلاف منجھا ہوگا کہ عام جرجا ہوگا کہ ایک بے سروسا مان مخص ہے ڈر گئے یا یہ کہنا بطور تمویہ کے ہے کہ عام سننے والے مجھیں کداب تک تو قف قبل میں مشیروں کے رو کئے کے سبب ہے گوواقع میں قبل پر جراکت نہ ہونے کا سبب مزول بلائے آسانی کاخوف ہو كيونكه ول مين تومعجزات ہے يقين ہو ہى كياتھا كما قال تعالى: وَجَعَدُوا بها وَاسْتَيْقَنَتُها أَنْفُسُهُمْ [النس : ١٤] اوراى طرح وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ، كهنا اظهار جلادت کے لئے ہوگودل اندر سے تھرار ماہو)اورمویٰ (علیہ السلام نے جویہ بات شنی خواہ بالمشافیہ سناہو یا بواسطہ تو انہوں نے) کہا میں اپنے اورتمہارے (بعنی سب کے) پروردگار کی پناہ لیتا ہوں ہرخرو ماغ شخص (کے شر) ہے جوروز حساب پریقین نبیس رکھتا (اوراسلئے من کامقابلہ کرتا ہے پہلی صورت یعنی بالمشافہہ سننے مِن سَرَيَكُمْ كَاخطاب فرعون وغيره كوموگااور مِنْ سُكِلِّ مُسَكِّيرٍ مِن وضع مظهر موضع مضمر موگااوراس كااييامضمون موگا جيساد وسرى آيت ميس بزايتي عُنْتُ برہی ورینگھ آن ترجیون الدحاں ۱۲۰: اور دوسری صورت میں سی سے قر کا خطاب مبلغین خبر کوہوگا اور ابیامضمون ہوگا جیسا اور آیت میں ہے: قالَ مور من التعلق الله وأصبروا [الأعراف: ١١٢٨) اور (اسمجلس مشوره ميس) ايك مؤمن مخض نے جو كه فرعون كے خاندان سے تھے (اوراب تك) ا بنا ایمان پوشیدہ رکھتے نتھے (بیمشورہ من کرلوگوں ہے) کہا کیاتم ایک شخص کو (محض) اس بات پرقل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا پرور د گارائلہ ہے حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف ہے (اس دعوے پر) دلیلیں (بھی)لیکر آیا ہے (یعنی معجز ات بھی دکھلاتا ہے جو دلیل ہے صدق دعوی نبوت اور مامور من القد تبلیغ التوحید ہونے کی اور دلیل موجود ہوتے ہوئے صاحب دلیل کی مخالفت کرتا اور مخالفت بھی اس درجہ کی کفتل کا قصد کیا جاوے نہایت تا زیبا ہے) اوراگر (بالفرض) وہ جھوٹا ہی ہوتو اس کا جھوٹ ای پر پڑیگا (اور آپ ہی مخذ ول من اللہ ہو گافل کرنے کی کیا ضرورت)اورا گروہ سچا ہوا تو وہ جو پچھوٹیشینگوئی کررہا ہے (کہ ایمان نہ الانے کی) صورت میں ایسا ایسا عذایب ہوگا کما قال تعالی: إِنَّا قَدْ أَوْجِيَ إِلَيْهَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَكَّى إِطْهِ: ١٨] اس ميں سے پھے تو تم پر (ضرور ہی) پڑیگا(تو اس صورت میں قمل کرنے ہے اور زیادہ بلاا ہے سر پر لینا ہے غرض اس کے کذب کی صورت میں فکل فضول اور صدق کی صورت میں مصر پھر بیافعل کیوں کیا جاوے اور قاعدۂ کلیہ ہے کہ)اللہ تعالیٰ ایسے خص کو مقصود تک نہیں پہنچا تا جو (اپنی) حد سے گذر جانیوالا (اور) بہت جھوٹ بولنے والا ہو (یعنی

43 r14 %

تَفْسَعُوالْ الْقِلْلُ مِلدُ

برائے چندے اس کی بات چل جاوے مکرانجام اس اسراف اور کذابیت کا خذلان اور حرمان ونا کامی ہے پس اس قاعد ہ کلیہ کے اعتبارے اگر موگی علیہ السلام بالفرض كاذب ہوں تو بوجہ اس كے كرجموٹا وعوى نبوت كا حد درجه كا اسراف اور كذب ہے ایسے كاذب كواگر مقہور و ہلاك نه كيا جاوے توتلبيس على الخلق لا زم اللّي ےاور بیعقلاحق تعالیٰ ہے منفی ہےلامحالہ بیمغلوب ومخذول ہو نگے پھر حاجت قتل کیااورا گرصادق ہیں تو تم لوگ بالیقین کاذب ہواور کذب میں مسرف بھی ہو آ كه مدى الوبيت فرعونيه مواور مسوف كذاب كوكامياني موتى نهيل پستم لوگ قتل ميس كامياب نه موك يا تو قدرت نه موگ يااس كااخير تتجه برا موگا بهر حال دونوں شقوں کا مقتضا یمی ہوا کہان کونل نہ کیا جادے اوراسپر بیشبہ نہ کیا جادے کہ پھراس تقریر سے توکسی مفسد کونل نہ کیا جایا کرے جواب بیہ ہے کہ بیتقریراس صورت میں ہے جہاں کا ذب پاصا دق ہونے میں شبہ ہوا ورمعجزات ہے اقل درجہا حتمال صدق کا ضرور تقااور جہاں دلاکل قطعیہ سے کذب متیقن ہوو ہاں بیتر دید نہیں ہےاور گواس مؤمن کومویٰ علیہالسلام کےصدق کا پورایقین تھا مگراس طرز ہے گفتگو کرنا تلطیف فی الدعوت اور تدریج فی الہدایۃ ہے آ ھے بھی اسی قل ہے رو کئے کے متعلق مضمون ہے کہ)اے میرے بھائیوآج تو تمہاری سلطنت ہے کہ اس سرز مین میں تم حاکم ہوسوخدا کے عذاب میں ہماری کون مدد کر ریگااگر (ایجے تنل کرنے ہے) وہ ہم پر آپڑا (جیسا کہا حمّال صدق میں اس کا احمّال ہے) فرعون نے (بیتقریرین کرجواب میں) کہا کہ میں تو تم کو وہی رائے دونگا جوخود سمجھ ر ہا ہوں (کدان کا قتل ہی مناسب ہے)اور میں تم کومین طریق مصلحت بتلا تا ہوں اور اس مؤمن نے (جب دیکھا کہ نصیحت میں زمی اور رعایت خیال مخاطب یعن تلطیف سے کامبیں چلنا تواب تہدید وتخویف سے کام لیااور) کہاصا حبومجھ کوتمہاری نسبت اورامتوں کے سے روز بد کااندیشہ ہے جسیا قوم نوح اور عاداور شموداوران کے بعدوالوں (بعنی قوم لوط وغیرہ) کا حال ہوا تھا اور خدا تعالیٰ تو بندوں پرکسی طرح کاظلم کرنانہیں جا ہتا (کیکن جبتم حرکتیں ہی ایسی کرو گے تو ضرور ہی اپنی سزا کو پہنچو کے)اور بیتہدید تھی عذاب دنیا ہے آ مے تہدید ہے عذاب آخرت ہے کہ)صاحبومجھ کو تبہاری نسبت اس دن کا اندیشہ جس میں کثر ت سے ندائیں ہونگی (بعنی وہ دن مشتمل ہے واقعات عظیمہ پر کیونکہ نداؤں کی کثر ت واقعات کے عظیم ہونے میں ہوتی ہیں چنانچے سب سے اول نداء نامج صور کی ہو كَي جس سے مرد سے زندہ ہو كئے قال تعالى يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيْبٍ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقّ إِنْ : ١٤٠ - ١٤١ ايك صاب كے لئے ندا موكى قال تعالى نيوم مندعوا كُلّ أنكس بإمامهم والاسراء: ٧١] الك تناوى بالم الل جنت والل ناريس موكى قال تعالى في الاعراف: ونادتي أصّحبُ الْجَنَّةِ إ ؟ ٤] وَنَادَى أَصْحُبُ الْآغُو الله وَنَادَى أَصْحُبُ النَّارُايك ندااخير من وقت ذرح موت كيموكي جيما صديث من ب: ((يا اهل الجنة حدود و لا موت و با اهل النار حلود و لا موت) اورآ كاس دن كى ايك اورحالت بيان كى تى بكر) جسرروز (موقف حماب سے) پشت مچیر کر (دوزخ کی طرف) لونو مے (کذافسرالبغوی اوراس وقت)تم کوخدا (کےعذاب) ہے کوئی بچانے والا نہ ہوگا اوربی (مضمون بدرجہ غایت مقتضی ہدایت بيكن) جس كوخداى مراه كرے اس كاكوئى مدايت كرنے والانبيس اور (آ كے تو نيخ ہے اس پر كه موئى عليه السلام سے پہلے اور پنجبرى بھى تكذيب كر يكے بيس یعنی)اس کے بل تم لوگوں کے پاس پوسف (علیہ السلام) دلائل (تو حیدونبوت کے) لے کرآ ہے جیں (یعنی ای توم قبط میں جن میں سے تم بھی ہواور آ بائے سابقین ہے تم تک بھی انکی خبرمتواتر انبینی ہے) سوتم ان امور میں بھی برابرشک (وا نکار) ہی میں رہے جو وہ تہارے یاس کیرا ئے تھے حتی کہ جب ان کی وفات ہوگئ تو تم لوگ کہنے لیکے کہ بس اب اللہ تعالی کسی رسول کونہ بھیجے گا (بیقول بطور شرارت کے تقامطلب بیر کداول تو یوسف بھی رسول نہ نتھ اورا گر بالفرض تتے بھی تو جب ایک کونہ مانا تو القدمیاں کہیں گے کہ دوسرے کو بھیجنا کیا ضرورتو ہمیشہ کے لئے بیہ جھٹڑا یاک ہو گیامقصوداصلی اس سے نفی مسئلہ رسالت کی ہے جیسا كه الكلے تول سے معلوم ہوتا ہے كہ جس طرح اس مسئلہ ميں تم غلط كار ہو) اى طرح الله تعالى آ ہے ہے باہر ہوجانے والوں (اور) شبہات ميں كرفيار رہنے والوں کو ملطی میں ڈالے رکھتا ہے جو بلاکسی سند کے کدان کے پاس موجود ہوخدا کی آیتوں میں جھکڑے نکالا کرتے ہیں اس (سمج بحثی) سے خدا تعالیٰ کوہمی بڑی نفرت ہےاورمؤمنین کوبھی اور (جس طرح تمہارے دلوں پرمبر نگار کھی ہے)اس طرح اللہ تعالیٰ برعمغرور جابر کے پورے قلب پرمبر کر دیتا ہے (کہاس میں اصلاً مخبائش حق فہمی کی نہیں رہتی ۔ بیتقر برتھی ان مؤمن بزرگ کی اوراس تقریر ہے ان بزرگ کا متمان ایمان جاتا رہا خواہ اول تقریر ہے خواہ بعد کی تقریر ہے: يْقَوْمِ إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمُ اور ظاهر ش اول بالقول تعالى وَقَدُ جَاءَكُونِ النّبَيْنَةِ السّاور وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا الله وغيره ع شَلَ الى كاشبه نه كيا جاوب كيونكه مقصوداس سے تلطيف ہےند كه كتمان)اور فرعون نے (جوبي تقريرلا جواب سي تواس مؤمن كوتو تي ھے جواب دےند سكاائي جہالت قديمه پربرعم خود ججت قائم کرنے کے لئے بامان سے) کہااے ہامان میرے واسطے ایک بلند ممارت بنواؤ (میں اس پر چڑھ کرد کیھوں گا) شاید میں آسان پر جانے کی راہوں تک پہنچ جاؤں پھر(وہاں جاکر)موی کےخداکود کیھوں بھالوں اور میں تو مویٰ کو(اس دعوے میں کے اورخداہے) جھوٹا ہی سمجھتا ہوں (پھرخدا کومعلوم کل بنایانہیں بنا) اور (آ گے بطوشخیص کے فرعون کی مجموعی حالت کی ندمت ارشاد ہے کہ اس جہالت پر کیامنحصر ہے)ای طرح فرعون کی (اور)بدکر داریاں (بھی)اس کو مستحسن معلوم ہوئی تھیں اور (سیدھے) راستہ ہے رک میا اور (مویٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں بڑی بڑی تدبیریں کیں گر) فرعون کی (ہر) تدبیر غارت ہی گئی (اورکسی

تَفْسُنَ يَرِيُّا الْلَقِيلِينَ جلد الله

میں کامیاب نہ ہوا)اوراس مؤمن نے (جب دیکھا کہ فرعون ہے کوئی معقول جواب نہیں بن پڑا تو پھر مکرر) کہا کہ اے بھائیوتم میر کی ہاہ پر چلو میں تم کوٹھیک ٹھیک راستہ بتلاتا ہوں (بعنی سَیدیئل الرَّنْسَاجِۃ میرا بتلایا ہواراستہ ہے نہ کہ فرعون کا جیسا اس نے کہا تھا: میآ اُفندِ نیکٹر اِلاَّ سَینیلِ الرَّشَاجِۃ ﴿ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَ و نیوی زندگانی محض چیمروز و ہےاور(اصل مخبرنے کا مقام تو آخرت ہے(جہاں جزاء کابی قانون ہے کہ) جو محض گناہ کرتا ہےاس کوتو برابرسرابر ہی بدلید ملاکہ ہے اورجونیک کام کرتا ہےخواہ مردہو یاعورت بشرطیکہمؤمن ہوا پسےلوگ جنت میں جاوینگے(اور)وہاں بےحسابان کورزق ملے گااور(قوم کے حال یا قال ہے اس مؤمن کومعلوم ہوا کہ میری باتوں پرمتعجب ہیں اورخود مجھ ہی کواینے طریقة کفرید کی طرف بلانا جاہتے ہیں اس لئے یہ بھی کہا کہ)اے میرے بھائیویہ کیا بات ہے کہ میں تو تم کو (طریق) نجات کی طرف بلاتا ہوں اورتم مجھ کو (طریق) دوزخ کی طرف بلاتے ہو (بعنی)تم مجھ کواس بات کی طرف بلاتے ہو کہ (توبہ توبہ) میں خدا تعالیٰ کے ساتھ کفر کروں اور ایسی چیز کواس کا سامجھی بناؤں جس (کے سامجھی ہونے) کی میرے یاس کوئی بھی دلیل نبیس (بلکہ واقع میں بھی کوئی دلیل نہیں بلکہاس کےخلاف پردلیلیں قائم ہیں)اور میںتم کوخدائے زبردست خطابخش کی طرف بلاتا ہوں یقینی بات ہے کہتم جس چیز (کی عبادت) کی طرف مجھ کو بلاتے ہووہ نہ تو دنیا بی میں (ممسی حاجت دنیویہ کے لئے) پکارے جانے کے لائق ہےاور نہ (دفع عذاب کے لئے) آخرت ہی میں (کیونکہ حق دعوت کے لے علم وقدرت علی الکمال شرط ہے اور شرط مفقود ہے) اور (یقینی بات ہے کہ) ہم سب کو خدا کے پاس جاتا ہے اور (یقینی بات ہے کہ) جولوگ دائرہ (عبودیت) نظرے ہیں (جیسے عابدین غیراللہ) وہ سب (وہاں جاکر) دوزخی ہوں گےسو (اب میراکہناتمہارے جی کونہیں لگتا گر) آ کے چل کرتم میری بات کویا دکرو سے اور (آٹاریا کلمات سے قوم کی طرف سے پچھ دھمکی معلوم ہوئی ہوگی کندا فی المععالم اور کم از کم شبہتو ضرور بی تھااس لئے اس مؤمن نے ب بھی کہا کہ) میں اپنا معاملہ انٹد کے سپرد (اورحوالہ) کرتا ہوں خدا تعالیٰ سب بندوں کا (خود) گمران ہے (میں تم سے اصلانہیں ڈرتا) پھرخدا تعالیٰ نے اس (مؤمن) کوان لوگوں کی مضرتہ بیروں ہے محفوظ رکھا (تفصیل نظر ہے نہیں گذری کہ فرعونیوں نے اس کے واسطے کیا تہ بیرسوچی ہوگی بہر حال وہ محفوظ رہا چنا نچہ حسب تول قادہ اس کوبھی مویٰ علیہ السلام کے ساتھ غرق سے نجات ہوئی تکذا فی اللدر)اور فرعون والوں پر (مع فرعون کے)موذی عذاب نازل ہوا (جس کا آ کے بیان ہے کہ)و ولوگ (برزخ میں)صبح وشام آ گ کے سامنے لائے جاتے ہیں (اوران کو بتلایا جاتا ہے کہتم قیامت کے روزاس میں داخل ہو مے)اور جس روز قیامت قائم ہوگا (تھم ہوگا کہ) فرعون والوں کو (مع فرعون کے) نہایت سخت عذاب میں داخل کرو (چنانچہوہ داخل ہو کے اور مراداس ہے دوزخ ہاور پھر دوزخ کا بھی بخت طبقداور برزخ میں اس آ گ کا صرف معایندوقرب ووصول اثر ہاورجس آگ سے برزخی عذاب ہے وہ برزخی آگ ہے خواہ اس کی حقیقت کچھ جدا ہویا وہ نارجہنم کا ہی اثر ہو) 🗀 جھیق صرح بننے نہ بننے کی سور ہ تقص میں گذر چکی ہے اور اخیر کی آیتوں سے عذاب برزخ ٹابت ہوتا ہاں پرابن کثیرنے ایک سوال وجواب لکھا ہے۔ سوال یہ کہ بیآ یت مکیدہاور صدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مدیند میں حضرت عائشہ نے کسی بہود بیا کو پچھودیا تو اس نے دعا دی کہتم کوخدا تعالیٰ عذاب قبرے بیاوے حضرت عاکشہ نے جناب سرور کا ئنات ﷺ یو چھا آپ نے نفی فرمائی اس کے بعد فرمایا کہ ہاں مجھ کو وی سے معلوم ہوا کہ قبر میں عذاب ہوتا ہے پس جب آیت ملّیہ اس پردال تھی تو آپ نے نفی کیسے فرمائی اس کے کئی جواب دیئے ہیں سب سے احجا جواب یہ ہے کہ آ ب نے مطلقاً نفی نہیں فر مائی تھی بلکہ مؤمنین سے فی فر مائی تھی چنا نچہ احمد کی روایت میں ہانما یفتن یہود پھروجی کے بعد بعض مؤمنین کے لئے بھی ہونا معلوم ہواچنانچاس روایت میں ہے فلبشنا لیالی ثم قال رسول الله ﷺ الا انکم تفتنون فی القبور اھاوراحقر کے زو یک بہل جواب بیہ کہ آیت ے صرف آل فرعون کے لئے عذاب برزخی ٹابت ہے دوسروں کے لئے نفی فرمادی تھی پھروجی ہے معلوم ہو گیا۔

تَوَجِيَّ مُنَالِا النَّالِيَّ الْحَالَى: وَقَالَ دَجُلٌ مُنُوعِنَ مِنَ الْ فِرْعَوْنَ يَكُ نُعُرُايْمَانَةَ اس مِن ولالتَّ ہے كداہل باطل ہے قق كا تتمان جَكه خوف كے سب ہوخصوص جب اس میں بولت ارشاد کی بھی مصلحت ہونیج نہیں۔قولہ تعالیٰ: وَ اِنْ يَنْكُ كَاذِبًا فَعَكَيْهِ كَذِبُهُ أَنَّ اس مِن ولالت ہے كہ كلام بقدرعقول مخاطبین كے مناسب ہے درنہ بیش واقع میں بھی اوراس كاتم كے زد يك بھی غیرمتمل ہے۔

 اللَّيْ اللَّهُ الله خسار وهلاك قوله لا جرم حقا ابن كثير عن اسدى وابن جرير. قوله له دعوة اللام للاستحقاق اى لا يليق له دعوة لا في الحوائج ولا في الآخرة بالنصرة و دفع العذاب ١٢.

أَلْنَكُمُ وَاللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الجدال ١٦ـ الجدال ١٦ـ

الكلافة: قوله وان يك الخ فيه مبالغة في التحذير فانه اذا حذرهم من اصابة البعض افاد انه مهلك مخوف فما بال الكل واظهار للانصاف وعدم التعصب ولذا قدم احتمال كونه كاذبا قوله ان جاء نا نظم نفسه في سلكهم فيما يسوء هم من مجئ باس الله تعالى تطييبا لقلوبهم وايذانا بانه مناصح لهم ساع في تحصيل ما يجديهم ودفع ما يرديهم سعيه في حق نفسه ليتاثر وابنصحه ١٦ قوله ويقوم ما لى ادعوكم كر رنداء هم ايقاظاً لهم عن سنته الغفلة واهتماما بالمنادى له ومبالغة في توبيخهم على ما يقابلون دعوته وترك العطف في النداء الثاني وهو يا قوم انما هذه الحيوة الدنيا الخ لانه تفسير لما اجمل في النداء قبله من الهداية اى سبيل الرشاد ولم يترك في هذا النداء لانه ليس بتلك المنابة لانه لتحقيق انه هاد وانهم مضلون وليس ذلك من تفسير الهداية في شئ قوله العزيز الغفار في الصفتين تخويف وترجية ١٦ـــ

وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّهَا مِن فَيَقُولُ الضَّعَفَاءُ الِلَّذِينَ اسْتَكُبُرُوۤا إِنَّا كُنَّ الكُوْتَبَعَافَهَلُ أَنْ تُمُومُّغُنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِي ﴿ قَالَ الَّذِينَ السَّكُبُرُ وَالنَّاكُلُّ فِيُهَا ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَلْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِلِخَزَنَةِ جَهَنَّو ادْعُواسَ تَكُمُ يُخَفِّفُ عَنَّا يَوُمًّا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿قَالُوٓا اوَلَمُ تَكُ تَأْتِيْكُمُ رُسُلُكُمُ بِالْبُيِّنْتِ قَالُوا بَلَى ۚ قَالُوا فَادْعُوا ۚ وَمَا دُعْوَا الْكُفِرِينَ إِلَّا فِي صَلْلِ ۚ إِنَّا جُ لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ أَمَنُوا فِي الْحَيْوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَرَ يَقُوْمُ الْأَشْهَادُ ﴿ يَوْمَلَا يَنْفَعُ الظَّلِوِيْنَ مَعْنِ مَنْ تُهُمُولَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمُ سُوَّءُ النَّالِهِ وَلَقَتْ النَّيْنَامُوسَى الْهُلَى وَأَوْمَ ثُنَا بَنِي ٓ إِسْرَاءِيُلَ الْكِتْبَ ﴾ هُكَاى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۖ فَاصْبِرُ إِنَّ وَعُكَاللّٰهِ حَقٌّ وَاسْتَغُفِمُ لِلْأَلْبَافِ وَسَبِّحُ بِحَمُدِ مَ يِكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِنْ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي أَيْتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلُطِنِ آتُنهُ مُ " إِنْ فِي صُدُور هِمُ اللَّا كِبُرٌ مَّاهُمُ بِبَالِغِيْهِ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّكَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿ لَخَلْقُ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ آكِبُرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ آكُ ثُرَ النَّاسِ لَا يَعُلَّمُونَ ﴿وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْلَى وَالْبُصِيْرُةُ وَ الَّذِيْنَ الْمَنْوُاوَعَمِلُوا الصّْلِحْتِ وَكَلَّ الْمُسِئَّءُ وَقَلِيلًا مَّا تَتَنَكَّرُونَ @ إِنَّ السَّاعَةَ لَانِيةٌ لَارَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ آكُثُرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ @ وَ قَالَ رَبُّكُمُ

ادُعُونِ أَسْتَجِبُ لَكُوْ وَإِنَّ الَّذِينَ يَسُتَكُبُرُونَ عَنْ عِبَادَ إِنَّ سَيَدُ خُلُونَ جَهَدَّهُ لَخِر بُنَ قَ

اور جب کہ کفارد وزخ میں ایک دوسر ہے ہے جھٹڑیں گے تو اونی درجہ کے لوگ بڑے درجہ کے لوگوں ہے کہیں گے کہ ہم (دنیا میں) تمہارے تالع تنے سوکیا تم ہم ہے آگ کا کوئی جز و ہٹا سکتے ہوہ و ہڑ ہے لوگ کہ میں میں دوزخ میں ہیں ۔ اللہ تعالی بندوں کے درمیان فیصلہ کر چکا اور (اس کے بعد) جینے لوگ دوزخ میں ہوں گے جہنم کے کوئی جز و ہٹا تاکہ فیصلہ کر چکا اور (اس کے بعد) جینے لوگ دوزخ میں ہوں گے جہنم کے کہ ایس کے کہ آتھ ہیں گے کہ ایس کے کہ آتھ ہیں گے کہ ایس کے کہ آتھ ہے مواد پر کا کر وے فرضتے کہیں گے کہ (یہ بنلا و) کیا تھارے پاس تمہارے پاس تمہارے پی مرتم ہی وُ عاکر واور کا فروں کی دعا تھن ہے ارتبارے پاس تمہارے پاس تمہارے پاس تمہارے پاس تمہارے پاس تا کہ ہوں گا کہ وادر کا فروں کی دعا تھن ہوا ت

تَفَيَنَ لَا لِهُ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

العضازا حوال کفار بعد وخول نار: قراقی میت اجتوان فی الت کی را الی قوله تعالی) و مسا و تحقوا ان کے فیویئن اور (وہ وقت بھی پیش نظر کرنے کے قابل ہے) جبکہ کفار (کہ کوز ترجی ساکید دوسر ہے ہے جھڑیں گورجہ کوگ (لیمن تا بعین) بنے درجہ کوگوں ہے (بینی میتومین ہے) کہیں گالی ہے کہ کہ اس ایک دوسر ہے ہے جھڑی ہونے جہ اس کے کہ بم رہ ان تقاب کو کہا ہے کہ بہم سب ہی دوز خیس جب ہی دوز خیس جی بین اجتم کو کہوں کہ در کرتی ہوتی تو اول اپنی وہ بنے کہ کہ مسب ہی دوز خیس جس کی دوز خیس جی بین اجتم کو کہوں کہ در کہ بی ہوتی تو اول اپنی کا کر کرتے جب اپنی کے کہ بم سب بی دوز خیس کی رہ کہ بین کے کہ بہم سب بی دوز کہ جس کر سے تو تو ہے کیا دوئی کہیں کہ کہ بین ہیں جو بیا کہ بین کہ کہ بین کہ ب

ر المط : اوپر جا بجابضمن تهدید منکرین من ان کا خلاف وجدال مذکور ہے جس ہے رسول الله کی وحزن بھی ہوتا تھا جیسا تمہید قصد موسویہ میں تقریر کی گئی ہے آگا ہے اخبار عن انصر قریبے کہ اس پر قصہ موسویہ مذکورہ ہے استشہا داوراس میں وقوع عذاب مذکورہ تصلا کی تعلیل بھی ہے اورا خبار عن بنی اسرائیل ہے جس میں مسئلہ رسالت کی تائید بھی ہے۔ اورا مر بالصر والتبیع والاستعاذہ ہے اور آپ کے تسلیہ کے ساتھ مجادلین منکرین کوتو بیخ اوران کے بعض مافید الی کے متعلق سے متعلق سے متعلق سے دورا میں متعلق سے متعلق سے معلق میں متعلق سے متعلق میں متعلق سے متعلق سے متعلق میں متعلق سے متعلق سے

تسلیہ سرسول وتو بینخ اہل صلال ور دبعض جدال: إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا (الی قولہ تعالی) سَیدُ خُلُوْنَ جَھَلَّمَ دُخِرِیْنَ ہم اپنے تیفمبروں کی اورایمان والوں کی دنیوی زندگانی میں بھی مدد کرتے ہیں (جیسااو پرموی علیہ السلام کے قصہ سے معلوم ہوا) اوراس روز بھی جس میں کہ گواہی دینے والے (فرشتے جو کہ نامہُ اعمال لکھتے تھے اور قیامت کے روز اس بات کی گواہی دینگے کہ رسولوں نے عمل تبلیغ کیا اور کفار نے عمل تکذیب غرض وہ فرشتے گواہی کے لئے) کھڑے \$ rri \$ -----

ہوں گے(مراداس سے قیامت کا دن ہے چنانچہو ہاں کی مدد کا حال ابھی کفار کےمعذب بالنار ہونے سےمعلوم ہوا آ گےاس دن کا بیان ہے لیعنی) جس دن کہ ُظالموں(یعنی کافروں) کوانکی معذرت کچھنفع نہ دے گی (یعنی اول تو کوئی معتد بہمعذرت نہ ہوگی اورا گر بچھ حرکت مذبوحی کی طرح ہوئی تو وہ ناقع نڈ ہوگی) اور ان کے لئے لعنت ہوگی اوران کے لئے اس عالم میں خرابی ہوگی (پس اس طرح آپ اورآپ کے اتباع بھی منصور ہوں گے اور مخالفین مخذول ومقہور ہوں مسلی کا آپ آسلی رکھئے)اور (آپ کے قبل)ہم مویٰ (علیہ السلام) کو ہدایت نامہ (یعنی توریت) دے چکے ہیں اور (پھر) ہم نے وہ کتاب بنی اسرائیل کو پہنچائی تھی کہ وہ مدایت اور نفیحت (کی کتاب) تھی اہل عقل (سلیم) کے لئے (بخلاف بےعقلوں کے کہوہ اس ہے متفع نہ ہوئے ای طرح مثل موٹی علیہ السلام کے آپ بھی صاحب رسالت وصاحب وجی ہیں اور ای طرح مثل بنی اسرائیل کے آپ کے اتباع آپ کی کتاب کی خدمت کریں گے اور جیسے ان میں اُولی الْاَلْبَاب۔ مصدق وتتبع تصےاورغیراُولی الْاکْباب مِشرومخالف ای طرح آپ کی امت میں بھی دونوں طرح کےلوگ ہیں سو(اس ہے بھی) آپ (تسلّی حاصل سیجئے اُور کفار کی ایز اوُں پر)صبر سیجئے میٹک اُلٹد کا وعدہ (جس کا اوپر گئنصر میں ذکر ہوا ہے بالکل) سیا ہے اور (اگراحیانا کمال صبر میں پچھی ہوگئی ہوجوحسب تواعد شرعیہ واقع میں تو گناہ نبیں گرآپ کے رعبۂ عالی کے اعتبار ہے وجوب تدارک میں مثل گناہ ہی کے ہےاس کا تدارک سیجئے وہ تدارک بیہ ہے کہ)اپنے (اس) گناہ کی (جس کومجازا گناہ کہدیا)معافی مانتکئے اور (ایسے شغل میں رہیے کہ امورموجبرن کی طرف النفات ہی نہ ہووہ شغل یہ ہے کہ) شام اور صبح (یعنی علی الدوام)اینے رب کی تبیع وتحمید کرتے رہے(میضمون تو تسلیہ کے متعلق ہو گیا آ کے منکر نین مجادلین پرتو بیخ اوررد ہے یعنی) جولوگ بلاکسی سند کے کہ ان کے یاس موجود ہوخدا کی آیتوں میں جھکڑے نکالا کرتے ہیں (ان کوکوئی وجہاشتہا ہ کی نہیں ہے کہ وہ جدال کا سبب ہو بلکہ)ان کے دلوں میں نری بڑائی (ہی بڑائی) ہے کہ وہ اس تک بھی چینچنے والے نبیں (اور وہی بڑائی سبب جدال کا ہے کیونکہ اپنے کو بڑا سجھتے ہیں اتباع سے عار آتا ہے وہ خود اور وں ہی کو پناتا بع بنانے کی ہوں رکھتے ہیں لیکن ان کو بیہ بڑائی نصیب نہ ہوگی بلکہ جلدی ہی ذلیل وخوار ہو نگئے چنانچے مشاہد ووقا کئع میں مسلمانوں ہے مغلوب ہوئے) سو (جب بیخود بڑائی عاہتے ہیں تو آپ سے حسد وعدادت سب بچھ کریں مے کیکن) آپ (اندیشہ نہ سیجئے بلکدان کے شرسے)اللہ کی پناہ مائٹکتے رہنے بیٹک وہی ہے سب بچھ سننے والاسب پھے دکھنے والا (تووہ اپنی صفات کمال سے اپنی پناہ میں آئے ہوئے کو تحفوظ رکھے گابیجدال تو ان کارسول ماننے میں تھا چنانچہ کبر کا سبب ہونا اس پر دال ہے کہ آ سے ان کا جدال فی البعث مع رد ذکور ہے بعنی وہ لوگ جو آ دمیوں کے (دوبارہ) پیدا ہونے کے منکر ہیں بزے کم عقل ہیں اس واسطے کہ) بالیقین آ سانوں اورزمین کا (ابتداءً) پیدا کرنا آ دمیوں کے (دوبارہ) پیدا کرنے کی نسبت بڑا کام ہے (جب بڑے پر قدرت ٹابت ہوگئی تو مچھونے پر بدرجهُ اولیٰ ۴ بت ہےاور بیدلیل ثبوت کے لئے کافی وشافی ہے)لیکن اکثر آ دمی (اتنی ہات)نہیں سمجھتے (بوجہاس کے کیفورنہیں کرتے اور بعضے جوغور کرتے ہیں ووسمجھتے بھی جیں اور مانتے بھی جیں اوراس مجھنے اور ماننے میں تفاوت کی وجہ ہے دوطرح کے مختلف لوگ ہو گئے ایک موصوف بصیرت وایمان کے ساتھ کہ اول صفت حاصل ہے بجھنے کی دوسری صفت حاصل ہے ماننے کی دوسری قتم موصوف عمی اورمسیئیت کے ساتھ کداول صفت حاصل ہے نہ بچھنے کی دوسری صفت حاصل ہے نہ ماننے کی)اوران دونوں قسموں کے آ دمی نیعنی ایک) بینا (دوسرا) نا بینااور (ایک) د ولوگ جوایمان لائے ادرانہوں نے اچھے کام کئے اور (دوسرے) بد کار باہم برابر نہیں ہوتے (اس میں آپ کا تسلیہ بھی ہے کہ برشم کےلوگ ہوا کرتے ہیں سب کیسے بچھنے لگیں اور منکرین پرعذاب قیامت کی وعید بھی ہے کہ ہم سب کو برابر نہ رهیں گے۔آ گےمنکرین کوجواعمی اورمسئی کےمصداق ہیں بطورالتفات کے تو پیخا فر ماتے ہیں کہ)تم لوگ بہت ہی کم سجھتے ہو(ورنہاعمیٰ اورمسنی نہر ہتے۔اویر قیامت کے متعلق جدال کا جواب دیکر آ گے اس کے ابقاع کی خبر دیتے ہیں کہ) قیامت تو ضرور ہی آ کررہے گی اس (کے آنے) میں کسی طرح کا شک ہے ہی نہیں گرا کثر لوگ (بیبہ عدم تدبر فی الدلائل کےاس کو)نہیں مانتے اور (ایک جدال ان کا تو حید میں تھا کہ خدا کے ساتھ شریک کرتے تھے آ گےاس کے متعلق کلام ہے یعنی)تمہارے بروردگار نے فرما دیا ہے کہ (غیروں کوحوائج کے لئے مت بیکارو بلکہ) مجھ کو بیکارو میں (باشٹناء نامناسب معروض کے)تمہاری (ہر) درخواست قبول کرلوں گا (اور یمی معنی میں اس قید کے فیکشف ما تَدْعُونَ اِللَّهِ اِنْ شَاءَ الانعام : ١٤١) جولوگ (صرف)میری عبادت ہے (جس میں مجھ ے دعاء مانگنا بھی داخل ہے) سرتا بی کرتے ہیں (اور غیروں کو پکارتے اور ان کی عبادت کرتے ہیں حاصل یہ ہوا کہ جولوگ تو حید ہے اعراض کر کے شرک کرتے ہیں)وہ عقریب (مرتے ہی) ذلیل ہو کرجہنم میں داخل ہو نگے۔ 👛 اِنّا لَنَنْصُو رُسُلَنَا کے متعلق تحقیق سورہ ما کدہ کے رکوع ہفتم کی اخیر آیت میں گزر چکی ہے یہاں اس سے زائداتنی بات اورتفسیر ابن کثیر میں نظر ہے گذری کہ نصرت کی صورت بھی بدلہ لینا ہوتا ہے تو مطلب بیہ ہوا کہ ہم رسولوں کا اور ایمان والوں کا بدلہ کفار ہے لیا کرتے ہیں چنانچہ جب بھی کفار نے رسل اورمؤمنین پرغلبہ یا کران گوتل و ہلاک کیا گواس وقت ابل حق مغلوب ہو گئے مگرمنجا نب التدكسي وقت ان ہے بدله ضرورليا كيا چنانچ قرآن وحديث وتواريخ سب شامد ہيں اور بيہ جواب احقر كوبہت پسندآيا۔

تَرْجُكُمْ كُلُالْ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَهُ فَيْ لِلْأَنْدِكَ لِعِنْ آبِ كَي شَانَ كَ اعتبار ك وادراس مِن اصل بهاس قول كي حسنات الابوار سينات

المقربين ـ تولدتعالى ادُعُوني والى قوله تعالى عَنْ عِبَادَتِي اس مين عبديت كي فضيلت اوردعاء كامنا في توكل ورضانه بوناندكور على المسلم المقول المقول

التَلاغَةُ: قوله ولا المسئ عدل فيه عن التقابل الظاهر كما في الاعمى والبصير اي ما في النظم الجليل اشارة الى ان المؤمنين علم في الاحسان وقدم الاعمى لمناسبة العمى ما قبله من نفي العلم وقدم الذين آمنوا بعد لمجاورة البصير وشرفهم واعيدت لا في المسئ تذكيرا لنفي السابق لما بينهما من الفصل بطول الصلة كذا في الروح ١٢-

يَقُولُ لَنْ كُنُ فَيَكُونُ ثُقَ

تفییکیز لطط اوپر کی آیوں میں منجملہ مافیدالید ال کے آخر میں تو حید کاؤ کرتھا آ کے بھی یہی مضمون ہے و نیز تو حید حسب تقریر تمبیداصل مقاصد سورت ہے ہے۔

توحيد: ٱللهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسُكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَاسَ صُبُصِرًا ﴿ (الى قولِهِ تعالى) فَإِذَا قَضَى آصَّرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهِ كُن فَيَكُونَ ﴿ القدی ہے جس نے تمہارے (نفع کے) لیے رات بنائی تا کہتم اس میں آ رام کرواورات نے دن کو (دیکھنے کے لئے) روش بنایا (تا کہ بے تکلف معاشی حاصل کرو) بےشک القد تعالیٰ کالوگوں پر بڑا ہی فضل ہے(کہ ان کی مصلحتوں کی کیسی کیسی رعایت فرمائی) نیکن اکثر آ دمی (ان نعمتوں کا)شکرنبیں کرتے (بلکہ الثلا شرک کرتے ہیں) میالقدہے تمہازارب (جس کاذ کر ہوانہ وہ جن کوتم نے تر اش رکھاہے) وہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہےاس کے سواکوئی لائق عمادت نہیں سو(بعد ا ثبات تو حید کے)تم لوگ کباں (شرک کر کے)الٹے چلے جارہے ہو (اورمخاطبین کی کیاسخصیص ہے جس طرح تعصب وعناد سے بیا لئے چلے جارہے ہیں) ای طرح وہ (پہلے)لوگ بھی النے چلا کرتے تھے جواللہ کی (تکوینی وتنزیلی)نثانیوں کاا نکار کیا کرتے تھے(مذا کقولہ تعالیٰ: مَشَابَهَتْ قَلُوبُهُمْ السفرہ ١٧١٨ اس میں ایک گونہ آپ کی تسلی بھی ہے)القد ہی ہے جس نے زمین کو(مخلوق کا) قرارگاہ بنایا اور آسان کو(اوپرے مثل) حصت (کے) بنایا اور تمہارا لقت بنایا سو عمدہ نقشہ بنایا (چنانچے انسان کے اعضاء کے برابرنسی حیوان کے اعضاء میں تناسب نہیں اور بیہ شاہد دمسلم ہے) اورتم کوعمدہ عمدہ چیزیں کھانے کو دیں (پس) بیہ القدے تمہارارب سوبزاعالیشان ہے القد جوسارے جہان کا پروردگارہے وہی (ازلی ابدی) زندہ (رہے والا) ہے اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سوتم (سب) خالص اعتقاد کر کے اس کو پکارا کرو (اورشرک نہ کیا کرو) تمام خوبیاں اس التہ کے لئے ہیں جو پرورد گار ہے تمام جہان کا آپ (ان مشر کول کوسنا نے کے لئے) کہدد بیجئے کہ مجھ کواس سے ممانعت کر دی گئی ہے کہ میں ان (شرکاء) کی عبادت کروں جن کوخدا کے علاوہ تم پکارتے ہوجبکہ میرے پاس میرے رب کی نشانیاں آ چیس (مراد دلائل عقلیہ ونقلیہ ہیں مطلب یہ کہ شرک ہے مجھ کوممانعت ہوئی ہے)اور مجھ کو بیتھم ہوا ہے کہ میں (صرف)رب العالمین کے سامنے (عبادت میں) گردن جھکالوں(مطلب یہ کہ مجھ کوتو حید کا تھم ہواہے) وہی ہے جس نے تم کو (یعنی تمہارے باپ کو)مٹی سے پیدا کیا پھر (آ گےان کی سل کو) نطف ہے پھرخون کے لوتھزے ہے (جیسا سورہُ حج میں بیان ہواہے) پھرتم کو بچیکر کے (مال کے پیٹ ہے) نکالٹا ہے پھر (تم کوزند ورکھتا ہے) تا کہتم اپنی جوانی کو پہنچو پھر (تم کواورزند ورکھتا ہے) تا کہتم بوز ھے ہوجاؤ اورکوئی کوئی تم میں ہے(ان ممروں ہے یعنی جوانی اور بڑھا ہے ہے) پہلے ہی مرجا تا ہے(یہ تو سب کا الگ الگ حال ہوا کہ کوئی جوان ہوا کوئی نہ ہوا کوئی بوڑ ھا ہوا کوئی نہ ہوا)اور (امرآ ئندہ سب میں مشترک ہے وہ بیر کتم ہرایک کوایک خاص عمر دیتا ہے) تا كهتم سب (اینے اپنے)وفت مقرر (مقدر) تک پہنچ جاؤ (پس میامرکل ہےاور جزئیات مخلفہ سب ای کل کے جزئی ہیں)اور (بیسب کچھاس لئے کیا) تا کہتم لوگ (ان امور میں غور کر کے خدا تعالیٰ کی تو حید کو) سمجھوو ہی ہے جوجلاتا ہے اور مارتا ہے پھر جب وہ کسی کام کا (دفعۃ) پورا کرنا چاہتا ہے تو بس اس کی نسبت (ا تنا) فرمادیتا ہے کہ جوجا سووہ ہوجا تا ہے۔ 🗀 : کُنْ فَیکُوْنُ 🗟 کی تحقیق اخیریارہ الّمۃ میں گذر چکی ہے اور اس سے تخلیق مذریجی کی نفی نہ سمجھ لی جاوے بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ ایبا قادر ہے کہ اگر تسی چیز کو دفعة پیدا کرنا جاہے تو کرسکتا ہے تو تدریجا تو بدرجہ اولی اورتقریرتر جمہے اس جواب کی طرف اشار وہو گیا ہے اورا مک جواب اس کا آخر سور و کشین میں گزر چاہے۔

ترکیم کی کیا گائی آن آنانی آنانی آنانی آنانی کی بختل کہ کئی آئین لینٹ کیٹٹو افیٹ ورح میں ہے کہ شب کے وقت ہرخض کاسکون جدا ہوتا ہے۔ عوام کاراحت نفوس وابدان کے ساتھ اوراہلِ طاعت کا حلاوت اعمال کے ساتھ اوراہلِ محبت کا شوق قلوب کے ساتھ ۔ قولہ تعالیٰ فائحسن صُوّد کھڈ روح میں ہے کہتم کوانے جمال وجلال کا مرآ ۃ بنایا۔

اُلْنَكُخُونَ : قوله لتبلغوا عامله مقدر اي ويبقيكم وكذا قوله ولتكونوا شيوخا عامله ويبقيكم بقاء زائدا وكذا قوله لتبلغوا اجلا عامله فعل ما فعل من بلوغ بعض الاشد وكون بعض شيوخا وتوفى بعض من قبل فالمخاطب في هذا جميع من ذكر كما في الخازن من قوله لتبلغوا اي جميعا وهو احسن ما فسروا به الـ

الْبَلاغَةُ : قوله فاذا قطى الفاء للدلالة على ان ما بعدها من نتائج ما قبلها من حيث انه يقتضي قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد وجوز كونها تفصيلية وتعليلية ايضاً كذا في الروح الـ

ٱلمُرْتَرَ إِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُونَ فِنَ الْبِواللَّهِ أَنَّى يُصُرَّفُونَ أَلَانِينَكُنَّ بُوْابِالْكِتْبِ وَبِمَا ٱرْسَلْنَابِ رُسُلَنَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللللللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللللللللَّا ال

فَسَوْنَ يَعْلَمُونَ فَإِذَالُاعْلَلُ فِي اَعْنَاقِهِمُ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِينَةِ ثُمَّرِ فِي النَّارِيُسُجَرُونَ فَ ثُمَّرَ قِيْلَ لَهُمْ اَيْنَ مَا كُنْنُهُ وَتُشْرِكُونَ فِي مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوُ اضَدُّوا عَنَّابِلُ لَمْ نَكُنْنَ مُعُوامِنَ قَبُلُ شَيْئًا مُكَنْ لِكَ يُضِلُّ اللهُ الْكَفِرِيُنَ ﴿ ذَٰلِكُمْ بِمَا كُنْتُمُ تَفُرَ عُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيُولِ حَقِّ وَبِمَا كُنْتُمُ تَمُرَحُونَ ﴿ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَقَ مَا اللهِ حَقَ فَا اللهِ عَقَ اللهِ عَلَيْكَ وَيُوا بَا يَكُنُ اللهِ عَلَيْكَ وَلِيَا كُنْتُمُ تَفُوكُ اللهُ تَكَيِّرِيْنَ ﴿ فَاصَابِرُ إِنَّ وَعُدَاللهِ حَقَ فَا مَا نُولِيَا اللهِ عَنْ اللهِ عَلَيْكَ وَاللّهُ اللّهِ عَلَيْكَ وَاللّهُ اللّهِ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُو

بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ٥

مر المنط : او يرآيات إنّا كُنَنْصُورُ رُسُكَنَا مِينِ جس طرح كفار پرتونج اورآپ كاتسليد تقااى طرح آيجهي بيكن و بال جزائ كفراجمالا مُدكورتهي

لهم الملعنة ولهم سوء الداد يبال کي قدر تفييا ہے اور و بان سليہ من صرف عليه السام كاجز أياذ كرتها يبال جميع رسل كاكلياذ كر ہے۔

تہد يدمياد لين وتسليه سيّد المرسلين مُناتِيَّا أَلَى شَرَائى الّذِيْنَ يُجَادُلُونَ فِي اَيْتِ اللّه وَله تعالَى) وَخَيس هُمَالُونَ الْكَيْنَ يُجَادُلُونَ فِي اَيْتِ اللّه وَله تعالَى) وَخَيس هُمُتالِكَ الْسِينِ فَرُوں نے اس كاب الله على اور اس چيز كوتلى السّد تعالى كي آخوں ہے اس كاب الله على الله

انقام لیا جاورگا) تو آپ (چندے) صبر سیجئے بیٹک القدتعالیٰ کا وعدہ ہچا ہے پھر جس (عذاب) کا (مطلقا) ہم ان سے وعدہ کررہے ہیں (کر کھر موجب تعذیب ہے) اس میں سے بچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو وکھلا دیں (پیٹی آپ کی حیات میں ان براس کا نزول ہوجا وے) یا (اس کے نزول کے بل ہی) ہم آپ کو وفات دیدیں (پھر خواہ بعد میں نزول ہویا نہ ہو) سو (دونوں احتال میں کو کی شق ضرور کی نہیں لیکن ہر حال اور ہراحتال پر) ہمارے ہی پاس ان کو آ نا ہو گا (اور اس بات کو یا در کر کے بھی تسلی حاصل سیجئے کہ) ہم نے آپ سے پہلے بہت سے بیغیر بھیج جن میں بعضے تو وہ ہیں کہ ان کا قصة ہم نے آپ سے پہلے بہت سے بیغیر بھیج جن میں بعضے تو وہ ہیں کہ ان کا قصة ہم نے آپ سے بیان نہیں کیا اور (اتا امر سب میں مشتر ک ہے کہ) کی رسول سے بین نہیں کیا اور (اتا امر سب میں مشتر ک ہے کہ) کی رسول سے بینے ہوگا کہ کوئی میجز وبدوں اون الی کی خطا ہر کر سے (اور امت کی ہر فر مائش پوری کر سے وبعضے اس کے بھی ان کی تکذیب کرتے رہے اس طور تھوگ سے بین بین کی کھر جس وقت اللہ کا تھم (نزول عذاب کیلئے) آ ویگا (خواہ دنیا میں یا آخرت میں لقولہ تعالی : وَامّا اَنْ دَبْ مِی نُوری نَدِی نَعِدُ مُوری نَد ہوئی ہوئی آئی کی نَعِدُ ہُم ہُمُنَ مِن کے اور صبر سیجئے) کھر جس وقت اللہ کا تھم (نزول عذاب کیلئے) آ ویگا (خواہ دنیا میں یا آخرت میں لقولہ تعالی : وَامّا نَدِی نَعِدُ ہُمُوری نَعِدُ ہُم ہُمُنَ الَدِی نَعِدُ ہُم ہُمُنَ اللّٰذِی نَعِدُ ہُم ہُمِنَ وَ اِس سے اور میر سیجئے) کھر جس وقت اللہ کا تھر اور اس وقت اہل باطل خسارہ میں رہ جادی ہے۔

🖮: کُنَّ بُوْایِالْکِتْ وَبِمَآ اَرْسَلْنَا ہے یہ مقصور نہیں کہ مجموعہ تکذیبین مدار تعذیب کا ہے کیونکہ بقینا ہروا صدبھی سبب عذاب مخلد کا ہے بلکہ مقصود بیان کرنا حال مشركين كائب كهوه دونوں كى تكذيب كيا كرتے تصاور به جوارشادفر مايا: يُسْحَبُونَ ﴿ فِي الْحَدِيثِةِ ثُسْحَرُ فِي النَّارِيُسْجَرُونَ ﴿ اللَّهَ مِنْ اللَّهَ مِنْ اللَّهَ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّ نارے معلوم ہوتا ہے چنانچ بعض علماء ای کے قائل ہیں کہ میم خارج جہنم ہاورانہوں نے سورۂ صافات کی آیت: ثُعَدَّ اِنَّ مَرْجعَهُمْ لَا ٱلِمَي الْجَعِيْم (٦٨) کواس برمحمول کیا ہے کہمیم بلانے کے وقت ان کوجہنم سے باہر لا ویٹکے اور حمیم پلا کر پھرجہنم میں بیجاویٹکے جیسالفظ مرجع اس بر دال کے اور بعض اس کے قائل نہیں بهوئ اوران آينول برنظر كي قوله تعالى : حُذُوهُ فاعْتِلُوهُ إلى سَوَآءِ الْجَعِيمَ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رأسِه مِنْ عَذَاب الْحَبِيمِ الدحار : ٧٧ - ١٠٨) قوله تعالى : وَمَاهُو بغَارِجِينَ مِنَ النَّارِ البغرة : ١٦٧) كمآيت اول علقتر يم جعيه كاحميه برمعلوم وتا باورآيت ثانية عجبهم ع بابرآن كَ فَي موتى ب اور ہر فریق ئے دوسرے کے دلائل میں مناسب تا ویل کی ہےاحقر کوآیات میں غور کرنے سے ظنا بیمعلوم ہوتا ہے کہ دوزخ میں انواع انواع عذاب ہو کئے بھی کچھ بھی پچھان میں سے حمیمہ و جعیمہ بھی ہے پس دونوں کا سلسلہ برابر جاری رہیگا پس ہرنوع بانتبارا یک فرد کے دوسری نوع ہے مقدم بھی ہے اور بانتبار دوسری فرد کے اس ہے مؤخر بھی اور دوزخ کا اطلاق بھی حمیم کے مقابل پر آتا ہے بھی حمیم سے عام مفہوم پر کیونکہ حمیم ہونا خود اُسی نار کیا اثر ہے پس اُس سے ملابسة عين ملابسة يبالنارب بسمعني اول كےاعتبار ہے حميم كوخارج از حميم كہدسكتے ہيں اورمعنی ثانی كےاعتبار سے عدم خروج من النار كاحكم سحح ربتا ہےاس تقرير يرتمام آيتي جمع بوكئي اورتائداس تقريري اس آيت عبوتي عنطفي جهنده ألَتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيم إن إلرحس : ٤٠ ـ ١٤٤ اورابن كثير مفسر في اس مقام بركها ب: يسحبونهم على وجوههم تارة الى الحميم وتارة الى الجحيم والله اعلم بحقيقة الحال اور صلوا عنا پرایک شبه بوتا ہے کہ دوسری آیات سے خوداصنام وشیاطین کا بھی دوزخ میں ہونامعلوم بوتا ہے قال تعالیٰ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُوْنِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّهُ إلانساء: ٩٩١ وقال تعالى: قَريْنُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ [ق: ٧٧] كير ضلوا كيامعني -جواب بيه بحرك يا تواس وقت وه ان كي نظر يحفي هول يا سبل تربیعنی که صلو ۱ عن نصر تنااً ورفاصبر کی علت میں وقوع عذاب کے وعد ہ کا پچا ہونا جو بیان فر مایا اس سے شبہ ہوتا ہے کہ آپ با وجود ایسے رحیم وشفیق ہونے کے ان کے لئے عذاب جاہتے تھے۔جواب بیہ کہان کے ایمان سے مایوں ہونے کے بعداہل حق کے ساتھ (کہ جن کووہ ظاکم ستاتے تھے)ہمدرد ک کرنا سبب اس عذاب جاینے کا ہوتو رحمت وشفقت کے خلاف نہیں کیا جب طالم کومظلوم کی نصرت میں سزادی جاوے تو اس کوکوئی رحمت وشفقت کے منافی کہہ سكتائة خراى حكمت كے لئے جہاد بھى ہوتا تھا۔

رِّجُهُمُ مُسَالِلُ اللَّهِ فَا لَهُ وَمَا كَانَ لِرَسُولِ أَنْ يَأْتِنَ بِاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ مُلِخُتُهُ اللَّهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهَ يَقَالَ لهم قبل هذه المحاورة في اول الامر ادخلو ١٢١_

اللَّغَيَّا آتَ: يسجرون يحرقون ظاهرا وباطنا من سجر التنور اذا ملاه ايقادا كذا في الروح ١٣-

﴿ لَنَكُخُونَ : الذين كذبوا بدل من الموصول الاول او بيان له او صفة له قوله من دون الله هو عندى حال من مفعول يشركون قوله كذلك معناه مثل ذلك الاضلال الذي ضلوا به واعترفوا به يضل الله الكافرين في الدنيا حتى انهم يدعون فيها ما يتبين لهم انه ليس بشي ال

البديع والبلاغة : قوله تفرحون وتمرحون فيه تجنيس حسن. قوله مثوى لم يقل مدخل المتكبرين ليتجاوب الصدر والعجز لان

تفَسَيْرِيَاللَّهُ إِنْ جِدْ الْمُعْقِينَ ۞ إِن ۞ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْقِينَ ۞ إِن ۞ اللهِ اللهِ اللهُ ا

الدخول المقيد بالخلود سبب الثواء والتجاوب صح معنى ١٣ قوله ليتجاوب الخ علة ليقل لالم يقل وقوله الذخول الخ علة لقوله لم يقل العنه.

قَلْ خَلْتُ فِنْ عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَفُورُونَ ٥

اللہ ہی ہے جس نے تمبارے لئے مواثی بنائے تاکہ ان میں سے سواری لواوران میں ہے بعض (ایسے جیں کہ ان) کو کھاتے بھی ہواور تمبارے لئے ان میں اورہمی ہبت فائد ہے ہیں اوراس لئے بنائے تاکہ تو ان پرا ہے مطلب تک بنیج جو تمبارے دلوں میں ہاوران پر (بھی) اور شق پر (بھی) لدے لدے پھرتے ہواور (ان کے ملاوہ) تم کواپنی اور ہی نثانیاں دکھلاتا رہتا ہے۔ پھرتم اللہ تعالی کی کون ہی نثانیوں کا انکار کرو گے ۔ کیاان لوگوں نے ملک میں چل پھر کرنہیں و یکھا کہ جو (مشرک) لوگ ان سے کہلے ہوگذر ہے ہیں ان کا کیاانجام ہوا (طالا کلہ) وولوگ ان سے زیادہ تھے اور فقے اور نشانیوں میں (بھی) جو کہ زمین پرچھوز گئے ہیں ہو ہے ہوان کی (بیتمام تر کہا ہوں کی ان کے بچھوٹ کی جو نہ سوان کی المیلی لے کرتم نے تو وولوگ اپنے (اس) علم (معاش) پر بڑے نازاں ہوئے جوان کو صل تھا اور بی کھی دلیلیں لے کرتم نے تو وولوگ اپنے (اس) علم (معاش) پر بڑے نازاں ہوئے جوان کو صل تھا اور بی دو عذا ہے آ پڑا جس کے ساتھ تھر کرتے تھے۔ پھر جن انہوں نے ہماراعذا ہو کے گھران کے اپنا یہ معمول مقرر کیا ہے جواس منظر ہوئے جن کو ہم اس کے ساتھ شرکم کے بندوں میں پہلے سے ہوتا چلا آ یا ہے اوراس وقت کافر خسارہ میں رہ گے۔

تَفَسِّنِهِ لِطِط: اوپرآیات آنَیْنُ الَّذِی جَعَلَ لَڪُئُہُ الَّینَ ۔۔۔ میں توحید کامضمون تھا آ گےای پرسورت ختم ہے جس میں اول توحید کی دلیل پھراس کےا نکار پرتو بیخ پھرمشرکین امم سابقہ کا حال یا د دلا کر تہدید اورائی سلسلہ میں معائنہ عذاب کے وقت شرک سے تو بہ مقبول نہ ہونا ارشاو ہے۔

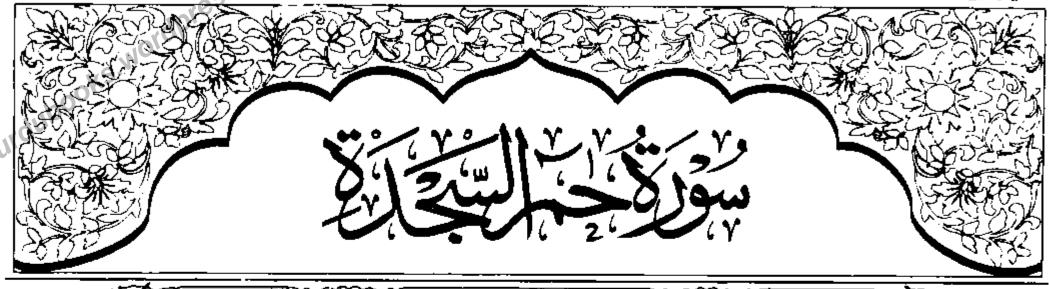
تفسینوگالفان جدی ایک اوراس کے انکار پروعیدعذا بی کو بایہ مسخوظهم ایا کقولہ تعالیٰ: یکفلمون ظاهراً مِن الْحیاوق الدُّنیا الله الروم الله اور اس کے وہال میں)ان پروہ عذاب آپڑاجس کے ساتھ مسخر کرتے ہے پھر جب انہوں نے ہماراعذاب و یکھا تو کہنے گے (اب) ہم خدائے واحد پرایمان لاپئے اور ان سب چیزوں ہے ہم مشکر ہوئے جن کو ہم اس کے ساتھ شرکے گھر اتے تھے ہوان کو ان کا بیابان ان نا نافی نہ ہواجب انہوں نے ہماراعذاب و کھیلی (کیوندو کا ان سب چیزوں ہے ہم مشکر ہوئے جن کو ہم اس کے ساتھ شرکے گھر ات تھے ہوان کو ان کا بیابان ان نا نافی نہ ہوا جب انہوں نے ہماراعذاب و کھیلی (کیوندو کا ایکان اضافی اس کے ساتھ شرکے کی ان اندتعالی نے اپنا کہم معمول مقرر کیا ہے جواس کے بندوں میں پہلے ہے ہوتا چا آ یا ہے اوراس وقت ایک نے جب ایک نافی نہ ہو سکے گی ان نے دہوا کی نہ و سکے گی ان نہ و سکے گی ان نہ و سکے گی ان ان کیا ہے ہیں ہوگا پھر پھھ تا ہو ان کیا کہ عذاب آخرت و ملائکہ عذاب نظر آ جاویئے پھراس وقت کا ایمان مقبول نہیں اوراس کو ایمان باس کہتے ہیں اوراس کی تحقیق سورہ نسا ، کے خیس سروہ نسا ، کے جب عذاب آخرت و ملائکہ عذاب نظر آ جاویئے پھراس وقت کا ایمان مقبول نہیں اوراس کو ایمان باس کہتے ہیں اوراس کی تحقیق سورہ نسا ، کے خیس سروہ نسا ، کے جب عذاب آخرت و ملائکہ عذاب نظر آ جاویئے پھراس وقت کا ایمان مقبول نہیں اوراس کو ایمان باس کہتے ہیں اوراس کی تحقیق سورہ نسا ، ک

من الهجرة ويتلوه ان شاء الله تعالى تفسير حم المسجدة. تُرَّجُهُ مُسَائِلُ اللهُ إِنَّ قوله تعالى: اَللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَڪُمُ اللَّهُ عَالَمَ (الى فوله تعالى) تُحْمَلُونَ في اس مِن دلالت بِ كداسباب معيشت سيمنفع بونا طريق مِن نقص نبيس جيبا بعض مقشفين كازم ہے۔ قوله تعالى فَلْفَاجًا مِنْهُمُ (الى فوله تعالى) فِنَ انْعِلْمِ اس مِن ايسے مم پرفردت كرنے كى ندمت ہے جو شريعت كے مبائن بواوراس مِن تصوف باطل بھى آگيا۔ سورة مؤمن تمام ہوئى۔

تيمر _ركوع من گذري بِطاحظ قرمائيخ ـ تم بحمد الله تعالى تفسير سورة المؤمن للسابع والعشرين من ربيع الاول يوم السبت ١٣٢٥

النَحُق : قوله ولتبلغوا عطف على لتركبوا١٣١_

البلاغة : قوله فما اغنى الى قوله فلم يك ينفعهم في الروح عنها اربعة فاء ات فاء فما اغنى وفاء فلما جاء تهم وفاء فلما راواو فاء فلم يك فالفاء الاولى للنتيجة والثانية تفسيرية والثالثة للتعقيب ومثلها الفاء الرابعة آه مختصر االـ



شروع كرتابول القدك نام سے جو برے مبروان نبایت رقم والے میں اس میں ۱۵۴ یات اور 1 ركون میں

سورة حم انسجدة مكه مين تازل بموئي

وَوَيُلٌ لِلْمُشْرِكِيْنَ ۞ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكُوةَ وَهُمْ بِالْأَخِرَةِهُمُ كَفِرُونَ ۞ إِنَّ الَّذِينَ امَنُوْ اوَعَمِلُوا

الصِّلِحٰتِ لَهُمُ اَجُرٌّ غَيْرُ مَمُنُونٍ فَ

جھ : ۔ یکام رخمن رحیم کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے یہ ایک کتاب ہے جس کی آپٹی صاف صاف بیان کی گئی ہیں ۔ یعنی ایسا قرآن ہے جومز بی (زبان میں) ہے ایسے لوگوں کے لئے (نافع) ہے جو دانشمند ہیں۔ بٹارت دینے والا ہے (اور ندما نئے والوں کے لئے) ڈرانے والا ہے ہوا کٹر لوگوں نے (اس ہے) رواز انی کی بھر وہ (بوجہ امراض کے) سنتے ہی نہیں اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ جس بات کی طرف آپ ہم کو بلاتے ہیں ہمارے دِل اس ہے بردوں میں ہیں اور ہمارے کا نوں میں ڈاٹ لگ رہی ہے اور ہمارے آپ کے درمیان میں ایک ججاب ہے ہوآ پ اپنا کام کر رہے ہیں ۔ آپ فرماد یجئے کہ ہیں بھی تم ہی جیسا بشر ہوں جھ پر یہ وہ نازل ہوتی ہوتی اور ہمارے آپ کے درمیان میں ایک ججاب ہے ہوآ پ اپنا کام کر رہے ہیں ۔ آپ فرماد یجئے کہ ہیں بھی تم ہی جیسا بشر ہوں جھ پر یہ وہ نازل ہوتی ہے کہ تم برارا معبود ایک ہی معبود ہے ہواس (معبود برحق) کی طرف سیدھ باندھ اواور اس سے معافی ما تگواور ایسے مشرکوں کیلئے بردی خرائی ہے جوز کو قانبیں دیتے جوآ خرت ہیں (اور برخلاف ان کے) جولوگ ایمان لے آپ اور انہوں نے نیک کام کے ان کیلئے (آخرت میں) ایسا آجر ہے جو بھی موقو ف ہونے والا نہیں۔

تَفَهَيْنَ: سورة لحم السجده مكية وهي اربع وخمسون اية وست ركوعات كذا في البيضاوي_

المطل السورت كا حاصل بيرمضامين ميں ـ تو حيد جس سے تمبيد كے بعد سورت شروع موتى ہا در سورت گرشتاى پرختم موئى تھى جس كا صرح كيان روع دوم سے چلا ہے پھران آيات ميں مود ہوا ہے : وَمِنْ البّنِهِ النّهُ اللّهُ ال

سل المارين المبين ورسالت سيدالمرسلين وتشنيع منكرين بطور توطيه توحيدرب العالمين وتيمش ببيان عقوبت مشركين واجرموحدين مؤمنين: دهيت إنفاليا البيرة التيريز المرسلين وتشنيع منكرين بطور توطيه توليه تعالى للهذا بجرٌ عَيُرُصَهُ بُونِ في حدّ (اس يَمعن الله ومعلوم بين) دِيهُ سِيرِ الله البَرِيرُ البَرِيرُ في الرَّحِنين الرَّحِينِينَ (الى فوله تعالى) للهُذا بَرُّعَهُ بُونِ في حدّ (اس يَمعن الله ومعلوم بين)

بع

یکلام رحمن رحیم کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے ہے(کلام)ایک کتاب ہے جس کی آیتیں صاف میان کی گئی ہیں یعنی ایسا قرآن ہے جو عربی (زبان میں) ے(تا کہ جن لوگوں میں اس کا نزول ہوا ہے وہ آسانی ہے سمجھ لیں اور)ایسے لوگوں کیلئے (نافع) ہے جو دانشمند ہیں (یعنی گومکلف سب ہی ہیں تگر منتفع صرف اہل دانش ہی ہوتے ہیں اور ماننے والوں کیلئے) بشارت وینے والا ہے (اور نہ ماننے والوں کیلئے) ڈرانے والا ہے سو (مقتضی ان صفاتِ کمال کا پیتھا کہ اس میلا سب ایمان لاتے مگر)اکثر لوگوں نے (اس سے)روگردانی کی پھر (بیجہاعراض کے)وہ سنتے ہی نہیں اور (جب آپ ان کوسناتے ہیں تو وہ لوگ کہتے ہیں کہ جس بات کی طرف آپ ہم کو بلاتے ہیں ہمارے ول اس سے بردوں میں ہیں (یعنی ہماری سمجھ میں نہیں آتی)اور ہمارے کا نوں میں ڈاٹ (لگ رہی) ہےاور ہارےاورآ پ کے درمیان میں ایک حجاب ہے سوآ پ اپنا کام کئے جائیے ہم اپنا کام کررہے ہیں (لیعنی ہم ہے کچھامید قبول کی ندر کھئے اور پھر بھی کہنے کو جی ع ہے جائے آپ جانیں اور آپ کا کام ہم اپنے طریقہ کونہ چھوڑیں گے) آپ فرما دیجئے کہ (بھائی تم کوایمان پرمجبور کرنے کی تو میں قدرت رکھتانہیں جو ز بردی قبول کراسکوں کیونکہ)میں بھی تم ہی جبیبابشر ہوں (لیکن خدا تعالیٰ نے مجھے کو بیا متیاز دیا ہے کہ)مجھ پر (وحی نازل ہوتی ہےاور وحی بھی ایسے مضمون کی جو: عقلاً قابل قبول ہے بعنی) یہ دحی نازل ہوتی ہے کہتمہارامعبود ایک ہی معبود ہے (یعنی میں صاحب دحی ونبوت ہوں جس کی تصدیق معجزات ہے ہو چکی ہے جن میں اعظم قرآن ہے جس کا اوپر بیان ہے اور نبی ہونا اس کو مقتضی ہے کہ اگر اس کی کوئی بات ثابت بالعقل نہ ہوتب بھی ماننا چاہئے چہ جائیکہ وہ بات بھی ثابت بالعقل ہو) سو(اس حالت میں تمہار ہے قبول نہ کرنے کی کوئی وجہ ہیں ضرور قبول کرواور)اس (معبود برحق) کی طرف سیدھ باندھ لو(یعنی اور کسی کی عبادت کی طرف توجہ مت کرو)اور (جواب تک غیراللہ کی عبادت کی ہےاس عبادت کی)اس ہے معافی مانگو (بعنی تو حیدا ختیار کرواور شرک سابق ہے تو بہ کرو)اور (آگے حق تعالیٰ کاارشاد ہے کہ)ایسے مشرکوں کیلئے بڑی خرابی ہے جو (اس مضمون ثبوت نبوت و وجوب اتباع کومن کربھی اپنے طریقہ کوئبیں جھوڑتے اور) ز کو ہنہیں ویتے اوروہ آخرت کے منکر ہی رہتے ہیں (اور برخلاف ان کے)جولوگ (حقانیت رسالت کا عقاد کر کے)ایمان کے آئے اورانہوں نے نیک کام کئے ان كيلية (آخرت ميں) ايبا اجرہے جو (بھی) موقوف ہونيوالانہيں 亡 يہاں ايك سوال ہے وہ به كه يہاں الله تعالىٰ نے كفار كاية ول قُلُو بُنا فِي ٓ آكِنَاتِ معرض ذم میں نقل کیا ہے جس سے اس کا کا ذب اور باطل ہونامعلوم ہوتا ہے اور بعض آیات میں خودان چیزوں کا اثبات فر مایا ہے جیسے وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ اكِنَّةُ (الأنعام: ٢٥) وَفِيَّ الْمَانِهِمُ وَقُوًّا كما في سورة الانعام وبني اسرائيل والكهف پس ان مين وجهجع كيا ٢- جواب بيب كمقصود كفاركا أن ا توال سے فقدان مطلق استعداد کا تھااور بیہ باطل ہےاور مقصور حق تعالیٰ کا فقدان استعداد قریب من انفعل کا ہےاوریے ق ہے۔ دوسرے غرض ان کی اس کلام ہے اخبارتھاا ہے عزم اصرارعلی الکفر ہے اور بیدندموم اورشنیع ہے اورر داسی اعتبار ہے ہے کیونکہ کلام کار دکرنا گاہے مدلول کے اعتبار ہے نہیں ہوتا بلکہ غرض کے اعتبار ے ہوتا ہے۔ اور یہال لا یوتون الزّ کو ق کے متعلق دوسوال ہیں ایک ہی کھار پرترک زکو ق سے دعید کے کیامعنی۔ دوسرے زکو ق مدینہ میں فرض ہوئی تھی اور یہ سورت مکیہ ہے جواب سوال اول کا بیہ ہے کہ ترک پرمن حیث الذات مذمت مقصور نہیں بلکہ اس حیثیت ہے کہ بیترک کفار میں بوجہ ایمان نہ لانے کے علامت عدم ایمان کی ہے پس اصل مقصود ذم علی الکفر ہے اور منجملہ دوسری علامات ہے اس کی تخصیص شایداس لئے ہے کہ ایمان ندلانے کے اسباب میں سے ایک حب مال بھی ہے جوسب ہے ترک زکو قا کا۔اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ ریلغت معنی انفاق فی الخیر میں اہل عرب میں پہلے ہے بھی معروف تھا چنانچہ شعو اميه الفاعلون للزكواة منقول باورمطلق انفاق في الخير بعض مواقع مين مكه مين بهي واجب تقااور بالمعنى انخصوص وبالشرط انخصوص فرض هو نامختص بهدينه کے ساتھے۔

ﷺ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ وَلِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ نازل ہو کی جوم ضیاضعف پیری کے سبب اکمال طاعات ہے عاجز ہوجاویں تو ان کیلئے ویسا ہی تو اب ماتا ہے جوحالت صحت وقوت میں عمل کرنے ہے لکھا جاتا تھاا ھاورای ہے مشائخ سالکین کوسلی دیتے ہیں جب ان کوکوئی عذر پیش آجا تاہے جس سے وہ پوراعمل نہیں کرسکتے۔

ۚ الْنَّجُنِّقُ : قوله قرآنا نصب على الاختصاص والمدحـ قوله لقوم الا جود ان يكون صفة مثل ما قبله وما بعده اى قرآنا عربيا كائنا لقوم الخ كذا في الكشاف قوله اكثرهم المرجع هو الناس بقرينة المقام١٢ـ

الْكِلْانَ فُولُهُ قَالُوا قَلُوبِنا جَمِعَتَ الآية الحجب الثلاثة على القلب وعلى الآذان وعلى الابصار كما يتبادر من قوله حجاب الدُّفُونَ فَوْلُهُ وَكُونُ بِالنِّينِ مُ خَلَقَ الْرَرْضَ فِي يَوْمُيُنِ وَتَجُعَلُونَ لَى اَنْكَادًا وَاللَّهُ وَكُونُ بِالنَّي خَلَقَ الْرَرْضَ فِي يَوْمُيُنِ وَتَجُعَلُونَ لَى آنُكُادًا وَلَا اللَّهُ وَلَيْكُا وَكُونُ فَلُهُ وَلَيْكُا وَكُونُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

نَفْسَيْنِيَّا الْقِلْلَ مِدْ اللهِ اللهِ

إلى السَّمَاءِ وَهِي دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرُضِ ائْتِيَاطُوعُ الْوُكُرُهُ الْقَالَا ٱتَيْنَا طَابِعِينَ ۞ فَقَضْ إِنْ سَبْعَ

سَمُواتٍ فِي يُومَيْنِ وَأَوْلَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمُصَابِيْحَ وَحِفُظُ أَذْلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيْزِ الْعُلِيمِينَ

آ بفر مائے کہ کیاتم لوگ ایسے الند (کی توحید) کا انکار کرتے ہوجس نے زمین کو (باوجود اتنی ہوئی وسعت کے) دوروز میں پیدا کیا اورتم اس کے ترکی خمبراتے ہو پی سارے جبان کارب ہادراس نے زمین اس کے اوپر پہاڑ بناد ئے ہیں اوراس (زمین) میں فائدہ کی چیزیں اوراس (کے سبخو الول) کی عذا ئیں تجویز کردی چارد ان میں (بواجو ثار میں) پورے ہیں پوچھنے والوں کے لئے پھر آسان (کے بنانے) کی طرف توجہ فر مائی اور وہ (اس وقت) دھواں ساتھا سواس سے اور زمین سے فر مایا کہ تم دونوں خوشی سے اور زمین سے فر مایا کہ تم دونوں خوشی سے آئیا زبرد تی سے دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہیں۔ سودو دوروز میں اس کے سات آسان بنا ویئے اور ہر آسان میں اس کے مناسب اپنا جم (فرشتوں کو) بھیج دیا اور ہم نے اس قریب والے آسان کوستاروں سے زینت دی اور (استراق شیاطین سے) اس کی حفاظت کی ۔ یہ تجویز ہے (خدائے) زبردست واقف الکل کی۔

تَفْسَيْسِ لِيْط : او پرتمبيدتو حيد كے طور پررسالت كامضمون تھا آ گے تو حيد كامضمون ہے۔

تو حيد: قُلْ أَيِنَكُمُ لَتَكُفُرُونَ بِالَّذِي (الى موله تعالى) ولِكَ تَقْلِي يُرالْعَلِيدُوك - آب (ان لوكول سے) فرمائي كركياتم لوگ ايسے خدا (كي توحيد) کا انکارکر نتے ہوجس نے زمین کو(باوجوداتن بڑی دسعت کے) دوروز (کی مقدار کے دنت) میں پیدا کر دیااورتم اس کےشریک تھبراتے ہو بہی (خداجس کی قدرت معلوم ہوئی) سارے جہان کارب ہے (پس الدبھی وہی ہے)اوراس نے زمین میں اس کےاوپر پہاڑ بنادیئے اوراس (زمین) میں فائدہ کی چیزیں ر کھ دیں (جیسے نباتات وحیوانات وغیرہ) اوراس (زمین) میں اس (کے رہنے والوں) کی غذائیں تجویز کردیں (چنانچے مشاہد ہے کہ ہر حصّہ الرض کے رہنے والوں کے مناسب الگ الگ غذائمیں ہیں بعنی زمین میں ہرشم کے غلنے میوے پیدا کردیئے کہیں پچھ جن کا سلسلہ اب تک چلا آتا ہے بیسب) جارد ن میں (ہوا دو میں زمین دو میں جبال وغیرہ جو شارمیں) بورے ہیں (کمیت وکیفیت خلق کی) بوجھنے والوں کیلئے (جیسے یہود نے آ ب سے حلق المسموات و الار ص کو یو جھا کذا فی الدرالمنثور) پھر(بیسب تچھ پیدا کرکے) آسان (کے بنانے) کی طرف توجہ فر مائی اوروہ (اسوقت) دھواں ساتھا (یعنی اس کا مادہ جو کہ ماد ہُ ارض کے بعد اور صورت موجود ہُ ارض کے قبل بن چکا تھا اس شکل میں تھا) سواس ہے اور زمین سے فر مایا کہتم دونوں (کو ہمارے تھم کی طرف آ نا تو ضرور پڑیگا بتم کواختیار ہے خواہ) خوشی ہے آؤیاز بردتی ہے (آؤمطلب بیکہ ہمارے احکام تکوینیہ جوتم دونوں میں جاری ہوا کرینگے مثلا آسان میں اس کے بعد بی تغیر ہونے والاتھا کہاس کا ماد و وحدانیہ سموات متعدد و بنے والے تھے اور زمین میں بے انتہا تغیر ات قیامت تک چلے جاویئے تو انکا جاری ہونا تو تمہارے اختیارے خارج ہے کیکن جوادراک وشعورتم کوعطا ہوا ہے اس ہے تہاری حالت کے مناسب رضا وعدم رضا دونوں کا تحقق ہوسکتا ہے جیسے مرض یا موت انسان کے لئے کہ باوجودغیراختیاری ہونے کے کوئی اس پرراضی ہے کوئی ناراض سوتم دیکھلو کہ ہمارے ان احکام پرراضی رہا کروگے یا کراہت رکھو گے) دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوثی ہے(ان احکام کے لئے) حاضر ہیں سودوروز میں اس کے سات آسان بنادیئے اور (چونکہ سموات ملائکہ ہے معمور کردیئے تھے اس لئے) ہرآ سان میں اس کےمناسب اپناتھم (فرشتوں کو)جھیج دیا (یعنی جن فرشتوں سے جو کام لینا تھاوہ ان کو بتلا دیا جیسا کہ مرتوں بعدز مین پروحی آنی کھی)اور ہم نے اس قریب والے آسان کوستاروں ہے زینت دی اور (استراق شیاطین ہے)اس کی حفاظت کی بیتجویز ہے (خدائے) زبردست واقف الکل کی (پس عبادت کے لائق بیذات کامل الصفات ہے یا دوسری اشیاء ناقص الذات والصفات)۔ ف: زمین وآسان کی تر تیب تخلیق کے متعلق سور وُ بقر ہ رکوع سوم کے اخير ميں اور اور اک جمادات کے متعلق سور و بنی اسرائیل رکوع بنجم کی ابتداء آیت زوان مین شرقی اللایستیم میں اور تزئین ساء دنیا کے متعلق سور و صافات کے پہلے رکوع میں اور حفظ سموات کے متعلق سور ہم مجر کے دوسرے رکوع کی شروع میں کلام ہو چکا ہے۔البتہ حفظ سموات کے متعلق اتنی بات روگئی کہ جب ساء دنیا شیاطین ہے محفوظ ہے تو دوسرے سلوات بدرجهٔ اولی محفوظ ہیں اب چند فوائد اس مقام کے متعلق لکھتا ہوں۔اول میہ کدی فی آ آنرابکھ بھے آیا اُم 'جو جَعَلَ فِیهَا رَوَاٰیِنَ وَتَقَدِیا تَوات کے ساتھ فرمایا بیصرف اس کاظرف نہیں ورنہ مجموعہ آٹھ روز ہوجاویں سے حالانکہ فیٹی سِتَّةِ اَیّامِ چند جامصرت ہے بلکہ اس کا مع ما قبل کے ظرف ہے جیسا محاورات میں بولا جاتا ہے کہ دوسال میں تو اس لڑ کے کا دود دھ چیٹرایا اور حیارسال میں مکتب میں بنھلا یا ظاہر ہے کہ یہ مطلب نہیں ہوتا کہ ان دوسال کےعلاوہ حیارسال ثابی ان حیار یوم میں مسو اء کیوں فر مایا ہجہ یہ ہے کہ جن دو یوم میں آسان بنایا ہے۔وہ دوروز پورے نہ نتھے بنکہ اس کی ساعت اخیرہ یعن بعد عسر میں آ دم علیہ السلام بنائے سمئے روادمسلم اس لئے وہاں مسواء فرمایا تا کہ سامع مجاز پر تمول نہ کرلے جیسا محاورات میں کسرکو پورا کرلیا کرتے ہیں ٹالٹ للسانلین کی تحصیص خلق ارضیات میں کیوں کی ۔ جواب بیہ ہے کہ شایداس میں اشارہ ہو کہ عام سائلین کے ذہن سے ارضیات کا حیار روز میں بنتا اقر ب

ے برنست سموات کے دوروز میں بننے کے کہ مدت کم اور مجعول اعظم پس سوال کا جواب ارضیات میں سہل الفہم ہے۔ رابع انتین کطوعاً او کو کا اللہ کا خطاب زمین سے بعد تسویہ مونا اور آسان سے قبل تسویہ ہونا کیا وجہ۔ جواب میہ ہے کہ زمین میں بعد تسویہ بھی تغیرات کثیرہ ہونے والے تھے بخلاف آسان کے اس کی حالت قبل تسویہ کو یا متساوی ہیں۔

وَجُهِرُ مَنَ اللَّهِ اللَّهِ فَاللَّهُ وَلَهُ مَا أَمَّا اللَّهُ عَلَيًّا لَهُ مَنْ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ اللّلِيلُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ ال

الزوانات: في الدر المنثور اخرج ابن جرير والنحاس في ناسخه وابو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس أن اليهود اتت النبي في فسألته عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجال وما فيهن من المنافع يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والماء وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والملئكة وفيه برواية ابي الشيخ من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي في خلق يوم الثلاثاء دواب البحر ودواب الارض الخقلت ولا يلزم من سوال اليهود كون الآية مدنية وما ورد فيه من الروايات المختلفة في مكن الجمع بينها بحمل البعض على الاكثر والبعض على الاقل بان وقع خلق شئ في يومين مختلفين بعضه في جزء من يوم واحد وبعضه في جزء من الروايات

اللَّهُ الله المتوى قصد وتوجه اليها دون ارادة تاثير في غيرها من قولهم استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه لا يلوى على غير ١٦ النَّحُونَ : اقواتها بتقدير المضاف اى اقوات اهلها او الاضافة لادنى ملابسة اى الاقوات لتى برزت و خرجت منها قوله فى اربعة ايام متعلق بحصول الامور المذكورة ـ قوله سواء اى استوت سواء ـ قوله للسائلين متعلق بمحذوف وقع خبر المبتدأ محذوف اى هذا الحصر فى اربعة كائن للسائلين ـ قوله فقطهن ضمير هن اما للسماء على المعنى لانه بمعنى السموات واما مبهم يفسره ما معدما

فَإِنْ اعْرَضُواْ فَقُلُ اَنْدُرُوْكُمُ صُحِقَةٌ قِتُلُ صُحِقَةً قِتَالَا تُرْكُمُ الرَّسُلُ مِنْ بَيْنِ اَيْدِيُهِ وَمِنَ خَلْفِهِمُ اَلاَ اللهُ الل

صِّنَ الْمُعُتَبِينُ ﴿ وَقَيَّضَنَالُهُمْ وَكُرْنَاءً فَرَيَّنُوا لَهُمُ مَّا بَيْنَ آيْدِيْهِمُ وَمَا خَلْفَهُمُ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْفَوْلُ فِيَ

أُمَدِ قَلْخَلَتُ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ النَّهُمُ كَانُوْ الْحِيرِيْنَ فَ

پجراگر (دائل قو حیدن کربھی) ہے لوگ (تو حید ہے) اعراض کریں ق آپ کہ دیجے کہ کوالی آفٹ ہے ڈرا تا ہوں جسی عادو ٹرو پر (شرک وکمر کی ہولت) آفت آگی ہے گئی جب کدان کے پاس ان کے آگے ہے بھی اوران کے پیچھے ہے بھی پیٹیم آئے کہ اللہ کے اور کی کو میٹیم وہ ان کے بولیم رہائے ہے ہو بھر وہ ان سے تو اس ہے ہو اور ان کے بیٹے ہے ہو بھر وہ ان سے تو وہ ہے ہو بھر وہ ان کے بیٹی ہو کہ بہتے ہے ہو بھر وہ ان کے بولیا کہ اور ان سے تو ت ہے ہہت زیادہ ہے ان کو بیٹی ان کور کے بیٹی ہو کو کو سے بھی ہے ہو بھر وہ اکو بھی اکیا وہ ان سے قوت ہے ہہت زیادہ ہے اور کئی گئی ان کہ کہ ہوائے ہو کہ ان کہ بھی ہو کہ بعد کہ ان کو بیٹی ہو کو کون ہے بولی ہو کہ کے بولیا کہ بوائے ہو کہ وہ ہو کہ وہ ہے ان کو پیٹا کہ ان کو اس سے قوت ہے ہو ہے ان کو بیٹا کہ ان کو ان کو بیٹا کہ ان کو ان کے بیٹا کہ ہوائے ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ ہو کہ کہ ہو کہ ہو کہ کہ ہو کہ ہ

تَفَيِّنَهِ لِلْطِطْ: او پرمنکرین تو حید کے مقابلہ میں شرک پرا نکاراور تو حید کا اثبات تھا آ گے منکرین تو حید کوعذاب عاجل سے تہدیداورعذاب آجل کی وعید سناتے ہیں اور شمن قصّہ میں انکار رسالت پر بھی تھیج فرماتے ہیں حیث قال اذا جاءتھم الوسل المخ۔

۳ ۷

پند کیا پس ان کوعذاب سرایا ذلت کی آفت نے پکڑلیاان کی بد کردار یوں کی وجہ ہے اور ہم نے (اس عذاب سے)ان لوگوں کونجات دی جوامیان لائے اور ہم ے ڈرتے تھے (یہاں تک عذاب دنیوی کا ذکرتھا)اور (آ کے عذاب آخرت کا ذکر ہے یعنی ان کووہ دن بھی یاد دلایئے) جس دن اللہ کے دخمن (لیعنی فار) ے ڈرتے تھے (یہاں تک عذاب دنیوی کا ذکر کھا)اور (اے عداب اس مرت و درب س سرسس سے مجتمع رہنے کے لئے)وہ روکے جا کینگے (تاکس کا سے دوزخ کی طرف جمع کرنے کے لئے)وہ روکے جا کینگے (تاکس کا سے مودی سے دوزخ کی طرف جمع کرنے کے لئے)وہ روکے جا کینگے (تاکس کا سال کا کہ جمع ہوکر) مودی سے دوروں کے بیاد مودیوں سے دوروں کے بیاد مودیوں کے بیاد مودیوں کے بیاد مودیوں کے بیاد کر بیاد مودیوں کا میں میں اور کے بیاد کی جب وہ اور مودیوں کا میں میں کا ایک کے جب وہ (سب جمع ہوکر) بقيه بهي آجاوي كمامر في قول تعالى: وحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودَة مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوذَعُونَ النسل: ١٧] يهال تك كه جب وه (سبجع موكر) اس (دوزخ) کے قریب آجادیشکے (مرادموقف ہے کیونکہ دوزخ قریب ہی نظر آویگا جیساً حدیث میں ہے کہ دوزخ کوموقف میں حاضر کریں گے اور آیا ہے کہ کا فراینے چارول طرف ناری دیکھے گاغرض ہے کہ جب موقف میں آجاویتے اور حساب شروع ہوگا) تو ان کے کان اور آئکھیں اوران کی کھالیں ان پران کے ا عمال کی تحوابی دینگےاور (اسوقت) وہ لوگ (متعجب ہوکر)اپنے اعضاء کے تہیں سے کہتم نے ہمارے خلاف میں کیوں تواہی دی (ہم تو دنیا میں تمہارے ہی کے سب کچھ کرتے تھے کما فی الحدیث عن انس موفوعا فعنکن کنت انا ضل رواہ مسلم)وہ (اعضاء) جواب دیئے کہ ہم کواس (قادر مطلق) نے ویانی دی جس نے ہر (گویا) چیز کو کو یائی دی (جس سے ہم نے خودا بینا اندراس کی قدرت کا مشاہدہ شرلیا)اوراس نے تم کواول بار پیدا کیا تھااوراس کے یا س بھر(دوبارہ زندہ کرکے)لائے بھے ہو(گوتم اس کے منکر تھے ہیں جو خداایسا قادراو منظیم الثان ہواس کے سامنے اس کے پوچھنے پر ہم حق کو کیسے جھیا سکتے نتھے کہ اس کی عظمت اس سے مانع تھی اس لئے ہم نے کواہی دیدی)اور (آ گے حق تعالیٰ ان منکروں کو خطاب فرماویں گے کہ)تم (دنیا میں)اس بات ہے تو ا پنے کو (کسی طرح) چھیا (اور بیجا) بی نہ سکتے ^ہے تھے کہتمہار ہے کان اور آئیمیں اور کھالیں تمہار ہے خلاف میں گواہی دیں (کیونکہ حق تعالیٰ کی قدرت علی الاطلاق اورعلم بالاعمال واقع میں ثابت ہے اور اس کا مقتضا بیتھا کہ اعمال نا مرضیہ ہے بیجتے) کیکن تم (اس لئے ندینچے کہ)اس گمان میں رہے کہ القد تعالیٰ کو تمہارے بہت سے اعمال کی خبر بھی نہیں (یہاں علم وخبر بالمعنی الاعم ہے کیونکہ بعض جہلا وتو خودعلم ہی کے معتقد نہ تھے جبیہ اس کی شان نزول میں روایت ہے اور بعض علم بمعنی النفات کے نافی تنے یعنی خدا کے نز دیک قابل سزانہیں کیونکہ سزا ہوتی ہے تنجیج پراوروہ ان اعمال کفریہ کوتیجے نہ بچھتے تنے اورعلم کا جو مآل ہے جز اُبوجہ ا نکار بعثت کے اس کےسب نافی تھے پس یہاں علم بطورعموم مجاز کے اطلاع والتفات وجزا ءسب کوشامل ہے) اورتمہارے ای گمان نے جو کہتم نے اپنے رب کے ساتھ کیا تھاتم کو برباد کیا (کیونکہ اس گمان ہے اعمال کفریہ کے مرتکب ہوئے اور وہ موجب بربادی ہوئے) پھرتم (ابدی^{ع)} خسارہ میں پڑ گئے سو (اس حالت میں)اکثر بیلوگ (اس بربادی وخسارہ پر)صبر کریں (اورتن بتقد بریرہ کرعذر وغیرہ پچھنہ کریں) تب بھی دوزخ ہی ان کا ٹھکا ناہے (ینبیس کہ ان کی صبر و خاموثی موجب رحم ہوجاوے جیسا احیانا دنیا میں ایسا ہوجا تاہے)اوراگر و عذر کرنا چاہیں گے تو بھی مقبول نہ ہو گااور ہم نے (دنیا ہیں)ان (کفار) کے لئے کچھ ساتھ رہنے والے (شیاطین) مقرر کرر کھے تھے سوانہوں نے ان کے انگلے پچھنے اعمال ان کی نظر میں مشخسن کرر کھے تھے اس لئے ان پرمصر تھے) اور (اصرار علی الکفر کی وجہ ہے) ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول (بعنی وعد وَ عذاب) پورا ہو کر رہا جو اُن ہے پہلے جن اور انسان (کفار) ہو گزرے ہیں بیٹک وہ (سب) بھی خسارہ میں رہے۔ 🖦 عادوخمود کی خصیص ذکر میں اس لئے ہے کہ سفریمن وشام میں عرب کوان کے مساکن وہ ٹارنظر آتے تضاوران توموں کو بہ جانتے بھی خوب تھے۔اوررُسل جوجمع کےصیغہ میں سے فر مایا حالا نکہ شہور عاد میں ہودعلیہالسلام کا اورشمود میں صالح علیہالسلام کا آتا ہے یا توروج بكداوركوئى رسول بھى آئے ہول اوروہ: مَنْ لَدْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ الموس: ٨٧] ميں داخل ہول يا دو بى كوتنظيما يا اس لئے كه برايك نے كويا كئى كى ر سولوں کا کام کیا جمع فرمادیا یا ہود وصالح علیہم السلام کے ذریعیہ ہے اور رسل متقدمین کی خبر اورا تفاق فی اصل التوحید پہنچا ہو پس مجی رسل عام ہو گا مجی ُ ذات ومجی خبر كوجيها : كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْجِ إِلْهُ رُسَلِينَ [الشعراه: ١٠٥] من كهاجاتا يب كالك في تكذيب سيسب في تكذيب موكن اوراً يّامِ تَعِسَاتِ كَ تَعَلَقْ ضرورى تحقيق سورهٔ صافات قصّه ابرائيم عليه السلام آيت: فَنَظَرَ مَظُرةً فِي النَّجُومِ (٨٨) كَانْسِير مِن كَزر چَي ہے۔اور كَثِيرًا مِيّما تَعْمَلُونَ أَس لِيَهُ فرما ما كُنْق علم جس معنی کی ہو ہر ممل کے لئے اس کا عقادعام نہ تھا چنانچہ جواعمال علاند کئے جاتے ہیں اس میں اطلاع کے سب معتقد تھے اور بعض اعمال کو بہی بھے تھے اوران پر دنیوی جزاء کے قائل تھے چنانچہ قیامت میں جھونی قشم کھانے سے تباہ ہوجانے سے ڈرتے تھےاوربعض تفاسیر میں لکھا ہےاورا چھا لکھا ہے کہ وَیَوْمِهَ يُحشّرُ أَعْدُآءُ اللهِ من أَعْدَآءُ معبودين يعنى كفار مكدمرادين سب مرادبين كيونكدسب كي صفت من فيي أُمّم قد خلَتْ مِنْ قَبْلِهِم صادق مبين

بِّرِجُهُمُ مَنْ اللَّهِ الْحَالَىٰ : فَارْمَهُ لِنَا عَلَيْهِ وَيُحَاصَرُصَرُ فَيْ آيَامِ رَقِحِسَانِ اور بيايام سات رانس اوراً ٹھ دن شے جيسا سورہَ حاقہ بين منسوص ہے اس سے سعد وحس عرفی کا اعتقاد باطل ہوگيا ورندکوئی دن بھی سعد نہ رہيگا يہ ں خس خاص ان كے تن ميں بھی بوجہ مذاب كے اور دوسری آيت ميں جوخس مسترفر مايا گيا ہے تو يہ بھی اُنہيں کے حق ميں بوجہ استمراران کے عذاب کی ہے۔ مَلْحَقًا الْمَالِحَةِمُ : إِ قُولُه في لجلودهم اعشا اشارة الى عموم المراد مجازا فان الجلد محيط لجميع الاعضاء وح لا يرد السوال عن تخصيص الجلود من بين الاسماع والابصاراً . ع قوله في كل شي الويااشارة الى دفع السوال وهو الناكل شي لا ينطق الدين عن تخصيص الجلود عن بين سائر دلائل القدرة الدين عقوله في ترجعون المستقبل الدين اشارة الى كون المضارع بمعنى الماضى استحضارًا للصورة فلا يحتاج ح الى التكلف في توجيه المستقبل الدين قوله في تسترون تركبك تحقاشارة الى ان المراد بالاستتار هو الامتناع المقصود بالاستتار عادة بمعنى القدرة على الامتناع بعلاقة القوة والفعل لان القدرة على الامتناع هو الامتناع بالقوة الدين على المجاز لان ظن عدم العلم بالمعنى المتبادر لم يكن عاما لهم ولما كان السخط والجزاء لا زمين للعلم عادةً وجد بين المعنى الحقيقي والمجازى علاقة الملزوم واللازم ولك ان تقول بالتجوز في ظنتم اى عاملتم معاملة من يظن ان الله لا يعلم الخ من الجرأة وعدم الخشية كما يقال في قوله تعالى لو كانوا يعلمون مع قوله تعالى ولقد علموا الدي قوله في فاصبحتم المراشارة الى اندفاع التكرار وما ذكرته في الملحقات كله موهوب نعم ما ذكر في قوله كل شئ فمنقول الده

الرَّوَلْ الْمَتْ: في الباب عن الشيخين والترمذي وغيرهم عن ابن مسعودٌ قال اختصم عند البيت ثلثة نفر قرشيان وثقفي او ثقفيان وقرشي فقال احدهم اترون ان الله يسمع ما نقول فقال الآخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فهو يسمع اذا اخفينا فانزل الله وما كنتم تستترون الآية ١٢ـ

اللَحَ إِنْ اللَّهُ اللَّهُ العداب مجازاً ١٦١ قوله يستعتبوا انظر في آخر سورة الروم١٦٠

﴾ النَّحَنُقُ : قوله صُعقة العذاب الهون هو صفة للعذاب ووصف به مصدرا للمبالغة وكذا اضافة صاعقة الى العذاب فيفيد ذلك ان عذابهم عين الهون وان له صاعقة كذا في الروح الـ

الْبَلاغَةُ:قوله من بين ايديهم كناية عن غاية الاجتهاد كما في الكبير ان المعنى ان الرسل المبعوثين اليهم اتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم واتوا بجميع وجوه الخيل١١٦ قوله فهم يوزعون الفاء للتفصيل قوله شهدتم صيغة العقلاء لوقوع ذلك موقع السوال والجواب المختصين بالعقلاء١٢٢_

وَقَالَ الّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَسْمَعُوْالِهٰ الفُوْالِي وَالْغَوْافِي عِلَمَاكُمُ تَغُلِبُونَ ﴿ فَلَنُولِيَقَنَ الّذِيْنَ كَفَرُواعَلَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللهِ اللّهُ اللهُ الل

تَفَسَيْر لطِيط : او پرشروع سورت میں قرآن ورسالت کے متعلق مضمون تھا آ سے اس کے منکرین پر تفریع وشنیع ہے۔

خدمت وعقو بت منكرين قرآن ورسالت: وَقَالَ الّذِيْنَ كَفَرُوْا (الّى قوله تعالى) فَغَلَهُمَّا لَتَحْتَاقَى الْمِنَالِيَكُوْنَامِنَ الْاَنْوَائِينَ الْمُؤْلُولُ (الّى قوله تعالى) فَغَلَهُمَّا لَتَحْتَاقَى الْمِنَالِيَكُونَامِنَ الْاَنْوَرَ مَن مِن الرروا الريغير باركرچ بو جاوي) سو (اس نالائق حركت اوراس كور مح بدله من) بم ان كافرول كوخت عذاب كامزه دكھادينگاوران كوان كراي برب برب كامول كى مزا وي كيم را بالله كورشنول كي يعني دوزخ أن كے لئے وہاں بيقى كامقام ہوگااس بات كے بدله من كدوه بمارى آيوں كا انكاركيا كرتے تھااور (جب بتلائے عذاب ہونے تو)وہ كفاركہيں كے كدا بمارے پروردگار بم كووہ دونوں شيطان اورانسان دكھلاد تبحيّ جنہوں نے بم كوگمراه كيا تھا بم ان كوا بي بيروں كے سلا فار الله الله الله الله الله الله الله بيروں كا متعدد أبول الله عند الله ورخوب ذيل ہوں (يعني اس وقت أن لوگوں پرغضه آويگا جنہوں نے بہكا يا تھا آدى بھى اور شيطان بھى خواه ايك ايك ہويا متعدد أبول اورانس درخواست كوفت نظرند آويں)۔

ر ليط : او پر كفار كى بدحالى اور بدياً كى مذكور تقى آئے مؤمنين كاحسن حال وحسن مال مذكور ہے اور ساتھ ہى ان كواخلاق واعمال حسنه كاامروتر غيب بھى ہے جس سے ان كى خوش حالى وئيك مالى ميں ترقى ہواور جس كى ضرورت ايسے لوكوں كے مقابلہ ميں واقع ہوگى جن كااو پر تول آيا ہے: لا تئسمة عُوْا ليا فَا الْفَوْرَانِ

 کی مکافات بدی ہے کرنے میں تو عداوت بڑھتی ہے اور نیکی کرنے ہے بشرط سلامت طبع عدو کی عداوت گفتی ہے تی کہ اکثر بالکل عداوت جاتی رہتی ہے اور اس امر میں مشابہ دوست کے ہوجاتا ہے کوول ہے دوست نہ ہو) اور بیہ بات ان بی لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جو (اخلاق کے اعتبار ہے) بڑے مشتقل (مزان) میں اور بیہ بات ای کو نصیب ہوتی ہے جو (تو اب کے اعتبار ہے) بڑا صاحب نصیب ہے اوراگر (ایسے وقت میں) آپ کو شیطان کی طرف ہے (غضہ کا) کہر وسوسہ آنے لگے تو (فوراً) اللّٰہ کی پناہ ما تگ لیا سیجئے بلا شبہ وہ خوب سننے والاخوب جانے والا ہے۔

ف: بشرط سلامت کی قیددلیل عقل سے ہاب بی خدشہ ندر ہاکہ احیا ناس کے خلاف مشاہرہ ہوتا ہے۔

مُلَّى الله الله الله الله في الذين اضلنا يا متعروفيكون المراد بالاثنين الفريقان ١٦ ـ عقوله في لكم فيها ما تشتهي على الراء الشارة الى فائدة زيادة قوله تدعون مع صحة الاكتفاء بقوله تشتهى لان حصول المشتهى يستلزم بالاولى حصول المدعى وحاصل الفائدة القصد الى التسوية بينهما تاكيد المفهوم قوله لكم فيها ما تشتهى النح فافهم فانه من المواهب ١٦ ـ ٣ قوله في انني من النسلمين عارت كراء اشار به الى فائدة زيادته مع الاستعناء عنه بقوله دعاء وقوله عمل لان الدعوة والعمل من شرط اعتبارهما الاسلام فافهم فانه ايضاً من المواهب ١٢ ـ

اللَّخِيَا إِنْكَ: اللَّهُ لِعُطُ القَطَّا كَذَا فِي القاموس ويراد به اللغط مطلقا مجازاً ١٣ يلقي يعطي ١٣ ــ

أَ لَنَّكُمُ إِنَّ مَا يِلِقُهَا أَى هذه الخصلة الشريفة المفهومة من السياق الد

الْبَلاغَةُ: قوله ثم استقاموا ثم للتراخي الرتبي فان الاستقامة فوق القول واما للتراخي الزماني لان الدوام متاخر عن الحدوث قوله لا السينة لا زائدة للتاكيد قوله كانه زاد حوف التشبيه لانه ربما لا يكون حميما من صميم القلب واشرت الى هذا المعنى في تقرير الترجمة ١٢ـ

وَمِنَ ايْتِهِ الْيُلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَ الْقَبَرُ لَا تَسْجُدُ وَالِلثَّمْسِ وَلَا لِلْقَبَرِ وَاسْجُدُ وُالنَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ ﴾ كُنْتُمُ اِيَّاهُ تَعُبُدُونَ ﴿ فَإِنِ السُّتَكُبُرُ وَا فَالَّذِينَ عِنْكَ رَبِّكَ يُسَبِّعُونَ لَهُ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُ مُلَا يَسُعَمُونَ ۗ وَمِنَ الْيَهِ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهَا الْمَاءُ الْمُؤَنَّ الْمَاءُ الْمُؤَنَّ الْمَاءُ الْمُؤَنَّ الْمَاءُ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤْنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤَنَّ الْمُؤنَّ اللَّهُ وَمِن اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّّلْ الل كُلِّ شَيْءِ قَدِيرُ النَّالِ يُنَكِيدُونَ فِي الْيِنَالا يَخْفُونَ عَلَيْنَا أَفَمَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمُرْضَنَ يَأَنِي أَمِنَا لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا أَفَمَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمُرْضَنَ يَأَنِي أَمِنَا يَوْمَر الْقِيْهُ قِ اعْمَلُوا مَاشِئَتُمُ إِنَّ عِبَمَاتَعُمُكُونَ بَصِيْرُ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكُولَةَا جَاءَهُمُ وَإِنَّ كَلَيْتُ عَزِيْرُ ۗ لَا يَأْتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَلْفِهُ تَنْزِيْلٌ مِّنْ حَكِيْهِ حَمِيْدٍ هَمَا يُقَالُ لَكَ الآماقَ لُ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ ﴾ قَبُلِكَ ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَنُّ وُ مَغُفِرَةٍ وَذُوْعِقَابِ اَلِيهِ ﴿ وَلَوْجَعَلْنَاهُ قُرُانًا اَعْجَبِيًّا لَقَالُوُ الوَلَّا فُصِّلَتُ الْيَهُ ءَآعْجَوِيُّ وَعَرَبِيٌ قُلُهُ وَلِلَّذِينَ امَنُواهُ لَى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي اذَانِهِمُ وَقُرُّوهُ وَعَلَيْهِمُ عَبَّى أُولَيْكَ عُ يُنَادَوُنَ مِنُ مِّكَانٍ بَعِينٍ ﴿ وَلَقَدُ اتَيْنَا مُوْسَى الْكِتْبَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِبَة سَّبَقَتُ مِنُ رَبِّكَ لَقُضِى بَيْنَهُمُ وَانَّهُ مُلِفِي شَاكِمِ نُهُ مُرِيْبٍ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا سَبُك بِظَلَّامٍ لِلْعَابِيُكِ ۞ اور تجمداس کی (قدرت دتوحید) کی نشانیوں کے رات اور دن ہے اور سیا اور حیا ندہے (پس) تم لوگ نہ سورج کو تجدہ کرداور ندچا ندکواور (صرف) اس اللہ کو تجدہ کرو جس نے ان سب نشانیوں کو پیدا کیاا گرتم کوخدا کی عبادت کرتا ہے پھراگر بیلوگ تکبر کریں تو جوفر شنتے آپ کے دب کے مقرب ہیں وہ شب وروز اس کی پاک بیان کرتے جیں اور وہ (اس سے) ذرانہیں اکتاتے اور مخملہ اس کی (قدرت وتو حید کی) نشانیوں کے ایک یہ ہے کہ اے مخاطب تو زمین کود کھتا ہے کہ دبی و بائی آپڑی ہے کھر جب ہم

رليط : اوپر وَوَيُلُ لِلْمُشْرِكِيْنَ اور فَإِنْ أَعْرَضُواْ مين منكرين توحيد ورسالت پرزجر ووعيد ہے آگے پھراى طرف عود ہے اور اوپر كی مصل آیت ميں اس كى تمہيد بھی آپكی ہے۔ كما ذكر فی وجه الوبط هنالك۔

ز جرووعید برانکارتو حیدورسالت: اِنَّالَیْ اِنْنَیْلُجِوُ وَنَ (الی قوله تعالی) اِنْظِیمَاتَعُمَّمُوْنَ بَصِیوً با شبه جولوگ ہماری آیوں میں (جودال علی التوحید اور نازل علی التربی الوحید میں) مجروی کرتے ہیں (یعنی اس کے متعلق جواستقامت ہے کہ اس پرایمان لاویں اس کوچھوڑ کراس کی تکذیب کرتے ہیں محما فی المدر الممنطور عن قتادة) وہلوگ ہم برخفی نہیں (ہم کوان کاسب حال معلوم ہے اور ان کوہم سزائے ناردیں گے) سوبھلا جوشھ نار میں ڈالا جاوے (جیسا یہ کذب ڈالا جاوے کا وہ اچھا ہے اور ان کے ساتھ (جنت میں) آیے (آگے خطاب تہدید ہے کہ) جو (جو) جی جاہے کہ بیا ہوادی کے ساتھ (جنت میں) آیے (آگے خطاب تہدید ہے کہ) جو (جو) جی جاہے (خوب) کراوہ تہاراسب کیا ہواد کیور ہاہے (ایک دفعہ بی سزادے دے گا)

المصط الورشروع سورت میں پھر او قال الّذِین کَغَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْعُرْانِ (٢٦) کے شمن میں رسالت وقر آن کے متعلق گفتگو ہوئی تھی آئے پھر ہی گفتگو ہے اور ای سلسلہ میں منکرین کے بعض اقوال کا جواب اور بعض مضامین ہے تسلیہ جناب رسالت آب بھی ارشاد ہوا ہے۔

احقاق قرآن وتسليه سيدالانس والجان وذم وردا بل طغيان إنَّ إلَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّنْ كُورِ اللَّي فوله بتعالى) وَمَا رَبُّكَ بِطَلَّامِ لِلْعَبِيْدِ - جولوك اس قرآن کا جبکہ وہ انکے یاس پہنچتا ہےا نکارکرتے ہیں (ان میں خود تدبر کی تھی ہے)اور (اس قرآن میں کوئی تھی نبیں کیونکہ)یہ (قرآن)بزی باوقعت کتاب ہے جس میں غیرواقعی بات نداس کے آ گے کی طرف ہے آ سکتی ہے اور نداس کے چیچے کی طرف ہے (یعنی اس میں کسی پہلوا ورکسی جہت ہے اس کا احمال نیاں کہ یہ ت منزل من الله نه ہواور پھرخلاف واقع اس کومنزل من الله کہد دیا جاوے جیسا کفار آپ پریمی شبہ کرتے تھے حق تعالیٰ نے ایک قائدۂ کلیہ ہے اس شبطنا کا م خاص کی مجھی نفی کردی وجہاس احمال کے انتفاء کی اس کامعجز ہونا ہے ہیں ثابت ہو گیا کہ) یے خدائے حکیم محمود (الذات والصفات) کی طرف ہے نازل کیا گیا ہے (اور باوجوداس کے جوبیلوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں تو میمعلوم کر کے تیلی کر لیجئے کہ) آپ کو دہی با تمیں تکذیب وایذا کی) کہی جاتی ہیں جوآپ سے پہلے ر سولوں کو کہی گئی میں (انہوں نے بھی صبر کیا تھا آ پھی صبر سیجئے اور اس ہے بھی تسلی حاصل سیجئے کہ) آپ کا رب بزی مغفرت والا اور در دیا ک سز او بینے والا ہے(پس اگر بیخالفین خلاف سے باز آ کرمستحق مغفرت زبو گئے تو ان کوسز ابھی دول گا پھر آ پ کا ہے کے لئے پریشان ہوں)اور (بیلوگ ایک شبہ یہ کرتے ين كرة آن كاليجه حصه تجي بهي مونا جائية كذا في الدرالمنور عن سعيد بن جبير حاكيا عن فريش جس سياس كا عجاز خوب ظاهر موتا كه جوني جي نہیں جانتے وہ مجمی میں تکلم کریں سوبات یہ ہے کہ)اگر ہم اس کو(کلایابعصاً) مجمی (زبان کا) قر آن بناتے (توبیہ ہرگز نہ ہوتا کہ اس کو مان لیتے بلکہ اس میں ا یک اور جحت نکالتے کیونکہ جب ماننے اور سمجھنے کا اراد ونہیں ہوتا تو ہر تقدیر پر کچھ نہ کھیٹاخ نکال لی جاتی ہے چنانچہ اگر ایسا ہوتا) تو یوں کہتے کہ اس کی آپیس (اس طرح)صاف صاف کیوں نہیں بیان کی تنئیں (کہ ہم تبھے لیتے بعنی عربی میں کیوں نہیں۔ آیا اگر بعض مجمی ہوتا تو سہتے یہ بیض بھی عربی کیوں نہیں ہےاور یوں کہتے کہ) یہ کیابات ہے کہ جمی کتاب اور عربی رسول (خلاصہ یہ کہاب جو قر آ ن عربی ہے تو کہتے ہیں جمی کیوں نبیس نسی حال پران کوقرارٹبیں پھرجمی ہونے ہے کیا فائدہ ہوتا۔رہااعجاز سوعربیت کی حالت میں بھی معجز ہے بلکہاس وقت کااعجاز زیادہ ججت ہے کیونکہ بوجہانی مہارت فن عربی اور باوجوداس کے بھزعن الاتیان بمثلہ کے اس وقت اس کا اعجاز مفصلاً سمجھ سکتے ہیں اور اس وقت اجمالا سمجھتے گوا جمالا سمجھ لینا بھی اعجاز کا ججة کا فید ہے جیسا اہل عجم قرآن کے اعجاز کواس طرح سمجھ کتے ہیں گر جحت وافیداور بھی اہلغ ہے جحت کا فید ہے غرض پیشبہات محض لغو ہیں اصل مدارا عجاز پر ہے جس کا او پرذکرآ چکاہے لا عاتبہ الباطل پس معلوم ہوا کہ اس کے حق ہونے میں تو کوئی کی اور شبہیں اگر کوئی مخص نہ مانے اس میں پچھ کی ہے آ گے اس مضمون سے جواب دینے کا حکم ہے کدائے پیغیر) آپ کہد بیجئے کہ بیقر آن ایمان والوں کے لئے تو (نیک کاموں کے بتلانے میں)رہنما ہے اور (برے کاموں سے جو روگ دلوں میں پیدا ہو جاتے ہیں جب اس قرآن کی رہنمائی پڑمل کیا جاوے توبیان روگوں ہے) شفاہے (پس چونکدان لوگوں میں تد ہر وطلب حق کی کمی نہھی ان کے حق میں قرآبن اپنی حقانیت ہے ان کو ناقع ہوا) اور جو (باوجود وضوح حق کے عنادا) ایمان نہیں لاتے ان کے کانوں میں ڈاٹ ہے (جس ہے حق کو انصاف اور تدبر سے نبیں سنتے اور وہ کمی یہی ہے)اور (اس کمی کی وجہ ہے)وہ قرآن اُن کے حق میں نابینا کی ہے (کیونکہ قلت تدبر وقلت انصاف ہے تعضب میں توت رہتی ہاور تعصب ماتع میری بلکہ باعث زیادت صلالت ہوجاتا ہے تابینائی کا سبب ہونے کی بیدوجہ ہے جیسے آفتاب عالم کوروشن دیتا ہے خفاش کوکورکرتا ہے اور) بیلوگ (بوجہ عدم انتفاع بسماع الحق کے ایسے ہیں کہ کویا) کسی بڑی دورجگہ سے پکارے جارہے ہیں (کرآ وازینے ہوں مگر بیجھتے نہ ہوں) اور (آپ ک تسلی کیلئے جیسااو پر مجملا رسولوں کا ذکر ہوا ہےاب خاص مویٰ علیہ السلام کا ذکر ہوتا ہے کہ) ہم نے مویٰ کوبھی کتاب دی تھی سواُس میں بھی اختلاف ہوا (مسی نے ماناکسی نے نہ مانا ریکوئی نئی بات آپ کیلئے نہیں ہوئی ہیں آپ مغموم نہ ہوں)اور (بیمنکرین ایسے ستحق عذاب ہیں کہ)اگرایک بات نہ ہوتی جوآپ کے رب کی طرف سے پہلے تھہر چکی ہے(کہ پوراعذاب ان کوآ خرت میں دوں گا) تو ان کا (قطعی) فیصلہ(دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا اور بیلوگ (باوجود قیام براہین کے)ابھی تک اس فیصلہ یعنی عذاب موعود) کی طرف ہے ایسے شک میں (پڑے) ہیں جس نے ان کوتر دد میں ڈال رکھا ہے(کہان کوعذاب کا یقین ہی نہیں آتا حالانكه فيصله ضرورواقع ہوگا اوراس فيصله كا حاصل بيہ كه) جو مخص نيك عمل كرتا ہے وہ اپنے نفع كے لئے (يعنى ضرر وعذاب)اس پر پڑے گا اور آپ كا رب بندوں برظلم کرنے والانہیں (کہ کوئی نیکی جوبشرطہا تمل میں لائی گئی ہواس کوشار نہ کرنے پاکسی بدی کوزا کدشار کرلے)۔

ن احقر نے اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغُفِرَةٍ وَذُوْ عِقَابِ الِّهِمِ كَامُمُلْ جَوْسَلِيهُ عَبِرايا ہے اس سے اگر کسی کووسوسہ وکہ ذکر عقاب سے تیلی ہونا موہم ہے کہ آپ ان کا عقاب جائے تھے جواب اُسکاسور ہُ مؤمن کے ساتو ہیں رکوع کی تغییر میں بذیل ف اگز رچکا ہے۔

تُرْجِهُ مُسَالِلْ اللَّهِ الْحَالِيَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ (الى قوله تعالى) في الْحَيْوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاَحِرَةِ -اطلاق الفاظ سے آیت اس وجی شامل ہے کہ اوقات امتحان طاہری یا باطنی بین ملائکہ ان پرسکینہ وبرکات فائض کرتے ہیں اور تول کا اطلاق کلام بالمشافہ کو بھی شامل ہے اور اس تقدیر پر ملائکہ کا کلام غیر نبی سے بھی ٹابت ہوتا ہے اور استقامت اپنے اطلاق ہے تمام مراتب استقامت کوشامل ہے۔ تولہ تعالیٰ وَمَنْ اَحْسَنُ قَوْلًا مِنْفُنْ دَعَا إِلَى اللّٰهِ وَعَمِلَ صَالِحًا

جمله عَمِلَ صَالِعًا مِن اسطرف اشاره ہے کہ داعی الی اللہ وقتح کوخود بھی عامل ہونا جا ہے ورنہ اس کی علیم میں برکت نہیں ہوتی۔ تولید نعالی الدُفعُ بِالَّتِی هِیَ أَخْسَنُ وَقُولُه تَعَالَىٰ: وَمَا يُلَقُهُمُ الَّذِينَ صَبَرُوا وَتُولُه تَعَالَىٰ: وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطِنِ نَزُغْد اسْتَجُومُ مِن تَينِ مُسَلِّكُ بِينِ اولُ وَطَلَاقَ كَ لَعَلْمِ وَالْحَرِيبِ ا خلاق میں مجاہدہ کی ضرورت تیسر ہے کاملین کے لئے وسوسہ کا امکان اورالتجا انی القدمیں اس کامضر نہ ہونا اور فاکستیعیڈ باللّه جمیں اس طرف اشارہ ہے کہ کسی وقت کے بِ فَكُر نه ہونا جائے۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِینَ مُکُمِعِدُونَ فِی اینِتِعَا ﴿ اِسْ مِسْ غَلامتُ صوفیہ بھی داخل ہو سکتے جوآ یا ہے کی غلط نفسیریں کرنی ہیں۔

اللَغُيَّا إِنْ : قوله خاشعة يابسة متطامنة مستعار مِن الخشوع بمعنى التذلل الـ

اً لَنَجْنُو ۚ : قوله ان الذين كفروا خبر ان مخدوف وهو عندي لم يتدبروا قوله ء اعجمي وعربي تقديره اكلام عجمي ورسول عربي وزيدت الياء في اعجمي للمبالغة ١٦٦

البَلاغة : قوله ياتي في الروح كان الظاهر ان يقابل الالقاء في النار بدخول الجنة لكنه عدل عنه الى ما في النظم الجليل اعتناءً بشان المؤمنين لان الامن من العذاب اعم ولهم ولذا عبر في الاول بالالقاء الدال على القسر والقهر وفيه بالاتيان الدال على انه بالاختيار والرضا مع الامن أه قوله من بين يديه كناية عن جميع الجهات وفيه تمثيل لتشبيهه بشخص عمي من جميع جهاته فلا يمكن اعداء ه الوصول اليه كذا في الروح. قوله ينادون تمثيل لهم في عدم فهمهم وانتفاعهم بما دعوا له بمن ينادي من مسافة نائية فهو يسمع الصوت ولا يفهم اولا يسمع ولا يفهم فقد حكى اهل اللغة انه يقال للذي لايفهم انت تنادي من بعيد وارادة هذا المعنى مروية عن عليَّ ومجاهد كذا في الروح١٣_

اِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخُرُّجُ مِن ثَمَانِ مِن أَلْمَامِهَا وَمَا تَخْمِلُ مِن أُنْثَى وَلَا تَضَعُ اِلاَ بِعِلْمِهِ ﴿ إِلَا يَعِلْمِهِ ﴿ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴿ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴿ إِلَّا مِعِلْمِهِ ﴿ إِلَّا مِعِلْمِهِ ﴿ إِلَّا مِعِلْمِهِ ﴿ وَ يَوْمَ يُنَادِيْهِمُ آيُنَ شُرَكَآءِنَ "قَالُوَّا اذَنْكَ مَامِنَا مِنْ شَهِيْدٍ ۞َوَضَلَّ عَنْهُمْ مِّا كَانُوْا يَلْ عُوْنَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُدُمِّنُ مَّحِيْصٍ ﴿ لَا بَيْءَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْحَيْرِ وَ إِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَغُوسٌ قَنُوطٌ ﴿ وَلَيِنَ اَذَقُنٰهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنُ بَعْدِ ضَرًّا ءَمَسَّتُهُ لَيَقُوْلَنَّ هٰذَا لِيُ وَمَا اَظُنَّ السَّاعَةَ قَالِمَةً ^و وَلَذِن رُّجِعُتُ إِلَى رَبِيَ ۚ إِنَّ لِي عِنْكَ لِمُ لَلْحُسُنَى فَلَنُنَبِئُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيْفَةَ مُمُ مِنْ عَذَابٍ غَلِيُظٍ۞وَإِذَآ اَنْعَمُنَاعَلَىٰ الْإِنْسَانِ اَعْرَضَ وَنَا بِجَانِبِهِ ۚ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَآءٍ عَرِبُضٍ ۖ فَلُ أَرَءَ يُنْهُمُ إِنُ كَانَمِنُ عِنْدِاللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنُ أَضَلُّ مِنَّنُ هُوَ فِي شِقَالِ بَعِيْدٍ ۞ سَنُرِيُهِمُ الْيَنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي ٓ انفُسِهِمُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمُ انَّهُ الْحَقُّ الْحَقُّ أُولَمُ يَكُفِ بِرَبِكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِ شَيْءً شَهِينٌ ﴿ اللَّهِ الْخَمْ فِي مِرْيَةٍ

مِنْ لِقَاءَ مَ بِهِمُ الْآ اِنَّكَ بِكُلِ شَيْءً فَجُيُظُ فَ

قیامت کے ملم کاحوالہ اللہ ہی کی طرف دیا جا سکتا ہے اور کوئی پھل اپنے خول میں ہے نہیں نکاتیا اور نہ کسی عورت کوشل رہتا ہے اور وہ بچیشتی ہے مگر بیسب اس کی اطلاع سے ہوتا ہےاورجس روز اللہ تعالیٰ ان (مشرکین) کو پکارےگا (اور کیےگا) کہ میرےشریک (اب) کہاں ہیں وہ کہیں گے کہ (اب تو) ہم آپ ہے کہی عرض کرتے ہیں کہ ہم میں (اس عقیدہ کا) کوئی مدی نہیں اور جن جن کو بیلوگ پہلے ہے (یعنی دنیامیں) پوجا کرتے تھے دہ سب غائب ہواجا کمیں گے اور بیلوگ سمجھ لیں مے کہ ان کے لئے کہیں بچاؤ کی صورت نہیں۔ ترقی کی خواہش ہے آ دمی کا جی نہیں بھر تا اور اگر اس کو پچھ تکلیف پہنچتی ہے تو نا امید ہراساں ہوجا تا ہے اور اگر ہم اس کو کسی تکلیف کے بعد جو کہ اس پر واقع ہوئی تھی اپنی مہر بانی کا مزہ چکھادیتے ہیں۔تو کہتا ہے بیتو میرے لئے ہونا ہی جا ہے تھااور میں قیامت کوآنے والانبیں خیال کرتااورا کر میں اپنے رب کے پاس پہنچایا بھی گیا تو میرے لئے اس کے پاس بھی بہتری بی ہے۔ سوہم ان منکروں کوان کے (بیہ) سب کردارضرور بتلا دیں مجےاوران کو بخت عذاب کا مزہ چکھا دیں گےاور جب ہم آ دمی کونعت عطا کرتے ہیں تو (ہم ہےاورا حکام ہے) مندموڑ لیتا ہےاور کروٹ پھیر لیتا ہےاور جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو خوب کمبی چوڑی وُ عائمیں کرتا ہے۔ آ پ

سسیر بین بہر کہ بہر کے بہاں ہے آیا ہو(اور) پھرتم اس کا کروا نکار توالیٹے تھی ہے کہ بھلا یہ بوگا جو (حق ہے) ایک دوروراز مخالفت میں کہنے کہ بھلا یہ تو بٹلا ؤکرا کر این اللہ کے بہال ہے آیا ہوراوراز مخالفت میں پڑا ہو ہم عنقریب ان کوا پی انتانیاں ان کے گردونواح میں بھی و کھادیں گے اورخودان کی ذات میں بھی اور یبال تک کہ ان پر طاہر ہوجائے گا کہ قرآن حق ہے (تق) کیا آپ کے رب کی یہ بات (آپ کی حقیقت کی شہادت کے لئے) کافی نہیں کہ دہ ہر چیز پر شاہد ہے۔ یا در کھو کہ وہ لوگ اپنے رب کے رو بروجانے کی طرف کھے شک میں بڑے ہیں یا در کھو کہ وہ ہر چیز کو (اپنے علم کے) احاظ میں لئے ہوئے ہے۔

تَفَيَّن لِطْط: او بِمُنَّر یَن تو حیدودلیل رسالت نیخی کلام مجید کوعقوبت یوم الوعید ہے تہدید کی گئی ہے آ گے ان تینوں کے بارہ میں مخلوط کلام ہے۔ تحقیق قیامت وتو حید ورسالت مع تصلیل اہل جہالت:

إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ" (الى موله تعالى) ٱلأَ إِنَّهُ إِنَّهُ إِنَّ فَيُنظُّ ﴿ اورِ جَس قيامت كاذكر باس مِن ان كوجزا مِلْ كَاس) قيامت كَعْلَم كا حوالہ خدای کی طرف دیا جاسکتا ہے (بعنی اس سوال کے جواب میں کہ قیامت کب آ وے گی جیسا کہ کفار بغرض انکاراس کا سوال کیا کرتے تھے یہی کہا جاوے گا کہ اس کاعلم خدا ہی کو ہے مخلوق کو اس کاعلم نہ ہونے ہے اس کاعدم وقوع لازم نہیں آتا)اور (قیامت ہی کی کیا شخصیص ہے اس کاعلم برشنی کومحیط ہے تی کہ) کوئی کھاں اپنے خول میں سے نبیں نکلتا اور نہ کسی عورت کوتمل رہتا ہے اور نہ وہ بچہ جنتی ہے گریہ سب اس کی اطلاع سے ہوتا ہے (اور اس اطلاع کی وجہ اس کی صفت علم کا ذاتی ہوتا ہے جو بوجہ اعلیٰ درجہ کے کمال ہونے کے دلیل تو حید بھی ہےاور بوجہ تساوی نسبت صفت ذاتیہ کے جمیع متعلقات کے ساتھ دلیل علم قیامت کی بھی ہے پس اس ہے دونوں مضمون کی تائید ہوگئی)اور (آ گےاس قیامت کے ایک واقعہ کا ذکر ہے جس ہے اثبات تو حید وابطال شرک بھی ہوتا ہے یعنی) جس روز اللہ تعالیٰ ان (مشرکین) کو پکارے گا (اور کیے گا) کہ (جن کوتم نے میرا شریک قرار دےرکھا تھاوہ) میرے شریک (اب) کبالِ ہیں (ان کو ہلاؤ کہتم کواس مصیبت ہے بچادیں) وہ کہیں گے کہ(اب تو) ہم آپ ہے یہی عرض کرتے ہیں کہ ہم میں کوئی (اس عقیدہ کا)مدی نہیں (یعنی اپنی تلطی کے مقر ہیں چونکہ وہاں حقائق عقائد کے منکشف ہو جادیں سے پس بیا قراریا تو اضطراری ہے یا اس ہے پھوتو قع نجات کی ہو) اور جن جن کو بیلوگ پہلے ہے (بعنی دنیا میں) بوجا کرتے تھےوہ سب غائب ہوجاویں مے (یا تو بیمراد ہے کہان کی شرکت کا عققا دوضوح حق کے سبب ذہمن سے سب زائل ہوجاوے گایا بیا کہ وہ نصرت نہ کر عنيل كاور بعض آيات ميں جوآيا ہے: وَقِيْلَ ادْعُوْا شُرَكَاءً كُمهُ فَدُعَوْهُمُ وه مَا مِنَّا مِنْ شَهيْدٍ كِمنا فَي نبيس كيونكه وه يكارنا فرط حيرت وبدحواى سے ہو گانہ کہ اعتقاد ہے)اور (جب بیاحوال دیکھیں گےتو (بیلوگ سمجھ لیں گے کہان کے لئے کہیں ہجاؤ کی صورت نہیں (اس وقت شرکاء کا بطلان اورالہ واحد کاحق ہونامعلوم ہوجاوے گا آھے شرک وکفر کاایک بڑااٹر طبیعت انسانی پربیان فرماتے ہیں کہ جو تخص تو حیدوایمان سے بے بہرہ ہےاس) آ دی (کےاخلاق واعمال وعقا ئدایسے بُرے ہوتے ہیں کدایک تو نمسی حالت میں یعنی آ رام وہنگی دونوں میں) ترقی کی خواہش ہے اس کا جی نہیں بھرتا (اور پیکمال حرص ہے)اور (خاص حالت پیچی وغیرہ میں یہ کیفیت ہے کہ)اگراس کو پچھے تکلیف پینچی ہے تو ناامید ہراساں ہوجا تا ہے(اور بیغایت ناشکری وسونظن باللہ و کراہت لامرالند ہے)اور (خاص زوال تنگی کی حالت میں یہ کیفیت ہے کہ)اگر ہم اس کوکسی تکلیف کے بعد جو کہ اس پر واقع ہوئی تھی اپنی مہر بانی کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو کہتا ہے کہ بیتو میرے لئے ہونا ہی جا ہے تھا(کیونکہ میری تدبیرولیا تت وفضیات ای کو تقضی تھی اور یہ بھی غایت ناشکری و کبرے)اور (اس نعمت میں یہاں تک پھولتا ہےاور بھولتا ہے کہ یوں بھی کہتا ہے کہ) میں قیامت کو آنے والانہیں خیال کرتا اور اگر (بفرض محال آئی بھی اور) میں اپنے رب کے پاس پہنچایا بھی گیا (جیسا نبی کہتے ہیں) تو میرے لئے اس کے پاس بھی بہتری ہی ہے(کیونکہ میں حق پر ہوں اور اس کا مستحق ہوں اور قیامت کا انکار غایت درجہ کا کفراور فرض وقوع پر دعوی حسنی کا غایت درجہ کا اغتراء باللہ ہے غرض کفروشرک ہے بیرمفاسد پیدا ہوئے وہ الیی بُری چیز ہے) سو (بیلوگ یہاں جو جا ہیں دعویٰ احقاق واستحقاق کا کرلیں اب عنقریب)ہم ان منگروں کوان کے (یہ)سب کردارضرور بتلا دیں تھےاوران کوسخت عذاب کا مزہ چکھادینگےاور (نیز تنمه آٹار کفروشرک میں ہے حالت نعمت میں خوہ پہلے سے وہ نعت ہویا بعدز وال ممت ملی ہوایک بہے کہ)جبہم (ایسے) آ دمی کونعت عطاکرتے ہیں تو (ہم سے اور ہمارے احکام سے) مندموز لیتا ہےاور کروٹ پھیرلیتا ہے(اور غایت درجہ کااشروبطرےاورنعت کااوپر جواثر ندکور ہواوہ متعلق عقیدہ کے تھااور بیتعلق اعمال کےادر مقصود مجموعہ کااثبات ہے) اور (حالت تنکی وضر میں تنمهٔ آثار کفروشرک میں ہے ایک یہ ہے کہ)جب اس کو نکلیف پہنچتی ہے تو (فقدان نعمت پر جزع وفزع کی راہ ہے نہ کہ منعم کی طرف توجه والتجائے طور پر)خوب کمبی چوڑی وعائمیں کرتا ہے (اور بدغایت درجه کی بے صبری اور حتب و نیا میں انہاک ہے اوراو پر جو قلمت کا اثر ندکور ہوا و و کیفیات اور احوال میں سے تھا اوپر بیا تو ال وافعال میں ہے ہے غرض بیاور جواوپر نذکور ہوئے سب مفاسد کفروشرک ہے ہیں بخلاف ایمان کے کہاس کے آٹار ہیں۔ حریض نہ ہونا حالت "ضرر میں باس و جزع وفزع نہ کرنا حالت امن وعیش میں کفراور کفران نہ کرنا۔اب تو حیداور قیامت کی تحقیق کے ساتھ رسالت اور قرآن کی جوکہ تو حیداور قیامت ہے بھی مشعراورمخبر ہے تحقیق بطور تلطیف دعوت کی فرماتے ہیں بعنی اے پنجبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ان منکرین ہے) کہئے کہ (اے

منكر وقرآن كے حق ہونے پر جو دلائل قائم ہیں مثل اعجاز واخبار عن الغیوب اگرتم عدم قد برکی وجہ سے ان کومورث یقین تہیں سمجھتے تو اقل ورجد مورث احمال تو ضرور ہوں گے کیونکہ نفی پرتمہارے ماس کوئی دلیل تو قائم نہیں سو) بھلا یہ بتلاؤ کہ اگر (بناءعلی الاحقال المذکور) یہ قر آن خدا کے یہاں ہے آیا ہوا در چھرتم اس کا کرو ا نکارتوا کیے تحص سے زیاد ہ کون علطی میں ہوگا جو (حق ہے)ا لیے دور دراز مخالفت میں پڑا ہو (اوراس تقدیر کون من عندالندیرتم اس مفہوم کے مصداق ہو گےاہ اس تالی کاتر تب اس مقدم برضروری ہے کو وجود تالی بوجی متمل ہونے مقدم کے متمل ہوئیکن عقلاً احتمال صلال سے بھی بچنا دا جب ہے اور وہ موقوف ہے تدبر فی القرآن پرپس مقدمہ واجب ہونے کی وجہ ہے وہ بھی واجب ہواپس انکار میں مبادرت مت کرو بلکہ سوی جمھے کام لوتا کہ حق واضح ومتعین ہو جادے اوران لوگوں ہے تو کیاامید ہے کہ بیتد برکریں مگرخیر)ہم (خود ہی)عنقریب ان کواپنی (قدرت کی)نشانیاں (جو کہ دال ہوں صدق قر آن پر)ان کے محمر دونواح میں بھی دکھا ئیں گے(کہا قطار عرب پیشین گوئی کےموافق فتح ہوجاویں گے)اورخودان کی ذات (خاص)میں بھی (دکھلا نیں گے کہ یہ بدر میں مارے جا نمیں گے اور ان کامسکن مکہ بھی فتح ہوجاو ہے گا) بیبال تک کہ (بالاضطراران پیشین گوئیوں کے وقوع ومطابقت واقع ہے)ان پر طاہر ہوجاوے گا کہ وہ قر آن حق ہے (کہاس کی بیشینگوئیاں مس طرح صادق ہورہی ہیں **کو بیملم اضطراری بدون تقیدیق اختیاری کےمعتد** بیٹیس کیکن اتمام حجت میں تو قوت زیادہ ہو جاوے گی غرض اس کی حقیت ایک روز اس طرح ظاہر ہو کی باتی فی الحال جو بیلوگ آپ کی وحی درسالت کا انکار کررہے ہیں آپ مغموم نہ ہوں کیونکہ اگر بیلوگ اس پر شہادت نہ دیں تو) کیا آپ کے رب کی بیربات (آپ کی حقیت کی شہادت اور سلی کے لئے) کافی نہیں کہ وہ ہر (واقعی) چیز کا شام ہے (اوراس نے جا بجا آپ کی رسالت کی شہادت دی ہے تواذ بھی اور عملا بھی اظہار معجزات ہے پس وہ شہادت کافی ہے کقولہ تعالیٰ : قُلُ کَفی باللّٰہِ شَهیدٌا بَیْنِی وَبَیْنَکُمْ لا آ گے اصل وجداس انکاراور نیز دوسرےامورحقہ کےا نکار کی بتلاتے ہیں اوراس سے سلی زیادہ بھی ہوشتی ہے کہ) یا درکھو کہ وہ لوگ اپنے رئب کےروبرو جانے کی طرف سے شک میں بڑے ہیں (پس دل میں ڈرئبیں جس سے تن کوطلب کریں مگر) یا در کھوکہ وہ ہر چیز کو (اپنے علم کے)ا حاطہ میں لئے ہوئے ہے۔ پس ان کے شک وشبہ کو بھی جانتا ہےاوراس پرمزادے گا)**ف:** آیت لا یک نفو الی فولہ تعالی عَدِیْضِ ﷺ کے متعلق سورۂ پوٹس کے دوسرے رکوع آیت:واِذا مَسَّ الْاِنْسَانَ الضُّرُّ كَيْقْسِر مِن الكِيْحَقِيقَ كُرْرِ چِكَى بِهِ اس كاملاحظه عين حل مقام مذا هوكا _اورياس ودعاء مين تعارض و مال دوطور پر دفع كيا كيا تها يبال ايك تيسري بات اورزياده بعض تفاسير ہےمعلوم ہوئی وہ بيرك بيدعا التجاءالی القد کےطور پرنہيں بلکہ جس طرح عاشقان دُنيا ذرا ذرا واقعات تا گوارگفس پرشوروغل ہائے واويلا مجايا كرتے ميں كه بائے الله كيا كروں ہائے الله كيا ہو گاومتل ذلك تقريرترجمه: وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّوَفُدُودُعَآءِ عَيربُضٍ ۞ ميں احقرنے اس طرف اشاره كرديا ہے۔ اُلْجَوَّاشِیٰ :(۱) یہ حریص نہ ہونے کے متعلق نہیں ہے بلکہ مابعد کے متعلق ہے یعنی یاس وجزع وفزع نہ کرنا وکذا مابعدہ ۱۲منہ۔

مُلِيَقُ النِّيْ الْبَرْجِيَّرُ : لِ قوله في دعاء الخير ترقى اشارة الى الخير الدنيوى من السعة في العيش ونحوه ١٣- ع قوله في الأفاق ال كِاشارة الى ان الالف واللام عوض عن المضاف اليه وهو من المواهب١٣-

اللَّيِّ إِنَى : قوله اكمامها جمع كم بالكسر في القاموس وعاء الطلع وعظاء النور شهيد فعيل من الشهادة محيص مهرب يؤس قنوط في الروح الياس صفة القلب وهو ان يقطع رجاء الخير والقنوط ان يظهر عليه اثر الياس فيتضاء ل وينكسر ١٣_

النَّخُونَ : قوله أنه على كل شي بدل من ربك والمعنى او لم يكف شهادة بك على كل شي ١٣-

الْبَلَاغَةُ : ثمرات جمع باعتبار الانواع اذنك في الروح اي اعلمناك والمراد بالاعلام الاخبار لانه تعالى عالم فلا يصح اعلامه بما هو سبحانه عالم به بخلاف الاخبار فانه يكون للعالم واستظهر ابو حيان ان المراد احداث ايذان لا اخبار عن ايذان سابق على نحو طلقت وامثاله ١٣٥١ـ

قد تم بحمد الله تعالى تفسير سورة حم السجدة للثاني او الثالث من ربيع الأخر يوم الخميس السراع من الهجرة وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد واله واصحابه اجمعين.



النوزي النوزي من النوزي النوزي

شروع كرتا بول الله كے نام سے جوہز ہے مہر بان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۵۳ میات اور ۵ ركوع ہیں

سورة الشوري مكه مين نازل بهو كي

مِنْ دُونِهَ أَوْلِيّاءً فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُو يُحِي الْمَوْتَىٰ وَهُو عَلَيْكِ شَيْءً قَدِيرُنَّ

تَفْسَيرِ: سورة الشوراي مكية وهي ثلث وخمسون اية كذا في البيضاوي ـ

الطط : اس سورت میں بیر مضامین ایک دوسرے میں متداخل میں ایک تو حید وابطال شرک اور اس سلسلہ میں صفات کمال وافعال حکمت ونعمت اشتمال کا بیان ہے۔ دوسرے رسالت اور اس سلسلہ میں تسلیہ کے مضامین بھی جی جی تیں تیسرے بعث وجزاءاور اس سلسلہ میں شبئاستعجال کا بھی جواب دیا ہے جو تھے ندمت انہاک فی الدنیا کی اور ترغیب طلب آخرت کی۔ پانچویں اہل ایمان کا حسن اعمال وحسن مال اور کفار کا فیج اعمال وقبح مال چنانچہ آیت میں نظر کرنے ہے۔ سب کا نظباق واضح ہوجاوے گا اور سورت سمائقہ کا اختیام اور اس کا افتتاح تو حید ورسمالت و بعث میں مشترک ہے۔

کے معنی اللّٰہ کومعلوم ہیں جس طرح فوائد عظیمہ واصول دینیہ کی تحقیق کے لئے میسورت آپ پر نازل ہور ہی ہے) اس طرح (اصول دینیہ کی تحقیق کے لئے) آپ پراور جو پیٹمبرآپ سے پہلے ہو چکے ہیں ان پرالقد تعالی جوز بردست حکمت والاہے (دوسری سورتوں اور کتابوں کی بھیجنار ہاہے (اوراس کی بیشان ہے کہ)اس کا ہے جو پچھا سانوں میں ہےاور جو پچھز مین میں ہےاور وہی سب سے برتر اور عظیم الثان ہے(اوراس کی عظمت شان کو گوبعض اہلِ ارض نہ جائیں اورنہ مانیں گرسمٰوات میں اس کے جاننے والے یعنی فرشتے اس کثرت ہے ہیں کہ) کچھ بعیز نہیں کہ آسان(ان کے بوجھ کی وجہ ہے)اپنے او پر ہے (کہا دھر الى سے يوجھ پڑتا ہے) پھٹ پڑي (جيما حديث شر ہے: ((اطت السماء وحق لها ان تنط ما ميھ موضع اربعة اصابع الا و ملك واضع حبهته ساحذا لله)) رواہ الترمذي وابن ماجة وفسر به في المدارك)اور(وه)فرشتے اپنے رب كي بيج وتميدكرتے بيں اورابل زمين (ميں جولوگ اس عظمت کاحق نہیں ادا کرتے مثلاً شرک کرتے ہیں اور اس وجہ ہے وہ مستحق عقوبت ہیں وہ فرشتے ان) کے لئے (ایک وقت خاص تک کے لئے) معافی ما تگتے جیں (محدودمعافی سے مراد دنیا میں عذاب استیصال ہے بچار ہنااور ویسے معمولی واقعات سے سزائمیں ہونایا آخرت میں عذاب اصلی ہونااس استغفار کے مفہوم ے خارج ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کی اس درخواست کومنظور فر مالیتا ہے اور اس سے عذاب عاجل مشرکیین پر تازل نہیں فر ماتا) خوب سمجھ لو کہ اللہ ہی معاف کرنے ب والا (ہے گو کفار کے لئے وہ معافی محدود سہی اور وہی) رحمت کرنے والا ہے (سموہ مرحمت کفاریر دنیا ہی میں ہوتی ہے) اور (آ ہے ان مشرکیین کے عدم نزول عذاب عاجل ہے محزون نہ ہوں کیونکہ) جن لوگوں نے خدا کے سواد وسرے کارساز قرار دےرکھے ہیں اللہ ان (کے اعمال قبیحہ) کو دیکھ بھال رہاہے (وہ آپ بی مناسب وقت پرمزا دےگا)اور آپ کوان برکوئی اختیار نہیں دیا گیا (که آپ جب چاہیں ان پرعذاب نازل کرا دیں)اور (ای طرح آپ ان کے عدم ایمان پربھی مخرون نہ ہوں کیونکہ آپ کا کام صرف تبلیغ ہے اس ہے زیادہ آپ کیوں فکر کرتے ہیں چنانچہ) ہم نے ای طرح (جیسا کہ آپ و کیورہے ہیں) آپ پر (بد) قرآن عربی وحی کے ذریعہ ہے (محض اس کئے) نازل کیا ہے تا کہ آپ (سب سے پہلے) مکہ کے رہنے والوں کواور جولوگ اس کے آس پاس (بستے) ہیںان کوڈرا ئیں اور(ڈرائیں بھی ایک بڑی چیز ہے یعنی) جمع ہونے کے دن سے ڈرائیں (مراداس سے قیامت کا دن ہے کہ اس میں اولین وآخرین سِ جَعْ ہُوجا مَیں کے لقولہ تعالی: یو مر یجمع کمٹر لیکوم البحثیم النعاب : ٨])جس (کے آنے) میں ذراشک نہیں (جس میں یہ فیصلہ تھبرے گاکہ)ایک گروہ جنت میں(داخل ہوگا اورا کیے گروہ دوزخ میں(داخل) ہوگا (بس آپ کا کام محض ایسے دن سے ڈرادینا ہے) اور (باقی ان کےایمان وعدم ایمان ہے آ پ کوکیا بحث وہ مثیت البی پر ہے چنانچہ)اگراللہ تعالی کومنظور ہوتا توان سب کوایک ہی طریقہ کا بنادیتا (یعنی سب کوایمان نصیب کردیتا کقولہ تعالی وکو شِننا لَاتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُلْهَا إحم السجدة : ١٣ }) ليكن (بهت ى ظمتول سے اس كوية منظور نبيس ہوا بلكه)وہ جس كوچا ہتا ہے (ايمان دے كر) اپني رحمت ميس داخل کرلیتا ہے(اور جس کو چاہتا ہے بتلائے شرک و کفرر کھ کررحمت ہے خارج کردیتا ہے)اور (ان) ظالموں کا ﴿ جو کہ شرک و کفر میں مبتلا ہیں قیامت کے روز ﴾ كونى حامى مددگارنيس (بوگااوراو پريئوم يَجْمَعُكُم لِيهُومِ الْجَمْعِ النعاب : ٨] من اشراك پرتهديدهي آيات اشراك كاابطال بيعن) كياان لوگول في هذا کے سواد دسرے کارساز قرار دے رکھے ہیں سو(اگر کارساز بنانا ہے تو)اللہ ہی کارساز (بنائے جانے کامسحق) ہےاور وہی مردوں کوزندہ کرے گااور وہی ہر چیز پرقدرت رکھتا ہے (تو کارساز بنانے کے لائق وہی ہواجس کی قدرت ہر چیز پرعمو مااوراحیائے موتی پرخصوصاً ٹابت ہے اس قدرت خاصہ کااس لئے بیان کیا کہ اس وقت اوروں کی قدرت جواب برائے نام ہے وہ بھی بے نام ونشان ہو جاوے گی تو ظہور قدرت کا اتم ہوگا۔ 🖦 : لِتُعُذْنِ رَا أُمَّرَ الْقُولَى میں جوشبه عموم بعثت برواقع ہوسکتا تھا قیداولیت ہے جو کہ ترجمہ میں کھی گئی ہے رفع ہو گیا۔اور یَنَفَظُونَ کی تفسیر میں جوحد بیث کھی ہےاں سے متبادرامعلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ میں تقل بھی ہےاوراس میں پچھاستبعاد نہیں کیونکہ اجسام ہونا تو ان کا نصوص قطعیہ سے ثابت ہے لاشات حواص الاجسام لھا اوراجسام میں تقل ہونا جائے عجب نہیں اگر پیشبہ ہو کتفل کی علت میلان الی المرکز ہے اور اجسام لطیفہ مائل الی المحیط ہوتے ہیں۔ جواب اس کا بیہ ہے کداول توبید ونوں قضیے مسلَم نہیں خداتعالیٰ تست جسم کواگراس کے خلاف پیدا کردیفی کی کیا دلیل ہے۔ دوسرے اجسام نطیفہ کا میلان الی انحیط اس لئے ہے کہ اس طرف ان کا حیز ہے پس اصل میلان الی الخير ہے چونکہ ہرة سان کے فرشتوں کا جیز وہی آسان ہے تو قاعدہ طبعیہ مذکورہ کے مواقق ان کا میلان اس آسان کی طرف ہوگا اور چونکہ وہ فرشتے اس آسان کی سقح فو قانی پررہتے ہیں پس اس میلان کا وزن اوراثر اس آسان کے اوپر ہوگا اس کو نفذ تقل کہا جا سکتا ہے گواصطلاحاً بمعنی میلان الی المرکز اس کوقتل نہ کہیں خوب

الْرِوَالْمَانِينَ: في الدر المنتور عن ابن عباسٌ تكاد السموات يتفطرن من فوقهن قال من الثقل ١٢-

النَّكَجُونَ : قوله فريق في الروح ساغ الابتداء بالنكرة لانها في سياق التفصيل والتقسيم كما في قوله فثوب لبست وثوب اجر قوله فالله هو الولى جواب شرط مخدوف اي ان اراد واوليا الخ١٢وَمَااخُتَافَتُهُ فِيْهِمِنْ شَيْءَ فَحُلُمْ قَالَى اللّهِ ﴿ ذِلِكُمُ اللّهُ مَنْ عَلَيْهِ تَوَكَّلُتُ وَ وَلَا يَنُورُ وَلَا يَكُونُ اللّهُ عَلَيْهِ الْمُعْلِمِ وَالْأَرْضِ مَعَلَى لَكُمْ مِنْ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ الْمُعْلِمِ وَالْمُومِينُ وَلَهُ مَقَالِيلُ السّمَوْتِ وَالْأَمْضِ يَبُسُطُ الرِّنْ قَلِينَ يَعَلَمُ وَيَعْلِمُ الْمُعْلِمُ وَمُوسُ وَعِينَمَ الْمُعْلِمُ مِنَ الْمَالِمُ وَالْمَرْضِ يَسُمُ الْمُعْلِمُ وَمُوسُ وَعِينَمَ الْمُعْلِمُ السّمَوْتِ وَالْأَكْرُضِ يَبُسُطُ الرِّنْ قَلْمَ الْمَعْلِمُ وَيَعْلِمُ السّمَوْتِ وَالْمَالِمَ السّمَوْتِ وَالْمَالُومِ وَمُوسُ وَعِينَمَ الْمُعْلِمُ مِنَ الدِينِ مَا وَضَي سِه نُوحًا وَالَانِي اللّهُ وَمَا وَصَيْنَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ يَعْلَمُ وَمَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ يَعْلَمُ وَمَا تَعْدَوْوَا فِيهِ مُ لَكُمْ وَمَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ يَعْلِمُ اللّهُ مَنْ يَعْلِمُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ يَعْلِمُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ يَعْلَمُ اللّهُ مَنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ يَعْلَمُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَنْ الللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ الللّهُ مَنْ الللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ الللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ الللّهُ اللللّهُ مَنْ الللللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

لَنَا آعُمَالُنَا وَلَكُمُ آعُمَالُكُمُ * لَا حُجَّةً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ * أَللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَ النَّهِ الْبَصِيرُ قَ

تَفَسَير ليط : او پرمضامن ملشمين جوتو حيد كامضمون تها آ كيجي اي كي تقويت وتاكيد ہے۔

تا كيدوتو حيد: وَمَا اَخْتَكُفَتُهُ وَيُهِ وَالله نوله نعالَى) إِنَّهُ بِكُلُ شَيْءٌ عَلِيْهُ اور (آب ان الوگوں ہے جو كة وحد ميں آپ ہے اختااف كرتے ميں كہتے كه) جس جس بات ميں تم (ايل حق ہے ساتھ) اختلاف كرتے ہو (مثل تو حيدوغيره) اس (سب) كافيصله الله بى كے بردہ ہے (دنيا ميں دليل صحح ہے اور آخرت ميں: فَرِيْفَ فِي الْجَنَدُةِ وَ فَرِيْقٌ فِي النّبِعِيْرِ ﴿ ہے) ہـ اللّه (جس كى بيشان ہے) ميرارب ہے ميں (ان اختلافات كے آثار يعني تمها الله عندا ضرار وغيره كے باره ميں) اى كى طرف رجوع كرتا ہوں (بس ندان مصراتوں ہے ڈرتا ہوں اور (تمام امورونياووین ميں) اى كى طرف رجوع كرتا ہوں (بس ندان مصراتوں ہے ڈرتا ہوں اور نو حيد ميں جس كو

تَفْسَيْنِيَ اللَّهُ إِنَّ مِلْدُ ۞ ------ ﴿ ٢٣٥﴾ ----- مَنْ وَتَعَ الْبُنْوَاتِي ﴿ إِنَّ ﴿ وَهِ الْمُنْوَاتِي ﴿ إِنَّ وَهِ

کہ اس نے حق کہد دیا ہے کوئی شبہ کرتا ہوں اس سے مضمون تو حید خوب مؤکد ہو گیا آگے اور صفات کمال کے بیان سے اس کی تاکید کی جاتی ہے یعنی) وہ آسانوں کا اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے (اور آسی طرح) مواثی کے جوڑے بنائے اور (آسی طرح) مواثی کے جوڑے بنائے (اور)اس (جوڑے کملانے) کے ذریعے سے تہاری نسل چلاتا رہتا ہے (وہ ایسا کامل الذات والصفات ہے کہ) کوئی چیز اس کے مثل نہیں اور وہ می ہر بات کا سننے والا و کی کھنے والا ہے (بخلاف و وسروں کے کہ کسی بات کوئن و کی کھا سنایس اس میں بھی کوئی اس کے مثل نہیں اور وہ میں ہیں بخیاں آسانوں کی اور زمین کی (ایسی متصرف وہ ہی ہے جس میں ایک تصرف ہیہ کہ) جس کو چا ہے زیادہ روزی و بتا ہے اور (جس کو چا ہے) کم دیتا ہے اور (جس کو چا ہے)

ر لِمُط : اوپر فَحُکُمْ الله عَلَی الله عَلَی الله نیاوتھم فی الآخرۃ کوعام ہے تو حید کی تاکید تھی آ گےاس عام کی ایک فردیعن تھم فی الله نیا کی تفصیل و تاکید ہے اور اس سے تاکید ضمون رسالت کی بھی ہوگئی جس کا مضامین ثلثہ میں اوپر ذکرتھا۔

تاكيدوليل توحيدوتا سيرسالت: شَرَعَ لَكُورُ مِنَ الدِّينِ (الى قولة تعالى) وَالدِّيهِ الْمُصِيْرُ فَ اللّه تعالى في المستعالى في المستعالى الله المستعالى الله المستعالى المستعالى المستعالى المستعادي والمستعادي المستعادي المستعا اس نے نوح (علیہ السلام) کو تکم دیا تھا اور جس کوہم نے آپ کے پاس وح کے ذریعہ سے بھیجا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اورمویٰ اور عیسیٰ (علیہم السلام) کو (مع ان سب کے اتباع کے)تھم دیا تھا (اوران کی عامم کو بیر کہا تھا) کہاں دین کو قائم رکھنا اوراس میں تفرقہ نہ ڈالنا (مراداس دین سے اصول دین ہیں جو مشترک ہیں تمام شرائع میں مثل تو حیدورسالت وبعث ونحوہ اور قائم رکھنا ہے کہ اس کوتبدیل مت کرنا اس کوترک مت کرنا اور تفرق ہے کہ کسی باٹ پرایمان لا ویں کسی پرایمان نہلا ویں یا کوئی ایمان لا و ہے کوئی نہلا و ہے حاصل ہے کہ تو حید دغیرہ دین قدیم ہے کہ اول سے اس وقت تک تمام شرائع اس میں شفق رہی ہیں اور اس کے صمن میں نبوت کی بھی تا سَدِہوگئی پس **جا ہے تھا کہاس کے قبول کرنے میں لوگوں کوذراپس و پیش ن**ے ہوتا مگر پھر بھی)مشر کیین کووہ بات (بیعن تو حید) بڑی گراں گز رتی ہے جس کی طرف آپ ان کو بلاً رہے ہیں (اورای کے ساتھ ریھی ہے کہ)اللہ اپنی طرف جس کو جاہے تھینچ لیتا ہے (یعنی وین حق قبول کرنے کی توفیق دے دیتا ہے اور جو مخص (خداکی طرف)رجوع کرے اس کوائے تک رسائی دے دیتا ہے (مشیت کے بعد اجتباء ہوتا ہے اور اجتباء یعنی تو قیق ایمان کے بعد اگرانا بت واطاعت ہوتو اس برقر ب الہی وثو اب غیرمتنا ہی مرتب ہوتا ہے۔خلاصہ بیر کیمشر کمین متصف بالا باتا ہوتا ہوتا ہے۔خلاصہ بیر کمشر کمین متصف بالاجتباء والا ہتداء ہیں) اور (ہمارا جوامم سابقہ کو حکم تھا کہ آفینیٹوا الدّینن و آلا تکتفکر قُوُا فِیہُو تو بہت لوگ اس پر قائم ندر ہےاور متفرق ہو گئے کیکن اس کا سبب کوئی التباس واشتباہ نہ تھا کہ احتمال معذوری کا ہو بلکہ) وہ لوگ بعداس کے کہ ان کے پاس (یعنی ان کے اساع واذ ہان تک)علم (سیجے) پہنچ چکا تھامحض آپس کی ضدا ضدی ہے باہم متفرق ہو گئے (اس طرح کداول طلب مال ودولت اور طلب جاہ وریاست ہے اغراض مختلف ہوئیں پھرفر قے بن گئے ایسے وقت میں دین کوبھی آژ دوسرے کی تنقیص وتعییب کی بنایا کرتے ہیں شدہ شدہ مسلک و ندہب مختلف ہوجا تا ہے پھر فروع سےاصول میں جا پہنچتے ہیں)اور (بیلوگ اس جرم عظیم میں کہتی کو سمجھ کر مختلف ہوئے ایسے عذاب شدید کے مستحق ہو گئے تھے کہ)اگر آپ کے پروردگار کی طرف ہے ایک وقت معین تک (کے لئے مہلت دینے کی)ایک بات پہلے قرار نہ یا چکتی (کہان کاعذاب موعود آخرت میں ہوگا) تو (دنیا ہی میں)ان (کے اختلافات) کا فیصلہ ہو چکا ہوتا (بعنی عذاب ہے استیصال کر دیا جا تا اور گوامم َ سابقه پرعذاب آیالیکن غیرموَمنین پرآیا موَمنین میں ہے جنہوں نے تفرق کیا ببرکت التزام ایمان کے ان پرنہیں آیایا اگر کسی پر ثابت ہوجاو ہے توسب پڑئبیں آیااں تقذیر پر بیمعنی ہوں گے کہ جن بعض پڑئبیں آیااس کی وجہ عدم تقتضی کانہیں بلکہاس کی وجہ مانع یعنی امہال المی اجل مسمعی کا وجود ہے بیتو قصّه امم سابقہ کا ہوا)اور جن لوگوں کوان (امم سابقہ) کے بعد کتاب دی گئی ہے (مراداس سے مشرکین عہد نبوی کے ہیں کہ آپ کے ذریعہ سے ان کوقر آن پہنچا) دہ (لوگ)اس (كتاب) كى طرف ہے ايسے (توى) شك ميں پڑے ہيں جس نے (ان كو) تر درميں ۋال ركھا ہے (مطلب يہ كہ جيسے امم سابقہ ميں ہے بعض نے جیسے انکار کیا تھاای طرح اب ان کی نوبت آئی) سوآپ (تمسی کے انکارے دل شکتہ نہ ہوجئے بلکہ جس طرف آپ ان کو پہلے ہے بلارہے ہیں جس کا ذکر اس آیت میں ہے: کَبُرَ عَلَی الْمُشْرِکِیْنَ مَا تَدُعُوهُمُ إِلَیْهِ * یعنی توحید) اس طرف (ان کو برابر) بلائے جائے اور جس طرح آپ کو حکم ہوا ہے (کہ فَلِنَٰ لِكَ فَادُءُ ۚ أَس يرٍ)متنقيم رہنے اوران کی (فاسد)خواہشوں پر نہ چلئے (بعنی وہ مخالفت کر کے بیرجا ہتے ہیں کہ ہم کوکہنا چھوڑ دیں تو آپ چھوڑ ہئے نہیں) اورآ پ کہد بیجئے کہ (میں جس بات کی طرف تم کو بلاتا ہوں میں خود بھی اس پر عامل ہوں چنانچہ) اللہ نے جنتنی کتابیں تازل فرمائی ہیں (جن میں قرآ ن بھی واخل ہے) میں سب پرائیان لاتا ہوں (جن کے مضامین متفق علیہامیں سے تو حید بھی ہے)اور مجھ کوبید (بھی) تھم ہوا ہے کہ (اینے عور) تہاہ ہے درمیان میں عدل (وانصاف)رکھوں (یعنی جس چیز کوتم پر واجب ولا زم کہوں اپنے او پر بھی اس کولا زم رکھوں پنہیں کہتم کوکلفت میں ڈ الوں اورخود آ زادر ہوں ایسے مضامین ومعاملہ ہے سلیم انطبع کورغبت اتباع کی ہوتی ہےاوراس پربھی اگر زم نہ ہوں تواخیر بات بیہ ہے کہ)ابتد ہمارا بھی مالک ہےاورتمہارا بھی مالک ہے(یعنی وہ سب

تُزُجِّهُ مُسَّالِلْ السَّاوَكِ : (سورة الشوري) قوله تعالى: اَللهُ يَجْتَبِئَ ورح من ہے کہ اس میں اشارہ ہے جذب وسلوک کی طرف اھ وجہ یہ کہ جہا کے معنی جذب کے میں اور ہدایت کے معنی سالک کواراءة طریق قولہ تعالی: لَنَاۤ اَعْمَالُنَا وَ لَکُمْ اَعْمَالُکُمْ " (الّی قولہ تعالی) یَجْمَعُ بَیْنَنَا " اس میں ایسے وقت کے خطاب کی تعلیم ہے جب مناظرہ کے تم ہونے پر بھی قبول حق ہے مایوی ہو۔

مُنْ الْمُنْ الْمُرْجِكُمُ : لَ قوله قبل ما اختلفتم آ بِ كَبَّ الْحَاشِرة الى تقدير قل بقرينة ذلكم الله ربى ١١ ـ ٢ قوله فى فيه جور علا في كرايج عنه الماء كما فى المحازن وانما عبر بفى ايذاناً بان الجعل كالمنبع المذرء والضمير المجرور الى جعل الازواج المذكور اولا لان الثانى تبع للاول ١١ ـ ٣ قوله قبل ان اقيموا النكام الله المرين الاول ان الخطاب لامم لينا سب ما بعده من قوله تفرقوا والثانى الى التركيب بتقدير العامل اى وصينا قائلين لاممهم ان اقيموا ويدل على اعتبار ذكر الامم لذكر الرسل المتبوعين ١١ ـ ٣ قوله فى لا عدل احتيال فى الروح ففى الضمير تغليب او اكتفاء ١٢ ـ

الْزِرُولِ اللَّهِ عَنْ مَعَالِمُ عَنْ مَجَاهِدُ نَسَلًا مِنْ بَعَدُ نَسَلًا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَنْ مَجَاهِدُ نَسَلًا مِنْ بَعَدُ نَسَلًّا اللَّهِ اللَّهِ عَنْ مَجَاهِدُ نَسَلًّا اللَّهِ عَنْ مَجَاهِدُ نَسَلًّا اللَّهُ عَنْ مُجَاهِدُ نَسِلًّا اللَّهُ عَنْ مُجَاهِدُ نَسِلًّا اللَّهُ عَنْ مُجَاهِدُ نَسِلًّا اللَّهُ عَنْ مُجَاهِدُ نَسِلَّا اللَّهُ عَنْ مُعَالًا عَنْ مُجَاهِدُ مِنْ عَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ إِلَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلّ

اللَّغَيَّا لِنَيْنَ ذِراً حَلَق وكثر كذا في القاموس١٢٪ يجتبي من الجبي كما في قوله تعالى يجبي اليه ثمرات١٢٪

﴾ ﴿ لَيُحَجِّنُ : قوله ومن الانعام ازواجا في الروح اي وخلق للانعام من جنسها ازواجا ففيه جملة مقدرة لدلالة القرينة او وخلق لكم من الانعام اصنافا ذكورا واناثاً ١١

المُبَلَاثَةُ كمثله الكاف زائدة للتاكيد او غير زائدة ويكون المراد من المثل ذاته كناية ومبالغة وهي ان المماثلة منفية عمن يكون مثله فرضا فكيف عن نفسه كقولهم مثلك لا يبخل و كقول اوس بن حجر ليس كمثل الفتى زهير خلق يوازيه في الفضائل الـ قوله شرع المخ تخصيص المذكورين بالذكر لعلو شانهم وعظم شهرتهم ولاستمالة قلوب الكفرة الى الاتباع لانفاق كل على نبوة بعضهم حتى ان المشركين وان لم يكونوا يقولون بالنبوة لكنهم كانوا يعظمون ابراهيم عليه السلام و آثر التوصية لا عرابها عن تأكيد الامر وايثار الايخاء على ما قبله وما بعده من التوصية لما فيه من التصريح برسالته عليه الصلواة والسلام القامع لا نكار الكفرة والالتفات الى نون العظمة لا ظهار كمال الاعتناء بايحاته ولذا عبر فيها بالذى التي هي اصل الموصولات و ذلك هو السر في تقديم الذى اوحى اليه عليه الصلواة والسلام على ما بعده مع تقدمه عليه زمانا وتقديم توصية نوح عليه السلام للمسارعة الى بيان كون المشروع لهم دينا قديما كذا في الروح بتغيير واختصار ما قوله فلذلك فادع تكرار الفاء للتاكيد واللام تكون صلة بيان كون المشروع لهم دينا قديما كذا في الروح بتغيير واختصار ما قوله فلذلك فادع تكرار الفاء للتاكيد واللام تكون صلة الدعاء كالى كما في قوله دعوت لما نا بني مسور او معنى الفاء تعقيب الاستمرار على الدعاء بكونهم في شك عن الدعاء ١١٠٠٠

وَالَّذِينَ يُحَاجُونَ فِي اللهِ مِنْ بَعُلِ مَا السُّجِيبَ لَهُ حُجَّةُ هُوُ وَاحِضَةٌ عِنْ لَ رَبِهِهُ وَعَلَيْهِ مُ غَضَبُ وَالْمِينُونَ وَمَا يُلُويُكَ لَعَلَّ وَلَهُمْ عَلَا اللَّهُ الَّذِينَ الْمُنْوَالُ الْكِتْبَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزُانَ وَمَا يُلُويُكَ لَعَلَّ اللَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿ وَمَا يُلُويُكُ لَعَلَمُونَ اللَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿ وَمَا يُلُويُكُ لَعَلَمُونَ لِللَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ يَسُتَعُجِلُ بِهَا الَّذِينَ كَلَيُومُنُونَ بِهَا وَيَعْلَمُونَ اللَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ يَسُتَعُجِلُ بِهَا الَّذِينَ كَلَيُومُنُونَ بِهَا وَيَعْلَمُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالللَّهُ وَاللَّهُ الللِهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْ

النَّ نُيَّا تُؤْتِه مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ نَّصِيبٍ ٥

اور جولوگ الندتعانی (کے دین) کے بارہ میں (مسلمانوں ہے) جھڑے نکالتے ہیں بعداس کے کہ وہ مان لیا گیاان لوگوں کی جت ان کے رہے کے نزویک باطل ہے اور ان پر خضب (واقع ہونے والا) ہے اور ان کے لئے (قیامت) کو خت عذاب (ہونے والی) ہے اللہ ہی ہے جس نے (اس) کتاب (یعنی قرآن) کو اور انسیاف کو نازل فر مایا اور آپ کو (اس کی) کیا خبر مجبنیں کہ قیامت قریب ہو۔ (مگر) جولوگ اس کا یقین نہیں رکھتے اس کا نقاضا کرتے ہیں اور جولوگ یقین رکھنے والے ہیں وہ اس کہ خوات ہیں اور اعتقادر کھتے ہیں کہ وہ کرتے ہیں اور اعتقادر کھتے ہیں کہ وہ برحق ہے۔ یا در کھو کہ جولوگ قیامت کے بارے میں جھٹڑتے ہیں بردی دور کی گمراہی میں (جتلا) ہیں۔ اللہ تعالی و نیا میں اپنے بندوں پر مہر بان ہے جس کو (جس قدر) چاہتا ہے روزی ویتا ہے اور وہ قوت والا اور زبروست ہے جو محف آخرت کی کھیتی کا طالب ہواور ہم اس کو اس کی کھیتی میں ترتی وی ہیں۔ جود نیا کی کھی حصر نہیں۔ جود نیا کی کھیتی کا طالب ہوتو ہم اس کو ہی کھی ویا راگر جا ہیں) و ہے ویں گے اور آخرت میں اس کا کچھ حصر نہیں۔

تَفَيَّنِيْنِ لَطِطْ: اوْرِ: اَللَّهُ يَجْمَعُ بَيِّنَنَا وَالْيُهِ الْمُصِيَّرُ فَي مِن اور نيزاً سے اور مضامین کلٹه میں بعث وجزا کا ذکرتھا آئے ای کے متعلق مضمون ہے جس میں منکرین تو حید کی تعذیب کی بھی خبر دی گئی ہے پس اس کو مضمون تو حید ہے بھی تعلق ہوا اور جس میں بضمن : اَنْذَلَ الْکِتْتُ بِالْحَقِقْ کے ذکر رسالت ہے جس ارتباط ہوگیا۔

متحقیق وقوع قیامت وجزا: وَالَّذِیْنَ یُحَآجُوْنَ فِی الله (الی قوله تعالی) کَفِیْضَلْلِ بَعِیْدِ® اور جولوگ القد تعالیٰ (کے دین) کے بارہ میں (مسلمانوں سے) جھڑ سے نکالتے ہیں بعداس کے کہوہ مان لیا گیا (یعنی بعداس کے کہ بہت ہے آ دمی عقیل وہیم مسلمان ہوکراس کو مان چکے جس ہے ججت اور زیادہ ظاہر ہوگنی اور ظاہر ہے کہ بعدزیادت ظہور حجت کے انکار ومجادلہ اور زیادہ ندموم ہے سو) ان لوگوں کی حجت ان کے رب کے نز دیک (پہنچ کر ظاہر ہو جادے گا کہ)باطل ہےادران پر (خدا کی طرف ہے)غضب (واقع ہونے والا)ہےاوران کے لئے (قیامت کو)سخت عذاب (ہونے والا)ہےاور (اس ے بچنے کا طریقنہ یمی ہے کہ انٹد کواوراس کے دین کو مانو اوراس کا مانتا ہیہ ہے کہ کتاب انٹد کو جو کہ جامع وشتمل ہے حقوق انٹد وحقوق العبا د کو بچے اور واجب العمل جانو کیونکہ)اللہ ہی ہے جس نے (اس) کتاب (لیعنی قرآن) کواور (اس میں جو بالخصوص تھم کہے)انصاف (کااس) کونازل فرمایا (جب وہ کتاب اللہ کی ہے تو التدکو مانتا ہدوں اس کے مانے ہوئے معتبر نہیں اور ہدوں اللہ کے مانے ہوئے عذاب وغضب سے نجات نہیں پس نجات موقوف ہوئی قرآن کے ماننے پر پس جيها غيرابل اسلام خدا كو بزعم خود ماننتے تھے دونجات كيلئے كافى نہيں)اور (يانوگ جوان واقعات قيامت كوئ كرآپ ہے قيامت كى تعيين وقت يو چھتے ہيں تو) آپ کو (اس کی) کیا خبر (لیکن خبر نه مونے سے اور خبر نه دسینے سے اس کی نفی لا زم نہیں آتی بلکه اس کا وقوع بدلائل ثابت ہے اور تعیین وقت کی نسبت اتناا جمالا سب کوسمجھ لینا کافی ہے کہ)عجب نہیں کہ قیامت قریب ہو (مگر)جولوگ اس کا یقین نہیں رکھتے (وہ باوجو دتیقن وتوع واحمال قرب کے بھی نہیں ڈرتے بلکہ بطور استہزاء وانکار کے)اس کا تقاضا کرتے ہیں اور جولوگ یقین رکھنے والے ہیں وہ اس ہے (کا نینے اور) ڈرتے ہیں اور اعتقادر کھتے ہیں کہ وہ برحق ہے یادر کھو کہ (ان دونوں شم کے لوگوں میں ہے شم اول کے لوگ یعنی) جولوگ قیامت کے (منکر ہیں اور اس کے) بارہ میں جھکڑتے ہیں بڑی دور (ودراز) کی گمراہی میں (مبتلا) ہیں۔ ف: مُشْفِقُونَ صِنْهاً لا میں جس خوف کا اثبات ہے وہ خوف اعتقادی ہے کہ دوامر کے اعتقادے پیدا ہواہے ایک اعتقاد وتوع قیامت کا دوسراا عتقادا ہے اعمال کے محتمل الرد ہونے کا پس اگر کسی کو بیجہ غلبۂ حال کے اشتیاق موت یا قیامت کا عارض ہوجاوے تو وہ شوق طبعی واضطراری اس خوف اعتقادی واختیاری کےمنافی نہیں ای طرح قبر میں بعض مردہ کا بیکہناد ب اقبہ المساعة محل اشکال نہیں کیونکہ وہاں یقینی بشارتیں زوال خوف کی س کرا حمال رد ا عمال کانہیں رہتا ہیں بیاشفاق دنیا میں ہےاور ہیبت اس کی امرعقلی ہےخوب سمجھ لواور: لَعَلَّ السَّاعَةَ فَدِیْبٌ ۞ کی تقریر سورہُ احزاب کے ختم ہے ذرا پہلے آ بت بسنلك الناس المن كي تغيير مين كزرى باوركماب الله مي برچندكه حقوق العباد معربالميزان بهي داخل بين مكرجدالا ناابتمام شان ك لئ ونيزشايد اس لئے ہے کہ اس کی تقعدیق کی زیادہ رغبت ہو کہ اس کتاب کے ماننے ہے تو ہمارے مصالح د نیویہ کی بھی حفاظت رہے گی۔ (ملط: اوپرمجادلین فی الساعة کے صلال کا ذکرتھا آ کے ان کے اس جدال وا نکار کی علت یعنی اغتر ار بالد نیا اور اس اغتر ار کا جواب اور رداور اس اغتر ارکی ندمت اور اس کے مقابل یعنی طلب آ خرت کی ترغیب ارشادفر ماتے ہیں۔

نمی انکار براغتر اربالعا جله وترغیب برآ جله الله کیلیف بیباده (انی فوله تعالی) و ما که فی الاینو قصیبی و (اوریه عراوگ جود نیا کی نازونعت پر پھولے ہیں اوراس میں منہمک ہوکرآ خرت کو بھولے ہیں اورا پی اس نازونعت سے استدلال کرتے ہیں کہ ہمارا مسلک اگر خلاف رضائے حق ہوتا تو ہم کو یہ میں وکا مرانی کیوں دیتے سویان کی جمافت ہے کیونکہ یہ دلیل رضانہیں بلکه اس کی وجہ تو یہ ہم کی اللہ تعالی (دنیا میں) اپنی بندوں پر (عام طور سے) مہربان ہے (اورای رحمت عامدونے یہ سب کوروزی ویتا ہے کوحسب مصلحت اس میں کی بیشی بھی ہوتی ہے کہ) جس کو (جس قدر) جا ہتا ہے روزی دیتا ہے کوحسب مصلحت اس میں کی بیشی بھی ہوتی ہے کہ) جس کو (جس قدر) جا ہتا ہے روزی دیتا ہے کوحسب مصلحت اس میں کی بیشی بھی ہوتی ہے کہ) جس کو (جس قدر) جا ہتا ہے روزی دیتا ہے کہ اور (اس لطف فی الدنیا سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کا

سک جن ہواور آخرت میں بھی ان پر لطف ہواور عذاب نہ ہو بلکہ وہاں بوجہ تمسک بالبطل کے معذب ہوں گے اوران کو عذاب و یا کوئی امر ستبعد نہیں کوئکہ اور قوت والا اور زبر دست ہے (اس کوسب قدرت ہے وہ اکیلا ان سب کوسزا دے سکتا ہے غرض ان کی تمام ترخرابی کی وجا غیر ابالد نیا ہے ہواؤگوں کو اس پر مغرور نہ ہوتا چاہیے بلکہ آخرت کو طلب کریں اور سُن لیس کہ)جو تحق کا طالب ہو (یعنی تواب آخرت کا طالب ہو جو تمرہ وہ وتا ہے تم کا مطلب میر کہ آخرت کی بھی کا طالب ہو ایسی تواب ترب کو اور اس کو اس کی بھی میں ترقی دیں گے (یعنی اعمال کو اس کو تواب کو سے اس تواب کو مضاعف کریں گے کو لیسی اللہ ہور ایسی تواب کو مضاعف کریں گے کو لیسی اللہ کو المؤسس تواب کو تھا کہ انگو کہ تواب کو سے اس کو اس کی بھی میں ترقی دیں گے (یعنی اعمال پر اس کو تواب دیں گے اور اس کو تواب کو تواب

مَلْخَقَا الْمُتَالِكُ الْبَرْجِيمُ : لِ قوله في الميزان مَم جالُ هكذا في المدارك ١٦ـ

﴾ ﴿ اللَّهِ ﴾ إِنَّا فِي القاموس اللطيف البر المحسن الى خلقه بايصال المنافع اليهم برفق ولطف او العالم بخفايا الامور ودقائقها ١٣ـ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

ُ الْجُلَاغَةُ :الميزان العدل وفيه استعارة ١٣ـ الحرث في الاصل القاء البذر في الارض ويطق على الزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال بطريقة الاستعارة ١٣ـ

کیاان کے پچھٹر یک (خدائی) ہیں جنہوں نے ان کے لئے ایساد ن مقرد کر دیا ہے جس کی اللہ نے اجازت نہیں دی اورا کر (اللہ کی طرف ہے)ایک قول فیمن (تھہراہوا) نہوتا تو (دنیا ہی میں) ان کا فیصلہ ہو چکا ہوتا اور (آخرت میں) ان خلا لموں کو ضرور درد ناک عذاب ہوگا (اس روز) آپ ان خلا لموں کو دیکھیں ہے کہ اپنا ان کا فیصلہ ہو چکا ہوتا اور (آخرت میں) ان خلا لموں کو ضرور درد ناک عذاب ہوگا (اس روز) آپ ان خالموں کو دیکھیں ہے کہ اپنا ہوں کے وہ بیشتوں کے باغوں میں (داخل) ہوں کے دم چیز کو جا ہیں ان کے رہ کے پاس ان کو ملے گی بہی بڑا انعام ہے۔ یہی ہے جس کی بشارت اللہ تعالی اپنے بندوں کو دے رہا ہے جو ایمان لائے اور اجھے گمل کے ۔ آپ (ان ہے) یوں کہتے کہ میس تم ہے پچے مطلب نہیں جا ہتا رشتہ داری کی بحبت کے اور جو تفض کوئی نیکی کرے گا ہم اس میں اور خوبی زیادہ کردیں گے۔ بشک اللہ تعالی برا بخشے والا قدروان ہے کیا یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ انہوں نے اللہ پرجھوٹ بہتان باندھ رکھا ہے موانلہ اگر چا ہے قو آپ کے دل پر بندلگا و ہے اور انتد تعالی باطل کو منایا کرتا ہے اور جن کو اپنے احکام سے ثابت کرتا ہے دو دلوں کی با تمیں جانتا ہے۔

تَفْسَيْرَ لَطِطَ : اوپرشَرَعَ لَكُورُمِن وين حق كامشروع من الله مونا جوتو حيد وغيره امور حقه كوشامل ہے بيان فرمايا تھا آ ميے دين باطل اہل شرك وكفر وغيره

کاغیرمشروع بالدلیل استیح ہونا بیان فرماتے ہیں و نیز اوپر وَ الّذِینَ یُحَا ٓجُونَ ہیں منکرین کا مستحق عذاب ہونا اور مؤمنین کا صراحة اشفاق اورائشارة موعود بالرضا والثواب ہونا اور اس کے بعد متن گان یُرین گسسی مؤمنین کا صراحة موعود بالثواب المعلوم ہونا اور منکرین مفترین بالد نیا کا ثواب ہے محروم ہونا فلا استحروم ہونا اور اس کے بعد متن گان یُرین گسسی کے اور اس مجموع مضامین وی کی حقیت کے اثبات مضامین وی کی حقیت کے اثبات کے لئے قُلْ لا آئے لگاؤ بطور جملہ معترضہ کے واقع ہے۔

ابطال اختر اع في الدين واكمال بيان عقاب منكرين وتواب مؤمنين: أمْر لَهُمْ شُرَكَاؤُا (اللَّه عَولْهِ مَعالَى) إنَّ اللَّهَ غَفُورٌ مَنْ كُورٌ ﴿ وين حَلَّ كُو تو خدانے مشروع ومقرر فرمایا ہے مگریہ لوگ جواس کونبیں مانتے تو) کیاان کے (تبویز کئے ہوئے) کچھ شریک (خدائی) ہیں جنہوں نے ان کے لئے ایسا دین مقرر کر دیا ہے جس کی خدانے اجازت نہیں وی (مقصود استفہام انکاری ہے یہ ہے کہ کوئی اس قابل نہیں کہ خدا کے خلاف اس کامقرر کیا ہوا دین معتبر ہوسکے) اوراً کر (خدا کی طرف ہے) ایک قول فیصل (تھہرا ہوا) نہ ہوتا (وہ یہ کہ اصل عذاب ان پر بعد مرگ ہوگا) تو (دنیا ہی میں) ان کا (عملی) فیصلہ ہو چکا ہوتا اور (آخرت میں)ان طالموں کوضرور در دناک عذاب ہوگا)اس (روز) آپ ان طالموں کو دیکھیں گے کہاینے اعمال (کے وبال) ہے ڈررہے ہوں گے اور وہ (وبال)ان پر(ضرور) پز کررہے گا(بیتو منکرین کا حال ہوگا)اور جولوگ ایمان لائے اورانہوں نے اجھے کام کئے (ہوں گے)وہ بیشتوں کے باغوں میں (داخل) ہوں گے (بہشت کوجمع اس لئے لائے کہ بہشت مے مختلف طبقات اور درجات میں ہرطبقہ ایک بہشت ہے اور ہر طبقہ میں متعدد باغات ہیں اپنے اپنے رتبہ کے موافق کوئی کہیں ہوگا کوئی کہیں ہوگا)وہ جس چیز کو جاہیں ان سے رب کے پاس ان کو ملے گی یہی برد اانعام ہے(نہ وہ جود نیا میں عیش وعشرت موجود ہے') يبى ہے جس كى بشارت الله تعالى اپنے بندوں كود براہے جوايمان لائے اورا چھے مل كئے (اور چونكه كفار پورامضمون سننے سے يہلے ہى تكذيب كرنے كے خوگر تھے اس لئے اس مضمون بشارت کی تمیم سے پہلے ہی ایک جملہ معتر ضہ میں منکرین کی مبادرت الی المکذیب کے روکنے کے لئے ان کوایک دل گدازمضمون سنانے کا آپ کو علم فرماتے ہیں بعنی) آپ (ان ہے) یوں کہئے کہ میں (تمہارے مخاطبات میں)تم سے اور پچھ مطلب عنہیں جا ہتا بجز رشتہ داری کی محبت کے (یعنی اتنامیا ہتا ہوں کہ میرے تمہارے جو تعلقات رشتہ داری کے ہیں جو کہ تمام قریش میں بلکہ تمام عرب میں تصلیے ہوئے تنے دوریا نز دیک جیسابرا دری میں ہوا کرتا ہےان کے حقوق کا تو خیال رکھوکیارشتہ داری کا یہی حق ہے کہ ۔ مندنہ کھولاتھا کہ پر باندھنے صیاد آیا۔ کیااس کابیچی تبیس کہ مجھے عداوت میں جلدی نہ کرو بلکے سادہ دل ہے سہولت واطمینان کے ساتھ میری پوری بات س لواوراس کومیزان عقل ودلیل تھے سے جانچوا وراگرمعقول ہوتو قبول کرلواور بچھ شبہ ہوصا ف کرلواور بفرض محال باطل ہوتو مجھ کوسمجھا دؤراہ پر لے آؤغرض جو بات ہوخیرخواہی ہے ہو بنہیں کہ فورانی بھڑک اٹھو بلکہ سمجھ جانے پربھی خلاف ہے بازنہ آؤاور اس سے بین مجما جاوے کہ المودی فی الفلیفی سے بعدایمان مطلوب نہیں اصل بیہ کہ بیایمان ہی کا تدریج ولطافت کے ساتھ طریقہ موصلہ بتلایا ہے) اور (آ کے تندآ تا ہے بشارت ندکورہ کا یعنی) جو محص کوئی نیکی کرے گاہم اس (نیکی) میں اورخو بی زیادہ کردیں سے (بینی اس خوبی کا مقتضا فی نفسہ جس قد رثواب ہے ہم اس سے زیادہ تواب دیں مے) بیتک اللہ (مطبعین کے گناہوں کا) بڑا بخشنے والا (اوران کی نیکیوں کا) بڑا قدردان (اورثواب عطا کرنے والا) ہے۔ المط اوپرشروع سورت میں مجمله مضامین ثلثہ کے وحی ورسالت کی حقانیت ندکور ہوئی تھی پھر شرع لکم میں توحید کے ساتھ اس کی بھی تائیہ ہوئی تھی پھر انول الكتب من ضمناً محراس طرف كوي تحقى آك يحراس كى طرف عود ہے۔

(احکام تنزیلیہ یا تکوینیہ) سے ٹابت (اور غالب) کیا کرتا ہے (بھکم مقدمہ دوم اور مقدمہ سوم بدیری اور چہارم مشاہر ہے پس آپ سا در اور غالب) کی باتیں جانا ہے (چہ جائیکہ زبان کے اقوال اور جوارح کے افعال پس القد تعالی کوان لوگوں کے عقارہ واقوال چونکہ) وہ (بعنی القد تعالی) دلوں (تک) کی باتیں جانا ہے (چہ جائیکہ زبان کے اقوال اور جوارح کے افعال پس القد تعالی کوان لوگوں کے عقارہ واقوال وائیل سب کی اطلاع ہے ان سب پرخوب سزادے گا ۔ ف احکام تکوینیہ سے مراد عادت ہودا حکام تنزیلیہ سے مرادا یہے بی مضمون کی آبیتی جن سے معلوم ہوتا ہے کہ باطل منتا ہے اور حق ٹابت رہتا ہے کھذہ الآیة و کقولہ تعالی : وکو تقول عَلَیْنَا بَعْضَ الْاَقَاوِیْلِ سب اللہ اندا یہ اور پہلی تغییر پرجمتا کا بایا باشیار معنی جنسی کے ہے یا یہ کہ دیا دت مجموعہ عادات متعددہ کا ہے مثلاً ایک یہ کہ صادق کے ہاتھ پرصد ورخوارق کا ہوا کیک یہ کہ کا فرب کے ہاتھ پر نہ ہو پھر دونوں کا وقوع بار ماہو چکا پس تعدد ظاہر ہوگیا۔

مُلَخُقُ الْمُرْجِكُمُ فَى إِلَى عَمَا كَسَبُوا وَإِلَى اشَارَةَ الَى تقديرِ المَضَافُ اَى مَن وَبَالَ مَا كَسَبُوا اللّهِ فَى رَوْضَتَ الْجَنْتُ الْجُنْتُ لَا يَرْجُكُمُ فَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَا عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَل اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلّمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ا

الرِّوَانَايِّتُ: في الدرعن الشيخين وغيرهما عن ابن عباسٌ قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة اه ١٣٠ قوله تعالى فان يشاء الله يختم في الدر المنثور عن قتادة قال ان يشاء الله انساك ما قد آتاك آه ١٣٠.

الْنَجُونَ : ويمح مستانف لا معطوف على يختم واسقاط الواو من الكتابة اتباع للرسم كما في قوله تعالى ويدع الانسان بالشر دعائه بالخير ١٣ــ

وَهُوالَانِهُ يَقُبُلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرَّنُ قَ الْمَنُوا وَعِيلُوا الطَّلِقِ وَبَرْيُكُمْ مِنْ فَفْلِهِ وَالْكَوْرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَيِينٌ ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرَّنُ قَ الْمَنُوا وَعَيلُوا الطَّلِقِ وَبَرْيُكُمْ مِنْ فَفْلِهِ وَالْكَوْرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَيدُو وَهُوالَانِي يُنَزِلُ الْعَيْثَ الْمِيلُونِ وَالْمَرْنُ وَلَيْنُ يَنْ وَلَا يَعْدَلِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ وَمَنَ اللهِ عَنْ مَصِيبُهِ فَيَعَا كَسَبَتَ الْمَهُ وَمِنَ اللهِ عَنْ مُصِيبُةِ فَيَمَا كَسَبَتَ اللهُ وَمِنْ اللهِ عَنْ مُصِيبُةِ فَيَمَا كَسَبَتَ اللهُ عَلَى مَنْ اللهِ عَنْ كَوْنِ اللهِ عِنْ وَهُوالْوَلِكُونَ وَمِنَ اللهِ عَنْ كَوْنِ اللهِ عِنْ وَيَا لَكُونُ وَمِنَ اللهِ عَنْ كَوْنِ اللهِ عِنْ وَلَا نَصِيبُو وَمِنَ اللهِ عَنْ كَوْنِ اللهِ عِنْ وَلَا نَصِيبُو وَمِنَ اللهِ عَنْ كَوْنِ اللهِ عِنْ وَلَا نَصِيبُو وَمِنْ اللهِ عَنْ كَوْنِ اللهِ عِنْ وَلَا فَعِيبُونَ وَمِنْ اللهِ عَنْ كَوْنُ اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا عَلَامُ اللهُ وَاللهُ عَلَى الْمَنْ وَعَلَى اللهُ وَلِي اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ وَلِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

قبول کرتا ہے جوایمان لائے اورانہوں نے نیک عمل کے اوران کوا پے فضل ہے اورزیاوہ (ثواب) دیتا ہے اور جولوگ کفر کررہے ہیں ان کے لیے حقی عذاب ہے اورا آلہ اللہ تعالیٰ اپنے سب پر بندوں کے لئے روزی فراخ کر دیتا تو وہ دنیا ہیں شرارت کرنے لگتے لیکن جتنارزق چاہتا ہے انداز مناسب (ہرایک کے لئے) اتارتا ہے وہ اپنے بندوں (کے مصالح) کو جانے والا اوران کا حال دیکھنے والا ہے اوروہ ایسا ہے جولوگوں کے نا اُمید ہو جانے کے بعد مند برسا تا ہے اور اپنی رحمت پھیلا تا ہے اور (سب کا) کا رساز قابل جمہ ہے اور شخیاد اس (قدرت) کی نشانیوں کے بیدا کرتا ہے آسانوں کا اور ان جانداروں کا جواس نے آسانوں اور زمین پر پھیلا رکھے ہیں اور وہ ان ان ظاکن) کے جمع کر لینے پر بھی جب ہو (جمع کرتا چاہے) قاور ہے اور تم (اے گنہگارو) جو بھی مصیبت پنچتی ہے تو وہ تبارے ہی ہاتھوں کے کئے ہوئے کا مواں سے رسینی ہی جاندار کوئی بھی جا ہی و مددگار نہیں اور مجملہ ان نشانیوں کے جہاز (پہنچتی ہے) اور بہت سے تو درگزرتی کر دیتا ہے تم زمین ہیں پناہ لے کراس کو ہرائیس سکتے اوراللہ کے سواتمبارا کوئی بھی جا می و مددگار نہیں اور مجملہ ان نشانیوں کے جہاز میں سندر ہیں ایسے اونے جیسے پہاڑ اگر وہ چاہے ہوا کو تھہرا و سے تو وہ (بادیائی جہاز) سمندر کی طبح پر کھڑے ہے کھڑے رہ وہ جا نمیں کے شک اس میں نشانیاں بین میں سابہ شاکر (بیخی موسی) بہت سے آدمیوں سے درگزر نر جائے اوراس تا تی کی سب بناہ کر دیے اور (ان میں) بہت سے آدمیوں سے درگزر نر جائے اوراس تا تی کی سب بناہ کر دیے اور (ان میں) بہت سے آدمیوں سے درگزر نر جائے اوراس تا تی کہروں کے وقت ان تو کوئی کی جھاری آتھوں میں جھڑے سے ہو معلوم ہوجائے کر (اب) ان کا کہیں بھاؤنیں۔

تَفَيِّنَيْرَ لَطِط: او بِرَكِي جَلَّهِ بِمِي صَمناً كَهِي قصداً مُكُرين بِرَتَفْنِع وَتَقريع كَي كُن ہے چونگه مقصوداس تقریع ہے بہی ہے کہ تفروشرک ہے تو بہ کرلیں اور ایمان لے آھے تی اس کے آگے تو بہ کی برکت اور ایمان کی فضیلت مذکور ہے اور ختم پران لوگوں کے لئے وعید بھی فرمادی جوتو بہ نہ کریں کفروشرک پرمصرر ہیں۔

ا ویں اسے اسے وہی برت اور ایس کے مقاور ہے اور ہے اور ہے اور ہے اسے وہیں کر ایک کا اس کے اسے بندوں کی ابتار تا کہیں واند ارمصرین: وَهُوَ الّذِی یَقَبُلُ الْقُوبَةُ (الٰی قوله تعالی) وَالْکَفِرُونَ لَهُمُ عَذَابٌ شَیرین واند ارمصرین: وَهُو الّذِی یَقَبُلُ الْقُوبَةُ (الٰی قوله تعالی) وَالْکَفِرُونَ لَهُمُ عَذَابٌ شَیرین وَ اَسْ اِلِی اَر کو کی کا فرکفر ہے وہ اس اس اس کے آوے وہ ہم اس کا ایمان قبول کرلیں گے) اور وہ (اس تو بیک برکت ہے) تمام کناہ (گرشتہ) معاف فرما ویتا ہے اور جو پھے تم کرتے ہو وہ اس (سب) کو جانتا ہے (پس اس کو یہ بھی خبر ہے کہ تو بیخالص کی ہے وہ تم کو خاص کی ہے تو تم کو خاص کی ہے تو تم کو خاص کی ہے تو تم کو خاص کی ہے اور جو بھے تم کو بیک کرتے ہو ایمان اور عبادت اللہ تعالی اس کی عبادتیں ہو گیا تو اس کی عبادتیں ہو کیا تو اس کی عبادتیں ہو کیا تم کو کہ کہ اس کی عبادت (وہ عبادتی کی نیک عمل میں قبول کرنے کا مطلب ہے کہ ان کو لوگوں کی عبادت (وہ عبادتیں ہو گیا جس کو ایمان والوں کے تو ایمان والوں کے نیک کو کا اور علاوہ اس تو اب کے جو بدلیل شرعی فی نفسہ مقتضا اس کمل کا ہے) ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ (تو اب) دیتا ہے (یہ تو ایمان والوں کے لئے ہوا) اور جولوگ کفر (پراصرار) کرد ہے جی را اور ایمان نہیں لائے) ان کے لئے خت عذا ہا (مقرر) ہے۔ (لیک ط : اوپر شرد کی سورت میں تو حید کا مضمون ہو تھا پھر آیات متعددہ میں اس کی تا کیداور اس کی دلیل کی تا کیدھی آگے سے صفات وافعال کے بیان سے پھرادی کی زیادہ تفصیل ہے۔

والاہے(اس سے علاوہ علیم ہونے کے خبیر بصیر دو صفتیں اور ثابت ہوئیں)اوروہ ایبا (رحیم) ہے جو (بسااوقات)لوگوں کے نامید ہوجائے کے بعد مینہ برس تا ے اور اپنی رحمت (کے آثار عالم میں) پھیلاتا ہے (مراد آٹار سے نباتات اور ثمرات میں)اوروہ (سب کا) کارساز (اور اس کارسازی پر) تابل جمد (وثنا،) ہے(پس او برکی تین صفات کے ساتھ تین صفتیں اور ثابت ہوئیں۔رحیم۔ولی۔حمید)اورمنجملہ اس کی (قدرت کی) نشانیوں کے پیدا کر تاہے آسانو کیا اور ز مین کا اوران جانداروں کا جواس نے زمین وآسان میں پھیلا رکھے ہیں (اس سے او پر کی چھ صفات کے ساتھ خالق ہونا بھی ٹابت ہوا)اوروہ (قیامت کے دن دوباہ زندہ کرکے)ان (خلائق^ع) کے جمع کر لینے پربھی جب وہ (جمع کرنا) جاہے قادر ہے (اس سے اوپر کی سات صفات کے ساتھ قدیر ہونا بھی ٹابت ہوا)ادر(وہ منتقم اور منتقم کے ساتھ صاحب عفوبھی ہے چنانچہ)تم کو(ائے گنا ہگارو)جو پچھ مصیبت (حقیقۂ) پہنچی ہے تو وہ تمہارے ہی ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں ہے(پہنچتی ہےاور پھر بھی ہرگناہ پرنہیں بلکہ بعض گناہوں پر)اور بہت (ہے گناہوں) ہےتو درگز رہی کر دیتا ہے(خواہ دونوں جہان میں یاصر ف د نیامیں)اور (اگروہ سب پرمواخذہ کرنے لگےتو)تم زمین (کے کسی حصہ)میں (پناہ لے کراس کو) ہرانہیں سکتے اور (ایسے وقت میں)خدا کے سواتمہارا کوئی حامی مددگارنبیں (ہوسکتااس سےادیر کی آٹھ صفات کے ساتھ منتقم اور عنواور عزیز ہوتا بھی ٹابت ہوا)اور مخملہ اس کی (قدرت کی)نشانیوں کے جہاز میں سمندر میں (ایسےاونچے) جیسے پہاڑ (مرادیہ کہان کاسمندر میں چلنا دلیل ہے تق تعالیٰ کی صنع عجیب کی ورنہ)اگر وہ جا ہے تو ہوا کو نفہرا دیے تو وہ (ہوائی جہاز) سمندرکی تطح پر کھڑے کے کھڑے رہ جائیں (بیای کا کام ہے کہ ہوا کوچلاتا ہے اور اس سے وہ جہاز چلتے ہیں) بے شک اس میں (قدرت پر دلالت کرنے والی) نشانیاں ہیں ہرصابر شاکر (بعنی مؤمن) کے لئے (تقریراس کی سورہ لقمان کے اخیر رکوع کے اس قتم کے جملہ کی تفسیر میں گزر چکی غرض اگروہ جا ہے ہوا کوسا کن کرکے جہاز وں کو کھڑا کردے) یا (اگروہ جا ہے تو زور کی ہوا چلا کر)ان جہاز وں (کےسواروں^{سی}) کوان کےا عمال (بد کفروغیرہ) کے سبب تباہ كردے (كقولەتعالى فى ياس : وَإِنْ نَشَا نُغُرِقُهُمْ ﴿)اور (ان مِن) بهت ہے آ دميوں ہے درگزركر جاوے (بعني اس ونت غرق نه ہوں كو آخرت ميں سزا یاب ہوں)اور (اس تبابی کے وقت)ان عو گور کو جو کہ ہماری آیتوں میں جھڑے نکالتے ہیں معلوم ہوجاوے کہ (اب)ان کے لئے کہیں بچاؤ (کی صورت) نہیں (کیونکہ شرکا ءمزعومہ کوایسے وقت وہ بھی عاجز جانتے تھے پس اس ہے اوپر کی گیارہ صفات کے ساتھ افعال واشیاء میں متصرف مستقل ہونا بھی ثابت ہو گیا)۔ 🗀 : آیت : لَنُو بَسَطَ کی تقریر میں حالت موجود ہ کی قیداس لئے نگائی کہ اگر اللہ تعالیٰ طبائع کوبدل دیں تو پھر بغی مرتب نہ ہوجیہ اجنت میں طبائع سلیم ہوں گے یاز مان برکت اقتر ان مہدی علیہ السلام کے بارہ میں حدیث میں آیا ہے کہ کوئی کسی کا صدقہ قبول نہ کرے گا اوراس کے بعدا یک قیداور لگائی ہے یعنی عام طور پروہ اس لئے کہ عباد سے مرادعوام عباد ہیں نہ کہ خواص دمقبولین مثل انبیاءوا کثر اولیاء کے کہ وہاں بغی سے ایک امر مانع موجود ہے اور کو سط مقتضی ہو مرمحض مقتضی کا وجود بدوں رفع مانع ترتب مفتضا کے لئے کافی نہیں۔اور: یُنَیّزِلُ الْغَیّثُ میں بسااوقات اس لئے کہا کہ بسااوقات قبل قنوط بھی بارش ہوتی ہے اوربعض اوقات قنوط کے بعد بھی نہیں ہوتی اور کلام میں کوئی قرینہ کلیت پر دال نہیں۔اور بتک فیڈیسکامٹن دَآبکتی میں اگر دا بہمجاز اسمعنی مطلق ذی روح لیا جاوے تب آسان پر ملائکہ ذی روح کا ہونا ظاہر ہے اوراگر دا ہے مراد خاص جانو رلیا جاوے تواس صورت میں دوتو جیہیں ہوسکتی ہیں ایک یہ کہ فیبما کے معنی فی مجموعهما ہوں اوراس کے کفق کے لئے و جو د فی الارض کافی ہے و جو د فی السموات کی ضرورت نہیں اور یا یوں کہا جاوے کہ آ سان پر بھی جانور ہیں جیساحد بڑوں سے جنت میں جو کے سلوات کی طرف ہیں اور فی الحال موجود ہیں یا قوتی محمور وں کا اور پرندوں کا ہونا ٹابت ہے رواہ التر مذی پس سلوات سے مراد مطلق عالم علوى موكا اوردابه ك معنى من جود بيب على الارض ما خوذ باس ارض مدمراد مطلق مشتقر موكا كما في قوله تعالى: وأوْدَ تَنَا الْأَدْ حَلَّ نَتَبَوّا مِنَ الْجَنَّةِ الرمر الار وما أصابكم من مصيبة من جوخاطب من تحصيص كي اور بعره يقة كي قيد لكائي اس مقصودايك سوال كي دوجواب دينا مي -سوال بي ہے کہ لفظ ماکے عموم سے ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے کہ ہرمصیبت ذنو ب بی ہے آتی ہے حالانکہ انبیا علیہم السلام پر بڑی بڑی بلائیں آئی ہیں اور ان کا ذنو ب سے یا ک ہونامعلوم ہے۔اول جواب یہ ہے کہ یہال خطاب عام نہیں بلکہ صرف اہلِ ذنو ب مخاطب ہیں دوسراجواب یہ ہے کہانبیاء پر جو بلا کیں آئیں وہ گوصور تامصیبت ہیں مگرمعنی دحقیقتا مصیبت نہیں بلکہ و اُمعتیں ہیں کہ وہ ان ہے پریٹان نہیں ہوتے بلکہ وہ اپنے علوم واحوال و مدارج قرب میں اس ہے ترتی کامشاہرہ کر کے اس یرراضی رہتے ہیں۔اور یکظلکن کے ترجمہ میں ہوائی کی قیداس لئے لگائی کہ یہاں ذکران ہی جہازوں کا ہےاس زمانہ میں وہی تھے۔اور کسی کو دخانی جہازوں كے ہوا كامخناج نہ ہونے سے ان كے استغناء عن الصنعة الالبيكا شبدنہ ہوكيونكه وہاں اگر ہوا كے واسطے سے احتياج نہ ہوتو دخان و بخار كے واسط سے احتياج ب کیونکہ دخان د بخاربھی منخر قدرت ہیںا گرریح کے مفہوم کو عام کر لیا جاوے کیونکہ بخار میں اجزاء مائیہ کے ساتھ اجزاء ہوائیہ بھی ہوتے ہیں اورای طرح اسکان کو بخارات کے صعود نہ کرنے کے لئے عام کرلیا جاوے تو دخانی جہاز ول کے احتیاج کا واسط بھی ریح ہوجاوے گی۔

تَرُجُهُ كُمُسَالِلُ لَسَاوِلَ: قوله تعالى: وَلَوْ بِسَطَ اللهُ الذِنْ قَ لِعِبَادِهِ لَبَعَوْا فِي الأَرْضِ اى طرح بسط باطنى بھی بعض کے لئے مصر ہوتا ہے تو اس کے نہ ہونے سے

مغوم نه بو توليقالى: وما آصابكم قين قصيبة فيما كسبت أين يكم الى طرح مصيبت باطنى بهي مثل قبض كرسي كناه كسب بوتى بالاردوح مل به كه يالل ذنوب كل باورغيرا الل ونوب يرمصيبت رفع درجات كيك ياكن اورحمت كي بحق آتى باهاى طرح قبض بهى بعض مصالح باطنيه كيلي بوتا به المنجوز المنتى المنافق المنتى المنتوب المنتوب عبادت كما في المروح يجوز ان يكون المراد يشبهم على طاعتهم فان الطاعة لكونها طلب ما يتوتب عليها من الفواب شابهت الدعاء وشابهت الاثابة عليها الاجابة ومن هذا يسمى الثناء دعاء آمال على قوله في رحمته آثار اشارة الى تقدير المضاف السلوات و له في جمعهم ظائل اشارة الى ان المرجع ليس اهل السلوات والارض جميعا بل هو مطلق المخلق المتحقق في ضمن المقيد المحاص اى اهل الارض وضمير العقلاء المتغليب لان المقصود الاهم بالجمع هم المعقلاء الدين الناوول كومعلوم بوباوت المعقلاء الدين الناوول كومعلوم بوباوت المناوة الى ان الموصول فاعل يعلم وهو احسن التوجيهات رجحه في الروح وغيرها الديا

إِجْرَا لَوْ إِنَّ اللَّهِ عَلَم الدِّينِ بالرفع عطف على المضمون السابق أي ويعلم المجادلون حيننذ الخ الـ

اللَّهُ اللَّهِ الغيث هو المطر النافع المغيث الجوار جمع جارية يوبق يهلك ١٣-

فَكَا أُوْنِينَةُمْ مِّنُ شَيْءٌ فَمَتَاءُ الْحَيُوةِ النَّهُ نَيَا وَمَاعِنْدَ اللهِ خَيْرُوّا بَشْ لِلَاِيْنَ امْنُوا وَعَلَى رَيِّهِ مُ يَتُوكُونَ ﴿
وَالّذِينَ يَجْتَوْبُونَ كَلَا لَا نَجْ وَالْفَوَاحِشَ وَ لِذَا مَا غَخِيبُواهُمْ يَغْفِرُونَ ﴿ وَالّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلرَّيْهِمُ وَاتَوْلَهُمْ اللهُولِينَ يَعْفِرُونَ ﴿ وَمِمَّا رَنَ فَنْهُمُ يَغْفِرُونَ ﴿ وَالْذِينَ الْمَتَجَابُوا الْمَعْمُ وَاقَالُواللهُ وَالْمَالِينَ اللهُ وَالْمَالِيهُمُ اللهُولِينَ اللهُ وَالْمَالِينَ اللهُ وَالْمَالِينَ اللهُ وَالْمَالِينَ اللهُ وَالْمَالِينَ اللهُ وَالْمَالِينَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ ال

سو جو پکھتم کو یا دولایا گیاہے وہ محض (چندروزہ) دینوی زندگی کے برتنے کے لئے ہاور (اَجروثواب آخرت میں) جواللہ کے بہال ہے وہ بدر جہااس ہے بہتر ہے اور زیادہ پائیداروہ ان لوگوں کے لئے ہے جوایمان لے آئے اورا پئے رب برتو کل کرتے ہیں اور جو کیسرہ گناہوں ہے اور (ان میں) بے حیائی کی باتوں سے بہتر ہے اور جب ان کو خصہ آتا ہے تو معاف کردیتے ہیں اور جن نوگوں نے کہا ہے رب کا حکم مانا اور وہ نماز کے پابند ہیں اور ان کا ہرکام (جن میں بالیقین نص نہ ہو) آپ کس کے مشورہ سے ہوتا ہے اور جو پچھان کو دیا ہے اس میں خرج کرتے ہیں اور جوالیے ہیں کہ جب ان پرظلم واقع ہوتا ہے تو وہ برابر کا بدلہ لیتے ہیں اور برائی کا بدلہ برائی ہے و یک ہی کہ جب ان پرظلم واقع ہوتا ہے تو وہ برابر کا بدلہ لیتے ہیں اور برائی کا بدلہ برائی ہے و یک بی کہ جب ان پرطلم واقع اللہ تعالیٰ طالموں کو پسند نہیں کرتا اور جوا ہے او پرظلم ہو چکنے کے بعد

برابر کا بدا لے لے سوانیے نوگوں برکوئی الزام صرف ان لوگوں پر ہے جوظلم کرتے ہیں لوگوں پراور تاخق دنیا میں سرکش (اور تغیر) کرتے ہیں ایسوں کے لئے درد ناک عذاب (مقرر) ہے اور جوشن صبر کرے اور معاف کردے ہیا لہتہ بڑی ہمت کے کاموں ہے ہے۔ وقت کدان کوعذاب کا معائنہ ہوگا۔ کہتے ہوں گے کیا (دنیا میں) واپس جانے کی کوئی صورت ہے؟ اور (نیز) ان کواس حالت میں دیکھیں گے کہ وہ دوز نے کے روبرولائے جائیں گے مارے ذلت کے جھکے ہوئے ہوں ہے ہیت نگاہ ہے دیکھتے ہوں گے اور (اس وقت) ایمان والے کہیں گے کہ پورے خسارہ والے وہ لوگ ہیں' جوانی ہانوں ہے اور اپ متعلقین ہے (آج) تیا مت کے روز خسارہ میں کھی ہوئے ہوں گے اور (اس وقت) ایمان والے کہیں گے کہ پورے خسارہ والے وہ لوگ ہیں' جوانی ہوں گے جوانیہ ہے الگ (ہوکر) ان کی مدوکر ہیں اور جس پڑے۔ یا درکھو کہ نظالم (یعنی مشرک و کافر) لوگ عذاب (دائی) میں دئیں گے اور (وہاں) ان کے کوئی درائد ہوں گے جوانیہ سے الگ (ہوکر) ان کی مدوکر ہیں اور جس کوئی درائد ہیں۔

تَفَسَيْر لطط: اوپر مَنْ گانَ يُرِيْنُ حَرْثَ الْأَخِوَةِ مِن اغترار بالدنيا كى ندمت اورطلب آخرت كى ترغيب فرمائى هى آگے ندمت مذكوره كى تاكيد كے لئے دنيا كى تحقير اور ترغيب فدكوركى تاكيد كے لئے آخرت كى خيريت اور اعمال فاصلہ كے ذكر ہے اس كى طلب كا طريق ارشاد فرماتے ہيں و نيز اوپر وَكُوْ بَسَطُ مِن تقليل رزق كى حكمت اور منفعت اور ما آصاب في اور يعد كھ الّذي بن ميں ذنوب كى شامت او معنرت كا بيان ہواتھا آگے دنيا كا متاع فانى ہوتا كدمعاول تقليل رزق كى حكمت اور منفعت اور بركت كه مقابل شامت ذنوب كے سے بيان فرما نانبايت ہى مناسب ہوا۔

خساست ونياونفاست عقبي وطريق حصول ازاعمال حسني: فَمَا أَوْتِينَهُمْ مِنْ شَيْءً فَمَتَاءُ الْعَيْوةِ الدُّنْيَا والى قدر نعالى) إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ حَزْمِ الْأَمْهُونِ (اورتم او پرین چکے ہو کہ طالب دنیا کی دنیوی تمنا پوری نہیں ہوتی اور آخرت ہے محروم رہتا ہے اور طالب آخرت کو آبی ق ہو نیزین چکے ہو کہ زیا دہ دنیا کا انجام احیصانہیں اکثر اس سے اعمال مصرہ پیدا ہوتے ہیں) سولا اس سے ثابت ہوا کہ مطلوب بنانے کے قابل دنیانہیں بذر آخرت ہے اور ہاتی دنیا کی چیزوں میں ہے)جو کچھتم کودیا دلایا گیا ہے وہ محض (چندروزہ)دنیوی زندگی کے برتنے کے لئے (کہ خاتمہ عمر کے ساتھ اس کا مجمی خاتمہ ہو جاوے گا)اورجو (اجر وثواب آخرت میں)القد کے ہاں ہےوہ بدر جہااس ہے (کیفیة بھی) بہتر ہےاور (کمیة بھی) زیادہ یا ئیدار (یعنی بمیشہ کار بنوالا بنے والا بنے ویا کی طلب جھوز کر آ خرت کی طلب کرونگراس کے مطلق حصول کے لئے اعظم طاعات یعنی ایمان کا اختیار کرنا اوراعظم ذنوب بعنی کفر کا ترک کرنا شرط ضر • رق ہے اور اس کے حصول اولی کے لئے جمیع طاعات ضرور پیرکا اختیار کرنا اورتمام ذنو ب کا حصورُ نا شرط غالبی ہے اورنوافل طاعات کا اختیار کرنا اورمباحات غیر اولی کا ترک کرنا اولیت کے ساتھ اولویت واقربیت کابھی سبب ہے چنانچہ)وہ (تواب مذکور بالنفصیل المزیور)ان لوگوں کے لئے ہے جوایمان لے آئے اوراپ رب برتو کل كرتے ہيں اور جوكدكبيره گناہوں سے اور (ان ميں) بے حيائی كى باتوں سے (بالخصوص زيادہ) بچتے ہيں اور جب ان كوغصد آتا ہے تو معاف كرد ہے ہيں اور جن لوگوں نے کہاہنے رب کا تھم ما نااوروہ نماز کے پابند ہیں اوران کا ہر (مہتم بالثان) کام (جس میں باسعیین نص نہبو) آپس کےمشورہ ہے ہوتا ہے اور ہم نے جو پچھان کودیا ہے وہ اس میں سے خرج کرتے ہیں اور جوایسے (منصف ع) ہیں کہ جب ان پر (مسی کی طرف سے پچھے)ظلم واقع ہوتا ہے تو وہ (اَن بدر لیتے جیں تو) برابر کابدلہ لیتے ہیں (زیادتی نہیں کرتے اور پیمطلب نہیں کہ معاف نہیں کرتے)اور (برابر کابدلہ لینے کے لئے ہم نے بیا جازت دے رکھی ہے) بُرانی کا بدلہ بُرائی ہے ویسی ہی (بشرطیکہ و وقعل فی نفسہ معصیت نہ ہو) پھر (بعداجازت انقام کے) جو محض معاف کر دےاور (باہمی معاملہ کی)اصلات کر لے (جس سے عداوت جاتی رہےاور دوئی ہوجاوے کہ یہ معافی ہے بھی بڑھ کرہے) تواس کا تواب (حسب وعدہ)اللہ کے فرمہ ہے (اورجو بدلہ لینے میں زیاد تی کرنے سکے تو بین رکھے کہ) واقعی انقد ظالموں کو پہند نہیں کرتا اور جو (زیادتی نہ کرے بلکہ) اپنے اوپڑ ظلم ہو چکنے کے بعید برابر کابدلہ لے بے سوا یسے لوگوں پر کوئی الزام نہیں الزام صرف ان لوگوں پر ہے جولوگوں پرظلم کرتے ہیں (خواہ ابتداءٔ یا انقام کے دفت)اور ناحق وُ نیامیںسرکشی (اورتکبر) کرتے (پھرتے) ہیں (اوریہی کبرسب ظلم کا ہو جاتا) ہےاور ناحق قید واقعی ہے کیونکہ تکبر کرنے کاحق کسی کوبھی حاصل نہیں آ گے اس الزام کا بیان ہے کہ) ایسوں کے لئے در دناک عذاب (مقرر) ہاور جو مخص دوسرے کے ظلم پر) صبر کرے اور معاف کردے بدالبتہ بڑے ہمت کے کاموں میں سے ہے (یعنی ایسا کرنا بہتر ہے اور اولوا

ے اس میں بلاغت آگنی اور تکرار بھی ندر ہااور اس طرح ہیڈ یکٹیفرڈون میں اس عامل کی مدح اس صفت سے کرنا اور من عفا میں اس کے اجر کا اثبات اور من صبر سے عمل کی مدح کرنا واقع تکرار ہے۔ اور سحبانو کی تحقیق پارہ ۵ کے شروع میں آپکی ہے۔ من صبر سے عمل کی مدح کرنا واقع تکرار ہے۔ اور سحبانو کی تحقیق پارہ ۵ کے شروع میں آپکی ہے۔ لاط : او پرمؤمنین طالبان عقبیٰ کاحسن آل بیان فرمایا ہے آگے کفار طالبان و نیا ہے بتح آل کا بیان ہے۔

قی حال کفار در قیامت: وَمَنْ یَضْلِ اللهُ فَمَالَدُهِنْ وَلَیْ وَلَهُ تعلیه وَ الله عالی وَمَنْ یَضْبِل اللهُ فَمَالَدُهِنْ وَلَهِ تعلیه وَ الله عالی وَمَنْ یَضْبِل اللهُ فَمَالَدُهِنْ وَلَهِ تعلی الله وَ الله عاد الله وَ الله عاد الله وَ الله عاد الله و الله عاد الله و الله عالی الله و الله عالی الله و الله عالی الله و الله عالی الله و الله

اللَّخَارَ عَنَ طرف خفي في الروح مصدر طرف اذا حرك عينه والمراد بالخفي الضعيف وهكذا نظر الناظر الى المكاره لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها الـ

اً لَنَّكُوْنَ : قوله للذين خبر ثان. قوله شوراي بتقدير المضاف اي ذو ١٣٪ من بعده اي من بعد الاضلال او المعنى من غير الله. قوله عليها الضمير راجع الى النار المدلول عليها بالعذاب١٣٪

الْبَلاغَيْرُ ؟ قال الذين 'امنوا اسند الى المؤمنين دلالة على الابتهاج والا فالقول والرؤية لكل من يتاتى منه القول والرؤية كذا فى الروح١٣-

السَّجِّدُبُوْا لِرَتَكُوْمِ نَعْلُلُ الْكَالْمُ الْمَاكَةُ مِنَ اللَّهِ مَالَكُمُّ مِّنْ مَّلُجَا يَوْمَ لِهِ وَالْكُمُ مِنْ نَكُمُ مِنْ اللَّهُ مَالَكُمُ مِنْ مَلُكُمُ مِنْ مَلْكُمُ مِنْ مَلْكُمُ مِنْ مَلْكُمُ مِنْ اللَّهُ مَا لَكُمُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ الْمَاكُونُ وَلِمَا اللَّهُ اللَّهُ الْمَاكُونُ مَنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللللِّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللللِمُ الللللِمُ اللَّهُ الللللِمُلِلْ

تَفَسَيَرِيَّ الْقَالَ عِلْدِ اللَّهِ الْعَالَ عِلْدِ اللَّهِ الْعَالَ فَي عِلْدِ اللَّهِ وَالْفَالِقُ فَي مِ ياره ه

عُ كَتَهُدِئَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيدٍ فَصِرَاطِ اللهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي التَّمَانِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْآرُ إِلَى اللهِ تَكْدِيدُ الْأَمُورُ فَ

تمبارے بارے میں کوئی (اللہ ہے)روک ٹوک کرنے والا ہے۔ پھرا گریہ لوگ (بین کربھی) اعراض کریں قوجم نے آپ کوان پر نگران کر کے نہیں بھیجا (جس ہے اور اگری باز پرس کا احتال ہو) آپ کے ذمہ تو صرف (عظم کا) پنچادینا ہا ور جب ہم اس قتم کے آ دمی کا پچھا پنی عنایت کا مزہ چکھادیے بیں وہ اس پرخوش ہوجا تا ہے اور اگری ایسے لوگوں پر ان کے ان اعمال کے بدلے میں جو پہلے اپنے باتھوں کر چکے ہیں کوئی مصیبت آپڑتی ہے قو آ دمی ناشکری کرنے لگتا ہے۔ اللہ کی بی ہے سلطنت آ سان اور زمین کی وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے جس کو چاہتا ہے بیٹیاں عطافر ما تا ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے عطافر ما تا ہے اوالا در کھتا ہے بیٹیاں عطافر ما تا ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے عطافر ما تا ہے یا ان کوجع کر دیتا ہے بیٹے بیٹیاں بھی اور بیٹیاں بھی اور جس کو چاہتا ہے بیٹے عطافر ما تا ہے اوالا در کھتا ہے بیٹیاں عطافر ما تا ہے اور کس کر جو دو میں) یہ شان تھیں کہ اللہ تعالی اس سے کلام فر ما دے گر (تین طریق ہے) یا تو الہم سے یا تجا ہے بے باہر سے یا کس فر شنے کو بھی کرکہ وہ اللہ کے تھم ہے جو اللہ کومنظور ہوتا ہے پیغام پہنچا دیتا ہے۔ وہ بڑا عالی شان ہے بری حکمت والا بھی ہے اوران طرح بھی کہ ایمان کا انتہائی کمال کیا چیز ہے لیکن ہم نے اوران کور بنایا جس کے ذریعے ہم اپنے بندوں میں ہے جس کو چاہتے ہیں ہوایت کرتے ہیں اس میں کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کرر ہے ہیں اس میں کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کر دیا ہیں بی تینی اس اللہ کے دریا تھیں اس اس میں کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کر دیا ہو سے بینی اس اس میں کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کر دیا ہو سے بینی اس میں کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کر دیا ہو سے بینی اس میں کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کر دیا ہو سے بینی اس می کوئی شبنیں کہ آپ ایک سید ھے دستہ کی ہوایت کر دیا ہو سے بینی اس میں کوئی شبنیں کہ آپ کی طرف درج کے بول گے۔

تَفَيِّنَيِّرُ لَٰ لِهِطْ: او پرعدم ایمان پرعذاب قیامت کی وعید سنا کرآ گے بطور تفریع کے بل تحقق اس وعید کے کفار کوا بیمان لانے کا تھم اور ان کے ایمان نہ لانے کی صورت میں رسول اللّہ صلّی اللّہ علیہ وسلم کو لی کامضمون فر ماتے ہیں۔

ایجاب ایمان بر کفار و خطاب تسلیہ بستید الا برام کا پینجی بیٹو اور کھنے کے خوا کی طرف سے بختانہ ہوگا (سے لوگو جب تم نے یہ وعید من کی تو) تم

این درب کا تھم (ایمان و غیرہ کا) مان لوگ اس کے کہ ایسان دن ہی تی جس کے لئے خوا کی طرف سے بختانہ ہوگا (یعنی و نیا بیس جس طرح عذاب بختا جاتا ہے وہاں

توقف وامبال نہ ہوگا اور اینتم کو اس روز کوئی (اور) پناہ طبح گی اور نہ بہارے بارہ بیس کوئی (خداہے)روک ٹوک کرنے والا ہے (کہ اتعابی لوچ سے کہ ان کا کھنے بیا کہ اور نہ بہارے بارہ بیس کوئی (خداہے)روک ٹوک کرنے والا ہے (کہ اتعابی لوچ سے کہ ان کا کہ بیا اور ایسان نہ لاوی) تو (آپ فکرا و مغم میں ایسان بہا وی ایسان نہ لاوی) تو (آپ فکرا و مغم میں نہ پڑیں کوئی کا اور ایسان نہ لاوی) تو (آپ فکرا و مغم میں نہ پڑیں کہ کہ کہ کہ ایسان نہ لاوی) تو (آپ فکرا و مغم میں نہ پڑیں کہ کہ بیا اور کہ بیسان کے اعراض عن الحق کا ضعف تعلق مع کے ذمہ تو صرف (حکم کا) بینچا دیا ہے (جس کوآپ کر رہے ہیں ہو آپ اس سے زیادہ کیوں فکر کریں) اور (سب ان کے اعراض عن الحق کا ضعف تعلق مع کے ذمہ تو صرف (حکم کا) بینچا دیا ہے (بیس کوئی کی کھنے ہو کہ کہ ایسان کے اعراض عن الحق کا ضعف تعلق مع کینی از انے کے) خوش ہوجاتا ہے (معلی ہوتا ہے (معلی کر عشر کر ہو گا ہوں کہ کہ کہ بیسان کے اور ایسان کے بدلہ میں جو پہلے اپنے ہو تھوں کر بیس کوئی مصیب تا ہوئی ہو تھا ہوں کہ ہو بیسان کی تو بیلی کہ بیسان کے اعتبار کے کے دوئی ہو تھا تھا ہوں کی حالت کے اعتبار سے نہ کوئی ہو ہو جو بیا تھا تھا کہ ایسان کی و تع کے وی کوئی تو جو کا بیان ہے ایسے عنوان سے کوئی تھی کوئی ہو کہ کہ ایسان کی تو تع کے وی کوئی تو جو کہ کہا ہاں ہو ایسان کی ایسان کی تو تع کے وی رکھیں جو موجد کم ہو تو تعدی کا بیان ہو ایسان کی مالت کے اعتبار سے کہ وی تعدد کی تعدد کی مند کی مالت کے اعتبار سے کے وقت غیر اللہ کا شرکین کی کا مند تا تا ہو کی مالت کے اعتبار سے بین نوی لائد کا مشرکین کی کا مند تا تا بیس سے تو کوئی ہو اس کے مقال کے مقال

تو حید: پنای ملک النامان و الله و الله مواله تعالی النه علی می الله بی کی ہے (سب) سلطنت آسانوں کی اور زمین کی وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے (چنا نیجہ) جس کو چاہتا ہے بیدا کرتا ہے (جنا نیجہ) جس کے لئے چاہے) جس کر دیتا ہے (کہ) جینے بھی (دیتا ہے (جنا نیجہ) جس کے لئے چاہے) جس کر دیتا ہے (کہ) جینے بھی (دیتا ہے) اور بیٹیاں بھی اور جس کو چاہتا ہے بے شک وہ بڑا جانے والا بڑی قدرت والا ہے ۔ ف : بناہ ملک التا ہائی والا ورکھتا ہے بے شک وہ بڑا جانے والا بڑی قدرت والا ہے ۔ ف : بناہ ملک التا ہائی والا موال سے ہاں تصرفات کواس میں سے تخصیص اس تصرف متعلق خلق ذکوروانا ہے کے شاید اس لئے ہوکہ یہ ہروقت مشاہد ہے اور انسان کے اقرب والزم احوال سے ہاس سے استدلال مہل ہے اور انسان کے اعتبار سے جو تقسیم کی گئی ان اقسام میں حصر عقلی ہے اور سقط سے حصر پر شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اگر اس کو ولد نہ کہو جیسا بعد نفٹے روح مناسب ہے تو اعضا کے مصورہ کے تالع ہے اور اگر بعض اعضا کے مصورہ وجاویں تو واقع میں وہ نذکر ہے یا مؤنث گوسانتیمین نہ ہو۔

المط اوپرسالت كاچند جاذكر مواب اورمتصل كي آينوں ميں بھي اِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلغُ ارشاد بچونكه نجمله شبهات متعلقه بالنو ة كے كفار كاايك شبه يہ بھي تھا

کہ ہم سے اللہ تعالی یا فرضتے بالمشافہ کیوں نہیں کہ دیتے کہ یہ رسول ہیں۔ سما مرفہ کرہ عن ابن جریح فی تفسیر قولہ تعالی : وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُونُ نِقَاءَ نَا لُولَا اَنْزِلَ عَلَیْنَا الْمُلْهِکَةُ اَوْ نَرْی رَبَّنَا [الفرفان : ٢١] اس کا ایک مشترک جواب تواسی آیت میں دیا گیا ہے لَقی اسْتکْبُروا میں اس کا جواب ہے اور خاص کلام رب کے متعلق آئندہ آیات میں اس کا جواب ہے اور اس سلمہ میں آپ کی نبوت اور اس پرانتمان اور قرآن کی عظمت شان اور اس کے خاص اور عام ہدایت اور فیضان اور اس فیضان وہدایت کے وجوب اتباع کی تاکید کے لئے صراحة عظمت البیداور اشار ہ مجازات کا بیان ارشاد فر ماکر سورت کو ختم کرتے ہیں۔

اور یہی حجاب تھا جومویٰ علیہالسلام کورویت ہے مانع ہوا تھا اوریہ مانع جنت میں مرتفع ہو جاد ہے گا بعنی رویت کی قوت اور کمل دے دیا جاوے گا اور یہ مسموع بھی خواہ تطعیٰ ہوجیںا انبیا علیم السلام کے لئے ہویا غیر قطعی ہوجیںا اگر ادلیاء کے لئے یہ ثابت ہوجادے وقلد نقل فی الروح اثباته لعمر ً عن عبدالوهاب الشعر انى والله اعلم ولم ينفه نص بيدوسراطريق بوا) ياكى فرشته كوجيج وے كه وه خداكة كم سے جوخدا كومنظور بوتا سے پيغام پنجاديتا ب (اگر غیرانبیاء کے لئے اس کا وقوع ثابت ہوجاوے کما رایته فی بعض الکتب منقولا عن الشیخ الا کبر۔ اور تظیم ملائک مع مریخ ہے اس کی تائید ہوتی ہے تواس میں بھی دونشمیں قطعی ظنی نکلیں گی گوظنی کووحی کہنا ایہام کے سبب منہی عنہ ہے اور کوآیت میں ایک ہی نشم مراد ہواور دوسری قشم ظنی کا وجود ناقص حصرنه ہوگا کیونکہ قسم میں شخصیص قطعی کی ممکن ہے اورا قسام ظدیہ مستقل ولائل سے ٹابت ہوجاویں گے پس بیتیسراطریق کلام کا ہوااور تینوں کو کلام کہنا عموم مجاز پر منی ہے غرض کلام مع البشر کے یہ تمین طریق ہیں اور مشافہۃ معائمۃ کلام کرتا اس لئے عادۃ اللہ کے خلاف ہے کہ خود معائنہ کامحل حالت موجودہ میں بشر کوحاصل نہیں پھران معترضین کو کیسے حوصلہ ہوتا ہے کہ معاممة حق تعالی ہے ہم کلام ہوں حالا نکہان میں خودان طرق ملشہ میں سے ظنیات کی بھی قابلیت بوجہ کفر کے نہیں ہے اوراس سے بیوسوسہ بھی دفع ہوگیا کہ وہ یوں کہدیکتے ہتھے کہ اچھا جوطریق کلام کامعتاد ہے اس طریق ہے ہم سے کلام ہونا چاہئے دجہ ُ جواب ظاہر ہے کہ وہ اس قابل بهي ند تهج جيها دوسري آيت من به قالوا كن تُومِنَ حَتْى نُوتْل مِثْلَ مَا أُوتِي رُسُلُ اللهِ " الله أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسْلَتَهُ " الأنعام : ١٧٤ إلى دونوں آ بیوں سے دونوں کا جواب ہو گیا۔ آ سے مجموعہ مضمون نہ کور کی علت ارشاد فرماتے ہیں کہ)وہ بڑا عالی شان ہے(اس سے جب تک وہ خود کل نہ دے کوئی جم كلام نبيل ہوسكتا بينلت مشتنی مندكی ہوئی مگراس كے ساتھ) بڑی حكمت والا (بھی) ب(اس لئے مصالح عبادر عايت سے تين طريق كلام كے مقرر فرماد يئے ہیں۔ بیعلت متنتیٰ کی ہوئی) اور (جس طرح بشر کے ساتھ ہمارے ہم کلام ہونے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے) ای طرح (بعنی ای قاعدہ کے موافق) ہم نے آ بے کے باس (بھی)وجی یعنی اینے تھم بھیجا ہے (اور آ پ کونبی بنایا ہے اور اس وجی کے وجی ہونے پر دلائل خارقہ قائم ہیں جو آ پ کی اثبات نبوت کے لئے کافی ہیں اورا ثبات نبوت اس پرکہیں موقو نے نہیں کہ ہم لوگوں ہے بالمشافہ والمعائنہ کہیں اوریہ کیونکر ہوسکتا ہے جب آپ ہے باوجود صلاحیت رسالت کے معائنة ا ومشافہۃ کلامنہیں ہوتا ہے بلکہ بطریق ندکورہ کلام ہوتا ہےتو یہ س شار میں ہیں آ گے اتباع وحی ندکور کےعموم وجوب کی تا کیدو نیز آپ کی مسرت وامتنان کے لئے اس وحی کاہدایت کبری ہونا بیان فرماتے ہیں کہ بیاب ایت نامہ ہے کہ آپ کے ان بے مثل علوم میں ای کی بدولت ترقی ہوئی چنا نچاس کے بل) آپ کونہ یہ خبرتھی کہ کتاب(اللہ) کیا چیز ہےاور نہ پیخبرتھی کہ ایمان(کا کمال اقصی جو کہ اب حاصل ہے) کیا چیز ہے (''کونٹس ایمان ہرنبی کو ہروفت قبل نبوت بھی حاصل ہوتا ہے) دلیکن ہم نے (آپ کونبوت اور قرآن دیا اور) اس قرآن کو (آپ کے لئے اولا اور دوسرے کے لئے ٹانیا) ایک نور (بعنی بادی الی العلوم والا ممال) بنایا (جس ہے آپ کو بیعلوم عظیمہ واحوال رفیعہ حاصل ہوئے جس سے اس کاہدایت کبری ہوناصاف ٹابت ہوتا ہے کیونکہ بنسبت اس کتاب کے جس کو پڑھ کر ا یک ادنیٰ ساطالب علم بن جاوے وہ کتاب جس کو پڑھ کر بڑے درجہ کا عالم بن جاوے ظاہر ہے کہ عالی اور رقبع اور انفع ہوگی اور) جس کے ذریعہ ہے (آپ ہے پہنچنے کے بعد)ہم اپنے بندوں میں ہے جس کو جا ہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں (پس اس کے نور عظیم ہونے میں کوئی شبہیں اب جواندھاہی ہووہ اس نور کے نفع ہے محروم بلکہ اس کامنکر ہے جیسے یہ معترضین)اور ہم نے نگھیں ٹی بہ میں ہدایت کوخاص اپنافعل بتایا ہے اور اس کے ساتھ من کیٹیا ہ کہا ہے یہ ہدایت

تَفْسَعُهِمُ اللَّهُ إِنَّ عِلْدِ ۞ ------ ﴿ ٢٥٨ ﴾ اللَّهُ إِنَّ عِلْدِ ٣٥٨ ﴾

بالمعنی الخاص کے اعتبارے ہے ورنہ ہدایت بالمعنی العام یعنی دلالت علی الطریق کے اعتبارے وہ آپ کالمنصی فعل ہے اور وہ سب سے کھیا کے عام بھی ہے گوئسی عارض ہے کی تک خبر نہ بہنچے چنانچہ)اس میں کوئی شبہیں کہ آپ (اس قر آن اور وحی کے ذریعہ سے عام لوگوں کو)ایک سید ھےراستہ کی ہدایک کروں ہے ہیں (آ گےاں راستہ کا بیان جس کی طرف آپ ہدایت فرماتے ہیں) یعنی اس خدا کے راستہ کی (ہدایت کرتے ہیں) کہاس کا ہے جو بچھ آسانوں میں ہے اور جو بچھ ز مین میں ہے(بیتو تو حید تعظیم صاحب احکام کی ہوگئی آ گےان احکام کے ماننے نہ ماننے والوں کی مجازات کی طرف اشارہ ہے کہ) یا در کھوسب امور اس کی طرف رجوع ہوں گے(پس وہ سب پر جز اوسزا دے گا)۔ 🗀 ابشر کی تحصیص یا تو اس وجہ ہے کے ملائکہ ہے بالمشافہ کلام ہوتا ہوگریہا مرمیر ی نظر ہے نفیا یا ا ثبا تأنبیں گزرا بلکہ ظاہرانصوص سے نفی مترقع ہوتی ہے جیسے جبرئیل علیہ السلام نے کہا تھا کہ میں بہت قریب ہو گیا تھا اور پھر بھی سنز (۷۰) ہزار حجاب رہ گئے رواہ التومذی تواس صورت میں محصیص محض ذکر میں اس لئے ہوگی کہ کلام بشر ہی میں تھا۔اور حالت موجودہ کی قید ہے احتراز ہو گیاان صورتوں ہے جس میں مشافہة ومعائمة کلام نابت ہے جیسالبعض اکا ہر جناب رسول التدسلی التدعلیہ وسلم کے لئے معراج میں قائل ہیں یاتر غدی میں حضرت جاہز کی حدیث ہے کہ ان ے حضور ملائیج کرمایا فکلمه کفاحا یا جنت میں معائنہ ومشافیہ ثابت ہے پس ان سب میں کہاجاوے گا کہ حالت موجود وضعف خل کوتوت خل ہے مبدل فرما دیا۔ رہا حدیث مذکور میں جوآیا ہے کہ اور کسی سے کفاحا کلام نہیں فرمایا مطلب بیا کہ ایسے درجہ کے کسی تخص سے بجزان کے کفاحا کلام نہیں ہوا ایس ان سے بزے درجہ والوں کونفی مشتمل نہیں اور میٹ ڈرآئی جے آپ کی تقریر میں جورسول القد سلی القد علیہ وسلم سے حق تعالیٰ کا ہم کلام ہونا لکھا گیا ہے اس پریہ شہد نہ کیا جاوے كرة آن ميں كُلُم الله مُؤسلي تَكُلِيمًا (النسام ١٦٤٠ اورجديث مثلوة ميں :((قسم اللّه رؤيته و كلامه بين موسلي و محمد عليهما السلام او نحوہ)) آیاہے جس سے تحصیص کلام کی موٹ علیہ السلام کے ساتھ معلوم ہوتی ہے بات بدہے کہ اس آیت اور حدیث میں کلام سے مراد کلام باتیج انخصوص بموی ہے جیسا کہ تکلیما کا بڑھانا اس کا قریبہ بھی ہے واللہ اعلم۔

تَرْجُهُرُ مُسَالِلَ لَيْهِ إِنَّ : قُولُهُ تَعَالَى : وَمَا كَانَ لِبَشِّيرِ أَنْ يُكِلِّمَهُ اللَّهُ (الى قوله تعالى) عَايَشَآءٌ اس مِن غيرانبياء كے ساتھ اللَّه تعالى كے كلام كے بعض اقسام كا ا ثبات ہے اس کی مبسوط تقریر میری تفسیر بیان القرآن میں ہے۔ قولہ تعالی : مَاكُنْتَ تَكُدِيمُ (الّي قوله تعالی) نُؤرًا اس میں دلالت ہے کہ ہر كامل اپنی ذات میں کمالات سے عاری ہےاور کمالات سب موہوب ہیں اور جس کو بہد کی قدرت ہے سلب کی بھی قدرت ہے تو نسی کواپینے کمال پر ناز نہ جائے۔ سور ہُ شور کی تمام ہوئی۔

اللَغَيَّا رَبَّ: نكير اي من ينكر حالكم كذا في الخازن وكذا في الكبير من قوله ممن ينكر ذلك حتى يتغير حالكم بسبب ذلك المنكر وقد شهد به ذوقي من قبل١٣ـ التزويج جعل الشئ زوجا فالمعنى كما في الخازن يجمع بينهما فيولد له الذكور والانات ولا يلزم كونهما توأمين لان الجمع في نفس الولادة لا في الزمان وكذا في المدارك من قوله يقرنهم١٢ــ

﴾ لَنَجُونَ : يزوجهم الضمير راجع الى الذكور والاناث المذكورين وذكرا واناثا حال منه ١٣ـ قوله ما كان في المدارك عن الخليل الا بان يوحي او ان يسمع من وراء حجاب او ان يرسل آه وقد تفطنت منه ما اشار اليه من التقدير ات١١٦ـ

الْبَلَاغَةُ: قوله اذقنا الانسان المراد الجمع للجنس لا المفرد وباعتباره رجع اليه ضمير الجمع في قوله تصبهم وضع المظهر موضع المضمر في قوله فان الانسان للاهتمام واورد في الرحمة اذا وفي السيئة ان اشارة الى ان الغالب هو الرحمة والنعمة والغالب كالمتيقن واما السيئة والمصيبة فانها قليلة الوقوع١٣_ قوله يهب لمن يشاء اناثا في المدارك قدم الاناث لان سياق الكلام انه فاعل ما يشاء ه لا ما يشاء ه الانسان فكان ذكر الاناث اللاتي هي من جملة ما لا يشاء ه الانسان اهم والاهم واجب التقديم ولما اخر الذكور وهم احقاء بالتقديم تدارك تاخيرهم بتعريفهم لان التعريف تنويه وتشهير ثم اعطي بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتاخير وعرف ان تقديمهن لم يكن لتقدمهن ولكن لمقتض آخر فقال ذكرانا واناثا آه قلت وهو من الحسن بمكان واما عدم ذكر المشية في التزويج ففي الروح لتركبه منها لم يكرر فيه حديث المشية آه اي لان توقف الاجزاء على شئ يستلزم توقف المجموع عليه فلو ذكر لكان مكررا ولذلك اورد او في التزويج دون الواو ليدل بتعين العنوانين على ان هذا القسم ليس كالاقسام الآخر لانها مستقلة وهو غير مستقل بل هو مركب من القسمين ١٦ــ

> قدتم بحمد الله تفسير سورة الشورئ ثامن ربيع الثاني ١٣٢٥ من الهجرة يوم الثلاثاء وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد واله واصحابه اجمعين.



شروع كرتا ہوں القدكے نام سے جو يوسے مبريان نهايت رحم والے ين اس ميں ١٨٩ يات اور عاركوع بي

سورة الزفرف مكه مين نازل بهوئي

ڂ؆ڽٛٙۅؘٵڵڮڗ۬ٮؚؚٵڵؠؙڽؚؽڹ۞ٝٳؾۜٵجعڵڹڰٷڒٵ۫ڲٵڝٙڔؠؚؖڲٳڷۼڷۘڪؙۄؙؾۼۊؚڶٷڹ۞ۅٳڹؖٷڣٚٲ؋ڗٵڵڮڗ۬ڔڷۮؽڹٵڵۼڸؾ۠ػڮؽؙۄ۠ ٵؘڡؘڹؘڞٚڔؚۘۘٮؙۼؙڹػؙۄؙٳڸڔٚٚڮڒڝؘڣ۫ڟٵؘڽٛػؙڹڗؙۄؙٷۄٵڞؙڛڔڣؽڹ۞ۅػۄؙٳۯڛڶڹٵڡ۪ڹؙڹۧؠۣڣٳڵڵۊۧڸؚؽڹ۞ۅؘڡؘٵۑٙٲؾؠ۬ۄٟۿ

مِن نَبِي إِلاَّكَ الْوُالِهِ يَسْتَهُ زِءُونَ فَأَهُلَكُنَا أَشَنَ مِنْهُمُ بَطْشًا وَمَضَ مَثَلُ الْاَوَلِيْن

خت ہے۔ ہتم ہاں کتاب واضح کی کہ ہم نے اس کوعر بی زبان کا قرآن بنایا ہے تا کہ (اس عرب) تم (آسانی ہے) تبھیلواوروہ ہمارے پاس لوہ محفوظ میں بڑے رہنہ کی اور حکمت بھری کتاب ہے کیا ہم تم ہے اس نصیحت (نامہ) کواس بات پر ہٹالیس سے کہ تم حد (اطاعت) ہے گزرنے والے ہواور ہم پہلے لوگوں میں بہت ہے نبی بھیجتے رہے ہیں اوران لوگوں کے پاس کوئی ایسا نبی نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزانہ کیا ہو بھر ہم نے ان لوگوں کو جوان سے زیاوہ زور آور تھے غارت کرڈالا اور پہلے رہے ہیں اوران لوگوں کو جوان سے زیاوہ زور آور تھے غارت کرڈالا اور پہلے لوگوں کی ہوچک ہے۔

تَفَيِّيَ مِنْ الْمِطْ: سورة الزخوف مكية وقيل الا قوله وَسُنَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا وايتها تسع و ثمانون كذا في البيضاوي. المِطْ : اس سورت مِن بيمضامِن مِن _اثبات توحيد _ابطال تُمرك _الغاءاعتراض مشركين برمضمون دخول اصنام درنار _اثبات وحي ورسالت _جواب بعض مُن من الله من المراسب من المراسب من السيفة تبعد الغاءاعتراض مشركين برمضمون دخول اصنام درنار _اثبات وحي ورسالت _جواب بعض

شبهات متعلقه رسالت وتسليه رسول التُدعليه وسلم والمربصغ تحقيره نياوعدم مدخليت مال دنيا درا بليت نبوت _ تهديد منكرين _ فضص ابرا بيم وموئ وميسى عليهم السلام بتائيد تو حيد درسالت وتهديد وعدو وعيد قيامت برائے مصدقين ومكذبين _اوراس سورت كے شروع ميں اورسورت كے گزشته كے تم ميں مضمون رسالت

ما بدالاشتراك ہے۔

حقیت قرآن ورسالت مع تسلیمرسول و تزییف انکار کفار جمول: پست انگان انتخابی انت

ٱلْكَلْهِرُ : استدل المعتزلة بقوله جعلناه على حدوث القرآن والجواب ان الجعل ليس بمعنى الخلق بل بمعنى التصيير لان الكلام لم يسق لتاكيد كونه مخلوقا وما كان انكارهم متوجها عليه بل هو مسوق لاثبات كونه قرآنا عربيا مفصلا واردا على اساليبهم لا يعسر عليهم فهم مافيه ودرك كونه معجزا كما يوذن به قوله تعالى لعلكم تعقلون وان دل على المخلوقية فلا يدل على اكثر من مخلوقية الكلام اللفظي ولا نزاع فيها الا من الحنابلة كذا في الروح مختصراً ـ قلت ولو فسر ام الكتاب بالعلم الالهي كانت الآية دالة على قدم الكلام النفسي ويفسر قوله لدينا بكونه في مرتبة الصفات التي هي اقرب الى الذات ويفسر قوله لعلى بكونه عاليا عن الحدوث وقوله حكيم بمحكم لان القديم لا يتغير والمسئلتان عقليتان وانما ذكرت ما ذكرتُ تبرعاً وتقوية للعقل

إَجْتَالُونَ لِقِبْلِيَّكَا قُولُه ان كنتم قراء ة بالفتح مصدرية اي لان كنتم وفي قراء ة بالكسر شرطية١٢ــ

اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وله من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض استعير للتنحية صفحا اعراضا وهو مفعول مطلق لان تنحية الذكر اعراض قوله مثل الاولين اي حالة الاولين من العقوبة وهذا كقوله تعالى وقد خلت من قبلهم المثلات ١٦ـ

أَلْنَكُونَ : في ام الكتب حال من على لانه صفة نكرة تقدمتها ولدينابدل من الظرف الاول ولعلى حكيم خبران لان١٢ـــ

الْبَلاغَيْرُ : قوله افتضرب الفاء لبيانِ ان ما قبلها وهو جعل القرآن عربيا سبب لما بعدها وهو انكار الضرب١٢ــ وَلَئِنَ سَأَلَتَهُمُ مَّنَ خَلَقَ السَّمَا إِنِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْرُ الْعَلِيمُ ۞ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

الْأَرُضَ مَهُمَّا وَّجَعَلَ لَكُمُ فِيْهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمُ تَهُتَلُ وْنَ۞َوَالَّذِي نُزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً بِقَدَرٍ ۚ فَأَنْشَرُنَا بِ٩

بَلْكَاةً مَّيْتًا "كَانْلِكَ نَحْرَجُونَ ® وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلُّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِمَا تَرُكَبُونَ ٥

لِتَسُتَوْاعَلَى ظُهُورِم ثُمَّرَ تَنْ كُرُو وَانِعْمَةَ رَبِّكُمُ إِذَا اسْتَوَيْتُمُ عَلَيْهِ وَتَقَوُلُوا سُبُحِنَ الَّنِي سَخَّرَ لَنَاهُ نَاوَمَا كُنَّالَهُ

﴾ مُقْرِنِيْنَ ﴿ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ۞ وَجَعَلُوْا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُسِنُوءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُومٌ اللَّهِ أَنْ أَوَاتَّخَذَ

مِتَا يَخْلُقُ بَنْتٍ وَّاصُفْكُمْ بِالْبَنِينَ® وَإِذَابُشِّراَحَكُ هُمُ بِمَاضَرَبَ لِلرَّحْلِنِ مَثَلًاظل وَجُهُ مُمُسُودًا وَهُو كَظِيْمُ®

أَوَمَنْ يَّنَشُوُّا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ © وَجَعَلُواالْهُ لِيَّكَةَ الَّذِينَ هُمُ عِبْلُالرَّحُلْنِ

إِنَانًا السَّهِ لُواخِلُقُهُمْ استُكُتَبُ تَهَادَتُهُمُ وَيُسْتَلُونَ ﴿ وَقَالُوالُوشَاءَ الرَّحْلُنُ مَاعَبُ نَهُمْ أَلَهُمُ بِذَلِكَ

مِنْ عِلْمٍ ۚ إِنْ هُمُ إِلاَّ يَخُرُصُونَ ۚ آمُ اتَيْنَٰهُمُ كِتْبًا مِّنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ۞بَلُ قَالُوَا إِنَّا وَجَدُنَا

اْبَاءَنَا عَلَى اُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى اللَّهِمُ مُّهُمَّدُ وُنَ ﴿ وَكَ نَالِكَ مَا ٱرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيدٍ إِلاّ

قَالَمُتُرَفُوْهَا اِنَّاوَجَدُنَا أَبَاءَنَاعَلَى أُمَّاتٍ وَإِنَّاعَلَى اللَّهِ هِمْ مُّقُتَدُونَ فَلَ وَلَوْجِئُتُكُمُ بِأَهُدى مِمَّا وَجَدُتُهُ

تَفْسَيْنَ الْقَالَ مِد اللهِ اللهِ

عَلَيْهِ أَبَاءَكُمْ وَالْوَالِنَابِمَا أَرُسِلْتُمْ بِهِ لَفِرُونَ ۞ فَانْتَقَنْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْكَيْفَكَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَنِّبِينَ ٥٠

تَفَيِّنَ لِلْطِظ: او پِرسالت كامضمون تفاجس كى اعظم دعوت توحيد ہے آھے توحيد كا اثبات ايسے دلائل ہے جوتضمن انعام بھى ہیں ونيز آخر ہیں حَلَى جَلَى جَلَى عَلَى الْحَلَى عَلَى جَلَى عَلَى عَلَى عَلَى جَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى الله الله الله الله العقلى ہے اوراحيائے ارض كے مناسبت ہے احيائے موتى كا بھى ذكرا يك جملئ معترضہ بيں اور درميان بيس شرك كا ابطال ارشاد ہے۔

(جو تخلوق ہوتے ہیں) خدا کا جزو کھبراو یا (اور جزو ہونا عقلا محال اور تہیج ہے) واقعی (ایبا) انسان صریح ناشکر ہے (کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ اینا بڑا کفر کرتا ہے کہ س وصاحب جزوقراردیتا ہے جومتلزم حدوث کو ہے غرض ایک خرالی توبیہ ہوئی اور دوسری خرابی بیرکہ بیلوگ لڑکی کوناقص سجھتے ہیں اور پھرخدا کے لیئے بیٹیاں مانتے ن آن کیا خدانے اپن مخلوق میں ہے (تمہارے زعم میں اپنے لئے تو) بیٹیاں پیند کیں اورتم کو بیٹوں کے ساتھ مخصوص کیا حالانکہ (تم بیٹیوں کوا تناز اسمجھے ہو کہ) ے اس ہ چبرہ بے رونق رہے اور وہ دل ہی ول میں گھنتار ہے (تو حیرت ہے کہ خدا کی طرف نسبت نقص کی کرتے ہواوراس کی پوری تقریر سورہ صفعہ کے اخیر یُوع میں گزری ہےاور بیلقر مریندکورردالزامی تھا آ سے اس ہے متعلق ایک رد تحقیق ہے بعنی کولڑ کی ہونا فی نفسہ موجب عارو مذلت نہیں جیساتم سمجھ رہے ہولیکن اس میں تو کوئی شک نہیں کہ وہ باعتبارا پی اصل وضع کے قطع نظر عوارض ہے ناقص العقل ضعیف الرائے ضرور ہے جب یہ بات ہے تو) کیا (خدانے اولا دبنانے کے لئے لڑکی کو پبند کیا ہے) جو کہ (عادۃ) آ راکش وزیباکش میں نشو ونما یائے (جو کہ علامت اور نیز سب ہے رغبت الی الحلیہ کا جس کے لوازم عادیہ سے ہے ضعف رائے وعقل) اور وہ (بیجہ ضعف قوت فکریہ کے)مباحثہ میں قوت بیانیہ (بھی) ندر کھے (چنانچیان کی تقریرات میں ذراغور کرنے ہے مشاہدہ ہوتا ہے کہ نہ ا ہے دعوے کو کا فی بیان سے ٹابت کر عمیں اور نہ دوسرے کے دعو ہے کو مدم کر عمیں ہمیشہ ادھوری بات کہیں گی یا فضول با تیس اس میں ملا دیں گی جن کومطلوب کچھ ۔ خل نہ ہو کہ اس ہے بھی تبیین مقصود میں خلل پڑ جاتا ہے اور مباحثہ کی تخصیص اس حیثیت سے ہے کہ اس میں بیجہ زیادتی احتیاج بیان کے ان کا بجرزیادہ فلا ہر ہو جاتا ہے پس ہر کلام مطول اس کے تھم میں ہے اور معمولی جملوں کا ادا ہو جانا قوت بیانیہ کی دلیل نہیں جیسے میں آئی تھی وہ گئی تھی ہید وتقریریں دوسری خرابی کی ہوئیں)اور)(تیسری خرابی قطع نظرلزوم شرک کے بیہ ہے کہ)انہوں نے فرشتوں کو جو کہ خدا کے (مخلوق) بندے ہیں (اوراس لئے اللہ تعالیٰ کوان کی پوری حالت اورصفت معلوم ہے اور بیجہان کے غیرمحسوں ہونے کے جب تک وہ کسی کوان کی حالت نہ بتلا دے معلوم ہونہیں علی اوران کوان کاعورت ہونا کہیں نہ بتلایابا وجوداس کےانہوں نے ان کو بلا دلیل)عورت قرار دےرکھا ہے(اور دلیل عقلی (۱)نطقی کا انتفاءیقینی ہے پس مشاہدہ ہونا جا ہے تو کیا بیان کی پیدائش کے وقت موجود تھے(اور دیکھےرہے تھےاور ہر چند کہ مشاہرہ کا انتفاء بھی بقینی ہے مگراس میں ان کی حمیق کی تصریح زیادہ ہے)ان کا بیدعویٰ (بلا دلیل انوثت ملائکہ کے بارہ میں دفتر اعمال میں) لکھے لیا جاتا ہے اور (قیامت میں) ان سے باز بریں ہوگی کیونکہ دعویٰ بلا دلیل کذب ہے بالحضوص عقائمہ میں پھر بالحضوص جب کہ اس کے ساتھ اور مفاسد بھی منضم ہوں۔ یہ گفتگوان کی بنوت اورا نوثت کے متعلق تھی اور (آ مے ان کی معبودیت کے متعلق ہے کہ) وہ لوگ یوں کہتے ہیں کہا گرالتہ تعالیٰ (اس بات کوخوش ہے) جا بتا (کہ ملائکہ کی عبادت نہ ہولیعنی اس عبادت ہے وہ نا خوش ہوتا) تو ہم (مجھی)ان کی عبادت نہ کرتے (کیونکہ وہ کرنے ہی نہ دیتا بلکہ جبراْ روک دیتا جب نہیں روکا تو معلوم ہوا کہ وہ ان کی عبادت نہ کرنے ہے خوش نہیں بلکہ عبادت کرنے ہے خوش ہے آ گے ان کار دہے کہ)ان کواس (بات) کی کچھ تھیں نہیں (ہے) محض بے تحقیق بات کررہے ہیں (کیونکہ قادر کردینادلیل رضا کی نہیں جیسایار ہُشتم کے نصف ہے پہلے آیت اَسَیَعُولُ الَّذِینَ اَشْدِ کُوا ۔ میں اس کی تقریر ہوئی ہے پس استدلال بالمشیة جو کہ استدلال عقلی ہے لغوم ہمل تھبرا تو اب یہ بتلا دیں کہ) کیا ہم نے ان کواس (قرآن) ہے پہلے کوئی کتاب دے رکھی ہے کہ یہ(اس دعوے میں)اس ہےاستدلال کرتے ہیں (حقیقت بیہ ہے کہ نہ دلیل عقلی ہے نہ دلیل نقلی) بلکہ (محض اتباع رسم چینیاں ے بنانچہ)وہ کتے بیں کہم نے اپنے باپ دادوں کوایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی ان کے پیچھے داستہ چل رہے ہیں اور (جس طرح بدلوگ بلادلیل بلکہ خلاف دلیل اپنی رسم قدیم کوسندلائے ہیں)ای طرح ہم نے آپ سے پہلے کسی ستی میں کوئی پیٹیبرنہیں بھیجا مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے (اولا اور تابعین نے ٹانیا) یم کہا ہم نے اپنے باپ دادوں کوایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی ان ہی کے پیچھے چلے جارہے ہیں(اس پر)ان کے(اس) پیٹمبرنے(ان ے) كہاكه كيا (سم آبائى بن كا اتباع كئے جاؤگے) أكر چه ميں اس سے احجما (منزل) مقصود پر پہنچاد ہے والاطريقة تمہارے پاس لايا ہوں وہ (براہ عناد) كہنے کے کہ ہم تو اس (وین) کو مانتے ہی تہیں جس کو دے کر (برعم تمہارے) تم کو بھیجا گیا ہے سو (جب عناد حدسے بڑھ گیا اس وقت) ہم نے ان سے انقام لیا سو د کیھئے تکذیب کرنے والوں کا کیسا (برا) انجام ہوا۔

ن نَقُوُلُوْا سُبُعُنَ الَّذِي كے سياق وسباق سے متبادر ہوتا ہے كہ يوكلمات كشتى ميں سوار ہوكر بھى پڑھے اور گوحد يث ميں صرف دابه كى سوارى ميں منقول ہے مگر فلک کے لئے نفی نہیں اور منقول نہ ہوتا ہى كے ہوكہ اس وقت اس كا كم اتفاق ہوا۔ اور اعتقاد جزئيت گوان ہے تصریحا كہیں منقول نہ ہوگر بنوت كے معتقد تھے اور وہ بالمعنی افقے مستزم جزئيت ہے۔ اور اگر فی المحصام (۱) کے جواب میں وہ کہیں كہ وہ عارض ملكيت ہے جو جابر نقصان ہے تو اس عارض كامؤثر ہونا اُن كو جابت كرنا ہوگا كيوں كہ مطلق عارض كا في نہيں۔

اَلْحَوَّالِشَىٰ: (۱)معطوف ہے جملہ سابقہ ان کوان کاعورت ہونائہیں ہٹا یا اھر پیعنی نہ تو اللہ تعالیٰ نے ہٹلایا اور نہ دلیل عقلی فیقی ہے ہیں اس صورت میں بناء

دعویٰ مشاہدہ ہونا چاہنے الخ ۱۲مند۔ (۲)مطلب بیر کہ و **ہو ہی الحصام غیر مبین ہے استدلال کرنے کی تقریر میں جو کہا گیا تھا کہ وہ ان کی بائتیارا بی اسلی** وضع کے قطع نظرعوارض سے ناقص العقل ہے جو آیت او من بنشؤ کے ترجمہ کی تمہید میں لکھا گیا ہے وہ اس کے جواب میں اگریہ کی قید (قطع نظرعوارض سے) میں تم اس کے مقر ہو کہ عارض کے سبب بیفقصان مرتفع ہوسکتا ہے سویہاں وہ عارض ملکیت ہو پس جب نقصان ندر ہابنا کے استدلال ندر ہی تو استدلال ہمی ندر با ۱۲ مند۔

الْلَيْحَالِينَ : مقرنين مطيقين قوله مثلا بمعنى الشبه ويراد به الولد لكونه شبها للوالد١١٦ـ

اُلْتَكُنُّقَ : قوله او من ينشؤا مبتدأ خبره محذوف اي ولد له او هو مفعول عامله محذوف اي ام اتخذ ولدا من ينشؤ كما هو صنيعي في الترجمة ١٣ــ

الْبَلاغَةُ: قوله انشرنا فيه التفات قوله من الفلك بيان مقدم قوله لتستووا اللام للغاية ولا يقصد به الحصر لان الغايات متعددة الانتفاع الدنيوي والانتفاع الاخروي المذكور في المقام قوله على ظهوره فيه تغليب لذي الظهر من الدابة على غير ذي الظهر من الفلك قوله سخرلنا هذا هو للتصوير او للتحقير قوله وجعلوا اريد بالجعل الاعتقاد والتقول قوله ستكتب السين للتاكيد١٦_

وَإِذْ قَالَ إِبْرِهِيمُ لِآبِيهِ وَقُومِهُ إِنَّنِي بِرَاءَ مِن التَّعْبُ وُن ﴿ إِلَّا لَيْ يُفَطِّرَ فِي فَإِنَّهُ سَيَهُ بِينِ ﴿ وَجَعَلَهَا كُلِمَةً اللَّهِ مِن فَطَرِي فَإِنَّهُ سَيَهُ بِينِ وَجَعَلَهَا كُلِمَةً اللَّهِ عَلَيْهِ وَمِن مُ وَمِن مُ وَمِن مِن مُ وَمِن مِن مُ وَمِن مِن مُ وَمِن مِن مُ وَمِن مُ وَمِن مِن مُ وَمِن مُ مِن مُ وَمِن مُ وَمِن مُ وَمِن مُ وَمِن مُ وَمِن مُ مِن مُ وَمِن مُ مِن مُ

بَاقِيَةً فِي عَقِيبِ لَعَلَّهُمُ يَرُحِعُونَ @بَلُ مَتَّعُتُ هَؤُلاَ وَابَاءَهُمُ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مَّبِينٌ @وَلَبَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ

قَالُوْاهٰنَاسِحُرٌ وَإِنَّابِهِ كَفِرُونَ۞وَ قَالُوُالُولَا ثُرِزَلَ هٰنَاالُقُرُانُ عَلَى رَجُلِ مِنَ الْفَر

يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِكُ نَحْنُ قَسَمُنَا بَيْنَهُمُ مَعِيشَتَهُمُ فِي الْحَيْوَةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعَضَهُمُ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجْتٍ

لِيَتَّخِذَ بَعُضُهُمْ بَعُضًا سُخُرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِكَ خَيْرٌمِّمَا يَجْمَعُونَ ﴿ وَلَوْلَا اَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَّاحِدَةً

لَّجَعَلْنَالِمَنْ يَكُفُرُ بِالرَّحُلُونِ لِبُيُورِيمُ سُقُفًا مِّنُ فِظَّةٍ وَّ مَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ فَوَلِبُيُورِهُمُ أَبُوابَاوَسُرُمَا

عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهِ وَرُهُ خُرُفًا ﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَٰ لِكَ لَتَهَامَنَاعُ الْحَيْوِقِ اللَّهُ نَيَا ﴿ وَالْآخِرَةُ عِنْكَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهِا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهُا وَاللَّهُ عَلَيْهُا يَتَكُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُا عَلَيْهُا مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهُا عَلَيْهِا لَهُ عَلَيْهِا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهِا عَلَيْهُا عَلَيْهُا مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِا عَلَيْهُا عَلَيْهُا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِا عَلَيْهُا عَلَيْهُا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهِا عَلَيْهُا عَلَيْهُا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهِا يَتَكُونُ اللَّهُ عَلَيْهِا عَلَيْهُا يَتَكُونُونَ اللَّهُ عَلَيْهَا يَتَكُونُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُا يَكُلُونُ اللَّهُ عَلَيْهَا عَلَاللَّهُ عَلَيْهُا يَتَكُونُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُا عِلَا لَهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْهُا عَلَا لَا عَلَا اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلْمُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلْمُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَا عَلَيْكُونُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَاكُونُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُوا لِللَّهُ عَلَا عَلَاللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلْمُ عَلَا عَا عَلَا عَا

اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جبکہ ابراہیم نے اپنے باپ سے اورا پی تو م نے رہایا کہ بٹس ان چیز وں (کی عبادت) سے بیزار ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہوگر ہاں جس نے بھی کو بیدا کیا بھروہی بھی کو بیندا کیا جس نے بھی کو بیدا کیا بھروہی بھی کو بیندا کیا جاور وہ اس (عقیدہ) کوا پی اولا دھی بھی ایک قائم رہنے والی بات کر گئے تا کہ (ہرز مانہ بین شرک) لوگ (شرک ہے) بات آتے رہیں نے ایک کو اور ان کے باپ وادوں کو (و نیا کا) خوب سامان ویا ہے۔ یہاں تک کہ ان کے پاس ہے قرآن اور صاف بتانے والا رسول آیا وہ جب ان کے پاس یہ قرآن پہنچا تو کہنے گئے کہ بیتو جاورہم اس کو بیس مانے اور کہنے گئے کہ بیقر آن (اگر کلام البی ہے تو) ان دونوں بستیوں (کمہ اور طائف کے رہنے والوں) میں ہے کی بڑے آن ور کہنے تاری کی بین ہوت کی گئے میں دونوی زندگی ہیں (تو) ان کی روزی والوں) میں ہے کی بڑے ہو گئے کہ بین ہوت کی کہ مین نوت کی تھی ہیں دونوی زندگی ہیں (تو) ان کی روزی ہم رہنے کے دوم سے بر وقعت و بر کی ہوت ہیں اور آگر ہو بات (متوقع نہ ہوتی کہ تمام آدی ایک تو جو اور ایک کی جنوروں کی جستی ہم جا نہ کہ کہ ہوتی ہیں جن پر کہ ہوتا کہ کی جنوروں کی جستی ہم جا نہ کی کہ دیتے اور (نیز) نے ہی جن پر سے چڑ ھا (اتر ا) کرتے ہیں اور انکی گھروں کے کواڑ بھی اور تیم بین پر کھید گا کہ ہینے اور (نیز) نے بھی جن پر کھید گا کہ ہینے اور (نیز) نے بھی جن پر کھید گا کہ ہینے اور (نیز) نے بھی ہیں ہیں ہوتی زندگی کی چندرون و کا مر انی ہے اور آخر سے کواڑ بھی اور تیم بین پر کھید گا کہ ہینے اور (نیز) کیلئے ہے۔

تفیینیز را در او پرتوحید کامضمون تھا آ سے اس کی تاکیدوتائید کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے جو کہ مسلم وعظم عندالعرب تھے اس کامنقول ہونا (جس سے ان کے دعوے اتباع آباء پر بھی تعریض ہوگئی کہ اور آباء واجداد سے بیہ جداعظم احق الا تباع ہیں) اور ایکے بعد پھرائی اولا دہیں اسکامنقول چلا آ نا اور اب آخر میں پینیبر آخر الز ماں کی معرفت اُسکی تجدید فرمانا اور اسکے ساتھ پینیبر آخر الزماں مُنْ اَنْ اِنْ کا نوت کے تعلق ان لوگوں کے ایک اعتراض کا جواب ندکور ہے۔

توارث توحيد از ابراتيم عَلِيْهِ وَفَع شبه متعلقه نبوت حضرت سيّد الانام مَثَلَّقَيْنَ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ لِأَبْهِيهِ وَقُومِكَ إِلَى فوله تعالى) وَالْأَخِرَةُ عِنْدَدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اور (وه وقت قابل ذكر ہے) جب كه ابراہيم (عليه السلام) نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے فر مایا گلام ان چيزوں (کی عبادت) ہے بیزار(اور بے تعلق) ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو گر ہاں (اس خداہے تعلق رکھتا ہوں) جس نے مجھ کو پیدا کیا پھر وہی مجھ کو (میرالملے دین ود نیا کی صلحتوں تک)رہنمائی کرتا ہے(مطلب بیر کہ ان لوگوں کوابراہیم علیہ السلام کا حال یا دکرنا چاہئے کیدوہ خود بھی تو حید کے معتقد تھے)اور (بذریعہ دصیّت کے)وہ اس (عقیدہ) کواٹی اولاد میں (بھی)ایک قائم رہے والی بات کر سے (بعنی اپنی اولا دکوبھی وصیت کی لقولہ تعالی : وَوَصَّى بِهَاۤ إِبْرَاهِمُ بَنِيْهِ السفرة : ۲۳۷] جس کااٹر کچھ بچھ حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک بھی برابر رہا یہاں تک کہ زمانہ جاہلیت میں بھی عرب میں بعض لوگ شرک کے نفور نتھ سکما مظہر من التوادين اوريهوصيت انہوں نے اس لئے کی تھی) تا کہ (ہرزمانہ ہیں مشرک) لوگ (موحدین ہے توحیدسُن سُن کرشرک ہے) ہارآتے رہیں (تکر پیہ لوگ پھربھی بازنبیں آتے اوراس طرف توجنہیں کرتے) بلکہ میں نے (جو)ان کواوران کے باپ دادوں کو (دنیا کا)خوب ساسامان دیا ہے (اس میں منہمک مشتنغل وغافل ہورہے ہیں) یہاں تک کہ(ای اهتکال دانہاک وخواب غفلت سے بیدار کرنے کے لئے)ان کے پاس سیا قرآن (جو بیدمعجز ہونے کے ا بے سچاہونے کی آپ بی دلیل ہے)اور صاف ماف بتلانے والارسول (الله کی طرف سے) آیا ہے اور جب ان کے یاس بیسجا قرآن پہنجا (اوراس کا اعجاز ظا برجواً) تو كينے لكے كريه جادو ہاور بم اس كونبيس مانے (بيتو قرآن كى نسبت كها) اور (رسول الله صلى الله عليه وسلم كى نسبت) كينے كيه كية رآن (اكر كلام النی ہےاورمن حیث الرسالیۃ آیاہےتو)ان دونوں بستیوں (یعنی مکہاور طا نف کے رہنے والوں) میں ہے کسی بڑے آ دمی پر کیوں نہیں نازل کیا گیا (یعنی رسول کے لئے عظیم الشان ہونا ضروری ہےاور پیغیبرصلی اللہ علیہ وسلم مال اور ریاست نہیں رکھتے تو یہ پیغیبرنہیں ہو سکتے مقصود اٹکارتھا پیغیبری کااس شبہ ہے تمسک کر کے آ گےاس شبہ کار دفر ماتے ہیں کہ) کیا بہ لوگ آپ کے رب کی رحمت (خاصہ یعنی نبوت) کو (خود) تقسیم کرنا جا ہتے ہیں (بعنی بہ جا ہنا کہ ہماری رائے کے موافق یلے گی کویا خورتقسیم کنندہ ہونے کی ہوس کرتا ہے کہ پیقشیم ہارے سپر دہوسویہ ہوس زی نادانی ہے کیونکہ) دینوی زندگی میں (تو) ان کی روزی ہم (ہی) نے تقتیم کررتھی ہےاور (اس تقتیم میں) ہم نے ایک کو دوسرے پر رفعت دے رکھی ہے تا کہ (اس سے یہ صلحت حاصل ہو کہ)ایک دوسرے سے کام لیتا رہے (اور عالم کا انتظام قائم رہے)اور(ظاہراور بقینی بات ہے کہ) آپ کے رب کی رحمت (خاصہ یعنی نبوت) بدر جہااس (ونیوی مال ومتاع اور اس کے تو ابع ر پاست و جاہ) ہے بہتر ہے جس کو بیلوگ سمیٹتے پھرتے ہیں (پس جب د نیوی معیشت کی کداد نی ورجد کی چیز ہے تقسیم ان کی رائے پڑہیں رکھی بلکدر عایت مصالح کے لئے کہ وہ بھی عظیم نہیں ہیں خود ہی اپنی حکمت ومشیت پر رکھی ہے تو نبوت جوخود بھی اعلیٰ درجہ کی چیز ہے اور اس کےمصالح بھی اعظم درجہ کے ہیں وہ کیونکر ان کی رائے پرتقبیم کی جاتی رہایہ کےصلاحیت ہونا تو ضروری ہےاور بناءصلاحیت کی مال وریاست ہےسواس کا جواب یہ ہے کہ امرعظیم کی صلاحیت کی بناء پرامرعظیم ہونا چاہئے)اور (دنیا کی دولت وجاہ ہمارے نز دیک اس قدرصغیر وحقیر ہے کہ)اگر یہ بات (متوقع) نہ ہوتی کہ (قریب قریب) تمام آ دمی ایک ہی طریقہ کے ہوجاویں گے (یعنی کا فرہوجاویں گے) تو جولوگ خدا کے ساتھ کفر کرتے ہیں (اورخدا کے نزدیک بخت مبغوض ہیں) ہم ان (سب) کے لئے ان کے گھروں کی مچھتیں جاندی کی کردیتے اور (نیز)زینے بھی (جاندی کے کردیتے) جن پر چڑھا (اُترا) کرتے اوران کے گھروں کے کواڑ^{نی} بھی (جاندی کے کردیتے)اور تخت بھی (میاندی کے کردیتے)جن پرتکیہ لگا کر ہیٹھتے ہیں اور (یبی چیزیں) سونے کی بھی (کردیتے یعنی پچھے جیاندی کی پچھ سونے کی مگریہ سامان سب کفارکواس کے نہیں دیا کہ اکثر طبائع میں حرص مال ومتاع کی غالب ہے اور اس صورت مفروضہ میں کفرسب بقینی ہوتا حصول مال ومتاع کاپس باشٹنا ،بعض قلیل کے قریب قريب كل كے كفراختياركر ليتے بيصلحت ہے عدم تعيم الد نياللكفار ميں اور بعض كفاركوسا مان نه دسينے ميں اور بعض كوم دسينے ميں ورندا گرييصلحت نه ہوتی تو ہم ایہا ہی کرتے اور ظاہر ہے کہ دشمن کوقدرو وسعت کی چیز نہیں دیا کرتے اس سے معلوم ہوا کہ دنیا داقع میں امرعظیم نبیں ہے پس وہ منصبعظیم بعنی نبوت کی صلاحیت کی بناءیجی نہ ہوگی بلکہ بناءاس کی صلاحیت کی ملکات فاصلہ موہ و بہ من اللہ ہیں جو محمصلی اللہ علیہ وسلم میں بدرجه المل مجتمع ہیں پس نبوت ان ہی کے لئے زیاتھی نہ کہ مکہ وطا نف کے رئیسوں کے لئے)اور (آ محے منجملہ وجوہ حقارت دنیا کے ایک وجہ جونہایت ظاہر ہے ارشاد فرماتے ہیں وہ یہ کہ) یہ سب (ساز وسامان جوندکورہوا) کچھ بھی نہیں صرف دنیوی زندگی کی چندروز ہ کامرانی ہے (پھرفناء آخر فناء)اور آخرت (جواس کے مقابلہ میں ہےاور باقی واہدی ہےاور اس لئے اس سے بہتر ہےوہ) آپ کے پروردگار کے ہاں خدا ترسوں کے لئے ہے (پس جو چیز فانی ہووہ نہ قابل قدر ہے نہ قابل طلب البته آخرت جو کہ باقی ہے وہ اوراس کے تحصیل کے ذیرائع کہ اعمال وطاعات ہیں وہ بے شک قابل اعتبار ہیں۔اس میں بھی جواب ندکور کے دوسرے جز و کی طرف کہ وہ ملکات فاضلہ جنیٰ میں صلاحیت للا مرابعظیم کے اشارہ ہوگیا کہ وہ اس لئے قابل وقعت ہیں کہ وہ اسباب فوز بالآ خرۃ میں سے ہیں اور سبب عظیم کاعظیم ہے ہیں وہ ملکات اور فواضل ام عظیم ہیں جن ہے رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم متصف ہیں)۔

رَّهُ كُنُّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَ قَالُوْ الْوَلَا ثُولَا الْوَلَا ثُولَا الْوَلَا ثُولَا اللَّهُ اللَّ تعالى وَ لَوُلَا اللَّهُ النَّاسُ أَمَّنَا وَ اللَّهِ وَ لَهِ تعالى وَ إِنْ كُلُّ وَلِكَ اللَّهِ اللهِ عَلَى الْحَوَّا اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ ا

مُلِخُقُّا الْبُرُجِيَّةُ : لِ **قوله ف**ي ابواب كوارُ اشارة الى ان المراد بالباب ليس الفضاء بين المصرا عين بل نفس المصر اعين وعليه قوله تعالى فتحت ابوابها وقوله تعالى فتحت لهم ابواب السماء ١٣ــ

الْرِرُولَالَائِكَ: قوله القريتين في الدر المنثور عن ابن عباس وغيره مكة وطائف ١٦ـ

الْمُجَّنِيُّ : قوله معارج عطف على سقفا فهو شريك في قيده اي من فضة كما هو الشائع في الاكثر قوله زخرفا معطوف على محل فضة اي ومن زخرف ١٢ـ

الْكِلْآنَةُ: هذا القرآن قالوه قاتلهم الله على وجه الاستحقار لانهم لم يقولوه تسليما بل انكارا قوله ولبيوتهم كرر التكرير لزيادة التقرير ولانه ابتداء آية كذا في الروح قلت ويمكن ان يقال ان السقف والابواب لما كانت من اجزاء البيت عرفا صرح فيهما بالبيوت بخلاف المعارج والسرر ١٣-

تفییکیر لیط :اوپرمنکرین تو حیدورسالت کے کفروضلالت کابیان تھا آ گے اس کفروضلالت پرحضورصلی اللّه علیه وسلم کے نحزن کے ازالہ اورتسلیہ کے لئے اس ضلالت کی علت اور پھر قیامت میں ان کی ندامت اور خسارت اور ان کی ہدایت کا آ ب کے اختیار سے خارج ہونا اور ان کاعقوبت سے نہ نچ سکنا اور قر آن اور اسلام اور تو حید کانعمت اور حق ہونا کہ اس کو بھی تسلیہ میں دخل ہوتا ہے ندکور ہے۔

اعتناء بتسليه رسول الله مَثَلَ يَتَنَعُ مُن وَعَن يَعُشُ عَنْ ذِكْرِ الرّحُمْنِ (الى قوله تعالى) أَجَعَلْنَاصِنُ دُوْنِ الرّحْمْنِ الِهَا عَلَيْهُ الرّحْمِن اللهَ عَلَيْهِ اللّهُ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَلْمَانِ واللّهِ عَلْمَا عَلَيْهِ الرّحْمُنِ اللّهِ عَلْمَا عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلْمَا اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَنْ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْ قر آن اور وحی ہے) (جان بوجھ کر) اندھا بن جاوے (جیسے یہ کفار ہیں کہ دلائل شافیہ موجبہ للعلم بالضرورة کے ہوتے ہوئے تنجابل وتغافل کرتے ہیں جیسا فرعونیوں کا حال آیا ہے: جَحَدُوا بھا واستیقنتھا آنفسھم النسل: ۱۱۶) ہماں پرایک شیطان مسلط کردیتے ہیں سووہ (ہروقت)اں کے ساتھ رہتا ہے اوروہ (ساتھ رہنے والے شیاطین)ان (معرضین عن القرآن) کو (برابر)راہ (حق)سے روکتے رہتے ہیں (اورتسلط کا یمبی اثر ہے)اور بیلوگ (باوجو دراہ حق ہے دور ہونے کے) پیخیال کرتے ہیں کہ وہ (یعنی ہم) راہ (راست) پر ہیں (سوجس کی گمراہی کی بیصورت اور بیحالت ہواس کے راہ پر آنے کی کیاامید ہے سوغم کیوں کیا جاوےاوراس ہے بھی تسلی رکھئے کہ ان کا بہ تغافل جلدی ہی ختم ہو گا اورجلدی ہی ان کواپنی غلطی ظاہر ہوجاوے گی کیونکہ بہ تغافل محض دنیا ہی دنیا تک ہے) یہاں تک کہ جب ایباتمخص ہمارے پس آ وے گا (اوراس کی غلطی ظاہر ہوگی) تو (اس شیطان قرین ہے) کہے گا کہ کاش میرے اور تیرے درمیان میں (ونیامیں)مشرق دمغرب کے برابر فاصلہ ہوتا (کیوں) کہ (تو تو) براسائقی تھا (تو نے مجھ کو گمراہ کیا تگریہ حسرت اس وفت کام نہ آ وے گی)اور (نیز ان سے کہا جاوے گاکہ) جب کہتم (دنیا میں) کفر کر چکے تھے تو (جس طرح آج حسرت تمہارے کام نہیں آئی ای طرح) آج یہ بات (بھی) تمہارے کام نہ آ وے گی کہتم (اورشیاطین)سب عذاب میں شریک ہو (جیسے دنیامیں بعض اوقات دوسرے کوشریک مصیبت دیکھے کرایک گونڈسلی ہو خاتی ہے وہاں چونکہ عذاب بہت زیادہ شدید ہوگا اس لئے دوسرے کی طرف التفات بھی نہ ہوگا ہر مخص اپنے حال میں مبتلا ہوگا اور اپنے ہی کوسب سے زیادہ مبتلا سمجھے گا) سو (آپ کو جب ان کی بیصالت معلوم ہوگئی کہان کی ہدایت کی کوئی امیز ہیں تو) کیا آپ (ایسے) بہروں کوسنا سکتے ہیں یا (ایسے)اندھوں کواوران لوگوں کو جو کہ صرح گمراہی میں (مبتلا) ہیں راہ پرلا سکتے ہیں (یعنی ان کی ہدایت آ ب کے اختیار سے خارج ہے آ پ در پے نہ ہوں) پھر(ان کا بیعصیان اور بیطغیان خالی جانے والانہیں بلکہ اس پرضرورعقوبت مرتب ہونے والی ہےخواہ آپ کی حیات میں ہوخواہ آپ کی وفات کے بعد ہوپس) اگر ہم (دنیا سے) آپ کواٹھالیس تو بھی ہم ان (کا فروں) ہے بدلہ لینے والے ہیں یااگران ہے جوہم نے عذاب کاوعدہ کررکھا ہے وہ (آپ کی حیات میں ان پرنازل کرکے) آپ کو (بھی) دکھلا دیں تب تھی (کچھ بعیر نہیں کیونکہ) ہم کوان پر ہرطرح کی قدرت ہے(مطلب یہ ہے کہ عذاب ضرور ہوگا خواہ کب ہی ہواور جب یہ بات ہے) تو آ پ (نسلی رکھئے اوراطمینان ہے)اس قرآن پر قائم رہنے جوآپ پروٹی کے ذریعہ ہے نازل کیا گیا ہے (کیونکہ) آپ بے شک سید ھے رستہ پر ہیں (اوراستمساک میں بلنج بھی داخل ہےمطلب بیکہ اپنا کام کئے جائے دوسروں کے کام کاغم نہ سیجئے)اور بیقر آن (جس کے ساتھ تمسک کرنے کوہم کہتے ہیں) آپ کے لئے ادر آپ ک قوم کے لئے بڑے شرف کی چیز ہے (آپ کے لئے تواس کئے کہ آپ مخاطب بلاواسطہ ہیں اور قوم کے لئے اس واسطے کہ مخاطب بواسطہ ہیں ملوک کا مخاطب ہونا ظاہر ہے کہ موجب شرف ہے چہ جائے ملک الملوک کامخاطب بنتا خواہ قوم سے مراد قریش ہوں یا عرب ہوں یا تمام امت ہو کہ مدر یجاوتعا قباقر آنی خطاب سب کو ہے غرض مید کہ موجب شرف ہونے کی وجہ سے میرین فعمت ہے) اور عنقریب (قیامت کے روز)تم سب (اپنے ذمہ کے واجب حقوق سے) پوچھے جاؤ گے (پس آپ سے صرف تبلیغ کے متعلق سوال ہو گا جس کو آپ خوب ادا کر چکے ہیں اور عمل کے متعلق ان سے سوال ہو گا جس میں انہوں نے اخلال کیا کقولہ تعالى افلنسنكن الذين أرسل اليهم وكنسنكن المرسلين [الاعراف: ٦] پي جب آب ان كاعمال كرباره مي بازيرس ندجو كي تو پهر آب كيول

تَفْسَيْنَ اللَّهُ إِنَّ مِير اللَّهُ اللّ

اللَّيَ اللَّيْ اللَّهُ المدارك اذا حصلت الآفة في بصره قبل عشى يعشى واذا نظر نظر العشى ولا آفة به قبل عشا يعشو قوله اذ ظلمتم في الروح قال سيبويه اذ بمعنى التعليل حرف بمنزلة لام العلة وانكره الجمهور لكن اثبات سيبويه يكفى حجة وقال ابو البقاء التقدير بعد اذ ظلمتم لذكر اي شرف كذا في القاموس وغيره ١٢هـ

الْبُلَاثَةُ: قولهُ بعد المشرقين اي بعد كل منهما عن الآخر وفيه تغليب المشرق على المغرب واضيف البعد اليهما والاصل بعد المشرق من المغرب واختصر هذا المبسوط لعدم الالباس اذ لاخفاء انه لا يراد بعدهما من شئ واحد لان البعد من احدهم قرب من الآخر كذا في الروح ١٢_

وَلَقَنَ الْسَلْمَ مُولِى بِالْمِتِنَا إِلَى فِرْعُونَ وَمَلاَ إِهِ فَقَالَ إِنْ سُولُ رَبِ الْعُلَمِينَ فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْمِتِنَا إِذَاهُمُ مِنْ الْمُعْدَى وَلَا مُولِى بِالْمِتَا الْمُعْدَى وَلَا اللهُ مِنَ الْمُعْدَى وَلَا اللهُ مِنَ الْمُعْدَى وَلَا الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى وَلَا اللهُ الْمُعْدَى وَلَا اللهِ مَنْ الْمُعْدَى اللهُ الل

آجُمَعِينَ ﴿ فَجُعَلُنٰهُمُ سَلَقًا وَّمَثَلًا لِللَّاخِرِينَ۞

ان پر لکے بننے اوران کی جونشانی دکھاتے تنے وہ دوسری نشانی سے بڑھ کر ہوتی تھی اور ہم نے ان کوعذاب میں یکڑا تھا تا کہ وہ (اپنے) کفرے باز آ جا کیں اورانہوں نے کہا کہ اے جاد وگر! ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دہیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کررکھا ہے ہم ضرور آ جا کیں گے پھر جب ہم نے وہ عذر ب ان سے ہنا

نغ

تَفَسِيْنِ لَطِط :او پرمضمون تسليه کا ہے قصة موسويہ اسكى تائيد فرماتے ہيں ونيزاس سے مضامين تو حيدورسالت وتبديد منكرين كى بھى تائيد ہوتى ہے جو ك اوير خدكور تقے اور نيز اس ميں اشاره ب كه كفار كا لؤلا شول كهنا اقتدائے فرعونى ب كداس نے ان چيز وں كوظيم بمجھ كركہا تھا أكيس لي مُلك عِيثَر قصة موسوية بتاكيمضا من سابقه: وَلَقَنَ السَّلْنَا مُوسَى إِينِنَا إِلَى فِرْهَوْنَ وَمَلَايه (الى فوله تعالى) فَجُعَلْنَهُمُ سَلِقًا وَمَثَلًا لِلْأَخِرِيْنَ فَ اورجم في موى (عليه السلام) كواين دلاكل (يعنى مجزات عصااوريد بيضا) دے كرفرعون كے اوراس كے امراء كے پاس بيجا تھا سوانبوں نے ان لوگوں كے پاس آكر) فرمايا کہ میں رب العالمین کی طرف سے (تم لوگول کی ہدایت کے واسطے) پیغیبر (ہوکر آیا) ہول (محمر فرعون واہل فرعون نے نہیں مانا) پھر (ہم نے دوسرے دلائل برنگ عقوبت ان كا ثبات نبوت كے لئے ظاہر كئے جن كا ذكراس آيت ميں ہے : وكَقَدْ أَعَذُنا اللّ فِرْعَوْنَ بالسِّينِينَ وَنَقْص والأعراف: ١٣٠ مكر ان لوگوں کی پھربھی بےحالت رہی کہ)جب موسیٰ (علیہ السلام)ان کے پاس ہماری (وہ) نشانیاں لےکرآئے (جوآیات تسعہ کہلاتی ہیں) تو وہ یکا یک ان (معجزات) پر نگے ہننے (کہ یہ کیاا چھے معجزے ہیں تحض معمولی واقعات وحوادث ہیں کیونکہ قحط وغیرہ ویسے بھی ہوجا تا ہے مگریدان کی حمافت تھی کیونکہ انضام قرائن مقامیہ سے ان واقعات کا عجیب اور خارق عادت ہونامعلوم تھا چنانچے سور ہُ اعراف میں ان لوگوں کا لِتَنْ بَعَوْ کَا بِهَا إِلاَعراف: ١٣٢] كبنااس كى دليل ہے)اور (ان نثانیوں کی کیفیت میتھی کہ) ہم ان کو جونشانی دکھلاتے تھے وہ دوسری نثانی سے بڑھ کر ہوتی تھی (مطلب بید کہ سب نشانیاں بڑی ہی تھیں اور بید مطلب نہیں کہ ہرنشانی ہرنشانی سے بری تھی بیا لیک محاورہ ہے جب کئ چیزوں کا کمال بیان کرنا چاہتے ہیں تو یوں بی بولتے ہیں کہ ایک ہے ایک بڑھ کریہ تو صحت عرفیہ ہے اور تفاضل جزئی سے اس تھم کی صحت عقلی بھی ہو عمق ہے) اور ہم نے (ان نشانیوں کے واقع کرنے سے) ان لوگوں کو عذاب میں پکڑا تھا تا کہ وہ (اپنے کفرے)بازآ جاویں (بعنی وہ نشانیاں دلالات نبوت بھی تھیں اوران کے لئے عقوبات بھی تھیں ۔ محذا فیی المحاذن۔ مگروہ لوگ بازنہ آئے باوجود بیکہ ہرنشانی کے وقوع پراس کا چند بارعہد بھی کیا)اورانہوں نے (مولی علیہ السلام سے ہرنشانی پریہ) کہا کہ اے جادوگر (بیلفظ حسب عادت سابقہ فرط بدحواس سے ان کے مندے نکل جاتا ہوگاور نہ تضرع کے وفت طاہری شرارت ایک گونہ مستبعد ہے مطلب بیتھا کدا ہے مویٰ کما فی الاعراف) ہمارے لئے اپنے رب ہے اس بات کی دعاء کرد بیجئے جس کااس نے آپ سے عہد کررکھا ہے (وہ بات ہے قبر کا دور کردینا ہمارے باز آجانے پرہم وعدہ کرتے ہیں کدا گرآپ اس عذاب کو دور کرادیں تو) ہم ضرورراہ پر آجاویں کے پھر جب (جب) ہم نے وہ عذاب ان ہے ہٹا دیا تب ہی انہوں نے (اپنا) عہدتوڑ دیا (ان آبات شعد کا بیان سور ہ اعراف میں آچکا ہے جن میں بعض واقعات صورة بھی معمولی نہیں سویا تو ان پر خک ند کیا ہواور جو خک اوپر ندکور ہوا ہے بعض پر ہوا ہومثلاً سنین و نقص شعوات پرجس کے بعد سورہ اعراف میں ان لوگوں کا لنگا هائے است کہنا فدکور ہوا ہے اور ما بعد کے واقعات پرتھش تضرع ہوا ہوجس کے بعد اعراف میں ہے: وَقَعَ عَلَيْهِمُ الدِّجْزُ …… [۱۳٤] جبیها کهان دونول تولول کا تفاوت آیات ندکوره اعراف کے فائدہ میں ندکور ہے۔اوریاسب پر خک کیا ہوتو یہ ہوسکتا ہے کہ ابتداء من شخک کیا ہو پھروہ واقعہ مشتد اور ممتد ہوا ہوتب تملق شروع کیا ہو واللہ اعلم) اور فرعون نے (غالبًا اس خیال سے کہ ہیں معجزات قاہرہ دیکھ کرعام لوگ مسلمان نہ ہوجاویں)اپنی تو میں منادی کرائی (اوراس منادی میں) یہ بات کہی (تیعنی کہلوائی) کہا ہے میری قوم کیامصر (مع توابع) کی سلطنت میری نہیں ہے اور (دیکھو) بینہریں میرے (محل کے) پائیں میں بدر ہی ہیں کیاتم (یہ چیزیں) دیکھتے نہیں ہو (اور موی علیہ السلام کے پاس پھی بھی سامان نہیں تو بتلاؤ میں افضل اور قابل اتباع ہوں یاموی علیہ السلام میں) بلکہ میں (ہی)افضل ہوں اس مخص ہے (یعنی موی علیہ السلام ہے) جوکہ (باعتبار مال وتر فع کے) کم قدر (آ دی) ہےاور توت بیانیہ بھی نہیں رکھتا (اوراگریشخص اپنے کوفرستاد ہ خدا ہتلا تا ہے) تو اس کے (ہاتھوں میں) سونے کے نتمن کیوں نہیں ڈالے گئے (جیسا شابان دنیا کی عادیت ہے کہ جب کسی پرخاص عزایت کرتے ہیں تو اس کوعام در بار میں سونے کے کنگن پہناتے ہیں چنانچہ راجاؤں میں اب بھی دستورے۔ مطلب بیکداگراس شخص کونبوت عطاء ہوتی خدا کی طرف ہے اس کے ہاتھ میں سونے کے تنگن ہوتے) یا فرشتے اس کے جلومیں پراہا ندھ کرآئے ہوتے (جیسا کہ حاص امرائے شاہی کا جلوس اس طرح نکلتا ہے بعنی پیملا مات اختصاص کی ظاہر ہوتیں حالانکہ پیرمماقت محضہ ہے کیونکہ نبوت جس متم کا کمال اورا ختصاص ہے ای قسم کے علامات ودلائل اس کے ساتھ موجود ہیں)غرض اس نے (الی باتیں کر سے) اپنی تو م کومغلوب (العقل) کردیا اور وہ اس کے کہنے میں آ گئے (اور)

و دلوگ (تیجہ پہلے ہے بھی)شرارت کے بھرے تھے (اس وجہ ہے ان میں اس کا انفعال زیادہ تھا) پھر جب ان لوگوں نے (برابر کفروعنا دیرا صرار کر کے) ہم کو خصہ دلایا تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور ان سب کو ڈبو و یا اور ہم نے ان کو آئندہ آنے والوں کے لئے خاص طور کے متقد مین (کذافی الخاز آن) اور نمونہ (عبرت) بنا دیا (یہ بطور تفسیر کے ہے سلفا کے لئے یعنی خاص طور کے متقد مین بنانے کا مطلب یہ ہے کہ لوگ ان کا قصہ یا دکر کے عبرت دلاتے ہیں کہ دیکھو متقد مین بنانے کا مطلب یہ ہے کہ لوگ ان کا قصہ یا دکر کے عبرت دلاتے ہیں کہ دیکھو متقد مین میں ایسے اور ان کا ایسا حال ہوا)۔

مُلِحَقَا اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَ صدر عنه اولاً حقيقة الـ

الرِّوَالِينَ: نادي في الدر عن ابن جريج ليس هو نفسه ولكن امر ان ينادي الم

اللَّهَا شَ: مقترنين يقترن بعضهم بعضا 'اسفونا اغضبونا الـ

أَلْبَلَاثَةُ : قوله ام انا بمعنى بل انتقال من الاستفهام الى الاخبار كقول الشاعر بدت مثل قرن الشمس في رونق الصحيء وصورتها ام انت في العين املح١٣ـ

فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْامِنُ عَذَابِ يَوْمِ الْيَدِهِ

تفکیر کیلط: او پر آیت و منظل من آدسکنا میں شرک کا ابطال کیا ہے اور اس سے پہلے بھی جابجا یہ مضمون اثبات تو حید وابطال شرک کا آیا ہے آگا سی مضمون کے متعلق کفار کے ایک معاندا نہ اعتراض کا جواب جس کا منشاء نصار کی کا عیسی علیہ السلام کو معبود بنانا تھا اور اس کے بعد عیسی علیہ السلام کے عابداور وائی الی المعبود الواحد ہوئے کے قصہ سے اصل مقصود تو حید کی تا کید ہے حکایت اس اعتراض کی ہیہ کہ ایک بار ابطال شرک کی غرض سے رسول النه صلی الله علیہ وائل المعبود الواحد بونے کے قصہ سے الله میں تو عیسی علیہ السلام بھی داخل نے تریش سے فرمایا لیس احد بعید من دون الله فید حید لیمن کی معبود غیر الله میں پھے خیر بیس بعض نے کہا کہ اس عموم میں تو عیسی علیہ السلام بھی داخل تیں حالانکہ آپ ان کی عبود سے کہا گہا گہا ہے تو وہ بھی مثل آلبہ جی حالانکہ آپ حالات کی عبود سے کی ہے ہیں اگر آپ صادق ہیں تو وہ بھی مثل آلبہ حیل حالات کی عبود سے کی ہے ہیں اگر آپ صادق ہیں تو وہ بھی مثل آلبہ حیل حالات کی عبود سے کی ہے ہیں اگر آپ صادق ہیں تو وہ بھی مثل آلبہ

مشرکین کے ہوئے اس پر بیاگلی آیتیں نازل ہوئی اھ رواہ فی المدر المعنفور ہروایۃ احمد وابن ابی حاتم والمطبوانی وابن مردویہ عن ابن عباس مطلب بیک اس بناء پر ہمارے آبہ میں خیرنہ ہوئاستزم ہے بیٹی علیہ السلام میں خیر نہ ہوئے کے عباس مطلب بیک اس بناء پر ہمارے آبہ میں خیر نہ ہوئاستزم ہے بیٹی علیہ السلام میں خیر ہوئے کے آب خود قائل ہیں پس طروم بعنی ہمارے آبہ سے فی خیر کی کرنہ ہی متنی ہوا۔ اور مقصودان کا اس معارضہ سے جیسا کہ جواب قرآنی میں تامل کرنے سے ظاہر ہوئی ہوا۔ ورس اعیسی علیہ السلام کی معبود بیت کے وقوع سے صحت اشراک کی ثابت کرنا ان مسلحی میں دونوں کا جواب ہے۔ حاصل امراول کے جواب کا یہ ہے کرنی خیریت جس سے مقصود ابطال اشراک ہے مقتصنا ہے معبود بیت من غیر اللہ کا اور مانع کے وقت مقتصنی مؤٹر نہیں ہوتا اور عیسی علیہ السلام میں مانع موجود ہے۔ اور حاصل امر ٹانی کے جواب کا یہ ہے کہ یہ وقوع معبود بیت کا اس لئے جوت نہیں کہ اس کا کوئی مشاہ سے خود عبیلی علیہ السلام کے خلاف ہے اور جوامور منشاء اشتباہ عابدین شھان کا بھی جواب دے دیا۔

ردِصومت شركين درتوحيد وبيان وعوت عيسوبيازيئ تائيد: وَلَتَاصُرِبَ ابْنُ مَرْبَهَ مَثَالًا (الى قوله نعالى) فَوَيْلٌ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُواْمِنُ عَذَاكِ يَوْمِ ٱلِينِهِ اور جب (عیسیٰ) ابن مریم (علیه السلام) کے متعلق (معترض کی طرف ہے) ایک عجیب مضمون بیان کیا گیا (جس کی تقریر تمہید میں موجود ہے اوراس اعتراض کو عجیب اس لئے فرمایا کےمرمری نظرے اس کا بطلان خودان کومعلوم ہوسکتا تھا پس عقل رکھ کراہیااعتراض کرنا بہت عجیب ہےغرض جب وہ اعتراض کیا گیا) تو یکا یک آپ کی قوم کے لوگ اس (اعتراض کے سننے) ہے (مارے خوشی کے) چلانے لگے اور (اس معترض کے ساتھ متفق ہوکر) کہنے لگے کہ (بتلایئے آپ كزديك بهار معبودزياده بهتري ياعيسي عليه السلام بهترين مقصوداس استفهام سے اخبار ہے كە آ بىيسىٰ عليه السلام كوتو يقيينا خير سجھتے ہيں حالانكه آپ کےاس قول کہ لیس احد یعبد النح مقتضایہ ہے کہان میں اصلاَ خیریت نہ ہواور جب وہ خیر ہیں تو معبود من غیراں تُدمیں عدم خیریت ٹاہت نہ ہوئی پس عبادت غیراللّٰد کا بطلان ثابت نہیں ہوا بلکہ چونکہ جن کو آپ خیر کہتے ہیں خود اُن کی بھی عبادت ہوئی ہے اس لئے اشراک کی صحت ثابت ہوگئی۔ آ گے اس اعتراض کا جواب ہےاول اجمالا پھرتفصیلا سواجمالا تو ہے کہ)ان لوگوں نے جو بید (مضمون عجیب) آپ سے بیان کیا ہے تو محض جھڑنے کی غرض ہے (نہ کہ طلب جن کے لئے درنہ خودان پراس مضمون کا بطلان مخفی نہ رہتاا دران لوگوں کا جھکڑنا کیجھنے خصوص ای مضمون کے ساتھ نہیں) بلکہ یہ لوگ (اپنی عادت ہے) ہیں ہی جھکڑالو(کداکٹر امور حقہ میں جھکڑ ہے نکالتے ہیں۔آ گےتفصیلا جواب ہے یعنی)عیسی (علیہ السلام) تو محض ایک ایسے بندے ہیں جن برہم نے (مقبولیت وکمالات نبوت ہے اپنا) فضل کیا اور ان کو بنی اسرائیل کے لئے (اولا اور دوسروں کے لئے بھی ٹانیا) ہم نے (اپنی قدرت کا)ایک نمونہ بنایا تھا (تا کہ لوگ استدلال کریں کہ خداتعالی کواس طرح پیدا کرنا بھی بچھے شکل نہیں اس ہے دونوں امر کا جواب نکل آیا امراول کا اس طرح کہان کامنعم علیہ ہونا مانع ہے خلوعن اکٹیریت کوپس اس مانع کی وجہ سے وہ مقتضی بعنی معبود من غیر اللہ ہوتا مؤثر نہیں ہوا خلوعن الخیریت میں بخلاف اصنام کے وہاں مقتضی بلا مانع موجود ہے اور بخلاف شیاطین کے وہاں ایک دوسرامقتضی بھی عدم خیریت کا بعنی ان کا کفرموجود ہے پس نفی خیریت آ لہدمزعومہ ہے ستلزم نہ ہوئی نفی خیریت کو میسی علیہ السلام ے اور وجود خیریت کاعیسیٰ علیہ السلام میں سترم نہ ہوا تھم بنفی خیریت عن الآلہہ کی عدم صحت کو۔ اور امر ٹانی کا جواب اس سے اس طرح ہوا کہ طلق خیریت سترم الوہیت نہیں کیونکہ ان کی خیریت یہی تھی کہ وہ عبد منعم علیہ ہتھے اس وجود خیریت کے وہ عبد تھے اور بناءان کی خیریت کی عبدمنعم علیہ ہونا تھا۔ رہا وقوع ان کی معبودیت کاسواس ہےاستدلال صحت اشراک براس لئے غلط ہے کہ اس کا کوئی منتائیجے نہیں جہلا ءکومخض ان کی ولا وت من غیرالا ب ہےاشتہاہ ہو گیا سوخو داس میں منشائیت کی صلاحیت نہیں جیسا کے ظاہر ہے ایسی ولادت محض حکمتوں ہے ہوئی تھی ایک حکمت توبید کہ ہماری قدرت مطلقہ پراستدلالِ ہوکہ خدا سب پچھ کرسکتا ہے سواس سے ان کی الوہیت پراستدلال کرنا نہایت غباوت ہے)اور (ہم تو اس ہے زیادہ عجیب غریب امور پر قادر ہیں چنانچہ)اگر ہم چاہتے تو ہم تم سے . . . فرشتوں کو پیدا کردیتے (جس طرح تم ہے تمہارے بیچے ہیدا ہوتے ہیں کقولہ تعالیٰ `` وجعل منھا زوجھا) کہ وہ زمین پر (مثل انسان کے) کیے بعد دیگرے رہا کرتے (لیعنی پیدائش بھی مثل آ دمیوں کے ہوتی اورموت بھی مثل آ دمیوں کے اور میولادت عیسیٰ من غیرالاب سے زیادہ عجیب ہے کیونکہ دا! دت من غیرالاب بلکمن غیرالاب والام خودان سے پہلے ایک انسان کے لئے مخقق بھی ہو چکی ہے بعنی آ دم علیہ السلام کے لئے بس بیصفت نوع انسان سے چنداں مستبعد تبیں بخلاف اس امرے کے ملائکہ کی ولا دت وو فات اس طرح بھی واقع نہیں ہوئی پس بیان کی نوع سے زیادہ مستبعد کے مگر خدااس پر بھی قادر ہے پس اِس ولا دت من غیرالا ب سے میسی علیہ السلام مقدوریت ومصنوعیت سے خارج نہیں ہوئے اورمصنوعیت ومقدوریت منافی ہے الوہیث کے پس بہام منشا میح معبود بت میسویدکانبیں ہوسکتا بلکداس طرح پیدا ہونے میں بعض محکسیں تھیں جن میں سے ایک تو ندکور ہو چکی وَجَعَلْنهُ مَثَلًا اور (دوسری صَمت بیتی که) وہ (بعنی میسی علیہ السلام اس طورے پیدا ہونے میں امکان) قیامت کے یقین کا ذریعہ ہیں (اس طرح سے کہ قیامت میں دوبارہ زندہ ہونا بجزاس کے اور کیا استبعاد رکھتا ہے کہ خلاف نیادت ہوگا سواس واقعہ ہے حق تعالی کا قادر علی خلاف العادت ہونا ثابت ہو گیا پس صحت بعث کاعلم ہو گیا اور چونکہ شرکین تو حید کی

ظرح خود قیامت میں بھی کلام رکھتے تھے اس لئے بعد جواب شبہ مذکورہ کے بمنا سبت مضمون حکمت دوم کے قیامت کی صحت کوبھی بطور تفریع سے جہار معتر ضہ کے طریق برفر ماتے ہیں کہ جبتم نے عیسیٰ علیدالسلام کی تخلیق من الاب ہے صحت بعث کی من لی) تو تم لوگ اس (کی صحت) میں شک مت کرواور (تواجیداور بعث میں جن پریہاں دلیلیں میں نے قائم کی ہیں)اورای طرح دوسرے عقائد میں بھی جن پر دوسری جگہ دلائل قائم کئے ہیںتم لوگ میراا تباع کرویہ (مجموعہ جس کی طرف میں تم کو بلاتا ہوں) سیدھارستہ ہےاورتم کوشیطان (اس راہ پرآنے ہے) رو کئے نہ یاوے وہ بے شک تمہاراصریح دُشمن ہےاور (یہاں تک معبودیت عیسویہ سے صحت اشراک پراستدلال کا جواب تھا آ کے خود عیسیٰ علیہ السلام کے مضمون دعوت سے اثبات تو حید وابطال اشراک کی تائیہ ہے بعنی) جب عینی (علیہ السلام کھلے کھلے) معجزے لے کرآئے تو انہوں نے (لوگوں ہے) کہا کہ میں تمہارے پاس مجھ کی باتیں لے کرآیا ہوں (تا کہ تمہارے عقائد کی اصلاح بكروں)اور(نیزاس لئے آیا ہوں) تا كەبعض باتنى (منجملە عملیات وحلال وحرام كے) جن میںتم اختلاف كررہے ہوتم ہے بیان كردوں (جس ہے اختلاف واشتباه رفع بوجاوے وبلذا كقوله تعالى: وَلِأُحِلَّ لَكُمرُ بِعُضَ الَّذِي حُرِّم َ إِنَّ عِسران: ١٥] اور چونكه بن اسرائيل ميں تعنت وعناد كاغلبه تعالجب نبيس کے کسی نے حلال کوحرام اور کسی نے حرام کوحلال کرلیا ہو بیان عیسوی ہے دونوں کی شخفیق ہوگئی اور چونکہ بعض امور، بی اصلی حالت بربھی ہوں مے اس لئے لفظ بعض فرمایا اورابن کثیر نے بینفسیر کی ہے کہ امور مختلف فیہامختلف تھے بعضے دنیوی بعضے دین انبیاء کا کام امور دیدیہ کا بیان کرنا ہے نہ کہ دنیویہ کا اس لئے لفظ بعض فر مایا آ گے تفریع ہے دلائل وغایات نہ کورہ کے ساتھ آنے پر بیعنی جب میں اس طرح آیا ہوں) تو تم لوگ اللہ سے ڈرو(اور میری نبوت کا انکار نہ کر و کہ خدا کی مخالفت ہے)اورمیرا کہنا مانو (کدلازم ہےتصدیق نبوت کے لئے اورعیسیٰ علیہ السلام نے بیٹھی کہا کہ) بے شک اللہ بی میرابھی رب ہے اورتمہارا بھی رب ہے سو(صرف)ای کی عبادت کرو(اور) یمی (توحید)سیدهارستہ سے سو(باوجود عیسیٰ علیه السلام کے اس واشکاف بیان توحید کے پھر بھی) مختلف گروہوں نے (اس بارہ میں) باہم اختلاف ڈال لیا (یعنی خلاف تو حید طرح کے نداہب ایجاد کر لئے چنانچہ اختلاف نصاری وغیر نصاری کا بھی تو حید میں معلوم ہے) سو ان ظالموں (بعنی مشرکین اہل کتاب وغیر اہل کتاب) کے لئے ایک پُر دردوں کےعذاب سے بڑی خرابی (ہونے والی) ہے (پس اس وعوت عیسویہ سےخود تو حید کی تا ئید ہوگئ پھر عابدین میسٹی علیہ السلام ہے صحت اشراک پر استدلال کرنامعترض کامصداق استشل کے ہے مدعی ست گواہ چست)۔ 🖦 الحمد ہلتہ کہ توقع سے زیادہ بیآ یتی حل ہو تنکی اور بندہ نے اس کی شان نزول میں وہ مشہور تقریز بیس لی کہ جب اِنْکُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الأنبان ٨٠) نازل ہوئی تو ابن الزبعری نے اعتراض کیا کے میسی علیہ السلام کے لئے بھی بیٹکم ٹابت ہونا جائے اس پربیآ یت اور وہاں کی آیت اِنَّ الَّذِینَ سَبَقَتْ لَهُمْ والأساد: ١٠١] نازل بوئى وجاس كند لينى يه بكاس تقرير برلازم آنابكد يت: إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ والأنساد: ١٩٩ كا نزول مقدم ہواور وَكَمَّاصُرِبَ ابْنُ مَرْبِيَعَهِ كانزول مؤخر ہو حالانكہ اتقان ميں سورهٔ زخرف كوسورهٔ انبياء سے نزول ميں مقدم كہا ہے اور بنده كى تقرير پربيه اشکال وارزہیں ہوتااورتقر رمشہوربھی چونکہ پنی '' بربعض روایات ہےاس لئے کہدیتے ہیں کہ نقذم سورہَ زخرف کا سورہَ انبیاء پر باعتبارا کثر آیات کے ہوگا۔اور يبال بيشبه ندكيا جاوے كەرسول الله عليه وسلم نے اس اعتراض كاكوئى جواب نبيس ديا كيونكەروح المعانى تفسيرسورۇ انبياء ميں آپ كاجواب بسندنقل كيا ہے بل هم عبدوا الشياطين المتى اموتهم بذلك احرس كاحاصل تائل سے اى تقرير كى طرف داجع ہے جوتفير ميں لكھى گئ ہے اور اگراس دوايت سے قطع نظر کر کی جاوے تو بیجی کہدیجتے ہیں کہ چونکہ اعتراض بدیبی الفسا داورمحض منی علی العنا دتھا اس لئے حاجت تصریح جواب نہھی گو جائز تھا اوراسی جواز کی بناء پر قرآن من نازل بوااوراگر إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبِدُونَ والأنباه: ٩٨] كانزول يهل مان لياجاد يوايك جواب يهي بديبي نظي كاكه ما كااستعال زياده متعارف غیر ذوی العقل کے لئے ہے پس مخصوص ہوگا جمادات وغیرہ کے ساتھ واللہ اعلم اور سورہ مریم میں آیات: اِنَّ اللّٰهُ هُو دَبِنَّ کو بندہ نے باقتضائے اس مقام کے قول محمدی پرمحمول کیا ہے سوچونکہ دعوت جمیع انبیاء کی متحد ہوتی ہے اس لئے یہاں اور وہاں میں تعارض نہیں۔

النَّحُوَّاشِیْ:(۱) یعنی جومعنی کلمون کے اس آیت میں ہیں وہی معنی من کے یہاں ہیں الو منساء لجعلنا منکم ۱۲مند (۲) یعنی بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ شان نزول یہ ہے ۱۲مند۔

الكسائي والفراء يصدون بالكسر وبالضم لغتان بمعنى واحد مثل يعرشون ويعرشون ومعناهما يضجون وجوز ان يكون يعرضون الكسائي والفراء يصدون بالكسر وبالضم لغتان بمعنى واحد مثل يعرشون ويعرشون ومعناهما يضجون وجوز ان يكون يعرضون (فالتفسير بالضجيج كما اخترته يستقيم على قول الكسائي) ولو فسر بالاعراض يكون المعنى اذا قومك من اجل ذلك يعرضون عن الحق بالجدل بحجة داحضة واهية وقيل المراد يثبتون على ما كانوا عليه من الاعراض (و لا تنافى بين المعنيين لان ضجيجهم كان منشأه الاعراض عن الحق) هدا محصل ما في الروح الا ما زيد بين القوسين ويكون تقرير التفسير على معنى الاعراض

تَفَسَيْرِيَّ الْفَلْنَ مِدْ الْمُحْفِّ الْمُحْفِّ ﴿ وَ ٢٢ ﴾ ----- ﴿ وَيُو الْمُحْفِّ ﴿ إِنَّ الْمُحْفِّ ﴿ وَا

بالهندية هكذا يكاكب آپكة مكاول استران وسركري استاورزيادوجث كناور (اس معترض كساتي متنتر بوسر) كهن كيائ ـ الريني في المثل الشي العجيب من جو هر او عرض يصدون يضجون كذا في القاموس لعلم يواد به ما يعلم به يخلفون يخلف بعضه بعضه بعضه بعضه كذا في المدارك والخازن ١١-

النَجُونَ : مثلا تمييز اي ضرب وذكر المثل المتعلق بعيسي ضربة المعترض قوله ما ضربوه اي المثل قوله جدلا مفعول له قوله و لابين معطوف على مفهوم ما قبله اي جنتكم لأبين لكم الحكمة في العلميا ت وبعض الذي تختلفون فيه في العمليات الـ

عَلْ يَنْظُرُونَ الرَّالسَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۞ اَلْآخِلاءُ يَوْمَبِذٍ بَعْضُهُمُ لِبَعْضٍ عَلَوَّ اللَّ

عِيْ الْمُتَّقِيْنَ فَيْ يَعِبَادِلَاخُوفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلِآانَتُمْ تَعْزَنُونَ فَا لَنِينَ امَنُوا بِالْيِنَا وَكَانُوامُسْلِمِينَ فَأَدْخُنُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمُ

وَ ازْوَاجُكُهُ تُحْبُرُونَ فَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِن ذَهَبِ وَآكُوابٍ وَفِيهَا مَاتَشْتَهِيْهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَنَّ الْاعَيْنَ

وَأَنْ نُمُ وَيُهَاخَلِدُونَ ﴿ وَيَهَا فَالْجَنَّةُ الَّتِي الْوَرِثُمُّوهُ الْمِمَا كُنْتُم تَعْمَلُونَ ﴿ لَكُ مُ وَيُهَا فَالِهَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْحِلْمُ اللَّا اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللّ

تَأْكُلُونَ ﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابِ جَهَنَّهَ خَلِدُونَ ﴿ لَا يُفَنَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهُ عِمُبُلِسُونَ ﴿ وَمَا

ظَلَمُنْهُمُ وَلَكِنَ كَانُوا هُمُ الظَّلِيئِنَ۞وَنَادَوُا يُمْلِكُ لِيَغْضِ عَلَيْنَارَبُّكُ فَالَ إِنَّكُهُ مُكِثُّونَ

یاوگ بس قیامت کا انظارکرر ہے ہیں کہ وہ ان پر وفعۃ آپز ہے اور ان کونجر بھی نہ ہوتمام (و نبوی) دوست اس روز ایک دوسر ہے کوئمن ہوجا کیں گئے۔ اللہ ہے ڈر سے والوں کے (اور مؤسنین کوحی تعالیٰ کی طرف سے نداہوگی کہ) اس میر ہے بند واقع کو گئی خوف نیس اور ندتم ممتعین ہوئے۔ (یعنی وو بند ہے) جو نہ دی آبتوں پر انبان الائے ہے تھے اور بھار سے نم اور تمباری (ایماندار) بیمیاں خوش خوش جنت میں واضل ہوجا ڈالن کے پاس سونے کی رکا بیال اور گائی النے جا کیں گئے (یعنی نماان الائمی سے کہ اور مہاں وہ چیزیں ملیس گی جن کو جی جا ہے گا اور جن سے آنکھوں کولذت ہوگی اور تم یبال ہمیشہ رہوگے اور (اان سے کہا جا سے گا کہ) یہ وہ جنت ہے کہ جس کے تم مالک بناویے گئے امیال کے عوض میں اور تمہارے لئے اس میں بہت سے میوسے ہیں جن میں سے کھار ہے ہو۔ بے شک تافر مالن (یعنی کافر) لوگ عذاب دوز خ میں ہمیشہ رہیں گئے وہ (عزاب) ان سے بلکا نہ کیا جائے گا اور وہ ای میں مالویں پڑے دیا ہے اور ہم نے ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا لیکن بی خود بی ظالم سے اور کیا ہے ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا لیکن بی خود بی ظالم سے اور کیا ہے گئے رہیں گئے کہا ہے مالے میں میں دور خ میں میں میں اور فرشتہ) جواب دے گا کہ ہمیشا ہی صل میں رہوگ۔

تَفَيَسُيْنِ لَطِّظ: او پرمتصل کی آیات فَویُلُ لِلَّذِینَ ظَلْمُوْا میں مشرکین کوتہدیکی یوم قیامت ہے و نیزاس کے او پر وَ اِنَّهُ لَعِلْمُوْ لَلْسَاعَةِ مِن اوراس ہے او پر حَتی اِذَا جَاءَنَا میں اس کا ذکرتھا آ گے اس یوم ہے کفار کی تہدیداور فریقین کے لئے وعدہ و وعید فدکور ہے۔

جاوے گا کہ بیوہ جنت ہے جس کے تم مالک بنادئے گئے (تم ہے بھی نہ لی جاوے گی)اپنے (نیک اٹمال کے نوض میں (اور)تمہار کھے لئے اس میں بہت ہے میوے ہیں جن میں سے کھار ہے ہو(یہ تو اہل ایمان کا حال ہوا آ گے کفار کا ذکر ہے کہ) بے شک نافر مان (یعنی کا فر) لوگ عذا ب دوز کی میک ہمیشہ رہیں گےوہ (نیزاب)ان (پر) سے ہلکانہ کیا جادے گااوروہ ای (مذاب) میں مایوں پڑے رہیں گےاور (آ گے حق تعالیٰ کاارشاد ہے کہ ہم) نے ان پر (ڈو6) ظلم مہیں کیا (کہناحق عذاب دیا ہو)لیکن بیخود ہی ظالم تھے(کہ کفروشرک کر کے اپنا نقصان کرلیا)اور (آ گےان کا بقیہ حال مذکور ہے کہ جب نجات سے بالکاٹ مایوس ہوجاویں گےاس وقت موت کی تمنا کریں گےاور دوز ٹے کے داروغیر مالک نام فرشتہ کو) پکاریں گے کداے مالک (تم بی دعاء کروکہ) تمہارا پروردگار (ہم کوموت دے کر) ہمارا کام ہی تمام کردے وہ (فرشتہ) جواب دے گا کہتم ہمیشدای حال میں رہو گے (ندنکلو گے ندمرِو گے)۔ ف: اہل ائیان کے لئے جو عدم خوف حزن ودخول جنت وغیرہ فرمایا ہے بیمنا فی نہیں عقوبت عصاۃ کے کیونکہ ایمان اور بیامورکلیات مشککہ میں ایمان اکمل پر دخول اول مرتب ہےاورمطلق ائیان پرمطلق دخول فافھیم اورابلاس اورنداء کی تقریرے وہ شہرجا تار ہاجوبعض کوہوا ہے کہ ناامیدی میں بکار نے سے کیا فائدہ سمجھا تھا۔

الحواشي :(۱) اور پھی ہوسکتا ہے کہ بغتہ کاظم ہانتہارٹس وتوع کے نہ ہوجیااو پر کی توجیہ میں تھا بلکہ بانتہار وقت وتوع کے ہوکیونکہ برزخ میں تعبین وقت کاعلم ہونانسی دلیل سے ثابت نہیں اکٹش ۔

اللَّحَا إِنَّ : قوله بصحاف في الروح اعظم او افي الاكل الجفنة ثم القصعة ثم الصحفة ثم الكيلة اكواب في القاموس كوز لا عروة له او لا خرطوم له جمعه اكوب'٥١ ١٣-

الْتَكُونَ : قوله واكواب معطوف على صحاف فيحتمل التقييد بالذهب وعدمه قوله منها تاكلون من ابتدائية قوله ليقض التقدير ١دع ربك ليقض الخ١١_

لَقَ لُهُ جِنْنَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ آكْنَرَكُمُ لِلْحَقِّ كَرِهُوْنَ ۞ آمُر ٱبْرَمُوَ الْمَرَّافَإِنَّامُ بُرِمُونَ ۞ آمُر يَحْتَبُونَ إِنَّا لاَنْهُمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجُومُهُمُ عَبَلَى وَرُسُلُنَالَدَيْهِمْ يَكُتُبُونَ ©قُلُ إِنْ كَانَلِلرَّحْمُنِ وَلَكُنَّنَا وَلَا لَعْبِدِينَ^{نَ} سُبُخِنَ رَبِّ التَّمْوٰتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ فَلَرْهُمْ يَخُوْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلْقُوا يَوْهَمُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿ وَهُوَالَذِي فِي السَّمَاءِ إِلَّهُ وَفِي الْرَرْضِ إِلَّهُ وَهُوالْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿ وَتَبْرَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْإِرْضِ وَمَا بِيُنَهُمَا وَعِنْهَ وَهُو السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ وَلَا يَمُلِكُ الَّذِينَ يَنُ عُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ اِلاَمَنُ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمُ يَعُلَمُونَ۞ وَلَيِنَ سَالْتَهُمْ مَّنُ خَلَقَهُمُ لَيَقُوْلُنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿وَقِيْلِهِ لِرَبِّ

إِنَّ هَوْ لَا عَوْمٌ لِا يُؤْمِنُونَ ۞ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَمٌ ۖ فَسَوْفَ يَعُلَمُونَ ۗ

ہم نے سچاد بن تمہارے پاس پہنچایالیکن تم میں اکثر آ دمی سیجے دین سے نفرت رکھتے ہیں۔ بال کیوں انہوں نے کوئی انتظام درست کیا ہے سوہم نے بھی ایک انتظام درست کیا ہے۔ ہاں کیاان لوگوں کا پیخیال ہے کہ ہم ان کی چیکی جیکی یا توں کواوران کے مشوروں کوئبیں بنتے ہم ضرور بنتے میں اور ہمارے فرشتے ان کے پاس میں وو کھتے ہیں۔ آ پ کہئے کدا گرخدائے رحمٰن کے اولا دہوتو سب ہے اول اس کی عبادت کرنے والا میں ہوں آ سان اور زمین کا ملک ہو کہ عرش کا بھی مالک ہے ان باتول سے منزہ ہے جو یہ شرک لوگ بیان کررہے میں تو آپ ان کوائی شغل اور تفریح میں رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کواپنے اس دن سے سابقہ واقع ہوجس دن کا ان سے وعد و کیا جاتا ہے اور و ہی ذات ہے جوآ سان میں بھی قابل عبادت ہے اور زمین میں بھی قابل عبادت ہے اور وہی بڑانکم والا اور بڑی تحکمت والا ہے اور وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس کے لئے زمین اور آسان کی اور چومخلوق اس کے درمیان میں ہے اس کی سلطنت ٹابت ہے اور اس کو قیامت کی (بھی) خبرہے اورتم سب اس کے پاس لوث جاؤ گئے اور اللہ کے سواجن معبود وں کو بیلوگ پکارتے ہیں وہ سفارش تک کا اختیار نہ رکھیں گے ہاں جن لوگوں نے حق بات (لیعنی کلمہ ایمان) کا اقر ارکیا تھا اور وہ تصدیق بھی کیا کرتے تھے اور اً مراپ ان سے پوچیس کیان کوئس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ القدنے سویانوگ کدھرا لئے چلے جاتے ہیں اوراس کورسول کے اس کہنے کی بھی خبر ہے کہ اے رب بیا ا پیےلوگ کہ ایمان نبیس لاتے تو آپ ان ہے ہے رٹے رہے اور یوں کہدد پہنے کہتم کوسلام کرتا ہوں سوان کوابھی معلوم ہوجائے گا۔

تَفَيَدَ رَلِط :اوپرکفاروشرکین کی تعذیب کا تفصیلا اور جرم کاا جمالا ذکرتھا آ کے خاتمہ میں جرم کا تفصیلاً اور تعذیب کا جمالا ذکر ہے چٹانچے اوپراِتَّ الْمُجُومِیْن کا مجل ہونا اور فی عَذَابِ جَهَنَّمَ ہے مَّا کِکُون تَک کامفصل ہونا اور آ گے یہ گاؤا یوم ہو اور اللّهِ تُرْجَعُونَ اور فَسَوْف یَعْلَمُون کا مجمل ہونا اور بقید آیات میں جرائم کامفصل ہونا فلا ہر ہے اور حاصل ان جرائم کا دوامر ہیں اشراک مع اللّٰداور خلاف مع الرسول بلکہ دونوں امر کے تعلق سے معلی اور متارکت کامضموں آئے۔ کے طور پر آ گیا ہے اور نفی شفاعت وغیرہ کامضمون تا کیدعذاب کے لئے آ گیا ہے۔

تعليل عذاب ناربة تفصيل جرائم كفار: لَقَدَ وَخُنكُمْ بِالْحَقِّ وَلْكِنَّ أَكُثْرَكُمْ لِلْحَقّ كُرِهُونَ ٥ (الى قوله تعالى) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلْمٌ ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿ (اورعلت ان عقوباتِ مٰدُور و کی بیہ ہے کہ) ہم نے سچا دین (جس میں رکن اعظم تو حید ورسالت کا اعتقاد ہے)تمہارے پاس پہنچایالیکن تم میں اکثر آ دمی ہیے دین ہے نفرت رکھتے ہیں (اکثریا تو اس لئے کہا کہ بعضاوگ علم الٰہی میں آئندہ ایمان لانے والے تصاوریا اس لئے کہ کراہت بعض کوتھی اوربعض مخض بتقلید باطل تارک حق تنھے بس کراہت ہے مراداس صورت میں طبعی کراہت ہوگی اور پہلی صورت میں کراہت اعقادی اور کراہت حق میں اشراک مع الله اورخلاف مع الرسول دونوں آ گئے ۔ آ گے ان کی تفصیل ہے کہ) ہاں کیا انہوں نے (اضرار بالرسول کے بارہ میں) کوئی انتظام درست کیا ہے سوہم نے بھی ایک انتظام درست کیا ہے(اور ظاہر ہے کہ خدائی انتظام کے سامنے ان کا انتظام نہیں چل سکتا چنانچہ آ ہے محفوظ رہے اور و ولوگ نا کام اور آخر کو بدر میں بلاک ہوئے اس کامفصل ذکر سورة انفال رکوع جہارم آیت واڈ یتد کر ملک الّذین کفروامیں ہے) ہاں (بینوگ جوآب کے اضرارے لئے خفیہ تدبیریں کرتے ہیں) کیاان لوگوں کو پی خیال ہے کہ ہم ان کی چیکی چیکی (کہی ہوئی) باتوں کواوران کے (خفیہ)مشوروں کوہیں بنتے (ورندا گرہم کو سننے والا سمجھتے ہیں پھرالیں جرائت کیوں کرتے ہیں پس پیدسیان مجازی ہو گا اورممکن ہے کہ بعض اغبیا ، هنیقة الیاسمجھتے ہوں کہ اللہ تعالیٰ نہیں سنتا جیسا بعض اسباب نزول سے معلوم ہوتا ہےاورروح المعانی نےسورہ مجاولہ میں ابن سراقہ سے قتل کیا ہے کہ دو میں گفتگو ہوتا سرہےاور دوسے زیاوہ میں نجوی ہے آ سے ان کے اس خیال کورو فرماتے ہیں کہ) ہم ضرور <u>سنتے</u> ہیںاور(علاوہ اس کے)ہمار بےفرشتے (کاتبین اعمال)ان کے پاس ہیں وہ بھی لکھتے ہیں (محواس کی حاجت نہ ہومگر مصلحت ہے کہ موافق عادات عامدناس کے بولیس کی رپورٹ مجرم پرخود معائنہ حاکم سے اظہر فی الجیۃ ہے بہتو بیان ہوا اُن کے خلاف مع الرسول کا آ گے اس اجمال کی تفصیل کا دوسرا جزو ندکور ہے یعنی اشراک مع اللہ پس اس کے بارے میں ارشا دفر ماتے ہیں کدا ہے پیغیبرصلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ان مشرکین ہے) کہئے کہ (تم جواسية بعض اقوال شركيه مين حن تعالى كى طرف اولا دى نسبت كرتے ہولقوله تعالى : وَقَالُوا اتَّخَذَ الدَّحْمَانُ وَكَدَّا سَبْحُنَهُ [اسِيا، : ٢٦] تو) أكر (بفرض كل ايبا ہویعنی) خدائے رخمٰن کے اولا دہوتو سب ہے اول اس کی عبادت کرنے والا میں ہوں (جیساتم ملائکد کو بنات التد سمجھ کران کی عبادت کرتے ہواسی طرح در صورت ولدیت کے میں بھی عبادت کرتا مطلب مید کہ مجھ کوتمباری طرح حق بات کے ماننے سے اباء وا نکارنبیں تم اگر ثابت کر دوتو سب سے اول اس کو میں مانوں اور جب اس کوولدانٹد مان لوں تو چونکہ خدا کی اولا دبھی خدا ہی ہونا جا ہے اور خداستحق عبادت ہے اس لئے میں اس کی عبادت بھی کروں مگر چونکہ یہ امر باطل محض ہےاس لئے میں نہ مانوںاور نہ عبادت کروں اوراس میں ایک لطیف اشارہ ہے وجہ ابطال کی طرف تقریراس کی یہ ہے کہ معبودیت خواص وجوب وجود سے ہے پس اگر کوئی ولدائند ہوگا تو وجوب وجوداس کےلوازم ہے ہے اس لئے وہ مستحق معبودیت ہوگا اور بدوں وجوب وجود نہ ولد ہوسکتا ہے کیونکہ ولد کاغیر مجانس ہوناعیب ہےاور نہ ستحق معبودیت ہوسکتا ہے پس تمہارااعتقاد ملائکہ کی نسبنت استحقاق عبودیت اور ولدیت کابدون وجوب وجود کے جہل محض ہےاس کی پوری تقریر پارہ الم آیت وَقَالُوا اتّنَعَذَ اللّٰهُ وَلَدَّالا اللّٰهِ وَلَدَّالا اللّٰهِ وَلَدَّالا الله وَال کا بھی مالک ہےان باتوں سے منزہ ہے جویہ (مشرک)لوگ (اس کی جناب میں) بیان کررہے ہیں (یہ بیان ہو گیاان کے دوسرے جرم عظیم کا آ گےان کے اصرارعلی الجرائم مع منرہ البراہین العظائم پرکلمہ ً فاء ہے تفریع فرماتے ہیں کہ جب یہ باوجود وضوح حق کےاپنے عنادے بازنہیں آتے) تو آپ ان کوائی شغل اور تفریح میں رہنے دیجئے بیہاں تک کران کوایے اس دن ہے سابقہ واقع ہوجس کا ان ہے وعدہ کیا جاتا ہے (اس وقت سب حقیقت معلوم ہو جاوے گی اور رہنے دینے کا بیمطلب نبیں کے بلیغ ندیجے بعنی ان کی مخالفت کی طرف التفات ندیجے اور ان کے ایمان ندلانے سے محزون ند ہوجے اور چند کہ غایت ذرہم کی ان کی موت کا دفت ہے تگر چونکہ یوم الموت مقدمہ یوم موعود کا ہے اس لئے حکماً دونوں کو ایک قر اردے کر یوم موعود کو غایت کہہ دیا گیا)اور (آ گے تا کید جرم اشراک کے لئے تا کیدتو حید کی ہے کہ ایسے امر ثابت بالدلائل میں انہوں نے مخالفت کی اور تا کید جرم کے ساتھ تا کیدعقوبت کوبھی مفید ہے اس طرح سے کہ حکومت وتصرف میں وہی مستقل ہےاس کے مجرم کوکوئی او پر ہوکرنہیں چھڑا سکے گا چنانچہ مابعد میں تامل کرنے ہے دونوں تا کیدمفہوم ہوتی ہیں غرض ارشاد ہوتا ہے کہ)وہی ذات ہے جوآ سانوں میں بھی قابل عبادت (اہلِ سموات) ہے اور زمین میں بھی قابل عبادت (اہل ارض) ہے اور وہی بڑی حکمت والا اور بڑے علم والا ہے

(اورکوئی علم وحکمت میں اس کا شریکے نہیں بس الوہیت بھی اس کے ساتھ خاص ہے یہ بمنز لہ دلیل ماسبق کے ہے)اور وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس کے لئے آ سانوں کی اور زمین کی اور جو(مخلوق)ان کے درمیان میں ہےاس کی سلطنت ٹابت ہےاور (علم ایسا کامل ہے کہ)اس کو قیامت کی خبر (جھی) ہے (جس پر کسی مخلوق کواطلاع نبیں)اور (مالک جزاوسزا کا بھی وہی ہے چنانچہ)تم سب اس کے پاس لوٹ کر جاؤ کے (اوراس کوحساب دوہے)اور (اس وقت اللہ تعالیٰ کا تفرد بالمجازا ۃ ایسا ظاہرو باہر ہوگا کہ خدا کے سواجن معبودوں کو یہ یکارتے ہیں وہ سفارش (تک) کا اختیار ندرکھیں سے ہاں جن لوگوں نے حق بات (لیعنی کلمہ ایمان) کا اقرار کیا تھا اوروہ (دل ہے) تقیدیتی بھی کیا کرتے تھے (وہ البتہ باذن البی اہل ایمان کی سفارش کرسکیس سے مگراس ہے کفارکو کیا فائدہ)اور (ہم نے جواد برتوحید کامضمون بیان کیا ہے جس میں بیلوگ خلاف کرتے ہیں سواس کے مقد مات کو بیٹھی کرتے ہیں چنانچہ)اگر آپ ان سے پوچھیں کے ان کو (یعنی تم كو) أس نے پيداكيا ہے تو يهى كہيں كے كداللہ نے (پيداكيا بے) سو (ايك مقدمه خودان كى تتليم سے ثابت اور دوسرابديمي عقلي كه لا يكون مستحقا للعبادة الا من قدر على الخلق حقيقة لان العبادة غاية التعظيم فلا يستحقها الامن كان عظيما غاية العظمة ولا فتقار الي الخالق ينا فی غایة العظمة اور بدیری بھی مثل مسلم کے ہوتا ہے ہیں) ہولوگ (مقدمات کو مانتے ہیں مگر پھرمطلوب کے ماننے کے وقت خدا جانے) کدھراً لئے جلے جاتے ہیں (اوراس سےاور بھی جرم کی تاکید ہوگئی کہان کا پی خلاف محض عناد سے ہے اور ظاہر ہے کہ معاند زیادہ مجرم ہوتا ہے)اوران مضامین ندکورہ سے توحید کی تا کیدتو ظاہر ہے کہ وہ الوہیت میں بھی متفرد ہے اورعلم وحکمت میں بھی اور سلطنت میں بھی اور اقامت ساعت میں بھی اور مرجع الخلق بننے میں بھی اور حاکم بلا مزاحم و بلامعارض ہونے میں بھی حتیٰ کہ اونیٰ درجہ کا معارضہ یعنی شفاعت بلا اذن بھی منفی ہے اور خالق ہونے میں بھی۔اور اس سے تا کید جرم کی اس طرح ہوگئی که ایسی ذات کامل انصفات کی تو حید کاانکارضرور جرم عظیم ہےاور تا کیدعقوبت کی اس طرح ہوگئی کہ جرم تو ان کاانکارتو حیداور حاکم ایسا کہ الوہیت وحکمت وعلم کے ساتھ سلطنت وحکومت خاص اس کی اور حساب کے وقت کا بعنی ساعت کا موافق اس کے علم کے آنا اور اس کے پاس حاضر کیا جانا ضرور اس طرح ہے اس ے نے کرکہیں چلا جانا محال اور شفعا مفقو داور بیسب امورا جمالا خودان کے اقر ارتفر وفی الخالقیة ہے تابت کیونکہ جووجود میں کسی کامختاج نہیں چونکہ وجوداصل جمیع کمالات کی ہےوہ اور کمالات میں بھی کسی کامختاج نہیں اور جو وجود میں مستقل نہیں وہ کسی کمال میں مستقل نہیں پس اس جواب کی فیوٹن اللہ طرحے ان تمام امور مذکورہ کا اجمالا اقرار لازم آ گیا پس عقوبت کی تا کیدا ثبات بالدلیل واستدلال ہے تنصیلا اوراقر ارسے اجمالا ہوگئی آ گے تا کیدعقوبت کے لئے ایک اورامر کا بیان فرماتے ہیں کہ جس طرح خدا تعالیٰ کو قیامت کی کہ وقت حساب کا ہے خبر ہے اس طرح)اس کورسول (منابیّیظر) کے اس کہنے کی بھی خبر ہے کہ اے میرے رب یا ہے لوگ میں کہ (باوجود میری اس درجہ فہمائش کے)ایمان نہیں لاتے (اور اس سے تا کیدعقوبت کی اور بڑھ کی بعنی امور مذکورہ مؤ کدہ للعقوبت کے ساتھ ر سول کی ناکش موجود پس ایسی حالت میں سمجھ لینا جا ہے کہ کیسا بخت عذاب ہوگا۔ آ گے اس عذاب کے دقوع پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ جب آپ کومعلوم ہوگیا کہ انکا نجام یہونے والا ہے) تو آپ ان سے بے رُخ رہے (بعنی ان کے ایمان کا اہتمام اور اس کی امید نہ سیجئے کیونکہ جب ان کا یہ انجام مقدر ہے تو یہ کیاایمان لا دیں گے)اور (اگروہ آپ سے مخالفت اور جہالت اور شرکی بات کریں تو آپ رفع شرکے لئے) یوں کہدیجئے کہتم کوسلام کرتا ہوں (اور پچھ ہیں کہتا اور نہ کچھ واسطہ رکھتا ہوں آ گے حق تعالیٰ تسلیہ وصفح متارکت کی تا کید کے لئے بطورعلت کے فرماتے ہیں کہ آپ چندے صبر سیجیئے) سوان کوابھی (مرتے ى) معلوم ہوجاوےگا۔ 🗀: الحمد لله که آج چودهویں رہیج الثانی روز دوشنبه ۱۳۲۵ هے کوسور وَ زخرف کی تفسیر ختم ہوئی اورسور وَ دخان کی شروع ہوئی و صلی الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين أمين.

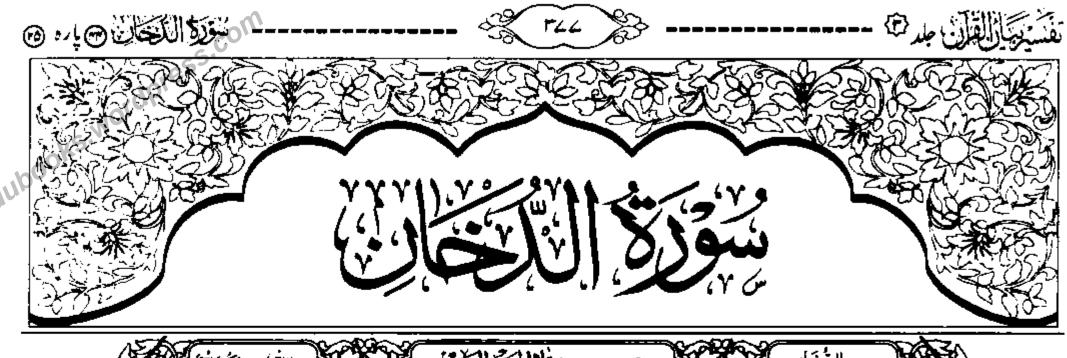
مُلِيَّقَ النِّرِ البَرْجِيَّةُ : لِ قوله في ام ابرموا بالكيا اشارة الى ان ام منقطعة وبل للانتقال من الاجمال الى التفصيل ١٣ـ

الْرِوَّالْمَانِ في الدر برواية ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال بينا ثلثة بين الكعبة واستارها قرشيان وثقفي او ثقفيان وقرشي فقال واحد منهم ترون ان الله يسمع كلامنا فقال واحد اذا جهرتم سمع واذا اسررتم لم يسمع فنزلت ام يحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم الآية ١٢ـ

اللَّيِّ إِنَى :قوله ابرموا في القاموس ابرم الامر احكمه قوله سرهم و نجواهم الفرق بينهما ان الاول مع غير الجماعة والثاني مع الجماعة ولوخفية ١٣ــ

النَّخُون : قوله في السماء متعلق بالله بمعنى معبود ١٣ـ قوله وقيله بالجر عطف على الساعة وفي قراء ة النصب اما عطف على محل الساعة الى الساعة الساعة ويعلم قيله واما منصوب بالمصدرية من قال المقدر اي قال الرسول قيله والضمير المجرور عائد الى

أَلْبَلَاغَةُ: قوله لقد جنناكم استيناف وكلام آخر مع قريش بعد خاتمة حال الفريقين قوله ام ابرموا فيه التفات قوله ان كان في الروح جئ بان دون لو جعل ما في حيزها بمنزلة ما لا قطع بعدمه على طريق المساهلة وارخاء العنان للتبكيت والافحام قوله في السماء الله وفي الارض الله في الروح وللاعتناء بكل من الهية تعالى في السماء والهية عزوجل في الارض قيل وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله ولم يقل وهو الذي في السماء والارض الله وفي الارض الله ولم يقل وهو الذي في السماء والارض الله آه ١٢٠ـ



الذُعَانِ الدُعَانِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الله

شروع كرتا بول الله كام سے جو بزے مبریان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۵۹ یات اور سوركو تا ہیں

مورة الدخان مكه يس نازل بوني

ڂ؆ڽٛۅٵڶڮؿٳٲٮؙؠؙؽڹ؈ٚٛٳڰٵٮؙٛۯڶڹ؋ڣؙڵؽؙڮڐٟڞؙڹۯڰۊٟٳؾۜٵڴؾۜٲڡؙڹ۫ڔٚؠؽ؈ۏؽۿٵؽڡٛ۫ۯؿٛۘػڷٲڡ۫ڔٟڂڮؽۅۣۨ ٵڡؙڔٞٳڡؚٞڹؙۅڹ۫ڔڹٵٵڴػؙڰؙڡؙۯڛڸؽؙڹ۞ٙۯڂؠڐٞڡؚڹڗۜؠٚڲٵۣؾۜٷۿۅؘاڶؾٙڡ۪ؽۼؙٵڡؙڮؽۄ۠ۯؾؚٵڶؾۜڡٝۅ۠ؾۅٙٵڵٳۯۻۅؘڡٙٲ ؠؽڹۿؠٵٵۣڹٛڎؙؽؙؿؙۄٛڡؙٞۅٛؾڹؽڹ۞ڵٳٙٳڶۿٳڒڰۿۅؘؽؙڿۣۅؽۑؽؾ۫ٵڗڹؖػؙۄٛۅڒڹٛٳڹٙٳۧڴؙٵڵٳۊڮؙٵٚڒٷؽڹ؈ؘڹڶۿؙڔٚٛؽٛۺٙڮۣؾۘڵۼڹؙۅٛڹ۞ۼٛ

ختر میں ہاں کتاب واضح کی کہ ہم نے اس کو (لوح محفوظ ہے آسان دنیایر) ایک برکت والی رات (بینی شب قدر) میں اتاراہ ہم آگاہ کرنے والے تھا س رات میں برحکمت والا معاملہ ہماری ویشی سے عکم ہوکر طے کیا جاتا ہے۔ ہم بوجہ رحمت کے جو آپ کے رب کی طرف ہے ہوتی ہے آپ کو پنج بر بنانے والے تھے۔ بے شک وہ بڑا بننے والا جانے والا ہے جو کہ مالک ہے آسانوں اور زمین کا اور جو (مخلوق) ان دونوں کے درمیان میں ہے۔ اسکا بھی اگر تم یقین او نا جا ہوا سے سواکو کی عباوت کے الکت نہیں وہی جان ڈالنا ہے اور بی جان ٹکالنا ہے اور وہ تمہار ابھی رب ہے اور تمہار سے اگلوں باپ دادوں کا بھی پروردگار ہے بلکہ و وشک میں جی تھیل میں مصروف ہیں۔

سورة الدخان مكية الا قوله إنَّا كَاشِفُوا الْعَنَابِ الاية وهي سبع او تسع وخمسون اية كذا في البيضاوي

تَفَيَنَهُ لِيْطُ : يسورت شروع ہوئی ہے رسالت وتو حيد ہے اور اس برختم ہوئی تھی سورت سابقداور بعدرسات وتو حيد کے دعيد ہے منکرين تو حيد کی اور تا کيد وعيد کے لئے نظير ہے بعض اقوام سابقد کی پھر ان **ھولاء ليقو نو**ن عمل تقل ہے انکار بعث کی پھرمنکرين کواس انکار بربعض اقوام کے اہلاک ہے دسمکا کر بعث کی صحت اور حکمت اور پھراس کا وقوع اور پھراس کے واقعات ذکر کئے مجئے ہیں اور مثل افتتاح کے رسالت ہی کے مضمون پرسورت ختم ہوگئی ہے۔

تَفُسَنُونَ الْقُلْنُ جِدُ ۞ ------ سُورَةِ النَّحَانِ صِيرَةِ - - 100 (آخرت کی فکرنہیں جوحق کوطلب کریں اس میں غور ہے کام لیس بیے ندمت شرک کی بمنا سبت مضمون تو حید کے آئٹی اور تعظیم منزک کے لئے تو حید بیان کی ٹنی)۔ 🗀 : قرآن اورمنزل قرآن کی تعظیم تو آیات میں مصرت ہے اور تعظیم رسول کی اِنَّا کُنَامُٹُر سِیلِبُنَ جَ ہے مفہوم ہے اور مرسکین کا مفعول کیعنی رسوانی حذف کر دینا اور تخکیّٔ قِینَ دّبنِﷺ میں ضع مظهرموضع مضمراس تعظیم کا اور زیادہ مؤکد ہےاور قرآن کی تھم کھانے کی تحقیق شروع سورۂ زخرف میں آپھی ہے۔ گرکیریاور ہے کہ تشم تحض نفس تنزیل کے اعتبارے ہے کہ مال فی القرآن ای کیلئے مثبت ہے طبع نظر تقبید بالظرف ہے اور کیا کیا گئے گیا گ اوراس باب میں آٹاربھی ہیں چنانچے سعید بن جبیر نے فر مایا ہے کہ پوراقر آن سائے علیا ہے۔ سائے دنیا پرشب قدر میں آگیا پھرتھوڑ اتھوڑ انکی سال میں نازل ً ہوتار با۔اور ابن عباس نے فرمایا سے کہ سال بھر میں جو کچھ ہونے والا ہوتا ہے رزق وموت وحیات وبارش وغیرہ وہ سب شب قدر میں لوح محفوظ سے عل کرلیا جا تا ہے۔ بید دونوں روایتیں درمنثور میں ہیں اور پہلی روایت ہے اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ قر ان تو نجمانجما تنفیس (۲۳) سال میں آیا ہے پھر شب قدر میں آنے کے کیامعنی۔جواب کی تقریر ظاہر ہے اور بعض نے لَیْلَیَقِشُ بُرگیرہ کی تفسیر لیلة البراءة سے کی ہے اس بناء پر کدروایات میں اس کی نسبت بھی واقعات سالانه كافيصله ہونا آياہے ليكن چونكه نسى روايت ميں اس ميں قر آن كا نزول واردنبيں اورشب قدر ميں نزول خود قر آن ميں ندكور ہے : إِنَّا أَنْوَكُنْهُ فِي كَيْلَةِ الْعَدُد الفدر ۱۱ اسلئے یے نسیر چیج نہیں معلوم ہوتی اور واقعات کا فیصل ہونا اس شب میں اس کوستلزم نہیں کیقر آن میں جو کینگر نیٹ نیٹ کی قرآ ہو گئی ہوتا ہے بہی مراد ہو غایت مافی الباب اسکا قائل ہوتا پڑے گا کہ دونوں شب میں واقعات فیصل ہوتے ہیں تو سمجھ بعید نہیں بلکے مکن ہے کہ واقعات لکھ تو لئے جاتے ہوں شب براءت میں اور سپر دکئے جاتے ہوں شب قدر میں جیسا کہ روح المعانی میں ابن عباس گاایک قول بلاسند بعینہ یہی نقل کیا ہے اوراحمال کے لئے ثبوت کی حاجت نہیں۔ مُلُوَّقًا النَّهُ لِلْبَرْجِيمَ : لِ قُولُه في امر حكيم سب ي باحكمت بين اشارة الى انه قيد واقعي١٣ــ

اللَحَ إِنَّ يَفْرِق يفصل ويلخص حكيم ذات حكمة كتامرو الابن١٦ـ

ا لَنَجُنِي : قوله امرا مفعول مطلق ليفرق من غير لفظه ومن عندنا صفة امرا كما اظهرته اتم اظهار بترجمتي قوله رب السموات نعت من ربك١١ــ

فَأَرْتَقِبُ يَوْمُ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَاتِ مُبِينٍ ﴿ يَغْشَى النَّاسَ لَهُ رَا عَذَابٌ اللَّهُ ﴿ رَبَّنَا اكْشِفُ عَنَا الْعَذَابِ إِنَّا

مُؤُونُونَ۞ أَنِّى لَهُمُ اللِّكُرِّى وَقَدُ جَاءَهُمُ رَسُولُ مَّيِينُ۞ ثُوَّةً تَوَلَوْاعَنُهُ وَقَالُوامُعَلَّمْ مَّجُنُونَ۞ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيْلًا إِنَّكُمُ عَابِدُونَ۞ يَوُمَ نَبُطِشُ الْبُطْشَةَ الْكُبُرِى ۚ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ۞

سوآپ (ان کے لئے)اس روز کا انتظار سیجئے کہ آسان کی طرف ہے ایک نظر آنے والا دھوال پیدا ہوجوان سب لوگوں پر عام ہوجائے پیجی ایک درد نا کسزا ہے۔ اے ہمارے رہا ہے ہی ایک درد نا کسزا ہے۔ اے ہمارے رہا ہے گارے ہے ہی ہے۔ اس مصیبت کو دور کر دیجئے ہم ضرور ایمان سلے آئیں گے ان کواس سے کیا تھیجت ہوتی ہے حالانکہ (اس سے قبل) ان کے پاس طاہر شان کا بیغیبر آیا پھر بھی یہ لوگ اس سے سرتا بی کرتے رہے اور یہی کہتے رہے (کسی دوسرے بشرکا) سکھایا ہوا ہے دیوانہ ہے ہم چندے اس عذا ہے کو بٹا دیں گے تم نچرا بی اس حالت پر آ جوابی سے مرتا بی کرتے رہے اور یہی کہتے رہے (کسی دوسرے بیٹر کیلایں گے اور اس روز ہم (پورا) بدلہ لیس گے۔ جس روز ہم بردی بخت بیکڑ بیلایں گے اور اس روز ہم (پورا) بدلہ لیس گے۔

تَفَيَّنَيْرِ لَطِيطٍ: او برتو حيداورقر آن ورسالت كاحق ہونا ندكورتھا آ مجان امور حقہ كے منكرين كي وعيد ہے۔

وعید منکرین حق میین فادتوب یوم بناقی السّداء ین خان (الی قوله تعالی) اِنّا مُنتَقِدُون (اور جب وضوح حق پر بھی بدلوگ نیس ماخی کا دل علیہ حوالت بدا ہو جوان سب لوگوں پر حق میین فادتوب کے اس روز کا انتظار سیجے کہ آسان کی طرف ایک نظر آنے والے دھوال پیدا ہو جوان سب لوگوں پر عام ہوجا وے یہ (بھی) ایک دردنا کر مزاب (جوان کو ہوگی مراواس سے غلہ کا قول ہے جس میں اہل مکہ مبتال ہوئے سے جس کا حقیق سب بدد عائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وکم کی جب بدلوگ عناد میں زیادہ برح گئے اور یہ بددعاء ایک بار مکہ میں ہوگئی ایک بار مدینہ میں کدافی روح الموان اللہ سیر اللہ میں اللہ میں اللہ میں کدافی روح المعانی تغییر سورة المؤمنین آیا ۔ ختی صلی اللہ علیہ وکم میں بارکہ بین کو اللہ وکے سے میں کو المؤمنین آیا ۔ ختی مسلمان ہو گئے اور کفار مکہ نے اللہ وکر اللہ میں ہوگئی کہ اللہ وکر کا اور کا میں ہوگئی کہ اللہ وکر کا میں ہوگئی کہ اللہ وکر کا اور کا میں ہوگئی کدافی الدر عن اللہ وکر کا میں ہوگئی کہ وکر اور تھی ہوئی کہ اللہ وکر کہ وکر کہ وکر کی ہوگئی کا ایک میں ہوگئی کو اللہ وکر کے ایک ہوگئی کہ اللہ وکر کہ و

نے آپ کو کھا بھی اور آئے بھی کہ آپ وعاء کریں اور تمامہ کو بھی اور کا لدروالروح۔ اورصاحب روح نے تغییر سورہ و خان میں ابوسفیان کا وعدہ ایمان بھی نقل کیا ہے آگان کی ک نفید سے تو تع ان کے ایمان کی نقل کیا ہے آگان کی ک بال کے بال کا بینی جس کی شان نبوت ظاہر تھی) کب تھیجت ہوتی ہے (جس سے تو تع ان کے ایمان کی کہ جاوے) مالا نکد (اس کے بل) ان کے باس ظاہر شان کا پیغیر آیا (لیعن جس کی شان نبوت ظاہر تھی) کیر تھی سے سرتا لی کرتے رہ اور سے بہر آیا (کس دوسر سے بشرکا) سکھایا ہوا ہے (کس مورہ النحل من تولد تعالی : اِنّما یعیک کے بیر ہے کہ اس بیا ہوا ہے (کس جب اسے بر سے کہ استان کی دوسر سے بشرکا) سکھایا ہوا ہے (کسما مو فی صورہ النحل من تولد تعالی : اِنّما یعیک تو قط کے ہوئے پر جس بیں بے انسان آدی ہوئی احتیار کی استان اور کی ہوئی احتیار نکال سکتا ہے کہ یہ المی النہ ہوئی اور کی ہوئی کہ تو نے پر جس بیں بے کہ کی طرح کا منگل نکال سکتا ہے کہ یہ اور مصیبت کی جائے گر خیر) ہم (جمعت تمام کرنے کے لئے) چند ہاں عذا ہو کہ بنادیں گر گر کہ مجول اپنی اس (پہلی) عالت (اصرار وانتخبار جائے اور مصیبت کی جائے البالی میسر ہوئی گر ایمان تو کیا لاتے وہ نرمی اور شکستگی بھی جاتی رہی پھر وہی زور اور وہی شوراور قلیل گر اس لئے فر مایا کہ نورشار موزی اور شکستگی بھی جاتی رہی پھر وہی زور اور وہی شوراور قلیل گا اس لئے فر مایا کہ نہیں چائے ارش وہ کی کہ بعد جو مصیبت آوے گیا اس کا کہیں خاتم نیور چائے ارش وہ نے اور مصیبت آوے گیا اس کا کہیں خاتم نیور پی نے اور نہی ورزی میں ورزی میں اور گیا کہیں گا تو ایس وہ نے کہیں چائے دیں کا کہیں خاتم نیور پر کی خت پھر میں خاتم نیور کی کر پر سے کے (اس روز) ہم (پورا) بدلے لیں گر کورا) بدلے لیں گر کور سے کے بعد جو مصیبت آوے گیا اس کا کہیں خاتم نیور کی اس کا کہیں خاتم نے اور مصیبت آوے گیا گا کہیں خاتم نے اور اس روز ہم پر دی بخت پھر کور کے بعد جو مصیبت آوے گی اس کا کہیں خاتم نے اور اس اور کی ہوئی کے اس کا کہیں خاتم نے کی کہی کہیں کی کہیں کی بھر کی کورا کی کورا کی دور کی کورا کی کہیں خاتم نے کی کورا کی کورا کی کورا کی کورا کی کر کے کی کورا کی کر کے کے کی کورا کی کورا کی کورا کی کر کی کر کی کی کورا کی کر کی کی کورا کی کر کی کورا کی کر کے کورا کی کورا کی کی کی کورا کی کورا کی کور

الْنَيْجُنُونَ : قوله يوم نبطش معمول لما دل عله قوله تعالى انا منتقمون اى انا منتقم يوم نبطش لانا منتقمون ١٦ـ

النَّلْاغَيَّ: قوله تاتي السماء لم يسند اليه عز وجل مع انه سبحانه الفاعل حقيقة ليكون الكلام مع سابقه المتضمن اسنادنا هو رحمة اليه تعالى شانه على وزان قوله تعالى انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ١٢_

وَلَقَلُ فَكَنَا قَبُلُهُمُ قَوْمَ فِرُعُونَ وَجَآءَهُمُ رَسُولٌ كَرِيْمٌ فَأَنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ النَّي اللَّهُ اللَّهِ الْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

ٲڹۜۿٷٛڒٳۊٷۄ۫ٞڡؙٛڿٛۅٟڡؙۏڹٷٲۺڔۑۼؚڔٵڋؽڷؽڵؖٳڹ۫ڬؙۿؙڡڟۜڹۼۏڹۜۿٵڹۯڮٳڶؠۘڂۯڒۿٵڟؚڹٞٛۿ جُنٛڹ۠ڠؙۯۊؙۏڹ۞ػۄٚؾڒۘٷٳؖۼٛ ڡڹڿڹ۠ؾؚۊۜڠؽٷڹۣۿۊٚۯؙؠؙۉ؏ؚۊۜمؘقامٟڲڔؽڿۣۿٚۊۧڹؘۼؗڡؘؾٟڰٲڹٛٷٳڣؽۿٵڣڮۿؽڹٛۿڰڶٳڮ؆ۅٵٷڒؿؙۿٵڣٚۅؙڡٵٵڂٙڔؽڹ؈ڣڮٵڹڴؿ

عَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَاكَ انُوا مُنْظِينَ فَوَلَقَلُ نَجَيْنَا بَنِي إِنْدَاءِ يُلَمِنَ الْعَذَابِ الْمُعِيدِينَ مِنْ فِرْعَوْنَ الْعَلَى الْمُعَالِينَ فَي مِنْ فِرْعَوْنَ الْعَالَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَاكَ انُوا مُنْظِينَ فَوَعَوْنَ أَنْ الْمِنْ الْعَنَا إِنْ الْمُعِيدِينَ فِي مِنْ فِرْعَوْنَ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللللَّاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّلْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ ا

ٳڹۜۼؙڮڬٵڸۑٵڡؚڹٳؗڵۺؙؠڔڣؚؽڹۘ۞ۅؘڷقڔ اخْتَرُنْڮُمُ عَلَى عِلْمِ عَلَى الْعَلِينَ ﴿ وَاتَّيَنْهُمُ مِّنَ الْأَيْتِ مَا فِيهِ بَلْوَ الْمُعِينَ ﴾

اور ہم نے ان سے پہلے تو مفرعون کو آ زبایا تھا اور (وہ آ زبائش میتھی کہ) ان کے پاس ایک معزز تیفیر آئے تھے کان اللہ کے بندول (لیتی بنی اسرائیل) کومیر ہے حوالہ آرالہ وہ من تبہاری طرف (اللہ کا) فرشتہ (ہوکر آیا) ہوں دیا نت دار ہول اور یہ (بھی فربایا) کے تم اللہ سے سرکشی مت کرو میں تمبار سے سامنے ایک واضح دلیل (اپنی نبوت کی) پیش کرتا ہول اور میں اپنے پروردگاراور تمبار سے پروردگار کی پناہ لیتا ہول اس سے کہ تم لوگ بھی کو بھر اپنی کرتا ہول اور میں اپنے پروردگاراور تمبار سے دعا کی کہ یہ بڑے تخت بجرم لوگ بیل قاب بھر سے بندول کو تم رات بی رات میں لے کر چلے جاؤتم لوگوں کا سے الگ بی رہو ہے۔ سرموی علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ یہ بڑے تخت بجرم لوگ بیل قاب میر سے بندول کو تم رات بی رات میں لے کر چلے جاؤتم لوگوں کا تب ہوگا اور تم شرک کی حالت میں چھوڑ دینا ان کا سارالشکر ڈبو یا جائے گا۔وہ لوگ گئنے بی باغ اور چھٹے (لیونی نبریں) اور تعبیتوں اور تعرف کورونا آیا اور نبان کا سارائیل کو تخت ذلت کے مذاب سے تعلی فرعون (کے ظلم و تم) سے نبات دی واقعی وہ بڑا سرکش (اور) حد (عبود بت) سے نکل جانے والول کو مینا ور راس کے علاوہ) ہم نے بنی اسرائیل کو اپنے علم کی روسے (بعض امور میں) تمام دنیا جبان والول پر فوقیت وی اور ہم نے ان کو ایس نشانیاں دیں جن میں میں جسل میں ان اللہ بیان والوں پر فوقیت وی اور ہم نے ان کو ایس نشانیاں دیں جن میں میں جسل سے تھا اور (اس کے علاوہ) ہم نے بنی اسرائیل کو اپنا ملم کی روسے (بعض امور میں) تمام دنیا جبان والوں پر فوقیت وی اور ہم نے ان کو ایس نشانیاں دیں جن میں صرت کا انعام تھا۔

تَفَسَيْرِ لِطِط : او يرمنكرين كي وعيدتهي آ مح قصة عقوبت فرعون سے اس وعيد كي تاكيد ہے۔

قصه فرعون منتور لبرائے تا كيدوعيد مذكور: وَلَقَانَ فَتَنَا فَبُنَهُمُ قَوْمَ فِرُعَوْنَ (الى نوله تعالى) وَأَتَدُ لَهُمْ مِنَ الْأَيْتِ مَا فِيلِهِ بَلَوَّا فَيْدِينُ اور بم نے ان ہے سیلے قوم فرعون کوآ زمایا تھا اور (ووآ زمائش کی کی ک ان کے پاس ایک معزز پیٹمبر (یعنی موی علیدالسلام) آئے تھے (پیٹمبر کے آئے ہے آزمائش میہ ہوتی ہے کہ کون ایمان لاتا ہےاور کون نہیں لاتا اورانہوں نے آ کر فرعون اور فرعون کی قوم سے فر مایا) کہ ان اللہ کے بندوں (لیعنی بنی اسرائیل) کوجن کوتم نے طرح طرح کی تکالیف میں پھنسارکھاہے)میرے حوالے کر دو(اوران ہے دستبردار ہو جاؤ کہ میں جہاں اور جس طرح مناسب ہوان کوآ زاد کر کے رکھوں) میں تمہاری طرف (خدا کا) فرستادہ (ہوکرآیا) ہوں (اور) دیانت دار ہول (کوئی بات وحی ہے کی بیشی نہیں کرتا ہوں جو تھم ہوتا ہے پہنچا تا ہوں پس تم کو ماننا ع ہے)اور یہ (بھی فرمایا) کہتم خدا سے سرکشی مت کرو (اوپر قل العباد کاامرتھااور یبال فق اللہ کا) میں تمہارے سامنے ایک واضح دلیل (اپنی نبوت کی) پیش كرتا بوں (مراواس ہے معجز ہ عصاوید بیضا ہے)اور (جب فرعون واہل فرعون نے نہ مانا بلکہ باہم مشورہ آپ کے قل کا ہوالقولد تعالی اَتَنَدُّهُ مُوسَّى وَقَوْمَةً ود و و در ۱۲۷ ناځورف : ۱۲۷ وقوله تعالی افدونی اقتیل موسی الهوس : ۲۶ اس وقت آپ نے س کرفر مایا که) میں اپنے پروروگاراورتمهارے لیفیلول ... الاعراف : ۱۲۷ وقوله تعالی افدونی اقتیل موسی الهوس : ۲۶ اس وقت آپ نے س کرفر مایا که) میں اپنے یہ وردگار کی بناہ لیتا ہوں اس ہے کہتم لوگ مجھ کوچھر' (یاغیر پھر) سے آل کرواورا گرتم مجھ پرایمان نہیں لاتے توتم مجھ سے الگ ہی رہو(نیعن میری ایذا وواضرار کے دریے مت ہو کیونکہ مجھ کوتو کوئی ضرر نہ ہوگا مجھ ہے وعدہ ہے : فلا یکھیلون اِلّینٹکھا الفصص : ۳۰ الیکن تمہارا جرم اور زیاوہ شدید ہوجاوے گا اس لئے خیرخواہی ہے کہتا ہوں کدابیامت کرونگروہ کب بازآتے تھے) تب موی (علیہالسلام) نے اپنے رب سے دعا ، کی کہ یہ بڑے خت مجرم لوگ ہیں (کہ جرائم ہے بازنبیں آتے اب ان کا فیصلہ کر دیجئے ارشاد ہوا کہ ہم نے دعاء قبول کی اوران کے فیصلہ کا دفت آ گیا) تو اب میرے بندوں (بعنی بنی اسرائیل) کوتم رات ہی رات میں لے کر چلے جاؤ (کیونکہ)تم لوگوں کا (فرعون کی طرف ہے) تعاقب (بھی) ہوگا (اس لئے رات میں نکل جانے ہے اتنی دورتو نکل جاؤ گے کہ بہتعا قب کر کے تم کو یانہ سکے)اورا ثنائے سفر میں جودریا جائل ہوگا)تم اس دریا کو(اول عصامارنا کہ وہ خشک ہوکرراستہ دے دے گا بھرپار ہونے کے بعد جب اس کواسی حالت پر دیکھوتو فکرنہ کرنا کہ اس طرح فرعون بھی شاید پار ہوجا وے گا بلکہتم اس کواسی سکون کی حالت میں (یعنی اس کی ہیئت پر جو کہ پانی کے ہٹ جانے سے اور رستہ کے خشک ہوجانے سے حاصل ہوئی ہے اس پر) حجھوڑ وینا (اور بے فکرر ہنا کیونکہ اس کے اس حالت میں رہنے کی بیر حکمت ہے کہ)ان (فرعونیوں) کا سارالشکر (اس دریامیں) ڈبویا جاوے گا (اس طرح کہوہ اس میں گھسیں گے اور جب اس میں آ جاویں گےتو چہارطرف سے پانی آ ملے گا اور حالت مٰدکورہ کوسکون کہنے کی وجہ ظاہرے کہ ہیئت حاصلہ میں بھی تغیر نہ ہوا جو کہا لیک قتم کی حرکت فی الکیف ہےاوریانی بھی جہاں کا تہاں رہ گیا وہ بھی اس راستہ کے سطح پر نہ آ وے گا جو کہ حرکت فی الاین ہے اس کوروح میں کہا ہے ساکنا علی ہیئتہ قارا علی حالہ من انتصاب الماء و کون الطریق یبساً چنا جدای طرح واقع ہوا کہ موی علیہ السلام یار ہو گئے اور فرعونی غرق ہوئے اور) وہ لوگ کتنے ہی باغ اور (کتنے ہی) جشمے (یعنی نہریں) اور (کتنی ہی) صیتیاں اور (کتنے بی)عمدہ مکانات اور (کتنے بی) آرام کے سامان جس میں وہ خوش رہا کرتے تھے چھوڑ گئے (پیقضہ)ای طرح ہوا (مقصود)اس سے

تجدید تبدید ہے)اورہم نے ایک دوسری قوم کوان کا مالک بنادیا (مراد بن اسرائیل ہیں جیسادوسری آیت میں ہے بو اُور تُنھا بَنی و اِسْدان استعراد نون اور بیدتبدید ہے) اورہم نے (اس طور پر) بن اسرائیل کوخت سو (بیجدان کی غایت مبغوضیت اور مغضو ہیت کے) نہ تو ان پر آسمان وزمین کورونا آیا (اور بیا ترج مبغوضیت کا) اورہم نے (اس طور پر) بن اسرائیل کوخت ذات کے عذاب یعنی فرعون (کے ظلم وسم) ہے نجات دی واقعی وہ (فرعون) براسر کش (اور) صد (عبودیت) ہے نکل جانے والوں میں سے تھا (ایک نعت تو بن وسرائیل پریہوئی) اور (اس کے علاوہ) ہم نے بنی اسرائیل کو (اور بھی نعمتیں دے کر) ایپ علم (اور حکمت) کی روسے (بعض امور میں تمام) دنیا جبان والوں پر (یاکل امور میں ایک بڑے حصہ مخلوق پر مثلاً اس زمانہ کے لوگوں پر) فوقیت دی اور (ان نعمتوں میں علاوہ معنی انعام ہونے کے دلالت علی القدرة بھی تھی جس کی مار جان کو اپنی قدرت ہونا کو ایم بعض ان میں حس نیان فرمایا دونوں وصف کے نعمت میں تھیں تھیں جسے علم و کتاب و مشاہدہ مجزوات)۔

دونوں وصف کے نعمت میں تھیں تھیں جسے علم و کتاب و مشاہدہ مجزوات)۔

عَرِّجَهُ مَنَا الْ اللَّهِ الْ فَالْ عَلَيْ عَدْتُ بِدَنِيْ وَدَنِوَكُمُ أَنْ تَرْجُهُونِ ﴿ حَقْ تَعَالَى كَطرف التَّجَا كُرنا ورا بِي قوت كادعوى نه كرنا جيسے معيان تصرف كيا كرتے ہيں۔ اظہارے عبديت كا قوله تعالى: وَإِنْ لَمَدَةُ وُمِنُوْالِيُ اس مِي ولالت ہے قطع تعلق پرا يسے تف ہے جس كى اصلاح كى اميد نه رہى ہو۔

النَحْقِ: قوله فاسرمقدر قبله قال ١٣٠٠

الْبَلاعَةُ: قوله رسول امين وقوله سلطن مبين في الروح ولا يحفى حسن ذكر الامين مع الاداء والسلطان مع العلاء ١٢-إِنَّ هَوُّلَا إِلَيْقُولُونَ فَإِنْ هِي إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولِي وَمَا يَحْفَى حسن ذكر الامين مع الاداء والسلطان مع العلاء ١٢-إِنَّ هَوُّلَا إِلَيْقُولُونَ فَإِنْ هِي إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولِي وَمَا يَحُنُ بِمُنْتَسِرِينَ ۖ فَأَتُو الْإِلَا إِنَّ كُنْتُمُ صِي قِيْنَ ۞ اَهُمُ خَيْرٌ

ٱمْقُومُ تُبَعِرٌ وَالْذِينَ مِنْ قَبْلِهِمُ أَهُلَكُنْهُمُ الْمُعْمُ كَانُوامُجُرِهِينَ وَمَا خَلَقُنَا التَّمُوتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمُ الْعِينِينَ وَمَا خَلَقْنَا التَّمُوتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمُ الْعِينِينَ وَمَا خَلَقْنَا التَّمُونِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمُ الْعِينِينَ وَمَا الْفَصَلِ مِينَقَاتُهُمُ أَجْمَعِينَ فَيَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًا عَنْ مَوْلًا عَالِمَا مُنْ عَلَيْ عَالِمَ مَا عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَالَمُ عَلَى مَا عَلَا عَالَمُ عَلَى مَا عَلَا عَلَا عَا عَنْ مَا عَلَا عَالَمُ عَلَا عَلَا عَالَا عَلَا عَالَ عَلَا عَالْمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَالُمُ عَالِمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَيْ عَلَا عَلَا عَلَا عَالِمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَالَا عَلَقُنْ عَلَا عَلَى وَالْمَا عَلَا عَالَا عَالَا عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَالَا الْعَالِمُ الْوَالِقُ وَالْمَالِكُونَ مَا عَلَى مَا عَلَا عَلَا عَالِمَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَلَى مَا عَالْعَالِمُ الْعَالِمُ عَلَا عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَلَى عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَلَى مَا عَلَى عَلَا عَلَا عَلَا عَلَى مَا عَلَا عَلَى مُعْلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَا عَلَى عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَالْعَامِ عَلَا عَلَ

مُولَى شَيْعًا وَلَا هُمُ يُنْصَرُونَ قَالِا هَنْ وَكُنْ الرَّهِ فَاللَّهُ مُولِيًّا فَكُوالْعَزِيْرُ الرَّحِيمُ

یہ وگئ کہتے ہیں کہ اخیر حالت بس بھی ہمارا دنیا کا مرتا ہے اور ہم دوہارہ زندہ نہوں کے ۔ سواے مسلمانو! اگرتم سچے ہوتو ہمارے باپ دادوں کو (زندہ کرائے) الاموجود کرو۔ بیلوٹ (قوت وشوکت میں) زیادہ بر ھے ہوئے ہیں یا تین (شاہ یمن) کی قوم اور جوقو میں ان سے پہلے ہوگز رکی ہیں ہم نے ان کو (بھی) ہلاک کر ڈالا وہ تافر مان سے پہلے ہوگز رکی ہیں ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت ہی سے بنایا سے اور ہم نے آسانوں اور زمینوں کو اور جو کچھان کے درمیان میں ہے اس کواس طور پڑہیں بنایا کہ ہم تعل عبث کرنے والے ہوں ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت ہی سے بنایا ہم کی کو تیا مت کا دن) ان سب کا دفت مقرر ہے۔ جس دن کسی علاقہ والا کسی علاقے والے کے ذرا کوم نہ آئے گا اور ان کے بیان ہو کہ جو بیان ہے۔

میں ہونے کے جو بیان ہے۔

کی پچھ جو ایس کی جو جو ایس کی جو ایس کی ہونے کی ہاں مگر جس پر اللہ رخم فرماد ہے دہ (اللہ) فر بروست ہے مہر بان ہے۔

تفیینیز لطیط: اوپر قصه فرعون ہے پہلے کفار مکہ کوانقام تیامت کی وعید فر مائی تھی اور اس کی تاکید کے لئے قصہ مذکورہ آ عمیا تھا وہ لوگ انقام قیامت کے مضامین س کر قیامت کا انکار کرتے تھے اس لئے آ گے اولا ان کا انکار ٹانیا انکار حق کا جرم دموجب استحقاق عذاب ہوتا بہ تنظیر ' قضه' قوم تبع بادشاہ کے ٹالٹا تیامت کی صحت وامکان وقوع _رابعاًاس کی حکمت ورجحان وقوع _ خامساً! خوداس کا کنفق اوروقوع مع اجمال واقعات کے بیان فریاتے ہیں _ تحقیق بعث ومتعلقات آس: إِنَّ هَوُلُوْلَيْقُوْلُوْنَ ﴿ الَّي مُولَهِ مَعالَى ۚ إِنَّهُ هُوَالْعَيْزِيْرُ الزَّحِيْمُ ﴿ يِلُوكَ ﴿ قِيامِت كَا وَكَارِكُمْ تَا مِي مَولَهِ مَعالَى ﴾ إنَّهُ عُوالْعَيْزِيْرُ الزَّحِيْمُ ﴿ يِلُوكَ ﴿ قِيامِت كَا وَكَارِكُمْ تَا بِي اور) کہتے ہیں کداخیر حالت بس یہی ہمارا دنیا کا مربا ہے اور ہم دوبارہ زندہ نہوں سے (جس کواس لئے اخیر حالت بتلایا جاتا ہے کہ پھرموت نہیں مطلب یہ کہ اخیرحالت وہ حیات اخروینبیں بلکہ بیموت دنیوی ہی اخیرحالت ہے) سو(اےمسلمانو)اگرتم (دعویٰ)بعث میں سیچے ہوتو (انتظارکون کرے)ابھی ہمارے بابٍ دادوں كو (زنده كراكے) لاموجودكرو (هذا هو المضمون الاول وجوابه ظاهر من ان عدم وقوع المقيد لا يستلزم عدم وقوع المطلق ولا عدم امكانه آ كان كايسكفريات يرتهديد كان كوذراسوچناجائك) يدلوك (قوت وشوكت من) زياده بزے موت بي ياتيج (بادشاه يمن) كي قوم اور جو تويس ان سے پہلے ہوگزري ہيں (متل عاد ثمود وغير ہم بعني بي تويس زياد ہ برهي ہوئي تھيں مطلب بيكه وہ لوگ ان سے شديد اور مديد تھے مگر) ہم نے ان کو(بھی) ہلاک کرڈالا (محض اس لئے کہ) وہ نافر مان تنے (سوبیلوگ اگر نافر مانی سے باز نہ آ ویں گے توبیے کیونکرا پنے کو بیجالیں گے ہذا ہو المضمون الثاني وقدم هذا الجواب الحكمي بضم الحاء على الجواب الحكمي بكسر الحاء اقتضاء لحالتهم العنادية ذلك) اور (آ کے قیامت کی صحت و حکمت کابیان ہے کہ) ہم نے آسانوں اورز مین کواور جو پچھان کے درمیان میں ہاس کواس طور پڑبیں بنایا کہ ہم فعل عبث کرنے والے ہوں (بلکہ ہم نے ان دونوں کو (مع مافیہا) کسی حکمت ہی ہے بنایا ہے) منجملہ اس کے دلالت علی القدرة الکاملة عقلاً اور دلالة علی المجازا ة نقلا ہے) کیکن ا کثر لوگ نبیں شجھتے (هذا هو المضمون الثالث والوابع لیمنی اکثر لوگ قدرت علی خلق الاجرام العظام ہے استدلال نبیس کرتے قدرت علی العادت پراور ية قيامت كى صحت اورامكان باوراى طرح بانضام ولاكل تقليه شل قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي عَلَقَ السَّمُواتِ وَالْكَرُحْنَ فِي سِتَّةِ النَّامِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبُنُوكُمُ أَيُّكُمُ أَحْسَنُ عَمَلاً [هود: ٧] ينبيل مجهة كه الله تعالى في بياجرام اوران كے منافع عظام اس لئے بنائے ہیں كہم أن سے منتفع ہول اور نعمت انتفائ كاشكراورات شكرميں طاعت بجالا ويں اوراس شكروطاعت پرحسب وعدہ پھرآ خرت ميں ثمر ہ باقيد ملےاور جو كفران كرے وہ وہاں خسران ميں پڑے اور یہ تیا مت کی حکمت اور رحیان سے کیونکہ حکمت مقتضی رجحان و جود کو ہے گو درجہ و جوب عقلی میں نہ ہو کیونکہ اگر مشیت الہی میں عدم وقوع ہوتا تو اس میں حکمت ہوتی پس وجوب مجازات کا شبہ ساقط ہوگیا۔ آ گے اس کا دقوع مع بیان اجمالی واقعات کے ندکور ہے بعنی) بے شک فیصلہ کا دن (بعنی قیامت کا دن) ان سب (کے د وبارہ زندہ ہونے اور جزاء مزاملنے) کاوقت مقرر ہے (جس کاوقوع اپنے موقع پرضرور ہوگا بیضمون وقوع کا ہوگیا آ گےا جمالاً واقعات ہیں لیعنی) جس دن کوئی علاقہ والانسی علاقہ والے کے ذرا کام نہ آ وے گا اور نہ (اور ہی نسی کی طرف ہے مثلاً آ لہد مزعومہ کی طرف ہے)ان کی پچھے تمایت کی جاوے کی ہاں مگر جس پر التُدرَم فرماوے(كەرحمت سے اس كے قل میں شفاعت بالا ذن كام آ وے كى كقولېرتعالى : لَا تَغْنِي شَغَاعَتُهُمْ شَيْنًا إِلَّا مِنْ مَغْدِ أَنْ يَّأَذَنَ اللَّهُ [النجم : ٣٦] اورالله ال كاناصر موكًا لقوله تعالى: إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ 'الْمَنُوا فِي الْحَيْوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَعُومُ الْأَشْهَادُ [السّوس: ١٥])وه (الله) زبروست ے (کافروں سے انتقام لے گا) مہربان ہے (مسلمانوں پر رحمت فرما دے گااس میں سب واقعات غضب اور رحمت کے آ گئے وہذا ہو المضمون المحامس جن كي آ مي تفصيل ب) ف: تبع لقب بوتا ب شاه يمن كااوراس لقب كي بهت سي كرر يب جي جس تبع كايهان ذكر باس كانام اسعد لكها ہاورجدیث میں ہے کہ وہ اسلام لے آیا تھا اور اسلام لانے کے بعد اپنی قوم کوبھی ایمان کی طرف بلایا وہ لوگ بُت پرست تنظیم انہوں نے نہ مانا ان پر ایک آ گ آئی جس ہے بت اوران کے خادم جل محے پھر بعضے سلمان ہو محے بعضے بطور ذمی کے مطبع ہو محے اور بعض نے کہا ہے کہ بیتنع اول تھا بیوجہ کثر ت اتباع کے یالقب ہوا تھا پھراس کے بعدسب ملوک بمن کا پہلقب ہونے لگااوراس تبع کا زمان عیسیٰ علیہ السلام کے بل تھا پیسب روح المعاتی میں ہےاوراس مجموعہ کے بعض

اجزاء من کچھ کچھ اختلاف بھی ہے مگر چونکہ قرآن نے اثبا تایا نفیاً تفصیل ہے تعرض ہیں کیااس لئے قرآن میں کسی قول پراشکال نہیں۔

مُكُونَكُا اللَّهُ اللهِ عَلَى الله في التمهيد انتقام قيامت واما اذا اريد بالبطشة البدر يقال ان قوله انا منتقمون باطلاقه وعمومه دا العلى انتقام الذي هو اعظم الانتقام ١١- ع قوله في التمهيد بالتظير التي ولا يلزم كون كفر القومين على منهاج واحد وان كان الاغلب من كون قوم تبع عبدة اصنام كونهم منكرين للبعث ككفار مكة ١٢-

اللَّخَ الرُّفَّ: مولى عام في كل من له شي من الموالاة ١٢٦ ـ

أَلْنَكُنُونَ : قوله ان هي اي العاقبة والحالة الا خيرة ونهاية الامر١٣_

الْبَلَاغَةُ: الاولى معناها عندى الدنيا مقابلا للاخرى بمعنى العقبى ووصفت الموتة الدنيوية بها لوقوعها فيها فاجرى وصف المحل على الحال مجازا وهو اسلم من جميع التكلفات التي ذكروها ويطرد هذا التوجيه فيما سياتي من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ١٣ــ

إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّوُمُوكَ طَعَامُ الْإِنْ يُوجُ كَالُمُ هُ لِنَّ يَغَلَى فِي الْبُطُونِ فَكَعَلِى الْحَييمِ فَكُنُ وَهُ الْمَاكَاءَ الْمَعَلَى الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّقُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِي اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْ

يه تَمُنْتُرُونَ ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي مَقَامِر آمِيْنٍ ﴿ فِي جَنْتٍ وَعُيُونٍ ﴿ يَلْبَسُونَ مِن سُنُدُسٍ وَ الْسَتَبُرُقِ مُتَقْبِلِيْنَ ﴿ يَهُ الْمَوْتَ الْمَالِكُ وَ الْمَالُونَ وَلَيْهَا لِكُلِّ فَالْكَانِيَ وَالْمَالُونَ وَلَيْهَا لَهُوْتَ الْمَالُونَ وَلَيْهَا لِكُلِّ فَالْكَانِيَ وَالْمَالُونَ وَلَيْهَا لِمَوْتَ اللَّهُ الْمَوْتَ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَالْمَالُونَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا يَكُونُ وَلِي اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللّلَّ وَاللَّهُ وَالْهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ا

لَعَلَّهُمُ يَتَنَكَّرُونَ ﴿ فَارْتَقِبُ إِنَّهُمُ قُرْتَقِبُونَ ﴿

بے شک زقوم کا درخت بڑے بھرم (لیعن کافر) کا کھانا ہوگا۔ جو (کر یہ صورت ہونے میں) تیل کی تیجھٹ جیسا ہوگا اور وہ بیٹ میں ایسا گھو لے جیسا تیز گرم پائی کھولتا ہوا کہ جاور (فرشتوں کو تھم ہوگا کہ) اس کو پکڑو کھر سمینتے ہوئے دوز خ کے بیچوں نیج تک لے جاؤ پھراستے ہر کے اوپر تکلیف دینے والا گرم پائی تجبوڑ دو۔ لے چکوتو برا انکر مو معزز ہے جو بی چیز ہے جس میں تم شک کیا کرتے تھے۔ بے شک اللہ ہے ڈرنے والے اس (چین) کی جگہ میں ہوں گے۔ باغوں اور نہروں اور وہ لہا سی پہنیں گ باریک اور چیز ریشم کار آ صنے سامنے بیٹھے ہوں گے اور یہ بات اس طرح ہے اور ہم ان کا گوری بڑی بڑی آ تکھوں والیوں سے بیاہ کریں گے (اور) وہاں اطبینان سے ہرتم کے دینے ریشم کے موسے کھاتے ہوں گے (اور) وہاں بجز اس موت کے جو دئیا میں آ چکی تھی اور موت کا ذا گھ بھی نہ چکھیں گر بینی مرنے کے نہیں) اور اللہ تعالی ان کو دوز ن سے بچائے گا۔ یہ سب پچھ آپ کے رب کے فضل سے ہوگا بڑی کامیا ئی بھی ہے۔ سوہم نے اس قر آن کو آپ کی زبان (عربی) میں آ سان کردیا ہے تا کہ یوگ تھیں تول کریں۔

گا۔ یہ سب پچھ آپ کے رب کے فضل سے ہوگا بڑی کامیا ئی بھی ہے۔ سوہم نے اس قر آن کو آپ کی زبان (عربی) میں آ سان کردیا ہے تا کہ یوگ تھیں تیل کی تیل منظر ہیں۔

ور اگر بیلوگ نہ مانیس تول کے دیل کے اس قر آن کو آپ کی خوال بھی منتظر ہیں۔

تَفْيَنَيْنَ لَكِيطَ : اور يوم لا يغني مولى من واقعات قيامت كاجمالي بيان تفاآ كان كى سى قدرتفصيل بـ-

بندے از تفصیل واقعات یوم قیل: اِن شَجَرَت الدَّقُور شَخَاعُامُ الْاکِنیو ہی (الی عولہ تعالی) ذلك هُو الفؤذ العظیدہ ہے بشک رقوم كا درخت (جس كی تحقیق سورہ صفّت كے دوسرے ركوع میں گزرى بڑے بجرم (یعنی كافر) كا كھانا ہوگا جو (كرابت صورۃ میں) تیل كی تلجھت جیسا ہوگا (اوروہ بیت میں ایسا كھولے گا جیسا تیز گرم پانی كھولتا ہے (اورفرشتوں كوهم ہوگا كه) اس كو پکڑ و پھر تھیٹے ہوئ دوز نے ہے بچوں نے تك لے جاؤ پھراس كے ہوئا و ہے آئيف دينے والا گرم پانی چھوڑ و (اوراس سے استہزاء كیا جاوے گاكه) سے چھوٹو بڑا معزز مرم ہے (بیتیری تعظیم ہورتی ہے جیسا تو دنیا میں اپنی كو معظم مرم جھ كر ہمارے احكام سے عاركیا كرتا تھا اور دوز خیوں سے كہا جاوے گاكه) ہے وہی چیز ہے جس سے تم شک (وانکار) كیا كرتے تھے (بیتو كافر دوز خیوں كا حال ہوا آگے اہل ایمان كا ذكر ہے كہ) ہے شک خدا ہے ڈرنے والے امن (چین) كی جگہ میں ہول کے بعنی باغوں میں اور نہروں میں (اور) وہ لباس پہنیں گا بار یک اور دیز ریشم كا آسنے میٹھے ہوں گے (اور) ہے بات ای طرح ہے (مقصود اس سے تحقیق و تقریر مضم ن ک ہا ور ہم ان كا گور کی گوری بری بری بری

تَفِينَهِ إِلَا قِلْنَ مِلد اللهِ الله

المصطرة او پرسورت میں مضامین مہمہ بیان فرما کرختم سورت میں اجمالا بطور فذلکہ وخلاصہ کے ان ہی کا اعادہ اور کفار کا ان مضامین کو نہ مانتا چونکہ موجب حزن نبو کی تھااس لئے اس کے ساتھ تسلید کا بھی افادہ ہے۔

تخییر از تیسیر کتاب الند کیروتصیر بشیرندیر فرانسایت بایت ناف که کیسایات که کنده یک کنون فرانقی المهم فرنقیدون فرات با کام اتناب که آب ان و کستیر سن باس الند کیروتصیر بشیرندیر فران کو به بان کو بان (عربی) میں آسان کردیا ہے تاکہ بید (اس کو بھی کراس ہے) تھیجت قبول کریں تو (اگر بید الله تعالی الله تعالی میں تو) آپ (ان پرنزول ضرر کے) منتظرین (پس آپ بلیغ سے زیادہ فکر میں نہ پزیئے ندخالفت پر رئی سیسی تو) آپ (ان پرنزول ضرر کے) منتظر میں (آپ پرنزول ضرر کے) منتظرین (پس آپ بلیغ سے زیادہ فکر میں نہ پزیئے ندخالفت پر رئی کی معاملہ خدا کے بیرد کی اور مہر سیمینی وہ خور تبھی لیا کہ بھراللہ ما کی بیکھ اللہ تعالی الله تعالی علی خیر حلقہ محمد والله واصحابه اجمعین۔

مَلْحَقَنَا الشِّرْ لَكُرْجِيُّمُ : لِ قُولُه في زوجنهم بياه ديرك هذا احد القولين ١٣ــ

اللَحَيَّا إِنْ قُولِه فاعتلوه في القاموس عتله جره عنيفا الـ قوله امين من الامن لامن الامانة الـ

أَلْنَحَو : يغلي خبرثان ١٣ـ فضلا عامله مقدرا اي اعطوا ذلك كله فضلا ١٣ـ

البَلاغَيْرُ: كذلك في الروح عن جار الله انه قال والمعنى فيه انه لم يستوف الوصف وانه بمثابة ما لا يحيط به الوصف فكانه قيل الامر محو ذلك وما اشبهه واراد على ما قال المدقق ان الكاف مقحم للمبالغة وذلك مطرد في عرفي العرب والعجم آه قوله الا الموتة استثناء منقطع او بمعنى سوى وفائدة الوصف تذكير حال الدنيا والافهو قد مضى لا يحتمل في المستقبل؟!.



المُولِينَ الْمُولِينَ الْمُؤْلِينَ الْمُؤْلِينِ الْمُؤْلِينِي الْمُؤْلِينِ الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُؤْلِي الْمُل

شروع كرتا بول الله كـ نام تـ جويز مرم بان نبايت رحم والله بين السام من ١٣٥ أيات اورام ركوع بين

سورة الحاثيه مكه مين مازل بهونَّي

لَهُمْ عَذَابٌ مِن رِجْزِ اَلِيْمٌ اللهُ مُ

سورة الجاثية مكية وهي سبع اوست وثلثون اية كذا في البيضاوي

تَفَيَّنَيْرِ الْمِطِ السورت كاخلاصة تمن مضمون ميں: تو حيدونبوت ومعاداور دوسر بعض مضامين ان بى كى مناسبت ہے آگئے ہيں اور سورہ سابقہ كے نتم ميں ابطور فذكہ كے اور اس سورت كے افتتاح ميں بطور تو طيد كے قرآن كاذكر ہونے كابالهمى تناسب بھى حاصل ہے۔ ابطور فذكہ كے اور اس سورت كے افتتاح ميں بطور تو طيد كے قرآن كاذكر ہونے كابالهمى تناسب بھى حاصل ہے۔ تمہيد برائے تاكيد مضامين سورت: دِنت مِنظم الْجَيْرُ الْجَيْرِ الْجَيْرِيْنِ الْحَالَةُ الْجَيْرِ الْجَيْرِيْن تُوحيد: إِنَّ فِى النَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ لَا يَتِ لِلْمُؤْمِنِينَ۞ (الى قوله تعالى) وَتَصُرِيْفِ الرِّيْجِ أَيْتُ لِقَوْمٍ يَعُقِلُوْنَ۞ . نبوت: تِلْكَ أَيْتُ اللهِ نَعْلُوْهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَبَائِنَ حَدِيْثٍ بَعْدَ اللهِ وَأَيْتِهِ يُؤْمِنُونَ۞ .

معاوا بل عناو: وَنَيْلٌ نَكُلِيَ أَفَالِهِ اَنِيْنَ فُولِهِ تعالى لَهُ هُ مَذَابٌ فِينَ لِيجُهِ إَلِيْهُ ﴿ لَ لِللَّهُ مَا لَكُ هُمَ مَذَابٌ فِينَ لِيجُهِ إِلَيْهُ ﴾ لللهُ مَا أَلِيهُ وَلِيهِ تعالى لَهُ هُ مَذَابٌ فِينَ لِيجُهِ إِلَيْهُ ﴾ للهُ مُعَدِّر يستان الله على الله ے (اور جب یہ ایسی کتاب ہے تو اس کے مضامین کوخوب توجہ ہے سننا جائے چنانچہ اس مقام پرایک مضمون تو تو حید کا ہے جس کا بیان میہ ہے کہ) آسانوں اور ز مین میں اہل ایمان کے (استدلال کے)لئے بہت ہے دلائل (قدرت اورتو حید کے) ہیں اور (ای طرح) خودتمہارے اور ان حیوانات کے پیدا کرنے میں جن کو(زمین پر) پھیلا رکھا ہے(نیز) دلائل قدرت وتو حید ہیں اوران لوگوں کے (سمجھنے کے) لئے جویقین رکھتے ہیں اور (ای طرح) کیے بعد دیگرے رات اوردن کے آنے جانے میں اور (اس طرح)اس (مادہ ٔ)رزق میں جس کوالند تعالیٰ نے آسان ہے اتارا (مراد بارش ہے) پھراس (بارش) سے زمین کوتر وتازہ کیااس کے خشک ہوئے پیچھےاور (اس طرح) ہواؤں کے بدلنے میں (باعتبارست اور کیفیت کے کہ بھی پُر واہے بھی پچھوا بھی گرم ہے بھی سر دِغرض ان سب چیزوں میں) دلائل (قدرت وتو حیدموجود ہیں) ان لوگوں کے لئے جوعقل (سلیم) رکھتے ہیں (اورتقریراستدلال کی پارؤ دوم رکوع زائے فی محلَقَ السَّلمُواتِ وَالْأَدُف میں گزرچی ہےاور دوسرامضمون نبوت کا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) بیاللہ کی آئیں ہیں جو پیچے سیجے طور پر ہم آپ کو پڑھ کرسناتے ہیں (جس سے نبوت ٹابت ہوتی ہے کیکن باوجوداتنی بڑی دلیل معجز کے بھی اگریہ لوگ نہیں مانتے) تو پھرالتداوراس کی (ایسی) آیتوں کے بعداورکولسی بات(اس ہے بڑھ کر ہو گی جس) پریاوگ ایمان لا ویں گے۔اور تیسرامضمون معاد کا ہے جس میں ان مخالفین حق کوسز ابھی ہوگی جس کا بیان بیہے کہ) بڑی خرا بی ہوگی ہرا یہے تخص کے کئے جو (اقوال متعلقہ عقائد میں) جھوٹا ہو (اوراعمال میں) نافر مان ہوجو (باوجود میکہ) خدا کی آیتوں کوسنتا (بھی) ہے جب میک کہ وہ اس کے روبرو پڑھی جاتی آ ہیں (اور) پھربھی وہ تکبر کرتا ہوا (اپنے کفریر)اس طرح اُڑار ہتا ہے جیسے اس نے ان آیتوں کو سنا ہی نبیں سوایسے تحص کوایک در دنا ک عذاب کی خبر سناد بیجئے اور (اس مخض کی شرارت کابیحال ہے کہ) جب وہ ہماری ہی تیوں میں ہے کسی آیت کی خبریا تا ہے تو اس کی ہنسی اُڑا تا ہے ایسےلوگوں کے لئے (آخرت میں ذلت کا عذاب (ہونے والا) ہے(مطلب بیر کہ جن آیتوں کو تلاوت میں سنتا ہے ان کی بھی تکذیب کرتا ہے اور جن آیتوں کی ویسی ہی خبر سن لیتا ہے ان کی بھی تکذیب کرتا ہےغرض تکذیب آیات میں بہت بڑھا ہوا ہے آ گے اُس عذاب کی تعیین ہے یعنی)ان کے آ گے جہنم (آ رہا) ہے اور (اس وقت) نہ تو ان کے وہ چیزیں ذ را کام آ ویں گی جو(دنیامیں) کما گئے تنے(اس میں اموال واعمال سب آ گئے)اور نہوہ (کام آ ویں گے) جن کوانہوں نے اللہ کے سوا کارساز (اور معبود) بنا رکھا تھااوران کے لئے بڑاعذاب ہوگا (اور وجہاس عذاب کی بیہے کہ) بیقر آن سرتا سر ہدایت (اور واجب انسلیم) ہےاور (اس کا مفتضا یبی ہے کہ)جولوگ ا ہے رب کی (ان) آیتوں کونہیں مانتے ان کے لئے تختی کا در دناک عذاب ہوگا (بیکر برعلت اور تھم کی زیادت تشنیع و نقطیع کے لئے ہے کہ تکذیب آیات اور تر تب عقوبات مکررلائے)۔

🗀: اہل ایمان واہل ایقان کے لئے جوان دلائل کا ہونا فر مایا ہا وجود یکہ یہ دلائل عقلیہ ہیں جیسا : لِلْقَوْمِ یَعْفِدُوُنَ۞ اس پر دال ہے تو ایمان وایقان سے مراد عام ہے بالقوۃ و بالطلب ہو یا بالفعل و بالحصول ہو اور عقلی دلیل میں بھی نظر اور طلب ضروری ہے اور نواصل کا اختلاف مو نمینین۞ اور نیو قِنون ۞ اور یَعْقِدُونَ۞ سے فَفْن کلام ہے۔

مُلِخَقَّا الْبَرْجُكِمُّ : لِ قوله في رزق ماده اشارة الى وجه اطلاق الرزق على الماء لانه سببه ١٣ ـ ع قوله في تتلى جب افاد هذا المعنى كونه حالاً ١١ـ

﴿ الْرَجِّخُونَ : واختلاف فيه العطف على معمولى عاملين مختلفين وهو جائز اجماعا في نحو قولك في الدار زيد والحجرة عمرو اي فيما يلي المجرور فيه العاطف ١٣_ قوله ما اتخذوا العائد محذوف اي الذي اتخذوه واولياء مفعول ثان قوله من رجز بيان لعذاب وانظر تحقيقه في حواشي اول سباحيث وقعت فيه مثل هذا ١٢_

الْبَلاَغَةُ: قوله فانما فذلكة ومعناها ذكرهم فانما الخ كما اظهرته في ترجمتي قوله في السموات والارض يجوز ان يكون بتقدير مضاف اي خلق السموات ويجوز ان يكون على ظاهره وهذا اظهر وابلغ من ان يقال ان في خلقهما او يقال ان فيهما وان كان المعنى املا اليه قوله بعد الله وايته في الروح هو من باب قولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد الا انهم عدلوا عنه للمبالغة في الاعجاب آ١٦٥.

ٱللهُ الَّذِي سَخَّرُكُمُ الْبُحُرَلِتَجُرِي الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِ هِوَ لِتَبْتَعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُ وَنَ وَسَخَّرَكُمُ قَافِي التَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيْعًا مِنْهُ النَّ فِي ذٰلِكَ لَا يُتِ لِقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُونَ ﴿ قُلْ لِلَّذِيْنَ امْنُوا يَغُفِرُوا لِلَّذِيْنَ لَا يَرُجُونَا يَامَا للهِ لِيَجْزِي فَوَمَّا بِمَا كَانُوْايَكُسِبُونَ @مَنْ عَبِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِه وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلَيْهَا نَثُمَّ إِلَى رَبَرُ ثُمْ تُرْجَعُونَ @وَلَقَلُ اتَيُنَا بَنِي ٓ إِسُرَاءِيلَ الْكِتْبُ وَالْخُلُمَ وَالنَّبُوَّةَ وَرَزَقَنْهُمُ مِّنَ الطَّيِبْتِ وَفَضَّلْنَهُمُ عَلَى الْعَلَمِينَ ۞ وَاتَيْنَهُمُ بَيِّنْتٍ مِّنَ الْأَمْرِ * فَمَا اخُتَلَفُوۡ الْآمِنُ بَعُي مَاجَآءَهُمُ الْعِلْمُ "بَغُيًّا بَيْنَهُمُ الْنَّرَبَكِ يَقْضُ بَيْنَهُمُ يَوْمَ الْقِيْمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْكِ يَخْتَلِفُوْنَ © ثُمَّ جَعَلَنْكَ عَلَى شَرِيْعَةٍ ضِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعُهَا وَلَا تَتَبِعُ آهُوَاءَ الَّذِيْنَ لَا يَعُكُمُونَ۞إِنَّهُمُ لَنْ يَعُنُو اعَنُكَ مِنَ اللهِ شَيئًا ﴿ وَإِنَّ الظَّلِينَ بَعُضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعُض وَاللهُ وَإِنَّ النَّالِ ثَيْنَ الظَّلِينَ بَعُضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعُضٍ وَاللهُ وَإِنَّ النَّهُ عَلِينَ اللهُ عَلَيْنَ لَكُونَتُ وَاللَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ النَّالِ اللَّهِ عَلَيْكِ فَلَا اللَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ النَّالُ اللَّهِ اللَّهُ وَإِنَّ النَّالُ اللَّهُ وَإِنَّ الظَّلِينَ بَعُضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعُضٍ وَاللَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ الظَّلِينَ بَعُضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُ وَاللَّهُ وَإِنَّ النَّهُ وَإِنَّ الظَّلِينَ لَهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَإِنَّ النَّالُ اللَّهُ اللّ

هٰنَابِصَآبِرُ لِلنَّاسِ وَهُلَّى وَّرَحُمَةٌ لِقَوْمِ يُّوُقِبُونَ ۞

الله بی ہے جس نے تمہارے لئے دریا کو سخر بنایا ہے تا کہ اس کے تھم ہے اس میں کشتیاں چلیں اور تا کہتم اس کی روزی تلاش کرواور کہتم شکر کرواور (اس طرح) بھینی چیزیں آ سانوں میں ہیںاورجتنی چیزیں زمین میں ہیںان سب کواپی طرف منخر ہنایا۔ بےشک ان ہاتوں میں ان نوگوں کے لئے دائل میں جوغور کرتے ہیں۔آ ب ایمان والوں ے فرماد بیخے کدان لوگوں ہے درگز رکریں جواللہ کے معاملات کا یقین نہیں رکھتے۔ تا کداللہ تعالی ایک قوم کو (یعنی مسلمانوں کو) ان کے ممل کا صلد وے جو تھی نیک کام کرتا ہے سواینے ذاتی نفع کے لئے اور جو مخص برا کام کرتا ہے اس کا و ہال اس پریز تاہے پھرتم کواپنے پروردگارے یاس اوٹ کر جانا ہے۔ دی تھیں اور ہم نے ان کو جہان والوں پر فوقیت دی اور ہم نے ان کودین کے بارے میں تھلی تھلی دلییں دیں سوانہوں نے علم بی کے آنے کے بعد باہم اختلاف کیا بوجہ آپس کی ضدامندی ہے۔ آپ کارب ان کے آپس میں قیامت کے روزان امور میں (عمل) فیصلہ کرے گا جن میں بیہ باہم اختلاف کیا کرتے تھے پھر ہم آپ کودین کے ایک خاص طریقہ پر کر دیا۔ سوآپ ای طریقہ پر چلے جائے اور جہلا کی خواہشوں پرند چلئے بیلوگ اللہ کے مقابلہ میں آپ کے ذرا کا منبیں آسکتے اور ظالم لوگ ایک دوسرے کے دوست ہوتے ہیں اور اللہ دوست ے اہل تقوی بیقر آن عام لوگوں کے لئے دائشمند یوں کا سبب اور ہرایت کا ذراجہ ہے اور یقین (لیعنی ایمان) لانے والوں کے لئے بڑی رحمت (کا سبب) ہے۔

تَفَيِّسَيْرِ لَطِيطِ : او يرمضا مِن ثلثه مِن توحيد كالجهي مضمون تفا آ كے پھراي كي طرف بتصمن ذكر نعمت مود ہے۔

عود بسوئے تو حید متضمن نعمت مزید: اَللهُ الَّذِي سَغَرَلَكُمُ الْبَعْرَ (الَّي فوله تعالی) اِنَّ فِي ذٰلِكَ لَأَيْتِ لِقَوْمِ يَتَغَلَّمُ وُنَ۩۔اللہ بی ہےجس نے تمہارے (نفع کے) لئے دریا کوسخر (قدرت) بنایا تا کہاس کے تھم ہےاس میں کشتیاں چلیں اور تا کہ (ان کشتیوں میں سفر کر کے)تم اس کی روزی تلاش کرواور تا کہ (وہ روزی حاصل کر کے)تم شکر کرواور (اس طرح) جنتنی چیزیں آ سانوں میں ہیں اور جننی چیزیں زمین میں ہیں ان سب کواپی طرف ہے(لیعنی اپنے حکم اور تقلل ے) سخر (قدرت) بنایا (تا کہتہارے منافع کا سب ہو) ہے شک ان باتوں میں ان لوگوں کے لئے دلائل (قدرت) ہیں جوغور کرتے رہتے ہیں۔ ر ليهط: او پر آيت: وَيْنِكُ نِكُلِياً فَمَالِيهِ ميں كفار كے افك واثم واصرار وائتكبار واستہزاء كا ذكر تعااوران كى ان شرارتوں پرمسلمانوں كوغصه آجايا كرتا تھا آگ ان کودرگزر کرنے کا امر ہے اور ان کے تسلید کے لئے یوم القیام میں ان سے انتقام لینے کا ذکر ہے۔

امر وترغيب علم براذي مشركين واشاره به عقوبت آنها برائ تسليهُ مؤمنين قُلْ لِدَّنِينَ امَنُوْا يَغْفِرُوا (الى فوله تعالى) تُحَدَّانُ أَنْ أَنْ عَنْونَ اللهُ وَرَغيب علم براذي مشركين واشاره به عقوبت آنها برائ تسليهُ مؤمنين قُلْ لِدَنِيْنَ امَنُوْا يَغْفِرُوا (اللي فوله تعالى) تُحَدَّانُ أَنْ أَنْ عَنْونَهُ وَيُرْجَعُونَ ٩ آپ ایمان والوں سے فرماد ہیجئے کہ ان لوگوں سے درگز رکریں جوخدا تعالیٰ کے معاملات (اخرور پنجمت علی الا دلیاء وقتمت من العداء) کا یقین نہیں رکھتے (یعنی آ خرت کے منکر ہیں) تا کہ القد تعالیٰ ایک قوم کو (یعنی مسلمانوں کو) ان کے (اس)عمل (نیک) کا (اچھا) صلددے (کیونکہ وہاں کا قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو مخص نیک کام کرتا ہے سواینے ذاتی نفع (وثواب) کے لئے (کرتاہے)اور جو تخص برا کام کرتا ہے اس کا دبال اسی پر پڑتا ہے پھر (سب نیک اور بد کام کرنے کے بعد)تم کوایئے پرورد گارکے پاس لوٹ کر جانا ہے(پس وہاںتم کواخلاق واعمال حسنہ کانعم البدل اوران تمہارے مخالفین کوان کے گفرومعاصی پرہئس العوض ویا جاوے کا سوتم کو یہاں درگز رہی مناسب ہے)۔

ا: اوراس سے جہاد کی نفی نبیس ہوتی کیونکہ یہاں اس انتقام سے روکا ہے جس سے اصل مقصود اعلائے کلمۃ اللہ نہ ہو بلکہ کھنٹ تسکیس غیظا جہاد ہیں اصل مقصود اعلائے کلمہ ہے گوتبعا تسکیس غیظ بھی حاصل ہو جاوے۔ (ملط: او پرمضامین کلٹہ میں نبوت کا بھی مضمون تھا آ گئے پھرای کی طرف بضمن و گئران کے متعلقات مناسبہ کے عود ہے۔

عود بسوئے نبوت وما يتعلق بها: وَلَقَلُ اٰتَيْنَا بَهِنَيَ اِلْسَرَاءِ بَيْلَ الْكِتْبَ (الَّي فُولِهِ تعالَى) هٰذَا بَصَآبِرُ لِلنَّاسِ وَهُدَّى وَرَحْمَتُ ۚ لِفَوْدٍ يَوْقِنُونَ ۚ اور (نبوت کوئی انوکھی چیزنہیں جواس کاا نکار کیا جاوے چنانچے اس کے بل) ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب(آسانی)اور حکمت (یعنی علم احکام)اور نبوت دی تھی (ان َ و نبوت دینایہ کمان میں انبیاء پیدا کئے)اورہم نے ان کوفیس فیس چیزیں کھانے کودی تھیں (اس طرح سے کہ تندیمیں من وسلوی دیا پھر ملک شام کاان کو مالک بنایا جومعدن ہے برکات ارضیہ کا)اورہم نے (بعض امور میں مثل فلق بحروظلیل غمام وغیرہ)ان کود نیا جہان والوں پرفوقیت دی اورہم نے ان کودین کے بارے میں تعلی تعلی کیلیں دیں (یعنی ان کو بڑے *صرح معجز*ات دکھلائے غرض حسی اورمعنوی اور علمی جس کے دوشعبے ہیں مسائل اور دلائل سب ہی طرت ک^{ی جم}تیں ان کو دیں) سو(جاہنے تو یہتھا کہخوب اطاعت کرتے گمر)انہوں نے تلم ہی کے آنے کے بعد باہم اختلاف کیا بوجہ آبس کی ضدا ضدی کے (جس کا بیان یارہُ دوم روٹ سل بنی اسرائیل میں ہواہے یعنی جو چیزیں مزیل اختلاف تھی اس کوموجب اختلاف کرلیا تھن نفسانفسی ہے یہبیں کہ دلاکل یااحکام کچھ شکوک تھے سو)آپ کاربان کے آپس میں قیامت کےروزان امور میں (عملی)فیصلہ کردے گاجن میں بیہ باہم اختلاف کیا کرتے تھے(اس مضمون ہے دوامر مستفاد ہو گئے ایک آپ کی نبوت کی تائیر بنی اسرائیل کو کتاب اورا دکام اور نبوت ملنے ہے۔ دوسرا آپ کا تسلیہ کہ بنی اسرائیل کو جو وجہ اختلاف کی پیش آ ٹی کھی وہی آپ کی توم کوآ پ کے ساتھ خلاف کرنے میں پیش آئی ہے یعنی حب دنیا اور حسد دنفسانیت بیٹییں کہ آپ کے دلائل یا احکام کے دضوح میں سمجھ کی ہوپس آپ تم نہ کریں بیقصہ مذکورہ یا دکرلیا کریں کہ بنی اسرائیل کے کیا کیا معاملات ہوئے) پھر (بنی اسرائیل میں دور ہ نبوت فتم ہونے کے بعد) ہم نے آپو(نبوت دی اور آپ کو) دین کے ایک خاص طریقتہ پر کر دیا سوآپ ای طریقہ پر چلے جائے (تیعن عمل میں بھی اور تبلیغ میں بھی)اوران جہلاء کی خواہشوں پر نہ چلئے (تیعنی ان کی خواہش تو یہ ہے کہ آپ تبلیغ ترک کردیں اورای لئے پیطرے طرح سے پریشان کرتے ہیں تا کہ آپ تنگ ہوکر تبلیغ حجھوز دیں سوآپ ہے گو بیاحمال نہیں مگر اہتمام وتقویت امرتبلغ کے لئے آپ کو پھراس کا حکم ہوتا ہے آ گے اس طرز پر اس حکم کی علت فرماتے میں کہ) بیلوگ خدا کے مقابلہ میں آپ کے ذرا کا منہیں آ کتے (پس ان کا تباع نہ ہونے یاوے)اور ظالم لوگ ایک دوسرے کے دوست ہوتے ہیں (اورایک دوسرے کا کہنامائے ہیں)اورالقد دوست ہے اہل تقوی کا (اوراہل تقویٰ اس کا کہنا مانا کرتے ہیں سوجب آپ ظالم نہیں ہیں بلکہ رئیس انتقین ہیں تو آپ کوان کی اتباع سے کیانسبت البتہ متابعت تھم الہی ہے خاص نسبت ہے غرض آپ صاحب نبوت وشریعت حقہ ہیں ۔۔

اللَّيِّ إِنَّ ايام الله وقائعه من المثوبات والعقوبات القوله من الامر في الروح من بمعنى في والامر الدين شريعة سنة وطريقة واصله موضع الورود في الانهار ١٢_

الْنَكَخُونَ : منه في المدارك حال اي سخر هذه الاشيا كائنة منه حاصلة من عنده او خبر مبتدأ محذوف اي هذا النعم كلها منه او صفة للمصدر اي تسخيرا منه آه قلت وعلى كل فهو مشاكل لقوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله قوله يغفروا بتقدير اللام مقول قل١١-

النَلاغَةُ: قوما في الكشاف فان قلت قوله قوما ما وجه تنكيره وانما اراد الذين امنوا وهم معارف قلت هو مدح لهم وثناء عليهم كانه قبل ليجزى ايما قوم وقوما مخصوصين لصبرهم آه في الروح التنكير للتعظيم ولفظ القوم في نفسه اسم مدح على ما يرشد اليه الاشقاق (يعني انه مشتق من قام بالامر) والاستعمال في نحويا ابن القوم وفي هذا التنكير كمال التعريف والتنبيه على انهم لا يحفون نكروا او عرفوا مع العلم بان المجزى لا يكون الا العامل وهو الغافر ههنا اه ورد ارادة الكفار او الفريقين بالقوم ونصب عليه دلائل الـ

آمر حسب الّذِينَ اجْتَرَحُواالسّيّاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ امَنُوْاوَعَمِلُواالصَّالِحْتِ سَوَاءً قَعُياهُمْ وَمَمَاتُهُمْ أَسَاءَ عَلَيْهُ لُمُونَ ﴿

وَخَلَقَ اللَّهُ التَّعَوٰتِ وَالْرَضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۞ اَفَرَءَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ الهَهُ هَوْيَهُ وَأَضَّلَهُ

اللهُ عَلَى عِلْمِهِ وَحَدَّمَ عَلَى سَمُعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصِرِهِ غِشُونًا فَكُنُ يَهُدِيهِ مِنُ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكُّونُ ٥٠

یہ لوگ جو برے برے کام کرتے ہیں کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کو ان لوگوں کے برابر رقیس کے جنہوں نے ایمان اور عمل صالح اختیار کیا کہ ان سب کا جینا اور مرنا کہ جو برے براحکم لگاتے ہیں اور اللہ تعالی نے آسانوں اور زمین کو حکمت کے ساتھ پیدا کیا اور تاکہ برخص کو اس کے سئے کا بدلہ دیا جائے اور ان پر ؤراظلم نہ کیا جائے گا سال ہوجائے ہو جو کے گھراو کر دیا ہے اور اللہ تعالی نے گاسو کیا آپ نے اس کو جاوجود ہم کے گھراو کر دیا ہے اور اللہ تعالی نے اس کے کان اور دل پر مبرلگادی ہے اور اسکی آتی ہے ہو ایس میں جھتے۔

اسکے کان اور دل پر مبرلگادی ہے اور اسکی آتی کے پر پر دو ڈال دیا ہے سوالیا شخص کو بعد اللہ کے (عمراہ کردیتے کے) کون ہدایت کرے کیا تم پھر بھی نہیں جھتے۔

تَفَيِّنِهِ لَطِط: او پرمضامین ثلثه میں معاد کا بھی مضمون تھا نیز او پر من عَیل صَالِعًا کی حکمت میں اور یَفْضِی بَیْنَهُمْ میں بھی اس کے متعلق مضمون تھا آئے بھرائ کی طرف عود ہے۔

عود بسوئے معاو: اس میں اول معادی حکمت آخر تحبیب میں پھراس کی صحت وَخَلَقَ اللهُ میں مع دوسری حکمت کے پھراس کے منکرین کی شناعت مطلق انکار حق پر جس میں معاد بھی داخل ہے۔ اَفَرَوَیْتَ میں پھران کے قول کی نقل قالوا میں پھراس کا جواب قبل اللهُ میں اور پھراس جواب کی تائید وَ بِنَٰهِ مُلْكِ مُنْكِ مِنْ بِھراس کے بعدوا قعات: یَوُمُرَقَقُومُ السّاعَةُ میں ایستَعْتَبُونَ۞ تک علی التر تیب ندکور ہیں۔

صحت وامکان معادمع حکمت دیگر: وَخَلَقَ اللهُ التَمُوٰتِ وَالْالَّيْنُ مِن اِلْعَنِّ وَلَيْهُوْلِي كُلُّ مَلْمِي كُلُّ مَلْمِي كُلُونِ وَالْمَالُونِ وَ الْمَالُونِ وَ اللّهِ وَاللّهِ وَمَالِمُ اللّهُ وَمَالَمُ وَاللّهِ وَاللّهِ وَمَالِمُ اللّهُ وَمَلْمُ وَاللّهِ وَمَالِمُ وَاللّهُ وَمَلْمُ وَاللّهُ وَمَالِمُ وَمَلْمُ وَمَلْمُ وَاللّهُ وَمَلْمُ وَاللّهُ وَمَلْمُ وَمَلْمُ وَمَلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَاللّهُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ وَمِلْمُ وَمِلْمُ وَمِلْمُ وَمِلْمُ وَمِلْمُ وَمَلْمُ وَمِلْمُ ولِمُ وَمِلْمُ وَمُولُولُ وَمُلْمُ وَمُولُ وَمُولُولُ وَمُلْمُ وَمُعْمُ وَلَمُ وَمُولُولُ وَمُلْمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْمُولُولُ وَمُعْلِمُ وَمُعْمُولُولُ وَمُلْمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْمُولُولُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُولِمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْمُولُولُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُول

شناعت منکرین معاون افزریت مین انگذاله منظوله (ای قبله تعالی) افلاتن کرون سوکیا (بعدان بیانات بلیغه تو حیدومعاد ک) آپ نے اس مخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خداا بی خوابش نفسانی کو بنار کھا ہے (کہ جو جی میں آتا ہے علما وعملا اس کا اتباع کرتا ہے) اور خداتعالی نے اس کو باوجود ہجھ او جھ کے گمراہ کر دیا ہے (کہ جن کوسنا اور سمجھا بھی مگر اتباع ہوئی ہے گمراہ ہوگیا) اور (خداتعالی نے) اس کے کان اور دل پر مہر لگادی ہے اور اس کی آتکھ پر پر دہ ڈال دیا ہے اس کے کان اور دل پر مہر لگادی ہے اور اس کی آتکھ پر پر دہ ڈال دیا ہے (بعنی اتباع ہواکی بدولت استعداد قبول جن کی نہایت مسلمہ ہوگئی) سوایسے خص کو بعد خدا کے (گمراہ کر دینے کے)کون بدایت کرے (اس میں تسلمہ بھی دیا ہے ان منکرین کوز جر کے طور پر خطاب ہے کہ) کیا تم (ان بیانات کون کر) پھر بھی نہیں سمجھتے (بعنی وہ سمجھنا جونا فع ہوگو بالم منی الاعم سمجھتے ہے)۔

ب بہر چند کہ اتخاذ ہو کی پر شناعت کرناا نکار معاد کے ساتھ بخصوص نہیں لیکن بندہ نے اس پراس لئے محمول کیا ہے کہ سیاتی وسباق میں معادی کاذکر سے خود کلمہ فاء مجمی اس سے زیادہ چسپاں ہے اور ممکن ہے کہ عام کہا جاوے اور معاد کواس عام کافر دخاص اولی کہا جاوے اورا کریے تو حید کے باب میں ہوتو انکار تو حید وا نکار معاد میں چونکہ تلازم ہے اس واسط سے بیشناعت انکار معاد پر متوجہ ہوسکتی ہے۔

تُرِّجِهُمُ مَسَّ الْالْسَانِ لَنَّ وَلِدِتَعَالَى: اَفَرَوْيَتَ مَنِ الْخَنَ اللَّهَ فَاللَّهُ مَا اللَّهِ عَاللَى) على يَسْلِيد اس مِن اتباع ہوئ کی ندمت ظاہر ہے اور دوسرا جملہ اس محض کی شناعت پر دال ہے جو باوجود وضوح حق کے پھر ہوئ کا اتباع کرتا ہے۔

النَّالَةُ فَوله كالذين امنوا مفعول ثان لجعل وقوله سواء بمعنى مستويا بالنصب بدل من الكاف بمعنى مثل او حال ومحياهم ومماتهم فاعل سواء ويكون مثل قولهم مررت برجل سواء هو والعدم وبالرفع خبر لمحياهم ومماتهم والجملة بدل معنى من الكاف لبيان معنى المماثلة والله اعلم قوله ولتجزى عطف على معنى بالحق اى للحق بمعنى الحكمة التي هي الاستدلال على القدرة على البعث وللجزاء لان الفعل بمعنى المصدر القله على علم حال من المفعول اى اضله عالما بطريق الهدى فهو كقوله تعالى فما اختلفوا الا من بعد ما جاء هم العلم قوله من بعد الله اى من بعد اضلاله تعالى اياه وقيل المعنى فمن يهديه غير الله السحانه الله

الْبُلَاتُمَةُ : افلا تذكرون فيه التفات ١٣ــ

تَكُنُ أَيْتِي تُتُلَى عَلَيْكُمُ فَاسْتَكُبُرْتُهُ وَكُنْتُهُ قَوْمًا مُجْرِمِيْنَ ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعُدَاللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لِإِرَيْبَ

فِيهَا قُلْتُهُمَّانَدُرِيُ مَا السَّاعَةُ اِن نَظُنُ اللَّظَنَّ الرَّظَنَّا وَمَانَحُنُ بِمُسْتَيْقِنِيْنَ ۚ وَبَدَالَهُمُ سَيِّاتُ مَاعَمِلُوا وَحَاقَ رَافِي

مَّاكَانُوْابِهِ يَسْتَهْزِءُونَ@وَقِيْلَ الْيَوْمَرَنَنْ الْكُمْرَكُمَا نَسِينَتُمُ لِقَاءَ يَوْمِكُمُ هٰذَا وَمَأْوْلَهُ ۚ النَّارُ وَمَالَكُمْ مِنْ تَصِرِيْنَ۞ ذٰلِكُمْ

بِأَتَّكُمُ اتَّخَنُ تُكُمُ النِّ اللّٰهِ هُزُوًّا وَّغَرَّتُ كُمُ الْحَيْوةُ الذُّنْيَا ۚ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَاهُمُ يُسْتَعُنَّبُونَ ۞ فَيلّٰهِ الْحَمْدُ

اور پر ابعث کے متم را لوگ ہوں کتے ہیں کہ جو ہماری اس ویوی حیات کے اور کوئی حیات نیس ہے کہ مرتے ہیں اور ہم کو صرف زماند (کی گروش) ہے موت آ جاتی ہے اور الناوکوں کے پاس اس پر کوئی ویس نیس محمل انگل ہے ہا کہ در ہے ہیں اور جس وقت (اس بارہ میں) ان کے سامنے ہماری کھی کھی آ میں ہوتا کہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ واووں کو زندہ کر کے سامنے لیے آ وکہ تم ہے ہو۔ آپ یوں کہ د ہینے کا اللہ تعالی تم کو زندہ رکھتا ہے چر جب میں اور جس وقت و ہے گا ہم کوئی میں کہ مارے باپ واووں کو زندہ کر کے سامنے لیے آ وکہ تم ہے ہو۔ آپ یوں کہ د ہینے کا اللہ تعالی تم کو زندہ رکھتا ہے چر جب میں اور جس روز قیا مت قائم ہوگی اس روز الل باطل خسارہ میں پڑیں گے اور (اس روز) آپ ہر فرقہ کور یکھیں گے کہ (مار سے خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ میں اور جس روز قیا مت قائم ہوگی اس روز الل باطل خسارہ میں پڑیں گے اور (اس روز) آپ ہر فرقہ کور یکھیں گے کہ (مار سے خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ کور یکھیں گے کہ در امار سے خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ کور یکھیں گے کہ در امار سے خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ کور یکھیں گے کہ در امار سے خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ کو برخوتہ کور یکھیں گے کہ در امار سے خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ کو برخوتہ کور یکھیں ہوتا ہے اور جولوگ ایمان الا برخوب کر بھر پڑھ کو خوف کے) زانو کے باگر پڑی گرفتہ کور بھر کر بھر سے نامی ہائی جو تھر اس باقہ ہم کو بھی ہوتا ہے اور ہم کو بھی نہ ہم کہ ہوا تا تھا کہ اللہ کا وعدہ می کو بالہ کہ بھی ہوتا ہے اور ہم کو بھی ہوتا ہے اور ہم کور ہو تو کر بھر باکر ہے ہو کہ ہم ذال کو بھی ہوتا ہے تو کہ ہم ایک ہو اس کور کی تھی اور ہم کور ہو تو کہ بھی ڈالے بھی ہور ہور گارتما میا کم کا اور اس وی بالم بھی کی ہور ہی ہی اور ہور گارتما میا کم کا اور اس کے اس کول اور اس نے بھی ہیں اور دی زندگ نے جور دور گارتما میا کم کا اور اس کی بالم کے گا مور تور کور کی تھی اور کور کی تھی اور کور کی تھی کور ہور کی ندگی نے دھوکہ ہور کارتما میا کہ کا اور اس کہ اور اس کے اور ہور کی کی کور دی زندگی کے دھوکہ ہور کارتما ہو کا وار پر وردگارتما میا کم کا اور اس کور کور کی بھی کے گئی ہور دی کر درو کارتما ہو ان کوا کے تا کور کور کی کر دروگارتما میا کہ کاروز کی کور کور کی کے کر دروئی کر

دے سکتے مثلاَئسی دلیل عقلی ہے اس کاممتنع عقلی ہونا ٹابت کر دیتے تا کہ معارضہ کے وقت دلیل ُعلَی کو برتقد ربیعت کے مؤول اور برتقد کر ہے میعیت کے متر وک کیا جاوے یا قبر آن کامثل لے آتے تا کہا عجاز کا جواب ہو جاتا مگران میں کوئی جواب نہ بن پڑااور جوجواب دیامحض نامعقول کیونکہ احیائے خاص کی نفی ہے مطلق احیاء کی نفی نبیں لازم آتی چنانچہ ای جواب الجواب کے لئے ارشاد ہے کہ) آپ یوں کہدد بیجئے کہ القدتعالی تم کو(جب تک حیابتا ہے) زندہ رکھتا ہے بھی (جب جاہے گا)تم کوموت دے گا پھر قیامت کے دن جس (کے وقوع) میں ذراشک نہیں تم کو(زندہ کرکے) جمع کرے گا (پس دعویٰ اس روز کے احیاء کا ہے ' اورعدم آحیائے موتی فی الدنیا ہے اس احیا ، کی نفی لا زمنبیں آتی)لیکن اکثر لوگ نبیں سمجھتے (اور بلادلیل خود و بلامدم دلیل مخالف انکار حق کا کرتے ہیں)۔ تائير جواب ندكور وبعض واقعات يوم النشور: وَبِلْهِ مُلْكُ النَّمَاوْتِ وَالْأَرْضِ (الى قوله تعالى) فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمُ يُسْتَعُنَّهُونَ ﴿ اللَّهِ عَالَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّا وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلِهُ عَلَّى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ واللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ واللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ جو کہا گیا ہے بیجہ تنگ ہے۔ تو اس میں پچھا ستبعاد نہ تمجھا جاوے کیونکہ)اللہ ہی کی سلطنت ہے آ سانوں میں اور زمین میں (وہ جو جاہے تند ف کرے پس یہ تصرف بھی جوکہ فی نفسہاور باعتباراس کی قدرت کے ممکن ہے مستبعد نہیں بیتا ئید ہوگئی جواب کی)اور (آ گے واقعات کا ذکر ہے کہ) جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز اہل باطل خسارہ میں پڑیں گےاور آپ (اس روز) ہر فرقہ کو دیکھیں گے کہ (مارے خوف کے) زانو کے بل گریزیں کے ہر فرقہ اپنے (اعمال مندرجه) نامه انتمال (کے حساب) کی طرف بلایا جاوے گا (بیمطلب ہے نامہ انتمال کی طرف بلانے کا ورنہ نامہ انتمال تو خودان کے پاس ہوں ہے اوران کومع نامہ ا عمال کے بلایا جانا ثابت ہے قال تعالی : یکوم نک عُوا کُلَ اُناس بامامِهم اپنی اسرائیل : ۷۷ اوران سے کہا جاوے گا کہ) آج تم کوتمہارے کئے کا بدلہ ملے گا (اور کہا جاوے گا کہ) بید (نامداعمال) ہمارا (لکھایا ہوا) دفتر ہے جوتمہارے مقابلہ میں ٹھیک ٹھیک بول رہا ہے (بعنی تمہارے اعمال وظام کرر باہے اور) ہم (و نیامیں)تمہارے (سب)اعمال کو (فرشتوں ہے)لکھواتے جاتے تھے (اور بیان ہی کامجموعہ ہے)سو (حساب کے بعد فیصلہ یہ ہوگا کہ)جولوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے تو ان کوان کار ب اپنی رحمت میں داخل کرے گا اور بیصریح کامیانی ہے اور جولوگ کا فریتھے (ان ہے کہا جا وے گا کہ) کیامیری آیتینتم کو پڑھ کرنہیں سنائی جاتی تھیں سوتم نے (ان کے قبول کرنے ہے) تکبر کیا تھااور (اس وجہ ہے)تم بڑے مجرم تھے اور (تمہارا بیرحال تھا کہ) جب (تم ہے) کہاجا تاتھا کہ اللہ کاوعد و (بعث ومجازات کا)حق ہےاور قیامت میں کوئی شک نہیں ہےتو تم (نہایت نے پروائی ہے) کہا کرتے تھے کہ ہم نہیں جانتے قیامت کیا چیز ہے(صرف سننے سنانے ہے)محض ایک خیال ساتو ہم کوبھی ہوتا ہے (جیسے قضایائے کا ذبہ میں بھی تصور بالاصطلاح انتظامی ہوا کرتا ہے) اور(قضایائے یقینیہ یامظنونہ کی تصدیق بالاصطلاح المنطقی کی طرح) ہم کو(اس کا)یقین (حاصل)نہیں (بلکہان کےاوراتوال ہے معلوم ہوتا ہے کہان کو احمّال بھی نہیں یا یہ قول عوام اہل تر دد کا ہواور مَمَانَدُینی ہے بھی تیمن کی نفی ہواورنفی کا تیمن نہ ہو)اور (اس وقت)ان کوایئے تمام برےا عمال طاہر ہوجاویں گ اورجس(عذاب) کے ساتھ استہزاء کیا کرتے تھے وہ ان کوآ گھیرے گااور (ان ہے) کہا جاوے گا کہآج ہم تم کو بھلائے دیتے ہیں (یعنی رجمت سےمحروم کئے ویتے ہیں جس کو بھلانا مجازا کہددیا) جبیباتم نے اسے اس دن کے آنے کو بھلار کھا تھااور (آج)تمہاراٹھکانا جہنم ہےاورکوئی تمہارامدد گارنبیس پی(سزا)اس وجہ ے ہے کہتم نے خدا تعالیٰ کی آپنوں کی ہنسی اڑائی تھی اورتم کودنیوی زندگی نے دھوکیہ میں ڈال رکھا تھا (کہاس میں مشغول ہوکر آخرت ہے بالک غافل بلکہ منکر ہو گئے تھے) سوآج نہ تو بیلوگ دوزخ سے نکالے جاویں گاور نہان سے ضدا کی خفگی کا تدارک جاہاجاوے گا (لیعنی اس کاموقع نہ دیا جاوے گا کہ تو ہے کرے خدا کوراضی کرلیں)۔ 🗀 : تَدْی کُلُنَّ أُمَّا اِجْدَائِیکَ اَنْ مِی لفظ کُلُنَّ اگر عام ہوتو ظاہرا ہول کا ثبوت مقبولین کے لئے بھی لازم آتا ہے لیکن ممکن ہے کہ بہت تھوزی د ہر کے لئے ہونے سے وہ معتد بہند ہواس کینفی فزع کی نصوص ہے اس کا تعارض نہ ہوگا اورا گرعام مخصوص البعض ہوتو سوال ہی متوجہ بیس ہوتا اورا گرجا ثیہ کے معنی مثل دوسرے مفسرین کے یہ ہے جاویں گے کہ حساب کے وقت ادب کی وجہ ہے دوزانو ہیٹھے ہوں گےتو پھر پچھاشکال ہی نہیں اورظن واستیقان کے ترجمہ میں مرادتصور وتصیرین ہے۔

بالاتفاق الحسن العجيب ختم اذ ذاك خمسة واربعون سنة مع زيادة قليلة ما تبلغ نافية النصف شهر من سن هذا الفهير وكان هذا في يوم الخمسين لسبعة عشر من ربيع الثاني ٢٢٥ من هجرة البشير والنذير صلى الله عليه وسلم كثير في كثير ولما بقي في التي من السور ما اكثره قصير رايت ان حذف التمهيد من اولها والتاريخ من اخرها الالعارض هو الجدير وادعوه تعالى ان يوفقني لاتمام البقية وهو على كل شئ قدير .

مُلِيِّقُ الْمُرْجِجُةُ ۚ لِ قُولُه في جائية گريُّرِي كَ كذا نقل في الخازن عن سلمان الفارسيَّ ان في القيامة ساعة يخر الناس فيها جثاة على الركب١٢.

الكَوَّاتَ الدهر في الروح اى طول الزمان فالدهرا خص من الزمان ويقال دهر فلانا نائبة دهرا اى نزلت به فالدهر ههنا مصدر وان الدهر بالمعنى السابق منقول من المصدر ويقال دهره دهرا اى غلبه آه مختصر الاستنسخ اى نامر بالنسخ والكتابة قوله الاظنا اى ضعيفا فالتنوين للتحقير والمستثنى منه مطلق الظن فالكلام هكذا ان نظن ظنا ما الاظنا ضعيفا فلا اشكال والاحتياج الى ان يزال وتقرير الاشكال وازالته ما في النيسابورى قال ابو على والاخفش هذا الكلام جار على غير الظاهر لان كل من يظن فانه لا يظن الاظن فتاويله ان ينوى به التقديم اى ما نحن الانظن ظنا الله

وجوه (المثاني

سُجُورَكُو بَالنانية بوله تعالى اصحاب ايكة فيه ماتقدم في الشعراء قوله تعالى ما لها من فواق فيه قراء تان الاولى عبدنا بالتوحيد لابن لحمزة والكسائي والثانية بفتحها وهما بمعنى واحد قوله تعالى واذكر عبدنا ابراهيم فيه قراء تان الاولى عبدنا بالتوحيد لابن كثير والثانية عبادنا على الجمع للباقين قوله تعالى بخالصة فيه قراء تان الاولى غير تنوين على الاضافة البيانية لنافع وهشام والثانية بتنوين على البدل للباقين قوله تعالى واليسع ذكر في الانعام قوله تعالى ما توعدون فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابن كثير وابى عمرو والثانية بالفوقية للباقين قوله تعالى غساق فيه قراء تان الاولى بتشديد السين لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالتخفيف للباقين وهما بمعنى واحد قوله تعالى واخر فيه قراء تان الاولى بضم الهمزة لابى عمرو والثانية بفتحها ممدودة للباقين قوله تعالى اتخذناهم فيه قراء تان الاولى سخريا ذكر في المؤمنين قوله تعالى فالحق للباقين والهمزة على الثاني همزة استفهام سقطت لجلها همزة الوصل قوله تعالى سخريا ذكر في المؤمنين قوله تعالى فالحق فيه قراء تان الاولى بوفع المؤمنين قوله تعالى فالحق فيه قراء تان الاولى بوفع القاف لعاصم وحمزة والثانية النصب للباقين والرفع على كونه مبتدأ محذوف الخبر وخبر محذوف المبتدأ والنصب على أنه مقسم به وحرف القسم مضمو له

الاولى بتنوين التاء ونصب الراء والتاء من ضره ورحمته لابى عمرو والثانية بغير تنوين فيهما وجر الراء والتاء للباقين قوله تعالى على مكانتكم فيه قراء تان الاولى بالف بعد النون جمعا لشعبة والثانية بغير الف افرادا للباقين قوله تعالى قضى عليها الموت فيه قراء تان الاولى بضم القاف وكسر الضاد و فتح الباء بعد الضاد و رفع التاء من الموت لحمزة والكسائى والثانية بفتح القاف والضاد وسكون الباء المنقبلة الفا ونصب الموت للباقين قوله تعالى لا تقنطوا فيه قراء تان الاولى بكسر النون بعد القاف لابى عمرو والكسائى والثانية بفتحها للباقين قوله تعالى بمفازتهم فيه قراء تان الاولى بالف بعد الزاء جمعا لحمزة والكسائى وشعبة والثانية بغير الف افرادا للباقين قوله تعالى تامروني فيه اربع قراء ات الاولى بتخفيف النون وفتح الباء لنافع والثانية بتشديد النون وفتح الباء لابن كثير والثالثة بنونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة وسكون الباء لابن عامر والرابعة بتشديد النون وسكون الباء للباقين قوله تعالى فتحت في الموضعين فيه قراء تان الاولى بتخفيف الناء فيهما للكوفين والثانية بالتشديد للاقت الماقين قوله تعالى فتحت في الموضعين فيه قراء تان الاولى بتخفيف الناء فيهما للكوفين والثانية بالتشديد

﴾ ﴿ إِلَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ تَعَالَى حَقَتَ كُلَمَتَ. فيه قراء تان الاولى بالف بعد الميم على الجمع لنافع وابن عامر والثانية بغير الف على الافراد للباقين قوله تعالى وينزل. فيه قراء تان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرووالثانية من التفعيل للباقين قوله تعالى والذين يدعون. فيه قراء تان الاولى بتاء الخطاب لنافع وهشام والثانية بياء الغيبة للباقين قوله تعالى اشد منكم. فيه قراء تان الاولى بكاف الخطاب لابن عامر والثانية بهاء الغيبة للباقين قوله تعالى رسلهم. فيه قراء تان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقين والاولى تخفيف للثانية قوله تعالى اوان يظهر فيه قراء تان الاولى باوقبل ان للكوفيين والثانية بوا وقبل ان للباقين قوله تعالى يظهر في الارض الفساد. فيه قراء تن الاولى من الاظهار ونصب الدال لنافع وابي عمرو وحفص والثانية من الظهور ورفع الدال قوله تعالي على كل قلب_ فيه قراء تان الاولى بتنوين الموحدة لابي عمرو وابن ذكوان والثانية بغير تنوين للباقين والاول على كونه موصوفاً لما بعده والثاني على اضافته اليه قوله تعالى فاطلع فيه قراء تان الاولى بنصب العين لحفص والثانية بالرفع للباقين والنصب على انه جواب للترجي والرفع على انه معطوف على ابلغ قوله تعالى وصدر فيه قراء تان الاولى بضم الصاد للكوفيين والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى اتبعوني فيه ثلث قراء ات الاولى اثبات الياء بعد النون وقفا ووصلا لابن كثير والثانية اثباتهاوصلا لاوقفا لقالون وابي عمرو والثالثة حذا فها وقفا ووصلا للباقين قوله تعالى يدخلون الجنة_ فيه قراء تان الاولى بالبناء للمفعول لابن كئير وابي عمرو وشعبة والثانية بالبناء للفاعل للباقين قوله تعالى ادخلوا ال- فيه قراء تان الاولى بقطع الهمزة قال مفعوله لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بوصلها فال منادي قوله تعالى رسلكم فيه قراء تان الاولى بكسر السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقين وكذا رسلنا ورسلهم قوله تعالى يوم لا ينفع فيه قراء تان الاولى بالتحتية لنافع والكوفيين والثانية بتاء الخطاب للباقين قوله تعالى قليلا ما تتذكرون. فيه قراء تان الاولى بالخطاب للكوفيين والثانية بالغيبة للباقين قوله تعالى سيدخلون فيه قراء تان الاولى بالبناء للمفعول لابن كثير وشعبة والثانية بالبناء للفاعل للباقين قوله تعالى شيوخال فيه قراء تان الاوللي بضم الشين لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى فيكون فيه قراء تان الاولى بنصب النون لابن عامر والثانية بالرفع للباقين والوجه قد مر في البقرة.

سُوَرِكُمُ النَّبُولُونِيْ : قوله تعالى يوحى فيه قراء تان الاولى بفتح الحاء لابن كثير والثانية كسرها للباقين قوله تعالى تكادر فيه قراء تان الاولى من الانفعال لابي عمرو وشعبة والثانية من التفعل للباقين قوله تعالى به ابراهيم فيه قراء تان الاولى ابراهام لهشام والثانية ابراهيم للباقين قوله تعالى يبشر الله فيه قراء تان الاولى من التفعيل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من نصر للباقين قوله تعالى ما تفعلون فيه قراء تان الاولى من التفعيل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من نصر للباقين قوله تعالى ما تفعلون فيه قراء تان الاولى من التفعيل للباقين قوله تعالى ينزل الغيث فيه قراء تان الاولى من الافعال لابن كثير وابى عمرو والثانية من التفعيل للباقين قوله تعالى ينزل الغيث فيه قراء تان الاولى من التفعيل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من الافعال لابن كثير من الافعال للباقين قوله تعالى يسكن من الافعال للباقين قوله تعالى يسكن عامر والثانية فيما بالفاء قوله تعالى يسكن الربح ويه قراء تان الاولى بالمولى على بالمولى بالمولى بالمولى على وزن فعالى بالمولى على وزن فعالى بالموحيد لحمزة المولى والثانية على وزن فعائل بالمجمع للباقين قوله تعالى كبير الاهم فيه قراء تان الاولى على وزن فعائل بالمجمع للباقين قوله تعالى كبير الامس رسولا فيوحى فيهما قراء تان الاولى برفع لام يرسل والكسانى والثانية على وزن فعائل بالمجمع للباقين وله تعالى ال المعنى او هو يرسل الخ والثانية على ان التقدير الا بان بوحى او سكون ياء يوحى لنافع والثانية بنصبهما للباقين والاولى على ان المعنى او هو يرسل الخ والثانية على ان التقدير الا بان بوحى او التانية حجاب او يرسل -

سِّبُوْلَا ٱلبِّبِجُرُفَكِ وَلَهُ تَعَالَى ان كنتم. فيه قراء تان الاولى بكسر الهمزة لنافع وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقين على تقدير اللام. قوله تعالى مهدا. فيه ما تقدم في ظا قوله تعالى تخرجون. فيه قراء تان الاولى بصيغة المعروف لحمزة والكسائي وابن ذكوان والثانية بصيغة المجهول للباقين قوله تعالى جزاء فيه قراء تان الاولى بضم الزاء لشعبة والثانية بالسكون للباقين قوله تعالى ينشؤ _ فيه قراء تان الاولى بصيغة المجهول ـ من التفعيل لحمزة والكسائي وحفص والثانية بصيغة المعلوم من فتح للباقين قوله تعالى هم عبد الرحمن. فيه قراء تان الاولي بكسر العين وبعدها نون ساكنة ونصب الدال لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بعد الغين باء موحدة مفتوحة وبعدها الف ورفع الدال قوله تعالى قال اولو جئتكم. فيه قراء تان الاولى قال بصيغة الماضي لابن عامر وحفص والثانية بصيغة الامر للباقين قوله تعالى لبيوتهم في الموضعين فيه قراء تان كما تقدم في النور قوله تعالى سقفال فيه قراء تان الاولى بفتح السين وسكون القاف لابن كثير وابي عمرو والثانية بضمهما للباقين والاول مفرد والثاني جمع قوله تعالى لما متاع. فيه قراء تان الاولى بتشديد الميم بعد اللام لابن عامر بخلاف عن هشام وعاصم وحمزة والثانية بالتخفيف للباقين ومعنى الاول ما كل ذلك الا متاع وعلى الثاني ان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين المخفف والنافية وما زائدة او موصولة بتقدير لما هو متاع قوله تعالي ويحسبون. فيه قراء تان الاولي بفتح السين لابن عامر وعاصم والثانية بكسرها للبافين قوله تعالي حتى اذا جاء ناله فيه قراء تان الاولي بمد الهمزة بعد الجيم على التثنية اي العاشي والقرين لنافع وابن كثير وابن عامر وابي بكر والثانية بغير مد افرادا للباقين قوله تعالي رسل مر في الانبياء قوله تعالى من رسلنا ورسلنا ـ فيه قراء تان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بضمها للباقين قوله تعالى اسورة فيه قراء تان الاولى بسكون السين ولا الف بعدهالحفص والثانية بفتح السين والف بعدها للباقين والاول جمع سوار والثانى جمع اسوار بمعنى سوار قوله تعالى سلفاء فيه قراء تان الاولى بضم السين واللام جمع سليف لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقين قوله تعالى يصدون فيه قراء تان الاولى بكسر الضاد لابن كثير وابي عمرو وعاصم وحمزة والثانية بالضم للباقين ومعنى الاول يضجون ومعنى الثاني يعرضون وقيل الاول بمعنى الثاني وقيل الثاني بمعنى الاول قوله تعالى تشتهيه الانفس فيه قراء تان الاولى بهاء بعد الباء لنافع وابن عامر وحفص والثانية بغيرهاء بعد الياء للباقين قوله تعالى يحسبون تقدم وكذا رسلنا قوله تعالى ان كان للرحمٰن ولد. فيه قراء تان الاولى بضم الواو وسكون اللام لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقين قوله تعالى واليه ترجعون. فيه قراء تان الاولى بالياء التحتية لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالخطاب للباقين قوله تعالى وقيله يا رب فيه قراء تان الاواى بخفض اللام وكسر الهاء

لعاصم وحمزة والثانية بنصب اللام وضم الهاء للباقين وهو على الاول معطوف على لفظ الساعة في قوله على الساعة وعلى الثاني معطوف على محله لانها في محل النصب كانه قيل يعلم الساعة قوله تعالى فسوف تعلمون. فيه قراء تان الاولى اللحطاب لنافع وابن عامر والثانية بالغيبة للباقين.

سُوْلَا الْكَنَّالِيْ الله تعالى رب السلوات. فيه قراء تان الاولى بخفض الموحدة لعاصم وحمزة والكسائى والثانية بالرفع للباقيل والخفض على البدل من ربك والرفع على انه خبر اخر لان قوله تعالى فاسر تقدم فى ظا قوله تعالى وعيون تقدم فى الشعراء قوله تعالى يعلى فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابن كثير وحفص والثانية بالفوقية للباقين والضمير على الاول عائد الى الطعام وعنى الثانى الى شجرة قوله تعالى فاعتلوه فيه قراء تان الاولى بضم الاولى بضم التاء لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالكسر للباقين ومعنى الاول لانك قوله وهما لغتان قوله تعالى ذق انك فيه قراء تان الاولى بفتح همزة ان للكسائى والثانية بالكسر للباقين ومعنى الاولى لانك قوله تعالى وعيون تقدم فى الشعراء ...

الشعراء ...



شروع كرتابول الله كے نام ہے جو بزے مہر بان نہايت رحم والے بيں۔ اس ميں ٣٥ آيات اور ٣ ركوع بيں

سورة الاحقاف مكدمين نازل بهوئي

حُونَ نَذِيكُ الْكِتْبِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْعَكِيْرِهِ مَا خَلَقْنَا السَّمَوْتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَّ اللّهِ الْحَقِيّ اللّهِ الْحَقِيّ اللّهِ الْحَوْنَ مَن اللهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

غْفِلُونَ ٥ وَإِذَا حُثِمَ لِلنَّاسُ كَانُوالَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُو البِيبَادَتِهِمُ كَفِرِينَ ٥

خصر ۔ یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی طرف ہے جیجی گئی ہے ہم نے آسان اور زمین اور ان چیزوں کو جوان کے درمیان میں ہیں 'حکمت کے ساتھ ایک میعاد معین کے لئے بیدا کیا ہے اور جولوگ کا فر ہیں ان کو جس چیز ہے ڈرایا جاتا ہے وہ اس ہے بے رخی کرتے ہیں۔ آپ کئے کہ بیتو بتا وَجن چیزوں کو تم اللہ کو چھوز کرعبادت کر تے ہو جھے کو بیدد کھلاؤ کہ انہوں نے کون کی زمین پیدا کی ہے یا ان کا آسان میں پھے ساتھ اے میرے پاس کوئی کتاب جواس ہے پہلے کی ہو یا کوئی اور صفمون منقول لا کا آس تھے ہواور اس شخص سے زیادہ کمراہ کون ہوگا جواللہ کو چھوڑ کرا یہے معبود کو پکار ہے جو قیا مت تک بھی اس کا کہنا نہ کر ہے اور ان کوان کے پکار نے کی بھی خبر نہ ہواور جب سب تھے ہواور اس شخص سے زیادہ کمراہ کون ہوگا جو اللہ کو چھوڑ کرا یہے معبود کو پکار ہے جو قیا مت تک بھی اس کا کہنا نہ کر سے اور ان کوان کے پکار نے کی بھی خبر نہ ہواور جب سب تھی ہواور اس شخص ہے اس کا کہنا نہ کر جینسی ہو جا کمیں اور ان کی عبادت ہی کا انکار کر بینیس ۔

سورة الاحقاف مكية وايها اربع او خمس و ثلثون كذا في البيضاوي ــ

تَفَيَئِينِ لِطِط: طرفين سورتم ليعني آخر سابق واول لاحق ميں ارتباط تو حيد ومعاد ميں دونوں کا اشتر اک ہے گر سابق ميں معادمفصل اور تو حيد مجمل ہے اور لاحق ميں بالعکس ۔

مميد: بِسَدِينُ الْعَرِينُ الْعَرِينَ لَهُ وَمَنْ اللَّهِ الْعَنِيزِ الْعَلَيْدِينَ اللَّهِ الْعَنِيزِ الْعَكِيدِينَ

ترکی کرد اللہ اول اور تعالی ایٹونٹ کی بیٹٹ (اسی قولہ تعالی) قین عِلْید اس میں اس پر دلالت ہے کہ دین کے باب میں بدون دلیل معتبرے وَلَى دعوی مسموع نہیں ہوتا اس باب میں الہام یا کشف کا دعویٰ بھی مسموع نہ ہوگا۔

الْنَكُونَ : قوله تعالى ارأيتم الخ بمعنى اخبروني الموصول اي ما تدعون مفعول اول لارايتم وقوله تعالى اروني تاكيد له والمفعول الثاني جملة ما ذا خلقوا١٣٠ـ

الْبَلاَيْنَ: قوله ام لهم الخ في الروح وتخصيص الشركة وفي النظم الجليل بقوله سبحانه في السموات مع انه لا شركة فيها وفي الارض ايضا لان القصد الزمهم بما هو مسلم لهم ظاهر لكل احد والشركة في الحوادث السفلية ليست لذلك لتملكهم وايجادهم لبعضها بحسب الصورة الظاهرة آ١٢٥ـ

وَإِذَا تُتُكُلِ عَلَيْهِ مُ الْيُتُنَا بَيْنَتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمُ هٰ مَٰلَا سِحُوَّ فَيِينٌ ۚ آمُ يَقُولُونَ فِي مِنَ اللهِ شَيُكًا هُو آعُلَمُ بِمَا تُقْيُضُونَ فِيهِ ﴿ كَفَى الْمُتَوالِهُ ﴿ قُلُ النِ الْهُ تَرْيُدُ وَهُو الْغَفُونُ الرَّحِيمُ ﴿ قُلُ مَا كُنْتُ بِدُعًا مِنَ التُولِي ﴿ كَفَى بِهِ شَهِينًا ابَيْنِي وَبَيْنَ مُو بَيْنَ عُمُ وَهُو الْغَفُونُ الرَّحِيمُ ﴿ قُلُ مَا كُنْتُ بِدُعًا مِنَ التُولِي وَ قَلُ مَا كُنْتُ بِدُعًا مِنَ التُولِي وَمَا اللهُ وَلَا يَكُمُ وَ الْمُعَلِي وَمَا اللهُ وَلَا يَكُمُ وَلَا يَكُمُ وَلَا اللهُ وَلَا يَكُمُ وَلَا اللهُ لَا يَعْفَى اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ

لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴿ وَبُشُرَى لِلْمُحْسِنِينَ ﴿ لِينَذِرَ الَّذِينَ اللَّهُ اللَّالَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الل

یوں کتے ہیں کہ بیسری جادہ ہے۔ کیا بیلوگ یہ کتے ہیں کاس مخفس نے اس کواپن طرف ہے بنالیا ہے۔ آپ کہد ہیجے کدا کر میں نے اس کوا پی طرف ہے بنایا ہوگا تو پھر
تم لوگ بھے کوخدا ہے ذرا بھی نہیں بچا سکتے ۔ وہ خوب جانتا ہے تم قرآن میں جوجو با تمیں بنار ہے ہومیرے اور تمہارے درمیان میں وہ کانی کواہ ہے اور وہ بڑئی مغفرت والا
ہے۔ آپ کہدہ ہیجے میں کوئی انو کھار سول تو نہیں ہوں اور میں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ میں قوصرف اس کا اتباع کرتا ہوں جومیری طرف وہ کی کے ذریعے آتا
ہے اور میں تو صرف صاف فررانے والا ہوں۔ آپ کہدہ ہیجے کہ تم جھے کو یہ بتاؤ کہا گریے قرآن منجانب اللہ ہواور تم اس کے منکر ہواور بنی اسرائیل میں سے کوئی گواہ اس

تَفَيَنير لطط : او پرتوحيدومعادكا اثبات تقاآ كينبوت كامضمون إلى

تحقيق رسالت: وَإِذَا تُشْلُى عَكَيْهِ هُمَا يَتُنَا (الّي مُولِهِ مَعالَى) إِنَّ اللّهَ لَا يَهُدِي الْفَوْمَ الظّلِيمِينَ ۞ اور جب هارى كلى كلى آيتي (جوكه اپني صفيت اعجاز ے رسالت کی دلیل ہیں)ان (منکررسالت)لوگوں کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو بیہ نکرلوگ اس بچی بات کی نسبت جب کہ وہ ان تک پہنچتی ہے یوں کہتے ہیں کہ بیصریح جادو ہے(حالانکہ جادو کے معارضہ کاممکن ہونا اور اس کے معارضہ کاممتنع ہونا صرح دلیل ہے اس قول کے بطلان کی جبیبا کہ لفظ بینات میں اس جواب کی طرف اشارہ بھی ہاوراس سے بڑھ کراورسنو) کیا بہلوگ یہ کہتے ہیں کہاس مخص نے (یعنی آب نے نعوذ باللہ)اس (قرآن) کوائی طرف سے بنا لیا ہے (اورخدا کی طرف منبوب کردیااورافتراء کاسحرہ بڑھ کر ہونااس ہے ظاہر ہے کہ سحر کا فتح متفق علیہ بیں ہے چنانچے بعضے اس کو کمال سمجھے ہیں اور کذب کا اورخصوص كذب على الله كا بتح متفق عليه ہے آ گے اس قول كا جواب ہے كه) آ ب كهدد بيخ كدا كرميں نے ان كوا بي طرف سے بناليا ہو گا (اورخدا كے ذمه لگاديا ہوگا) تو (خدا تعالی موافق اپنی عادت کے کہا ہے بندوں کومظر تنگمیس میں تنگمیس ہے بالمل وجہ بیا تا ہے مجھ کونبوت کے دعوے کا ذبہ پر جلدی ہلاک کر دے گا كقوله تعالى وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بِعُضَ الْاَقَاوِيلِ لاَحَذُنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُوَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ والحاقة: ١٤ تا ١٦٤]) كار جبوه مجهكو بلاك كرني للكا تو)تم (یااور)لوگ مجھ کوخدا (کے عقاب) کے ذرابھی نہیں بچا کیے (مطلب یہ کہ عقاب کا ترتب دعویٰ کا ذبہ نبوت پرابیالا زم ہے کہ کوئی میرا حامی ید د گار بھی اس کے تخلف پرقادرنہیں مگرلازم منتقی ہے ہیں ملزوم بھی منتقی ہے اوران افتریته میں کلمہ ان سے خصوصیت استقبال کی مقصودنہیں بلکہ طلق اتصال کا مقدم و تالی میں بیان کرنا ہے چنانچہ آیت وکو تکون میں او ماضی کے لئے آیا ہے ہیں بیشبہ ندر ہاکہ تکلم کے وقت تو انتفاء لازم کا حکم نہیں ہوسکتا اور اگر مستقبل ہی کے لئے لیا جاوے تب بھی تھوڑ اانتظار معنز نبیں بعد چندے انتفاء لا زم کامشاہرہ ہوجاوے گااورا گراتنے روز تک عقاب نازل نہ ہونے سے لزوم پرشبہ ہوتو اس کا جواب بیہو سكتا ہے كەحدوث دعوىٰ كوملز وم نه كہا جاوے بلكہ بقاء على الدعوىٰ كوملز وم كہا جاوے اورا گرمدت تحقیق بقاء کے اعتبارے تلمیس كا شبہ ہوتو اس كاجواب به ہوسكتا ہے کے دعویٰ نبوت کے وقت معجز ہ کا ظاہر کرنا یا نہ کرنا رفع تکسیس کے لئے کافی ہےاور درصورت کذب اور عدم ظہوِر معجز ہ کے بھی عقاب ہونا اس رفع تکسیس کے تاکد کے لئے ہے پین مؤکدر فع کےعدم سے رفع کاعدم جوکہ موجب محذور ہے لا زمنہیں آیا اور شروع تقریر میں اٹمل وجوہ سے یہی تاکدمراد ہے بیتمام ترتقریر تو بر تقدیرافتراء کی تھی آ گےعدم افتراء کی تقدیر کے متعلق ارشاد ہے کہا گرمیں مفتری نہ ہوا تو ہے بچھرکھو کہ) وہ خوب جانتا ہے تم قرآن میں جوجو باتیں بنار ہے ہو (پس تم کومزاہوگی غرض بیرکہ)میرےاورتمہارے درمیان میں (بطریق ندکور فیصلہ کرنے کے لئے)وہ (صدق صادق وکنڈب کاذب کا) کافی گواہ (بعنی اس پرمطلع) ہے (پس اگر میں کا ذب ہوں گا مجھ کوعقاب دے گا عاجلا اوراگرتم کا ذب ہو گے تو تم کوعقاب دے گا عاجلا یا آجلا اور بیرنہ تمجھا جاوے کہ مدارا ثبات مسّلهٔ نبوت کا یہی مضمون ہے بلکہ اصل مدارتوا ظہار معجز ہ ہے جو کہ ہو چکا تھا یہ تو صرف ان کی ہٹ دھرمی کے آخری جواب کے طور پر ہے)اور (اگر کسی کو پیشبہ ہو كه جب آغه لَحدُ بِمَنَا تُغَيِّضُونَ فِينِهِ * فرمايا ہے اور پھر بھی ہم پرعذاب نہيں آيا توجيے مدعی نبوت پرعقاب نه آنادليل اس کے صدق کی ہے اس طرح ہم منکروں پرعذاب ندآنا دلیل ہمارےصدق کی ہوسکتی ہےاور حاصل اس شبہ کا معارضہ ہےتو اس کا جواب بیہ ہے کہ)وہ بڑی مغفرت والا ہے (اس لئے بعض اقسام مغفرت کے یعنی عدم نزول عذاب فی الدنیا کفار کے لئے بھی واقع کر دیتا ہےاور) بڑی رحمت والا ہے(اس لئے بعض اقسام رحمت بھی جس کورحمت عامہ کہتے ہیں کفار کے لئے واقع کردیتا ہے پس انکار پرعذاب فی الدنیا نہ ہونا دلیل نہیں ہے ان کےصدق کی اورابیااحتال مدعی نبوت میں نہیں ہوسکتا کیونکہ وہاں دعویٰ کا ذبه ونز ولعقاب میں لزوم عادی ثابت ہے اور بیبان انکار حق ونز ول عقاب میں لزوم ثابت نہیں بس و ہاں عدم عقاب کوانتفاء لا زم کہا جاوے گا اور یہاں عدم عقاب کوانفاءلازم نہمیں گےاوروہاں لزوم کارازیہ معلوم ہوتا ہے کہ مرجع اخیر حقیق حق وباطل کا نبوت ہےاورمرجع اخیر فکر دنظر کابدیمی ہونا جا ہے جس قدر مہتم بالشان ہوای قدراس بداہت کا اجلی ہونا چاہتے اورا یہام تنہیس بداہت یا جلاء بداہت کامفوت تھااس لئے نبوت میں ایہام تکہیس بھی گوارانہیں کیا گیا بخلاف ماد ومعارضہ کے کہ بعدر فع تلبیس عن الدوق کے پھراس میں احتمال تلبیس کانہیں ہوسکتا کیونکہ صدق احدالتقصین خودستلزم ہے کذب نقیض آخر کواور جب صدق میں انتباس نہ ہوگا تو کذب میں بھی التباس نہ ہوگا ای لئے وہاں انکار حق ونزول عقاب میں لزوم نہیں ہوا بلکدا کٹر استدرا جاعدم عقاب تجویز کیا گیا آ گے ا ثبات نبوت بالدلیل المذکور کی تا کید ہے کہ) آپ کہدد بیجئے کہ میں کوئی انو کھارسول تو ہوں نہیں (کہتمہارے لئے موجب تعجب ہو گوانو کھا ہونا بھی فی نفسہ منافی رسالت کے نہیں ہے چنانچے جوسب سے پہلے پیغمبر تھے باوجودانو کھے ہونے کے بھی پیغمبر تھے مگرانو کھا ہونا موجب تعجب ہوسکتا ہے گووہ تعجب زائل کر دیا

جاو بے لیکن یہاں تو تعجب بھی نہ ہونا جا ہے کیونکہ مجھ سے پہلے بہت ہے بیٹے ہیں جن کی خبرتو اتر ہے تم نے بھی سی ہے)اور (اس طرح کسی اور عجیب بات کا بھی میں دعویٰ نہیں کرتا جیسا مثلاً علم غیب ہے چنا تھے میں خود کہتا ہوں کہ مجھ کو غیبیات میں سے بجزمعلو مات بطریق الوحی کے اورکسی بات کی خرنہیں حتیٰ کہ 🔾 میں نبیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جاوے گا اور نہ(بیمعلوم کہ)تمہارے ساتھ (کیا کیا جاوے گاپس جب اپنے اورتمہارے احوال آئندہ کے علم کا داوجود شدت تلبس ان احوال کے میں مدعی نہیں ہوں تو اورمغیبات بعیدہ کی نسبت تو میں کیا دعوے کرتا پس اس باب میں بھی کسی امرعجیب کامدعی نہیں ہوں و نبرا کھو کہ کلی تعالى عَلْ لا أَتُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَآبِن اللهِ وَلاَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ [الأنعام: ٥٠] فافهم فانه من المواهب البنة جن احوال واموركاول علم موكيا ہے خواہ وہ اپنے متعلق ہوں یا غیر کے اور خواہ دینوی احوال ہوں یا اخروی ان کاعلم بے شک کامل ہے چنانچہ آ گے ارشاد ہے کہ) میں تو (علم وثمل میں) صرف ای کااتباع کرتا ہوں جومیرے یاس وحی کے ذریعہ ہے آتا ہےاور (اس کی تبلیغ بھی کرتا ہوں اورا گرتم اس کوئبیں ماننے تو میرا کوئی ضررنبیں کیونکہ) میں تو صرف صاف صاف ورانے والا ہوں (جس کو میں اقامت دلائل وجواب شبہات سے ثابت کر چکا ہوں اور اوپر جوعدم افتراء کی تقدیر پرتقریر اجمالی تھی : هُوَ آئے آئے کہ بِمَا تُفییٰضُونَ فِیْهِ * آ گے اس کی تفصیل کے واسطے ارشاد ہے کہ) آپ کہدد بچئے کہتم مجھ کو میہ بتلاؤ کداگر بیقریآ ن منجانب اللہ ہو (جیسا کہ عدم افتراء کی تقدیر پرلازم ہے)اور (پھر)تم اس کے منکر ہواور (کسی دلیل سے اس احتمال عدم افتر ا منجانب اللہ ہونے کی ترجیح اور عیمین بھی ہوجاوے مثلاً ایک اس دلیل ہے کہ) بنی اسرائیل (کےعلاء) میں ہے کوئی (معتبر) گواہ (جو باعتبارعلم ودیانت مسلمہ کےمعتبر ہواور واحد ہویا متعدد ماضی میں یا حال میں یامستقبل میں) اس جیسی کتاب (بعنی اس کتاب کے منجانب اللہ ہونے) پر گواہی دے کرایمان لے آوے اورتم (باوجود بے علم ہونے کے اس کتاب پرایمان لانے ہے) تکبر ہی میں رہو (تواس صورت میں تم سے زیادہ بے انصاف کون ہوگا اور بے انصافوں کی بیرحالت ہے کہ) بے شک اللہ تعالی بے انصاف لوگوں کو (ان کے عناد کے سبب) مدیت نہیں کیا کرتا (بلکہ ہمیشہ صلالت میں رہتے ہیں اور صلالت کا انجام نارہے)۔ 😐 : بیار شاد: وَشَیعِکَ شَاهِکُاییا ہے جیسا سورهُ شعراء كاخير مين ارشاد ہوا ب الوكه يكن لهم الية أن يعلمه علموا بنتي إسراء يل الشعران ١٩٧١ جس كيفسيرو بال قابلِ ملاحظه باور مقصود حصر کرنا مرجح اختال نبوت کااس شہادت میں نہیں ہے اس لئے احقر نے لفظ مثلہ لکھ ویا ہے اور شہد تنوین جنس چھیم سے شامل ہے بنی اسرائیل کے تمام ملا معتبرین مؤمنین کوخواہ بل اس آیت کے ایمان لائے ہوں یا بعد میں اوران علاء میں عبداللہ بن سلام بھی داخل ہیں پس ان کے بارہ میں اس آیت کا نازل ہونا بایں معنی ہے کہ جوکلی اس آیت کا مورد ہےوہ بھی اس کی ایک جزئی ہیں چنانچہ در منثور میں سعید بن جبیر ؓ کے قول سے میمون بن یا مین رئیس علائے یہود کے بارہ میں اس آیت کا نزول مروی ہے اس سے عدم تخصیص کی تائید ہوتی ہے اب خواہ ہے آیت عبداللہ بن سلام کے اسلام کے بعد آئی ہوجیسا بعض مفسرین نے اس کو مدنی کہا ہے اورخواہ قبل نازل ہوئی ہوجیسا بعض نے مثل تمام سورت کے اس کوبھی کی کہا ہے اور مثلہ کوقر آن میں مثل القرآن سے تعبیر کرنے میں علاوہ مبالغہ کے بینکتہ ہو سكتا ہے كەعلاء بني اسرائيل كوكتب سابقه سے قرآن كاعلم جوكه سبب ہواايمان لانے كا درجه اجمال ميں تھااور قرآن منزل مفصل ہے اوراجمال وتفصيل ميں من وجه اتحاداور من وجه تغایر ہوتا ہے تو اس کوشل ہے تعبیر کرنانہایت احسن وابلغ ہے اور : گفَدُنْعُد وَ السُتَكُبُرُنْتُهُ، ﴿ مِن تَكُرارَ بَين كيونك كَفَوْنُعُه كَانَحُق قبل شہادت كے مقصود ہاور و استگار نیک ما کا تحقق بعدشهادت کے اور اللہ و اعت کے اور اللہ انتقابی فیاری مع ابنی تفصیل افک اُرو یکنو سے کے ایک شق ہاور دوسری شق ان افتریت ہے حاصل مقام کابیہوا کہتم جومفتری کہتے ہودو حال سے خالی نہیں یا تو میں مفتری ہوں یا مفتری نہیں شق اول متفی ہے کیونکہ اس کے لوازم میں ہے بلاک عاجل ہےاوروہ منتقی ہےاور شق ٹانی میں جو کہ واقع ہےتم کواپنی فکر کرنا جائے۔ الطط : اوپر تحقیق نبوت میں جومضامین ندکور تھے آ گےان میں ہے بعض مفصل کا اجمال اور بعض مجمل کی تفصیل ہے جس ہے تا کیدمضامین سابقہ کی مستفاد ہوگئی۔

(علیہ السلام) کی کتاب تازل ہو چکی) ہے جو (امت موسویہ کے لئے بالعوم) رہنما (تھی) اور (اہل ایمان کے لئے باخسوش) رحمت تھی (اس ہے او پر کے دو مضمونوں کی تقویت ہوگئی ایک تواس کی کہ : ما کشٹ یدنی قیا قیت الڈسکی و وسرے اس کی و شبعک شاہدگا ہے۔ دو یہ بھی التور وہ تھی الٹور وہ تھی ہی جاسل یہ وہ کہ اس شاہد کا قول من حیث ہوہو جست نہیں ہے کہ اشبات اللہ و ابقول غیرصاحب اللہ و کا شبہ کیا جاو ہے اور کہا جاوے کہ جو نبی کونہ مانے گا وہ غیر نبی کو کیوں مانے گا بلکہ اس کا قبل اس حیایہ للتور او جست ہی اس میں اس میں توریت ہے اس اس میں توریت ہیں اصل میں توریت ہے احتجابی ہو اور توریت کی حقیقت پہلے ہے تا بت ہے ہیں اصل میں توریت ہے اور نبی اور کی جسٹین کوئی ہے اور نبی اور اس میں وہی تارہ ہوگئی ہے اور نبی اور بی اس میں وہی ہوگئی ہے اس میں وہی ہوگئی ہے۔ اس میں وہی ہوگئی اللہ اللہ اور نبی اس میں وہی ہوگئی ہے۔ اس میں وہی ہوگئی ہوگئی ہے۔ اس کی کھوری الفور کی کہ ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہوگئی ہے۔ اس کی کھوری الفور کی ہوگئی ہوگئی

ترکی کا کار اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ علام کا کھٹٹ کی کا کی گئٹ کی کہ ک الکہ کا کیؤنٹی اِلیّ اورآیت میں دو(۲) مخصوں پررد ہےا کی جواولیاء کی طرف ہر کلی وجزئی کے علم کومنسوب کرتا ہودوسراوہ جواسپنے اوراپنے تا بعین کی نجات کا جزیا تھم کرتا ہو۔

النحوالثنی: (۱) اوریبال نفظ مثل اس لئے بڑھایا کہ کفار جوقر آن کو افلٹ قدیم کہتے تھے ظاہر ہے کہ خودان کے نزدیک بھی بیقدیم نہ تھا بلکہ قدیم کے ساتھ تثبیہ وینامقصود تھا۔ ۱۲ مند۔

مُلِخَقَا اللَّهُ عَبِينَ ﴿ لِ قُولُهُ قِبِلَ امْ يَقُولُونَ السَّاسِ بِرُهِ كَمَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

الْبَحْوَى : قوله ان افتريته جوابه مقدر اى عاجلنى بالعقوبة والمذكور مسبب عنه قوله ان كان من عند الله جوابه مقدر اى فمن اظلم منكم دل عليه قوله ان الله لا يهدى القوم الظلمين وهو قريب من قوله تعالى قل ارأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل ممن هو فى شقاق بعيد ١٣ قوله اذ لم يهتدوا فى الروح قيل اذ تعليلية للقول وتعقب بانه معلل بكفرهم كما اذنت به الفاء آه قلت والتعقب بدفوع بان عدم الاهتداء والكفرهما شئ واحد

البلاغة: قوله وشهد النح في الروح الجمل المذكورات بعد الواو ليست متعاطفة على نسق واحد بل مجموع شهد فامن واستكبرتم معطوف على المجموع كان وما معه ومثله في المفردات هو الاول والآخر والظاهر والباطن والمعنى ان اجتمع كونه من عند الله مع كفركم واجتمع شهادة الشاهد فايمانه مع استكباركم عن الايمان ١٦ قوله عربيا وفائدة التقييد به مع انه معلوم لكل احد الاشعار بكونه ايسر ما يهتدى به اول مخاطب والايذان بكونه معجز ١٦١

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللهُ ثُمَّ السَّقَامُوا فَلَا خَوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَخْزَنُونَ ﴿ اُولِيكَ آصُعٰ الْجَنَةِ خَلِي يُنَ فِيهَا عَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ اِحْسَنَا عُمَلَتُهُ أُمُّةً كُوهُا وَضَعْتُهُ خَلِي يُنَ فِيهَا عَرَاهُ وَعَمَلُهُ وَفَعَمْ الْجَعَلَةُ وَضَعْتُهُ وَمَعْمَلُهُ وَمَعْمَلُ وَمَعَمَلُ وَمَعَمْ الْمُعَالِقُ وَصَعْمَلُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الل

وَ إِنِّى مِنَ الْمُسُلِمِينَ ۞ أُولَيِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمُ آحُسَنَ مَاعَمِلُوْا وَ نَتَجَاوَزُ عَنَ سَيَّاتِهِمُ فِيَ اَصْحَبِ الْجَنَّةِ * وَعُدَ الصِّدُقِ الَّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ ۞ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُنِّ لَكُمَّا اَتَعِلْ نِنِي آَنُ أُخُرَجَ وَقَدُ تَفَسَنَوَيَّ الْفَلْنَ مِدِثَ ----- ﴿ مِنْ الْفَقَافَ ﴿ وَمِنْ الْفَقَافَ ﴿ وَإِنْ الْفَقَافَ ﴿ وَالْمَقَافَ

خَلَتِ الْقُرُونُ مِنَ قَبُلِى وَهُمَا يَسْتَغِينُ اللهَ وَيُلِكَ أَمِن ﴿ إِنَّ وَعُلَ اللهِ حَقَى ﴾ فَيَقُولُ مَا هِذَا اللهَ وَيُلكَ أَمِن ﴿ إِنَّ وَعُلَ اللهِ حَقَى ﴾ فَيَقُولُ مَا هَذَا أَلَا لُسِ اللهِ عَلَيْهِمُ الْقُولُ فِي الْمَهِ قَلُ خَلَتُ مِن قَبُلِهِمْ مِن الْجِن وَ الْإِنْسِ اللهَ وَالْمُونِ وَ الْإِنْسِ اللهَ وَالْمُونِ وَ الْإِنْسِ اللهَ وَالْمُونَ ﴿ وَالْمُونِ وَ الْإِنْسِ اللهِ وَالْمُونَ ﴿ وَالْمُونِ وَاللَّهُ مُن اللَّهِ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مُنْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ و

عَنَابَ الْهُوْنِ بِمَا كُنْتُهُ وَتُسْتَكُبِرُونَ فِي الْأَسُ ضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْنَهُ وَقَفْ تَفُسُقُونَ ﴿

ے اور نعت دینیہ کا اثریہ ہوتا ہے کہ ان کی تعلیم تولی وقعلی اس کے لئے واسط علم قمل ہوتا ہے) اور (وہ یہ بھی کہتا ہے کہ مجھے نواس پر بھی مداومت انھیب سیجنے کہ) میں نیک کام کیا کروں جس ہے آپ خوش ہوں اور میری اولا دہم بھی میرے (نفع کے) لئے صلاحیت پیدا کردیجئے (نفع وُ نیوی میہ کہ و مکھے دیکھ کررا تھی ہواور نفع دینی په که اجروژو اب ہواور)میں آپ کی جناب میں (گناہوں ہے بھی) تو بہ کرتاہوں اور میں (آپ کا) فر_یمانبر دارہوں (مقصود اس ہے نیلامی کا اقرار میں نه كه دعوي فافهم _ حامل مقام كايه بوا كه جوفخص سعيد بوتا ہے وہ اللّه كاحق بھى ادا كرتا ہے جبيبا كدان معروضات "كامضمون صريح اس پر دلالت كرر ہا ہےاور حقوق والدین کے بھی جوکہ حقوق العباد میں سے بیں اداکرتا ہے جیسا اوّ زغینی آن آشکر سے اسس ۱۹۰ سے مفہوم ہور ہاہے کیونکہ مخملہ نعم البید کے وہ نعمت بھی ہے جووالدین کے واسطے ان پر ہوئی جیسا کہ علی والدی میں اِس کا استحضار بھی ہوگیااور اس کاشکرتام موقوف ہے بر بالوالدین پر کما قال تعالی ان اشکر لی و لو الدیك اوراس پریداومت کی دعا كرنا دال ہےاس پر کهاس مخص کواس کی رغبت ہےاوراس کاعزم ہےاوررغبت دعزم عادۃ مفصی ہوجاتے ہیں فعل کی طرف ہیں ان وسائط سے اس مخص ہے صدورادائے حقوق والدین کامفہوم ہو گیا آ گے ان اعمال کا مآل فرماتے ہیں کہ) یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے نیک کا موں کو قبول کرلیں گے ادران کے گنا ہوں ہے درگذر کردیں گے اس طور پر کہ بیابال جنت میں ہے ہوں گے(یبال تو بہ پر جو کہ تبت الیاث میں فدکور ہے تجاوز کے مرتب فرمانے سے بیانہ مجھا جاوے کہ بدوں تو بہ کے گناہ معاف نہیں ہوتے کیونکہ فضل محض سے بھی معاف ہوجاتے ہیں اصل بیا کہ یہاں تو بہ پر تجاوز کا تو قف مقصودنہیں بلکے وعدہ تجاوز کا تو قف مقصود ہے سوغایت ما فی الباب بدوں تو بہ کے دعدہ تجاوز نہ ہوگالیکن تجاوز خود وعدہ ہی برموقو ف نہیں ہے بدون وعدہ کے بھی تجاوز ہوسکتا ہےاور بیسب)اس وعدہ صادقہ کی وجہہے (ہوا)جس کاان ہے (دنیا میں) وعدہ کیا جاتا تھا (یہاں تک تواہل سعادت ومحسنین کا بیان ہوا آ گےابل شقاوت وظالمین کا ذکر ہے یعنی)اور جس نے (حقوق العدوحقوق العباو دونوں کوضا کع کیا جیسااس کےاس حال ہے معلوم ہوتا ہے کہاس نے)اپنے ماں باپ ہے کہا (جن کاحق حقوق العیاد میں نہایت مؤ کد ہے خصوص جب کہ وہ مسلمان بھی ہوں اور خصوص جب کہ وہ اس کوبھی اسلام کی تعلیم کرتے ہوں مگر اس شقی نے باوجودا ہے دواعی ادائے حقوق کے ان ہے جب کہ وہ اس کو دعوت الی الدین کررہے تھے یوں کہا) کہ تف ہے تم پر کیاتم مجھے کو یہ دعدہ (لیعنی خبر) دیتے ہوکہ میں (قیامت میں دوبارہ زندہ ہوکر) قبر سے نکالا جاؤں گا مجھ سے پہلے حالانکہ بہت ی امتیں گزر آئئیں (جن سے برز مانہ میں ان کے پیغمبریوں ہی وعدے دیتے چلے آئے تگر آج تک کسی وعدہ کاظہور نہ ہوااس ہے معلوم ہوا کہ بیسب باتنیں ہی باتنیں ہیں)اور وہ دونوں (غریب ماں باپ اس کے اس انکار ے کہ گفر عظیم ہے تھبراکر)اللہ سے فریا دکررہے ہیں (اور غایت در دمندی ہے اس سے کہدرہے ہیں) کدارے تیرا ناس ہوایمان لا (اور قیامت کو بھی برحق سمجھ) ئے شک اللہ کا دعدہ سچا ہے تو بید(اس پربھی) کہتا ہے کہ بیے بے سند باتیں اگلوں سے منقول چلی آ رہی ہیں (مطلب بیر کدابیا شقی ہے کہ گفراور محقوق دونوں کا مرتکب ہےاور عقوق بھی اس درجہ کا کہ ماں باپ کی مخالفت کے ساتھ ان سے کلام میں بھی برتمیزی اور درشتی کرتا ہے آ گے ان اعمال کا مال فرماتے ہیں کہ) یہ وہ لوگ ہیں کہان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول (یعنی وعدہَ عذاب) پورا ہوکرر ہا جوان ہے پہلے جن اورانسان (کفار) ہوگز رے ہیں بے شک بی(سب) خسارہ میں رہےاور (آ گےتفصیل ندکور کوبطور خلاصہ واجمال کے فرماتے ہیں کہ فریقین ندکورین میں سے) ہرایک (فریق) کے لئے ان کے ا عمال (مختلفہ) کی وجہ ہے الگ الگ در ہے (کسی کو جنت کے کسی کودوزخ کے)ملیں گے اور (مختلف عمر ہے اس لئے ملیں گے) تا کہ اللہ تعالیٰ سب کوان کے اعمال (کی جزا) پوری کر دے اور ان پر (کسی طِرح کا)ظلم نہ ہو گا اور (او پر ان ظالمین کے عذاب کی تعیین نہ آ کی تھی مہماً فرما دیا تھا تحقّ عَلَیْمِهُمُ الْقَوْلُ اور گانڈا خلیب پنت © اورمحسنین کی جزاء میں جنت ملی اسعیین فر مادی تھی اس لئے آ کے تعیین عذا ب کی فر ماتے ہیں کہ وہ ون یا دکرنے کے قابل ہے) جس روز کفار آ گ کے سامنے لائے جاویں گے(اوران سے کہا جاوے گا) کہتم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چیکے(یہاں کوئی لذت تم کونصیب نہ ہو گ)ادران کوخوب برت چکے(حتیٰ کہاس میں پڑ کرہم کوبھی بھول گئے) سوآج تم کوذلت کی سزادی جاوے گی (چنانچیسزا کے لئے نار ہےاور ذلت میں ہے بیدملامت اور پینکارے)اس وجہ ہے کہتم و نیامیں ناحق تکبر کیا کرتے تھے۔ فی الائٹریض کی قیداس اشارہ کے لئے ہے کہ ارض پررہ کرتکبر کرنا اور بھی زیادہ ندموم ہے اور بغیر الحق قیدواقعی ہے کیونکہ مخلوق سے صدور تکبر کا ہمیشہ بغیر الحق ہی ہوگا اور اشکبار سے مراد اشکبار عن الایمان ہے کہ عذاب خلوداس کے خواص سے ہے)اوراس وجہ ہے کہتم نافر مانیاں کیا کرتے تھے (اس میں تمام کفریات وفسقیات ووجوہ ظلم داخل ہو گئے)۔

ب ، رور الربیت مدا ، رو یوں یا رہے ہیں بندہ نے جو کہا ہے کہ اس کا مقتضایہ ہے اس سے مقصودایک شبہ کا رفع کرنا ہے شہریہ ہے کہ مؤمن متنقیم بالمعنی المند کور کا بھی الله الله ہے۔ اس سے مقصودایک شبہ کا رفع کرنا ہے شہریہ ہے کہ مؤمن متنقیم بالمعنی المند کور کا بھی احیانا بعید دوسر ہے معاصی کے بتلائے خوف وحزن ہونا تا بت ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس سے ایمان واستقامت کے اقتضاء میں کوئی نقض نہیں ہوا کیونگ اللہ مقتضی پر مقتضا کا تر تب بوجہ کسی مانع کے نہ ہوتہ بھی وہ مقتضی ہے اور حَمَدَتُ الله کا کوئی کے ترجمہ میں جو بالحصوص کہا ہے اس سے وجہ مکارہ اتم کی تخصیص ذکری کے معلوم ہوگی اور ماں کاحق زیادہ ہونا اشارہ حدیث ہے بھی مفہوم ہوتا ہے چنانچے صحاح میں ہے کہ ایک شخص نے حضور پر نورصلی القد علیہ وسلم

ے عرض کیا کہ میں کس کی خدمت زیادہ کروں فر مایا ماں کی اس نے بو حیصا پھرکس کی آ ہے نے فر مایا ماں کی اس نے بو حیصا پھرکس کی آگئے نے فر مایا ماں کی اس نے پوچھا پھرس کی اس وقت آپ نے فرمایا کہ پھر ہاپ ک اور حقی اذا ہلغ سے پہلے ذکر حقوق والدین میں جواحقرنے کہاہے) اس ﷺ تھی ہیاس کئے که اگر ماں اتنی مشقتیں نہ اُٹھاوے یا باپ بالکل نہ اٹھاوے تب بھی والدین کاحق اولا دیے ذمہ ہےاور حمل وفصال کی مدت جوتمیں مہینہ یعنی از حائی برس فلامائی سوجمہور کے نز دیک اس حساب برمنی ہے کہ اقل مدت حمل جیے ماہ اورا کثر مدت رضاعت دوسال مجموعہ اڑھائی سال ہو گیپا اب بیہ بات کہ آئک جیز کی اقل مدت فر مائی اور دوسری کی اکثر مدت سواس کی وجہ یہ ہوسکتی ہے کہ منضبط یہی مدتمیں ہیں بخلاف اکثر مدت حمل کے کیسی دلیل قطعی سے منضبط نہیں اور اس طرح اقل مدت رضاعت کی کہ وہ بھی منضبط نہیں اور اقل مدت حمل حیو مہینے ہونے کے متعلق روح المعانی میں جالینوس اور ابن سینا کا مشاہد ہ لکھا ہے صرف جالینوس کے مشاہدہ کی ہوئی حکایت میں جھے ماہ سے حیار دن زائد ہو گئے تھے۔اور سبل تربیہ ہے کہ مجموعہ کو عاد ۃ غالبہ پرمحمول کیا جادے کرحمل نو ماہ اور مدت رضاع پونے دو سال کہا کنڑعورتیں دوسال کے بل دود ھے چیزادیتی ہیں اور بدارک میں امام ابوطنیفۂ ہے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے حصلہ بالاسحف نیعنی گود میں اور باتھوں پر کئے لئے پھرنا جوکدایام شیرخواری میں غالب الوقوع ہے اپس اس تفسیر میں ہے آیت دال ہوگی مدت رضاع کے اڑھائی سال ہونے پرجیساا ہام صاحب کا غد ہب ہے۔اورامور مذکورہ فی المقام میںاس طرح ترتیب ہوگی اول حمل فی البطون پھروضع پھرحمل بالا کف اورفصال۔اورحوکین کاملین کا پیرجواب ہوسکتا ہے کہ وہ مدت مطلق رضاع کی نبیں بلکہ رضاعت بالا جرت کی ہے یعن کب تک باپ ہے دودھ پلانے کی اُجرت لی جاوے گی۔احقر کہتاہے کہ گوفتو کی جمہور ہی کے قول پر ہے تمراحتیاط یہ ہے کہ دودھ بلانے میں تو دوسال سے زائد نہ پلاویں اوراگر کسی نے دوسال کے بعد بیا ہوتو نکاح میں احتیاط رقیس واللّه اعلم اور بلوغ اشد کا ذکرتو طیہ ذکر اربعین کا ہے اور کلکے آڈ بیوین کے نتی کے تقیید تھم کی مقصود نہیں کہ اس ہے کم میں ایسا نہ ہونا جا ہے بلکہ مقصود رہ ہے جالیس برس کے بعد پھر غفلت ندہونی جاہنے کیونکہ جوانی میں تو ۃ عقلیہ مغلوب ہوتی ہے اور جالیس سال پر توت عقلیہ کامل غالب ہوتی ہے تو اس وفت توجہ الی اللہ بہت ضرور ہے اور ا گرآ یت کاموردکوئی خاص قصبہ ہےجبیبا درمنثور میں ابن عباسؑ ہےمروی ہے کہ حضرت صدیق کی شان میں وارد ہےا درانبوں نے بیہ بات حالیس سال کی ممر میں کہی چنانچہوہ اس طرح پوری ہوئی کہ یہ خودتو مع اپنی اوالا دے پہلے ہی اسلام لائے ہوئے تھے فتح مکدے بعدان نے والدابو قحافہ بھی مسلمان ہو گئے تھے اوران کی والد ہام الخیر بھی مسلمان تھیں کذا فی الروح والخازن تو تخصیص اربعین کی وجہ ہے ظاہر ہے مگر مختقین عموم پرمحمول کرتے ہیںاورروایات خصوص وردَ وائ یر محمول کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر بھی اس کے اول مصداق ہیں اور دوسری آیت ۔ وَالَّذِیْ قَالَ لِوَالِدَیْهِ ۔ کو جومروان نے حضرت عبدالرحمن بن الی بکر تک شان میں بتلایا ہے سیجے بخاری میں حضرت عائشہ سے اس کی تکذیب منقول ہے۔ مروان نے محض عداوت سے کہد دیا تھا ویؤیدہ قولہ تعیالی خصَّ عَلَیْمِهُمُ الْقَوْلُ لان ايمانة يستلزم عدم دخوله في الذين حق عليهم القول فافهم اورجتن تيودوونول مضمونول مين بين ووسب تمثيل بي تحصيص نبين چنانج جزاوسرا مجموعہ قیو دیرموقو نے نہیں اوراستمتاع سے مرادمطلق استمتاع نہیں کہ وہ غیر مذموم ہے بلکہ استمتاع مؤ دی الی الکفر جیسا تقریرتر جمہ میں اس طرف اشارہ ہے۔ وَجُهِيَ مُسَالِلْ اللَّهِ إِنَّا وَلَهُ وَمُعَدِّدُهُ عَلَيْنِهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ فَيْ حَيَازِينَ هُوالدُّنْيَا اس مِن زَهِ بِرِدلالت ہے اس پر کدونیا مِن توسع موجب خطر ہے مگر مطلقا سَبِينَ بلك جب معاضى كساته مويناني آكارشاد ي وبيما كُنْ لَهُ تَفْسُقُونَ في

اللَحَ إِنَّ : كرهًا مشقة و ثقلا قوله اورعني انظر في سورة النمل ١٣

النَّحَقُ :قوله مما عملوا من للتعليل ١٣ اذا بلغ العامل فيه قال رب النخ١١ قوله وعد الصدق مفعول به للمقدر اى انجز او مفعول له لنتقبل ونتجاوز قوله والذى قال مبتدأ خبره اولئك الذين النع والمراد بالذى جنس القائل فلذلك اورد النجر مجموعا ويجوز ان يكون النجر عاما في القائل وفي امثاله قوله يوم يعرض عامله يقال المقدر ولا مذكور من قوله اذهبتم مقول لهذا القول المقدر ١٣ للكنتر : قوله كرها اى حملا ذات كره قوله وحمله اى مدة حمله ١١ قوله اصلح لى في ذريتي بفي مع انه يعدى بلا واسطة حرف لتنزيله منزلة اللازم اى اجعل الصلاح ساريا في ذريتي راسخا فيهم ١٢ قوله اف لكما اللام للتبيين ومعنى التبيين انى اقول لكما قوله يستغيثن اى يقولان الغياث بالله تعالى منك والمرأد انكار قوله واستعظامه كانهما لجاء الى الله سبحانه في دفعه كما يقال العياذ

وَاذْكُوْ اَخَاعَادٍ اِذْ اَنْذَرَ قَوْمَهُ عِالْاَحُقَافِ وَقَدْ خَلَتِ النُّنْدُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنُ خَلْفِهَ ٱلآ تَعُبُّدُوْ اللَّالِيَّ اللَّهُ إِنِّيُ آخَافُ عَلَيْكُمْ عَنَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ © قَالُوَّا آجِئْتَنَا لِتَأْفِكُنَا عَنَ الِهَتِنَا ۚ فَأْتِنَا بِمَا نَعِدُنَ آلِنُ كُنْتَ مِنَ الصِّيقِيْنَ ﴿ قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ﴿ وَأَبَلِغُكُمُ مَّا أَرْسِلْتُ يه وَلكِنْيُ أَرْسكُهُ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ﴿ فَلَمَّا مَ أَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ آوُدِيَتِهِمْ لا قَالُوُا هٰنَا عَارِضٌ مُنْطِرُنَا "بَلْهُومَا اسْتَغْجَلْتُمُ رِبِهِ رِئِحٌ فِيهَا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ﴿ تُكَمِّرُكُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَتِهَا فَأَصْبَحُوْا لَا يُزَى إِلَّا مَسْكِنُهُمْ ﴿ كَنْ إِكَ نَجُزِى الْقَوْمَ الْمُجُرِمِيْنَ ۞ وَلَقَلُ مَكَّنَّهُمُ فِيمَا ٓ إِنْ مَكَنَّكُمُ فِيْهِ وَجَعَلْنَالَهُ مُسَمُعًا وَّ ٱبْصَارًا وَّ آفِيكَةً ﴿ فَهَا آغُنَى عَنْهُ مُسَمِّعُهُمْ وَلَآ اَبْصَارُهُمْ وَلَآ ٱفِيَى تَهُمُّهُ مِّنُ شَيْءٍ اِذْ كَانُوْا يَجْحَكُونَ ﴿ بِالنِّتِ اللَّهِ وَحَانَ بِهِمْ مِّمَا كَانُوْا بِهِ يَسُتَهُزِءُونَ ۞ يَكُ وَلَقَدُ آهُلَكُنَا مَا حَوْلَكُمُ مِّنَ الْقُرَاي وَصَرَّفُنَا الْإِبْتِ لَعَلَهُمْ يَرْجِعُونَ ۞ فَلَوُلَا نَصَرَهُمُ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنَ دُوْنِ اللَّهِ قُرُبَانًا ٰالِهَةَ "بَلْ ضَلَّوُا عَنْهُمْ ۚ وَذَٰلِكَ اِفْكُهُمُومَا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ۞ ا درآ پ قوم عاد کے بھائی کا ذکر کیجیے جب کے انہوں نے اپنی قوم کو جو کہ ایسے مقام پر رہتے ہیں کہ دبال ریگ کے منتظیل خمرار تو دے تھے اس پر ڈرایا کہتم خدا کے سوائسی کی عبادت مت کرواوران ہے پہلےاوران چھیے بہت ڈرانے والے پیغمبراب تک گزر چکے ہیں۔ مجھ کوتم پرایک دن کے عذاب کااندیشہ ہے وہ کہنے تکے کیاتم ہمارے پاس اس

تفینکیر المصط : اوپرآیات متصلیم اہل مکہ کوسنانے کے لئے کفراورانہاک فی الدنیا کی قباحت اور فدمت نہ کور ہے آگے قصد تھا دکی کہ وہ بھی حرب تھے تذکیر کے جس سے مقصود مضمون بالا کی تاکید وتقریر ہے۔

قصّهُ عاد: وَاذْكُوْلَخَاعَةٍ ﴿ (الْي مَولِهِ بَعالَى) ﴿ وَحَاقَ بِيهِ هُمَا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهُوْءُ وْنَ ﴿ اور آپ قوم عاد کے بھالی (یعنی ہودعلیہ السلام) کا (ان ہے) وَ رَبِّنِ عَبِی اللّٰهِ مَا کُوا اِن ہے اور آپ کے بھالی (یعنی ہودعلیہ السلام) کا (ان ہے) وَ رَبِّنِ عَبِی ہُو مِکُو ہُوکہ ایسے مقام پر ہے تھے کہ وہاں ریگ کے متنظیل خمدارتو دے تھے (یہ تقیید استحضار فی ذبن الناظرین کے لئے ہے) اس (بات) پر (عذاب البی ہے) ڈرایا کرتم خدا کے سواکسی کی عبادت مت کرو (ورنہ تم پرعذاب نازل ہوگا) اور (یہ ایسی ضروری اور تیج بات ہے کہ) ان (ہود

علیہ السلام) ہے پہلے اور ان سے چیچے (اسی مضمون کے متعلق) بہت ہے ڈرانے والے (پیٹمبراب تک) گزر چیے ہیں (اورعجب نبیل کا ہودیعایہ السلام نے ان سب کامتفق ہونا دعوت الی التوحید میں ان کے سامنے بیان کیا ہوئیں جملہ ۔ وَقَائُ خَلَتِ النَّاثُدُ کا نیج میں بڑھا دینا اُن فوائد کے لئے ہے کہ ضمون دعوت کی تا کید ہو جاوے اور ہودعلیہالسلام نے انذار میں بیفر مایا کہ) مجھ وتم پرایک بزے (سخت) دن کے عذاب کا اندیشہ ہے(ورنہ تو حیدقبول کرلو) وہ کہنے لگا کیا تم بهارے پاس اس اراد ویے آئے ہوکہ ہم کو ہمارے معبود وال ہے پھیرد وسو(ہم تو پھرنے والے ہیں نبیس باقی)اگرتم نیچے ہوتو جس (عذاب) کاتم ہم ہے وعد ہ کرتے ہواس کوہم پرواقع کردوانہوں نے فرمایا کہ پوراعم تو خدا ہی کو ہے (کہ عذاب ئب تک آ وے گا)اور مجھ کوتو جو پیغام دے کر بھیجا گیا ہے میں تم کووہ پہنچا دیتا ہوں (چنانچیاس میں مجھے ہے بیچی کہا گیاہے کہتم پرعذاب آ وے گامیں نے تم کواطلاع کردی اس سے زیادہ نہ مجھکوعلم ہےاور نہ قدرت)لیکن میں تم کو و کھتا ہوں کہتم اوگ زی جہالت کی باتیں کرتے ہو(کہا کی تو تو حید کونہیں قبول کرتے پھراہنے مندسے بلاما نگتے ہو پھر مجھ پراس کی فرمائش کرتے ہوالبتدا ہے صدق کا میں مُدعی ہوں جس پر دلیل قائم کر چکا ہوں اور جس وا تعہ میں تم کوشبہ ہواس کا وقت وقوع مجھ کونہیں بتلایا گیا بال نفس وقوع کو جب اللہ جا ہے دیکھ لینا عرض جب نسی طرح انہوں نے حق کوقبول نہ کیاا ب عذاب کااس طرح سامان شروع ہوا کہ اول ایک باول اٹھا) سوان لوگوں نے جب اس بادل کواپنی وادیوں کے مقابل آتا ویکھا تو کہنے گئے کہ بیتو بادل ہے جوہم پر برہے گا (ارشاد ہوا کہ)نہیں (برہنے والا بادل)نہیں بلکہ بیو ہی (عذاب) ہے جس کی تم جعدی مجاتے تھے(کدوہ عذاب جلدی لاؤاوراس بادل میں) ایک آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہےوہ (آندھی) ہر چیز کو (جس کے بلاک کرنے کا حکم ہوگا) ا ہے رب کے تھم سے ہلاک کردے گی چنانچہ (وہ آندھی چھنی اور آدمیوں کواور مواثق کو اٹھا اُٹھا کر پنگ دیتھی جس سے)وہ ایسے (تباہ) ہو گئے کہ بجزان کے مکانات کے اور کچھ(آ دمی اور حیوان) نہ دکھلائی دیتا تھا ہم مجرموں کو یوں ہی سزادیا کرتے ہیں اور ہم نے ان(قوم عاد کے)لوگوں کوان باتوں میں قدرت دی تھی کہتم کوان باتوں میں قدرت نبیں دی (مرادان باتوں ہے و وقعرفات میں جوقوت جسمی و مالی پرموقوف میں)اور ہم نے ان کو کان اور آئے ہواور دل (سب ہی تججہ) دیئے تھے سوچونکہ وہ لوگ آیات البید کا انکار کرتے تھے ای لئے (جب ان پرعذاب آیا ہے تو) ندان کے کان ان کے ذرا کام آئے اور ندان کی آٹھیں اور ندان کے دل اور جس (عذاب) کی وہ ہنسی اُڑ ایا کرتے تھے اس سے ان کوآ تھیرا (یعنی ندان کے حواس ان کوعذاب سے بیجا سکے اور ندان کی تدبیر جس کا ا دراک قلب سے ہوتا ہے اور ندان کی قوت پس تمہاری تو کیا حقیقت ہے)۔ 🖦 ان او گوں کامسکن بقول اکثر بلادیمن میں تھا اور و باں ریّب کے تو دے تھے عرب کےلوگ تجارت کے لئے اکثر سفر کیا کرتے تو ان مقامات پرگز رتے تھے اور آ دمیوں کا اور مواثی کا اس بوامیں اُڑے اُڑے بھرناؤ رمنثور میں ابن عباسٌ ہے مروی ہے اوروادی کہتے ہیں شیبی زمین کو جہاں یانی جمع ہوجا تا ہے اس وجہ ہے بھی اس کا ترجمہ میدان ہے کیا جاتا ہے اور بھی ندی نالہ ہے۔ اللط: او پر عاد کا قصہ تفصیلاً مٰدکور تھیا آ گے اور اُمم مبلکہ کا قصہ کہ اہل مکہ ان کے مساکن پر بھی گز رہے تھے اجمالاً مٰدکور ہے۔

قصة اجمالية بعض ديگرامم مُبلكه أو لَقَانُ اَهْ لَكُنّا (اللي فوله نعالي) وَمَا كَانُوْ اَيْفَتُو وُنَ الارجم في تمهار _ آس باس كي اور بستيال بهي (اس كفروشرك كسب) غارت كي بيل (جيئ شود وقوم لوط كه شام كوجاتے ہوئے ان كے مساكن سے گزرتے بتھا ور چونكه مكه سے ایک طرف يمن ہودوسر كي جہت ميں شام ہا اس كئے ما حَوْلَ كُمْ فر او يا اور ہم في ہلاك كرفے سے پہلے (ان كي فيمائش كے لئے) بار بارا پئي نشانياں (ان كو) بتا اور كھي تاكہ وہ (كفروشرك سے) باز آئي (ان كو) بتا اور بلاك ہوئے) سوخدا كسوا و جن جن چيزول كوانبول في خدا تعالى كا تقرب حاصل كرنے كو اپنا معبود بنا ركھا تھا (كه يه مصيبت ميں ہمارے كام آويں گے بلاك وعذا ب كے وقت) انبول في ان كي مددكيوں ندكي بلكہ وہ سب ان سے غائب ہو گئے اور وہ (معبود اور شفيع سمجھنا) محسب ميں ہمارے كام آويں گئے بلاك وعذا ب كے وقت) انبول في امعبود تھوڑا ہي تھے)۔

 تَفْسَيْنَ الْقَالَ مِد اللهِ المِلْ الم

اورا یک روایت میں ہے کہ وہ جنات جب یہاں آئے ہاہم کہنے گے کہ خاموش ہو کر قرآن سنو جب آپ نماز ضح سے فارغ ہوئے معتقد اور ہو من من ہو کرا پئی قوم کے پاس والیس گئے اور ان کو خبر اور ایمان کی ترغیب دی اور آپ کو ان کے آنے جانے کی خبر نہیں ہوئی یہاں تک کہ سورہ جن کے نزول ہے آپ واخیر وی تی ۔ رواہ ابن المنذ رعن عبد الملک ۔ اور ایک روایت میں ہے کہ یہ جن المن صیبین سے تھے اور نوخص تھے جب انہوں نے اپنی قوم کو خبر پہنچائی تو ان میں سے میں ہوئے ۔ رواہ ابو نعیم والو اقدی عن کعب الاحبار والو وایات کلھا فی الو و ح اور دوسری حدیثوں میں جنات کے لئے حاضر خدمت ہوئے ۔ رواہ ابو نعیم واقعات متعددہ ہیں اس لئے تعارض کا شہدند کیا جاوے ۔ کذا قالوا و یؤیدہ ما اخو جہ الطبر انی فی الاو سط و ابن مردویہ عن المحبر انه قال صرفت المجن اللی رسول الله صلی الله علیه و سلم مرتین آہ ای مرة بعد مرة لما قال المخفا جی انه قد دلت الاحادیث علی ان افادة المجن کانت ست مرات کذا فی الو و ح۔

اللَّغَيَّا لَى: الاحقاف جمع حقف وهو المعوج من الرمل كذا في القاموس وفي الروح رمل مستطيل فيه اعوجاج آه ١٣ـ العارض السحاب ١٣ـ

أَلْتَحَقَّ وقد خلت النح جملة معترضة كذا في المدارك ١٦ قوله رأوه الضمير عائد الى الموعود او هو مبهم يوضحه قوله عارض اي سحاب عرض في نواحي السماء والاضافة في قوله مستقبل اوديتهم وممطرنا عقلية ولهذا صح وقوعها صفة للنكرة ١٦ قوله الذين اتخذوا النح في المدارك احد مفعولي اتخذوا محذوف اي اتخذوهم والثاني آلهة وقربانا حال وهو مصدر او اسم لما يتقرب الى الله عز وجل١١-

البَلاغَةُ: قوله قربانا صرح به تهكما بهم وتنبيها على خطائهم. قوله ذلك افكهم وما كانوا يفترون كرر معنى لا قتضاء المقام التاكيد ٣-

وَاذْصَرُفُنَ الِيُكُ نَفَرًا فِنَ الْجِنّ يَسْتَعِعُوْنَ الْقُرْانَ ۚ فَلَمّا حَضَرُوْهُ قَالُوْا الْضَرُوا ۚ فَلَمّا قُضِى وَكُوا لِلْ قَوْمِهِمْ مُّنُولِهِ الْمَعْنَ الْحَبَى اللهِ فَوْمِهِمْ مُّنُولِهِ اللهِ فَالْمَا اللهُ الْحَقِي وَ إِلَى طَرِيْقِ مُسْتَقِيْمٍ ۞ لِقَوْمَنَا آجِيبُوا دَاعَى اللهِ وَ اٰمِنُوا بِهِ يَغْفِرُ لَكُم مِن لَا يُحِن وَ إِلَى طَرِيْقِ مُسْتَقِيْمٍ ۞ لِقَوْمَنَا آجِيبُوا دَاعَى اللهِ وَلَمِن المِعْفِي وَ اللهُ وَلَيْ اللهُ وَلَيْ اللهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْوَرْضِ وَ لَيْسَ وَلُو مِن دُونِهَ وَلِيَاءُ وَ اللهُ وَلَيْ اللهِ فَلِيسَ اللهُ وَلَيْلُ اللهُ وَلَيْلَ اللهُ وَلَيْلُ اللهُ وَلَيْلُ اللهُ وَلَيْلُ اللهُ وَلَيْلُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَيْلًا عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ وَلَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا الْمُولِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَا الْعُلُولُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَالله

اور جب کہ ہم جنات کی ایک جماعت کوآپ کی طرف نے آئے جوقر آن سننے لگے تھے۔ جب وہ لوگ قر آن کے پاس پہنچے کہنے لگے کہ خاموش رہو پھر جب قر آن پڑھا جا جا جا کا تو وہ لوگ آئی ہے جا ہے گئے کہ خاموش رہو پھر جب قر آن پڑھا جا جا جا تھا تھوں ہم ایک کتاب ن کر آئے جیں۔ جوموی کے بعد نازل کی ٹن ہے جوا ہے ہے پہلی کتاب ن کر آئے جیں۔ جوموی کے بعد نازل کی ٹن ہے جوا ہے ہے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے جی اور اور است کی طرف رہنمائی کرتی ہے اے بھا تھو! اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا مانو اور اس پرائیمان لے آؤاللہ تھائی تمہارے گناہ معاف کرو ہے گا۔ اور تم کوعذاب ورد تاک ہے محفوظ رکھے گااور جومخص اللہ کی طرف بلانے والے کا کہنا نہ مانے گاتو وہ زمین میں برانہیں سکتا اور خدا کے سواکوئی اس کا حاص معاف کرو ہے گا۔ اور تم کم وہ بی میں جیں۔ کیاان لوگوں نے یہ نہ جانا کہ جس خدانے آسان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا تھ کا نہیں وہ اس پر قدرت

وم م

۔ سیاں کے کہ مردوں کوزندہ کردےگا۔ کیوں نہ ہو ہے شک دہ ہر چیز پر قادر ہے اور جس روز وہ کا فرلوگ دوزخ کے سامنے لائے جا نمیں گے کیا کیدوزخ امروا تھی نہیں ہے وہ نہیں گے کہ ہم کواپنے پروردگار کی تسم بیضر ورامر واقعی ہے۔ ارشاد ہوگا تواپنے کفرے بدلہ میں اس کاعذاب چکھو۔ تو آ ہے ہر سیجنے جیسے اور بمت والے تیمیم ول ہے ہر کیا قداوران لوگوں کے لئے انقام الٰہی کی جندی نہ کیجئے اور جس روز بیاوگ اس چیز کودیکھیں گے جس کا ان سے وعد و کیا جاتا ہے تو گویا پیلوگ دان بھر میں ایک گھڑی کی جسے جس بیہ پہنچادینا ہے ہوں گے جو تا فرمانی کریں گے۔

تَفَسَيْرِ: قصد ايمان آورون جن ووعظ شان بقوم خود وَإِذْ صَرَفْنَ ٓ إِلَيْكَ نَفَرُ امِنَ الْحِينِ والى عول عالى أولَيكَ فَيْ صَعْلِ عَبِينٍ وَ اور (ان ے اس وقت کا قصد ذکر سیجئے) جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کوآ ہے کی طرف لے آئے جو ﴿ اخیر میں یہاں پہنچ کر ﴾ قرآن سننے سلکے خرض جب وہ لوگ قرآن (کے پڑھے جانے کےموقع) کے پاس آ پہنچاتو (آپس میں) کہنے لگے کہ خاموش رہو (اوراس کلام کوسنو) پھر جب قر آن پڑھا جا چکا (لیعنی جتنااس وقت پیغمبر صلی انتدعلیہ وسلم کونماز میں پڑھنا تھا ختم ہو چکا) تو وہ لوگ (اس پرایمان لے آئے اور) اپنی قوم کے پاس (اس کی) خبر پہنچانے کے واسطے واپس گئے (اور جا کر ان ہے) کہنے لگے کدا ہے بھائیوہم ایک (عجیب) کتاب س کر آئے ہیں جوموی (علیدالسلام) کے بعد نازل کی گئی ہے جوابی پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے (اور دین)حق اور راہ راست کی طرف رہنمائی کرتی ہے(بیتو اثبات واخبار واظہار ہے حقیقت دین اسلام کا آ گے امر ہے اس کے قبول کرنے کا اول ترغیبا پھر تربیهٔ لیعنی) اے بھائیو!تم اللّٰہ کی طرف بلانے والے کا کہنا مانو (مراد داعی ہے قرآن یا نبی ذی شان میں) اور (کہنا ماننا یہ ہے کہ) اس یرائیان لے آؤ (اس میں اشارہ ہو گیا کہ وہ ایمان لانے کی طرف داعی ہے نہ کہ اورتسی دنیوی غرض کی طرف پس اگرتم ایبا کرو گئو)اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کرد ہے گااورتم کو عذاب دردناک ہے محفوظ رکھے گااور چوخص اللّٰہ کی طرف باانے والے کا کہنانہ مانے گا تو وہ زمین (کے کسی حصہ)میں (بھاگ کرخدا کو) ہرانبیں سکتا (یعنی اس طرح کہ ہاتھ نہ آئے)اور (جیساوہ خوذہیں نچ سکتا ای طرت) خدا کے سوااور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا (کہ وہ اس کو بیا سکے اور)ایسے لوگ صریح گمراہی میں (مبتلا) ہیں (کہ باوجود قیام ولائل کے داعی کے حق ہونے پر پھراس کی اجابت نہ کریں)۔ 😐 : مینی بغیر مُوسٰی کہنے ہے بعض علما ، نے بیسمجھا ہے کہ وہ جن يبودي تصليكن اس كى كوئى دليل نفلى نهيس اورا شنباط مذكور نا كافي ہاوراس كہنے كى وجه بيہ وسكتى ہے كدانجيل اكثر شرائع ميں تورات كے تابع ہاور قرآن مثل تورات کے ستفل ہے ہیں ممکن ہے کہ مقصود بیان کرنا تشا بہ کا ہو کہ جیسی کتاب مستفل موٹی علیہ السلام پرآئی تھی اس شان کی کتاب موتی علیہ السلام کے بعد بيہ آئی ہے رہا ہے کہ انہوں نے تھوڑا ساقر آن من کریہ کیسے بہجان لیا جواب بہ ہے کہ کسی قرینہ مضمون یا طرز بیان وجلالت شان سے ظنا معلوم ہوا ہو گااور وہ گئن واقع کے موافق نکل آیا اور مین ڈنویے کے میں بعض نے من تبعیصہ ای لئے لیا ہے کہ اسلام سے حقوق العباد معاف نبیس ہوتے اور بعض نے زائدہ لیا ہے ادراسلام ہے کل ذنوب کے معاف ہونے میں حقوق العباد کا اٹکال لازم نہیں آتا کیونکہ جوحقوق ذنوب ہیں مثل قبل وغیرہ ان کامعاف ہونا تومتفق علیہ ہے اور جوحقو تی غیر ذنوب ہیں مثل قرض وغیر ہووہ کی نویے گھٹر میں داخل ہی نہیں پھر تبعیض کی کوئی حاجت نہیں اور جنات کوعقاب ہونا کفر ومعصیت بہتنفق ملیہ ہے اور ثواب وجنت ملنا دیمان وطاعت ب_همتکلم فیه ہے جمہورتواس کے قائل ہیں للعمو مات الشرعیة وکضوص قولہ تعالیٰ : لَمْد یکطیبٹھن اِنیس قبلَهُمْد وَلِاَ جَأَنَّ اللهِ حس ١٥٦ وقوله تعالى في سورة الانعام بعد ذكر الانس والجن اورامام ابوطنيفة نے غايت احتياط سے بيجه كى خاص نص قطعي الثبوت وظعي الداللة كن یائے جائے کے اس میں ولکل در لجت مما عملوا توقف فرمایا ہے کما فی الروح وقال النسفی فی التیسیر توقف ابو حنیفة فی ثواب الجن ونعيمهم لانه لا استحقاق للعبد على الله تعالى ولم يقل بطريق الوعد في حقهم الا المغفرة والاجارة من العذاب واما نعيم المجينة فعوقوف على الدليل أه _اوربه جوامام صاحب كاتول مشهور موكيا ب كهوه ان كي عدم دخول في الجنة كے قائل ميں غالبًا توقف كَي تقرير ميں ناقلين کو تنظی ہوئی ہے واللہ اعلم اور حق اور طریق مشتقیم میں یا تو اصول وفروع کا تغائر مانا جاوے یا عطف صفت علی اخری کے قبیل سے ہو۔ رکیط: او پرآیت: يَوْمَ يُغْرَضُ الَّذِينَ كَفَوُوا مِين مجازات قيامت كاذكر تهااور متصلكي آيتول مين بحي يجركم من عذاب اليم كي بعد ليس له من دونه اولياء کا آنامشیرتھاعذاب قیامت کی طرف چونکہ بعضے خودامکان قیامت ہی ہے منکر تھے ای لئے آ گے اولا اس کاامکان پھراس کااوراس میں عذاب کاوتو ع اور پھر اس برامرتسلیہ رسول وتعلیم صبر کی تفریع اور اس کی تا کید کے لئے بعنوان کلی کفار کی تفریع ارشاد فرماتے ہیں۔

س پر سیاد وعقوبت اہل عناد وتسلیہ خیر العباد اسٹی تیکی التناد: اَوَکُو یَکُواْ اَنَّ اللّهُ الَّذِی خَکَقَ السّمُوٰتِ وَ الْاَرْضَ (الّی مَوله تعالی) فَلَهَ لَٰ مِی مِعاد وعقوبت اہل عناد وتسلیہ خیر العباد اسٹی تیم التناد: اَوَکُو یَکُواْ اَنَّ اللّهُ الَّذِی خَکَقَ السّمُوٰتِ وَ الْاَرْضَ (الّی مَوله تعالی) فَلَهَ لَٰ یَا اَنْ اَلْمُواْ وَ اَسْمِی اَنْ اَلْمُواْ وَ اِسْمُ مِی اِنْ اِلْمُواْ وَ اِسْمُوْ وَ اِسْمُونِ وَ اِسْمُونِ وَ اَسْمُونُ وَ اِسْمُونُ وَ اَسْمُونُ وَ اِسْمُوْ وَ اِسْمُونُ وَ اِسْمُونُ وَ اِسْمُونُ وَ اِسْمُونُ وَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلْمُ وَاللّهُ وَالل

میں اس کی واقعیت کی نئی کیا کرتے سے قال تعالی :عنهم و ما نحن بمعذبین) وہ کہیں گے کہ ہم کوا پنے پروردگار کی قتم ضرورامرواقعی ہے ارشاد ہوگا (انجما)

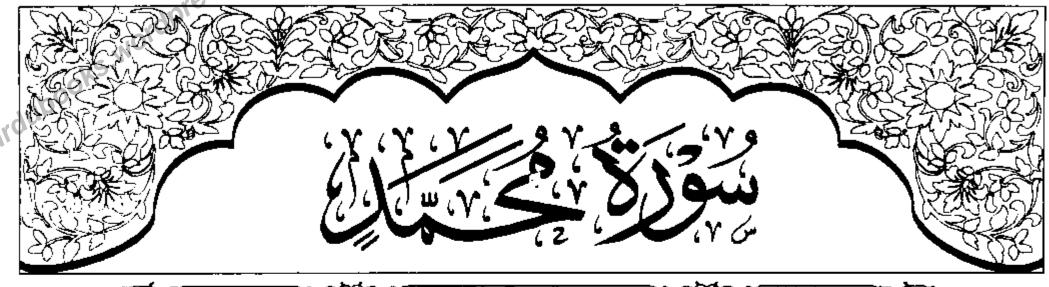
تو اپنے کفر کے بدلہ میں (جس میں انکار دوز خ کہی آئی) اس (دوز خ) کا عذاب چکھو (آئے سلیہ کی نفر بع ہدی نہ کیجئے (جس کوآپ انقاا مرائی ک) جدی نہ کیجئے (جس کوآپ انقاا مرائی ک) جدی نہ کیجئے (جس کوآپ انقاا مرائی ک) جدی نہ کیجئے (جس کوآپ انقاا مرائی ک) جدی نہ کیجئے (جس کوآپ انقاا مرائی ک کہ حثیت سے چاہتے تھے اور عجب تربیہ کہ کہ دی استعمال کرتے ہیں اور عجب تربون طاہر ہے کہ دی گا اللہ کی کی جدی کی انتقالہ مسلمین کے حس کی علیہ اگر اپنی کا کہ واجہ کے دون الربی ک کے دون الربی ک کے دون الربی ک کے دون الربی کی کہ میں مثابرہ کے دون الربی کی کہ واجہ کہ دون کے دون کی کران کے دون کی کہ دون کے دون کی کران کے دون کے دو

تَزِّحُهُ مُسَالِ اللَّهِ فِي قَلِيدِ الْمِنْوَا بِهِ بَعِنْفِرْ لَكُمْ اللهِ شَايِدِتُوابِ كاذكرنه فرمانااس طرف اشاره ہوكہ بنده كانجات بإجانا يہ بحى اس كے استحقال سے زیادہ ہے اپنے كودرجات كا اہل كيوں سمجھاور بيئين مذاق ہے قلندركا۔

مُلِخَقَّ الشَّلُ الْبَرُجُكِمُ اللهِ في يستمعون جوافير من يهال الخ اشارة الى كون الحال مقدرة ١٣٠ ـ ع قوله في منذرين خبر اطلاقاً للمقيد على المطلق ١٢ـ

أَلْنَيْحُنُونَ : بلغ اي هذا تبليغ من الله ومن الرسول ١٣ــ

الْبُلَائَةُ: قوله اولياء جمع الاولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لانقسام الآحاد على الآحاد ١٣ قوله بقدر في الكشاف محله الرفع لانه خبر ان يدل عليه قراء ة عبد الله قادر وانما دخلت الباء لاشتمال النفى في اول الآية على ان وما في حيزها وقال الزجاج او قلت ما ظننت ان زيدا بقائم جاز كانه قيل اليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى مقررة للقدرة على كل شئ من البعث وغيره الا لرؤيتهم قوله وربنا في الروح واكدوا بالقسم كانهم يطيعون في الخلاص بالاعتراف بحقيقة ذلك كما في الدنيا واني لهم ١٣-



شروع کرتا ہوںاللہ کے نام ہے جو ہز ہے مہر بان نہایت رحم والے بیں ۔ اس میں ۳۸ آیات اور ۴ رکوئ بیں

سورهٔ محمد مکه مین نازل ہو کی

اَكَّذِينَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِيلِ اللهِ أَضَلَّا عَمَالُهُ وَ وَالَّذِينَ امْنُوْا وَعَمِلُواالصَّلِحْتِ وَامَنُوْا بِمَا نُزِلَ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَاصْلَحَ بَاللهُ وَاللهِ مِنْ وَيُهِمُ لا كُفْرُ وَالنَّبَا فِلْ وَاصْلَحَ بَاللهُ وَاللَّهِ مَا لَهُ وَاصْلَحَ بَاللهُ وَاللَّهِ مَا لَا فَيْ وَاصْلَحَ بَاللَّهُ وَاصْلَحَ بَاللّهُ وَاللَّهِ مَا لَا يَعْوَا الْبَاطِلَ وَانَّ اللَّهِ مُولِدًا فَي اللَّهِ مَا لَكُولُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الل

الَّذِينَ أَمَنُوااتَّبَعُواالُّعَنَّ مِن رَّيِّر مُ اللَّهُ لِلنَّاسِ آمُثَالُهُمْ اللَّهُ لِلنَّاسِ آمُثَالُهُمْ

جولوگ کافر ہوئے اوراللہ کے رستہ سے روکا خدانے ان کے مل کا لعدم کردیئے اور جولوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور وہ اس پرایمان لائے جومحہ یرنازل کیا گیا ہے اور وہ ان کے رب کے پاس سے واقعی امر واقعی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے گناہ ان پر سے اتاردی گا وران کی حالت درست رکھے گا۔ بیاسی وجہ ہے کہ کا فرتو غلط رستہ پر چلے اور اہل ایمان تھے رستہ پر چلے جوان کے رب کی طرف ہے ہے۔اللہ تعالیٰ اسی طرح لوگوں کے لئے ان کے حالات بیان فر ما تا ہے۔

سورة محمد ﷺ مدنية وقيل مكية وايها تسع او ثمان وثلثون كذا في البيضاوي والا كثر على الاول وضعف الناني ـ تَفَيَيْرُنْ لَطِط: سورت سابقه كِنْمَ پرفاسقين يعنى كفاركى ندمت ندكورهي اوراس سے اوپروعظ جنات ميں مؤمنين كى فضيلت اور كفاركى ندمت كاذكر تھااس سورت كے شروع ميں بھى بہى مدح اور ذم ندكور ہے ـ

ہمجین کافرین و حسین موسین : بیسسے بلافالی المقالی کافرون اللی فولہ تعالی کافرین کورہی کافرین و کھیں موسین موسین : بیسسے بلافالی کافرہوں کو کھی کہ جان اور مال ہر طرح سے اس میں کوشش کرتے تھے ہو) ضدا نے کافرہو کے اور (دوروں کو کھی) اللہ کما وال کھو جب عقاب ہیں جیسے ان کے کمل کا لعدم کرد ہے (لیسی کا موسی کو وہ نیک بھور ہے ہیں ہو بعدم ایمان کے وہ مقبول نیس بلکدان میں سے بعضے کام اور اُلے موجب عقاب ہیں جیسے انفاق بغرض : صد عن المسبل اللہ کما قال تعالی : فَسَیْنَوْقُونَهَا تُمَّ تَکُونُ عَلَيْهِهُ حَسُرةً اللہ اللہ کہا تال اللہ کما قال تعالی : فَسَیْنَوْقُونَهَا تُمَّ تَکُونُ عَلَيْهِهُ حَسُرةً اللہ اللہ کا اور (برطاف ان کے) جولاگ ایمان ان کے اور وہ وہ کام کے اور (ان کے ایمان کی کیفیت تھر بھی کہ اور اس سب پرایمان لائے جو محملی اللہ علیہ کہا تھا کہا گئیا گئیا ہونا علیہ کے اور وہ وہ وہ نازل کیا گیا گیا ہونا کہ کیفیت تھر بھی اس کر جس کا ماننا ہے بھی ضروری ہو کا اللہ تعالی ان کی کیفیت تھر بھی کہا وہ کام انتا ہے بھی ضروری ہو کہ اور دونوں جہان میں کان کی حالت درست رکھی وا وہ کی کان کو جس کا افران کو نیا ہونا فلاراستہ ہو کے اور ان کے ایمان میں کی خوشحالی اور کفار کی برحالی بیان کی گئی اس کو جس کا کو نو نو کی کام کو خوشکی کو خوشکی کو خوشکی کو کہ کا کو کہ ہو گئی کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو خوس کو کہ کہ کو کہ کہ کو کہ کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کو ک

تَفَسِينَ اللَّهُ اللّ اللَّهُ ال

الْبَلاغَةُ: قولُه صدوا في تقييد الكافر بالصدعن سبيل الله وعدم تقييد المؤمن بالهداية اليه اشارة الى ان الغضب الشديد يتوجه اذا انضم الاضلال الى الضلال بخلاف الرحمة الكاملة فانها يتوجه بمحض الاهتداء من غير توقف على هداية الغير ١٢_

فَإِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُ مُؤَنَّدُ وَالْوَثَاقَ فَامَّا مَثَّا بَعُنُ وَإِمَّا فِلَآءً حَتَّى تَضَعَ

الْحَرُبُ اَوْزَارَهَا أَوْ ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللّهُ لَا نُتَصَرّ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبُلُواْ بَعُضَكُمُ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي

سَبِيْلِ اللهِ فَكَنْ يُضِلُّ أَعْمَالَهُمُ صَيَهُدِيْكُمُ وَيُصِلِمُ بَالَهُمُونَ وَيُلُمِ الْهُمُونَ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُونَ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُونَ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُونَ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُونَ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُ وَيُكُولِمُ بَالَهُمُ وَيُعْلِمُ بَالَهُمُ وَيُعْلِمُ بَالَهُمُ وَيُعْلِمُ بَالَهُمُ وَيُعْلِمُ بَاللهُ مَنْ وَيُعْلِمُ بَاللهُ مِنْ اللهِ عَلَيْهُ وَيُعْلِمُ بَاللهُ مَنْ وَيُعْلِمُ بَاللهُ مِنْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ مَنْ وَيُعْلِمُ مِن اللهُ عَلَيْهُ اللّهِ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ مِن اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهِ عَلَيْكُولِ اللّهِ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهِ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهِ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ ال

اَمَنُوَّا اِنْ تَنْصُرُوااللهَ يَنْصُرُكُمُ وَيُثَرِّبُ أَقُدَامَكُمُ ۞ وَالَّذِيْنَ كَفَوُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَأَضَلَ

اَعْمَالَهُمُونَ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمُ كُوهُوا مَا آنُزَلِ اللهُ فَأَحْبَطَ اَعْمَالَهُمُ اَفَكُمْ بَسِيْرُوْا فِي الْأَثْرُضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبُلِهِمُ * دَمَّرَ اللهُ عَلَيْهِمُ ﴿ وَ لِلْكَفِرِيْنَ آمُثَالُهَا ۞ ذٰلِكَ بِأَنَّ اللهَ مَوْلَى

الَّذِينَ امَنُوا وَآنَّ الْكِفِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ اللَّهِ

سوتہارا جب کفارے مقابلہ ہوجائے توان کی گردنیں مارویہاں تک کہ جبتم ان کی خوب خون ریزی کرچکوتو خوب مضبوط باندھلو پھران کے بعد یا تو بلامعا وضد چھوز دینا جب کفارے مقابلہ ہوجائے توان سے انتقام لے لیتالیکن تا کہتم اور یا معاوضہ کے کرچھوڑ دینا جب کک کرٹر نے استراکہ اللہ کا دوسرے ذریعیامتحان کرے اور جولوگ اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں اللہ ان کو ہرگز ضا کع نہیں کرے گا۔ اللہ تعالی ان کو مقسود تک پہنچا دے گا اور ان کی حالت درست رکھے گا اور ان کو جنت میں داخل کرے گا جس کی ان کو پہلیان کرا دے گا۔ اے ایمان والوا گرتم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تہباری مدد کرے گا اور تہبارے قدم جماد سے گا اور جولوگ کا فر ہیں ان کے لئے تابی ہے اور ان کے اعمال خدا تعالیٰ کا اعدم کروے گا۔ بیاس سب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اتارے ہوئے ادکام کہ تا ہوں کا انہام کہ اب ہوا کہ انہام کہ اب انہام کہ اب ہوا کہ انہام کہ اس کو ایک ان کا انہام کی اس کے لئے بھی اس کٹم کے معاملات ہونے کو ہیں۔ بیاس سب سے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز سے اور کا کارساز سے اور کا کی کارساز میں ۔

کو خدا تعالیٰ نے ان پر تباہی کہی ڈالی اور ان کا فروں کے لئے بھی اس کٹم کے معاملات ہونے کو ہیں۔ بیاس سب سے کہ اللہ توں کا کارساز سے اور کا کی کارساز میں ۔

کو خدا تعالیٰ نے ان پر تباہی کہی ڈالی اور ان کا فروں کے لئے بھی اس کٹم کے معاملات ہونے کو ہیں۔ بیاس سب سے کہ اللہ تا کی مسلمانوں کا کارساز سیں ۔

کو خدا تعالیٰ نے ان پر تباہی کہ کو ایس ان کا کو کی کارساز نہیں۔

تَفَيِيرُ لِطِط: اوپر سے اہل ایمان کا مسلح ہونا اور کفار کا مفسد ہونا ہی مفہوم ہوتا ہے کما دل علیہ تولہ تعالٰی : وَعَیلُواالصَّلِحْتِ آگَ بطور تفریع کے بعض احکام متعلق جہاد کے جس کامبنی مصلحین کے ہاتھ سے مفسدین کا فساد د ہانا ہے ارشاد فرماتے ہیں۔

ريط: اوپر فضرُبُ الزِقَابُ مِي مسلمانوں كو كفارے قال كرنے كا تكم تفا آگے فَلَاتُ اللہ الله الله كا تقرير اور كو يَشَاءُ ہے اس تكم كى حكمت اور

ي الله المحكمة ال تَفْسَيَنِيَ الْكُفِرانِ جِندُ 🗬 -----وَ الَّذِينَ قُبِتِكُوا يه قال مِن مسلمانون كم مقول مونے كم معلق بثارت اور إنْ تَنْصُرُوا مِن قال كى ترغيب اور فو الكَذِينَ كَفَوْوا مِن کفار کی ندمت اور وعیداور 🗟 لِک پاکٹھٹے 🕟 میں اس ندمت اور وعید کی علت اور 📑 کَلَمْ کیسپیرٹرڈا.....میں اس وعید کے وقوع کا وقعی استبعاد اور دُنْكِ بِأَنَّ اللَّهُ مين حكام متعلقه فريقين كي علت مُدكور ب-

تقرير وحكمت وفضيلت وترغيب جها دوذم ووعيدا بلعنا دمع بيإن علت ودفع استبعاد :

ذَلَتَ وَنَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَا نُتَصَرَ صِنْهُمُ (الى قول تعالى) وَأَنَّ الْكُولِينَ لَا مَوْلَى لَهُمُ اللهِ عَالَى اللهُ میں کفارے انتقام لینے کے لئے طریقۂ جہاد کامقرر کیا ہے اس میں حکمت ہے درنہ)اگرالقد جا ہتا تو ان (کفار) ہے (خود ہی دوسرے حوادث حسف وغرق ورجفہ وغیرہ کے داسطہ سے انتقام لے لیتا (جیسے امم سابقہ ہے ای طرح انتقام کیا گیا اورتم کو جہاد وغیرہ نہ کرنا پڑتا) کیکن (تم کو جہاد کرنے کا حکم اس لئے دیا) تا کہتم میں ایک دوسرے کے ذریعیہ سے امتحان کرے (مسلمان کا امتحان میہ کہ کون تھٹم الہی پر جان کوتر جیجے دیتا ہے اور کفار کا امتحان میہ کہ اس مقوبت ہے متغبہ ہوکر کون حق کو قبول کرتا ہے۔ پس اس حکمت کے لئے بھی جہاد مشروع کیا گیا)اور (جہاد میں جیسے قاتل ہونا کامیابی ہے اس طرح مقتول ہونا بھی نا کامی نہیں ہے چنانچه)جولوگ التدکی راه (بیعنی جہاو) میں مارے جاتے ہیں التد تعالیٰ ان کے اعمال کو (جن میں وعمل بھی آ گیا جس کی بدولت وہ مارے گئے) ہرگز ضائع نہ آئرے کا (جیسا کہ ظاہراً متوہم ہوسکتا ہے کہ جب مارا گیا تو اس کے قال پر کوئی نتیجہ مطلوبہ مرتب نہیں ہوااور وہ ضائع گیا سوواقع میں ضائع نہیں ہوا کیونکہ اس پر دوسر انتیجہ جوظا ہری نتیجہ سے بدر جہافائق ہے مرتب ہواوہ رہے کہ)القد تعالیٰ ان کو (منزل)مقصود تک (جس کابیان آتا ہے) پہنچاد ہے گااور ان کی حالت (قبر میں اورحشر میں اورصراط پراورتمامی مواقع آخرت میں) درست رکھے گا (کہیں کوئی خرالی اورمصرت ان کونہ پہنچے گی)اور (اس منزل مقصود تک پہنچنے کا بیان یہ ہے کہ)ان کو جنت میں داخل کرے گا جس کی ان کو پہیان کرا دے گا (خوا علم ضروری کے طور پر یاکسی فرشتہ وغیرہ کے واسطہ ہے جس سے باوجود پہلے ہے نہ ، کھنے بھالنے کے برجنتی اینے اسپنے درجہ اور مکان میں بے تکلف جا پہنچے گائیں جہاد میں ہرحالت میں کامیابی ہی ہوتی ہے آگے جہاد کی دنیوی کامیابی کو جو کہ مجموعہ موسین کے متعلق ہے بیان کرنے جہاد کی ترغیب دیتے ہیں کہ)اے ایمان والواگرتم اللہ (کے دین ک) کی مدد کرو گےتو وہ تمہاری مدد کرے گا (جس کا متیجہ د نیامیں بھی مجموعهٔ مؤمنین کامجموعهٔ کافرین پرغالب آنا ہےخواہ ابتداءخواہ انتہاءاوربعض مؤمنین کامقتول ہوجانا یا جماعت مؤمنین کاکسی معرکہ میں مغلوب ہوجانا اس کے منافی نہیں)اور (ای طرح دشمنوں کے مقابلہ میں)تہہارے قدم جمادے گا (ای طرح کا مطلب یہ ہے کہ مجموع بمقابلہ مجموع کے خواہ ابتداء ہی ہے خواہ انتہا، میں ثابت قدم رہ کر کفار پر غالب آ جاوے گا چنانچے مشاہد ہے بیتو مسلمانوں کا حال بیان کیا گیا) اور جولوگ کا فرمیں ان کے لئے (دنیا میں جب کہ ٠٠ منین ہے مقابلہ کریں) تبابی (اورمغلوبیت) ہے(ای تفصیل مذکور فے غلبۃ المؤمنین ہے)اور (آخرت میں)ان کےاعمال کوخدا تعالیٰ کالعدم کروے گا ' ہے، ثر وع سورت میں بیان ہواغرض کفار دارین میں خاسر ہے اوراول مقام پراعنلال اعمال کا بیان مقصود بالذات ہے اور یہاں اس حیثیت ہے بیان کرنا متسود ئے کہ وہ خسران دارین کا ایک جز ہے اور) ہیر تعس واصلال نہ کوران کے لئے)اس سب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ کے اتارے ہوئے احکام کو ناپسند ۔ یا (مقیدۃ ہمی اورعملاً بھی حاصل ہے کہ گفر کیا) سوائلہ نے ان کے اعمال کو (اول ہی ہے)ا کارت کردیا (کیونکہ کفر کا جواعلیٰ درجہ کی بغاوت ہے بہی اثر ہےاور یاوگ جوان ومیدوں کے وقوع کواسی لئے مستبعد سمجھتے ہیں کہنی ان سب کا کفر کامبغوض عنداللہ ہونا ہےاور یہ کفر کومبعوض عنداللہ سمجھتے نہیں تو بیان کا امر بدیمی ہے انکار ہے درنہ) کیا بیلوگ ملک میں چلے پھر نے ہیں اورانہوں نے دیکھانہیں کہ جو(کافر)لوگ ان سے پہلے ہوگز رے ہیں ان کا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالی نے ان پرکیسی تابی ڈالی (جو کہان کے آٹار ویار سے نمایاں ہے پس بیصاف دلیل ہے مبغوضیت کفریر)اور (جب مبغوضیت ثابت ہوگئی توان کو بھی ہے فَرر بنا در وتوع وعید کومنتبعت بمجھنا نہ جا ہے کیونکہ)ان کا فروں کے لئے بھی ای شم کے معاملات ہونے کو ہیں (کیونکہ اشتراک فی العلمة اعنی الکفر مقتضی ہے اثتراك في المعلول الني العقوبت كوخواه ونيامين بھي ياصرف آخرت ميں چنانچه كفار مكه كومسلمانوں كے باتھوں دنيامين بھى سزاہوئى كما قال تعالى :قاتِلُوهُمهُ يُعَذِنهُ الله بأيْدِيكُمُ النوعَ المرا خرت من توظا هرى ہے يہ بيان ہوا كفار كے حال كا آ كے اجمالاً اس مجموعة حال فريقين كي تعليل فرمات بين كه) یہ (مجبوعہ ، مدو وعید متعلق فریقین واقع فی الدارین)اس سب ہے ہے کہ القد تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز ہے (اس لیئے دارین میں ان کو کامیاب فرماتا ہے)اور کا فروں کا کوئی (ایبا) کارسازنیں (کہ خدا کے مقابلہ میں ان کے کام ہنا سکے اس کے وہ دارین میں نا کام رہتے ہیں ہاں میمکن ہے کہ دنیا میں مسحی مسلمانوں کو ظاہراً نا کا می ہوجاوے اور کفار کوظاہرا کامیا بی لیکن اعتبار حقیقت کا ہے سواس کے اعتبار سے مسلمان ہمیشہ کامیاب اور کافر ہمیشہ نا کام رہتا ہے)۔ 🗀 : کفارمتاخرین کے لئے امثالہافر مایا سوان پر جوعقو ہات نازل ہوں اگروہ متعدد ہوں تب تو جمع لا نا امثال کا ظاہر ہےاورا گرغیر متعدد ہوں تو جمع لا نا باعتبار

تعدد کل نزول عقوبات کے ہےاور مثلیت سے مراد مثلیت باعتبار جنس العقوبت ہے نہ باعتبار نوع العقوبت اوریباں کفار کے لئے فرمایا: لا مَوْلَى لَهُمْ ﷺ اور

فوائد مختلطة من كل قن من المدارك وغيره: لقيتم من اللقاء وهو الحرب. قوله فضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب ضربا وضرب الرقاب عبارة عن القتل لا ان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة لان قتل الانسان اكثرما يكون بضرب رقبة قوله المختموهم اكثرتم فيهم القتل قوله فشدوا الوثاق فاسردهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فشددوا الوثاق الاسارى حتى لا يفلتوا منكم قوله فاما منا واما فداء منصوبان بفعليهما مضمرين اى فاما تمنون منا او تفدون فداء قوله بعد اى بعد ان تاسروهم قوله حتى تضع الحرب اوزارها اثقالها و آلاتها التى لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع وقوله حتى تضع علق بالضرب والشد فالمعنى انهم يقتلون ويوسرون حتى تضع لحرب الاوزار انتهى ما فى المدارك قوله حتى تضع الحرب فيه اسناد مجازى والمسند اليه الحقيقي هو اهل الحرب وفي المحازن عن الكلبي في تفسيره حتى يسلموا او يسالموا آه والله اعلم ١١٠٠٠ من الكريد المدارك قوله حتى تسلموا اله والله اعلم ١١٠٠ من الكريد والكراء وقوله علم ١١٠٠ من الكريد والكراء والله اعلم ١١٠٠ من الكلبي في تفسيره حتى يسلموا او يسالموا آه والله اعلم ١١٠٠ من المدارد المدرود والمدرود والله اعلم ١١٠٠ من الكريد والمدرود والله اعلم ١١٠٠ والكراء والله اعلم ١١٠٠ والكراء والمدرود والله اعلم ١١٠ والكراء والكراء والكراء والكراء والكراء والكراء والكراء والكراء والم ١١٠٠ والكراء و

ُمُلِخَةُ النَّرِ لِللَّهِ عَلَى اللهِ وَإِن اللهِ وَإِن السَارة الى تقدير العامل اى افعلوا ذلك ١٣ـ ع **قوله** فى تنصر الله و إن اشارة الى تقدير المضاف ١٣ـ عن قوله فى تنصر الله و إن اشارة الى تقدير المضاف ١٣ـ

الَّهُ الْهُ الله الله الله الله الله الله الله عليهم في الخازن يقال دمره الله يعنى اهلكه و دمر عليه اذا اهلك ما يختص به آه قلت فالثانى ابلغ من الاول الـ

الْنَجُنُونَ : قوله امثالها اي العاقبة المذكورة في قوله عاقبة الذين١٣_

الْبَلاَغَيِّرُ: قوله تعسالهم في الروح عن الكشف المواد من قول تعسالهم اهلكهم الله لا ان ثم دعاءً وذلك لانه لا يدعي على شحص الا وهو مستحق له فاذا اخبر تعالى انه يدعو عليه دل على تحقق الهلاك لا سيما وظاهر اللفظ ان الدعاء منه عز وجل ١٣_

إِنَّ اللَّهَ يُكُخِلُ الَّذِيُنَ امْنُواوَعِيلُواالصَّلِحْتِ جَنْتٍ تَجُرِى مِنْ تَعْتِهَا الْأَنْهُرُ وَالَّذِيْنَ كُفُّرُوا يَتَمَتَعُونَ وَيَا يَّنَ كُلُونَ كَيْ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثُوًّى لَهُمُ ﴿ وَكَايِّنَ مِّنْ قَرْيَةٍ هِى اَشَنَّ فُوَةً مِّنْ قَرْيَتِ وَيَا لَكُنُ كُلُونَ كَمْ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثُولًى لَهُمُ ﴿ وَكَايِّنَ مِّنْ قَرْيَةٍ هِى اَشَنَّ فُوَةً مِّنْ قَرْيَتِ اللَّهُ وَلَكُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثُولًا فَاللَّهُ مُ فَلَا نَاصِرَ لَهُمُ وَالنَّارُ مَثُولًى الْمُتَقُونَ وَيَهَا اللَّهُ مِنْ عَلَى بَيِنَةٍ مِنْ رَّتِه كَمَنْ زُيِّنَ لَحُ سُوّاءُ عَمَلِهِ الْمَنْ الْمُنَافِلُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنَاقُونَ وَعِمَ الْمُتَقُونَ وَيُهَا اللهُ وَمِنْ مَنْ اللهُ وَاللهُ وَمِنْ مَنْ اللهُ وَمَنْ لَهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ وَلَلْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وَمَغْفِرَةٌ مِّنُ رَّبِهِمُ اللَّهُ مُوخَالِكٌ فِي النَّارِ وَسُقُوْا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ آمُعَاءَهُمُ

بے شک الد تعالی ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اس محصے کام سے ایفوں میں داخل کرے گا جن کے بیچے نہریں بہتی ہوں گی اور جولوگ کا فرہیں وہ بیش کر رہے ہیں اور (بعنی انہیں فقط یہ میسر ہوگا کہ وہ) اس طرح کھاتے ہیں جس طرح چو پائے کھاتے ہیں اور جہنم ان لوگوں کا ٹھما نا ہے اور بہت یی بستیاں انہی تھیں جوتوت ہیں آ ب کی اس ستی سے بڑھی ہوئی تھیں اسکے رہنے والوں نے آپ کو گھر ہے ہے گھر کر دیا ہم نے انکو ہلاک کر دیا سوان کا کوئی مدد گار نہیں تو جولوگ اپنے ہر وردگا رے واضی راستہ پر بور کی اس ستی سے بڑھی ہوئی تھیں اسکے رہنے والوں نے آپ کو گھر ہے ہے گھر کر دیا ہم نے انکو ہلاک کر دیا سوان کا کوئی مدد گار نہیں تو جولوگ اپنے ہر وردگا رہنے والوں کے اس سے بڑھی ہوئی تھیں جس جنت کا متقبوں سے وعد و آبیا جاتا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں بہت کی نہریں تو ایسے پائی کی ہیں جس میں تغیر نہ ہوا ور بہت کی نہریں دودھ کی ہیں جن کا ذا کھ ذر رابد لا بوانہ ہوگا اور بہت کی نہریں جو پینے والوں کو بہت لذید معلوم ہوں گی اور بہت کی نہریں جی بالکل صاف ہوگا اور ان کے لئے وہاں ہوتم کے پھل ہوں گے اور ان کے دب کی طرف سے بیکشش ہوگی ۔ کیا ایسے لوگ ان بھی ہو بھیٹے دوز نے ہیں دھیں جی بھول ہوں گی اس مورد ان کی انتر بوں کوئکڑ نے گلا ہے گا۔ سودوان کی انتر بوں کوئکڑ نے گلا ہے گلار کے دیا جائے گا۔ سودوان کی انتر بوں کوئکڑ نے گلا ہے گلارے کو سے بیکشش ہوگی ۔ کیا ایسے لوگ ان بھی جو بھی ہوں گی ہوں گوئل ہوں گی ہوں گوئل ہوں گوئل ہوں پائے گا۔ سودوان کی انتر بوں کوئکڑ نے گلار کر دے گا۔

تَفْسَنَيْبَارِ القَالَ مِلد اللهِ عَلَى مِلد اللهِ الله تَفْيَنْ يُرِ الطِط: او يرمؤمنين كي كاميا بي اور كفاركي نا كامي آخرت كے متعلق مجملا فد كورتھي آ گےاس كي تفصيل اور سحمن هو ميں بيان تفاول يا بهم وگرے اس تنفسيل کی تکيل ہے۔اور درميان ميں بمناسبت ذكر كفار كے دنيوي تمتع كےان كاوفع اغتر اراورتسليهُ سيدالا برارآيئ : وَكَايَنْ هِنْ قَوْيَةٍ مِي مُدُور كھے۔

تفصيل ويحميل تو اب وعقاب ابرار واشرار و درا ثنائش دفع اغتر ار كفار وتسليهُ رسول مختارمَنَاتِيْنَامُ:

إِنَّ اللَّهَ يُدُخِلُ الَّذِينَ إُمِّنُواْ (الى قوله تعالى) فَقَطَّعَ أَمْعًا وَهُوه اللَّهُ اللَّه تعالى الله تعالى الل کے)ایسے باغوں میں داخل کرے گاجن کے نیچے سے نہریں بہتی ہوں گی اور جولوگ کا فر ہیں وہ (دنیا میں) نیش کررہے ہیں اور اس طرح (آخرت ہے ب فكر ہوكر) كھاتے (پينے) ميں جس طرح چو يائے (كھايا) كرتے ميں (كہوہ پنہيں سوچنے كہ ہم كو كيوں كھلايا پلايا جا تا ہے اور ہمارے ذرمـاس كا كياحق واجب ہے)اورجہنم ان لوگوں کا ٹھکا نا ہےاور (جس تمتع کاؤ کر ہواہے اس پر آ ہے کے ان مخالفین کومغرور نہ ہونا جا ہے اور نہ آ ہے کوان کی اس خفلت پر پچھافسوں وحزن ہونا جا ہے جو کہ سبب ہوگئی مخالفت کاحتیٰ کہ آ ہے کو تنگ کرتے مکہ میں بھی نہیں رہنے دیا کیونکہ) بہت ہی بستیاں ایسی تھیں جوقوت (جسمی و مالی وحشمی) میں آپ کی اس بہتی ہے بڑھی ہوئی تھیں جس کے رہنے والوں نے آپ کو گھرہے بے گھر کر دیا کہ ہم نے ان کو (عذاب ہے) ہلاک کر دیا سوان کا کوئی مدد گار نہ ہوا (تویہ بچارے تو کیا چیز ہیں ایسی حالت میں ندان کومغرور ہونا جا ہے کیونکہ جب جاہیں ان کی بھی صفائی کر سکتے ہیں اور ندآ پے محزون ہوں کیونکہ ہم ان کو بھی اشتر اک علت کفرونالفت کی وجہ سے کداخراج اس کا ایک شعبہ ہے وقت پرسزاد ہے والے ہیں اور بدلوگ کداہل باطل ہیں بمقابلہ آپ کے اور جمیع اہل حق کے کیونکر قابل سزانہ ہوں جب کداہل باطل محض نفس کی راہ پر ہیں اوراہل حق خدا کی راہ پر ہیں جب بیتفاوت ہے) تو جولوگ اپنے پروردگار کی واضح (۴ بت بالدلیل)رسته پر ہوں کیاوہ ان مخصوں کی طرح ہو سکتے ہیں جن کی برعملی ان کوستحسن معلوم ہوتی ہو)اور جواپنی نفسانی خواہشوں پر نجیلتے ہوں (یعنی جب اعمال میں تفاوت ہےتو مال میں بھی تفاوت ہوگا ہیں جس طرح وہل حق مستحق ثواب ہیں اہل باطل مستحق عقاب ہیں چنانچیاس ثواب وعقاب کا سیچھ بیان کیا جاتا ہے ک) جس جنت کامتقیوں سے دعدہ کیا جاتا ہے اس کی کیفیت رہے کہ اس میں بہت می نہریں تو ایسے پانی کی ہیں جس میں ذراتغیر نبیس ہوگا (نے بو میں ندر مگ میں ندمزہ میں)اور بہت می نہریں دود ھ کی ہیں جن کا ذا نقدذ رابدلا ہوانہ ہوگااور بہت می نہریں ہیں شراب کی جو پینے والوں کو بہت لذیذ معلوم ہو گی اور بہت می نہریں ہیں شہد کی جو بالکل (میل کچیل ہے یاک) صاف ہوگا اور ان کے لئے وہاں برقتم کے پھل ہوں گےاور (اس میں داخل ہونے ہے پہلے)ان کے رب کی طرف ہے(گناہوں کی) بخشش ہوگی کیاا ہےلوگ ان جیسے ہو سکتے ہیں جو ہمیشہ دوزخ میں رہیں گےاور کھولتا ہوا یا ٹی ان کو پینے کودیا جاوے گا سو(پینے کے بعدجس کا سبب شدت شنگی ہوگی)وہ ان کی انتز یوں کونکڑ ہے کرڈالے گا (غرض بے کہ جب ان کے اعمال میں تفاوت ہے تکما ذکر فی قولہ تعالیٰ : أَفَهَنْ كَانَ عَلَى بَيِنَا أَهِ مِنْ تَرْبِهِ توان كه آل ميں به تفاوت ہوگا جس كابيان اب كيا كيا)

🗀 : چونکہ دنیا کا یانی تبھی رنگ میں تبھی مزہ میں تبھی ہو میں متغیر ہوجا تا ہے ای طرح دنیا کا دود ھیگڑ جاتا ہے ای طرح دنیا کی شراب اکثر بدمزہ تلخ ہوتی ہے صرف بعض منافع مخصوصہ کے خیال سے بی جاتی ہے چرعادت پر جاتی ہاور دوسری مضرات خمر کی ففی خمر جنت سے سورہ صافات کی آیت الا فیٹھا غُولٌ وَلاَ ہے ، ہم عنها ینزفون ایسامات : ۱۶۷ میں بیان ہوچک ہے ای طرح دنیا کے شہد میں میل کچیل موم وغیرہ مخلوط ہوتا ہے ای لئے وہاں کے انہار میں ان امور کی نفی کے لئے قیود بڑھائی تئیں اور ایک آیت میں حمیم کی نسبت فرمایا گیاہے بیشوی الوجوہ سوخارج میں وہ اثر ہوگا پھر جب شدت عطش کی وجہ سے اضطرار اُاس 'و پئیں گے داخل جوف میں بیاثر ہوگااور چونکہ ماءاورلبن اورخمراورعسل اینے معانی هیقیہ برمحمول ہو سکتے ہیں لبندا مجاز لینے کی کوئی ضرورت نہیں باقی بیضرورنہیں کہ وہ یہاں کی اشیائے اربعہ کے بالکل متماثل ہوں اورلبن میں طعم ہے بدلنے کی نفی اور رائحہ سے تعرض نہیں کیا وجہ یہ کہ تغییر رائحہ تنظر مے سے تغیر طعم کو جب لا زم کی نفی

کر دی ملز وم کی بھی تقی ہوگئی۔

تَرْجُهُ مُسَالِلَ الْوَكَ: قوله تعالى فِيهَا ٱنْهُو (الى مُولِهِ مُعالَى) عَسَلِ مُصَعَى الله اشاره نے پائی کوحیات روحانیه کی اور دووه کوعلم حقائی کی اور شراب کو شوق ومحبت کی اور شہد کووصل وقر ب کی صورت فر مایا ہے اور ممکن ہے کہ بیان احوال کی صور مثالیہ ہوں۔

الْرِوَاںٰتَ: في الدر المنثور اخرج عبد بن حميد وابو يعلي وابن جرير وابن ابي حاتم وابن مودويه عن ابن عباسَ ان النبي ﷺ لما خرج من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال انت احب بلاد الله الى الله وانت احب بلاد الله الى ولو لا ان اهلك اخرجوني منك لم اخرج منك الى قوله وكاين من قرية الآية أه قلت تمام الرواية لم اخرج منك فاعتى الاعداء من عتا على الله في حربه او قتل غير قاتله او قتل بدخول الجاهلية فانزل الله تعالى وكاين الآية كذا في تفسير ابن جرير ١٣ــ

أَلْنَحْضُ : قوله قريتك المراد اهل القرية ١٢ـ قوله مثل الجنة مبتدأ وخبره قوله فيها الخ قوله كمن هو خالد خبر مبتدأ محذوف اي

البَلاعَةُ: لذة مصدرة وصف به مبالغة ١٢ــ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسُتَمِعُ الْبُكَّحَى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ اٰنِفَا ۖ اُولَالِكَالَّذِيْنَطَبَعَالِلْهُ عَلَى قُلُوبِهِ هُوَ وَاتَّبَعُوا الْهُورَةِ الْمُورِينَ الْمُتَدَوُا زَادَهُ مُ هُدًى وَالْهُمُ تَقُولُهُ مُ

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيهُمُ بَغْتَةً فَقَلْجَاءً أَشْرَاطُهَا ۚ فَأَنِّى لَهُمْ إِذَا جَآءَتُهُمْ ذِكْرِيهُمْ

فَاعْلَمُ أَنَّهُ لِآلِهُ إِلاَّاللَّهُ وَاسْتَغُفِرُ لِذَنَّبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَٰتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمُ وَمَثُولَكُمُ فَ

اور بحضة وی ایسے بیں کروہ آپ کی طرف کان لگاتے بیں۔ یہال تک کہ جب وولوگ آپ کے پاس باہر جاتے بیں تو دوسرے اہل علم سے کہتے بیں کہ حضرت نے ابھی کیا بات فرمائی ہے۔ یہ لوگ بیں کدحق تعالی ان کواور ہدایت و بتا ہا اور ان کیا ہے۔ یہ لوگ بیں انڈ تعالی ان کواور ہدایت و بتا ہا اور ان کوان کے تقویٰ کی توفیق و بتا ہے۔ سویدلوگ بس قیامت ان کے منظر بیں کہ وہ ان پر فاحت آپڑے ہوائی علامتیں تو آپ جی بیں ۔ تو جب قیامت ان کے سامنے آپھڑی ہوئی ان کے تقویٰ کی توفیق ان کی موانی موفیق اور سے مسلمان مرد سب ان کو جھنا کہاں میسر ہوگا۔ تو آپ اس کا یقین رکھے کہ بجز اللہ کے اور کوئی قابل عباوت نہیں اور آپ اپنی خطاکی معافی ما تکتے رہے اور سب مسلمان مرد سب مسلمان مور تو بیا ہے۔ کہ برکھتا ہے۔ مسلمان عورتوں کے لئے بھی اور اللہ تمہارے چلے بھر نے اور رہنے کے فررکھتا ہے۔

تَفَیَنیْنِ لَلِیط: اوپر کفار ومؤمنین کے احوال واعمال اور وعدے اور وعید ندکور نتے آگے منافقین کی حالت اور ندمت اور ان کی وعید اور درمیان میں زیادت معرفت کے لئے بطور مقابلہ کے اہل ایمان کی حالت جومضاد ہے ان کی حالت کے بیان کی جاتی ہے۔

عظيى وللنهج منافقين: وَمِنْهُمْ إَضَنَ يَنْسَتَمِعُ لِلَيْكَ ۚ (الى مَوله مَعالَى) ۚ فَأَنْ لَهُ هُ إِذَا جَآءً تَهُ هُ ذِكَوْبِهُ هُ وَاور(ائِ مُصلَى الله عليه وسلم) بعضآ دى السيه مين (مراداس سے منافقین ہیں) کہ وہ (آپ کی تبلیغ کے وقت ظاہر میں تو) آپ کی طرف کان لگاتے ہیں (لیکن دل سے اصل متوجہ نہیں ہوتے) یہاں تک کہ جب وولوگ آپ کے پاس سے (اٹھ کرمجلس سے) باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم (صحابہ) سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی (جب ہم مجلس میں تھے) کیا بات فرمائی تھی (جس کی وجہ ہاقتضائے ان کی حالت خبیثہ کے بیمعلوم ہوتی ہے کہ وہ اس ہے تعریض کرتے تھے کہ ہم آپ کی باتوں کو قابل توجہ کے نبیس جانتے اور بظاہراستعلام ظاہرکرتے تتھاور بیکھی ان کے نفاق کاایک شعبہ ہے۔ارشاد ہوتا ہے کہ) بیدہ ولوگ ہیں کے قت تعالیٰ نے ان کے دلوں پرمہر کر دی ہے (پس برایت ہے بعید ہو محے)اوراپی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور (ان ہی کی قوم میں ہے)جولوگ راہ پر ہیں (یعنی مسلمان ہو چکے ہیں)اللہ تعالی ان کو (احکام سننے کے دفت)اور زیادہ ہدایت دیتا ہے (کہ وہ ان احکام جدیدہ پر بھی ایمان لاتے ہیں اور پہلے ہے بھی اس وفت تک کےاحکام پرایمان لائے ہوئے تھے بس تصدیق کے افراد باعتبار متعلقات کے بڑھ گئے اور بیمقابل ہے طبع اللہ الخ کے)اوران کوان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے(بعنی ایمان لانے کے بعدان احکام پر عمل بھی کرتے ہیںاور بیمقابل ہے :اتّبعُوّا اَهُوّاءَهُمُوْ کا آ گےان منافقین کی وعید ہے کہ بیہ جوقر آن واحکام ودلائل من کربھی تذکرنہیں حاصل کرتے) سو (معلوم ہوتا ہے کہ) یوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ ان پڑو فعۃ آپڑے (بیمجاز ہے تو بخ ہے یعنی کیا قیامت میں تذکر حاصل کریں گے) سو(بادر کھو کہ قیامت بھی نزدیک ہے چنانچہ)اس کی (متعدد)علامتیں تو آنچکی ہیں (چنانچہ بروئے حدیث خود بعثت (۱) نبویہ علامات قیامت ہے ہےاور شق القمر (۲) علاوہ معجزه نبویہ بونے کے علامات قیامت سے بھی ہے تکما یشیر الیہ اقترانه باقتراب الساعة اور نوگوں کا (۳) جھوٹا دعویٰ کرنا نبوت کا نیز علامت قیامت ے كما في الدر المنثور عن ابن ابي شيبة واحمد عن جابر مرفوعا وفيه منهم صاحب اليمامة وصاحب صنعاء العنسي اوربيرب علامات خودز ماندنزول قرآن میں موجود ہو چکی تھیں خواہ نزول آیت کے وقت علامات مذکورہ سب واقع ہو چکی ہوں یا بعض کا نزول عنقریب ہونے والا ہوجیسے مسیمه کدآ خرز مان نبوت میں ہوااوراگران میں ہے بعض لی جاویں تب بھی اشراط کی جمعیت کوجنسیت برمحمول کرنے ہے کلام سیحے ہوسکتا ہےاور یہاں اشراط ہے مرا دا شراط غیرمضیقہ ہیں بیعنی جو قیامت ہے بہت پہلے واقع ہو ئیں اورعلامات مضیقہ مثل نزول سیح وخروج د جال وطلوع الشمس من المغر کب یہاں مراد لینا اس کئے مناسب نبیں کہ اس سے تحزیرِ زمانہ مزول آیت کے لوگوں کی خالی از تکلف نبیں اور فَقَلْ جَاءَ ٱللّٰهَ اللّٰ الصفود وعیدے آئے تو قف تذکر میں ان ک رائے کا فاسد ہونا اور تیامت میں تذکر کا نافع نہ ہونا جو بھل بنظرون ہے اشارۃ معلوم ہو چکا تھا صراحۃ فرماتے ہیں کہ جب کہ اب وقت سمجھنے کا ہے نہیں ستجھتے) تو جب قیامت ان کے سامنے آ کھڑی ہوئی اس وقت ان کو سمجھنا کہاں میسر ہوگا (یعنی مفید نہ ہوگا)۔ لطبط : او پرشروع سورت ہے یہاں تک

مؤمنین وکافرین ومنافقین کے احوال مع مال فدکور ہیں آئے اوروں کے سنانے کے لئے آپ کوبطور تفریع کے استقامت علی الدین وقدارک اُمور منقصہ للدین کا خطاب مع اشارہ الی الجزاء وعدا ووعیدا فرماتے ہیں۔ قرینہ اوروں کوسنانے کا ضمیر جمع کی ہے مُتقلَبَکُم وَ مَتُوْں کے فَی اُور حَمْت آپ کو بظاہر کنا طب بنانے کی مبانغہ ہے تھم کے ہم بالشان ہونے ہیں کہ جب معصوم بھی اس کا مامور ہے تو غیر معصوم کس شار میں ہیں اور تو جید تفریع کی ہیہ ہے کہ جب ساتھ نے وین وایمان کی جزاء اور کفر وعصیان کی سر اسن کی تو سامع کو چاہئے کہ دین وایمان پر قائم رہ اور جو چیز دین کی مقص بھی ہو گومزیل نہ ہوجیے ذنو ب اوانی ان سے بچا اور احیانا اگران کا صدور ہوجا و سے تو استحفار ہے تی الفوراس کا تدارک کرے اور حق تعالیٰ کے حاضرونا ظر ہونے کے استحفار کے ذریعے جزاء وہزاء کو پیش نظرر کھے کہ اوامر مذکور کے بجالانے ہیں معین ہو۔

امر به ثبات على الايمان و باستغفارمن العصيان مع استحضار دعده و وعيد حضرت ويان :

ن: اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ذہب سے مراد ذہب مجازی ہے اورا ہے ذہب کی مثال ہیہ کہ مثلاً آپ کی خدمت میں ایک بارابن ام مکتوم سحائی نابینا آئے آپاں وقت کسی کا فرکو سمجھار ہے بتھا نہوں نے بچھیں ٹوک دیا اورخود کچھ ہو چھنے لگھاس وقت آپ کونا گوار ہوا جس کا ذکر سورہ عبس کے اول میں ہا ہا کہ طاہر ہے کہ اگر ایک طرف مسلمان ہوا ورایک طرف مرک کا فرتو اس وقت مسلمان کے فرعی سوال کو ماتو کر کے اس کا فرکوا مسلم دین کی طرف مرکوکر ناکون نہیں جائیا کہ عبادت ہوا درایک طرف مرکول کے تعلیم اصل کی اہم ہے تعلیم فرع سے متو ہم سے اس کے آب ہوا ہوا کہ تعلیم اصل کی اہم ہے تعلیم فرع سے متو ہم سے متو ہم سے اس لئے آیات جو ظاہری عنوان سے عماب پر مشتمل ہیں نازل ہو کیں اور وہ تقدیم تعلیم اصل کی وہاں ہے جہاں تیقن وتو ہم میں دو تو رہ میں اس کے اس کے قائم کی موار ہے جہاں تیقن وتو ہم میں دو تو رہا ہو کہ ہورہ آیا فقت کے موار ہیں آپ کا نعل ہو کہ اور کو اس کے موار ہو کہ میں اس کے اس کہ موار ہیں ہونا مامور اور منمی ہونے کے منانی نہیں جس سے مقدود ہمی اعلام ہوتا ہے اوراگر مامور ہو منمی عنداس کو معلوم ہوتو مقدود ہمی اعلام ہوتا ہے اوراگر مامور ہو منمی عنداس کو معلوم ہوتو مقدود ہمی اعلام ہوتا ہے اوراگر مامور ہو منہی عنداس کو معلوم ہوتو مقدود کھی اعلام ہوتا ہے اوراگر مامور ہو منہی عنداس کو معلوم ہوتو مقدود کے اوراکر مامور ہو منہی عنداس کو معلوم ہوتو مقدود کھی اعلام ہوتا ہے اوراگر مامور ہو منہی عنداس کو معلوم ہوتو مقدود کو کو اس تھم کا سانا بغرض امہم موتا ہوتا ہے۔

مَرِّجُهُمُ مَنَا لَا لَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللللِّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

الرَوَانَائِنَ في الدر المنتور عن ابن جريجٌ قال كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون الى النبى صلى الله عليه وسلم فيستمع البك المؤمنون منه ما يقول ويعونه ويسمعة المنافقون فلا يعونه فاذا خرجوا سألوا المؤمنين ما ذا قال آنفا فنزلت ومنهم من يستمع البك وعن عكرمة ان ناسا من اهل الكتاب آمنوا برسلهم وبمحمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث فلما بعث آمنوا به فذلك قوله والذين اهتدوا النح قلت وبه يتايد ما قلت في ترجمة قوله تعالى والذين اهتدوا من قولى الناى كرقوم ش ن النح وبه حسن ذكر المنافقين واستحسن المقابلة ١٤-

اللَّيْ إِنَّ انفا اسم فاعل على غير قياس او بتجريد فعله من الزوائد لانه لم يسمع له فعل ثلاثي بل استانف وأتنف ثم غلب عليه معنى الظرفية في الاستعمال ومعنى زمان الحال ١٣-

﴿ لَنَّكُتُنَىٰ : فاني لهم اني خبر مقدم وذكر اهم مبتدا او الجملة جواب الشرط كذا يفهم من الخازن حيث قال يعني فمن اين لهما التذكر والاتعاظ والتوبة اذا جاء تهم الساعة بغتة ١٣ـ

البَّلاَيْرُ: قوله فقد جاء دليل على ما يفهم من الكلام السابق وهو اتيان الساعة فافهم ١٣ـ قوله للمؤمنين على حذف مضاف بقرينة ما قبل اى ولذنوب المؤمنين واعيد الجار لان ذنوبهم جنس آخر قيل وفي حذف المضاف وتعليق الاستغفار بذواتهم اشعار بفرط احتياجهم اليه فكان ذواتهم عين الذنوب وكذا فيه اشعار بكثرتها كذا في الروح ١٣ـ

وَيُقُوْلُ النّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الله

نَعُكُمَ الْمُجْهِدِينَ مِنْكُمُ وَالصَّيرِينَ وَنَبُلُواْ أَخْبَارَكُمُ

تَفْسِنْ رَلِيطِ : او پرمؤمنین و کفار کے ذکر کے بعد منافقین کا ذکرتھا آ گے بھی ان کے حال کی زیادہ تفصیل ہے جیسا شروع سورۂ بقرہ میں مؤمنین و کافرین کا حال کم ہےاور منافقین کا زیادہ کیونکہ ان کا کوشش کرناا خفائے حال میں بغرض تلبیس کے تقضی ہے اس کے زیادہ کشف کو بمصلحت وفع تلبیس کے اوراول میں مؤمنین کا قول تمہید کے لئے بیان کیا گیا ہے۔

تفصیل و تکمیل شنایع منفقین: وَیَقُوْلُ الَّذِیْنَ اَمَنُوْالُولَا نُیزِلَتُ سُورَةٌ * (الی غوله نعالی) و مَنْبُلُواْ اَخْبَارَکُمْرہ اور جولوگ ایمان والے ہیں وہ (تو ہمیشہ اس بات کے مشاق رہتے ہیں کہ کلام البی اور نازل ہوتا کہ ایمان تازہ ہواوراحکام جدید آ ویں تو ان کا نواب بھی حاصل کریں اوراگرا حکام سابقہ کی تا کید ہوتو اور زیادہ ثبات حاصل ہواوراس اشتیاً ق میں) کہتے رہتے ہیں کہ کوئی (نئی) سورت کیوں نہ نازل ہوئی (اگر نازل ہوتو تمنا بوری ہو) سوجس وقت کوئی صاف صاف(مضمون کی)سورت نازل ہوتی ہےاور(اتفاق ہے)اس میں جہاد کا بھی صاف صاف) ذکر ہوتا ہےتو جن لوگوں کے دلوں میں (نفاق کی) بھاری ہے آ بان لوگوں کود کھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح بھیا تک نگاہوں ہے) دیکھتے ہیں جسے کسی برموت کی بہوشی طاری ہو (اس طرح دیکھنے کا سب خوف اورجبن ہے کہاب حفظ وضع کے لئے جہاد میں جانا پڑا اور مصیبت آئی اور جو جواس طرح خدا کے تھم ہے جی چراتے ہیں) سو(اصل یہ ہے کہ)عنقریب ان کی مبختی آنے والی ہے(خواہ دنیا میں بھی کسی و بال میں گرفتار ہوں ورنہ بعدموت کے تو ضروری ہی ہےاور گوفرصت میں پیے بہت با بیم اطاعت اور تملق کی بنایا کرتے ہیں کیکن)ان کی اطاعت اور بات چیت (کی حقیقت)معلوم ہے (جس کا ابنز ول تھم قبال کے وقت ان کی حالت ہے سب ہی پر ظہور ہو گیا) پھر (بعد نزول علم جہاد کے) جب سارا کام (اور سامان لڑائی کا) تیار نہیں ہو جاتا ہے تو (اس وقت بھی)اگریہ لوگ (وعویٰ ایمان باللہ میں)اللہ ہے ہے رہتے (یعنی دعوے ایمان کے مقتضا پر کیمل بالا حکام عموما و بھکم الجہاد خصوصا ہے ممل کرتے اور صدق ول ہے جہاد کرتے) تو ان کے لئے بہت ہی بہتر ہوتا (یعنی ابتداء میں اگر منافق تصحقوا خیر ہی میں نفاق ہے تا ئب ہو جاتے تب بھی ایمان مقبول ہو جاتا اور انتہاء کواس میں منحصر نہ سمجھا جاوے کیونکہ وقت موت تک صدق مقبول ہے۔آ گےتقویت امر جہادوذ مسخلفین عن ابجہاد کے لئے جہاد کے ترک برایک ظاہری محذور بھی منافقین کوبطورالتفات کے خطاب کر کے بیان فرماتے جیں کہتم لوگ جو جہاد سے کراہت کرتے ہو) سو(اس میں ذیری مصرت بھی ہے چنانچہ)ا گرتم (اوراس طرح سب ففیہ تغلیب جہاد ہے) کنار وکش رہوتو آیاتم کو بیاحمال بھی ہے (بعنی ہونا جا ہے) فالاستفہام للتقویر) کمتم (بعنی مجموعہ ناس) دنیا میں فساد مجاد واور آبس میں قطع قرابت کردو (بعنی جہاد ہے بڑا فائده اقامت عدل واصلاح وامن کا ہے اگراس کوچھوڑ دیا جادے تو مفسدین کاغلبہ ہو جادے اور کوئی انتظام جس میں جمیع مصالح مرقی ہوں ندرے اور ایسے انتظام نہ ہونے کے لئے فساد اور اضاعت حقوق لازم ہے گوجہل بالا حکام الصحیحہ ہے کوئی شخص اس کولڑائی بھڑائی نہ ہونے ہے امن اور عدل سمجھ جائے جیسا قوا مین مخالفہ شرع کے بھی آ ٹارمشاہد ہیں کہ ظاہر التولا ف اور حقیقة حقوق کا ائتلاف بس جہاد میں و نیوی منفعت بھی ہواس سے تقاعد کرنااور بھی عجیب ہے آ گے بطورالتفات الےالغیب کےان منافقین ندکورین کی تقیح ہے کہ) میدہ والوگ ہیں جن کوخدانے اپنی رحمت سے دورکر دیا (اس لئے اس کے احکام پڑمل کی توفیق ندری) پھر (رحمت سے بعید کرنے پریہ امر مرتب ہوا کہ)ان کو (عجوش قبول احکام النبیہ سننے سے) ہبرا کر دیا اور (راہ حق کے دیکھنے ہے)ان کی (باطنی) آ تھھوں کواندھا کردیا (آ گےان پرتو بیخ ہے کہ باوجود یکہ قرآن میں جہاداور دیگراحکام کاوجوب مع دلاکل تھانیت قرآن کےاوران احکام کےمصالح ومنافع اُ خرویه دائماً اور دُنیویه بھی احیانا اوران احکام کی مخالفت پر وعیدین ندکور بین پھر جولوگ اس طرف النفات نہیں کرتے) تو کیایہ لوگ قرآن (کے اعجاز اور مضامین) میںغورنبیں کرتے (اس لئے ان کوانکشاف نبیس ہوتا) یا (غور کرتے ہیں گمر) دلوں پر (غیبی) قفل لگ رہے ہیں (یمنع الخلو ہے اور واقع میں دونوں امرمجتمع ہیںاول ان کافعل ہوا یعنی عدم تد ہر بوجہا نکار کے پھراس کے وبال میں قفل لگ گیا جس کوظبع اورختم بھی کہا گیا ہےاور دلیل اس ترتیب کی بیآیت ہے ذلِكَ با نَهُمُ الْمَنُوا ثُمَّ كُفُرُوا فَطُبعُ عَلَى قُلُوبهمُ ﴿ السانفون : ٣] اوراس مجموعه ير فَهُمُ لَا يَفْقُهُونَ [ايضا] مرتب ب آئيال عدم تدبركي وجد فر ہاتے ہیں کہ) جولوگ (حق) ہے پشت بھیر کرّ بٹ گئے بعد اس کے کہ سیدھا رستہ ان کو دلائل عقلیہ مثل اعجاز قر آن اور دلائل نقلیہ مثل پیشین گوئی کتب سابقہ سے لان اکٹر المنافقین کانوا اہل کتاب) صاف معلوم ہوگیا شیطان نے ان کو چمہ دیا ہے اوران کو دور کی سوجھائی ہے (کدایمان لانے سے . فلاں مسلحتیں موجودہ اور جوآ ئندہ متوقع میں فوت ہوجاویں گی اور بیاملاء ہے اس لئے ایمان نہلا ناہی بہتر ہے بیتسویل ہے۔ حاصل بیہوا کہ اس عدم آمر برگی وجہ عناد ہے کہ بعد تبیین ہدی کےارتد ادعلی الا و ہاران ہے صا در ہوااوراس عناد کے بعد تسویل شیطانی ہوئی اوراس تسویل ہے عدم تد بر ہوااور عدم تد بر ہے ختم اور طبع پھر) یہ (ارتدادعلی الا دیار بعد تبین الہدی) اس سب ہے ہوا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں سے جو کہ خدا کے اُتارے ہوئے احکام کو (حسد اُ) ناپسند کرتے ہیں (مراداس سے رؤساء یہود ہیں جورسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے حسد کرتے تھے اور باوجودمعرفت حق کے اتباع سے عار کرتے تھے حاصل یہ کہ ان منافقین نے

رؤسائے یہود سے) پیکہا کہ بعضی باتوں میں ہم تمہارا کہنا مان لیں گے (نیعنی تم جوہم کواتباع محصلی اللہ علیہ وسلم سے منع کرتے ہواس کے وہ جزو ہیں ایک عدم ا تباع ظاہرا ووسراعدم اتباع باطنا سوجز اول میں تو ہم بمصلحت تمہارا کہنائییں مان سکتے لیکن جز و ٹانی میں مان لیس کے کیونکہ عقا کدمیں ہم تمہار کے ہاتھ ہیں کما قال انا معکم مطلب بیہوا کہت سے پھرنے کا سبب تو می تعصب اور کوران تقلید ہے۔ غرض ابتداء سلسلہ کی اس سے ہے اور انتہاء ختم وطبع پر)اور (سوال تھم کی باتیں بیمنافقین خفیہ کرتے ہیں مگر)اللہ تعالی ان کی خفیہ باتیں کرنے کو (خوب) جانتا ہے (اوربعض امور پروی کے ذریعہ ہے آپ کو طلع کر دیتا ہے آگے وعیدے جوکہ اولمی لھم کی تفسیر کےطور پر ہوسکتی ہے یعنی جوالی حرکتیں کررہے ہیں) سوانکا کیا حال ہوگا جب کہ فرشتے ان کی جان قبض کرتے ہوں گے اور ان کےمونہوں پراور پشتوں پر مارتے جاتے ہوں گے(اور) پی(عقوبت)اس سبب سے (ہوگی) کہ جوطریفہ خدا کی ناراضی کا موجب تھا بیاسی پر چلے اور اس کی رضا (یعنی اعمال موجبہ رضا ہے نفرت کیا کئے اس لئے القد تعانی نے ان کے سب اعمال (نیک ابتداء ہی ہے) کا بعدم کردیئے (پس اس مقوبت کے مستحق ہو گئے اورا گرکسی کے پاس کو فی عمل مقبول ہوتو اس کی برکت سے عقوبت میں کچھتو کی ہوئی جاتی ہے آگے والله بعلم اسواد هم کے ضمون کی شرح کے طور پر ہے کہ)جن لوگوں کے دلوں میں مرض (نفاق) ہے (اور وہ اس کے جھیانے کی کوشش کرتے ہیں) کیا یہ لوگ بیے خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھی ان کی د لی عداوتوں کوظا ہرنہ کرے گا (یعنی بیان کو کیسے اطمینان ہو گیا جب کہتن تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا ٹابت اور سلم ہے)اور ہم (تو) اگر جا ہے تو آپ کوان کا پورا پت بتلادیتے سوآپ اُن کو اُن کے حلیہ سے بہچان لیتے (پورے پند کا مطلب بہی ہے کہ ہرایک کا پوراخلیہ بتادیتے اور وہ خلیہ گومفہوم کلی ہوتا مگر جو کلی مخصر فی فرد واحد ہواس کا انطباق أی جزئی معین پر ہوتا ہے اس کلی کا بتلا دینا بمنزلداشار ہُ جزئیہ کے ہے اس جزئی کی طرف)اور (موہمصلحت ہم نے اس طرح نہیں بتلا یالیکن) آپ اُن کوطرز کلام ہے (اب بھی) ضرور پہچان لیں گے (کیونکہ اُن کا کلام صدق ہے ناشی نہیں اور آپ کونورفراست ہے اللہ تعالیٰ نے صدق وكذب كى بېچان دى تھى كەصدق كااثر قلب پراور بوتا تھااور كذب كااور كىما فى الحديث الصدق طمانية والكذب ريبة) اور (آ كے مؤمنين ومنافقین سب کوخطاب میں جمع کر کے بطور ترغیب وتر ہیب کے فرماتے ہیں کہ)اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے (پس مسلمانوں کوان کے اخلاص پر جزا اورمنافقین کوأن کے نفاق وخداع پرسزاد ہے گا)اور (آ گےا حکام شاقدمثل جہادوغیرہ کی ایک حا کمانہ حکمت ارشاد ہے جیسااو پر فہل عسینیم المنع پس آیک حکیمانه حکمت جوارشاوفر مائی تھی بعنی) ہم (ایسےامورشاقه کا حکم و کے کر) ضرورتمہاری سب کی آ زمائش کریں گئے تا کہ ہم (ظاہری طور پر بھی)ان لوگوں کومعلوم (اورمتمیز) کرلیس جوتم میں جہاد کرنے والے ہیں اور جو(جباد میں) ٹابت قدم رہنے والے ہیں اور تا کہتمہاری حالتوں کی جانچ کرلیں (یہاس لئے بڑھادیا کہ علاوہ تھم جہاد کے اوراحکام بھی داخل ہو جاویں اور علاوہ حالت مجاہدہ صبر کے دوسرے حالات بھی داخل ہوجاویں)۔ 🗀 : درمنثور میں ابن عباس سے روایت ے ثم دل الله النبي ﷺ بعد على المنافقين فكان يدعو باسم الرجل من اهل النفاق اورروح المعاتي ميں حضرت الس عے بلاستدا يك روايت ہے کان علیہ الصلواۃ والسلام یعرفهم بہیماهم اورائ مضمون کی روایت طبری نے ابن زیرے روایت کی ہے سوپہلی روایت میں آیت ہے کوئی منافات طاہری بھی نہیں کیونکہ بردلالت معرفت بالکن سے بھی ہوسکتی ہالبت روایت ٹائیدوٹالشطاہرامنافی بیکن لو نشاء الع میں لوماضی کے لئے ہے اورانتفاء فی الماضی ہے انتفاء فی المستقبل لازمنہیں آتا سومکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالسیما یجمی عطا ہوگئی ہواور حضرت حذیفہ محومنانقین کا بتلا وینا جوبعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے اس میں آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتال ہیں اور نعلم المعجاهدین میں ظاہری طور کہا گیا ہے اس کی شرح یارۂ دوم کی شروع لنعلیم من یتبع الوسول کی تفسیر میں گزری ہےاورسورت میں جومحکم کی قید ہے ہے کہم مقابل متشابہ کے ہے جبیبا شروع آل عمران میں ہے اور فائدہ اس قید کا بیہ ہے کہ اگر کوئی آیت خفی المعنی دربارہُ جہاد کے نازل ہوتی تو اُن کو بہانہ ل سکتا تھا کہ ہم اس کے معنی نہیں سمجھے اور محکم میں چونکہ اس ک منجائش نہ تھی ان پر سخت شاق ہوتا تھا اورا گرشبہ ہو کہ جہاد کا تھم ایک بارنازل ہونا بھی ان کی ناگواری کے لئے کافی تھا تعدد نزول کواس میں کیا دخل۔ جواب بیہ ہے کداکٹر آیتی جہاد کی ایسی ہیں کہ جب کوئی نیاقصہ پیش آیا اور خاص کسی قوم ہے جہاد کی ضرورت ہوئی خاص اس کے متعلق آیتیں آگئیں پس اگر نی آیتیں نہ آ نیں تو وہ اس ہے بے فکرر ہے کہ آیات سابقہ کا مورد توختم ہو چکا اب نے قصہ میں تو جباد کا تھم نہیں ہوا ہے مگر جب اس میں بھی مزول آیت جباد کا ہوتا تو پھر

تُزُجِهُ مُكَالْلُ اللَّهِ الْحَالِيَ وَلَوْ نَشَآءُ لَا رَيُنكَهُمُ اللَّي قوله: فَيُ لَحُن الْقَوْلِ ﴿ اس مِن فراست كَى اصل بِلِين احكام فراست كاجزم يافراست كَ بناء برجسس جائز نبيس البنة صلح كونفتيش كرنا مباح بي جيسے قصهُ افك ميں حضور شائيني فرين عائشه بين اسے فرما يا تھا اور دوسر بے خدام ہے بھی تحقیق فرما كی تھے

اللَغَيَّارَيُّ: لو لا للتحضيض اولى لهم في الروح عن الصحاح عن الاصمعي اولى له قاربه ما يهلكه اي نزول به فهو فعل مستتر فيه

ضمير الهلاك بقرينة السياق واللام زائدة ١٦ـ سوّل في القاموس سوله الشيطان اغواه قوله املى مدلهم الشيطان في الا ماني قوله اضغان جمع ضفن حقد وعداوة ١٢ـ قوله لحن القول في الروح اسلوب من اساليبه او المائلة عن الطريق آه والاولى ان يواد به ههنا الاول قوله اخباركم اي احوالكم التي يخبر عنها ١٢ـ

الْنَجُونَ : طاعة وقوله معروف انظر في حواشي آية واقسموا بالله جهد ايمانهم من سورة النور١٣٠.

الْبَلَاغَةُ: قوله فاصمهم في الروح جاء التركيب فاصمهم ولم يات فاصم آذنهم كما جاء واعملي ابصارهم او واعماهم كما جاء فاصمهم قيل لان الاذن لو اصيبت بقطع او قلع يسمع الكلام فلم يحتج الى ذكر الاذن والبصر وهو العين لو اصيب لا متنع الابصار فالعين لها مدخل في الرؤية والاذن لا مدخل لها في السمع آه قوله ام على قلوب تنكره لتهويل حالها في القساوة١٢-

إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَنَّ وُا عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِمَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُلُى لَنْ يَضُرُّوا اللهَ وَاللهُ اللهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِمَا تَبَيِّنَ لَهُمُ الْهُلُى لَكُنْ اللهُ اللهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ وَلَا نَبُطِلُوا اَعْمَالُكُمْ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ اللهُ ا

وَصَدُّوْاعَنُ سَبِيلِ اللهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَكَنُ يَغُفِي اللهُ لَهُمْ ۞ فَلَا نَهِنُوا وَتَنُ عُوَالِكَ السَّامِ ۗ وَانْتُمُ الْأَعْلُونَ ۗ ﴿

وَ اللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتِرَكُمُ اعْمَالَكُمْ ﴿ إِنَّهَا الْحَيْوَةُ النَّانَيَا لَعِبٌ وَلَهُو وَ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَقَوَّا بُؤْتِكُمُ أَجُوْرَكُمْ وَلَا

يَسْئَلُكُمُ أَمُوالَكُمُ ۞ إِنْ يَسْئَلُكُمُوهَا فَيُحْفِكُمُ تَبْخَلُواْ وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمُ ۞ هَاَنْتُمُ هَؤُلاَءِ تُلْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي

سَبِيُلِ اللَّهِ فَمِنْكُومٌ ثَيْبُخَلُ وَمَنْ يَبُخَلُ فَإِنَّهَا يَبُخُلُ عَنْ نَفْسِهُ ۗ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَآنَتُمُ الْفُقَرَآءُ وَإِنْ

تَتَوَلُّواْ يَسُتَبُولُ قَوْمًا غَيْرَكُمُ "ثُمَّ لَا يَكُونُو المُثَالَكُمُ فَ

بے شک جولوگ کا فرہوئے اور انہوں نے اللہ کے رہتے ہے رو کا آور رسول سکی اللہ علیہ وسلم کی مخالف کی بعد اس کے کہ ان کو رستہ نظر آپریکا تھا۔ بیلوگ اللہ اور رسول کی اطاعت کرواور رسول کی اطاعت کرواور (کفار کی طرح اللہ اور رسول کی اللہ علیہ کا استہ مخالفت کرے) اپنے اعمال کو بربادمت کرو بے شک جولوگ کا فرہوئے اور انہوں نے اللہ کے رہتے ہے رو کا غربی رہ کرم گئے خدا تعالی ان کو بھی نہ بختے گا۔ سوتم بمت مت بارواو صلح کی طرف مت بلا و اور تم بی عالب رہو گا اور اللہ تعالی تہ بارے ساتھ ہے اور تمہارے اعمال میں برگز کی نہ کرے گا۔ و نیوی زندگی تو محض ایک بہوو لعب مت مت بارواو صلح کی طرف مت بلا و اور تم بی عالب رہوگ اور اللہ تعالی تمہارے ساتھ ہے اور تمہارے اعمال میں برگز کی نہ کرے گا۔ و نیوی زندگی تو محض ایک بہوو لعب ہوا اللہ بھی ہوگئے ہوا اللہ بھی برگز کی نہ کرے گا۔ و نیوی زندگی تو محض ایک بہوو لعب ہوا کہ است ہوا ور آگر ایمان اور تھو کی اختیار کروتو اللہ تم کو ایمان کرو ہے تھی ہوا کہ ایمان کی بھی ہو و خود اپنے ہے بخل کرتا ہے اور اللہ تو کسی کو تا تاجی ہوا کہ ایمان کی کروگ تو خدا تعالی تمہاری جگہ دوسری بیں جو بخل کرتے میں اور جو خص کرتا ہے تو خدا تعالی تمہاری کرتا ہے اور اللہ تو کسی کو تا جو اس گا۔ اس کا کہ دوسری کی ایمان کی کروگ تو خدا تعالی تمہاری جگہ دوسری کا کروگ تو خدا تعالی تمہاری جگہ دوسری کو کی کروگ تو خدا تعالی تمہاری جگہ دوسری کا کہا کہ کر بھی توں گا۔ کہ دوسری کا کروگ تو خدا تعالی تمہاری کو کروگ تو خدا تعالی تمہاری کے موسری کو کروگ تو خدا تعالی تمہاری کروگ تو خدا تعالی تعا

تَفْسِیْرِ لِطِط: او پرشروع سورت سے بہاں تک مسلمانوں کی تحسین اور کفار کی جمین اور درمیان میں کفار سے جہاد کا حکم ندکور ہے آ گے خاتمہ میں ان مضامین کی بچھ تلخیص بچھ تفریع بچھ تم ہے چنا نچہ کفار کی ندمت مجھین کفار کی تلخیص ہے اورانقد ورسول کی اطاعت کا حکم تحسین مؤسین پر تفریع ہے۔ اس طور پر کہ جب اہل ایمان کے لئے الیمی ایمی خوبیاں تا بت جی تو تم ان خوبیوں کی علت یعنی اطاعت کومت چھوڑ نا اوران خوبیوں کے من فی یعنی ابطال محل سے بچنا۔ پھراس تحسین و جمویہ پرفرائی تھی تو آئی تفریع ہے کہ جب دونوں فریق میں بیتفاوت ہے تو مقبولین کو مخد ولین سے دبنا نہ جا ہے اور یہ مضمون تا کید ہے فصر ب المرقاب کی اور انفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب کا مضمون حکم جہاد کی تمیم ہے اور بالکل ختم پرمضمون تر ہیب کا ان نہ کورہ وغیر نہ کور و جمیع اوا مرونو ای کی تاکید ہے۔

تحذير مؤمنين درطر فين كلام وترغيب شان دراطاعت احكام خصوص درجها دبالنفس وبالمال با كفارلئام:

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا (الى قوله تعالى) ثُمَّ لَا يَكُونُو المَثَالَكُونَ بِعِنْ دِين) ع

کرتے جیساطبائع کےانداز سےصاف ظاہرے)اور (آ گےاس فردواقع پر کبل کی مذمت ہے کہ)جوشخص (ایسی جگہ خرج کرنے ہے) کبل کرتا ہے تو وہ (در

حقیقت) خودا پنے ہے بخل کرتا ہے (بینی اپنے ہی کواس کے نفتے دائی ہے محروم رکھتا ہے) اور (نہیں تو) اللہ تو کسی کامختاج نہیں (تا کہ اختالی اس کے ضرر کا ہو)
اور (بلکہ)تم سب (اس کے)مختاج ہو (اور تمہاری ای احتیات کی رعایت ہے تم کوانفاق کا حکم کیا گیا کیونکہ آخرت میں تم کو تو اب کی حاجت ہوگی اور طریق
اس کا یہی اعمال ہیں اب تم اپنے نفع نقصان دیکھ لواور اول تو ہم کو کسی عامل کے نفس عمل ہی کی حاجت نہیں) اور اگر (بعض حکمتوں کی وجہ ہے دنیا میں ایسے لوگوں کی اور کہ اعمال صالے کریں رکھنا ہی ہوگا اور) تم (ہمارے ا دکام ہے) روگر دانی کرو گے تو خدا تعالی تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کردے گا (اور) پھروہ تم جیسے (رو گردانی کرنے والے) نہوں گے (بلکہ نہایت فرمانبردار ہوں گے اور بیکام ان سے لیا جاوے گا اور اس طرح و حکمت پوری ہوجاوے گی)۔

🗀 : فَلَا تَهِنُوُاْ وَتَذُمُّعُوَّا مِين جُوسُلِح كَى ممانعت ہے تواس ہے مراد مطلق صلح نہیں بلکہ صرف وہ سلح ہے جس کا منشام محص ضعف بتمت ہو جو کہ معصیت ہے اور ظاہر ے کہ جب معصیت ناجائز ہے اس پرکسی عمل کا مرتب کرنا بھی جائز نہ ہوگا اور جوملے کسی مصلحت سے ہوگووہ مصلحت ضعف قوت جسمانی یا قلت عددیا قلت سامان ہوونحوذ لک وہ جائز ہے اور و آئنڈم الانعکوٹ میں جونلبہ کی بشارت دی ہے اگریہ خاص مخاطب کے اعتبار سے ہے تب تو کچھاشکال ہی نہیں کیونکہ اس طرح واقع ہوااوراگرعام مؤمنین کے اعتبار سے ہے تو دوسری جگہ واُنتھ الْاَعْلَوْنَ الله عبران : ۱۳۹ اکو اِنْ کُنتھ مُومِنین بمعنی کامل الایمان کے ساتھ مقيد فرمايا ہے اوراس كى بورى شخفیق يارهُ ششم آيت : وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهُ وَرَسُولَةُ [السائدة : ٥٦] كى تفسير كے ذيل ميں گزرى ہے اور إن يَسْعُلْكُمُوْهَا كى تقرير میں سوال کی جس فر دکوممکن کہا گیا ہے اس پراگر میشبہ ہو کہ سوال تو خود ہی محال ہے کیونکہ وہ موقو ف ہے احتیاج پر جواب میہ ہے کہ سوال ہے مرا بسطلق طلب ہے گوبطور امر مبنی چنانچیآیت : مَنْ ذَالَّذِی مِنْ قُدِ حَنَّ اللهُ البَهَرة: ١٤٥ مين تعالى كي طرف استقراض يعني سوال قرض كي اسناداس معنى كاعتبار سے خود ا بت ہے اور تبخانوا کے ترجمہ میں جواکٹر کہا گیا وجہ اس کی ہے کہ اللہ کے بعضے بندے ایسے ہیں کہ وہ خوشی سے سب ہی دے دیتے ہیں اور اگریہ شبہ ہو کہ پھر تخلوا میں سب کی طرف کیوں اسناد کر دی جواب بیہ ہے کہ اسساد ما لملاکٹو الی الکل مجازاً جائز وشائع فی الکلام ہے اور اس فروممکن کاعدم وقوع ظاہر ہے کیونکہ جس قدر نفقات واجبہ ابتداءً ہیں ان میں ہے کسی میں تمام مال دینا واجب نہیں اور یوں خود کوئی جمیع مال کی نذرکرے توبیاس نے خود التزام کیا ہے اور اس کے التزام کے بعد شرع کا بیجاب ہواہے اور اگر شبہ ہو کہ جان تو جمیع مال سے اعز ہے اس کے بذل کا کیوں تھم ہوا۔ جواب یہ ہے کہ اس کی ضرورت اصلات میں انسان کوزیادہ ہےاور بذل جمیع مال اس قد رضرورت نہیں اور چونکہ وہ منافع نہایت عظیم ہیں اس لئے مشقت عظیمہ کو گوارا کیا گیااور چونکہ تھوڑی جانوں کے بچانے ہے بعد شیوع فساد جولازم ترک جہاد ہے بہت تی جانیں جاتیں اس لئے تھوڑی جانیں خرچ ہونا گوارا ہوااور تفع آخرت علاوہ ہے اور تنفیقو اکر جمہ میں جوتھوڑ اسا کہا ہے دلیل اس کی وقوع ہے اور کلام میں قرینہ اس کا حذف کرنا ہے مفعول تُنفِقُو اکا جس سے بیہ بات مستفاد ہوتی ہے کنفس انفاق کا تحقق ہونا جا ہے اور وہ قلیل ہے بھی ہوجا تا ہے البتہ عیمین وعدم عیمین اس قلیل کی مفوض الی الشرع ہے اور میڈ گھٹر میں گینتی کی طان میں کہا ہے اس خیال ہے کہ مؤمنین ہے بنل کا صدور مستعد ہے کیکن آ کے جواٹ تتاو آؤا آیا ہے اس کے متعلق تر مذی کی ایک حدیث میں صحابہ جھائیہ کا میروال مروی ہے۔ من هؤلاء الذين اذا تولينا استبدلوا بناجس سے صاف معلوم ہوتا ہے كة تلوا كا خطاب مؤمنين كو ہے اور ظاہر ہے كەسب ضائر كامخاطب واحدى ہوتا مناسب ہے پس ضمیراول کے مخاطب بھی مؤمنین ہی کو کہنا مناسب ہے رہا یہ کہ ان سے صدور بخل مستبعد ہے سواول تو بجز انبیاء وملائکہ کے ہم کسی کومعصوم نہیں کہتے د وسری^(۲) بیکیا ضرور ہے کہ بخل ندموم واقع ہوا ہولیعنی محض انقباض عن الا نفاق مذموم نہیں ہے جب کہاس کے مقتضاء پڑمل نہ کیا جاوے رہا عمّاب بیاس لئے ہو سكتا ہے كداحيانايه مفضى ہوجاتا ہے عمل كى طرف بھى اى لئے اس كااز الهضرور ہے اور إنْ تَتَوَكُّوا اسحىد : ٣٨ اميں عدم تولى صحابه كى يقينى ہے مگراس سے به لا زمنہیں آتا کہ قومًا غَیْر کُور النوبة : ٣٩] بیدانہ کی تنی ہوالبتہ استبدال کی تفی مقیقن ہے بیں حدیث میں جواس توم کی تفسیر مؤمنین اہل فارسے آئی ے جوکہ پیدا کئے گئے اس میں کوئی اشکال نہیں ۔الحمد للّٰہ کے سورہُ محمدٌ کی تفسیر ختم ہوئی آ سے سورہُ فتح آتی ہے انشاء التد تعالیٰ۔

ترکی کی کی کی کی کی کا نظر کا ایک کا کا کا کا کا دوح میں قادہ کا قول ہے کہ گناہ کر کے عمل باطل مت کرواہ اور مراداس سے ذات عمل نہیں نورعمل ہے معصیت سے اس کے انوار و برکات صحل ہوجاتے ہیں جب تک توبہ نہ کرے۔ قولہ نعالی : وَإِنْ تَتَوَكُّوْا يَسُمَّبُونُ قُومًا غَيْرَكُ مُو اس میں اُس گمان کا قطع کرنا ہے کہ کی خدمت دینیہ کوانی ذات برموقوف سمجھے جسے بعض اہل عجب اینے کودین کا مدار سمجھتے ہیں۔

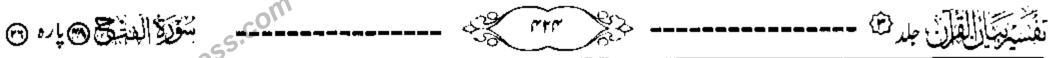
اُلْحُواشَیٰ:(۱) بیمبتداہاوراس کی خبرتھیں کفار کی تلخیص ہےای طرح بعد میں اطاعت کا تھم مبتدااور تحسین مومنین پرلفظ تفریع خبرہے اامنہ۔ (۲) مطلب بیک اہل ایمان کو جومخالفت ہے تحذیر کی تھے وہ مخالفت طاہر ہے کہ از قبیل مخالفت کفارنہیں ہے کہ وہ ایمان میں تھی پھر ۔ وَآلا نَبْطِ وَآغْمَا أَنْکُونِہُ یں بیا کوں کہا کداز قبیل مخالفت کفار کا جواب ہے ہے کہ کفار کی بیرخالفت مرتبہ بشرطشنگی میں ہے اور مرتبہ بشرطشنگی مشتمل ہوتا ہے اا بشرطشنگی کو کھونہ جز ءَلہ اور بید ونوں مخالفتوں میں مشترک ہے اس لئے ایک مخالفت کو دوسری مخالفت کے قبیل سے کہدوینا مضا نقد نہیں بلکہ بیجے وموجہ ہے ۱۲ مند۔

الفقه : قوله تعالى لا تبطلوا الخ استدل بها الحنفية في ايجاب قضاء النفل بعد الافساد وجه الدلالة ظاهر من تقريري لان اجزاءً العبادة الواحدة بعضها شرط لصحة بعضها او بقاء ه وللشافعية ان يقولوا انا نسلم انه ابطال لكن نمنع ان يكون كل ابطال منهيا عنه لحديث ان المتطوع امير نفسه ونحوه وبالجملة فالمسئلة ظنية والآية ثابتة قطعا دالة عليها ظنا فافهم ١٢ــ

الرَوَّانَاتَ: في لباب النقول اخرج ابن ابي حاتم ومحمد بن نصر المروزي في كتاب الصلواة عن ابي العالية (التابعي من رجال الصحيح) قال كان اصحاب رسول الله على يرون انه لا يضر مع لا الله الا الله ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فنزل اطبعوا الله واطبعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم فخافوا ان يبطل الذنب العمل آه قلت حاصله ان الذنب يضر فدفع به زعمهم بان الذنب لا يضر ١٢۔

اللَّهَ اللَّهَ اللَّهِ اللهِ اللهِ عن الوتر والترة النقص ١٢ قوله فيحفكم الاحفاء المبالغة في المسئلة والاستيصال كا حفى شار به اخذه اخذا متناهيا الاضغان العداوة والمراد بها ههنا مطلق الكراهة ولو لم تبلغ درجة العداوة ١٢ـ

الْبِلاَثَةُ : قوله يبخل عن نفسه البخل فيه معنى المنع فناسب ان يعدي بعن ١٣ـــ







شروع كرتا بول الله كام سے جو بزے مبریان نبایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۴۹ بات اور م ركوع ہیں

سورة الفتح مكدين نازل بموكى

إِنَّا فَتَخْنَالُكَ فَنَعًا مُّبِينًا لَ إِيغُفِرَ لِكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمُونَ ذَئْبِكَ وَمَا تَأَخَّرُ وَيُتِمَّ نِعْمَتَكُ عَلَيْكَ وَيَهُ بِيك

صِرَاطًامْ سُتَقِيًا فَوَينصُرك اللهُ نَصُرًا عَزِيْرًا ۞

ے شک ہم نے آپ کوایک تھلم کھلافتخ دی تا کہ اللہ تعالی آپ کی سب اگلی بچھلی خطائمیں معاف فرمادے اور آپ پراپنے احسانات کی تعمیل فرمادے اور آپ کوسید ھے رستہ پر لے چلے اور اللہ تعالیٰ آپ کوالیا غلبہ دے جس میں عزت ہی عزت ہے۔

سورة الفتح مدنية وايها تسع وعشرون كذفي البيضاوي

تفکینیز لطط: سورت سابقہ کے نتم میں بذل افس واموال فی سیل اللہ کی ترغیب تھی اوراس تما می سورت میں اس بذل کے چندمواقع ندکور ہیں۔
افادہ: اس سورت کی مختلف آیوں میں متعدد واقعات کی طرف اشارہ ہے سبولت فہم آیات کے لئے ان واقعات کو لکھ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔
واقعد کا قیل نے حضور ہوئے نے مدینہ میں خواب دیکھا کہ ہم مکہ میں امن وا مان کے ساتھ گئے اور عمرہ کرکے ملق وقعر کیا آپ نے بیخواب سحابہ ہے بیان فر مایا گو
آپ نے تعیین مدت کی ندفر مائی تھی مگر شدت اشتیاق ہے اکثر وں کا خیال اس طرف گیا کہ امسال عمرہ میسر ہوگا اور اتفاقا آپ کی قصد بھی عمرہ کا ہوگیا۔
واقعہ ہو وم: آپ بقصد عمرہ ہم رائی تخیینا ڈیڑھ ہزار آ دمیوں کے مکہ کو چلے اور مہدی ہمی آپ کے ساتھ تھی جب پی خبر مکہ میں پہنچی قریش نے بہت سا مجمع کر کے
اتفاق کرایا کہ آپ کو مکہ ہیں: آپ نر دیں گے چنا نچہ آپ نے حدید ہیں ہو مکہ سے قریب ہے قیام فر مایا۔

واقعہ سوم: آپنے مکہ میں ایک قاصد بھیجا کہ بم لڑنے نہیں آئے ہیں ہم کوآنے دو ممر وکر کے چلے جائیں گے مگراس کا پکھ جواب نہ ملا یہاں تک کہ آپ نے اس کام کے لئے حضرت عثمان کو بھیجا اور ابنی بھی قریش کو سے بیغا م بھیجا اور بعضے مسلمان مرداورعورت جو مکہ میں مغلوب ومظلوم تھے ان کو بشارت کہلا بھیجی کہ اب عنقریب مکہ میں اسلام غالب ہو جاوے گا حضرت عثمان کو قریش نے روک لیاان کی واپسی میں جو دیر تکی یہاں یہ خبر مشہور ہوگئی کہ حضرت عثمان کو قریش نے روک لیاان کی واپسی میں جو دیر تکی یہاں یہ خبر مشہور ہوگئی کہ حضرت عثمان کو تلا میں جو جاوے میں معابر سے کہ مناز کی جب قریش کردیئے گئے اس وقت آپ مناز کی اس خیال ہے کہ شاید لڑائی کا موقع ہو جاوے سب صحابہ سے ایک درخت کے بیچے مینھ کر جباد کی بیعت لی جب قریش نے بیعت کی خبر شنی ڈر گئے اور حضرت عثمان کو واپس بھیج دیا۔

واقعہ چہارم: پھر کہ کے چندرؤسا، بغرض کے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سکے نامدلکھنا قرار پایا جس پراول بھم اللہ ہی میں قریش نے جھک جھک کی کہ بھر کہ ہے۔ پہلٹا النظائی اور سمال اور مسلمانوں کے وہاں پرانا کلمد کھوا ہے اس معاملہ ایک طرف کر دیا جاوے لیکن آخر آپ نے ان دونوں باتوں کو منظور فر مایا اور مسلمانوں نے بھی صبط کیا اور سلم نامر میں ایک شرط بیقی کہ آپ اس سال واپس چلے جا ہے اور سال آئندہ آپ بھی صبط کیا اور سلم نامر میں ہدی کو ذرح کیا اور طلق وقعر کر کے احرام کھول دیا اور مدین کو شرک کے اور ایک بیٹر ہے ہے۔ اس کو دیا کا متمام کر دیں واقعہ جا ہے ان کور ہاکر دیا۔ اس کور کے دیا اور کی کی کی کہ کو تو کی کی کور کی کی کور کی کی کور کی کی کا کام تمام کر دیں صحابہ نے ان کور ہاکر دیا۔

واقعہ مشتم: جب آپ مکہ کو چلے تھے تو آپ کو بھی قریش کی طرف سے لڑائی کا شبہ تھا اسلئے آپ نے زیادہ مجمع کے ساتھ جانا مسلمت تعجماحیا نے آپ نے اعراب یعنی اہل دیہات میں بھی اس کا اعلان کرادیا کہ تم کو بھی چلنا چاہئے مگریہ لوگ بوجہ نفاق کے نہیں گئے اور آپس میں کہنے لئے کہ مکہ میں بڑا مجمع ہوا ہے ہم تو انظم میں نہیں جاتے اور آپ کی اور مؤمنین کی نسبت کہا کہ یہ لوگ نے کرنہیں آ وینگے اور جب آپ واپس تشریف لائے تو حاضر ہو کر جھوٹے عذر کر دیئے جس واقعہ جھتم : آپ حدید ہے مدید ہو انسان اور سب واقعات فی تعدید میں ہوئے۔
فریقعد دیں ہوئے۔

واقعهٔ ہشتم : آپ حدیبیے واپس تشریف لا کرمحرم ۷ ہیں اہل حدیبی کو لے کرفتح خیبر کے لئے جو کہ مدینہ سے ثال میں چارمنزل پرشام کی ست میں یہود کا ایک شہرتھاتشریف نے چلےاوروہ فتح ہوگیا اس میں کوئی مخص تخلفین حدیبیہ سے شریک نہ تھا۔

واقعینم : سال آئندہ ذیقعدہ سے پیمیں آپ حسب معاہدہ بجائے عمرہ فوت شدہ کے پھرعمرہ کے لئے تشریف لے چلے چنانچہ آپ نے مکہ بینچ کرامن دامان ہے عمرہ دادا فریایا۔

واقعہ وہم : صلح نامہ میں جودس سال اڑائی موقوف رہنے کا معاہدہ لکھاتھا قریش نے نقض عہد کیا آپ نے مکہ برج طائی کی اور رمضان ہے ہیں اس کوفتح کرلیا جس کی تفصیل شروع تفسیر سورہ براءت فائدہ سوم میں گزری ہے بیسب روایات روح المعانی میں مع تصریح ماخذ موجود ہیں بعض آیات میں دوسرے واقعات کی طرف بھی اشارہ ہے گراولا ان کی تفسیر مختلف فیہ ہے ٹائیا ان کی تفصیل پرتفسیر موقوف نہیں ہے اس کئے وہ اُن ہی آیات کے ساتھ لکھ دیئے جادیں گے ابت سے ساتھ المتان حضور صلی اللہ علیہ وسلم پرمع اس کی غایات عظیمۃ الشان کے ذکر فرماتے ہیں۔

تهنیت سیدالمرسلین بفتح منبین مع غایات املابست تقویت وین:

ایک تھکم کھلا فتح دی (بعنی اس سلح حدید بیبہ سے بیوفا کدہ ہوا کہ وہ سبب ہوگئی ایک فتح مطلوب بعنی فتح مکہ کا کماسیاتی پس گویا بیسکم ہی فتح ہوگئی اور فتح مکہ کو فتح مبین اُس لئے کہا گیا کہ غایت فتح کی غلبہ ہوتا ہے اسلام کا لوگوں کے اسلام ہے یا استسلام ہے اور یہی اس کا اثر مطلوب ہے اور فتح مکہ ہے اسلام کواس لئے نہایت غلبہ ہوا کہ تمام قبائل عرب اس بات کے منتظر تھے کہ اگر آپ اپی قوم پر غالب ہو گئے تو ہم بھی اطاعت کرلیں گے چنانچہ جب مکہ فتح ہوا تو جاڑوں طرف سے قبائل أمنذ پڑے اورخود بابواسطہ وفد کے حاضر ہوکر اسملام لا تا شروع کیا گذا رواہ البخاری عن عمرو بن سلمۃ پس چونکہ آ ٹارغلبہ اسلام کے اس سنح پر زیادہ نمایاں ہوئے اس لئے اس کو فتح مبین فرمایا گیا اور صلح حدیبیاس کا سبب اس طرح ہوگئی کہ اہل مکہ ہے آئے دن لڑائی رہا کرتی تھی اوراس وجہ ہے مسلمانوں کواپنی توت اور سامان بڑھانے کی فرصت اور مہلت نہلتی تھی اب جوسلح ہو گئی تو فراغ خاطر سے مسلمانوں نے کوشش کی جس ہے بہت ہے نئے آ دمی مسلمان ہو گئے اور مجمع بڑھ گیا اور فتح خیبر وغیرہ ہے سامان بھی درست ہو گیا اور ایسے ہو گئے کہ د دسروں پر د با ؤپڑ سکے پھرقریش کی طرف ہے بدعہدی ہوئی تو آ پ " دس ہزارآ دمیوں کے ساتھ مقابلہ کے لئے چلے اہل مکہ اس قند ردیے کہ بہت زیادہ لڑائی بھی نہیں ہوئی اوراطاعت قبول کی اورلڑائی اس قندر معمولی اور خفيف ہوئی کہ اہل علم اس میں مختلف ہو سکتے کہ مکہ سلحاً فتح ہوا یاعنو ۃ غرض اسطور پر بیسلح سبب فتح ہوگئی اس لئے مجاز اُ واطلا قاللمسبب علی السبب اس سلح کو فتح فر ما دیا جس میں پیشین گوئی بھی ہے لتے گی آ گے اس فتح کے ثمرات د نیویہ واخر ویہ فرماتے ہیں کہ یہ فتح اس لئے میسر ہوئی) تا کہ (اس کے بعد تبلیغ وین کے باب میں جوآپ کے مساعی جیلہ ابتداء سے مبذول ہورہی ہیں ان کا نتیجہ طاہر ہولیعنی لوگ بکٹر ت مسلمان ہوں اور اس سبب سے کہ کسی کی کوشش ہے کسی کا ایمان لا نا موجب اجرمساعی ہوتا ہے کونٹس سعی ہے بھی اجرہوتا ہے لیکن مطابق صدیث : من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها مسلمان ہونے سے اورزیادہ ثواب ملتا ہے ای لئے اس قبول اسلام خلق کثیر کےصلہ میں آپ کا اجربہت بڑھ جاوے اور کثرت اجروقرب کی برکت ہے)اللہ تعالی آپ کے سب ا گلے پچھلے (صوری) خطائیں معاف فرمادے اور آپ پر (جواللہ تعالیٰ)اپنے احسانات (کرتا آتا ہے مثلاٰ آپ کونبوت دی ٔ قر آن دیا بہت ہے علوم دیئے بہت ہے اعمال کا نواب دیاان احسانات) کی اور (زیادہ) بھیل کردے (بعنی ایک بینعت دے کہ آپ کے ہاتھ پر بہت ہے آ دمی مسلمان ہوں جس سے آ ب کا جراور قرب بر مصے بید دفعتیں تو اخروی ہیں جن کا حاصل دفع مصرت اخروی وحصول منفعت اخروی ہےاور دفع مصرت کے اہم ہونے ہے اس کو لیکھ فیور میں مقدم فرمایا اور (دونعتیں دنیوی ہیں ایک ہیکہ) آپ کو (بے کسی کے روک ٹوک کے دین کے) سیدھے راستہ پرلے چلے (اور پہلے ہے بھی صراط مستقیم یر چلنا بقینی ہے لیکن اس میں کفار مزاحم ومصادم ہوتے تھے)اور (دوسری و نیوی نعمت بیر کہ)اللّٰد آپ کوابیاغلبہ دے جس میں عزت ہی عزت ہو (یعنی جس کے بعد پھر آپ کوبھی دینا ہی نہ پڑے جبیبا اسکے قبل بھی بھی مسلمانوں کوبمصلحت دینا پڑا ہے بھدیگ کا حاصل نفی ہے مغلوبیت کی جو کہ دفع مصرت ہے اور ے: رَلِيَغُفِرَلُكَ اللهُمیں لام کی ریتو جیدسب ہے اسمل ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ فتح سبب ہے اسلام خلق کا اور اسلام خلق سبب ہے کنڑ ت اجر وقبول گئند اللّٰہ کا اور کنڑ ت اجر وقبول عند اللّٰدسبب ہے غفران کا اور سبب کا سبب بھی سبب ہے اس فتح سبب مغفرت ہو گیا اور بقیہ میں سبیت اور زیادہ طاہر ہے اور اس مغفرت ذنو ب کی حقیقت سورۂ محم کے رکوع اول کے نتم پرگز ریجکی ۔

﴾ ﴿ اللَّهُ ﴾ ﴿ الله الله الله الله الله الطفر به بحرب او غيره لانه منفلق ما لم يظفر به فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح كذا في الروح١٢ـ

الْبَلاغَةُ: قوله انا التاكيد للاهتمام لا لدفع الانكار قوله فتحنا الاسناد الى ضمير جمع المتكلم لا ظهار عظمة الفتح وفائدة الخبر الامتنان قوله ليغفرلك الله فيه التفات الى الغيبة قوله ينصرك الله اظهار الاسم الجليل مكرر الكون النصر خاتمة الغايات١٣ـ

هُوالَّذِي اَنْكُ السَّكِينَة فَى قُلُولِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَذِكَادُوْ الْيُمَانَا مَّعَ إِيْمَانِهِمُ وَ وَلِلْهِ جُنُودُ السَّمَوْتِ هُوَالْذِي النَّهُ عَلِيمًا كَيْمُ اللَّهُ عَلِيمًا كَيْمُ اللَّهُ عَلِيمًا كَيْمُ اللَّهُ عَلِيمًا كَيْمُ اللَّهُ عَلِيمًا فَي الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ وَلَيْكُومُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْكُومُ وَاللَّهُ وَلَيْكُومُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ وَلَيْكُومُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِينَ وَالْمُؤْمِنَ اللَّهُ وَلَيْكُومُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ وَلَيْكُومُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُومُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَالِي وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِلُونَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَ

جَهَنَّمُ وَسَاءَتُ مَصِيرًا ﴿ وَيِنْهِ جُنُودُ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللهُ عَزِيْزًا حَكِيمًا ۞

وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں محل پیدا کیا ہے تا کہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیادہ ہواور آسان وزمین کا سب تشکر اللہ ہی کا ہے اور اللہ انتحالی مصلحتوں کا) بڑا جانے والا تھمت والا ہے۔ تا کہ اللہ تعالی مسلمان مردوں اور مسلمان مورتوں کو ایس بہشت میں داخل کرے جن کے بیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ کور ہیں گے اور تا کہ ان کے گناہ دور کر دے اور بیاللہ تعالی کے نزد کی بڑی کا میا بی ہے اور تا کہ انٹہ تعالی مؤتی مورتوں اور مشرک مردوں اور مشرک مورتوں اور مشرک مورتوں کو عذاب دے۔ جو کہ اللہ کے ساتھ بڑے بڑے گمان رکھتے ہیں۔ ان پر براوقت پڑنے والا ہے (اور آخرت میں) اللہ تعالی ان پر غضب تاک ہوگا اور ان کو رخمت سے دور کردے گا اور ان کے لئے اس نے دوز خ تیار کررکھی ہے وہ بہت ہی براٹھ کا تا ہے اور آسان اور زمین کا سب لشکر انلہ ہی کا ہے اور اللہ تعالی زبر دست حکمت

تفییک راطط: اوپران نعتوں کا ذکرتھا جواس واقعہ میں آپ کے متعلق تھیں آگے ان نعتوں کا ذکر ہے جواس واقعہ میں آپ کے ہمراہی مؤمنین کے متعلق میں اور تمیم ومقابلہ کے لئے کفار کی ہمت کا بھی اس کے ساتھ ذکر فرمادیا۔

ذکرنعم برمومنین وقع برکافرین: هُوَالَن مَیَآنُدُلَ (السّکِینَة الی فوله تعالی) و گان الله عَلِیمًا حَکِینَهُ و و خداایا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں حمل بیدا کیا (جس کے دواثر بیں ایک بیعت جہاد کے وقت جہاد کی ہمت وعزم رکھنا جس کا ذکر آبیت: لَقَدُّ مَاضِی اللهُ عَن اللهُ وَلِه تعالی خَلَ بِیدا کیا (جس کے دواثر بیں ایک بیعت جہاد کے وقت جوش کو خشاکرتا جس کا ذکر واقعۂ چہارم میں ہوا ہے اور جس کا ذکر آگ گانڈول الشکینینة منسل کے اور دوسرا اثر کفار کی ضد ہے جا کے وقت جوش کو خشاکرتا جس کا ذکر واقعہ جہارم میں ہوا ہے اور جس کا ذکر آگ گانڈول الله الله منسکہ تھا کہ اور دوسرا اثر کفار کی ضد ہے جا کے وقت جوش کو خشاکرتا جس کا ذکر آگ کے بیدا کیا) تاکہ ان کے بہائے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیاوہ ہو (اس طرح سے کسکینۂ اول سے عزم علی القتال ہوا اور سکینہ ثانیہ سے نور ایمان بڑھتا اور بیدونوں امر چونکہ رسول اللہ وقتی کی اور آپ کی ہراطاعت سے نور ایمان بڑھتا اور بی جوسیا حد بید میں اس کا اور آپ کی ہراطاعت سے نور ایمان بڑھتا ہوا اور می مزم علی القتال میں جب کہ وہ می امرور بہوجیسا حد بید میں اس کا کہ دور آخر میں القتال میں جب کہ وہ کی اور آپ کی مراور اس کور انہ ہوئی ہوا یہ میں خیال لانا کیونکہ) آبیان وزمین کا سے انگر (جسے میں میں خیال لانا کیونکہ) آبیان وزمین کی سے القتال میں جب کہ وہ کی اس ورت نہیں گئی سے دور سے کرمکتا ہوا ورگوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور سے کرمکتا ہوا ورگوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور سے کرمکتا ہوا ورگوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور دور کر خود سے کرمکتا ہوا ورگوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور دور کر خود سے کرمکتا ہوا ورگوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور دور کر خود سے کرمکتا ہوا گوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور دور کر کا خود سے کرمکتا ہوا گوان کی بھی ضرورت نہیں گئی تور سے کرمکتا ہوا گوان کی بھی ضرورت نہیں گئی سے دور دور کر کا خواد سے کرمکتا ہوا گوان کی بھی خود سے کرمکتا ہوا گوان کی بھی خود سے کرمکتا ہوا گوان کی بھی خود سے کرمکتا ہوا گوان کے دور کی میں میان کیا کہ کی میں میان کیا کہ کی میان کو کی خود سے کرمکتا ہوا گوان کی کھی کی دور کی میان کی کو کر کیان کی میان کو کر کے کرمکتا ہوا کو کی کی کو کر کی کی کو کر کو کر کو کر کی کی کرمکتا ہوا کو کر کو کر کو کر کی کرکو کر کو کر

تَفْسَيْنِيَّ الْلَقِلَانَ جلد اللهِ

بھی ایک طریقہ تائیر کا ہے چنانچاس کا وقوع بھی بارہا ہوا ہجرت میں ایک ہوئود قیر ترویکا [النوبة: ٤٠] بدر میں یمید کھ رینگھ بھلکتے الان اتل عسران : ١٤٥] احزاب من جُنُودًا لَدُ تَدَوها [النوبة : ٢٦] حنين من وأَنْزَلَ جَنُودًا لَدْ تَدَوْها ااوراس طرح امر بالكف من بيند فيال كروك الكراي كو امر بالقتال ہوجا تا تو ان کو ہلاک کردیتے کیونکہان کا ہلاک ہونا بچھتم پرموقو ف نہیں اگر ہم چاہیں اپنے اس دوسرے جنو دے ہلاک کر سکتے ہیں لیکن چونکہ اس وقت صلح میں حکمت تھی جس میں سے بعض کا بیان اِنَّا فَتَعَنَّالَکَ کی تقریر میں ہو چکا ہے) اور اللہ تعالی (مصلحوں کا) بر اجانے والا (اور) حکمت والا ہے (جب قبال میں مصلحت ہوتی ہے اس کا تھم دیتا ہے اس وقت اس میں پس و پیش نہ کرنا جا ہے اور جب ترک قبال میں مصلحت ہوتی ہے اس کا تھم دیتا ہے اس وقت اس میں کوئی رنج وافسوس نہ کرنا جا ہے آ گے اس غایت از ویا دایمان کودوسری عنوان ہے جو کہ ثمرہ ہے از ویا دایمان کا بیان فرماتے ہیں یعنی) تا کہ اللہ تعالیٰ اس اطاعت کی بدولت)مسلمان مردول اورمسلمان عورتول کوالیم پیشتول میں داخل کر ہے جن کے بیچے نبریں جاری ہول گی جن میں ہمیشہ کور ہیں گے اور تا کہ (اس اطاعت كي بدولت) ان كے گناه ووركروے (لان الاطاعة يعم التوبة و سائر الحسنات و مجموعها مكفرة لمجموع السيئات) اوريي (جو کچھ ندکور ہوا) اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہے (اور لینٹ خِل ۔۔۔۔ بھی مثل لینٹ کا دُوَّا متعلق آئڈ کا النٹر کیئے نئے بواسط از دیاد ایمان کے سبب اس ید خل کا ہے اس طرح ہے کہ اکٹر کی السّکری نکھ سب ہے اطاعت کا اور اطاعت سبب ہے ید خل کا اور اس بشارت میں عورتوں کے شامل ہونے کی نسبت بیشبہ ندکیا جاوے کہ وہ تو حدیب پیمی شریک نتھیں بات ہے کہ مدار فضیلت کا اطاعت ہے خواہ اس امر خاص میں ہوجیسا اہل حدیب ہے صدور ہوایا دوسرے امور میں ہواوراس میں مؤمنات بھی شریک ہیں نیزاس کے بڑھادینے ہے ایک گوندعورتوں کی سلی بھی ہے جوفضائل اہل حدیبہ یکوس کرممکن تھا کہ شکته دل ہوتیں کہ ہم محروم ہیں اس لئے بتلا دیا کہ مداراطاعت ہےتو جوا دکام تمہارے لئے ہیںتم ان میں اطاعت کرو کہتم بھی ان بثارات کی مستحق ہوگی)اور (چونكهآيت انزل السكينة الخمقام مدح مؤمنين كاب اورمقام مدح اغلب محاورات مين مقتضى هوتا ب اختصاص ممدوح كوممروح بد كے ساتھ اس لئے وہ آ یت اس پر بھی وال ہے کہ بیسکینہ غیر مؤمنین کے قلب میں نازل نہیں کیا گیا ہیں گویا مجموعہ کلام اس طرح ہوا کہ: هُوَالَّذِي ٓ ٱنْزَلَ النّنيكِينَةَ رَقُ قُلُولِ الْمُؤْمِنِيٰنَ وَلَم يَنزل السكينة في قلوب غير المؤمنين اوراول جزوكى علت غائب ليزدادوا الى تول. يدخل مين نركور بمولى اورجزو ثانى کی علت غائبیآ گے ارشاد فرماتے ہیں کہ کفار کومطلق سکینہ ہے کہ اس کا اول ثمرہ ایمان ہے اس لئے محروم رکھا کہ ان کوایمان کی بھی تو فیق نہ ہوئی) تا کہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اورمنافق عورتوں کواورمشرک مردوں اورمشرک عورتوں کو (بیجہان کے کفرکے)عذاب دے جو کہاںتھ کہ بے کرے گمان رکھتے ہیں (اس نرے گمان میں عقائد شرکیہ و کفریہ بھی سب داخل ہیں اور ان میں رسول کی تکذیب امر نبوت ووعد و غلبہ اسلام وغیرہ میں بھی داخل ہے اور اس میں تعریض ہے کفار مکہ کے ساتھ بھی جنہوں نے اس واقعہ میں آپ سے مزاحمت کی اور ضد باندھی اور منافقین مدینہ کے ساتھ بھی کہاس واقعہ میں بوجہ عداوت کے اس کے شمنی تھے کہ مسلمان نچ کرنہ آ ویں اور علبہ اسلام کی نسبت جواللہ تعالی کے وعدے ہیں جن کے منجانب اللہ ہونے پر دلائل قطعیہ قائم ہیں ان کوغلط بچھتے تھے و ہو المواد فيما سياتي من قوله: بَكُ ظَنَنْتُهُ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ اور چونكه مداراس تعذيب كاكفر باس كيمنا فقات ومشركات كوجمي شامل كر لیاونیزاس دا قعدمیں بالخصوص بھی آ ہے کے ساتھ مخالفت ہونے میں کا فرعور تیں بھی شریک ہیں گودل ہی ہے سہی جبیسا کہ استحسان قبال یا استحسان صلح میں مسلّمان عورتیں بھی شریک تھیں گودل ہی ہے تھی پس دونوں جگہ عورتوں کے ذکر کی ہے دہ بھی ہوسکتی ہے۔ آ گےان سب کفار کے لئے وعید ہے کہ دنیا میں)ان ہر براوفت یڑنے والا ہے (چنانچ مشرکین چندہی روز بعد مقتول و ماخوذ ہوئے اور منافقین کی تمام عمر حسرت اور پریشانی میں کئی کداسلام بر هتا تھااور وہ گھنتے جاتے تھے بید نیا میں ہوگا)اور (آخرت میں)اللہ تعالی ان برغضبناک ہوگا اور ان کورحمت سے دور کردے گا اور ان کے لئے اس نے دوز فح تیار کررکھی ہے اور وہ بہت بُر اٹھکا نا ہاور (آ گےاس وعید کی تاکید ہے کہ) آسان اورز بین کاسب لشکر اللہ ہی کا ہاور اللہ تعالیٰ زبردست (بعنی بوری قدرت والا ہے اگر جا ہتا کسی لشکر ہے ان سب كى ايك دم سے صفائى كرديتا كديداس كے متحق ہيں كيكن چونكدوہ) حكمت والا ہے (اس لئے بمصلحت عقوبت ميں تو قف فرما تا ہے)۔ 🗀: اوپر بھی وَلِلْهِ جُنُودُ السَّمَاوٰتِ يا ہے مگروہاں اس مقصود تھا مؤمنین کے غالب کرنے پر قادر ہونا جس کا حاصل تسلیہ ہے اور یہاں مقصود ہے کفار

كے مقبور كر بينے پر قاور ہونا جس كا حاصل تهديد ہے جيسا ترجمه كى تقرير ہے دونوں جگه ظاہر ہے اور اى لئے يہاں حَكِيْسًا فى كے ساتھ عَظِيْمًا فَ فرمايا جودال على القبر سے بخلاف وہاں کے پس تکرارلازم ہیں آیا۔

تَرِّجُهُ مُسَالِلُ السَّلُوكَ : قوله تعالى : هُوَالَّذِي أَنُولَ السَّكِينَة فِي قُلُولِ الْمُؤْمِنِينَ بيابك السي چيز ہے جس ميں نوراور قوت اور روح ہوتی ہے جس سے سكون ہوتا ہے اور سہولت اعمال وضبط احوال پیدا ہوتا ہے۔قولہ تعالیٰ: لِدَنْ ذَادُ وَلائِمَانًا مَنعَ إِنْهَانَا مُنعَ ایسان استدلالی کے ساتھ ایمان عمانی بھی نصیب ہو

النَّحْقُ : قوله ليدخل بدل اشتمال من قوله ليزدادوا قوله ظن السوء السوء مصدر بمعنى اسم الفاعل اضيف اليه الموصوف قوله عليهم دائرة السوء انظر ما علقت على مثل هذه الجملة في مفتتح الجزء الحادي عشرا عني يعتذرون ١٢_

إِنَّا ٱلْرَسَلَنْكَ شَاهِمًا وَّمُبَشِّرًا وَنَنِيرًا ﴿ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُ وَهُ وَتُوقِوْوَ وَتُوعِوْهُ بُكُونًا

وَّاصِيلًا اللَّانِينَ يُبَايِعُونَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللهَ مِي اللهُ فَوْقَ أَيْرِيُهُمْ فَمَنَ ثَكَثَ فَالْمَايَنُكُتُ عَلَى

نَفْسِهُ وَمَنَ أَوْفَى بِمَاعْهَ لَعَلَيْهُ اللهَ فَسَيْؤُوتِي إَجْرًا عَظِيمًا عَ

ہم نے آپ کو گوائی دینے والا اور بشارت دینے والا اور ڈرانے والا کر کے بھیجا ہے تا کہتم لوگ اللّٰہ پراوراس کے رسول پرایمان لا وَاوراس (کے دین) کی مد دکرواوراس کی تعظیم کرداور مسیح شام اس کی تنبیح میں لگے رہو۔ جو آپ سے بیعت کررہے تیں خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ پھر (بعد بیعت کر رہے ہیں خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ پھر (بعد بیعت کے) جو شخص عہدتو ڑے گا سواس کے عہدتو ڑنے کا وہال ای پر پڑے گا اور جو شخص اس بات کو پورا کرے گا جس پر (بیعت میں) خدا سے عہد کیا ہے تو عنقریب خدا اس کے عہد کیا ہے تو عنقریب خدا اس کو ہز ااجرد ہے گا۔

تَفَيِئيرَ لِطِط: اوپرِجن نعتوں کامسلمانوں پر ذکرتھا چونکہ معطی حقیقی ان کاحق تعالیٰ ہے اور واسطہ عطاجنا ب رسول اللہ علیہ وسلم بین آ گے اللہ ورسول کے حقوق کا اور ان حقوق کے بجالانے والوں کی فضیلت کا اور نہ بجالانے والوں کی ندمت کا بیان ہے۔

بيان حقوق الله ورسول مع وعدو وعيدا بل المثال وابل اخلال:

إِنَّ أَنْ سَلْنَكَ شَاهِدًا (الى قوله تعالى) فَسَيُّونُ يَبْ يُواجَرًا عَظِيمًا ﴿ الصِّحَرْ اللَّهُ عليه وسلم) بم نے آپ کو (اعمال است يرقيا مت كے دن) مُواہى وینے والا (عمو ماً)اور (دنیامیں خصوصاً مسلمانوں کے لئے)بثارت وینے والا اور (کا فروں کے لئے) ڈرانے والا کر کے بھیجاہے (اوراے مسلمانوں ہم نے ان کواس لئے رسول بنا کربھیجا ہے) تا کہتم لوگ اللہ پراوراس کےرسول پرایمان لا وَاوراس (کے دین) کی مدد کرواوراس کی تعظیم کرو(عقیدۃ بھی کہاللہ تعالیٰ کو موصوف بالکمالات منز عن النقائص مجھوا ورعملاً بھی کہ اطاعت کرو)اورضبح وشام اس کی تبیج (وتقدیس) میں لگےرہو(اگرنمازے تیفییر کی جاوے توضیح وشام کی فرض نمازیں مراد ہوں گی ورنہ مطلق ذکر گومندوب ہومراد ہوگا آ گے بعض حقوق خاصہ کے متعلق ارشاد ہے کہ) جولوگ آپ ہے(عدیب ہے روز اس بات پر) بیت کررہے ہیں الینی بیعت کر چکے ہیں کہ جہادہ سے بھا گیں گے نہیں) تو وہ (واقع میں)اللہ تعالیٰ ہے بیعت کررہے ہیں (کیونکہ مقصود آپ ہے اس پر بیعت کرنا ہے کہ انقد تعالیٰ کے احکام بجالا ویں گے اور جب بہ بات ہے تو گویا خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے (بیتا کید ہے ماقبل کی کیونکہ رہیمی کنا یہ ہے بیت ہے) پھر (بعد بیت کے) جو تخص عہدتو ڑے گا (بینی بجائے طاعت کے مخالفت کرے گا) سواس کے عبدتو ڑنے کا وبال اس پر بزے گا اور جو تحص اس بات کو پورا کرے گاجس پر (بیعت میں) خداہے عبد کیا ہے تو عنقریب خدااس کو بڑاا جروے گا۔ 🖦 : اس بیعت کا ذکر واقعۂ سوم میں گزر چکا ہےاور چونکہ لفظ عام ہےاس لئے جس عہد واجب الایفاء کوتو ڑے گااس کے لئے یہی وعید ہےاور بیعت متعارف کے ساتھ پیخصوص نہیں بلکہ مراد مطلق عہد ہےخواہ صراحة یا التزاماً مثلًا ایمان لا ناتمام احکام کاالتزام کرلیما ہے یالزو ما جیساایمان لا نابنابرعهدالست کےسب پرواجب ہےاور بیعت متعارف کےتو ڑنے کو یہ وعید شامل بھی نہیں کیونکہا گرایک پیرے قطع تعلق کردیالیکن احکام الہیضروریہ اخلال اعتقادی یاعملیٰ ہیں واقع کیا ذرہ برابر گناہ ہیں البتہ بلاضرورت ِشرعیہ بیامرموجب بے برکتی ہےا درممکن ہے کہ بواسط مفصی الی المعصیت ہو جاوے اور شرعی ضرورت ہے واجب ہے جیسے کسی غیرمشرع شخص ہے بیعت ہو جاوے تو اس سے قطع تعلق واجب باور یک الله فوق آیدیده است بینته مجها جاوے کہ بعت کے وقت ہاتھ میں ہاتھ لینا ضروری ہے یا یہ کہ یکنی بعث لینے والے کا باتھ اور ہی ہونا ضہ ورے اصل ۔ ہے کہ بیرعبارت مطلق بیعت جمعنی صان طاعت ہے اور یک اللہ میں حقیقی معنی متشابہات میں سے ہیں اس میں زیادہ تعنیش نہ کریں۔ تَرْجَهُمُ مَسَالُلُ الساولُ: قوله تعالى: إنَّ الَّذِينَ يُهَا يِعُونَكَ إِنَّهَا يُهُا يِعُونَكَ اللهُ مُ روح مين بكديا شاره ب يحكمال فناءوبقا كي طرف -

إِحْمَا لَهُمَا اللهِ وَهِ اللهِ كُثر من اوفي بما عاهد عليه بكسر الهاء كذاً في غيث النفع وهو الشايع واما ضمها فلان الاصل في هذه الهاء الضم بعد الفتحة فالضمة والسكون نحوانه وله وغلامه ويسمعه ومنه وانما يجوز كسرها بعد الياء نحو عليهم وايديهم وبعد الكسرة نحو به وبداره وضمها جائز في الموضعين لانه الاصل وانما كسرت لتجانس ما قبلها من الياء والكسرة كذا في اعراب القرآن قبيل سورة البقرة وفيه ايضا ومن ضم الهاء قال ان الياء في عليه حقها ان تكون الفا كما تثبت الالف مع المظهر

وليست الياء اصل الالف فكما ان الهاء تضم بعد الالف فكلك تضم بعد الياء المبدلة منها ومن كسر الهاء اعتبر اللفظ آه وقيل وجهه (وان لم يبق الاحتياج الى هذا الوجه) انها هاء هو وهى مضمومة فاستصحب ذلك كما فى له وضربه وحسن الضم فى الآية التوصل الى تفخيم لفظ الجلالة الملايم لتتفخيم امر العهد المشعر به الكلام وايضا ابقاء ما كان على ما كان ملائم للوفاء بالعهد وابقائه وعدم نقضه كما فى الروح ١٢-

اللَّيِّ إِنْ التعزير النصر يبايعون مفاعلة من البيع يقال بايع السلطان مبايعة اذا ضمن بذل الطاعة بما رضخ له وكثيرا ما تقال على البيعة المعروفة للسلاطين ونحوهم وان لم يكن رضخ.

أَلْنَكُونَ : قوله لتؤمنوا متعلق بمقدر دل عليه انا ارسلنك أي ارسلناه اليكم ايها الناس لتؤمنو ١٣١١ـ

البَلاغة: قوله يبايعونك البيعة وقعت قبل نزول الآية فالتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية ١٢ـــ

سَيَقُولُ لَكَ الْمُحَلَّفُونَ مِنَ الْاَعْرَابِ شَغَلَتُنَا آمُوالُنَا وَاهْلُونَا فَاسْتَغْفِرُلِنَا يَقُولُونَ بِالْسِنَةِمُ مَّالَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قَلُوبِهِمْ قَلُوبُهِمْ قَلُوبُهُمْ قُلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمُ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قَلُوبُهُمْ قُلُوبُهُمْ قَلْمُ فَعُمُ مُعْلَالُهُ فَا مُنْ اللّٰهُ عِنَا لَهُ مُعَلِّونًا فَعُمُ اللّٰهُ عَلَيْهِ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَولُ فَكُنُ لَهُ فَلَا فَهُمُ لَا عُنَا لِللّٰ عَلَيْكُ مُنَولِكُمُ لَا عُلُولُولُكُمُ لَولُولُكُمُ لِلْ فَعَلَالُهُ مُن اللّٰهُ فِي مَنَ اللّٰهُ عَلَا فَعُمُ لَا مُلُولُكُمُ مُنَالِكُ مُن اللّٰهُ عَلَالُهُ مُن اللّٰهُ عَلَالُهُ مُنَالِكُ مُنْ اللّٰهُ عَلَا عُلُولُكُمْ مُنَالِكُ مُن اللّٰهُ عُلُولُكُمْ مُن اللّٰهُ عَلَاللّٰ اللّٰهُ عَلَالِكُ مُن اللّٰهُ عَلَالُهُ عَلَالِكُمُ اللّٰ اللّٰ اللّٰهُ عَلَا عُلْكُونُ اللّٰ اللّٰ

ظَنَنْنُهُ أَنُ لَّنُ تَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى اَهْلِيُهِمُ اَبِدًا قَزْيِنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمُ وَظَنَنْتُمُ ظَنَّ السَّوَعِ ۗ وَكُنْتُمُ قَوْمًا بُورًا ۞ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَايِّنَا اَعُتَدُنَا لِلْكَفِرِيْنَ سَعِيْرًا ۞ وَيِلْهِ مُلْكُ السَّلَوْتِ وَ

الْأَرْضِ يَعْفُورُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَنِّبُ مَنْ يَشَاءً وَكُونَ اللهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ١٠

جود یہاتی پیچےرہ گئے وہ عنقریب آپ سے کہیں سے کہ ہم کو ہمارے مال اورعیال نے فرصت نہ لینے دی۔ سو ہمارے گئے (اس کوتا ہی کی) معافی کی دعا کر دہیجئے۔ یہ یوگ بی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جوان کے دل میں نہیں ہیں۔ آپ کہرہ بیجئے سووہ کون ہے جو خدا کے سامنے تہمارے لئے کسی چیز کا (بیکھ بھی) اختیار رکھتا ہو۔ اگر اللہ تعالی تم کوکوئی نقصان یا کوئی نقع پہنچا ناچا ہے بلکہ اللہ تعالی تر میں اللہ ہم اللہ ہم اللہ بھی ہوتی تھی اور تم نے برے برے گمان کئے اور تم بر یا دہونے والے لوگ ہو گئے اور جو خص اللہ براوراس کے رسول پر ایمان نہ ایس کی اور جس کو جا ہے ہمزاد ہوا دور ہم اور جس کو چا ہے ہمزاد ہوا دور ہم اور ہم کے دور خ تیار کر رکھی ہے اور تمام آسان وزمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے۔ وہ جس کو چا ہے بخش و سے اور جس کو چا ہے ہمزاد ہوا دی براد میں دور جس کی سلطنت اللہ ہی کی ہے۔ وہ جس کو چا ہے بخش و سے اور جس کو چا ہے ہمزاد ہوں دور کے اللہ تعالی براغفور دیم ہے۔

تَفَيَنيزلطط: او پرشركائ حديبيك مدائح تھ آ مي خلفين كے فضائح بيں جس كا قصدوا قعيشتم ميں ذكر بو چكا ہے۔

فضائے تخلفین منافقین: سَیَقُوْلُ کُلَفَالْیُحُلَفُوْنُ مِنَ الْاَحْوَابِ (الی قوله تعالیی) و گان اللهٔ عَفُوْلًا تَحِیْمُانِ جود یباتی (اس سفر ہے) ہیجے رہ گئے (اور شریک میں ہوئے) وہ عقریب (جبکہ آپ مرینہ پنجیں گئے کیونکہ میں راستہ میں نازل ہوئی ہے جیسا واقعہ ہفتم میں مذکور ہے) آپ ہے (خن تراثی کے طور پر) کہیں گئے کہ ہم جوآپ کے ساتھ شریک نہیں ہوئے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ) ہم کو ہمارے مال وعیال نے فرصت نہ لینے دی (لیخی ان کی ضرور یا ہیں مشغول رہے ور نی طرور پر ایک ساتھ شریک نہیں ہوئے اس کی مورد یا ہی مشغول رہے ور نی الا خلاص پر محمول ہوسکتا ہے اورا گرمخلص کی طرف ہے ہوتو اس کی بناء یہ ہے کہ عذر کا عذر ہونا اکثر امراج ہما دی ور نواست اگر غیر مخلص کی طرف ہے ہوتو اس کی بناء یہ ہے کہ عذر کا عذر ہونا اکثر امراج ہما دی ہوتا ہے اوراج ہما دی کہ اوراج ہما دی استعفار کی حاجت ہوتی ہے آگے تی تو گلی ان کی تک نی برجوتا ہے اس میں بعض اوقات تسویل نفسانی و شیطانی ہے وہ با تمیں کہتے ہیں جوان کے دل میں نہیں ہیں (مطلب یہ کہ ان کا پیعذر متضمن کی مضمونوں کو ہوتا گئی ان کی تک نہیں بیس کو بی بی استعفار کی حاجت ہوتی ہے آگے تی ان امورکو می خور ہوئے استعفار کی مفید ہونے کے معتقد ہیں حالا نکہ خود اپ میں ان امورکو می خور سے نہیں اولین میں بوجہ عدم اعتقاد نبوت کے آپ کو تلقین ہوئے وہ یہ میں ان اولین میں بوجہ عدم وقوع کے اورام راات ہیں بوجہ عدم اعتقاد نبوت کے آپ کو تلقین ہوئے تے ہوئے دل کی حجب یہ لاگ آپ ہوئے تی ہم تو تو تو ای بھی تھی تھیں کہ وہ وہ تو سے جو خواں نے جو محتفل نبوجہ عدم اعتقاد نبوت کے آپ کو تلقی کے ہوئے دار کے مستقد تھیں کہ وہ وہ وہ دیر کے مسلم النے کہ ایک کے معتقد کی اورام ای کے متعلق بوچھتے ہیں کہ وہ وہ نے جو خوادا کے سامنے تہارے کے اورام تو بور کی میں تو تو بھی تھیں کہ وہ وہ در ہوئے اور اس میں کہا ہے کہ متعلق بوچھتے ہیں کہ وہ وہ دیر کے مسلم میں میں تو خوادا کے سامنے تہار سے خواد کے سامنے تہار کے اورام اورائی ہے متعلق بوچھتے ہیں کہ وہ وہ وہ دو اس میں میں تو تو ان کے دورائی کے متعلق بو کے مسلم کے تو ان سے خواد کے سے معتقد کی کے دورائی کے متعلق بو تو میں کے دورائیں کے دورائی کے د

لحوله سبباله فافهم الـ الرَّيِّ الرَّيِّ إِنْ فَمَنْ يَمِلُكُ لَكُمْ فَى الروح الملك الامساك بقوة لانه بمعنى الضبط وهو حفظ عن حزم وحاصل الآية لا احد يدفع ضره ولا نفعه آه قلت فالملك ههنا عام للنفع والضر واكثر ما يستعمل في الضر والشركما ورد في الآيات الكثيرة_ قوله بورا اما

مصدر بمعنى اسم الفاعل او جمع بالر بمعنى هالكاا

سَيَقُولُ الْمُخَلِّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمُ اللَّهُ عِنْ قَبُلُ فَمَا يَعْ اللَّهُ وَاذَرُونَا نَتَبِعُكُمُ عُرُيْدُونَ آنَ يُبَبِّلُوا كَلَمَ اللَّهُ عُنْ اللَّهُ عَنْ قَبُلُ فَسَيَقُولُونَ بَلُ تَحْسُدُونَنَا " بَلُ كَانُو الاَيفَقَهُونَ اِنَّا قَلِيلُا اللَّهُ عَنْ الْمُحَلِّقِ اللَّهُ عِنْ قَبُلُ فَسَيَعْوُلُونَ بَلُ تَحْسُدُونَنَا " بَلُ كَانُو الاَيفَقَهُونَ اللَّا قَلِيلًا اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَا عَلَى اللْعُلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ

يُعَنِّ بُهُ عَنَ ابَّالَلِيمًا قَ

جولوگ چیچرہ گئے تھے وہ عنقریب جبتم (خیبری) غنائم لینے چلو کے کہیم کو بھی اجازت دو کہ تمہارے ساتھ چلیں۔ وہ لوگ یوں جا ہے ہیں کے ضدا کے تھم کو بدل ڈالیس۔ آپ کہد دیجئے کہ تم ہرگز ہمارے ساتھ نہیں چل کئے ۔ خدا تعالیٰ نے پہلے ہے یوں ہی فرما دیا ہے تو وہ لوگ کہیں گے بلکتم لوگ ہم ہے حسد کرتے ہو بلک خودیہ لوگ بہت کم بات بھتے ہیں۔ آپ ان پیچے رہنے والوں دیہا توں ہے (بیابھی) کہد دیجئے کے عنقریب تم لوگ ایسے لوگوں ہے لڑنے کی طرف بلائے جاؤے جو بخت لڑنے والے بہوں گے کہ یا تو ان ہے لڑتے رہویا وہ مطبع (اسلام) ہوجا کیں ۔ سواگرتم اطاعت کرو گئے ہون (یعنی جنت) وے گا اور آگرتم (اس وقت بھی) روگر دانی کرو گے جیسا اس سے تبل روگر دانی کر چکے ہوتو در دناک عذاب کی سزاوے گا۔ ندا ندھے پرکوئی گناہ ہے اور ندینا رپکوئی گناہ ہے اور ندینا رپکوئی گناہ ہے اور جو محض التد درسول کا کہنا انے گا۔ اس کو ایس میں واخل کرے گا جن کے پینے نہریں بہتی ہوں گی اور جو محض (تھم ہے) روگر دانی کرے گا اس کو در دناک عذاب کی سزادیا گفتگو کا تھم تھا آگے اور دو واقعوں کے متعلق ان سے گفتگو کا تھم ہے۔

تف کہنے کر لیک فکن یک پلگ ہے۔ سے میں مقتلفین سے واقعہ حدیدیہے متعلق گفتگو کا تھم تھا آگے اور دو واقعوں کے متعلق ان سے گفتگو کا تھم ہے۔

ن ا ا

امر بخطاب مع الخلفين متعلق بعض واقعات ويكر: سَيَقُولُ الْمُخَلَّقُونَ إِذَا انْطَلَقَتْنُعُهُ (الى مَولَم مَعالِي) وَصَنْ يَتَوَلَ يُعَذِّبُهُ عَلَامًا إليهما في جولوگ (سفرحدیبیہ ے) پیچھےرہ گئے تھےوہ عقریب جب ہم (میبری) " ہیں ہے پوے رسب بیریہ بب بہری ۔۔۔ انطلاق الی خیبرگویا انطلاق الی مغانم ہے حاصل میرکہ جب خیبرکو جانے لگو گئو میدلوگ تم ہے) کہیں گے کہ ہم کوبھی اجازت دو کہ ہم تمہارے ساتھ (خیبرگول) معالی میں زحمت بلکہ ہلاکت زیادہ متوقع تھی آگے سے میں قع تدایخاں فی سفرے یہ کے اس میں زحمت بلکہ ہلاکت زیادہ متوقع تھی آگے سے میں ان میں زحمت بلکہ ہلاکت زیادہ متوقع تھی آگے (سفرحد يبيه ہے) پيچھےرہ گئے تھےوہ عنقريب جبتم (خيبر کی) ميمتيں لينے چلو گے (مطلب بير کہ جب خيبر فتح کرنے چلو گے جہال غنيمت ملنے والا ہے پس جِنَ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ خدا کے حکم کو (جو کہ اس واقعہ کے متعلق ہوا ہے کہ) بجز اہل حدید بیے نیبر اور کوئی نہ جاوے بالخصوص نلفین بہلوگ اس تھم کو) بدل ڈالیس (بعنی مسلمانوں ہے اس کی درخواست کرنا کو یا بیدرخواست ہے کہ مسلمان خدا کے تھم کے خلاف کریں جوان کے لئے شرعاً ممتنع سے اور بایں معنی تبدیل کا فاعل مسلمان ہوں گےلیکن چونکہ وہ لوگ بوجہ اس درخواست کے اس تبدیل کا سبب ہیں لہذان کی طرف اس کی نسبت کی گئی اور تبديل بالمغنى المذكور كے وقوع سے افعال وصفات الہيمين كوئى نقص نہيں آتا كيونكہ و وحكم تشريعی تھاليكن مؤمنين كا آثم ہونالا زم آتا ہے حاصل مطلب بيہوا کہ وہ اس کی درخواست کرتے ہیں کہتم گناہ کے مرتکب ہوسو) آپ کہہ دیجئے کہتم ہرگز ہمارے ساتھ نہیں چل سکتے (بیعنی ہم اس درخواست کومنظور نہ کریں گے اورتم کوساتھ لے جاکر گناہ گارندہوں گے کیونکہ ہم کو)خداتعالیٰ نے پہلے ہے یونہی فرمادیا ہے(بعنی یہی تھم دے دیاہے کہ اوروں کومت لے جانااور پہلے '' ہے اس كے كہا كەحدىيىيە واپسى ميں يەتىم ہوگيا تھا يا تو وى غيرمتلوے يا اس آيت ، وَأَثَا أَبَهُمْ فَتُحَا فَيْرِيْبَاكُوَّمَغَانِعَ كِيْثِيْرَةً يَأْخُذُ وْنَلَهَا "كه ماضى كاصيغه تیقن وعدہ کی وجہ سے ہےاور ضمیر ہم کا مرجع خاص اہل حدیبیہ ہیں جیسااو پر ان ہی کا ذکر ہےاور حضور کواس کا مطلب یہی سمجھایا گیا ہوآ گے ان کے جواب کی اطلاع پیشین کوئی کےطور پرفرماتے ہیں کہ جب آپ ان کو یہ جواب دیں گئے) تو وہ لوگ کہیں گے (اور ظاہریہ ہے کہ آپ کے سامنے کہنا مراز نہیں بلکہ اور وں ے کہیں گے کہ ہمارے نہ چلنے کو جوخدا کا تھم بنڈایا جاتا ہے یہ بات نہیں ہے) بلکہتم لوگ ہم سے حسد کرتے ہو (اس لُئے ہمارا شریک غنیمت ہونا گوارانہیں حالانکہ ان مسلمانوں میں حسد کانام ونشان نہیں) بلکہ خود بیلوگ بہت کم بات شجھتے ہیں (اس کئے مسلمانوں کے جواب کوحسن پرمحمول کرتے ہیں اگر مجھدار ہوتے تو وحی کی تو ضرور ہی تقیدیق کرتے اور عجب نہیں کہ تخصیص خیبر بالل حدیبہ یکی وجہ اور اپنی حرمان کی وجہ یہ بھی سمجھ^(۲) لیتے چنا نچیالل حدیبہ یکا ایک خطرہ عظیمہ میں اینے کوواقع کردینے اور پھرظا ہرانا کامی کے ساتھ لوٹ آنے کا اس تخصیص کے لئے مقتضی ہونا اور منافقین کی خودغرضی کا اس حر مان کے لئے مقتضی ہونا کچھزیا دہ خفی نہیں ہےا ذرغز و 6 خیبر میں اس تھم پڑمل بھی ہوا جیسا کہ واقعہ ہشتم میں مذکور ہوا یہ ضمون خیبر کے متعلق ہوا آ گےا یک دوسرے واقعہ کے متعلق گفتگو کے لئے ارشاد ہے کہ) آپان چھے رہ جانے والے دیہا تیوں ہے (یہمی) کہدیجے کہ (اگرایک خیبر میں نہ گئے نہ ہی ثواب حاصل کرنے کے اور بھی مواقع آنے والے ہیں چنانچہ)عنقریبتم لوگ ایسے نوگوں (سے لڑنے) کی طرف مُلائے جاؤ کے جو سخت لڑنے والے ہوں گے (مراداس سے فارس وروم کے غزوات میں کذا فی الدر عن ابن عباس کان کی فوجیس قواعد دال وباسامان تھیں کہ) یا تو ان سے لڑتے رہویا و مطیع (اسلام) ہوجاوی (خواہ اسلام سے یا جزیہ ہے مطلب یہ کداس کام کے لئے بلائے جاؤ کے) سو (اس وقت) اگرتم اطاعت کرو کے (اوران سے جہاد کرو تھے) تو تم کواللہ تعالی نیک عوض دے گا (یعنی جنت)اوراگرتم (اس وفت بھی)روگردانی کرو گے جبیہااس کے قبل (حدیب وغیرہ میں)روگردانی کر بچکے ہوتو وہ درد ناک عذاب کی سزاد ہے گا (مراد دوزخ ہے البتہ دعوت الی الجہاد ہے بعضے معذور متنتیٰ بھی ہیں چنانچہ) نداند ھے پر کوئی گناہ ہے اور ندکنگڑے پر کوئی گناہ ہے اور (فَإِنْ تُطِينُعُوا میں جوخاص مجاہدو متخلف کے لئے وعدووعید مذکورہے بچھان کی تخصیص نہیں بلکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو محص اللہ اوررسول کا کہنا مانے گا اس کوالیی جنتوں میں داخل کرے گاجن کے بیچے نہریں بہتی ہوں گی اور جوشخص (تھم ہے)روگر دانی کرے گااس کو در دیناک عذاب کی سزادے گا۔ ف: قُلُ لَنْ تَكَيْعُونًا مِن جُوكُمةِ لن مِ مطلق تابيد كے لئے نبيل بلك خاص غزوة خيبر كے اعتبارے ہے اوراس كے ختم تك تابيد ہے پس صاحب روح نے صاحب بحرسے جونقل کیا ہے کہ ان تخلفین میں سے مزینداور جہینہ قبائل بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض غز وات میں شریک ہوئے اس سے معارضہ ندر ما إور فارس وغيره كغز وات ميس ان اعراب ندكورين كوحضرت عمر في ايي خلافت ميس بلايا كذا في اللدر المنطور اوربعض تفاسير ميس ب كديرلوك ول ہے بشریک بھی ہوئے اورمغانم خیبر کی تخصیص اہل حدید ہیے ساتھ جو ندکور ہوئی اس پریہ شبہ ند کیا جاوے کہ حضور مُنْ اَنْتِیْم نے بعض مہاجرین حبشہ کو جواصحاب سفینہ کہلاتے ہیں اس میں ہے دیا ہے کیونکہ بید بینایا تو برضا اہل حقوق تھایا آپ نے تمس میں ہے دیا جو خاص غانمین کاحق نہیں ہے علی اختلاف القولین ۔ النجواشي :(١) يهجواب بسوال مقدر كاكرة أن مجيد من بكذلكم قال الله من قبل حالاتكدية ولكبيل قرآن مجيد من فدكور بيل كدان كومت کے جانا جواب کی تقریر ظاہر ہے ۱۲ منہ۔ (۲) سمجھدار ہونے کا لازم ضروری تو تصدیق وحی تھا باتی سمجھدار ہونے پر وجہ سمجھ لینے کا ترتب گوضروری نہیں لیکن غالب الوقو فع ہوتا۔ ۱۳ منہ۔

مُلِخَقَّ الشَّلِ الْبَرْجِيَّةُ ۚ لِ قُولُه سَمِهَا يَا يُهِ قَالُهُ قَتَادُهُ كَمَا فَى الطبرى ١٣ـ لِ قُولُه قبل ومن يطع قاعدة كليه فلا يَكُوار فَى قُولُهُ رمن يتول كما لا يخفى ١٣ـ

النَّحُون : قوله تقاتلونهم في الروح الجملة مستانفة للتعليل كما في قولك سيدعوك الامير يكرمك او يكبت عدوك آه١٦ــ

لَقَدُ مَضِي اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحُتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَمَا فِي قُلُو بِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمُ

وَٱثَابَهُمُ فَتُعًا قَرِيْبًا فَوَمَغَانِمَ كَثِيْرَةً يَأْخُنُ وْنَهَا وَكَانَ اللهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ®وَعَلَكُمُ اللهُ مَغَانِمَ كَثِيْرَةً تَأْخُنُ وْنَهَا

فَعَجَّلَلَكُمْ هٰنِهٖ وَكَفَّ أَيْدِى النَّاسِ عَنْكُمُ ۚ وَلِتَكُونَ أَيَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيكُمُ صِرَاطًامَّسُتَقِيُمَا فَوَالْخُرَى

لَمُ تَقْدِيرُ وَاعَلَيْهَا قَنْ اَحَاطَاللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرُ ال

بالتحقیق اللہ تعالی ان مسلمانوں سے خوش ہوا جب کہ بیلوگ آپ ہے درخت (سمرہ) کے بیٹے بیعت کررہے تھے اوران کے دلوں میں جو پی تھا اللہ کو وہ بھی معلوم تھا اور اس وقت)اللہ تعالی نے ان میں اطمینان پیدا کردیا اوران کوایک گئے ہاتھ فتح دے دی اور (اس وقع میں) بہت ی غنائم بھی دیں۔ جن کو بیلوگ لے رہے ہیں اوراللہ تعالی بڑا زبردست بڑا حکمت والا ہے۔ اللہ تعالی نے تم سے (اور بھی) بہت ی غلیمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کوتم لو کے سوسر دست تم کو بید دے دی ہے اور اور بھی ابہت ی غلیمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کوتم لو کے سوسر دست تم کو بید دے دی ہے اور اور بھی ابہت کی غلیمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کوتم اور ایک فتح اور بھی ہے جو تمہارے قابو میں نہیں آئی خدا ردک دیے اور تا کہ بید (واقعہ) اہل ایمان کے لئے ایک نمونہ ہو جائے اور تا کہ تم کوایک سیدھی سڑک پرڈال دے اور ایک فتح اور بھی ہے جو تمہارے قابو میں نہیں آئی خدا اور اللہ تعالی ہر چیز پرقا درہے۔

تَفَسَير لطط: اور مخلفين كي شناعات تعين آ مخلصين كي بثارات بير.

ف: غزوهٔ خیبر بعدوانیسی حدیدیے ہوائیس اگریہ آئیس بھی رستہ میں نازل ہوئی ہیں تواس سورت کاوالیس میں نازل ہونا باعتبارا کٹر اجزاء کے ہوا تعدیم بفتم میں بلی اختلاف القولین ان ہی ووقول کی طرف اشارہ ہاور وَعَدَکُهُ اللهُ مَغَافِه کَیْوْرُ اللهِ مِتَّاعِم اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ اللهُ مِنْ اللهُ مَنْ مُولِدُ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ

تَفَسَّنِيَّ الْفَالَ مِد اللهِ وَ عَلَيْهِ الْفَالِقُ الْفِيْقِ الْفِيْقِ الْفِيْقِ الْفِيْقِ الْفِيْقِ الْفِي

الْنَجُونَ : ولتكون عطف على مقدر اى لتنفعوا ولتكون كما اشير اليه في الترجمة قوله واخرى صفة لفتحة المهقدرة مرفوعة بالابتداء والخبر محذوف اى ثمه ولم تقدروا صفة لاخرى وكذا قد احاط الله بها الـ

البَّلاغة: وعدكم فيه التفات ١٣ـــ

ٱلْجَوَّاشِينَ :(١) مؤنث الفتح بمعنى الغلبة لا ما يقابل الضم والكسر ١٢منــ

وَلَوْ قَتَلَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوالوَلُواالُا دُبَارَثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيَّاوَّلَا نَصِيرًا ۞سُتَّةَ اللهِ الَّتِي قَلْ خَلَتُ مِنْ قَبُلُ ۗ

عَلَيْهِمُ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيرًا ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّ وَكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَالَى مَعْكُوفًا أَنْ

يَّبِلُغُ مَحِلَّةً وَلُولًا يَهِ جَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤُمِنْكُ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنُ تَطُوْهُمُ وَقَنُصِيْبَكُمُ مِنْهُمُ مُعَدَّةً

بِغَيْرِعِلْمِ لِيُنْ خِلَ اللهُ فِنْ رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَآءُ لَوْتَزَيَّكُوالْعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوامِنْهُمْ عَذَابًا آلِيُمَّا ﴿ إِذْجَعَلَ

الَّذِيْنَكَ فَكُورُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ

وَٱلْزَمَهُمُ كُلِمَةَ التَّقُوٰى وَكَانُوٓ ٱحَقَى بِهَا وَاهْلَهَا وَكَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيْمًا ۞

اوراً گرتم ہے یہ کا فراڑتے تو ضرور پیٹے پھیر کر بھا گئے پھرندان کو کوئی یار ملتا اور خدد گارانڈ تعالی نے (کفار کے لئے) بہی دستور کررکھا ہے جو پہلے ہے چلا آتا ہے اور آپ خدا کے دستور میں ردو بدل نہ پاکیں گے اور وہ ایسا کے کہ اس نے ان کے ہاتھ تم ہے (یعنی تمہار نے آل ہے) اور تمہار ہے ہاتھ ان (کے قبل کے سین مکہ (کے قریب) روک دیے بعداس کے کہتم کوان پر قابود ہے ویا تھا اور اللہ تعالی تمہار ہے کاموں کود کھور ہا تھا۔ وہ بیلوگ جیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو مجدحرام سے روکا اور آگر (مکہ میں اس وقت) بہت ہے مسلمان مراداور بہت می مسلمان عور تمیں نہوتیں جن کی تم کو خبر بھی تھی۔ یعنی ان کے جانور کو جور کا ہوارہ گیا اس کے موقعہ پر چینجنے سے روکا اور آگر (مکہ میں اس وقت) بہت ہے مسلمان مراداور بہت می مسلمان عور تمیں نہ ہوتیں جن کی تم کو خبری میں ضرر پہنچا تو سب قصہ طے کردیا جاتا لیکن ایسا اس لئے نہیں کیا گیا تا کہ انڈ تعالی اپنی رحمت میں جس کو جاتے ہوتے تو ان میں جو کا فر تھے ہم ان کو درد تا کہ مزاد ہے جب ان کا فرد ل نے اپنے دلوں میں عاد کو جگہ دی اور عار بھی جا بلیت کی سو اللہ تعالی نے مسلمانوں کو تقوی کی بات پر جمائے دکھا اور وہ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اس کے اہل جیں اور اس کے ذیا جاتا ہی خبر کا خبر کی جاتے ہو جاتا ہے۔ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اللہ تعالی ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

تَفَيِّنِهِ لَطِطُ: اورِ الْخُدِٰی لَمُ یَقُونِ مُنُواْ عَلَیْهَا میں فتح مکہ کا فی الحال عدم وقوع اور استقبال میں وعدہ وقوع ندکور ہے آگے فی الحال وقوع کی بعض اور مقتضیات اور بتقدیر قبال ان مقتضیات پرلزومٔ اس کا ترتب اور باوجودان مقتضیات کے عدم وقوع کی بعض حکمتیں ندکور ہیں جیسا ابتدائے سورت میں بھی اس مسلح کوکہ مرادف عدم وقوع فتح ہے فتح ہے تبیر کرنے میں اشارہ کیا گیا ہے اس کی بعض حکمتوں کی طرف جس کومؤلف احقرنے وہاں بیان کیا ہے۔

بيان بعضے مقتضيات وبعضے موانع قبال مفصى الى الفتح:

ظاہر ہےاور اَیٹویکھُ عُنھُٹھُ میں یہ ہے کہاگر ایبانہ ہوتا تو قبال میں امتداد ہوجا تا اور جوحکمتیں عدم قبال کی آ گے مذکور میں فوت جو پہلے تیں) اور القد تعالی تمہارے کاموں کو(اس وقت) دیکھے رہاتھا(ان کاموں کے اثر کو جانتا تھااس لئے ایسا کامنبیں ہونے دیاجس سے قبال ہوجاوے اب آ گے مطلفہ یات مغلوبیت کفار کا بیان فرماتے ہیں کہ) بیدہ ولوگ ہیں جنہوں نے (خدا کے ساتھ) کفر کیا اورتم کو (عمرہ کرنے کے لئے)مسجد حرام (سے جہاں طواف ہوتا اور اس کے توابع میں صفاومروہ ہے جہاں سعی ہوتی ان سب مقامات) ہے روکااور(نیز) قربانی کے جانورکوجو(حدیبیہ میں)رکا ہوارہ گیااس کےموقع (معبود یعنی منی) میں (جو کہ توابع مسجد حرام ہے ہے) پہنچنے ہے روکا (پیاشارہ ہے واقعۂ دوم کی طرف)اور (ان مقتضیات کا مقتضایہ تھا کے مسلمانوں ہےان کا قبال کرا کران کو مغلوب کردیا جا تالیکن بعض حکمتیں مانع تا میر مقتضی مذکور ہوگئیں چنانچہ ایک حکمت سے ہے کہ اس وقت وہاں بہت ہے مسلمان تھے جو کفار کے ہاتھ میں محبوس ومظلوم تصحبيها واقعة سوم مصمعلوم بواسو بوجهان كي مختلط مونے كے قبال كااثر ان تك بھى ضرور پہنچتا جس سے ان كوظا برى مصرت اور قاتل مسلمانوں كو باطنى مصرت چیچی اس کے قال نبیں ہواای کوفر ماتے ہیں کہ)اگر (مکمیں اس وقت) بہت ہے مسلمان مرداور بہت مسلمان عورتیں نہ ہوتیں جن کی تم کونبر بھی نہ تھی) یعنی ان کے پس جانے کا احمال نہ ہوتا جس پر ان کی وجہ ہے تم کو بھی بے خبری میں ضرر پہنچتا (جیسے گناہ اور جی بُرا ہونا پس اگریہ بات نہ ہوتی) تو (بمقتضیات ندکور ہ ابھی) سب قصہ طے کر دیا جا تالیکن ایسا اس لئے نہیں کیا گیا تا کہ اللہ تعالی اپنی رحمت میں جس کو جا ہے داخل کرے(چنانچے ان مسلمانوں ک جان بجی اورتمبارا دین بیجاالیته)اگرید(ندکورهمسلمان مکہ ہے کہیں) نمل گئے ہوتے تو ان (اہل مکہ) میں جو کا فریتے ہم ان کو (مسلمانوں کے ہاتھ ہے) وروناک سزادیتے (اوران کوٹل کراتے نیزمقتضیات قبال میں ہے ایک اورامر بھی قابل تذکرہ ہے جس کا وقوع اس وقت ہواتھا) جب کہ ان کافروں نے اپنے دلوں میں عارکوجگہ دی اور عاربھی جابلیت کی (اس عار ہے و ہضد مراد ہے جوبسم اللہ لفظ رسول اللہ لکھنے میں انہوں نےمسلمانوں سے کی تھی جو واقعہ ٔ جہارم میں ند کور ہوئی اوراس لئے اس جاہلیت ہے مقید فر مایا ورنہ مطلق حمیت و عار ندموم نہیں) سو(اس کا مقتضا بیتھا کہ مسلمان جوش میں آ کرلڑ پڑتے گر)القد نعالیٰ نے ا پے رسول کواورمومنین کواپی طرف سے کل عطافر مایا (جس ہےا ہے کو ضبط کر کے ان کلمات کے لکھنے پراصرار نہیں کیا یہاں تک کے ملح ہوگئی اور کفار قبال ہے نکج سے اور (اس وقت)اللہ تعالی نے مسلمانوں کوتقوی کی بات پر جمائے رکھا (تقوی کی بات ہے مرادے کلمہ طیباقرارتو حیدورسالت کا کہاں کی ہدولت کفر وشرک سے بچاؤ ہوجا تا ہے اور نیز و مقتضی ہے وجو بے تقوی واطاعت کواوراس پر جما۔ ، رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ مقتضااع قفاد توحید ورسالت کا اطاعت ہے الله ورسول کی جبیباابھی بیان ہوااورمسلمانوں کا بیضبط صرف اس وجہ ہے تھا کہ رسول التدسلی الند نبلیہ وسلم نے ضبط کا تھم فرمایا تھا کیں بیاطاعت کلمہ ُ تھو کی ہر جمنا ہے)اوروہ (مسلمان)اس (کلمة تقویٰ) کے (ونیامیں بھی) زیادہ مستحق ہیں (سیونکہ ان کے قلوب میں طلب حق ہے اور طلب حق بی مفصی الی الایمان ہوتی ے)اورآ خرت میں بھی)اس (کے ثواب) کے اہل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کوخوب جانتا ہے (اس لئے اس نے ان نہ کورہ حکمتوں ہے ان کے قلوب میں حمل پيدا كرديا اور باوجود مقتضيات كے ان مواقع كومؤثر بنا ديا)۔ 🖦 ظاہرا : لَهُ تَعْلَمُوهُهُ اور يِغَيْرِعِلْهِ أَمِن اور لَوْلَارِ، جَالٌ اور كَوْتَوَيَّلُوا مِن تَكرار معلوم ہوتا ہے لیکن اگراولین کو تفصیل اوراخیرین کواجمال اور تلخیص اس تفصیل کی کہا جاوے تو اس اجمال بعد انتفصیل کو تکرارمحتر زمنہ کوئی داخل نہیں کہہ سکتا۔اورا گریہ شبہوکہ بےخبری میں گناہ کیوں ہوگا جواب بیہ ہے کہ جہاں بےخبری کا رفع قدرت میں ہوا در رفع میں کوشش نہ کی جاوے اس کا گناہ ہوگا اورا گر کہا جاوے کہ سحابہ میں بیاحمال کب ہے کہ وہ کوشش میں کوتا ہی کرتے جواب ہی ہے کہ بعض اوقات اس طرف التفات نہیں ہوتا کہ ہم سے کوتا ہی ہوئی اور سحاب ہے ہے التفاتي كاصدوركل اشكال تبين اورحد يببيكو بطن مكه جوبمعني نيين مكه بي مبالغة بوجه مجاورت وقرب كے فرماديا جس سے ظاہراْ تا ئيد بهوعتی ہے اس قول كى كەحدىيى يىكا ا یک حقہ حرم میں ہے جیسا حنفیہ قائل ہیں اوران پر بیشبہ ہوگا کہ مَعْکُوفَا اَنْ نَبْلُغُ مَحِلَةٌ ﷺ سےمعلوم ہوتا ہے کہ ہدی حرم میں نہیں کینچی کیونکہ کل اصلی اس کا حالت عدم احصار میں بالا تفاق حرم ہے اور حدیبیہ میں مدی کا بلوغ متیقن ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیبیہ خارج ازحرم ہے اس کا جواب یہ بوسکتا ہے کھیل سے مراد مطلق حرم نہیں بلکہ حرم کاموقع معبود اولی مراد ہے جہاں قربانی کرنا غالبًا مغنا دہے یعنی ایا منحرمیں منی اور غیرایا منحرمیں مکہ کہ شامی نے شرح اللبا ہے اس کی اولویت نقل کی ہےاور روایت کااطلاق جج اور عمرہ دونوں کی قربانی کوشامل ہےاور بندہ نے ترجمہ میں اس طرف اشارہ کردیا ہےاور جمہور حدیب یوخارج حرم کہتے جیں ان کے نز دیک اس کو بطن مکد کہنا غایت قرب کی وجہ ہے نہوگا بلکہ مطلق قرب کی وجہ ہے ہوگا اوران پرییشبہ ہوگا کے تمہارے نز دیک محصر کے لئے محل مدی خود کل احصار ہے تو ہدی یہاں تک پہنچ چکی تھی پھر مغلوفا آن بَیْلُو مَحِی اُن بِیْلُو مَحِی آن کے کیامعنی وہ بھی وہی جواب دیں گے کیے معبود مراد ہے اوراحق کوصیعت تفضیل ہے لا نا اورابل کو بلافضیل لا ناشایداس مکته کی وجه ہے ہو کہ ونیامیں مکلف بالایمان سب ہیں تو تھوڑی تھوڑی قابلیت ایمان کی سب میں پائی جاتی ہے اور مسلمانوں میں زیادہ اور آخرت میں کفار کے لئے تواب کی ذرابھی قابلیت نہ ہوگی پس نفس اہلیت بھی مسلمانوں ہی میں منحصر ہوگی ۔

وَرِّحِيرٌ مَسَالًا لَسَالُونَ : قول تعالى: فَتُصِيدُ بَكُورُ مِنْهُ مُرْمَعَدَةٌ يَعِيْدُ عِلْهِمُ يبال سوال بير بكرجب بيخبري مين ان كم باتھ سے اہل ايمان بامال ہوجاتے تو

تَفْسَيْرِيَّ الْفَلْنَ عِلَمْ الْفَلْنَ عِلَمْ الْفَلْنَ عِلْمُ الْفَلْفَ عِلَيْ الْفَتْفَعُ ۞ إره ۞

اس میں کوئی معصیت نہ ہوتی بھر مُنعَدَّۃُ ' یعذیُرعِلُیدُ کے کیامعتی اس میں کئی اقوال ہیں جن کا حاصل تاسف وتالم نز دیک اقرب یہ ہے کہ گومعصیت نہ ہو مگرخودممل میں اگر چہ بلاعلم ہویہ خاصیت ہے کہ اگر بعدعلم کے تدارک نہ کیا جاوے تو استعداد صالح ضعیف جمارے اتی ہے جس کا اثر اعمال میں بطالت ہے اوراس کاضرر ہونا فلا ہرہے اوراہل قلوب اس کا مشاہد ، کرتے ہیں۔

أَلْنَكُونَ : قوله والهدى معطوف على الضمير المنصوب في صدوكم قوله ان يبلغ منصوب بنزع الخافض اي عن ان ١٣ قوله ان تطؤهم بدل من رجال بتقدير مضاف اي لو لا رجال اي كراهة وطأهم وجواب لو لا مقدر اي لقضى الامر ووقع القتال قوله ليدخل عامله مقدر مفهوم من جواب لو لا المقدر المذكور آنفا اي لكن لم يقع القتال ليدخل الخ قوله لعذبنا الذين كفروا منهم من البيان ان كان المرجع هم الكفار وتبعيضية ان كان المرجع اهل مكة مطلقاً ١٣ .

الْبَلَاغَةُ: قوله ببطن مكة لعل التقييد للاستحضار ١٣ قوله تعلموهم فيه تغليب المذكر على المؤنث١١٦ـ

لَقَدُ صَدَقَ اللهُ رَسُولُهُ الرُّءُيَا بِالْحَقِّ لَتَلُخُلُنَّ الْسَنْجِدَالْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللهُ المِنِينَ مُحَلِقِينَ رُءُوسَكُمُ وَمُقَضِرِيْنَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَالَمُ تَعْلَمُواْ فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتُحَّا قَرِيبًا ﴿ هُوالَذِي آَمْ سَلَرَسُولَهُ وَمُقَضِرِيْنَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَالَمُ تَعْلَمُواْ فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتُحَّا قَرِيبًا ﴿ هُوالَذِي آَمْ سَلَرَسُولَهُ وَمُقَضِرِيْنَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَالَمُ تَعْلَمُواْ فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتُحَا قَرِيبًا ﴿ هُوالَذِي آَمْ سَلَرَسُولَهُ اللّهُ مَا لَهُ مِنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللل

بِالْهُلَى وَدِيْنِ الْحَقِ لِيُظْهِرَةَ عَلَى الرِّيْنِ كُلِّمُ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِبُدُ اللَّهُ فَحَدَّدٌ رَسُولُ اللَّهُ وَالَّذِيْنَ مَعَةَ آشِدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَّاءُ بَيْنَهُمْ تَرْبُهُمُ رُكُعًا سُجَّدًا يَّبُتَعُونَ فَضَلَّا هِنَ اللَّهِ وَرِضُوانًا نِسِيْمَاهُمْ فِي وُجُوهِمْ صِّنَ آثِرِ السَّجُودِ ذَلِكَ فَيَ اللَّهُ اللَّهِ وَرَضُوانًا نِسِيْمَاهُمْ فِي وُجُوهِمْ صِّنَ آثِرِ السَّجُودِ ذَلِكَ فَيَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ وَرَضُوانًا نِسِيْمَاهُمْ فِي وُجُوهِمْ صِّنَ آثِرِ السَّجُودِ ذَلِكَ فَيَ

مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرِيةِ ﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيْلِ ﴿ كَزَرْجَ الْخُرَجَ شَطْعَة فَازْرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوْى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ

الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُالُكُفَّارَ وَعَدَاللَّهُ الَّذِينَ امَنُوا وَعَبِلُوا الصَّلِحْتِ مِنْهُمُ مَّغَفِرَةً وَّ أَجُرًّا عَظِيمًا ﴿ يَ

بے شک القد تعالیٰ نے اپنے رسول کو بچا خواب دکھلا یا جومطابق واقع کے ہے کہ تم مجد حرام (یعنی مکد) میں ان شاء القد ضرور جاؤے اسمن واہان کے ساتھ کہ تم میں کوئی سر منذا تا ہوگا اورکوئی بال کتر اتا ہوگا۔ تم کوک طرح کا اندیشہ نہ ہوگا۔ سواللہ تعالیٰ کووہ با تیں معلوم ہیں جوتم کو معلوم ہیں پھراس سے پہلے تکتے باتھ ایک فتح دے دی وہ القد ایس ہے کہ اس نے اپنے رسول کو ہدایت دی اور سپادین اسلام) و سے کر (دنیا میں) بھیجا ہے تا کہ اس کو تمام دنیوی پر غالب کر سے اور اللہ کا فی گواہ ہے۔ محمد القد تعالیٰ کے رسول ہیں اور جولوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں وہ کا فروں کے مقابلہ میں تیز ہیں اور آپس میں مہر بان ہیں اے خاطب تو ان کود کیھے گا کہ بھی رکوع کر د ہے ہیں بھی مجدہ کر رہ جاتی ہیں اور آپس میں مہر بان ہیں اے خاطب تو ان کود کیھے گا کہ بھی رکوع کر د ہے ہیں بھی مجدہ کر رہ جاتی ہیں اور آپس میں مہر بان ہیں اے خاطب تو ان کود کیھے گا کہ بھی رکوع کر د ہے ہیں بھی مجدہ کر رہ جاتی ہیں اور آپس میں مہر بان ہیں سیان کے اور ان کو اور ہوئی کہ سیان میں ہوئے گئی ہیں اور آپس میں مہر بان ہیں ہوئی پھر اس نے اس کے اپنی سیان کے اور اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے اور نیک کا م کر رہے ہیں مغفرت اور اجرعظیم کا وعدہ کر رکھا ہے۔

تا کہ ان کے کافروں کو جلاد ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے اور نیک کام کر رہے ہیں مغفرت اور اجرعظیم کا وعدہ کر رکھا ہے۔

تا کہ ان سے کافروں کو جلاد ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے اور نیک کام کر رہے ہیں مغفرت اور اجرعظیم کا وعدہ کر رکھا ہے۔

تفکیر النط : اوپر جس واقعد کا ذکر ہے اس کے بل مدید میں آپ نے ایک خواب و یکھاتھا جس کا ذکر واقعہ اول میں ہوا جب صدید میں اُرک گئتو بعض صحابہ نے تعمیر واقع ند ہونے پرا شکشافا آپ ہے سوال کیا اور آپ نے جواب میں ارشاو فر مادیا کہ میں نے بینیں کہا کہ ای سال اس کی تعمیر پوری ہوگ رواہ البخاری عن عمر قال قلت او لیس کنت تحدثنا ان سناتی البیت و نطوف قال صلی الله علیه و سلم بلی افا خبر تك انك تاتیه المعام قلت لا قال فائك اتیه و مطوف به اور خازن و مدارک میں بلاسنداور ابن جریمیں ابن زید ہے سند یہ بھی ہے کہ منافقین نے طعن واعتراض کیا کہ خواب غلط فکا ۔ اگل آیوں میں اس خواب کی تقد این رؤیا كیا رسول غلط فکا الله فائزل الله : لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَةُ الرّٰهُ یَا اُنہ ۔

تقىدىق رۇيائے نبويە:

تنم میں ہو چکا ہے رہی یہ بات کہ جس سال خواب دیکھا تھا ای سال تعبیر ہوجاتی) سو(بات یہ ہے کہ)التد تعالیٰ کو دہ باتیں (اور صنعیس) معلوم ہیں جوتم کو معلوم تنہیں (چونکہ اس تاخیر میں حکمت تھی اس لئے مؤخر فر ما دیا) پھر (اس تاخیر ہے جورنج ہوا تھا اس کی اشک شوئی کے واسطے)اس (وقوع تعبیر) ہے پہلے لگتے ہاتھ سے فتح سے میں دیا ہے فتح نہ

ایک فتح دے دی(مراد فتح خیبرہے)۔

الناس المنتقل المنتسب المنتقل المنتسب المنتقل المنتقل

المنط : او پرجو وعد نے قوحات کے اور بیٹارتیں اور فضائل اہل حدید کو خصوصاً اور صحابہ ہوئی کو عموماً سنائے ہیں آگے خاتمہ میں ان مضامین کی تاکید اور تنظیم ہے عطابوئی ہیں تاکید استراز علی التصدیق والا طاعت کے لئے و نیز سلح تاکید سے اور چونکہ یہ سب نعمیں بدولت اطاعت وتصدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ ہوتا ہے اس کے رو کے لئے رسالت محمدیہ کی تحقیق اور تنصیص ہے اور عدول کا عام ہونا اس سے ظاہر ہے کہ اوپر وَعَدَکُدُولَائُهُ صَغَائِمُ الله کُلُولُولُ اللہ علیہ اور ظاہر ہے کہ یہ مغانم جن غزوات میں ہاتھ آئے ہیں اس میں غیر اہل صدید ہی شرک وات میں ہاتھ آئے ہیں اس میں غیر اہل صدید ہی شرک کے سے ای طرح فتح مکہ میں افری کے تقاور بشارت میں ایک نوان ہوئے کہ سے اور باللہ میں اللہ مدید ہیں میں اہل صدید ہیں واضل ہیں اور ہوجہ مورونز ول ہونے کے اس میں اجتی واسبق ہیں ہاتی عموم الفاظ ہے واضل سب سحابہ ہیں کہ معرسب پرصادق آتا ہے۔

ا ثبات رسالت سيدالمرسلين و بشارت فتو حات دياو دين بصحابه ﴿ مُلْهُمُ الْجُمْعِينِ :

هُوَالَّذِيُ آَرُسَلَ رَسُولَ فَاللَّهُ لَكَ رَالَى مُولِهِ تعالَى) ضَغُفِرَةً وَأَجُرًّا عَظِيُمًا ﴿ وه الله ايبابِ كه اس نے اپنے رسول (مَنْ الْفِيْمُ) كو ہوايت (كا سامان يعنى قرآن)اور سچادین (بعنی اسلام) دے کر(دنیامیں) بھیجا ہے تا کہاس(دین) کوتمام دینوں پر غالب کردے(باعتبار ججت ودکیل کے تو ہمیشداور باعتبار شوکت وسلطنت اہل دین اسلام کے بشرط صلاح اہل دین کے اور چونکہ بیشرط صحابہ میں پائی جاتی تھی کما پیل علیہ تولیہ و اللذین معہ الخ اس لئے بیآیت ا ثبات رسالت کے ساتھ بشارت بھی ہوگئی صحابہؓ کے لئے فتو حات عامہ کی چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا سکھا بطھو ہالتاریخ)اور بیالل حمیت جا ملیت جوآپ کی رسالت کے منکر ہیں آپ مغموم نہ ہوں کیونکہ آپ کی رسالت پر)اللہ کافی گواہ ہے(اور وہ آپ کی رسالت) کی تصدیق کرتا ہےاور کافی کا یہ مطلب نہیں کہ ولائل کی حاجت نہیں بلکہ مطلب رہے کہ ان کا انکار مفتر نہیں اور گواہی اللہ تعالیٰ کی یہی ہے کہ اس نے رسالت پر دلائل قائم کئے من المعجز ات و اعجاز القوان پس دلائل ہے یہ بات ٹابت ہوگئ)محد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں (اس میں اثبات رسالت کے ساتھ آپ کا تسلیہ بھی ہے کہ اگریہ لوگ صلح نامہ میں آ پ کے نام کے ساتھ لفظ رسول الندنہیں لگانے ویتے تو ہم اپنے قرآن میں آپ کے نام کے ساتھ بیلفظ قیامت تک کے لئے مقرون کہئے ویتے ہیں)ادر (آ گےآ پ کے تبعین صحابہ ؓ کے فضائل وبشارات ہیں کہ)جولوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں (عمو مااور جواس سفر حدید بید میں ہمراہ ہیں خصوصاًاور صحبت عام ہے قلیل وکثیر کوپس سے صحابہ اس میں آ محیے غرض وہ حضرات ان صفات و کمالات کے ساتھ موصوف ہیں کہ)وہ کا فروں کے مقابلہ میں تیز ہیں (اور) آپس میں (یعنی مسلمانوں کے ساتھ)مہربان میں (ادر)ا سے مخالب توان کو دیکھے گا کہ بھی رکوع کررہے میں بھی سجدہ کررہے میں (اور)التد تعالی کے فضل (یعنی ثواب) اور رضا مندی (لینی قرب) کی جنتجو میں لگے ہیں ان (کی عبدیت) کے آثار بوجہ تاثیر (ان کے) تجدہ (ادرعبادت) کے ان کے چہروں پرنمایاں ہیں (وہ آ ٹارخشوع وخضوع) کے انوار ہیں جومؤمن متق کے چبرہ میں مشاہدہ کئے جائے ہیں) پی(جو)ان کے اوصاف (مذکور) ہوئے) توریت میں (موجود) ہیں اور ا بجیل میں ان کا یہ وصف (فدکور) ہے کہ جیسے چیتی کہ اس نے (اول زمین ہے) اپنی سوئی ٹکالی پھر اس کے (عناصر سے سخندی ہوکراپنی) اس (سوئی) کوتو ی کیا (مطلب میرکہ وہ کھیتی توی ہوئی) پھروہ کھیتی اورموٹی ہوئی پھراپنے تند پرسیدھی کھڑی ہوگئی کہ(اپنے نشوونماسے) کسانوں کوبھلی معلوم ہونے گلی (اسی طرح صحابةً میں اول ضعف تھا پھرروزانہ قوت بڑھتی گنی اس میں بھی بشارت ہے فتو حات اسلامیہ کی۔اورائنڈ تعالیٰ نےصحابہ گواس لئے نشو ونما دیا) تا کہ ان (کی اس حالت) ہے کافروں کو (حسد میں) جلاوے (اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کررہے ہیں (گنا ہوں کی)

مغفرت اور (طاعات پر) اجرعظیم کا وعدہ کر رکھا ہے (اَیشدٌ آءُ سن ان کے اخروی اعمال اور گذَرْج میں ان کے دنیوی احوال اور وَعَدّاللّٰهُ … میں ان کاحسن مال مذکور ہے)۔

🗀 : المزداع 🕏 تخصیص اس لئے کہ وہ مبصر ہوتے ہیں جب ان کووہ تھیتی خوش معلوم ہوتی ہےتو واقع ہی میں انچھی ہےاوراس میں صحابہؓ کی نہایت بلیٹ ملاح ے اور منہم میں من بیانیہ ہے ہیں سب صحابہؓ اس میں داخل ہیں البتہ یہ سلم ہے کہ ختم علی الایمان شرط ہے صحابیت اور برکات وفضائل صحابیت کی لیکن اس ہے شاتمین صحابہؓ کی کاربرآ ری تہیں ہوسکتی اس لئے کہا گرعکم الہی میں حقیقی صحابیؓ معدودے چند ہوتے جبیبا کہ اس فرقہ کا زعم فاسد ہےتو اس عنوان ہے جس ہے محاورات فصیحہ کی رو سے کلیت اور بر تقدیرتشکیم من کے تبعیضہ ہونے کے اکثریت مفہوم ہوتی ہے تعبیر نہ فر ماتے کہ موہم بخت علظی کو ہے اس سے صاف معلوم ہوا کے کل یا قریب کل کے محبت یا فتہ ایسے ہی تھے اگرا حیانا کوئی فر دجس نے محبت کم یائی ہو خارج ہوجاوے تب بھی فرقہ ندکورہ کو بیر آیت مصر ہے اور بعض نے اس آیت ہے اُس فرقہ کی تکفیر پراستدلال کیا ہے کیونکہ وہ بھی غیظ رکھتے ہیں لیکن بیاستدلال مشکل ہے کیونکہ آیت ہے کا فرکا ذی غیظ ہونا ٹابت ہوتا ہے کلیا یا اکثر يا ورذى غيظ كا كافر مونا "ابت تبيس موتا اور خالِكَ مَثَلُهُمْ في التَّوْرُبِيةِ * وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيْنِ * مِس چنداحمال مِيں اوّل: ذلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرُبِيةِ * وَمَثَلُهُمْ فِي اللَّوْرُبِيةِ * رِكلام تختم ہوجادےاور ذیک سے اشارہ ہواویر کے اوصاف کی طرف اور وَمَشَلُهُ هُونِی الْآنِجِینِیعْ سے دوسرا کلام شروع ہواورخبراس کی گذَرْریج سے ہواس بناء یہ اوصاف بالاتوريت ميں نمرکورہوں گےاورتمٹیل اخیرامجیل میں ہوگی دوسرااحتال فی الانجیل پر کلام ختم ہواور ذلک کااشارہ اوصاف بالا کی طرف ہوتو اس بناء ہر اوصاف سابقه کا توریت وانجیل میں ہونا جاہئے اور گذئر یج بیستفل جملہ ہوجس کامضمون کسی ہے منقول نہ ہوتیسرااحمال بیتوریت برکلام ختم ہونہ انجیل براور : ذلک ہےاشارہ تمثیل آئندہ کی طرف ہوتو اس بناء برمضمون تمثیل توریت وانجیل دونوں میں ہونا جا ہے اگرتوریت وانجیل اصلی ہوتیں تو ایک احمال متعین او . متیقن ہوجا تاحمرجس حالت میں وہ یائی جاتی ہیںان کےاعتبار ہےاحتال اول راجح ہے چنانچینفسیر حقانی میں توریت سفرا سثنا تینتیسویں باب کےشروع سے قتل کیا ہے خداوند بینا ہے آیا اورشعیر ہے ان پر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ ہے وہ جلوہ گر ہوا دس ہزار قد سیوں کے ساتھ آیا۔ پھراسی ہاب ہے آگے چل کرنقل کیا ے۔ ہاں وہ اس قوم سے بڑی محبت رکھتا ہےاس کے سارے مقدس تیرے ہاتھ میں ہیں اور وہ تیرے قدموں کے نز دیک جیٹھے ہیں اور تیری ہاتوں کو مانیں گے ا ہے۔ فاران پہاڑ مکہ کے پاس ہےاورشعیرمدینہ کے پاس اور پیضمون اشداء علی الکفارالخ ہے ملتا ہوا ہے کیونکہ بیسب اطاعت ہے رسول التدصلی التدعلیہ وسلم کی جواو پر ندکور ہوئی کہ تیری باتوں کو مانیں گےاورانجیل متی کی تیرھویں باب کے آٹھویں جملہ اور پھراسہ ۳۲،۳ جملہ سے مل کیا ہےاور پچھتخم اچھی زمین میں گراادر مچل لایا کچھسو گنا کچھساٹھ گنا کچھٹمیں گنااھ بندہ کتب سابقہ ہے بالکل واقف نہیں اس لئے زیادہ تحقیق نہ کرسکا۔اور کیشڈ آءُ و رہے تا ہے مقصود بغض فی الله وحب فی اللہ ہے پس احیانا حسب حکم شرقی مؤمن کے ساتھ عنف اور کا فر کے ساتھ ترحم اس کے منافی نہیں ۔الحمد لله که سورہ فتح کی تفسیر فتم ہوئی اب سورۂ حجرات کی آئی ہان شاء اللہ تعالی۔

أَنْبَلَاعَهُمْ: قوله فَازره الاسناد مجازى١٣ــ



سور ق الحجرات مدینہ میں نازل ہوئی 💎 🗀 شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو ہڑے مہر بان نبایت رقم والے ہیں 👚 اس میں 🗚 آیات اور 7 رکوٹ ہیں

يَايَنُهَا الَّذِينَ امَنُوا الْا تُقَدِّمُوا بَيْنَ بَدَى اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَقُوا اللهَ "إِنَّا اللهَ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ يَا يَهُا الَّذِينَ اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَقُوا اللهَ "إِنَّا اللهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ اللَّهُ اللهُ اللهُلهُ اللهُ ا

ٱنَّهُمُ صَبَرُوا حَتَىٰ تَخُرُجَ إِلَيْهِمُ لَكَانَ خَيْرًالَّهُمْ وَاللَّهُ عَفُوْسٌ رَّحِيْمٌ ۞

اے ایمان والوائنداوررسول (کی اجازت) سے پہلے تم سبقت مت کیا کر داور اللہ سے ڈرتے رہو ہے شک الند تعالی (تمبارے سب اقوال کو) جنے والہ اور تمبارے سب افعال کو) جانے والا ہے۔ اے ایمان والوتم اپنی آ وازیں پنجیری آ واز سے بلندمت کیا کر داور ندان سے ایسے کھل کر بولا کر وجیسے تم آپس میں ایک دوسرے سے بولا کرتے ہو بھی تمبارے اعمال ہر با دہوجا کمیں اور تم کو خبر بھی ند ہو۔ بے شک جولوگ اپنی آ وازوں کورسول اللہ کے سامنے پست رکھتے ہیں ہے وولوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ کے سامنے پست رکھتے ہیں ہے وولوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ کے سامنے بست رکھتے ہیں ان میں اکثر کو عقل نہیں ہے اور اس میں کے نیک خاص کر دیا اور ان لوگوں کے لئے مغفرت اور اجرفظیم ہے۔ جولوگ جمروں کے باہر سے آپ کو پکار تے ہیں ان میں اکثر کو عقل نہیں ہے اور اس سے لوگ (ذرا) صبر (اور انتظار) کرتے میبال تک کہ آپ خود باہر ان کے پاس آجاتے تو بیان کے لئے بہتر ہوتا (کیونکہ اوب کی بات تھی) اور اللہ غفور دہیم ہے۔ لوگ (ذرا) صبر (اور انتظار) کرتے کیبال تک کہ آپ ایس آجاتے تو بیان کے لئے بہتر ہوتا (کیونکہ اوب کی بات تھی) اور اللہ غفور دہیم ہے۔

سورة الحجرات مدنية واليها ثماني عشر كذا في البيضاوي

تَفَيِّبَيْرِ لَطِط: اوپرکی سورت میں اصلاح آفاق بالجہادے اس میں اصلاح انفس بالارشادے اور حاصل مجموعه اجزائے سورت کا بیان حقوق حضرت سید المرسلین وحقوق اخوان فی الدین ہے۔

(تمبارے سب اقوال کو) ہننے والا (اورتمبارے افعال کو) جانے والا ہے (اور)اے ایمان والوتم اپنی آ وازیں پیٹمبر (ﷺ) کی آ واز ہے بلندمت کیا کرواور نہ ان سے ایسے کھل کر بولا کروجیے آپس میں ایک دوسرے سے کھل کر بولا کرتے ہو (بعنی نہ بلند آ واز سے بولوجب کر آپ کے سامنے بات کرنا ہو کو باہم ہی مخاطبت ہواور نہ برابر کی آ واز سے بولو جب کہ خود آپ ہے مخاطبت کرو)مجھی تمہار ہےا عمال ہر باد ہو جاویں اورتم کوخبر بھی نہ ہو(اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات رفع صوت كيصورة ب باكى باور جهر كجهر ما بينهم كركتا في بطبعًا بوجاس كركتا بع قالا وحالاً مدعى التزام ادب متبوع بوتا باوراس میں اس التزام کا ترک ہے نا گواراورموجب تاذی ہوسکتا ہے اور تاذی رسول کی موجب حیط عمل ہے اور گواورمعاصی موجب حیط نبیس ہوتے کیکن بیاس عام میں ہے مخصوص ہے البتہ بعض اوقات جب کہ طبعیت زیادہ منبسط ہویہ امور نا گوارنبیں ہوتے اس وقت بوجہ عدم تحقق ایذا ،موجب حیطنبیں ہوتے اور چونکہ تاذی سامع کا تحقق یا عدم تحقق بعض او قات متعکم کومعلوم نبیس ہوتا اوراس بنا ء برممکن ہے کہ تا ذی ہوجاو ہے اوراس ہے حبط بھی ہوجاوے اور متعکم اس گمان میں رہے کہ تاذی نہیں ہوئی پس مبط کی بھی خبر نہ ہو لا نتشعہ ووق 🖰 کے یہی معنی ہیں اور اسی وجہ ہے مطلق رفع صوت وجہر بالقول کومنبی عند تھبرایا کہ گواس کے بعض افراد موجب تاذی نہوں گے لیکن اس کی تعیین کیسے ہوگی للبذا مطلقاتمام افراد کوترک کردینا جاہتے بیتو تر ہیب تھی رفع صوت پر آ سے ترغیب ہے خفض صوت کی کہ) ہے شک جولوگ اپنی آ وازوں کورسول (ﷺ) کے سامنے بست رکھتے ہیں ہیوہ لوگ ہیں جن کے قلوب کوانند تعالی نے تقوی کے لئے خالص کردیا ہے (یعنی ان کے قنوب میں غیر تقویٰ نبیس ہے مطلب یہ کہ تقی کامل ہیں مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس باب خاص میں وہ مُمال تقویٰ کے ساتھ موصوف ہیں کیونکہ کمال تقویٰ حسب مديث مرفوع ترندي بيب : لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتلي يدع ما لا باس به حذرا لمابه باس اوررقع صوت كي ايك قرو في نفسه غیر ذی ماس ہے جس میں تاذی نہ ہواور ایک فردذی باس ہے جس میں تاذی ہو جب انہوں نے مطلقاً رفع صوت کوترک کردیا توذی باس کے حذر ہے غیرؤی ہاس کوٹرک کرویا پس کمال تقوی محقق ہوگیا اور فی نفسہ کی قیداس لئے لگائی کہ بعد نہی کے پھرتو دونوں فردیں ذی ہاس ہیں آ گےان کے اس ممل کا ثمرة اخروى مذكور ہے كه)ان اوكوں كے لئے مغفرت اوراج عظيم ب(اوراكلي آيتوں كا قصديہ ہے كدوبى بن تميم جب آپ كے حضور ميں آنے كے لئے آئے و اس وقت آب دولت خاند میں تشریف رکھتے تھے ان لوگوں نے باہرے بوجہ قلت تہذیب کے آپ کونام لے لے کر پکارنا شروع کیا یا محمد اخوج الینا اس پر بيآ يتي نازل ہوئيں كذا في الدر المنثور برواية ابن اسلحق عن ابن عباس كه)جولوگ تجروں كے باہرے آ بكو پكارتے جي ان ميں ا کثر وں کوعقل نہیں ہے(ورندآ پ کا دب کرتے اورالیں جراُت نہ کرتے اورا کنوھھ فرمانے کی وجہ یا توبیہ ہے کہ بعض بیکارنے واسے فی نفسہ جری نہ ہوں گ کیکن دیکھادیکھی ان ہے بھی غلطی ہوگئی اور یا سب ایک ہی طرح ہے ہول کیکن اس لفظ کے کہنے ہے کسی کواشتعال ندہوگا کیونکہ ہرمخص مجھ سکتا ہے کہ شاید مجھ کو کہنا مقصود نه ہواور بیطریقہ آ داب وعظ ہے ہے)اوراگر بیلوگ (ذرا)صبر (وانتظار) کرتے یہاں تک کہ آپخود باہران کے پاس آ جاتے توبیان کے لئے بہتر ہوتا (كيونك بياد ب كى بات تھى)اور (بيلوگ اگراب بھى توبەكرلين تو معاف ہوجاوے كيونكه)التدغفور رحيم بـ الناز عديز ول آيات سابقد كے سحابة كى بيا کیفیت ہوگئی کہ حضرت ابو بکڑنے عرض کیا کہ یارسول اللہ قتم ہے کہ اب مرتے دم تک آپ سے اس طرح بولوں گا جیسا کوئی کسی سے سر گوشی کرتا ہو سحذا فی الدر عن البيهقي اور حضرت عمرً اس قدراً سته بولنے لگے كه بعض اوقات دوبارہ يو چھنا پڑتا كذا في الصحاح اور حضرت ثابت بن قيس كي باوجود يكه خلقة آواز بلند تقی مگریین کروہ بہت ڈرےاورروئے اور نہایت تکلف کر کے اپنی آواز کو گھٹایا تکذا فیی اللدی اور علماءنے تصریح کی ہے کہ جوحضرات دین کی بزرگی رکھتے ہوں ان کے ساتھ بھی یہی آ داب بر تناحیا ہے گوسوئے ادب کاوبال اس درجہ کا نہ ہوگالیکن تا ذی بلاضرورت میں خرمت ضرور ہے اور حیط اعمال کی تقربر میں جوکہا گیا ہے کہ بیاس عام میں ہے مخصوص ہے احقر کے نز دیک سہل محمل یہی ہے اور اس ہے معتز لہ وخوارج کے استعدلال کی بھی تنجائش نہ رہی کہ گناہ کرنے سے خارج عن الا بمان یا داخل فی الکفر ہوجاتا ہے اور نہ ابل حق کی طرف سے جواب دینے کے لئے اس امر کی ضرورت رہی کہ رفع صوت کا کفر ہونا بواسطة تاذي رسول التدعليه وسلم كے بيتكلف ثابت كيا جاوے كيونكه كفروہي رفع صوت وغيرہ ہوسكتا ہے جس سے خاص مقصود آپ كوايذاء ہي پہنچا ناہو بخلاف معصیت کے کہ امراس کا ابون سے فعل محتمل ایذاء کا بھی معصیت قرار دینا بعید نہیں خوب سمجھ لوغایت مافی اللباب ایک معصیت کو بھی حابط احمال کہنا یزے گا سواس موجبہ جزئیے کی نقیض کوئی سالبہ کلیہ منصوص نہیں ہے اس کے اس کا قائل ہونا مضا نقہ نبیں اوراس میں اجلال نبوی کی خاص رعایت ہے اس لئے اس کا قائل ہونا ارجے ہے ایک تقریر تو حیط اعمال کی رہے ہے گریا ہے بعد اس کا رہے جزوقلب میں کھنگتا تھا کہ ابلسنت کے اس قاعدہ کوجو ظاہرا عام معلوم ہوتا ے کے معاصی حابط اعمال نہیں مخصوص کہنا پڑے گا جس پر بجز ضرورت تو جیہ قریب آیت کے اور کوئی دلیل نہیں اور چونکہ دوسری تو جیہات بھی محتمل ہیں اس لئے احمال کے ہوتے ہوئے اس طاہر کا دلیل بنیامشکل ہے اور باا دلیل شخصیص کا دعوی مشکل اس لئے ایسی تو جیدی تلاش ہوئی جس میں شخصیص کا بھی قائل ہونا نہ یزے اور آیت میں بھی کسی بعید تاویل کاار تکاب کرنا نہ پڑے بس متعد د تفاسیر میں بھی تلاش کیا گیا اور دوسرے احباب ہے بھی مشورہ کیا گیا مگرمیرے قلب وکسی

تو جیہ ہے شفانہ ہوئی آخر حضرت مولا نارومی کے کلام ہے جناب باری تعالیٰ میں دعاء کر کے استمد ادکی کہان کے کلام میں کوئی ایسامفھمول خاہر فر ماد ہجئے جواس آیت کی تفسیر میں معین ہوجاوے۔ بیدعاء کر کے جومثنوی کھوٹی تو دوسرےا شعار مناسبہ کے ساتھ بیشعر نکلا

چوں دل آن شاہ زین سان خون بود 🤝 عصمت او انت فہیم چون بود

جس میں بہت ہی تھوڑا تامل کرنے ہے فورا تلب میں تقریر ذیل وار دہوئی وہ ہے کہ بے ادبی اور گنتاخی ہے جب کہ بقصدایذ ائے رسول نہ ہوصرف گناہ ہی ہوگا گمر چونکہ بیسب ہوگا ای**زائے رسول کا (وینطبق علیٰ قول مولا تازین سان خون بود)اورایزئے رسول حق تعالیٰ کےنز دیک اس قدرمبغوض ہے کہ بعض اوقات وہ** سبب ہو جاتا ہے خذلان وعدم تو نیق وعدم حفظ حق للعبد کا (وینطبق علی قول مولا ناعصمت چون بود) اور بیے خذلان سبب قریب ہو جاتا ہے وقوع فی الكفر الاختياري كااوركفر كاحابط اعمال ہونامعلوم ہے پس معنی یہ ہوئے كہتم حضورصلی الته علیہ وسلم کے سامنے رفع صوت و جبر بالقول مت كروبھی ايسانہ ہو كہ آپ كو تکلیف پنیچ جس ہےتم مخذول ہوجاؤاوراس خذلان کے سبب خدانخواستہ تم قصدا کفر کے اعمال کرنے لگواور جس وقت تم رفع صوت و جہر بالقول کے مرتکب ہوئے تھے اس وقت تم کواس تسبب رقع و جبرللکفر بواسطہ تاذی رسول وخذلان حق کی خبر اور اس کا اختال بھی نہ تھا کیونکہ اس کے احتال برسحا ہے اس کے ارتکاب کا کب احمال ہوسکتا تھا پس میں نے جو کہا ہے کہ بھی ایبانہ ہوائخ بیرحاصل ہے ان تحبط بناویل محافة ان تحبط كااور بيرجو كہاہے اس وقت تم كوالي قول خبراوراس كااحمال بھى نەتھايەحاصل ہے : وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ " كاپس اس تقريرير كسى معصيت كاحابط بلاواسط بهونا بھى لازم نه آيااوراس دبط بلاواسط بی کی اہل سنت نے نفی فر مائی ہے اوراس معصیت کا دوسر ہے معاصی ہے اشد ہونا بھی جو کہ مفہوم عن المقام ہے ثابت ہوگیا کہ دوسر ہے معاصی میں اس شان کی وعيدنہيں آئی۔الحمد بقد کہ اس تقریر ہے غبارصاف ہو گئے اورلفظا بھی کسی تکلف کا ارتکاب کرنانہیں پڑا دہانہ اس نصل اللہ تعالیٰ ثم من برکات مولا ٹانیز اشرف علی عارض ہے کہ تقریر بالا میں جملۂ حالیہ وَ اَنْکَتُو لَا تَشْعُدُونَ ﴾ کی مقارنت حامل کے ساتھ حکمیہ ہوگی اس کے بعد ایک تقریراس حال کی مقارنت حقیقیہ کی ذ بن میں آئی جس کو ہنوز صبط نہ کرنے یا یا کمشفقی موادی حبیب احمرصا حب نے مجھ کولکھ کر دکھلائی چونکہ وہ بالکل وہی تقریر تھی جس کو میں لکھنا جا ہتا تھا اس لئے میں اس میں بالکلیہ تنفق ہوااور ذیل میں اس کونٹل کیا جاتا ہے وہو بذا چونکہ وَ اَنْتُنْدُ لَا تَشْعُدُونَ © حال ہے اَنْ تَغْبَطَ اَعْمَالُکُورُ ہے ای لئے مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ عنوان بیان یہ ہو پس میم ہوئے کہتم رقع صورت و جہر بالقول مت کرومبادا اس کی شامت سے تمہارے اعمال حبط ہوجائیں (اس طرح کے رقع صورت وجبر بالقول موجب ایذائے رسول ہوکرمفضی الی الخذ لان ہواور خذلان منجر بکفر اختیاری موجب حبط اعمال ہوجاوے)اورتمہیں احساس بھی نہ ہو کہ اس کا اصلی سبب تمہارا رقع صوت وجبر بالقول بی تھا اور تمہارے اس لا ابالی بن نے تم کو بدروز بد دکھلایا۔ اس عنوان میں بورامقصور بھی آ گیا اور وَ أَنْدَهُ لَا نَتَنْعُدُونَ ۞ كَي حاليت بَهِي ظاہر ربي انتقى تقرير اُمشفق الموصوف اوراليهم اس لئے بڑھايا كـا گرخروج ہومگر قر ائن ہےمعلوم ہوا كـ ان ہے سلنے كو نہیں تشریف لائے مثلا باہر آ کراورکسی کام کی طرف متوجہ ہو گئے تو ان کواس وقت اورصبر کرنا جاہیے یہاں تک کہ آ بان کی طرف متوجہ ہواں کیونکہ بیخروج اليهم نبيں ہے جو كہ غایہ و تھي صبر كى بلكه توجه اليهم جو كه حاصل ہے خروج اليهم كاصبر كى غايت ہوگى۔

تَرُجُهُ مُسَالِلْ اللهٰ فَلَا تَوَلَدُتُواللَّا الَّذِينَ الْمَنُوا لِاتَّقَانِ مُوابِينَ يَدَى اللهِ وَرَسُولِهِ اس مِي عمل بالشرع كالزوم اورادب كى رعايت اور مقتضايات طبع كا ترك مَدُور ہے۔ قوله تعالى: يَا يُنْهُ الْآذِيْنَ الْمَنُوالِاتَدُ فَعُوْ الصَّوَاتُكُهُ وَفَوْقَ صَوْتِ النّبِيّ بِيهَ يات اصل بين شِخ كه واب واحترام مِيں۔

اللَّيِّ آتَ قوله امتحن مجاز عن الاخلاص لان الذهب يمتحن و يذاب ليخلص ابريزه من خبثه وينقى وفي الروح ان تفسير امتحن باخلص رواه ابن جرير وجماعة عن مجاهد. قوله من وراء بمعنى خارج اعم من قدام وخلف ومن ابتدائية لان ابتداء النداء من المنادي وهو خارج من الحجرات ١٢ـ

التهلاغة: قوله لا تقدموا مفعوله محذوف لافادة التعميم اى امرا من القول او الفعل قوله بين يدى الله اى امر الله ورسوله ولما كان الاذنان متلازمين لا حاجة الى ان يقال ان ذكر الله للايذان بجلالة محله عليه السلام قوله يايها الذين امنوا لا ترفعوا اعادة النداء مع قرب العهد به للمبالغة في الايقاظ والتنبيه والاشعار باستقلال كل من الكلامين باستدعاء الاعتناء بشانه الدقوله ينادونك عبر عن الماضى بالمضارع للاستحضار الد

يَايَّهُ النَّنِ يُنَ الْمَنُوَّ النَّهِ الْمُوْ اللَّهِ الْمُنَا فَتَبَيَّنُوَّ النَّهُ الْمُنْ الْمُولِ اللهِ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمُ نَرِيمِينَ وَاعْلَمُ اللهِ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمُ نَرِيمِينَ وَاعْلَمُ اللهُ مُر لَعَنِتُهُ وَلَكِنَّ اللهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ اللهِ يَمَانَ وَاعْلَمُ وَلَا يَنْ اللهَ عَنِيدُ مِنَ اللهَ مُر لَعَنِتُهُ وَلَكِنَّ اللهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ اللهِ يَمَانَ

تَفَسِيَكِيا لِلْقِالْنَ طِير اللهِ ------ المُؤلِّدُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال

وَزَيِّنَ عَنِى قُلُوبِكُمُ وَكُرَّهُ إِلَيْكُمُ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولِيكَ هُـمُ الرَّشِدُونَ فَضَلًا مِنْ اللهِ وَنِعْمَةً *

وَاللَّهُ عَلِيْمُ حَكِيمٌ

ا سایمان والواگرکوئی شریمآ دی تمهارے پاس کوئی خبرلائے تو خوب تحقیق کرلیا کرو بھی کسی قوم کونا وانی ہے کوئی ضررنہ پہنچا دو چرا پے کے پر بچھتا ناپڑے اور جان رکھوکہ تم میں رسول اللہ ہیں۔ بہت می با تمیں ایس ہوئی ہیں آگر وہ اس ہیں تمہارا کہنا بانا کر ہیں تو تم کو بزی مصرت پہنچ کین اللہ تعالی نے تم کوایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلول میں مرغوب کردیا اور کفراور فسق اور عصیان سے تم کونفرت و سے دی ایسے لوگ اللہ تعالی کے نفٹل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالی جانے والا حکمت والا ہے۔

تفکیہ بر کھط: اوپر آ داب نبویہ میں ارشاوتھا : لا تفکی آئی میں اللہ کو کہ میں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قریاتے ہیں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قریاتے ہیں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قریاتے ہیں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قریاتے ہیں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قریاتے ہیں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قبل اذن الشری بلاتھیت قریا ہے تھیں الشری بلاتھیت قریا ہے تابیک خاص اس شکایت کے مقتصل اس شکایت کیں ہے دیں اور وہ امر خاص کسی تعین اور کی ہیں کر ہا کہ کار کیا ہے کہ کی ہے تھیں اور کی معرب کینے کیا گئی بلاتھیت کی میں کار کی کسی کسی کی میں کر کار ہے ۔

نهى ازعمل بالنميمة بالتحقيق: يَأَيْهَا الَّذِينَ المَنْوَ الن جَاءَكُوفَاسِقُ بِنَبَا فَتَبَيِّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا يِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُدُونِدِ مِنْنَ ﴿ (اس كا قصدً نزول اس طرح ہوااور پھر تھم عام ہے كہ حضور ﷺ نے وليد بن عقبہ كو بن مصطلق ہے زكو ة وصول كرنے كے لئے بھيجااور ايك روايت ميں بن وكعيد آيا ہے وليد ميں اوران ميں زمانۂ جاہليت ميں پچھ عداوت تھی وليد كوو ہاں جاتے ہوئے انديشہ ہواان لوگوں نے من كراستقبال كيا وليد كو گمان ہوا كہ بيلوگ باراد وُقلّ آئے ہیں واپس جاکراپنے خیال کےموافق کہددیا کہووتو مخالف اسلام ہو گئے آپ نے حضرت خالد کو تحقیق حال کے لئے بھیجااور فرمادیا کہ خوب تحقیق کرنا اور جلدي مت كرناچنانجوان في وبال بجزاطاعت اور خير كے پچھندديكھا آكر آپ كاطمينان كردياس پريتكم نازل ہوا احذته من عدة روايات في المدر اور بعض روایات میں آیا ہے کہ وہ لوگ حاضر خدمت ہوئے اور آپ کواظمینان دلایا وجہ تطبیق بیہ ہوسکتی ہے کہ دونوں واقع ہوئے ہوں یعنی) اے ایمان والو (جس طرح ولیدبن عقبہ کی خبر پر باوجود بکہولید محکوم علیہ بالفسق نہیں رسول التد سلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کرنے میں جلدی نہیں کی بلکہ اس کی محقیق فر مائی جس ہے ا کی تھم شرعی ثابت ہو گیا کہ بدوں تحقیق کے ایسی خبر پڑھل نہ کرنا جا ہے اوراو پڑتم کومعلوم ہو چکا ہے کہ تھم شرعی سے نسبقت کرنامنہی عنہ ہے ہیں لامحالہ اس تھم شرعی سے بھی سبقت منبی عند ہوگی اور جب غیرمحکوم علیہ بالفسق میں میتم ہے تو فاسق کے باب میں تو بدرجہ اولی اس لئے ہم تم کوا ہتمام کے لئے مکررتھم دیتے ہیں کہ) ا گرکوئی شریرآ دی تمہارے پاس کوئی خبرلا وے (جس میں کسی کی شکایت ہو) تو (بدوں تحقیق کے اس پڑمل نہ کیا کرو بلکدا گرممل کرنا ہوتو) خوب تحقیق کرلیا کرو بھی کسی قوم کونا دانی ہے کوئی ضررنہ پہنچا دو پھراپنے کئے پر پچھتا نا پڑے۔ 😐 : مطلب بیا کہ جبیبااس واقعہ میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے ایسا ہی تم کو كرنا چاہئے كداس كے خلاف وى تقديم يكنى الله وريسوله ب جس كى ممانعت موچكى بىس يَأَيُّهُ أَالَّذِيْنَ الْمَنُوا بيس مخاطب عام موسين بي اور فاسق ہے مرادعام فاسقین ہیں اور فاسق کا ذکرا فاوہ مبالغہ فی الحکم کے لئے ہے بیٹیس کہ جس قصہ میں اس کا نزول ہوا ہے اس کو فاسق کہا گیا ہو پس اس آیت ہے نہ وليد كافاس مونالازم آيا اورنداس كاشبدر باكديهم بكرآب نے بي تحقيق كيمه كارروائى كرنا جا بامو كا وجد دفع شبه ظاہر بكر آپ اس ميں مخاطب نہيں بلك عام مؤمنین کوظم ہے کہاں میں حضور سلی اللہ علیہ وسلم کا اقتدا کرو۔اوراس خبرے مراد مطلق خبر ہیں ہے بلکہ جس بڑمل کرنے ہے کسی کا ضرر لازم آتا ہو بقرینة أَنْ تُصِيبُوا تواسمحمل الفسق ومقطوع الفسق دونوں كى خبرغير مقبول ہے ہيں اس مقام پرمطلقاً خبر واحد كے مقبول ياغير مقبول ہونے كى تفصيل سے بحث كرناامرزائد باى طرح محابة كيعدول وغيرعدول مونى كي بحث كرناامرزائد بكيونكدوليدكافاس مونا آيت سيدلازم بي نبيس آتا بلكدنيد حديث سياق کے کیمکن ہے کہ ولید کوخود گمان میں غلطی ہوئی اور فیتا ہینٹوا ہے بیمتھ وزمیں کہ ضروراس خبر کی تحقیق کی جادے کیونکہ اس پراجماع ہے کہ اگر ہم کسی تعمیل کی برالی س كربالكل التفات ندكري جائز ہے بلك بعض جگرتو تجس حرام ہے بلك مقصوداس سے نبی ہے مل بلا تحقیق سے جیسا كەتقرىرتر جمد میں فلا بركر ديا ہے اور يەسئله مستقل ہے کہ تحقیق کہاں واجب ہے کہاں جائز ہے کہاں ممنوع ہے سواس میں قول مجمل یہ ہے کہ جہاں تحقیق نہ کرنے ہے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں واجب ہے مثلا سلطان کسی کے ارتداد کی خبر سے تو چونکہ ارتداد کی صورت میں اس پرواجب ہے کہ اس کوتو برکرادے ورزقل کرے اس لئے تحقیق واجب ہوگی یا سلطان نے سنا کہ فلال مخص فلال کولل کرنا جا ہتا ہے تو چونکہ بوجہ سلطان ہونے کے حفاظت رعایا کی اس کے ذمہ واجب ہے اس کے خفیق اور انظام واجب ہاں محقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور محقیق کرنے ہے اس مبلغ عنہ کا بھی کوئی ضررنہیں ہوتا تو وہاں محقیق جا کڑے جیسے بیسنا کہ فلاں مخص مجھ کو مارے گا اورا گر ختین کرنے سے اپنی کوئی دفع مضرت نہیں اور اس دوسرے کونا گواری ہے تو تحقیق حرام ہے جیسے کسی نے سنا کہ فلاں مخص خفیہ شراب پیتا ہے تو شختیق نہ کرنے ہے اپنا کوئی ضررنہیں اور شختیق کرنے سے وہ نضیحت ہوتا ہے خوب سمجھ لیا جاوے۔

ر لطط: اوپر: لَا تُقَانِهُ مُوْا بَيْنَ يَكَرِي اللهِ وَرَسُولِهِ مِن ايك اوب نبوي بية الايا كيا ہے كہ كئى امر ميں آپ كے تكم سے سبقت نه كي هادي اور اس امر ك بعض افرادوہ ہیں کہ وہ امور دیدیہ تبیں بلکہ امور دنیویہ ہیں جیسے آپ نے حضرت زینب اور ان کے بھائی کوفر مایا تھا کہ زید بن حارثہ ہے نہ کل کا زکاتے کر دیا جاوے توالیے امور میں بوجہ دنیوی ہونے کے جواز سبقت اور عدم وجوب اطاعت کا شبہ ہوسکتا ہے بلکہ اس سے بڑھ کر ایسے امور میں بعض اوقات یہ بھی تھی ہو سکتا ہے کہ بیامور متعلق رائے اور تدبیر کے ہیں خود حضور صلی التدعلیہ وسلم کو ہماری رائے کی موافقت مناسب اور مصلحت ہے آ گے اس کے متعلق ارشاد ہے اور چونکه ایسے امور حضور کی حیات ہی تک پیش آ سکتے ہیں اس کے واغلیٰ آن فینکٹر دَسُولَ اللّٰہِ فرما کراس مخصیص کی مصیص کر دی۔

ا يجاب اطاعت مطلقه رسول مَنْ تَنْيَرُ لم مت ووخامت علس: وَاعْلَمُواْ أَنَّ فِيْكُمُ رَسُولَ اللهِ (الى فوله تعالى) وَاللهُ عَلِيْمُ حَكِيْمُ اورجان رَهُوكَ مَ میں رسول القد(صلی القد علیه وسلم تشریف فرما) ہیں (جوخدا کی بڑی نعمت ہیں کما قال تعالیٰ ؛ لَقَدْ مَنَ اللّهُ آن عسر ان : ١٦٤ اپنی اس نعمت کاشکریہ ہے کیسی بات میں تم آپ کےخلاف مت کرو گودنیوی ہی کیوں نہ ہواوراس فکر میں مت پڑو کہامور دنیویہ میں خودحضور ہماری رائے کی موافقت فر مایا کریں کیونکہ) بہت ی باتیں ایس ہوتی میں کہاگراس میں تہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مصرت پہنچے (کیونکہ وہ مصلحت کے خلاف ہوتو ضروراس کے موافق عمل کرنے میں مصنرت ہو بخلاف اس کے کہ آپ کی رائے پڑمل کیا جائے کیونکہ گو برتقد ریاس کے دنیوی امر ہونے کے اس میں خلاف مصنحت ہونے کا احتمال فی نفسه مستبعدا درخلاف شان نبوت نہیں کیکن اول تو ایسے امورجن میں ایسااختال ہوشاذ و نا در ہوں سے پھرعلی سبیل الشذ وذاگر ہوں بھی اوران میں مصلحت بھی فوت 🔹 ہوجاوے لیکن سیکٹنی بڑی بات ہے کہاس مصلحت کانعم البدل یعنی اجروثو اب اطاعت رسول کا ضرور ہی میسر ہوگا بخلاف اس کے کہتمہاری رائے برعمل ہو کہ گو شاذ ونا درا بسےامور بھی نکلیں تھے جن میں مصلحت ہولیکن متعین تو ہیں نہیں اور پھر بہت ہی کم ہوں تھے زیادہ احتال مصرت ہی کا ہے پھراس مصرت کا کوئی تد ارک نبیں اوراس تقریرے فائدہ کثیر کی قید کا بھی معلوم ہو گیا ہر حال اگر آ ہے تم لوگوں کی موافقت کرتے تو تم بڑی مصیبت میں پڑتے) کیکن ابتد تعالیٰ نے (تم کو مصیبت ہے بیالیااس طرح ہے کہ)تم کوایمان (کامل) کی محبت دی اوراس (کی مختصیل) کوتمہار ہے دلوں میں مرغوب کر دیااور کفراورفسق (یعنی گناہ کبیرہ) اورمطلق)عصیان (یعنی گناہ صغیرہ) ہےتم کونفرت دے دی (جس ہےتم کو ہر دقت رضائے رسول کی جنتجو رہتی ہےاورجس ہےتم احکام متضمنہ انمال موجب رضائے رسول کو مان لیتے ہو چنانچہ جبتم کو بیمعلوم ہو گیا کہ امور دنیو بیمیں بھی اطاعت رسول کی واجب ہےاور بدون اطاعت مطلقہ کے ایمان کامل نہیں ہوتا اورایمان کامل کی تخصیل کی رغبت پہلے ہے موجود ہے پس تم نے نور ااس تھم کوبھی قبول کر لیا اور قبول کر سے ایمان کی اور تحمیل کر لی)ایسے لوگ (جو کہ تحمیل ایمان کے محت ہیں) خدا تعالیٰ کے فضل اور انعام ہے راہ راست پر ہیں اور اللّٰہ تعالیٰ (نے جو بیا حکام فرمائے ہیں تو وہ ان کی مصلحتوں کو) جاننے والا (ہے اور چونکہ) حكمت والا ہے (اس لئے ان احكام كوداجب كرديا ہے)۔

🗀 : وَاعْلَمُوا آنَ فِيْكُورُ رَسُولَ الله و كَ ظاہر الفاظ قريد بكراس من كس ايسامركابيان بجوحضور صلى الله عليه وسلم كى حيات كرساته مخصوص تفااوروه احقر کے بزویک یہی امر ہے کہ دنیوی امور میں اطاعت کرنا اور فی کثیر کہنا بھی قرینہ ہے کہ ایسے ہی امور مراو ہیں کیونکہ امور دینیہ میں سے تو کسی ایک امر میں بھی اطاعت کی تخوائش نبیں اور وجہ تحصیص کی مینیں کداگر آپ اپنے بعد کے لئے ایسے احکام فرماجاتے تواطاعت واجب نہ ہوتی بلکہ وجہ تحصیص کی یہ ہے کہ آپ نے ایسے احکام فرمائے نہیں کیونکہ بیاحکام جزئی تھے اورحضور نے شریعت موبدہ جوجھوزی ہے وہ احکام کلیہ ہیں اور محقیق اس مسئلہ کی کہ دنیوی امور میں وجوب اطاعت كَنْ رَطِي مِهِ مَنْ يَعْنُتُ آيت وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ [الأحزاب: ٣٦] مِن كَرْرِ جِلَ بِ-

تَرْجُهُمُ مِنَا اللَّهِ إِنَّا : توله تعالى : يَوْ يُطِيعُكُمُ فِي كَتِيهُ مِنَ الْأَصْرِ نَعَيْتُهُ السَّ طرح اس كى وشش نه كرے كه يتنفخ كوا بني رائے ميں موافق بنادے۔ إَلْنَكُنُونَ : ان تصيبوا اي لئلا تصيبوا او كراهة ان تصيبوا ١٣ فضلا تعليل للراشدين ١٣ ـ

البَلاغةُ: في قوله كره اليكم الكفر والفسوق والعصيان في مقابلة الايمان المحبب والمزين اشارة الي ان الايمان المحبب المزين اي الكامل ما لا يكون فيه كفر ولا فسق ولا عصيان اي ما يكون فيه التصديق بالجنان والعمل بالاركان والاقرار باللسان١٣ــ

وَإِنْ طَآيِفَتُنِ مِنَ الْمُوْمِنِيْنَ اقْتَتَلُواْ فَاصْلِحُوالِيْنَهُمُا قَالَ بَعَتْ لِعُلْمُكَا عَلَى الْأَخْولِي فَقَاتِلُوا الَّذِي تَبْعِيْ حَتَى تَعْلَى عَلَى الْمُخُولِي فَقَاتِلُوا الَّذِي تَبْعِيْ حَتَى الْوَالِمُ عَلَى الْمُخُولِي فَقَاتِلُوا الَّذِي تَبْعِيْ حَتَى الْوَالِمُ عَلَى الْمُخُولِي فَقَاتِلُوا الَّذِي تَبْعِيْ حَتَى الْوَالِمُ عَلَى الْمُوالِلَةِ عَلَى الْمُؤلِي اللَّهِ عَلَى الْمُولِينَا عَلَى الْمُؤلِينِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ عَلَى الْمُؤلِينَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْلُوا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّ

فَإِنْ فَآءَتْ فَأَصْلِحُوابَيْنَهُمَا بِالْعَدُلِ وَآفْسِطُوا اللَّهَ يُعِبُ الْمُقْسِطِينَ ۞ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوابَيْنَ

تفَسَيْوَالْقَالَ مِد اللهِ اللهِ

مِنْ نِسَاءِعَنَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا آنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْآلْقَابِ بِشُسَالِانْهُ الْفُنْدُونِي بَعْدَ

الْإِيمُأنِ وَمَن لَكُمُ يَتُبُ فَأُولَيْكَ هُمُ الظَّلِمُونَ ۞

اورا گرمسلمانوں میں دوگروہ آپس میں گزیز ہیں تو ان کے درمیان اصلاح کردو۔ پھر آ کران میں ایک گروہ دوسرے پرزیاد تی کرے۔ تو اس گروہ دوبرے پرزیاد تی کردو اورانصاف کا خیال رکھو۔ بے شک اند یہاں تک کہ وہ خدا کے تھم کی طرف رجوع ہوجائے پھرا گررجوع ہوجائے تو ان دونوں کے درمیان عدل نے ساتھ اصلاح کردواورانصاف کا خیال رکھو۔ بے شک اند انعہ ف والوں کو پیند کرتا ہے مسلمان تو سب بھائی ہیں سواہے دو بھائیوں کے درمیان صلاح کردیا کرواورالتہ سے ڈرتے رہا کروتا کہ تم پر رحمت کی جائے۔ اے ایمان وائو نہ تو مردول کو مردول پر بنسنا چا ہے کہ جن پر بنتے ہیں وہ ان (جننے والوں) سے (خدا کے نزد کیک) بہتر ہوں اور نہ تو کو گورتوں پر بنسنا چا ہے کہا جب کہ وہ ان حرکتوں سے کہتر ہوں اور نہ ایک وہر کے وطعنہ دواور نہ ایک دوسر سے کو ہرے لقب سے نکارو۔ ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لکھنا (بی) ہرا ہے اور جو (ان حرکتوں سے) باز وہ ان جیس۔

تَفَسَيْرِ لطِط: اوپرحقوق نبویه کاذکرتھا آ گے بعضے باہمی حقوق وآ داب معاشرت کا بیان ہے جس میں کی تھم ندکور ہیں اور ما بہ الاشتراک سب میں نبی عن السند

تھم اول اصلاح بین المسلمین و دفع شرمفسدین: وَإِن طَآيِهَ فَيْنِ مِنَ النُوْيِمِنِيْنَ افْتَنَانُوا (الی قوله تعالی) وَاتَّقُوا اللّه لَعَلَاهُ تُوَنِّمُونَ فَ اورا الرسلمانوں بیں دور۲) گروہ آپس بیں لڑپریں توان کے درمیان اصلاح کردو (یعنی ما بدالنزاع رفع کر کے لڑائی موتو ف کرادو) پھراگر (بعد کوشش اصلاح کے بھی) ان بیں کا ایک گروہ دو مر بے پرزیادتی کر ہے (اورلڑنا موتو ف ندکر ہے) تواس گروہ ہے لڑو جوزیادتی کرتا ہے بیباں تک کہ وہ خدا کے کم فی طرف رجوع ہوجاو ہے (تھم خدا ہے مرادیزک قبال ہے) پھراگر (وہ) زیادتی کر رہے والا (فرقہ تھم خدا کی طرف) رجوع ہوجاو ہے (یعنی قبال ترک کرد ہے) تو ان دونوں کے درمیان عدل کے ساتھ اصلاح کردویعنی حدود شرعیہ کے موافق اس معالمہ کو بطے کردو تھی ترک قبال پراکتفامت کروورند دوسر ہے وقت قبال تحمل رہے گا) اور انصاف کا خیال رکھو (یعنی غرض نفسانی کو غالب نہ ہونے دو) ہے شک اللہ انصاف والوں کو بیند کرتا ہے (اور ہم نے جواصلاح کا تھم کیا ہے تو اس کی وجہ ہے کہ) مسلمان تو سب اشتراک فی اللہ بین کی وجہ ہے جو کہ نسب معنوی ہے ایک دوسرے کے) بھائی ہیں سوانے دو (۲) بھائیوں کے درمیان اصلاح کردیا کردیا کردیا تاکہ میں بیات دوسرے کی ادر (اصلاح کے وقت) اللہ ہے ڈرتے رہا کرو (یعنی حدود شرعیہ کی رعایت رکھا کرو) تاکیم پردھت کی جاوے۔

بیں اور بعضے شافہ و نا در دوسر ہے دلائل ہے بیں اصلحو امیں امام کوانتظام کااور دوسروں کونصرت امام کا بھی تھکم داخل ہے۔

الْزِوَانَاتَ في الدرعن الصحيحين وغيرهما عن انس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لواتيت عبد الله بن ابي فانطلق وركب حمارًا وانطلق المسلمون يمشون وهي ارض سبخة فلما انطلق اليهم قال اليك عنى فو الله لقد آذاني ريح حمارك فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب ريحا منك فغضب لكل منهما اصحابه فكان بينهم ضرب بالجريد والايدي والنعال فانزل فيهم وان طائفتان من المؤمنين الخ قلت المراد بالمؤمنين مؤمنو قوم عبد الله وان غضبهم ليس لحماية الكفر بل هو عرق تعصبي للقوم وليس المراد هو لانه انما آمن ظاهرا بعده هذه الواقعة ولم يؤمن حقيقةً قطاء

اللَّهَ اللَّهِ القوم جماعة رجال خاصة اللمز التنبيه على المعائب سواء كان بحضرته ام لا التنابز التغاير والنداعي من النبز بمعنى اللقب وخص عرفا بما يكرهه الشخص من الالقاب١٢ـ

الْمِبَلَاغَةُ: اقتتلوا وكان الظاهر اقتتلتا والعدول الى ضمير الجمع لرعاية المعنى فان كل طائفة من الطائفتين جماعة فقد روعى فى الطائفتين معناهما اولا ولفظهما ثانيا على عكس المشهور فى الاستعمال والنكتة فى ذلك ما قيل انهم اولا فى حال القتال مختلطون فلذا جمع اولا ضميرهم وفى حال الصلح متميزون متعارفون فلذا ثنى الضمير قوله فاصلحوا بين

اخويكم الفاء للايذان بان الاخوة الدينية موجبة للصلاح ووضع الظاهر موضع المضمر مضافا للمامورين للمبالغة في تاكيد وجوب الاصلاح والتحضيض عليه التخصيص الاثنين بالذكر لاثبات وجوب الاصلاح فيما فوق ذلك بطريق الاولية لتضاعف الفتنة والفساد١٢ قوله لا تلمزوا ولا تنابزوا او اثر التفاعل في النبز دون اللمز لان الملموز قد لا يظفر في الحال بعيب يلمز به لامزه فيحتاج الى تتبع احواله حتى يظفر ببعض عيوبه بخلاف النبز فان من لقب بما يكره قادر على تلقيب الآخر بنظيره ذلك حالا فوقع التفاعل كذا في الروح عن الزواجر١٢ ــ

کیاتم میں ہے کوئی اس بات کو پہند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا کوشت کھائے اس کوتم نا گوار بجھتے ہو۔اللہ ہے ڈرو بے شک بڑا تو بہ قبول کرنے کوالا ہے۔ا ہے لوگو ہم نے تم کوایک مرداورا بک عورت سے پیدا کیا ہے اورتم کومختلف تو میں اورمختلف خاندان بنایا تا کہ ایک دوسر ہے کوشنا خت کرسکو۔اللہ کے نزدیکے تم سب میں جوالے انہ نے اس میں جوسب سے زیادہ پر جیزگار ہو۔اللہ خوب جانبے والا پوراخبردار ہے۔

تَفْسِينَ عَلَم سوم وجِهارم ويتجم نبى ازظن سوء وتجسس وغيبت يَأَيُّهَا الذين المنوااجْتَذِبُوا كَثِيرًا مِن الكُلُّ (الى قوله تعالى) إنّ الله تَوَابُ تَجِيعُتُ اب ایمان والوبہت ہے گمانوں ہے بیجا کرو کیونکہ بعضے گمان گناہ ہوتے ہیں (اس لئے سب اقسام ظن کے حکم کوشفیق کرکے کہ کون ساجا مُزہے کون سانا جائز ہے حد جواز تک رہو)اور (ممسی کے عیب کا) سراغ مت نگایا کر واور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے (آ گے غیبت کی ندمت ہے کہ) کیاتم میں کوئی اس بات کو پیند کرتا ہے کہا بے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھالے اس کوتو تم (ضرور) نا گوار سجھتے ہو (پس نیبت بھی ای کے مشابہ ہے اس ہے بھی نفرت ہونا جا ہے مشابہت کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح انسان کواس کا گوشت جسمانی نوی کر کھانے سے تالم جسمانی ہوتا ہے ای طرح اس کی آبرو کہ گوشت سے زیادہ اعز واشرف ے ریختہ ہونے سے تالم قلبی ہوتا ہے تو بالفعل بوجہ اس کے کہ اس کو اس آبر وریزی کی اطلاع نہیں عدم جس میں مشابہ مردہ کے ہے لیکن فی نفسہ تو مظنہ تالم ہے كذا في المحازن)اورالله عدرة رتے رمو(اورغيبت جيمور دواورتوبكرلو) بيشك الله يزاتوبةبول كرنے والا (اور)مبربان ب_ 🗀 نظن میں کثیرااوربعض جو کہ مقابل جمیع کااورشامل کثیر کو ہے اس لئے فر مایا کہ ظن کی کئی شم ہیں ایک (۱) واجب جیسے ظن فقہی غیرمنصوص میں اورحسن ظن مع الله۔اوردوسرا(۲)مباح جیسےظنامورمعاش میںاورایسے مخص کے ساتھ برگمانی کرنا جس میں علانیہ علامات فسق کی یائے جاتی ہیں جیسے شراب خانوں میں اور فاحشة عورتوں کی وکانوں میں کسی کی آید ورفت ہوا دراس پرنستی کا گمان ہو جائے جائز ہے تگریفین نہ کر ہےای طرح جوسوئے طن غیرا ختیاری ہو تگر اس کے مقتصا پڑھل نہ ہواس میں بھی گناہ نہیں بشرطیکہ حتی الا مکان اس کو دفع کرےاور تیسرا (۳)حرام جیسے النہیات ونبوات میں بلا دلیل قاطع کلامیات وفقہیا ت میں خلاف دلیل قاطع ظن کرنایا جس میں علامات فسق کی قوی نہوں بلکہ ظاہر ااصلاح کے آٹارنمود ار ہوں اس کے ساتھ سوئے طن کرنایہ حرام ہے چونکہ سب افرادظن کےحرام نہ تنھای لئے کثیرافر ما دیا گیااور بیکٹرت فی نفسہ ہے بیضروزہیں کہاس کی فردیں دوسریقتم کی فردوں ہے زیادہ ہوں اورگر باعتبار عادت عامه ً ناس کے دیکھا جاوے توقیمیں باتبین کے اعتبار ہے بھی کثر ت سیح ہوسکتی ہے کیونکہ زیادہ ابتلاءلوگوں کاظن حرام ہی میں ہے یہ ہے تفصیل ان اقسام کی جن کی طرف اِن بعض الظین اِنع کے ترجمہ میں اشارہ ہے اور سوئے طن کے بارہ میں جومشہور ہے المحوم سوء الطن اس کا مطلب یہ ہے کہ مشتبہ تھی سے اپنی احتیاط رکھے پس سوظن کے مقتصناء برعمل کر تامظنون بہ کے قل میں تو حرام ہے جیسے اس کی تحقیر وتنقیص کرنا اس کوضرر پہنچانا اورخود ظان کوایئے حق میں جائز ہے بایں معنی کہ اس کی مصنرت سے خود بیچے اور بحس کا احکام اوپر آیت : اِنْ جَاءَ کُدُوفَاسِقٌ پِنَبَا فَتَبَیّنُوْا کَ تَفسیر میں بیان کئے گئے ہیں اور حیصہ کر با نمیں سنایا ا پے کوسوتا ہوا بنا کر باتیں سن لیناییہ سب تجسس میں داخل ہے البتہ اگر کسی سے مصرت پہنچنے کا احمال ہواور اپنی پاکسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے اس مصرت رسال کی تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرے تو جائز ہے اور نبیبت یہ ہے کہ سی کے پیچھے اس کی ایسی برائی کرنا کہ اس کے سامنے کی جاوے تو اس کورنج ہو گووہ تجی ہی بات ہے ورنہ بہتان ہے اور پیٹے بیچھے کی قید سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ سامنے جائز ہے کیونکہ وہ کمز میں داخل ہے جس کی ممانعت اوپر آئی ہے ۔ لَا تَلْمِدُوۡۤۤا ا**کْفُسکُم**ُ اور محقق بیہ ہے کہ نیبت گناہ کبیرہ ہے البتہ جس ہے بہت کم تاذی ہودہ صغیرہ ہوسکتا ہے جیسے کسی کے مکان یا سواری کی ندمت کرنا اور جو سامع دفع پر قادر ہواس کاسنزا بھی تھکم تکلم میں ہے اور اس میں حق اللہ وحق العبد دونوں ہیں اس لئے تو یہ بھی واجب ہے اور معاف کرا نامجھی ضروری ہے البته بعض علماء نے کہا ہے کہ جب تک اس تحص کواس فیبت کی خبر نہ پہنچے تو حق العبد نہیں ہوتا نقلہ فی الروح عن الحسن والخیاطی وابن الصباغ والنووی وابن الصلاح والزركشي وابن عبدالبرعن ابن المبارک کیکن اس صورت میں بھی جس مخض کے سامنے نیبت کی تھی اس کے سامنے اپنی تکذیب کرنا ضرور ہے اورا گرممکن نہ ہوتو مجبوری۔اور بعدموت وارثوں ہے معاف کرانا کافی نہیں بلکہ غائب اور میت میں اپنے اور ان کے لئے کثر ت استغفار کرتا رہے اور عبی اور مجنون اور کافر ذمی کی نبیت بھی حرام ہے کیونکہ اس کی ایذ اءحرام ہے اور کا فرحر بی مباح الایذاء کی نبیبت بعلت تھیں جو قت کے مکروہ ہے اور نبیبت بھی فعل ہے بھی ہوتی ہے مثلاً کسی لنگڑ ہے کی انقل بنا کر چلنے لگے جس سے اس کی حقارت ہواور جس سے معاف کرایا جاوے اس کے لئے مندوب ہے کہ معاف کردے ولا یلزمه لان ذلك تبرع منه اوربعض روایات سے ثابت ہے کہ بیآ بت محرم غیبت عام مخصوص البعض ہے بعنی اگر برائی ذکر کرنے کی کوئی ضرورت یامصلحت ہوجوشر عامعتر ہوتو و وغیبت حرام میں داخل نہیں جیسے ظالم کی شکایت ایسے خفس کے سامنے جوظلم کو دفع کر سکے یا مستفتی صورت واقعہ بیان کرنے کی غرض ہے کسی کا ذکر کرے یا مسلمانوں کوکسی کے شرد نیوی یاد بی سے بچانے کے لئے کسی کا حال بتلا دے یا کسی معاملہ کے متعلق اس سے مشورہ لینے کے وقت اس کا حال ظاہر کردے و مثل ذلك یا جو مخص اینے فستل کوخود آ شکارا کرتا ہواور بلا اضطرار نمیبت سننامثل نمیبت کرنے کے ہے ہذا کلہ من الروح اور ایحب احد کیم میں صرف نمیبت کی ندمت

تحکم ششم نبی از نفاخر بالانساب: یَاکَیْهَاللَنَاسُ إِنَاهَکَفْنَهُمْ مِنْ ذَکَرُوَّائُنْیُ (الی قوله تعالی) لِنَّالنَهٔ عَلَیْهُمْ خَبِیُوْگُو اے لوگوہم نے تم (سب کولیک مرداور ایکے عورت (یعنی آ دم وحوا) سے پیدا کیا ہے (پس اس میں تو سب برابر ہیں) اور (پھر جس بات میں فرق رکھا ہے کہ) تم کومخلف تو میں اور (پھر ان تولموں میں) مخلف خاندان بنایا (سومخس اس لئے کہ ایک دوسرے پر نفاخر کرو کیونکہ) میں مخلف خاندان بنایا (سومخس اس لئے) تا کہ ایک دوسرے کوشنا خت کرسکو (جس میں بہت مصلحیں ہیں نداس لئے کہ ایک دوسرے پر نفاخر کرو کیونکہ) اللہ کے نزویک تم سب میں بڑا اشریف وہ ہے جوسب سے زیادہ پر ہیزگار ہو (اور پر ہیزگاری ایس چیزے کہ اس کا حال کسی کومعلوم نہیں بلکہ اس کے حال کومش) اللہ کے زول (اور وہی اس ہے) بوراخبر دار ہے (پس اس پر بھی شخی مت کرنا کما قال تعالیٰ نفلا تذکو ا انفسکیہ)

اللہ خوب جانے ولا (اور وہی اس سے) پوراخبر دار ہے (پس اس پر بھی شیخی مت کرنا کما قال تعالی : فلا تلذ کو الفسکم)

: شعب خاندان کی جڑکو کہتے ہیں اور قبیلہ اس کی شاخ کو مثلاً سیدا یک شعب ہے جسنی وسینی قبائل ہیں وعلی بذا اور تعارف کی مسلحیں متعدد ہیں مثلاً ایک نام کے دو تحض ہیں خاندان کے تفاوت سے دونوں میں تمیز ہوسکتا ہے اور مثلاً ہی کہ اس سے دور کے اور نزدیک کے دشتوں کی پیچان ہوتی ہے اور بقدر ترب و بعد نسب کے ان کے حقوق شرعیدادا کئے جاتے ہیں اور مثلاً اس سے عصبات کا قرب و بعد معلوم ہوتا ہے تو حاجب و مجموب متعین ہوتا ہے اور مثلاً ہی کہ اپنا خاندان معلوم ہوگا ہے کو دو سرے خاندان کی طرف منسوب نہ کرے گا جس کی ممانعت حدیث میں آئی ہے اور شرف نسبی معتبر ہونے کی حداور درجہ پار والم کے ختم آیت تیلک کے دو سرے خاندان کی طرف منسوب نہ کرے گا جس کی ممانعت حدیث میں آئی ہے اور شرف نسبی معتبر ہونے کی حداور درجہ پار والم کے ختم آیت تیلک کے دو سے گائے تھا المفر فی اور کی تفسیر میں لکھ چکا ہوں ملاحظہ کر لیجئے۔

البَلاعَةُ: في الروح وما احسن ما جاء الترتيب في هذه الآية جاء الامر ولا باجتناب الطريق التي لا تؤدى الى العلم وهو الظن ثم نهى ثانيا عن طلب تحقيق ذلك الظن ليصير علما لقوله سبحانه ولا تجسسوا ثم نهى ثالثا عن ذكر ذلك اذا علم فهذه ثلثة امور مرتبة ظن فعلم بالتجسس فاغتياب وقال ابن حجر عليه الرحمة انه تعالى ختم كلا من الآيتين بذكر التوبة رحمة بعباده وتعطفا عليهم لكن لما بدئت الاولى بالنهى ختمت بالنفى في من ولم يتب لتقاربها ولما بدئت الثانية بالامر في اجتنبوا ختمت به في فاتقوا وكان حكمة ذكر التهديد الشديد في الاولى فقط بقوله تعالى ومن لم يتب ان ما فيها افحش لانه ايذاء في الحضرة بالسخرية او اللمزا والنبز بخلاف في الآية الثانية فانه امر حفي اذكل من الظن والتجسس والغيبة يقتضي الاخفاء وعدم العلم به غالبا ١٥١١ اللمزا والنبز بخلاف في الآية الثانية فانه امر حفي اذكل من الظن والتجسس والغيبة يقتضي الاخفاء وعدم العلم به غالبا ١٥١١ و قالنب المنافق المنافق الله و رسوله و المنافق الله و رسوله و النبولية و الله و رسوله و النبولية و الله و رسوله و النبولية و النبولية و الله و رسوله و النبولية و النبولية و الله و الله و النبولية و الله و الله و النبولية و الله و النبولية و ا

ثُمَّلُهُ يَرُتَا بُوُا وَجَاهَ رُوْالِهِمُ وَانْفُسِهِمُ فَى سَبِيلِ اللهِ أُولِيكَ هُمُ الصَّدِفُونَ قُلُ اَتُعَلِّمُونَ اللهَ يَكُلُّمُ وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيْكُ هُمُ الصَّدِفُونَ قُلُ اَتُعَلِّمُونَ اللهُ وَلِي اللهُ يَكُمُ وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيْكُمُ وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءً عَلِيْكُمُ وَاللهُ يَكُنُ اللهُ يَكُنُ اللهُ يَكُنُ اللهُ يَكُنُ عَلَيْكُمُ اَنْ هَلَ لَكُمُ لِلْإِيمَانِ اِنْكُنْ تُمُصْدِقِينَ وَالله يَعُلُمُ عَلَيْكُمُ اَنْ هَلَ لَكُمُ لِلْإِيمَانِ اِنْكُنْ تُمُصْدِقِينَ وَالله يَعُلُمُ عَلَيْكُمُ اللهُ يَكُنُ عَلَيْكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُنُ عَلَيْكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ اللهُ يَكُمُ اللهُ يَكُمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ يَكُمُ اللهُ اللهُ يَكُمُ اللهُ اللهُ اللهُ يَكُمُ اللهُ اللهُ

وَالْأَرُضِ وَاللَّهُ بَصِيرُ بِمَا تَعُمُلُونَ ۗ

یے نوار کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے آپ فرماد تیجئے کہتم ایمان توسیس لائے کین یوں کہو کہ ہم (مخالفت چھوڑ کر) مطبع ہو گئے اورا بھی تک ایمان تمہارے دلول میں واخل نہیں ہوا اورائی کے رسول کا کہنا مان لوتو اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال میں ہے ذرا بھی کی نہ کرے گا۔ بےشک التہ ففور جیم ہے مؤمن وہ ہیں جوالتہ پراوراس کے رسول پر ایمان اے بھرشک نہ کیا اورائی جان ہوا تہ ہوا لئہ ہیں ہے آپ فرماد تیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کواپنے ویں کی خبر ویتے ہو حالا تکہ التہ کوتو تمام آپان اور زمین کی خبر ویتے ہو حالا تکہ التہ کوتو تمام آپانوں اور زمین کی سب چیز وں کی خبر ہے اور القد سب چیز وں کا جانے والا ہے یہ لوگ اپنے اسلام لانے کا آپ پراحسان رکھتے ہیں۔ آپ کہد ویجئے کہ جھے پر اپنے اسلام لانے کا آپ پراحسان رکھتے ہیں۔ آپ کہد ویجئے کہ جھے پر اپنے اسلام لانے کا اس نہ درخو بلکہ النہ تم پراحسان رکھتا ہے کہ اس نے تم کوایمان کی ہدا ہے دی۔ بشر طیکہ تم سے ہو بے شک اللہ تعالیٰ آسان اور زمین کی تی باتوں کو جانتا ہوا و

اللَّه تعالىٰ تمهار اعمال كوبھى جانتا ہے۔

فَالَتِ الْأَعْرَابُ أَمِنًا ﴾ إلى قوله تعالى واللهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ بِي البِيضِ) كنوار (بن اسدوغيره كة ب ك ياس آكرجوا يمان لان كمرى موت ہیں ریاس میں کئی امر بھتے کے مرتکب ہوتے ہیں ایک تو کذب کہ بلاتقیدیق قلب محض زبان ہے) کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرماد یجئے کہتم ایمان تو نہیں لائے (کیونکہ وہ موتوف ہے تصدیق قبلی پراور وہ منفی ہے جیساعنقریب آتا ہے : وَلَمَّالَیّدُ خُلِ الْإِیْمَانُ) نیکن (ہاں) یوں کہو کہ (ہم مخالفت جھوڑ کر) مطیع ہو گئے (اوراطاعت جمعنی ترک مخالفت محض ظاہری موافقت ہے جھی محقق ہو جاتی ہے)اور (باتی)ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا (اس لئے ایمان کا دعویٰ مت کرو)اور (گواب تک تم ایمان نہیں لائے لیکن اب بھی)اگرتم القداوراس کےرسول کا (سب باتوں میں) کہنا مان لو) جس میں یہ بھی داخل ہے کہ دل سے ایمان لے آؤ) تو اللہ تمہارے اعمال میں ہے (جو کہ بعد ایمان کے ہوں گے محض اس وقت کے گفر و کذب کی وجہ ہے جو کہ اس وقت کے اعتبارے گزشتہ ہوگا) ذرابھی کم نہ کرے گا (بلکہ سب کا پورا پورا ثواب دے گا کیونکہ) بے شک اللہ غفور دحیم ہے (اب ہم سے سنو کہ کامل مؤمن کون ہیں تا کہ اگرتم کومؤمن بنیاہےتو ویسے بنوسو) پورےمؤمن وہ ہیں جواللہ پراوراس کےرسول پرایمان لائے پھر(ایمان پرمستربھی رہےیعنعمر بھربھی) شک نہیں کیا اور ا ہے مال اور جان سے خدا کے رستہ میں (یعنی وین کے لئے)محنت اٹھائی (جس میں جہاد وغیر ہسب آ گیا سو) بدلوگ ہیں ہے (یعنی پورے ہے اور یوں اگر نفس تصدیق ہوتب بھی نفس صدق ہو جاوے گا بخلا فتمہاری کہاونی درجہ کا ایمان کہ تصدیق ہے وہ تک حاصل نہیں اور دعویٰ کرتے ہیں ایمان کامل کا پس ایک امرتهج توان سے بیصاور ہوالین كذب كما قال تعالى: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ امَّنَّا الى قوله :وَمَا هُدُّ بِمُؤْمِنِينَ ١البقرة : ١٨ اور دوسراام فتيح بيه كه بيه وهوكه ديتے ہيں كما قال تعالىٰ : يُعُدِيعُونَ اللّٰهَ البفرة : ٩] سو) آپ (ان ہے) فرماد يجئے كەكيا خدا تعالى كواپنے دين (قبول كرنے) كى خبر ديتے ہو (يعنی التد تعالیٰ تو جانتے ہیں کرتم نے ایمان نہیں قبول کیا باوجوداس کے جوتم دعویٰ قبول کا کرتے ہولا زم آتا ہے کہ خلاف علم خداوندی خدا تعالیٰ کوایک بات بتلاتے ہو) حالانکہ (بیمال ہے کیونکہ)اللہ کوتو سب آسان اور زمین کی سب چیزوں کی (بوری) خبر ہے اور (علاوہ سموٰت والارض کے اللہ (اوربھی) سب چیزوں کو جا نتا ہے(تو اس کوکوئی کیا ہتلاوے گا اس ہے معلوم ہوا کہ حق تعانیٰ کو جوتمہارے متعلق علم ہے کہتم ایمان نہیں لائے وہی سیجے ہے والا لانتلزم المحال وبذا کما قال تعالى اقُلُ أَتُنْبِنُونَ اللهَ بِهَا لاَ يَعْلَمُ فِي السَّمُونِ وَلاَ فِي الْأَرْضِ إِيونس ١٨١ اورتيسراام فتيح جس كي يمرتكب بوت بي يديك إيونس ١٨١ اورتيسراام فتيح جس كي يمرتكب بوت بين يديه كه) بيلوگ اپنے اسلام لانے کا آپ پراحسان رکھتے ہیں (جونہایت درجہ گنتاخی ہے کہ دیکھتے ہم نیاڑے نہ بھڑے مسلمان ہو گئے اورلوگ بہت پریثان کرکر کےمسلمان ہوئے ہیں سو) آپ کہدد بیجئے کہ مجھ پراپنے اسلام لانے کے احسان ندر کھو (اس لئے کہ قطع نظر گنتاخی کے تمہارے اسلام سے میرا کیا نفع ہو گیا)اور (اسلام ندلانے ہے میرا کیا ضرر ہوگیا۔اگرتم سچے ہوتے تو تمہارا ہی آخرت کا نفع تھااور جھوٹے ہونے میں بھی تمہارا ہی دنیا کا نفع ہے کولل وقیدے نکے گئے سومجھ پراحسان رکھنا محض جہل ہے) بلکہ اللہ تم پراحسان رکھتا ہے کہ اس نے تم کوا بمان کی مدایت دی بشرطیکہ تم (اس دعوے ایمان میں) سیچے ہو(کیونکہ ایمان بڑی نعمت ہے ادر بدول تعلیم وتو فیق حق تعالی کے نصیب نہیں ہوتا تو اللہ کی عتایت ہے کہ الیمی بڑی نعمت عطا فر ما دی پس کذب وخداع وامتنان سے باز آؤاوریہ یا در کھو کہ) اللہ تعالیٰ آسان اورزمین کی سب مخفی باتوں کو جانتا ہے اور (اس علم محیط کی وجہ ہے)تمہارے سب اعمال کوبھی جانتا ہے (اوران ہی کےموافق تم کو جزا دے گا پھر اس کے سامنے باتیں بنانے سے کیا فائدہ)۔ 🗀 : ان آیات کی تفسیر میں روایت کے متعلق جس قدر مضمون ہے وہ سب درمنثور سے ہے اور بعض مضامین میں

مَرِّجُهُمُ مَسَالِلْ السَاوَكِيْ: قولەتعالى: قَالَتِالْاَعْدَابُ مِنَا "اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہا ہے اعمال پرنظرنہ کرےاور ہدایت میں منت حق تعالیٰ کی تصحیحے۔

اللَّحِيَّا إِنَّ أَقُولُهُ لا يلتكم لات يليت اجوف بمعنى النقض ١٢ـ



ے شروع کرتا ہوں القدکے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۲۳۵ بات اور ۱۳ رکوع میں

سورۇقى مكەمېن نازل بھوئى

قَ وَالْقُرُانِ الْمَجِيْدِ أَ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَآءَهُمُ مُنْذِيرٌ قِينُ هُ مَ فَقَالَ الْكَفِرُونَ هٰ فَااشَى وَعَجِيبٌ أَءَ إِذَا الْجَ مِتْنَاوَكُنَا تُرَابًا ۚ ذٰلِكَ رَجُعٌ بَعِيْدُ ۗ قَلْ عَلِمُنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمُ ۚ وَعِنْدَنَا كِتَٰبُ حَفِيْظٌ ۞ بَلُ كَنْ أَبُوا بِالْحَقِّ لَتَاجَاءُهُمُ فَهُمُ فِئَ آمُدٍ مَّرِيجِ۞ فَلَمُ يَنْظُرُوٓ اللَّامَّاءِفَوْفَهُمُ كَيُفَ بَنَيْنَهَا وَزَيَّنَّهَا وَ مَالَهَا مِنُ فُرُوْجٍ⊙وَالْأَرُضَ مَدَدُنْهَا وَالْقَيْنَافِيُهَا رَوَاسِيَ وَانْبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيُجٍ۞تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيْبٍ ٥ وَنَزَّلْنَامِنَ التَّمَاءِ مَاءً مُّلِرَكًا فَأَنْبَتُنَابِهِ جَنّْتٍ وَّحَبَّ الْحَصِيْدِ ٥ وَالنَّخْلَ لِمِيفَتٍ لَهَاطَلُعُ نَّضِيْكُ ۚ رِّنْقًا لِلْعِبَادِ ۗ وَٱحْيَيْنَابِ بَلْكَةً مَّبْتًا ۚ كَاٰلِكَ الْخُرُوجُ ۞ كَنَّبَتُ قَبْلَهُمُ قَوْمُ نُوْجٍ وَٓ ٱصْحَبُ الرَّسِ وَتُعُودُ ۖ وَعَادٌوَّ فِرْعَوْنُ وَإِخُوَانُ لُوُطٍ ﴿ وَ آصَابُ الْآيُكَةِ وَقَوْمُ تُبَيِّحٌ كُلَّ كَنَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيْدٍ ۖ أَفَعَيِينَنَا بِالْخَلْقِ

الْأَوَّلِ بَلُ هُمُ فِيُ لَبُسٍ مِّنُ خَلُقٍ جَدِيْرٍ ٩

ی شقر میری بلدان کواس بات پرتعب ہوا کدان کے پاس انہی (کی جس) میں ہے (کدبشر میں)ایک ڈرانے والا (پیغیبر) آگیاسو کا فرلوگ کہنے لگے کہ یہ(ایک)عجیب بات ہے۔ جب ہم مرگئے اورمٹی ہو گئے تو دو ہارہ زندہ ہونا (امکان سے) بہت ہی بعید کی بات ہے۔ہم ان کےان اجزاء کو جانتے ہیں جن کومٹی (کھاتی اور) کم کرتی ہےاور ہمارے پاس (وہ) کتاب (بعنی لوح)محفوظ (موجود) ہے بلکہ سچی بات کو جب کہ وہ ان کو پہنچتی ہے جھٹلاتے ہیں۔غرض یہ کہ وہ ایک متزلزل حالت میں ہیں۔ کیاان لوگوں نے اپنے او پر کی طرف آسان کوئبیں دیکھا کہ ہم نے اس کو کیسا (او نچااور بڑا) بنایااور (ستاروں سے)اس کو آراستہ کیااوراس میں کوئی رخنہ تک نہیں اورز مین کوہم نے پھیلا یا اوراس میں پہاڑوں کو جما بااوراس میں ہرتشم کی خوشنما چیزیں اگا نمیں جرذ ربعہ ہے بینائی اور دانانی کا ہررجوع ہونے والے بندے کے لئے اور ہم نے آسان سے برکت (بعنی نفع) والا یانی برسایا۔ بھراس سے بہت سے باغ اگائے اور بھیتی کا غلہ اور کمبی کھجور کے درخت جن کے سیجھے خوب گوند ھے ہوئے ہوتے ہیں۔ بندوں کے رزق دینے کے لئے اور ہم نے اس (بارش) کے ذریعے سے مردہ زمین کوزندہ کیا۔ (بس) ای طرح زمین سے نکلنا ہوگا۔اس سے پہلے تو م نوح اور اصحاب الرن وثموداور عاداور فرعون اورقوم لوط اوراصحاب ایکه اورقوم تبع تکذیب کریکیے ہیں یعنی سب نے پیغیبروں کوجیٹلا یا سومیری وعید (ان پر)محقق ہوگئی۔ کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرے میں تھک گئے بلکہ بیلوگ از سرنو پیدا کرنے کی طرف سے (محض ہے دلیل) شبہ میں ہیں۔

سورة ق مكية وهي خمس واربعون اية

تَفْسَيْنِهُ لِطِيطٌ : سورت گذشته کے تم پر وَاللّٰهُ بَصِيدٌ مِيمَالَتُعُمَّلُوْنَ ﴿ مِينَ اشاره ہے وقوع مجازات کی طرف اوراس سورت میں تمام تریمی بعث وجزا کامضمون

نعاني، بَكُ هُمْد فِي لَبْسِ مِنْ خَلْقِ جَدِيْدِينَ ﴿ (اس مَعِي اللهُ كومعلوم بِي)فتم ہے قرآن مجید کی (لیعن جس کودوسری کتابول پر مجدوشرف ہے کہ ہم نے آ ب وعذاب قیامت ہے ذرانے کے لئے بھیجا ہے گران لوگوں نے نہ مانا) بلکہ ان کواس بات پرتعجب ہوا کہان کے پاس ان ہی (کی جنس) بھی ہے (کہ بشر جیں)ایک ذرانے ولا (پیغیبر) آسمیا (جس نے ان کوقیامت کے دن ہے ذرایا) سو (اس پر) کافرلوگ کینے لگے کہ (اول تو خود) یہ (ایک جمیب بالک ہے (کے بشر پیغیبر ہودوسرے پھر دعویٰ بھی عجیب بات کا کرے کہ دو بارہ زندہ ہول گے بھلا) جب ہم مر گئے اور منی ہو گئے تو کیا دو بارہ زندہ ہوں گے بیدد وبارہ زندہ ہونا (امکان سے) بہت ہی بعید ہے (اس دعویُ محال ہے اور بھی تقی بیغمبری کی ہوتی ہے حق تعالیٰ آ گے امکان ٹابت فرماتے ہیں کہ امکان سے بعید ہونا یا تو بامتهار قابل کے ہو کے تل میں قابلیت حیات کی نہ ہوئے و بالمشاہرہ باطل ہے کیونکہ کل بالفعل خود حیات سے متصف ہے اور یا بامنتیار فاعل کے ہو کہ اس کوهم ان اجزائے مستحیلہ کا نہ ہویان میں تصرف کرنے کی قدرت نہ ہوتو ہمارے علم کی توبیشان ہے کہ)ہم ان کے ان اجزاء کو جائے ہیں جن کومٹی (کھاتی اور) ہم کرتی ہے اور (پنہیں کدآج سے جانتے ہیں بلکہ ہماراتکم قدیم ہے جتی کہ ہم نے قبل وقوع ہی سب اشیاء کے سب حالات اپنے علم قدیم سے ایک کماب میں کہ اوٹ محفوظ َ ہلاتی ہے لکھ دیئے تھے اوراب تک) ہمارے پاس (وہ) کتاب (یعنی لوح)محفوظ (موجود) ہے (جس میں ان اجرائے مستحیلہ کام کان اور وسع اور مقدار اور وصف سب کچھ ہے سوا گرعلم قدیم کسی کی سمجھ میں نہ آ و ہے تو یوں ہی سمجھ لے کہ وہ دفتر جس میں سب کچھ ہے جن تعالیٰ کے سامنے عاصرے تگریہ اوگ پھر بھی بلا وجہ تعجب ہی میں میں) بلکہ(تعجب سے بڑھ کریہ کہ) تجی بات کو (جس میں مسئلہ نبوت وبعث بھی ہے) جب کہ وہ ان کو پہنچی ہے جیٹلاتے ہیں غرض یہ کہ وہ ایک متزلزل حالت میں بیں (کربھی تعجب ہے بھی تکذیب ہے۔ یہ درمیان میں بطور جملامعتر ضد کے تھاان کی شناعت حال کے مؤکدکرنے کے لئے اور آ گے بیان ہے قدرت کا لیمن) کیاان لوگوں (کو ہماری قدرت کاعلم نہیں ہے اور کیاانہوں)نے اپنے او پر کی طرف آتان کونبیں دیکھا کہ ہم نے اس کوکیسا (او نیجااور بڑا) بنایااور (ستاروں سے)اس کوآ راستہ کیااوراس میں (بیجہ غایت استحکام کے) کوئی رفنہ تک نبیں (جیساا کٹر تقمیرات میں زمانهٔ دراز کے بعدر خنہ پڑجا تا ہےاور ووسری آیت میں جودروازے آسان کے آئے بیں وہ شقوق وفروج کے مغائز ہیں بیتو آسان میں جماری قدرت نمایاں ہے)اورزمین (میں بیقدرت ظاہر ہے کہ اس کو) ہم نے بھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو جمادیا اور اس میں ہرفتم کی خوشنما چیزیں اُ گائمیں جوذ ربعہ ہے بینائی اور دانائی کا (بعنی ہماری قدرت کی معرفت کا) ہررجوع ہونے والے بندے کے لئے (یعنی ایسے تخص کے لئے جوائی غرض ہے مصنوعات میں فکر کرنے کی طرف متوجہ ہو کہ وہیں توجہ الی الصالع ے اور (ہماری قدرت اس سے ظاہر ہے کہ) ہم نے آسان سے برکت (لیعن نفع) والا یانی برسایا پھراس سے بہت سے باغ أ كائے اور کھیت كاغله اور كمبى تھجور کے درخت جن کے کیھے خوب گوند ھے ہوئے ہیں بندوں کے رزق دینے کئے لئے اور (دوسری نبا تات مثل گیاہ وغیرہ جمانے کے لئے بھی) ہم نے اس (بارش) کے ذریعہ ہے مُر دہ زمین کوزندہ کیا (پس) اسی طرح (سمجھ لو کہ مردوں کا) زمین ہے نگلنا ہوگا (کیونکہ قدرت ذاتیہ کے انتہار ہے تمام مقدورات متساوی بین اور قدرت علی الا کبر کا قدرت علی الاصغریر وال ہونا زیادہ اظہر ہے اس لئے آسان وزمین کا ذکر اور زیادہ مناسب ہوا کما قال المُخَلَقُ السّمواتِ وَالْأَدُّ فِي الْمُوسِ: ٥٧ جب ان امور برقدرت بهاري ثابت بوكن تواحيائي موتى بركيول ند بهوكي بس مقدوز ممكن اور فاعل علم وقدرت سے متصف پھرتعجب یا تکذیب کیامعنی آ گے وعید ہے مکذبین کی ان کی تخویف کے لئے بعنی جس طرح بیلوگ انکار قیامت سے رسول کی محمذیب کرتے ہیں اس طرح)ان سے پہلے قوم نوح اوراسحاب الرس اور ثمود اور ما داور فرعون اور قوم لوط اوراسحاب ایکہ اور قوم تنج تنکذیب کریکے ہیں (لیعنی) سب نے پیٹمبروں ًو (بعنی اپنے اپنے پیمبر کوتو حیداور رسالت اور بعث میں)حبنا یا سومیری وعید (ان پر)محقق ہوًٹی (کدان سب پرعداب ناز ل ہواای طرح ان مکذمین برعذاب آ وے گا خواہ دنیا میں بھی یاصرف آخرت میں۔وعید کے بعد پھرمضمون اول کی طرف دوسرے طور پرعود ہے کہ) کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے میں تھک گئے (کہ دوبارہ زندہ نہ کرسکیں یعنی ایک مانع بیجی ہوسکتا ہے کہ ٹی نفسہ کل بھی مقد وراور فاعل بھی عالم اور قاور گرعارض تعب کی وجہ ہے قیدرت کی عیفیذ نہیں ہوتی اس لئے اس کی نفی بھی فریادی بعنی اس کااحتمال نہیں کیونکہ نعب بوجہ نقص قدرت کے ہوتا ہےاورصفات غیرمتفادمن الغیر میں نقص محال ہے بس صحت بعث دلائل ے ٹابت ہوگنی اور یہ جوا نکارکررہے ہیں سوان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے) ملکہ یالوگ از سرنو پیدا کرنے کی طرف ہے (محض بے دلیل) شہر میں (پڑے ہوئے) ہیں (جودلائل کے سامنے کسی طرح قابل النفات نہیں)۔ 🗀 : ٱفلَّهُ مِینْظُووُ الی النّہ اُن علی ہوتا ہے کہ آ سان نظر آتا ہے اور یہ جومشہور ہے کہ بینیگوں جونظرۃ تاہے کرہ بخارے سواس کی تطبیق دوطور ہے ہوسکتی ہے ایک بیاکہ بیانظرۃ ناعام ہے بلاحجاب ہو یا درائے حجاب سے ہو بھر خواہ اس حجاب کالون بھی اس کے بون میں ال جاوے یا ندیلے پس بیلون جونظر آتا ہے اگر مسلم ہوکہ کرہ بخار کا ہے توممکن ہے کہاس میں لون آسان کا بھی ممزوت بواور دوسرے ہیں کہ ینظرہ آا ہے مرادنظرفکری بی جاوے اوراس کومجاز انظر کہددیا جاوے اور چونکہ سموات کا وجودمع اس کے اوصاف خاصہ کے دلائل صحیحہ سے ثابت ہے اس لئے وہ محل قکر ہوسکتا ہےادراول صورت میں اس کی تزئین کے دونو ں طرفین یعنی مزین ومزین بے منظور جمعنی محسوس بیں اور دوسری صورت میں مزین کی فکراور مزین ہے

محسوس ہے اور اِنی النتی ہو کہ بعنے الی آٹارالسما پھی کہدسکتے ہیں مثل نجوم کے اور قوم نوٹ اور غاداور شموداور فرعون اور قوم لوط کے قیصے فوستوں جگہ آ چکے ہیں اور اسحاب الرس کا قصد پار ہو نوز دہم کے رکوع دوم میں اور اسحاب الیکہ کا ای پارہ کے رکوع چہار دہم میں اور قوم تبع کا سور ہُ دخان کے پہلے رکوع میں گنے رہے گا ہے اور اخوان لوط کی ایک ضرور کی تحقیق سورۂ شعراء قصہ لوط کے تتم پر گزری ہے۔ اور اخوان لوط کی ایک ضرور کی تحقیق سورۂ شعراء قصہ لوط کے تتم پر گزری ہے۔

اللَّيِّ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ مَنْ عَلَى مَنْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ اذَا قَلَقَ مِنَ الْهَوَالُ والاسناد مَجَازَى مِبالْغَةَ لَانَ المَضطرِبُ صَاحِبهُ فَرُوجِ شَقُوقَ وَفَتُوقَ رَوْجَ صَنْفُ يَبِهِجَ حَسَنَ يَبْهِيجَ وَيَسَرُ مِنْ نَظْرَ الْيَهُ حَبِ الحَصِيدُ حَبِ الزَرْعُ الذَى مِنْ شَانَهُ انْ يَحْصَدُ مِنْ الْبُرُ وَ الشَّعِيرُ وَامِثَالُهُمَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

أَلْنَحْق : قوله بل عجبوا اضراب عن محذوف قدر مع جواب القسم اى اقسم بالقرآن انا ارسلناك نذيرا لكنهم ما صدقوا به الخ قوله ء اذا متنا جوابه مقدر دل عليه المذكور ١٣ـ قوله بل كذبوا ترق عن التعجب لان التكذيب اشد منه ١٣ـ قوله بل هم اضراب عن مقدر اى ليسوا على برهان ١٢ـ

التلاغة: قوله رزقا علة لقوله فانبتنا وفي تعليله بذلك بعد تعليل انبتنا الاول بالتبصير والتذكير تنبيه على ان اللائق بالعبد ان يكون انتفاعه بذلك من حيث التذكر والاستبصار اقدم واهم من تمتعه به من حيث الرزق كذا في الروحد قوله احيينا وكذلك الخروج في التعبير عن اخراج النبات من الارض بالاحياء وعن احياء الموتلي بالخروج تفخيم لشان الانبات وتهوين امر البعث وتحقيق للمماثلة بين اخراج النبات واحياء الموتلي لتوضيح منهاج القياس وتقريبه الي افهام الناس الد

وَلَقَانَ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعُلَمُ مَا تُوسُوسُ بِهِ نَفْسُهُ ﷺ وَنَحُنُ اَقُرَبُ اللَّهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ ۞ اِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيْنِ

عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ النِّمَالِ قَعِينً ۞ مَا يَكُفِظُ مِنُ قَوْلِ اللَّالَدَيْهِ رَقِينَ عَتِينًا ۞ وَعَاءَتَ سَكُرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ

ذلك مَا كُنْتَ مِنْهُ تَجِيدُ ®وَنُفِخ فِ الصَّوْرِذلك يَوْمُ الْوَعِيْدِ ®وَجَاءَتُ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَآبِقٌ وَّشَهِيدُ ®لَقَدُ

كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هٰ ذَافَكَتَفْنَاعَنُكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَحَدِينٌ ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ هٰذَامَالَكَ يَعَيْنُكُ ۗ

اَلْقِيَا فِيُ جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّادٍ عَنِيْدٍ فَ مِنْ الْحَدُومُ عُتَدٍ قُرِيْدٍ فَ الْذِي كَا جَعَلَ مَعَ اللهِ الطَّالْخَرَ فَأَلْقِيلُهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ فَ الْقِيافِي الشَّدِيدِ فَ الْقِيافِي الشَّدِيدِ فَ الْقِيافِي الشَّدِيدِ فَ الْقِيافِي الشَّدِيدِ فَ الْقِيافِ السَّادِيدِ فَ الْعَالَمُ عَلَيْدِ فَي الْعَالَمُ السَّادِيدِ فَي الْعَالَمُ عَلَيْهِ اللَّهِ السَّادِيدِ فَي الْعَالَمُ عَلَيْدِيدِ فَي الْعَالَمُ عَلَيْدِ السَّادِيدِيدِ فَي الْعَالَمُ عَلَيْدِ السَّادِيدِ الشَّادِيدِ الشَّادِيدِ السَّادِيدِ السَّادِيدِيدِ فَي الْعَالِ

قَالَقَرِينُهُ رَبّنَامَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنَ كَانَ فِي صَلْلِ بَعِيْدٍ قَالَ لَا تَخْتَصِمُو الدّي وَقَدَ قَدّمُتُ النّيكُمُ بِالْوَعِيْدِ ۞ مَا

يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَى وَمَا آنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيْدِ اللَّهِ لِلْعَبِيْدِ اللَّهِ

تَفَسَيرِ : تَمْرَسُ الِقَ : وَلَقَلُ خَلَقُهُ مَا تُوسُوسُ بِهِ نَفُسُهُ ﴾ (الى قوله تعالى) وَمَا أَنَا يِظُلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿ اوبِرامِكان بعث تابت مو چِكا) اور

تَفْسَهُ بَيِّنَا الْقِلْانِ جِلد 🗘 -----(آ ئے اس کے وقوع کا بیان کرنا ہے اور چونکہ وقوع کی خابت می زات موقوف ہے اس پر کہ جزاء دینے والے کے واغمال کامعماور عامل پر فکر کھا بھی ہواس کئے اول اس کو بتلات میں کہ بہم نے انسان کو پیدا کیا ہے (جواملی مرجہ کی دلیل ہے قدرت پر)اوراس کے بی میں جو خیلات آت میں بھم ان (تک) تکر انھی) بانتے ہیں(اوراس کی اسان اور جوارح ہے جوصا در ; واس کو تو ہدر جداولی جانتے ہیں)اور (بنکہ ہم کواس کے احوال کا ا اپانتے ہیں(اوراس کی اسان اور جوارح ہے جوصا در ; واس کو تو ہدر جداولی جانتے ہیں)اور (بنکہ ہم کواس کے احوال کا ن و بیاعلم نہیں اپس یا متبار علم کے)ہم انسان کے اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن ہے بھی زیادہ (جس کے طبع ہونے سے انسان مرج 'ہ ہے اور چونکہ عاد ہ ناس میں طریقه از باق روح کا غالباقطع گرون ہے اس لئے پیجیبر اختیار کی گئی اور بیگرون کی رئیس وریداورشریان دونوں مجتمل ہیں گئرشریان مراد لیما زیادہ مناسب ہے کیونکہان میں روح غالب اورخون مغلوب رہتا ہے اور ورید میں بانغس اور یہاں جس کوروح میں زیاد ورخل ہواس کامراد لین مناسب ہے اور سورۂ حاقہ میں وتین بمعنی رگ دل ہےتیجیر کرنااس کامؤید ہے کیونکہ جورٹیس قلب سے ثابت ہیں وہ شرائمین جیںاور ًوقر آن میں لفظ و دید ہے مگرمعنی انعوی اس کے عام ہیں پس مطلب بیہوا کہ ہم بائتیارعلم کےاس کی روٹ اورنٹس ہے بھی نز دیک تر ہیں یعنی جبیباعلم انسان کوائے احوال کا ہے ہم کواس کا علم خوداس ہے بھی زیادہ ہے چنانچیم حصولی میں انسان کواپنی بہت می حالتوں کالعم بیں ہوتا اور جمن کاعلم ہوتا ہے بعض اوقات ان کانسیان یا ان ہے ذہول ہوجا تا ہے اور حق تعالی میں بیاحتمالات تنجائش ہی نہیں رکھتے اورعلم حضوری میں گوجھنورمعلوم کالازم ہے مگر بوجہ حادث ہونے کے خودوہ وجودمعلوم سے متاخر ہے اورحق تعالی کا علم جواس سے متعلق ہے وہ اس کے وجود ہے متقدم ہےا در طاہر ہے کہ جوعلم ہر حالت میں ہواس کا تعلق بانسیت اس کے کہ ایک حالت میں ہوزیا د وہو گاغوض علم باری کا جمیع احوال انسانیہ کے ساتھ متعلق ہونا بھی ثابت ہو گیا اور ملاوہ اس کے کہ وہ اعمال ہمارے ملم میں محفوظ اور منصبط بیں اس حفاظت اور انصباط کی ایک ظاہری صورت بھی تبحویز فرمادی ہے جو بوجہ موافقت عادت کے اوضح والزم فی انجیۃ ہے سوان کواس وقت کی بھی حالت بتا! دیجئے کہ) جب دواخذ کرنے والے فرشتے (انسان کے اعمال کو جب وہ اس سے صادر ہوتے ہیں)اخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ دائن اور یا نمیں طرف ہیٹھے، ہتے ہیں (اور برابر ہممال) و کعصتے رہبے مِيلِقُولِهِ تَعَالَى : إِنَّ وَسُلَمًا يَكُتُبُونَ مَا تَمُكُرُونَ (يوسى ٢٠١) وقوله تعالى : إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (تحالية ١٢٩٠) يبال تك كـ سب المال میں ابون واخف عرفاً تنکلم ہے مگران کی پیر کیفیت ہے کہ)وہ کوئی اغظ منہ ہے نہیں نکالنے یا تا مگراس کے باس بی ایک تا ک لگانے والا تیار (موجود ہوتا) ہے (اگروہ نیکی کا کلام ہوا تو داہنے والا اس کوضبط اورتحریر میں لا تا ہےاورا گریدی کا کلام ہوتو بائمیں والا پس اورا نمال معتدبہ تو کیوں نبیس صنبط کئے جاوی کے گئیسیا الہی کے ساتھ اعمال کا دفتر ملائکہ میں منضبط ہوتا ٹابت ہوگیا)اور (آ گے اصل مقصودتو قیامت وجزاء کے وقوع کو ہتلانا ہے مگراول اس کے مقدمہ و کہ موت ہے بتلاتے ہیں اور گواس کاکسی کوا نکارنہیں تکرا کثر قیامت کا نکارموت ہی ہے ذہول ہے ہے پس موت کا نصب انعین کردینا انسان کوفکراورطلب حق میں واقع کر سکتا ہے جس کے بعد دلائل صححہ میں غور کر کے اس کے وقوع کا قائل ہوسکتا ہے پس ارشاد ہے کہ لوہوشیار ہو جاؤ) موت کی تختی هیقة (قریب) آئیجی (یعنی بر تشخص کی موت قریب ہے چنانچے ظاہر ہے آ مے بطور صنعت النفات کے انسان کوجس کا ذکر القَدُّ خَلَقْنَاالْاِنسَانَ میں تھا خطاب ہے کہ) یہ (موت) وہ چیز ہے جس ہے تو بدکتا(اور بھا گتا) تھا(فاجرتو بوجہ حب و نیا کے اور غیر فاجرا قتضائے طبعی ہے اوراس امرطبعی پرگاہے شوق کا غالب ہو جانا معارض اس کے تہیں کیونکہ مقصود بیان کرنا اثر فی نفیه کا ہے نہ بانظر الی العوارض) اور (بعد بیان مقدمہ کے اب وقوع کا بیان ہے جو کے مقصود تھا یعنی قیامت کے دن دوبارہ) صور پھونکا جائے گا (جس ہےسب زندہ ہو جاویں گے) یہی دن ہوگا دعید کا (جس ہےلوگوں کو ڈرایا جاتا تھا)اور (وتوع یوم کے بعداب واقعات کا بیان ہے یعنی اس روز) ہر مخص اس طرح (میدان قیامت میں) آ وے گا کہ اس کے ساتھ (دوفر شنتے ہوں گے جن میں) ایک (تو میدان قیامت کی طرف) اس کوا ہے ہمراہ لاوے گااورایک(اس کے اعمال کا) گواہ ہوگا (حدیث مرفوع میں ہے کہ بیسائق اورشہیدوہی دوفر شنتے کا تب حسنات وسیئات تیں رواہ فسی اللدر اوراً نر حدیث موافق شرا لکامحدثین کے توی نہ ہوتو احمال ہے کہ اور دوفر شتے ہوں جبیبالعض قائل ہوئے ہیں گواس صورت میں بھی بوجہ موافقت حدیث کے راجح احمال اول ہی ہوگااور جب وہمیدان قیامت میں حاضر ہوں گئے تو ان میں جو کا فر ہوں گے ان سے خطاب ہوگا کہ) تو اس دن سے بےخبرتھا (یعنی اس کا قائل نہ تھا) سواب ہم نے تبھے پر سے تیرا پردہ (غفلت اور انکار کا) بنا دیا (اور قیامت کامُعا ئندگرا دیا) سوآٹ (تو) تیری نگاہ بزی تیز ہے (کدَونی امر مانع ادراک نہیں کاش ؤنیا میں بھی اس مانع غفلت کور فع کر دیتا تو تیرے بھلے دن ہوتے)اور (اس کے)بعد فرشتہ (کا تب اٹمال) جواس کے ساتھ رہتا تھا (اورا بہمی ا کی قول پر سائق یا شاہد بن کر آیا ہے نامہ اعمال حاضر کر کے) عرض کرے گا کہ بیدوہ (روز نامچہ) ہے جومیرے پاس تیار ہے۔ محذا فسسو ھذا القرین بالملك ابن جريج والقرين الذي يليه بالشيطان رواه في الدر چنانچاس روزنامچه كےموافق كافرول كے باره ميں دوفرشتوں كوفواه وه سائق وشهيد ندکورہوں کما قبل یااوردو(۲) فرشتے ہوں تھم ہوگا کہ) گرا ہے تحفس کوجہنم میں ذال دو جو کفر کرنے والا ہواور (حق) ہے)ضدر کھتا ہواور نیک کام ہے رو سّاہو اورحد(عبدیت) ہے باہر ہوجانے والا ہواور(دین میں) شبہ پیدا کرنے والا ہوجس نے خداکے ساتھ دوسرامعبود تجویز کیا ہوسوالیے تحفص کو بخت مذاب میں

ة ال دو (جب كفاركومعلوم ہوگا كه اب خسارة ابديد ميں پڑنے والے ہيں اس وقت اپنے بچاؤ كے واسطے كمراه كرنے والوں كے ذرمه الزام العيس كے كما قال تعالى: وكُوْ تَرْى إِذِ الظُّلِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبُّهِمْ عَيْرُجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضَ إِلْقَوْلَ اساء ١٣١ چِوَنكه ان مصلين مِن شياطين بهي مول كُناس كُنَّ) وه شیطان جواس کے ساتھ رہتا تھا کیے گا کدائے ہمارے پروردگار میں نے اس کو (جبراً) گمراہ نبیس نیا تھا (جبیبااس کے الزام رکھنے ہے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کے ا معل کواصلا خل نہ ہو)لیکن (بات بیہ ہے کہ) میخود ہی دورودراز کی گمرائ میں (باختیار خود) تھا (گواغوا ،غیر جبری مجھ سے بھی صادر بوااس لئے اس کی گمراہی کا اثر مجھ پر نہ ہونا جاہئے)ارشاد ہوگا کہ میرے سامنے جھگڑے کی ہا تمیں مت کرو(کہ بے سود ہیں)اور میں تو پہلے ہی تمہارے یاس وعید(یں) بھیج چکا تھا(کہ جو کفرکرے گااز خود پاکسی کےاغواء ہےاور جوامر بالکفر کرے گاخواہ قسر آیا بلاقسر سب کوجہنم کی سزاعلی تفادت المراتب دوں گاسو)میرے ہاں(وہ) بات(وعید ندُور کی)نبیں بدلی جاوے گی (بلکہتم سب دوزخ میں جھو نکے جاؤ گئے)اور میں (اس تجویز میں بندوں برطلم کرنے والانبیں ہوں (بلکہ بندوں نے خودا پسے ناشائستاکام کے جس کی سزا آج بھکت رہے ہیں)۔ ف: کاتبین اعمال کو قیعین جوفر مایا تو ایک روایت ہے معلوم ہوتا ہے کہ بعضے حالات کے اعتبارے فر مایا کیونکہ اس روایت میں یہ ہے کہ جب پیخص بینھتا ہے تو وہ فرشتے بینھ جاتے ہیں اور جب چلتا ہے تو ایک فرشتہ آ گے اور ایک چیجھے ہو جاتا ہے اور جب لینتا ہے ا کیسر بانے ایک پیروں کی طرف ہوتا ہے کذافی الدرعن ابن جرتج اور یا مخانہ وغیرہ کے وقت وہ خدا ہوجائے تیں مگراںتد تعالیٰ نے ان کوکوئی الیمی پیجان دی ہے جس ہے وہ ایسے اعمال کو پہچان لیتے ہیں جوالیسے وقت میں آ وی نے کئے ہوں اور صدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال کے ارادہ کو بھی تیصے ہیں اور کا تب حنات وسيئات كالسَائيِقُ وَشَيْهِيْنُ ﴿ مِونا جس روايت مِن آيائياس مِين يَنفصيل نبيس كه سائق كون جو گااور شبيد كون جو گا-عجب نبيس كه أنرحسنات غالب ہوں تو کا تب حسنات کی شہادت چونکہ زیادہ مناسب ہے اس لئے وہ شہید ہواور کا تب سیئات سائق اور علس میں عکس والقداعلم ۔اور فرشتہ اور شیطان دونوں کو قرین کہنا ہایں معنی ہے کہ حدیث مسلم مصرح ہے کہ برخص کے ساتھ دو(۲) قرین ہیں ایک فرشتہ دوسرا شیطان اور پیھی حدیث میں ہے کہ فرشتہ نیک ہاتیں بتلا تا ے اور شیطان بری باتمیں ، اور آیات ندکورہ میں اول کی آیتیں مشترک ہیں مؤمن و کافر کے درمیان میں اور اخیر کی خاص میں کافر کے ساتھ اس کے بعد بقید حال جہنم کا بیان کر کے از لفت سے خاص ہیں مؤمن کے ساتھ ۔ پس مجموعہ مضمون تفصیل بعدالا جمال ہو گیا۔

اللَّهَا إِنَّ حَبِلِ الوَرِيدِ في الصراح رَّكَ رَوْن وهما وريدان واضافة الحبَّلِ اليه بيانية والحبل العرق لكونه شبيها به والوريد ان قالوا عرقان في صفحتي العنق وهما الود جان يقطعان في الذبح والاوردة عروق غير ضوارب كالشرائين للضوارب ويحتمل العموم ١٣ـ قوله يتلقى من التلقى بمعنى الاخذ عتيد معدمتهيأ ـ سكرة شدة ـ تحيد مال يميل ١٣ ـ

النَحْق : قوله توسوس به الباء للصلة ١٣ قوله قعيد اى عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فحذف من الاول لدلالة الثانى عليه ١١ قوله هذا في الروح اشارة الى الجنة والتذكير لما ان المشار اليه هو المسمى من غير قصد لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتانيته فانها من احكام اللفظ العربي كما في قوله تعالى فلما راى الشمس بازغة قال هذا ربي قوله غير بعيد حال من الجنة قصد به التاكيد كما تقول عزيز غير ذليل لان العزة تنافى الدال ونفى مضاد الشئ تاكيد اثباته وفيه دفع توهم ان ثم تجوزا او شوبا من الضد ولم يقل غير بعيدة لتاويل الجنة بالبستان قوله لكل اواب هو عندى خبر لمبتدأ مقدر اى هي لكل اواب والجملة تفسير للوعد اى توعدون بهذا الطريق انها لكل الخ قوله ادخلوها مقول ليقال المقدر وهو خبر لمن خشى ١٢ المنافقة المنا

الكلاغة: قوله اقرب اليه في الروح اى نعلم به وباحواله لا يخفى عذبنا شئ من خفياته على انه اطلق السبب واريد المسبب لان القرب من الشئ في العادة سبب العلم به وباحواله او الكلام من باب التمثيل وحبل الوريد مثل في فرط القرب قال ذو الرمة على ما في الكشاف والموت ادنى لى من حبل الوريد والحبل معروف والمراد به هنا العرق لشبهه به واضافته الى الوريد للبيان كشجر الاراك آه ١٦ـ قوله توعدون صيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية ١٦ـ

تفَسَيْسَارُ القِلَنْ جِد © ----- ﴿ اللهِ ال

تُوْعَدُونَ لِكُنَّ أَوْابِ حَفِيْظٍ ﴿ مَنْ خَشِى الرَّحُمْنَ بِالْغَيْبِ وَجَآءَ بِقَلْ مَّنِيْبٍ ﴿ الْحُنُونَ الْحُكُونَ الْحَنْ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ الْمَنْ الْمُنْ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ اللل

مَنْ يَخَافُ وَعِيْدٍ ﴿

(غرض بیک) جو تحفی خداہے بے دیکھے ڈرتا ہوگا اور (اللہ کے پاس) رجوع ہونے والا دل لے کرآ وے گا (اُن کو تھم ہوگا کہ) اس جنت کیل ہواہتی کے ساتھ داخل ہوجاؤیدون ہے ہمیشہ رہنے (کے لئے تھم ہونے) کا ان کو بہشت میں سب کچھ ملے گاجوجو چاہیں گے اور ہمارے پاس (اُن کی چاہی ہوئی چیز وارہ ہے) اور بھی زیادہ (نعمت) ہے (کہ وہاں تک جنتی کا ذہن بھی نہ پنچے گا کما قال تعالیٰ :فلک تعلیم نفسی ما آئیفی کھٹ میں قرق آغیری السحدة : ۱۷ و قال علیم السلام ما الا عین رات و الا اذن سمعت و الا حطر علی قلب بیشو اُن میں ہے ایک تحل کی یاری تعالیٰ ہے کذائی الدر عن انس اور بعض حوری ہوں گا کہ وہ کہیں گی انا من الموید رواہ فی الدر مرفوعا اور گوا جمالاً مجل اور حور کا علم مؤمنین کو ہے تگران کی جوخواہش علم تفصیلی پر موقوف ہے تا تفصیلی نہونے کی وجہ ہے وہ مشیت بھی نفی ہوگی لہذا اس کا مزید علی ما بیشاء و ن ہونا تھی ہوا)۔

ف: اذلاف جنت کی دوصور تیں ہوسکتی ہیں یا تو اس کی جگہ نشقل کر کے میدان قیامت میں لے آویں اورانند کومب قدرت ہے تو اس صورت میں اد حلوها فرمانا بایں معن نہیں کہ ابھی چلے جاؤ بلکہ بیثارت اوروعدہ ہے کہ معدحساب و کتاب وغیرہ کاس میں جانا اور دوسر کی بیصورت ہوسکتی ہے کہ بعد فراغ حساب و فیرہ کے اس میں جانا اور دوسر کی بیصورت ہوسکتی ہے کہ بعد فراغ حساب و غیرہ کے ان لوگوں کو جنت کے قریب پہنچا کر باہر ہی سے کہا جاوے گا کہ ھنڈا گا تو عَدُونَ نِجراور قریب کر کے کہا جاوے گا اڈٹ ڈوٹو گا۔۔۔۔

ا ثبات مبغوضیت کفریذ کرا ہلاک کفار:

وَكُوْاَفُلَكُنَاقَبُلَهُمُونِنَ قُوْتٍ (الَّي قُولُهِ تَعَالَى) أَوْاَلْفَى الشَّمْعَ وَهُوَ شَهِيُكُ ﴿ ـ

امكان بعث مَكرر: وَلَقَتَ خَلَقُنَا الشَّمُونِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَّا فِي سِنَةِ أَيَّامِرٌ وَمَامَتَنَامِنَ لَغُونِ ٥٠-

وں میں سب کر ہو سیسے ہیں ہوں ہوں ہوں ہوں ایک پکارنے والا (فرشتہ یعنی اسرافیل مایہ اسلام بذریعہ نفخ طور مردول کو قبرول سے نکلنے کے اور (اے مخاطب اس اکلی بات کو توجہ ہے)سن رکھ کہ جس دن ایک پکارنے والا (فرشتہ یعنی اسرافیل مایہ اسلام بذریعہ نفخ طور مردول کو قبرول سے نکلنے کے لئنے) پاس ہی ہے پکارے گا(پاس کا مطلب یہ ہے کہ وہ آ واز سب کو بے تکلف پہنچے گی اور جیسے اکثر ؤور کی آ واز کسی کو بہتی کی ایسا نہ ہوگا) جس روزاس چیخ کو بالیقین سب سن لیس کے بیدن ہوگا (قبرول ہے) نگلنے کا ہم بی (اب بھی) جلاتے ہیں اورہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف پھرلوٹ کر آن ہیں بھی اشارہ کردیا قدرت علی الاحیا ، کی طرف دوڑتے ہوں گے بیر جمع کر لینا) جس روز زمین اُن (مردول) پر سے کھل جاوے گی جب کدوہ (نکل کرمیدالی قیامت کی طرف دوڑتے ہوں گے بیر جمع کر لینا) ہمارے نزد یک ایک آسان جمع کر لینا ہے (غرض مکرردر مکرر قیامت کا امکان اور وقوع سب ثابت ہو چکا مگراس پر بھی جو لوگ نہ مان بھی ہو اوگ نہ ایک آسان جمع کر این ہوں ہے ہیں اور مجانب نہ من نہ ہے کہ کونکہ) ہو تھے لوگ (قیامت و غیرہ کے بارہ میں) کہدرہ ہیں ہم خوب جانتے ہیں (ہم خود بھے لیس گے) اور آسیان پر (مجانب اللہ) ہورہ ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو گئی ہو گئ

ترکیجہ کی کالیا آن : قولہ تعالی نفی دلاک سے اس میں کلام شنے کے نافع ہونے کے شرائط میں قولہ تعالی : فاضیر علی فائفونون و سینے سے اس میں صاف ولالت ہے کہ شدائد میں تسلید کا قوی ذریعہ توجہ الی اللہ ہے۔

الرِوَارَانِيَّ: في الدر نزول قوله تعالى وما مسنا من لغوب لرد على اليهود القائلين في شانه تعالى ثم استراح (اى بعد خلقه السلوات والارض واستوائه على العرش) كما في لباب النقول عن الحاكم مع تصحيحه اقول ولا بعد في قصد امرين بواحد والمعنى ايها المشركون ما مسنا من لغوب وان تغوه به جهلة اهل الكتاب١٣ـ

النَجَنَى: من اللّيل مفعول لفعل المحذّوف يفسره فسبحه باعتبار الاتحاد والعطف للتغاير الشخصى قوله واستمع ومفعوله محذوف اى لما ساخبرك عنه وبين ذلك بقوله تعالى يوم يناد قوله يوم يناد انتصب يوم بمادل عليه ذلك يوم الخروج اى يخرجون من القبور يوم يناد يوم يسمعون بدل من يوم يناد ـ ١٣ ١٣ ـ يوم تشقق بدل بعد بدل من يوم يناد ـ



سورة الذاريات مكدين تازل جوكي

وَالنَّرِيْتِ ذَرُوَّالِ فَالْخِيلَتِ وِقُرًا فَ فَالْجِرِيْتِ يُسُرًّا فَالْمَقْتِمْتِ اَمُرًّا فَإِنَّا نُوْعَلُونَ فَوَالَا الْحَرْصُونَ فَالْجِرِيْتِ يُسُرًّا فَالْمَقْتِمْتِ اَمُرًّا فَا نُوْعَلُونَ فَا الْحَرْصُونَ فَا الْحَرْصُونَ فَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ الللَّهُ اللللْمُلِمُ الللللَّهُ الللْمُولِقُلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُو

مَّا ٱنْكُورْتَنْطِقُونَ عَلَيْهِ

قسم ہےان ہواؤں کی جوغباروغیرہ کواڑاتی ہوں پھران بادلوں کی جو ہوجھ (یعنی بارش) کو اُٹھاتے ہیں پھران کشتیوں کی جونری ہے جلتی ہیں پھران فرشتوں کی جو تھم کے موافق اہل ارض میں چیزیں تقسیم کرتے ہیں۔ جس قیامت کا وعدہ کیا جاتا ہے وہ بالکل بچ ہے اور (اعمال کی) جزا (وسزا) ضرورہونے والی ہے۔ قسم ہے آسان کی جس میں (فرشتوں کے چلنے کے)راستے ہیں کہتم (یعنی سب) لوگ (قیامت کے بارے میں) مختلف گفتگو ہیں ہواس ہو وہ پھر تا ہے جس کو پھر تا ہوتا ہے۔ غارت ہو جا کی بر نیس ہوا کے جو جہالت میں بھولے ہیں پوچھتے ہیں کہ روز جزا کب ہوگا جس ون وہ لوگ آگ پرر کھے جا کیں گے (اور کہا جائے گاک) اپنی اس سزا کا مزہ چکھو یہی ہے جس کی تم جلدی مچایا کرتے تھے۔ بے شک مقی لوگ بیشتوں میں اور چشموں میں ہوں گے (اور) ان کے رب نے ان کو (جو آب) عطا کیا ہوگا وہ اس کو خوتی خوتی) لے رہے ہوں گے (کیوں نہ ہو) وہ لوگ اس کے آبل و نیا بیس نیو کا رہے ۔ وہ لوگ رات کو بہت کم سوتے تھے اور آخر شب میں استففار کیا کرتے تھے اور ان کے رب نے ادار کہا جاتا ہے وہ الوں کے لئے زمین میں بہت می نشا تیاں ہیں اور خوتی ہم اور کیا تم کو دکھائی نہیں وہ تا اور تمہارارز ق اور جو تم ہور قیا مدی کیا جاتا ہے والوں کے لئے زمین میں بہت می نشا تیاں ہیں اور خوتی ہم اور کیا تم کو دکھائی نہیں وہ تیا اس کی سے توقعم ہم آسان اور زمین کے پروردگار کی کدہ وہ برق ہے جبیا کہ تم باتیں کی جو تم ہور قیامت کے موردگار کی کدہ وہ برق ہے جبیا کہ تم باتیں کہ تیں کو تھی کے اس میں ہوتی کے تا میں کہتے تھیں اور دیا تا ہیا تا ہے اس کی سے توقعم ہم آسان اور زمین کے پروردگار کی کدہ وہ برق ہے جبیا کہ تم باتیں کی جو تم ہور قیامت کے موردگار کی کدہ وہ برق ہے جبیا کہ تم باتیں ہو تھی ہونے کو تھا کیا گیرے کے جبیا کہ تم باتیں کیا گیری کیا گیا تھیں کو تو تھا کیا گیری کی کر دور برق ہو تھا کہ تھیں کو تھی تھی کیا گیری کو تھیں کو تھی کیا گیری کیا گیری کی کر دور برق ہے جبیا کہ تم باتی کیا گیری کو تات میں کو تو تھا کیا گیا تھی کیا گیری کیا گیری کی کر دور برق ہو جو تیا کہ تو تھی کیا گیری کر دور برق ہے جبیا کہتم تا تھی کر دور برق ہو تھی کیا گیری کیا کر دور برق ہو جبیا کہتم تا تھی کر دور برق ہے کہ تا کہ کر دور برق کیا گیری کیا کو تھی کیا گیری کیا گیری کو تھی کی کر دور برق کے کر کی کر دور کر کیا گیری کیا کہ کر کیا گیری کر کر کر کر کر کر کر

سورة والذريات مكية واايها ستون كذا في البيضاوي

تَفَيَّنَيْرَ اللِط: او پرک سورت میں معاد کا ذکرتھا اس سورت کا زیادہ حصہ بھی اس مضمون میں ہے چنانچ شروع بھی ای ہے ہوئی ہے۔ تحقیق معادوذ م منکرین وجز اے فریقین:

بیشتوں میں اور چشموں میں ہوں گے(اور)ان کےرب نے ان کوجو(ثواب) عطا کیا ہوگاوہ اس کو(خوشی خوشی) لےرہے ہوں گے(اور کیوں نہ ہو)وہ لوگ اس كَتِبل (يعني دنياميس) تكوكار تھے (پس حسب وعدہ: هَلُ جَزَآءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ الله حسن ١٦٠ كان كے ساتھ بيه عامله كيا آيا آگان كى تكو کاری کی قدر نے تفصیل ہے کہ)وہ لوگ (فرائض وواجبات سے ترقی کر کے نوافل وتطوعات کے ایسے التزام کرنے والے بیٹھے کہ)رات کو بہت کم سوتے تھے (لعنی زیادہ حصہ رات کا عبادت میں صرف کرتے تھے)اور (پھر باوجوداس کے اپنی عبادت پرنظرنہ کرتے تھے بلکہ)اخیر شب میں اپنے کوعبادت میں کوتا ہی کرنے ولاسمجھ کر)استغفار کیا کرتے تھے (بیتو عبادت بدنیہ میں ان کی حالت تھی)اور (عبادت مالیہ کی بیر کیفیت تھی کہ)ان کے مال میں سوالی اور غیر سوالی (سبكا) حق تها (بعن ايسالتزام سے ديتے تھے جيسے ان كے ذمدان كا بچھ آتا جومراداس سے غيرز كو ق ب هكذا في الدر عن ابن عباس ومجاهد و اہر اھیم اور پیمطلب نہیں ہے کہ بینوافل جنات وعیون کا موقو ف علیہ ہیں بلکہ یہاں اہل درجات عالیہ کاذ کرفر مایا گیا ہے)اور (چونکہ کفار قیامت کی صحت کا انکار کرتے تھے ای لئے آ گے اس کی دلیل کی طرف اشارہ ہے کہ)یقین لانے (کی کوشش اور طلب کرنے)والوں کے لئے (قیامت کی مقدوریت پر)زمین (کی کا ئنات میں) بہت نشانیاں (اوردلیلیں) ہیں اورخودتہ ہاری ذات میں بھی (یعنی تمہار ے ظاہری وباطنی احوال مختلفہ بھی دلائل امکان ہیں کیونکہ امورآ فاقیہ وانفسیہ پالیتین داخل تحت القدرت ہیں اور قدرتِ ذاتیہ کی نسبت تمام ممکنات کے ساتھ مکساں ہےاور بوجہ انتفائے دلیل امتناع کے قیامت بھی ممکنات سے ہے پس وہ بھی مقد در ہے اور چونکہ ان دلائل کی دلالت بہت واضح تھی اس لئے تو بیخا فر ماتے ہیں کہ جب ایسے دلائل موجود ہیں) تو کیاتم کو (مطلوب پھر بھی) ، کھلائی نہیں دیتااور (ربالغین وقت وقوع جس کے عدم سے استدلال عدم وقوع پر کرتے تھے سواس کی نسبت میہ ہے کہ)تمہارارزق اور جوتم ہے (قیامت کے متعلق) وعده کیاجا تا ہے(ان)سب(کامعین وقت) آسان میں (جولوح محفوظ ہے اس میں) درج ہے(زمین پراس کا بقینی علم کسی مصلحت ہے نازل نہیں کیا ئیا چنانچہ: وینزل الغیث الفید : ۴۶ میں بھی نہیں بتاایا گیا ہے اور مشاہر بھی ہے کہ قینی تعیین سی کوئیس معلوم کیکن جب باوجود تعیین وقت کاعلم نہ ہونے کے

رزق کا وجود بھتی ہے پھراس عدم تعیین سے قیامت کا عدم کیے لازم آئیا اوراس استدلال کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ما تو عدون کے ساتھ کہ مقصود مقام ہے دزفکھ کہ غیرمقصود ہے بڑھادیا آئے اس پرتفریع فرماتے ہیں کہ جب نفی کی کوئی دلیل نہیں اورا ثبات کی دلیل ہے) توقعم ہے آسان اور ذہین کے پروردگار کی کہ وہ (روز جزا) برحق ہے (اورابیا بھتی) جیساتم باتم کی کرر ہے بو (اور بھی اس میں شک نہیں ہوتا ای طرح اس کو بھتی تھے و) ۔ ف: بعض روایات ندکورہ درمنثور میں گانو اقلیل کله پی تفییر آئی ہے : لا بنامون حنی یصلوا العتمة اور کانوا لا بنامون الملیل کله پی تعلیل مقابل کیر کے نہوگا واللہ نہوگا بلکہ بمنی بعض کے مقابل جمیع کا ہوگا بین ساری رات نہیں سوتے جیے اکثر کفار سوتے تھے بلکہ عشاء بھی پڑھتے ہیں پس اس تفیر پر تبجد مراد نہ ہوگا واللہ العم اور تیا مت کے وقوع کو جو آنگاہ تنظیہ فوٹ کے ساتھ تشید دی گئی اس میں علاوہ محاورہ کے ایک نکت یہ بھی ہوسکتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے قیامت کی ایک ظیر فیار موت انسان کے کہ اس مقاب موت انسان کے کہ دربان مشابہ زمین کے ہاں سے ایک جرف کا پیدا ہونا مشابہ وت انسان کے کا دوب رہ پیدا ہو جانا مشابہ اعاد ہ تیا مت کے ہے۔

مَلِحَقَا الْسَرِحِكُمُّ : لِ قُولُه : في يُوفُك عنه بالكلية الخ دل عليه حذف المتعلق وهذا من المواهب ١٣ ـ ع قوله في اخذين خوشى خوشى في الروح واعتبار الرضا لان الاخذ قبول عن قصد ١٣ ـ

اللَّهَا إِنَّ الحبك جمع حبيكة كالطريقة والطرق وزناً ومعنى قوله يفتنون اصل الفتن اذابة الجوهر ليظهر غشه ثم استعمل في الاحراق والتعذيب ونحو ذلك ويوم نصب على الظرفية لمحذوف دل عليه وقوع الكلام جوابا للسوال اى يقع يوم الخرالم المحروم المتعفف الذي يحسبه الجاهل غنيا فيحرم الصدقة من اكثر الناس.

النكتي : ذروا مفعول مطلق ووقرا مفعول به ويسرا صفة بجريا المقدر بحذف المضاف اى جريا ذا يسر وامرا مفعول به والمراد الجنس الشامل للامور قوله يوفك عنه اى عن اعتقاد الدين ١٣ قوله كانوا قليلا ما زائدة وقليلا ظرف منتصب بيهجعون اى كانوا يهجعون في طائفة قليلة من الليل قوله في السماء اى مقدر في السماء قوله مثل ما انكم حال من المستكن في الحق وهو لا يتعرف بالاضافة لتوغله في التنكير او على الوصف لمصدر محذوف اى انه حق حقا مثل نطقكم.

الُبِلاغةُ: قوله ايان يوم الدين اى متى وقوع يوم لجزاء وقدر الوقوع ليكون السوال عن الحدث كما هو معره ف في ايان ولا ضير في جعل الزمان زمانيا فان اليوم لما جعل موعودا ومنتظرا في نحو قوله تعالى فارتقب يوم تاتي السماء صار ملحقا بالزمانيات وكذلك كل يوم له شان مثل يوم العيد والنيروز وهذا جاء في عرف العرب والعجم كذ في الروح ١٣ـ قوله مثل ما انكم في الروح وهذا كقول الناس ان هذا لحق كما انك ترى وتسمع آهـ

هَلْ الله حَدِيثُ صَيْفِ اِبْرِهِيهُمَ الْمُكْرَمِيْنَ ﴿ اِذْ حَدُلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَمًا قَالُ سَلِمُ وَمُنْ مَّنْكُرُونَ فَوَا عَرَافَ اللهِ فَقَالُوا سَلِمُ عَنْ مَعْمُ خِيفَةً وَالنَّا الْمُكُونَ ﴿ اللهِ فَا اللهِ مَا اللهِ عَنْ اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ عَنْ اللهِ مَا اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَنْ اللهُ الل

حَتَى حِينٍ⊕فَعَتَوْاعَنَ أَمْرِرَبِّهِ هُوفَاَحَنَ تُهُمُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۖ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنَ قِبَامِر وَمَا كَانُوْا

. مُنْتَصِرِينَ ﴿ وَقَوْمُ نُوْمِ مِنْ قَبُلُ * إِنَّهُ مُكَانُو اقَوْمًا فَسِقِينَ ﴿ اللَّهُ مُكَانُو اقَوْمًا فَسِقِينَ ﴿

(جواب میں) کہاسلام (اور کینے لگے کہ)انجان لوگ (معلوم ہوتے) ہیں۔ بھرا پئے گھر کی طرف چلے اورا کیے فریہ بچھڑا (تلا ہوا)الائے اوراس کوان کے یاس (یعنی سا منے لاکر) رکھا۔ کینے لگے کہ آپلوگ کھاتے کیوں نہیں۔ تو ان ہے دل میں خوف ز دہ ہوئے انہوں نے کہا کہتم ڈرومت اوران کوایک فرزند کی بشارت دی جو بڑا عالم ہوگا۔اتنے میں ان کی ٹی بولتی بکارتی آئیس پھر ماتھے پر ہاتھ مارااور کہنے لگیس کہ (اوّل تو) بڑھیا (پھر) با نجھفر شنتے کہنے لگے کے تمہارے پروردگارے ایسا ہی فرمایا ہے۔ کچھ شک نبیں کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جاننے والا ہے۔ابراہیم علیہالسلام کہنے لگے (کہ)احپھاتو (یہ بتلاؤ کہ)تم کو بڑی مہم کیا در پیش ہےا نے فرشتو۔فرشتوں نے کہا کہ ہم ا کیے مجرم قوم (لیعنی قوم لوط) کی طرف ہیںجے محتے ہیں تا کہ ان پر کنگر ہے پھر برسائیں جن پر آپ کے رب کے ہاں (لیعنی عالم غیب میں) خاص نشانیاں بھی ہیں حد ہے ء کزرنے والوں کے لئے اور ہم نے جتنے ایما ندار تنے و ہاں ہے نکال کران کوعلیحدہ کردیا سو بجزمسلمانوں کے ایک گھرےاور کوئی گھر (مسلمانوں کا) ہم نے نبیس پایا اور ہم نے اس واقعہ میں ہمیشہ کے واسطے ایسے لوگوں کے لئے ایک عبرت رہنے دی جو دروناک عذاب سے ڈرتے ہیں اور موی مدیالسلام کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان کوفرعون کے باس ایک کملی ہوئی دلیل (یعنی معجز و) دے کر بھیجا۔ سواس نے مع اپنے ارکان سلطنت کے سرتانی کی اور کہنے لگا یہ ساحرے یا مجنوان ۔ سوہم نے اس کو اوراس کے شکر کو پکڑ کر دریا میں بھینک دیا (یعنی غرق کردیا) اوراس نے کام بی ملامت کا کیا تھا اور عاد کے قصہ میں بھی عبرت ہے جبکہ ہم نے ان پر نامبارک آندھی جیبی ۔ جس چیز پر گزرتی تھی بعنی ان اشیاء میں ہے کہ جن کے (بلاک کا تھم تھا)اس کو بگاڑ دیتی جیسے کوئی چیز گل سز کرریز ہ ریز ہ ہوجاتی ہے اور ثمود کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہان ہے کہا گیااور تھوڑے دنوں چین کرلو۔ سو(اس ڈرانے پر بھی)ان لوگوں نے اپنے رب کے تھم ہے سرکشی کی سوان کوئنداب نے آلیااوروہ (اس عذاب کے آٹارکو) و کمچہ ہے۔ سونیقو کھڑے بی ہو سکے اور نہ (ہم ہے) بدار لے سکے اور ان سے پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا (یعنی اس سب ہے کہ) وہ ہڑے نافر مان لوگ تھے۔ تَفْيَسُيْرِ لَيْطِ: اويرَ بَي جُلَّه مَلَدَ بِمِن كَي مُدمت اور عقوبت فرما كَي جِقوله تعالى : يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أَفِكَ قَ قوله تعالى : فَيُتِلَ الْخَرَّ صَوْنَ فَوله تعالى : فَيُتِلَ الْخَرَّ صَوْنَ فَوله تعالى يَوْمَ هُمُ عَنَى النَّارِيُفْتَنُونَ ﴿ قُول تِعَالَى اللَّهُ عُرُونَ ﴿ آسِك مَا كَيدِ كَ لِيَهِ جِند قص مكذين كي عقوبت في الدنياك مذكور بين جيس تصد ثانية وم لوط عليه السلام کا کہ باقتضائے مقام حسب تقریر ندکورکہا جاوے گا کہ مقصو داعظم ہیری ہے اوراس کے ساتھ ابراہیم علیہ السلام کا قصہ جس میں کسی کی عقوبت مذکور نہیں بعض وجوہ خاصہ ہے آ گیا ہے جن کابیان سورہ ہودتمہید آیات: وَلَقَالُ جَاءَتُ رُسُلُناۤ إِبْراهیْمَ ﴿ احود: ٦٩ مِیں گزرچکا ہے یایوں کہاجاء ہے کہ اوپر مکذبین کی ندمت کے ساتھ مصدقین کی مدح بھی تھی ابراہیم علیہ السلام کے قصہ سے کہ اول قصہ تباس طرف اشار و ہوا کہ مصدقین کوفلاح آخرت کے ساتھ فلاح و نیوی بھی عطا ہوتی ہے خواہ مسانخواہ معنیٰ جیسا سورہُ حجر میں قصہ ابراہیمیہ بعد: نتبی عِبَادِی ﴿ اَنِّی ﴿ اَنَا الْعَفُودُ الرَّحِيمُ احسر ، ٤٩ ﴾ کے ای بناء پرآیا ہے اور پھر تقر برعقوبت کے متعلق قصہ ٹالنڈ فرعون کا پھر قصہ رابعہ عاد کا پھر قصہ ُ خامسہ شمود کا پھر قصہ ُ سادسہ تو م نوح علیہ السلام کا نہ کور ہے۔

قصدابرا ئیم مشحرہ معوبہ مصدقین وریگر فقص مخبرہ عقوبت مکذیبن: هن اَنْهٰ کَ حَدِیْتُ ضَیْفِ اَنْرْهِیْکُمَا اَنْهٰ کَ کَانُو اِنْ اِللَّهُمْ کَانُو اِنْوَمْ اَنْهُ کَانُو اِنْوَمْ اَنْهُمْ کَانُو اِنْوَمَا اَنْهُمْ کَانُو اِنْوَمَا اَنْهُمْ کَانُو اِنْوَمْ الله علیہ وسلم الله علیہ وسلم الله علیہ السلام نے اپنی عادت کے موافق ان کا اگرام کیا تھا اور مہمان کہنا بنا بر طابری حالت کے ہے کہ بشکل انسان آئے تھے اور بیقصداس وقت ہواتھا) جب کدوہ (مہمان) ان کے پاس آئے جمران کوسلام کیا ابرائیم (علیہ السلام) نے بھی (جواب میں) کہا سلام (اور کہنے گئے کہ انجان لوگ (معلوم ہوتے) ہیں (ظاہرتو یہ ہے کہ دل میں فرمایا قرینہ اس کا میہ ہو کہ آئے جواب فرشتوں کا نہوں اور ایسے کہ ویا ہو کہ آپ کو کو ایس فرمایا قرینہ اسلام کیا ہواور ابرائیم علیہ السلام نے بھران کوسلام وکلام ہوکر) پھرائے گور کی طرف چلے اور ایک فرینہ پھراور دلائے کہ اور اس کو ان کا اسلام کے بھر کو کہ اور کہنے کو کو اس کے اسلام کے بھر کو کیا تھا دور کھنے کے دل میں فرمایا کو کیا تھا کہ اسلام وکلام ہوکر) پھرائے گور کی طرف چلے اور ایک فرینہ ہوا اور کہنے گئے کہ آپ کو کھاتے کیوں کھاتے اس وقت ابرائیم علیہ السلام کو سے کہ اور کھنے تھے کیوں کھاتے اس وقت ابرائیم علیہ السلام کوشیہ ہوا اور کہنے گئے کہ آپ کو کھاتے اس وقت ابرائیم علیہ السلام کوشیہ ہوا اور کہنے گئے کہ آپ کو کہ اس کے کو کہا تے کیوں کھاتے اس وقت ابرائیم علیہ السلام کوشیہ ہوا اور کہنے گئے کہ آپ لوگ کھاتے کیوں کھاتے اس وقت ابرائیم علیہ السلام کوشیہ ہوا اور کہنے گئے کہ آپ کو کہ بھی کو کہ اس کو کھیا کہ کو کہ اس کے کو کہنے کے کہنے کو کھور کے کو کھور کے کھور کے کو کھور کے کو کو کھور کے کو کھور کو کھور کے کو کہنے کو کھور کور

توان ہے دل میں خوف زوہ ہوئے (کہ یاوگ کہیں مخالفین اور اعداء میں سے نہوں و مو فعی سورۃ ہود) انہوں نے کہا کہتم ڈرومت (مجلم آج می تہیں ہیں فرختے ہیں)اور (بیا کہدئر)ان کوایک فرزند کی بشارت وی جو بڑا عالم (بعنی نبی) ہوگا (سیونکہ مخلوق میں سب سے زیادہ علم انبیا ،کوہوتا ہے اور مراداس ہے اسحق علیہ السلام ہیں یہ تفتیکوان سے ہو بی ربی تھی)اننے میں اُن کی نی بی (حضرت سارہ جو کہیں کھڑی سنر بی تھیں لقولہ تعالی اُو امر اتلہ فائد مذا اولا دکی خبر سُن · کر) بولتی یکارتی آئیں پھر (جب فرشتوں نے ان کوبھی میہ ہی خبر سنائی لقولہ تعالیٰ: فبتشّه نبطًا بالسّع فی اهود: ۱۷۱ تو تعجب سے) ماتھے پر ہاتھ مارااور کہنے گیس ك (اول تو) برصيا (پھر) بانجھ (اس وقت بچه ببدا ہونا بھی عجیب بات ہے) فرشتے كہنے كگے كـ (تعجب مت كر ولقول تعالى اتعجبين) تمهارے برور د كار نے ا بیا ہی فرمایا ہے(اور) کچھشک نبیس کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جانے ولا ہے(یعنی گوفی نفسہ یہ بات تعجب کی ہے گرتم کہ خاندان نبوت میں رہتی ہواورعلم ونہم ہے مشرف ہو بیمعلوم کرکے کہ خدا کاارشاد ہےاوراس کاعلم وحکمت جمعتی اتقان صنعت کہاس میں قدرت بھی آ گئی مسلم ہی ہے تعجب ندر بنا جا ہے اور ہر چند کہان ئے فرشتہ ہونے سے بی یہ بات معلوم تھی کہ خدا کی طرف سے کہررہے ہیں گرنگتہ تنبیہ کے لئے عالم کو بمنز لہ غیر عالم کے تفبرا کر پھر کہا کا لاک قال ربك اور) ابراہیم (علیہالسلام کوفراست نبوت سے بیجی معلوم ہوا کہ علاوہ بشارت کے ان کے آنے سے اور بھی چھمتصود ہے تو ان ہے) کہنے بگے (کہ)احیما تو (یہ بتلاؤ کہ)تم کو ہزیمہم کیا در پیش ہےا ہے فرشتو! فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم (لیعنی قوم لوط) کی سرف بھیجے گئے ہیں تا کہ ہم ان پر تھنگر کے پھر برسائیں جن برآ پ کے رب کے یاس (بعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی ہے (جس کا بیان سورہ ہود میں ہوا ہے اوروہ) حدے گزرنے والوں کے لئے (ہیں آ گے حق تعالیٰ کاارشاد ہے کہ جبان بستیوں پرعذاب کاوفت قریب آیا) تو ہم نے جتنے ایمان دار تصسب کووہاں سے علیحد ہ کر دیا سوبجزمسلمانوں کے آیا ۔گھر کے اور کوئی گھر (مسلمانوں کا) ہم نے نہیں پایا (بیر کنامیہ ہے کہ وہاں تھا ہی نہیں کیونکہ وجود کو وجدان جمعنی علم النبی لازم ہے اورانتفائے لازم دلیل ہے انتفا ،ملزوم کی)اورہم نے اس واقعہ میں (جمیشہ کے واسطے)ایسے لوگوں کے لئے ایک عبرت رہنے دی جو در دناک عذاب ہے ڈرتے ہیں اور (آ مے موی ملیہ السلام اور فرعون کا قصہ سنوکہ)مویٰ (علیہ السلام) کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان کوفرعون کے پاس ایک تھلی ہوئی دلیل (بعنی معجز و) دے کر بھیجا سواس نے مع ارکان سلطنت کے سرتانی کی اور کہنے لگا کہ بیساحریا مجنون ہیں سوہم نے اس کواوراس کے نشکر کو پکڑ کروریا میں بھینک ویا (بعنی غرق کردیا) اوراس نے کام بی ملامت (یعنی نکوئش) کا کیاتھااور (آ کے عاد کا قصہ سنو کہ) عاد کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان پر تامبارک آندھی جبیجی جس چیز پر گزرتی تھی (یعنی ان اشیاء میں ہے کہ جن کے اہلاک کا تھم تھا جس برگز رتی تھی)اس کواپیا کرچھوڑ تی تھی جیسے کوئی چیز گل کرریز وریز و ہو جاتی ہےاور (آ گے ثمود کا قصہ سنو) ثمود کے قصد میں بھی عبرت ہے جب کہان ہے کہا گیا (یعنی صائح علیہ السلام نے فرمایا کہ)اورتھوڑ ہے دنوں چین کرلو (یعنی کفریہ ہے بازنہیں آؤ گئے تو بعد چندے ہلاک ہو گئے) سو(اس ڈرانے پر بھی)ان لوگوں نے اپنے رب کے عظم ہے سرکشی کی سوان کوعذاب نے آلیااوروہ (اس عذاب کے آثار کو) دیکھیے۔ تھے(بعنی مجاہرة ومعاینة آیا) سونہ تو کھڑے ہی ہوسکے (بلکہ اوند ھے مندگر کرمر گئے لقولہ تعالی طفعین) اور نہ (ہم سے)بدلہ لے سکے اور ان سے پہلے توم نوح کا بہی حال ہو چکا تھا (یعنی اس سب ہے کہ)وہ بڑے نا فرمان لوگ تھے (ان کوبھی ہلاک کیا تھا)۔

ف: قصة ابراہیم علیہ السلام کے متعلق بعض مضامین سورہ ہود میں گزرے ہیں اور سورہ ہود میں فرشتوں کا یہ کہنا کہ ہم قوم لوط علیہ السلام کی طرف آئے ہیں اور سورہ ہود میں فرشتوں کا یہ کہنا کہ ہم قوم لوط علیہ السلام کی طرف آئے ہیں مکالمہ حضرت سارہ کے ذکور ہے اور بہاں بعد مکالمہ فکورہ کے فدکور ہے سوظا ہریہ ہے کہ یہ بیل مکالمہ سارہ کے واقع ہوا ہے اور بہاں چونکہ کوئی حرف ترتیب کا شہیں ہے اس لئے ترتیب ذکری کو ترتیب وقوع کی دلیل نہ کہا جاوے گا اب کچھ تعارض ندر ہا اور قصہ خمود میں جو یہاں تک تعقوا آیا ہے ہوہ متعنی ہے جس کو دوسری آیت میں انگفته آیا میں استرت سے بھینا مقدم تھا یہاں جو دوسری آیت میں انگلته آیا میں استرت ہے بھینا مقدم تھا یہاں جو مقدود ہے وہ تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے۔

مُلْخَقُا الْتُرْجِبُكُنُ : إِ قُولُهُ فُراغَ عِلَى فَيهُ تَجْرِيدُ وَاصِلُ الرُّوغُ الذَّهَابِ خَفَيهُ ١٢ـــ

اللَّيَ أَنَ رَاغَ مَالِ اوجس اضمر صرة صيحة من الصرير صكت وجهها قال مجاهد ضربت جبهتها طين اى متحجر وهو السجيل وفى تقييده دفع توهم كونها بردا فان بعض الناس يسمى البرد حجارة تركنا ابقينا بابقاء الذكر قوله باركنه كما فى قوله تعالى او اوى الى ركن شديد اى عشيرة مليم آت بما يلام عليه من الكفر والطغيان وهو الكلى المشكك يختلف باعتبار من وصف به فلا يتوهم انه كيف ورد فى قصة ذى النون عليه السلام العقيم ما لا منفعة فيه الرميم الشئ البالى من عظم او نبات او غير ذلك الصاعقة كل عذاب مهلك كذا فى المدارك والمخازن.

أَلْنَجُو : قوله تركنا فيها اي في الواقعة المذكورة في المقام. قوله وفي موسني عطف على فيها اي تركنا وجعلنا في فصة موسى

تَفْسَيْتِيَ القَالَ مِيدَ ۞ ----- ﴿ ﴿ ٢٦٢ ﴾ ---- ﴿ وَالْمُولِينِ ۞ إِرْهِ ۞

آیة ۱۲٪ قوله وقوم نوح عطف علی محل وفی عاد بقرینة قراء ة جر قوم او معمول کمقدر ای اهلکنا۱۳٪ البَلاغ٪ : قوله نبذنهم طرحناهم غیر معتدین به ۱۲٪

ڟٵۼٛۅؙڹٛٷٛڣۜٷڰۼٛۿؙؙ؋ؙڣٵٞٲڹؙؾڔؠٙڵۅؙڡٟڰؖٷۧۮٙڲڒؙڣٳڹۧٳڵڒؽڗڹؙۼٵڶؠۅؙٛڡڹؽڹٛٷػٵڂڶۊ۬ؿؙٳڵڿڹۧۅٳڵٳٚۺٙٳڵٳڸؽۼڹڎۏؖ ڝٙٵۧڔؙؽۮڡؚڹٛۿۮڡؚٞڹڒڗ۫ؾٟۊۜڡٵۧٳؙڔؽڎٵؽؿڟۼؠۅ۫ڹ؈ٳڹۧٳڵۿۿۅٳڵڗۜڐڰٛڎۅٳڶڨؙۊڗ؋ٳڵؠؾؽؙ^{؈ٛ}ڣٳڹٙٳؽٙڵؽؽڹڟڵٮۅؙ

﴾ ذَنُوْبًا مِثْلَ ذَنُوْبِ اَصْحِبِهِمُ فَكَلَا يَسُتَعُجِلُونِ فَوَيُلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوُا مِنُ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ فَ

اور بهم نے آسانوں کو (اپنی) قدرت سے بنایا اور بهم وسیق القدرت ہیں اور بهم نے زمین وفرش (کے طور پر) بنایا سوتهم کیے اس جھے بچھائے والے ہیں اور بهم سے برچیز کو دور و سسم بنایا تاکہ یم (ان مصنوع سے سے قو حدید و کا اند بن کی (تو حدی کی) طرف و زوا و رخدا کے ساتھ کا ور مصنو قر اردو۔ میں تمبارے واسے الند کی طرف کھا اور اندا بات کی ایک دوسر کے وصیت کرت آئے ہیں بلکہ (وجدا س اجھانا کی میدیو گئے کہ) ہیں ہے کہ سب سرکش لوگ ہیں۔ سوآ ہا ان کی طرف کھا نے والد کی انداز میں اور سمجھائے رہت کی وقت ہیں اور سمجھائے رہت کے وقع کا ایمان لانے والوں کو (بھی) نفع و سے گا اور میں نے جن اور انسان کو اس واسطے پیدا کیا ہے کہ یمیر کی ورخواست نہیں کرتا اور نہ یہ درخواست کرتا ہوں کے دو مجھوکو کھلا یا کریں۔ القد خود ہی سب کورز تی پہنچانے والا تو سے درخواست کرتا ہوں کے دو بھی کو کھلا یا کریں۔ القد خود ہی سب کورز تی پہنچانے والا تو سے والا نہا ہے۔ تو ان ظالموں کی (سراکی) بھی باری (علم النبی میں) مقرر ہے۔ جسے ان کے (گزشت) ہم مشر بول کی باری (مقرر) تھی۔ سوچھ سے قوت والا نہا ہے تو ان طلب زکریں۔ غرض ان کا فروں کے لئے اس دن کی تے ہوئی خرائی ہوگی۔ جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے۔

تَفْهِئَيْرِ لِطِط: اوپرآغازسورت میں معادکی تحقیق مع جزائے مصدقین ومکذ بین کے ارشاد فرمائی تھی اور مطلق تکذیب کی مناسبت سے امم سابقہ کا ذکر آئی تھا آئے تو حیدور سالت کی تحقیق ہے اور رسالت نے ساتھ تسلیہ کا مضمون ہے۔

ف: آیت : گذیلت مآآق آلینین مِن قبرایم نظیر جمد پردو(۲) اشکال بین ایک بیک بیک بعض انبیاء ورسل کی کسی نے گذیر بہنیس کی جیسے وہم السلام یا جورسل محض تقریر شرائع کے لئے آئے بتے جیسے بیشع علیہ السلام کہ جن بنی اسرائیل کے لئے وہ مقرر کئے گئے وہ پہلے ہے مؤسن تھے اور مؤسن رہے دوسرااشکال بیکہ جن رسل کی تحذیب لوگوں نے کی ہے بعض نے ان کی تصدیق بھی کہ بھی ہے چر آئی گئی اس ب کی طرف نسبت کیسے کی تحزیر واراشکالوں کا احقر کی تقریر جمد سے فلا بر ہوگیا کہ الّذی بی میں کافری قیدلگادی گئی اور قالؤا میں کل یا بعض کی تاس کرنے ہے اندفاع فلا بر ہوجا و سے گا اور اس آئی اس کی اس معد احد میں جوکل اور بعض کی تھیم ہے وجہ اس کی بیر ہے کہ حسب میں بخاری بعض کی بیاس معد احد میں بعض انبیاء پر ایک شخص بھی ایمان نیس فروع کی بیان تھا اور بیسے عبادات میں اعتقاد میدواصلیہ یا عملیہ وفرعیہ آگے فاتمہ میں بعنوان جامع عبادت کا مطلوب ہونا اور ترغیب وتر بیب ہے اس کی مشروعیت کی تصدیق مطلوب بونا اور ترغیب وتر بیب ہے اس کی مشروعیت کی تصدیق

مطلوبيت عبادت وتاكيداً ن بهترغيب وتربيب: و مَاخَنَفْتُ الْجِنَ وَالْإِنْسَ الْأَلِيَعُبُدُونَ ﴿ اللَّى فوله نعالى ﴿ قَوَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنُ يَوْصِهِهُ الَّذِي يُ یوعک ون ﷺ اور میں نے جن اورانسان کو(دراصل)اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں (اور تبعاً تکمیلا للعباد ۃ خلقت جن واٹس پر دوسرے مناقع کا مرتب ہونا اس کے مثافی نہیں اور اس طرح بعض جن وائس ہے عبادت کا صادر نہ ہونا بھی اس مضمون کے متافی نہیں کیونکہ حاصل اس لینغ بُدُونَ کا ارادہ تشریعیہ ہےنہ کہ اراد کا تکویدیہ اور تخصیص جن وانس کی اس لئے کہ عبادت ہے مرادع بالاختیار وابتلا ، ہے اور ملائکہ میں ابتلا تہبیں اور دوسری مخلوقات میں ا نفتیار نہیں حاصل ارشاد کا بہ ہے کہ مجھے کومطلوب شرعی ان سے عبادت ہے باقی) میں ان سے (مخلوق کی) رز ق رسانی کی درخواست نہیں کرتا اور نہ یہ درخواست کرتا ہول کہ وہ مجھ کو کھلایا کریں اللہ خود ہی سب کورزق پہنچانے والا ہے (تم ہم کواس کی ضرورت ہی کیا تھی کہ ہم مخلوقات کی روزی رسانی ان کے متعلق کرتے اوروہ) قوت والانہایت قوت والا ہے(کہاس میں عجز وضعف اورنسی قتم کی احتیاج کاعقلی احتال بھی نہیں تو درخواست اطعام خود کاامکان ہی منفی ہے۔حاصل میہ کہ جب اس عبادت کے مشروع کرنے ہے ہماری کوئی غرض نہیں نہ بواسطہ جیسے تر زیت خلق خود نہ بادواسطہ جیسے اطعام خود بلکہ صرف بندوں ہی کا نفع ہے تو ان کو اس میں پس و پیش نہ جا ہے ۔ بیترغیب ہوگئی آ گے تر ہیب ہے کہ جب عبادت کا کہ اعظم واہم اس کا بمان ہے وجوب ثابت ہو گیا تو اگریہ لوگ اب بھی شرک و کفر پرمصرر ہیں گئے) تو (سن رکھیں کہ) ان ظالموں کی (سزا کی) بھی باری (علم البی میں مقررہے) جیسے ان کے (گزشتہ) ہم مشر بوں کی باری (مقرر) تھی (لیعنی وقت مقرر بران پربھی عقوبت آنے والی ہےخواہ دنیا میں بھی یاصرف آخرت میں) سومجھ ہے(ہذاب) جلدی طلب نہ کریں (حبیباان کی عادت ہے کہ وعیدیں من کر تکذیب کے طور پر استعجال کرنے لکتے ہیں) غرض (جب وہ باری کے دن آ ویں گے جن میں سب سے اشدیوم موعود لینی قیامت ہے تو) ان کافرول کے لئے اس دن کے آنے سے بڑی خرابی ہوگی جس کا ان سے دعدہ کیا جاتا ہے (چنانچہ خودسورت بھی ای وعدہ سے شروع ہوئی انعا تو عدون لصادق وان الدين لواقع اوراس سے سورت كة غاز وانجام كاحسن ظاہر ہے) . ف : مَا أَنْدِيْدُ مِنْهُ هُوْمَنْ نِذُقِ براكريشر بوكدابل وعيال كورز ق پہنچانا تو واجب کیا گیا ہے پھرتفی ارادہ کے کیامعنی اس کا دفع یہ ہے کہ وہ انفاق ہے تر زیق نبیس پھراس کا نفع عائدالی التدنبیس بعنی نعوذ بالتداس ہے خدا کوسہارا نبیں لگتا کہ اس نے اپنے ذمہ جومخلوق کورزق پہنچا نار کھا ہے اس انفاق ہے کچھ مدول گئی ہوسبکدوش ہوگئی ہو میآ اُکہ یندُ مِنْ فَدْرُقِ میں ای عودنفع الی اللہ کی تفی ہے بلکہاس کا نفع خودمنفق کی طرف عائد ہے کہ اجرماتا ہے اور رازق پھربھی التد تعالیٰ ہی ہے کیونکہ اگر اکتیا ب پرحصول رزق نہ ہوتو کیا کرسکتا ہے یا حصول کے بعدا گرایصال پرقادر نہ ہوتو کیا کرسکتا ہے یا ایصال کے بعدغذا کاحلق ہے اتر تا بھراس ہے تغذی ہونا کہ اصل ترزیق ہے ہیے کی قدرت میں نہیں ہے ہیر

هیقة بنده کسی طرح رزاق نبیل ہے والنداعلم۔اور مَیا آئی یُکیمِنُهُونُ فِیْنُ فِیْزُقِ کے ایک معنی پیکھی ہوسکتے ہیں کہ ہم ان سے ایسارزق کموانا نبیل ہوئے جو ، نع عہادت ہوجیسا سورۂ طلا کے اخیر میں لائٹ نگلک رزقا اصلا : ۱۳۲ کی بندہ نے بہی تفسیر کی ہے تو اب کوئی شبہ ہی متوجیس ہوتا الحمدلللہ کے سورۂ والذار لیاہے کی تنسیر فتم ہوئی آگ ان شا ،الندتعالی سورۂ والطور کی تفسیر آتی ہے وہندالحمد۔

ترجه أمسًا الله المن قولة تعالى ففيرة والكالفير ستعير بالفرار من دلالت بكونوجالى الله خوب شوق كماتهم مونا جائي وقولة المؤلفة البوق و مَاخَلَفْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ مُجامِد ساس كَي تفسير ليعوفون كم ساته منقول بوجه بيه وسكتي به كه عبادت بدول معرفت كے معتد بهانبيس بوتى اور نه معرفت بدول مبادت اب الل ظاہر نے صرف صورت عبادت كوليا ہے اور جاہل صوفيد نے صرف معرفت كو۔ سورة ذاريات تمام ہوئى۔

اللَّغَيَّاتَ: الايد القوة الدالمتين شديد القوة وقوله ذنوبا نصيبا من العذاب واصله الدلوا لعظيمة الممتلئة ماء او القريبة من الامتلاء ولا يقال لها ذنوب وهي فارغة وهي تذكر وتؤنث وجمعها اذنبة وذنائب فاستعيرت للنصيب مطلقا شرا كان كالنصيب من العذاب او خيرا كالعطاء وفي الكشاف هذا تمثيل اصله في السقاة يقتسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب كذا في الده ١٢٠٠

ۚ الْنَحْسَ : قوله ففروا يقدر قبله قل كما اشرت قوله كذلك يقدر قبله كما كذبك قومك وقالوا ساحرا ومجنون كما في الخازن واشرت اليه ايضاـ

السلاعة: او مجنون او من الحكاية اى الا قالوا ساحر او قالوا مجنون وهي المنع الخلو وليست من المحكى ليكون مقول كل مجموع ساحر او مجنون. قوله ان الله التفت الى الغيبة مع التعبير بالاسم الجليل لتخرج الآية مخرج المثل وللايذان باعتناء الحكم باسناد الى الجليل١٢.



THE THE PARTY OF T

شروع كرتا مول الله كے نام سے جو برد مے مہر بان نہا بت رحم والے ہیں۔ اس میں ۹س آیات اور ۱ ركوع ہیں

سورة الطور مكه بين نازل بهوتي

تم ہے طور پہاڑی اوراس کتاب کی جو کھلے ہوے کاغذ پر آگھی ہے اور (قتم ہے) بیت المعور کی اور (قتم ہے) اوکی چیست کی (مراد آسان ہے) اور (قتم ہے) ور یائے شور کی جو (پانی ہے) پُر ہے کہ بے شک آپ کے رہ کاغذ پر آھی ہے اور رہ کو کررہے گا کوئی اس کوٹال نہیں سکتا (اور) بیاس روز دوقع ہوگا جس روز آسان کی اس روز کم ہنتی آ کے گا اور یہ بہاڑ (اپنی جگہ ہے) ہٹ جا کی جس روز کہ ان کو آتی ہود کی کے ساتھ لگ رہے ہیں ان کی اس روز کم ہنتی آ کے گ جس روز کہ ان کو آتی دوز خی کی طرف دھکے وے کہ لادی سے یہ وہی دوز خے جس کوتم جمٹلا یا کرتے ہے تو کہا یہ ہی بھی بحر ہے (دکھے کر ہلاؤ) یا ہے کہ آکو (اب بھی) نظر نہیں آتا۔ اس میں داخل ہو پھر خواہ (اس کی) سہار کرنا یا سہار نہ کرنا تمہارے جن میں برابر ہیں۔ جیساتم کرتے ہو ویا ہی بدلے آکو ویا جائے گا۔ متی لوگ بلاشہ (بہشت نہیں اور سامان پیش میں ہوں گے (اور) ان کو جو چیز ہیں ان کے پروردگار نے دی ہوں گی اس سے خوش دل ہوں گے اور ان کا پروردگار ان کو عذا ب دوز خوس کے اور ان کا گوری گوری بڑی آسکے مداتھ دالیوں سے توش دل ہوں گے اور جو نوگ آئیمان لائے اور ان کی اول اور جو نوگ آئیمان لائے اور ان کی اول اور نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا۔ ہم ان کی اولا دکو بھی (ورجہ میں) ان کے ساتھ شامل کردیں سے بیاہ کردیں سے اور موردگی (ورجہ میں) ان کے ساتھ شامل کردیں سے بیاہ کردیں سے اور موردگی (ورجہ میں) ان کے ساتھ شامل کردیں

کے اوران کے ممل میں سے کوئی چیز کمنہیں کریں گے۔ ہر شخص اپنے اعمال کو (کفریہ) میں محبوس (فی النار) رہے گا اور ہم ان کومیو سے اور گوشت جس تنم کا ان کا مرغوب ہوئی روز افزوں دیتے رہیں گے (اور) وہاں آپس میں (بطورخوش طبعی کے) جام شراب میں چھینا جھٹی بھی کریں گے۔ اس میں نہ بک بک گے گی (کیونکہ نشر ہوگا) اور نہ کوئی بیودہ بات ہوگی اور ان کے پاس ایسے لڑے آئیں جائیں گے۔ جو خالص ان ہی کے لئے ہوں گے۔ گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں اور وہ ایک دوسر کسی کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں ہے۔ یہ بیک بیس کے کہ (بھائی) ہم تو اس سے پہلے اپنے گھریعنی و نیا میں انجام کارسے بہت ڈراکرتے ۔ سوخدانے ہم پراحسان کیا اور ہم کوفی جی تھے۔ واقعی وہ بڑا جس مہر بان ہے۔

سورة الطور مكية وايها ثمان او تسع واربعون كذا في البيضاوي

تفیکیز لطط: سورت سابقہ یوم موعود کی وعید پرختم ہوئی ہے اور بیسورت یوم موعود کی وعید سے شروع ہوئی ہے پھر وعید کے بعد حسب عادۃ قرآنیہ مؤمنین کے لئے وعدہ ندکورے۔

خبر معاد ووعيد ابل عناد ووعدهَ ابل انقياد: بِيهُ البَيْنَ البَيْرِ البَيْرِينِ عَلَيْهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ المُتَالِقِينَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّ اوراس كماب كى جو كفلے ہوئے كاغذ ميں لكھى ہے (مراداس سے نامهُ اعمال ہے جس كى نسبت دوسرى آيت ميں آيا ہے كتا يلقا مندورا اورجس چيز ميں وہ لکھا ہوا ہے اس کوتشبیها کاغذ کہددیا) اور (قتم ہے) بیت المعمور کی (کہماتوی آسان میں عبادت خانہ ہے فرشتوں کا سکھا فی الدر موفوعاً) اور (قتم ے) اوکی حجت کی (مرادِ آسان ہے قال تعالیٰ : وَجَعَلْمَا السَّمَاءَ سَقُفًا مَّحْفُوظًا الانبيا. : ٣٠ وقال تعالیٰ :اللّٰهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمُولِ الرِّعد : ١٦ وصرح ببذاالنفيرعن على سند سيح كما فى كنز العمال عن متدرك الحائم) اور (تتم ب) دريائ شاركى جو (يانى سے) رُ ب (آ م جواب سم ب) كه ب شك آپ کے رب کا عذاب ضرور ہوکرر ہے گا کوئی اس کوٹال نہیں سکتا (اور بیاس روز واقع ہوگا) جس روز آسان تفرتھرانے لگے گااور بہاڑ (اپی جگہ ہے) ہٹ جاویں کے (مراد قیامت کاون ہے اور تھرانا یا تو باعتبار معنی متبادر کے ہو یامراداس ہے انشقاق ہوجود وسری آیت میں مذکور ہے: فَاِفَا انْشَقَاتِ السَّمَآءُ لائر حس : ٣٧] حبيباروح المعاتى ميں ابن عباسٌ ہے دونوں تفسيري تقل كى ہيں اور دونوں ميں كوئى تعارض نہيں على سبيل التعاقب دونوں كاتحقق ہوسكتا ہے اور يہاں يها ژول كالمنا ندكور ہے اور دوسرى آينوں ميں ريز وريز و مونا پھر اُ ژجانا ندكور ہے تولہ يَنْسِيغُهَا رَبْنَي إطَهُ: ١٠٥) قولہ : قَابُسَتِ الْجِبَالُ بَسَّا فَكَانَتْ هَبَآاً مُّنْبِثَا [الوانعة: ٥ - ٦] اوران قسمول میں تقریب ہےمطوب کی اس طور پر کہ قیامت کے وقوع کی اصل وجہ مجازات ہے اور مجازات میں اُصل ہیں احکام شرعیہ پس طور کی تشم کھانے میں اشارہ ہوگیا کہ اللہ تعالی صاحب کلام واحکام ہے۔ پھران احکام کی مخالفت یا موافقت منی ہے مجازات کا نامہ اعمال کی قشم کھانے میں اشارہ ہو گیااس مخالفت یا موافقت کے محفوظ ومنضبط ہونے کی طرف پس مجازاق اس پر بھی موقوف ہے کہ عبادت واطاعت احکام ضروری ہو بیت المعمور کی قتم میں اشار ہ ہو گیا کہ عبادت ایسا ضروری امر ہے کہ فرشتوں کو بھی باوجوداس کے کہ ان کے لئے مجازات نہیں اُس سے نہیں چھوڑا گیا پھر نتیجہ بیجازات دو چیزیں ہیں جنت اور دوزخ ساء کی تشم میں اشارہ ہو گیا کہ جنت ایسی ہی رفعت کا مکان ہے جیسے آسان اور بخرمبحور کی تشم میں اشارہ ہو گیا کہ دوزخ بھی ایسی ہی خوفناک چیز ہے جیسے سمندر ہے وجبخصیص اقسام کی ہوسکتی ہے اورنفس نشم کی تو جیسورۂ حجر آیت العمو کے ایل میں اور غایت وغرض نشم کی شروع سورۂ صافات میں گزر چکی ہے آ گےاں یوم کے بعض واقعات ارشادفر ماتے ہیں کہ جب بیٹا بت ہوا کہ ستحقین عذاب کے لئے عذاب ضروروا قع ہوگا) تو جولوگ (قیامت کے اور دیگرامور حقاتو حید در سالت کے) جھٹلانے والے ہیں (اور)جو (تکذیب کے)مشغلہ میں بے ہودگی کے ساتھ لگ رہے ہیں (جس سے وہ مسحق عذاب ہو گئے ہیں) اُن کی اُس روز بردی مبختی آ وے گی جس روز کدان کوآتش دوزخ کی طرف د حکے دے دے کرلا ویں گے(کیونکہ خوشی ہےالیی جگہ کون آتا ہے پھر جب ان کے ڈالنے کا وقت ہوگا تو اس حالت ہے کر کے ڈال دئے جاویں گے : فَیُوْ حَذُ بالنَّواصِیْ وَالْاَقْدَامِ الرحسٰ ٤١ اوران کودوزخ دکھلا کرتو بیخا کہا جاوے گا کہ) بیونی دوزخ ہے جس کوتم جھٹلایا کرتے تھے (یعنی جن آیتوں میں اس کی خبرتھی اُن کوجھٹلاتے تھے اور نیز اُن آیات کوسحر کہا کرتے تھے خبر وہ تو تمہارے نزد یک سحرتھا) تو کیابی(بھی) سحرہے (دکھے کربتلاؤ) یابیا کہ تم کو (اب بھی) نظر نبیں آتا (جیساؤنیا میں نظر ندآنے کی وجہ ہے منکر ہوگئے تھے اچھا تواب)اس میں داخل ہو پھرخواہ (اس کی) سہار کرنا یا سہارنہ کرنا تمہار ہے ت میں دونوں برابر ہیں (نہ یہی ہوگا کہتمہاری ہائے واویلا سے نجات ہو جاو ہےادرنہ یہی ہوگا کہ تمہاری تسلیم دانقیا دوسکوت پرترحم کر کے نکال دیا جاوے بلکہ ہمیشہ اس میں رہنا ہوگا اور) جسیاتم کرتے تھے دییا ہی بدلہ تم کودیا جاوے گا (پس تم کفر کیا کرتے تصے جو کہ اشدعصیان اورعقوق د کمالات غیر متنا ہیداللہ یہ کا کفران ہے پس بدلہ میں دوزخ کا خلو دنصیب ہوگا جو کہ عذاب اشدوغیر متنا ہی ہے آ گے ان کے اضداد کا بیان ہے بعنی)متقی لوگ بلاشبہ (بہشت کے) باغوں اور سامان عیش میں ہوں گے (اور)ان کوجو چیزیں (عیش وآ رام کی)ان کے بیروردگار نے دی ہوں گی اس سےخوش دل ہوں گےاوران کا پروردگاران کوعذاب دوزخ ہے محفوظ رکھے گا (اور جنت میں داخل کر کےفر مادے گا کہ)خوب کھاؤاور پیؤ مزہ کے ساتھد 63 M12 33 -

اینے (ان نیک)عملوں کے بدلہ میں (جود نیامیں کیا کرتے تھے) تکیہ لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی آ تکھوں والیوں ہے(بعنی حوروں ہے) بیاہ کر دیں مے (بیرحال تو سب اہل ایمان کا ہوا) اور (آ گےان خاص مؤمنین کا ذکر ہے جن کی اولاس مجلی موصوف بالایمان تھی پس ارشاد ہے کہ) جولوگ ایمان لائے اوران کی اولا و نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا (یعنی وہ بھی ایمان لائے کواعمال میں وہ اپنے آباء سکے رتبكونبين ينجيجيها كدعدم ذكراعمال اسكاقرينه بهونيزا حاديث مين مصرح بكانوا دو نه في العمل ولم يبلغوا درجتك وعملك وكانت منازل آبانهم ارفع رواها فی الدر المندور تو گومقتضا أن كانحطاط مل كانحطاط درجه تفاليكن ان آباء مؤمنين كاكرام دمرورك لئے) بم ان كى اولادكوبھى (درجہ میں) ان کے ساتھ شامل کر دیں سے اور (اس شامل کرنے کے لئے) ہم ان (اہل جنت متبوعین کے مل میں ہے کوئی چیز کم نہیں کریں مے (یعنی بیانہ کریں گے کہ ان متبوعین کے بعض اعمال لے کران کی ذریت کودے کر دونوں کو برابر کردیں جیسے مثلاً ایک شخص کے پاس چھے سورو پے ہوں اورایک کے پاس عارسوا در دونوں کا برابر کرنامقصو و ہوتو اس کی ایک صورت توبیہ ہوسکتی ہے کہ چھسو والے سے سورو پے لے کراس جارسو والے کو دے دیئے جاویں کے دونوں کے یاس یانج یا نج سوہو گئے اور دوسری صورت جوکر یموں کی شان کے لائق ہے رہے کہ چھسووالے سے پچھندلیا جاوے بلکہ اس چارسووالے کو دوسورو پے اپنے پاس ہے دے دیں اور دونوں کو برابر کردیں پس مطلب بیہے کہ وہاں پہلی صورت واقع نہ ہوگی کہ اس کا اثریہ ہوتا کہ متبوع کو بیوجہ کم ہوجائے اعمال کے اس کے ، درجہ سے پچھ نیچے لاتے اور تابع کو پچھاو پر لے جائے اور دونوں ایک متوسط درج میں رہتے بدنہ ہوگا بلکہ دوسری صورت واقع ہوگی اور متبوع اپنے درجہ عالیہ میں بدستورر ہے گااور تابع کووہاں پہنچاویا جاوے گااورمتبوع اور ذریت میں ایمان کی شرط اس لئے ہے کہ اگروہ ذریت مؤمن نہیں تو آبائے مؤمنین کے ساتھ الحاق نبیں ہوسکتا کیونکہ کا فروں میں ہے) مجخص اپنے اعمال (کفریہ) میں محبوں (فی النارو ما خوذ) رہے گا (کقولہ تعالیٰ ﷺ کُلُ مَغْسَ ہمّا کَسَبَتْ رَهَيْمَةٌ الَّذَ أصّعاب الْيَدِين والمدز : ٣٨ - ٣٩ ضره بدان عباسٌ كما في الدريعني كفر سے نجات كى كوئى صورت نہيں للبذاالحاق بآباء مؤمنين متصور بين اس لئے الحاق ميں ایمان ذریت شَرط ہے)اور(آ کے پھرمطلق اہل ایمان واہل جنت کا بیان ہے کہ (ہم ان کومیو ہےاور گوشت جس قشم کاان کومرغوب ہوروز افزوں و پتے رہیں سے (اور) وہاں آپس میں (بطورخوش طبعی سے) جام شراب میں چھینا جھٹی بھی کریں سے کہ اس (شراب) میں نہ بک بک لگے گی (کیونکہ نشہ نہ ہوگا) اور نہ اور کوئی بے ہودہ بات (عقل دمتانت کے خلاف) ہوگی اور اُن کے پاس (فوا کہ وغیرہ لانے کے لئے)ایسےلڑ کے آ ویں جاویں مے (اور محقیق ان کی ماہیت کی تفسیر سور ۂ واقعہ میں آ و ہے گی) جو خاص ان ہی (کی خدمت) کے لئے ہوں گے (اور غایت حسن و جمال ہے ایسے ہوں گے کہ) گویا وہ حفاظت ہے رکھے ہوئے موتی ہیں (کدأن پر ذرا گرد وغبار نہیں ہوتا اور آ ب وتا ب اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہے)اور (اُن کوروحانی مسرت بھی ہوگی چنا نچیاس میں ہے ایک کا بیان میہ ہے کہ)و وایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوکر بات چیت کریں گے (اورا ثنائے تفتگو میں) یہ بھی کہیں گے کہ (بھائی) ہم تواس سے پہلےا ہے گھر (یعنی و نیامیں انجام کارے)بہت ڈراکرتے تھے موخدانے ہم پر بزااحسان کیااورہم کوعذاب دوزخ ہے بچالیا(اور)ہم اس ہے پہلے یعنی دنیا میں)اس ہے دعائیں مانگا کرتے تنھے(کہہم کودوزخ سے بیچا کر جنت میں لیے جاوے سوالقدنے دعاء قبول کرلی)واقعی وہ برامحسن مبر بان ہے(اوراس مضمون ہے مسرت ہونا ظاہر ہے اور چونکہ بیامرد وحیثیت سے نعمت تھاا یک فی نفسہ صنرت ہے بیانا دوسرے ہم نا کاروں کی ناچیز عرض قبول کر لینااس لئے دوعنوانوں ہے تعبیر کیا گیا ﴾۔ 🖦 ؤریت کے بارہ میں جس عنوان سے فرمایا گیا ہے طاہراوہ اولا د کبار کے حق میں ہے چنا نچہ بایمان کی قید خوداس کا کافی قرینہ ہے اور صغار کا تھم احادیث میں ہے جس میں کلام طویل ہے اور اس آیت میں ذریات کا بیان ہے اور حدیث میں اس آیت کی تغییر میں آباء کا حکم بھی یہی آباہ سخدا فی الدر اور اُس حدیث میں ذریت پرلفظ ولدمعطوف ہوا ہے اس سےمعلوم ہوتا ہے کہ ذریت سے مرادمطلق توابع ہیں زوجات واحباب و تلاندہ ومُریدین وحبین تو اس صورت میں آیت کامفہوم بہت وسیع ہوجاد ہے گااوراگرشبہ ہوکہ جب مؤمن کے ساتھ اُس کے ابناءوآ با ملحق ہوں گےتو وہ آباءوابناء بھی مؤمن ہیں ان کے ابناءوآ باءاُن کے ساتھ محق ہوں گے وعلی مذاتو لازم آتا ہے کہ سب جستی ایک ہی درجہ میں ہو جاویں جواب یہ ہے کہ الحاق بوجہ اصالت اعمال متبوع کے ہے اور تابع میں یہ اصالت تبیں ہے پس اس کے ساتھ دوسروں کا ملحق ہونالا زم نہیں آتا۔

تر المران خنگ ال الساف في الدون الم معلوم بواك بعدالي العقامة المحقدة وقية أن سينس شريف كا آخرت مين افع بونا ثابت بوتا ب سينس شريف وي كانه كه شريف و نيوى عرفى كار قوله تعالى اليقناذ عُون فيها كاشا اس سے ثابت بوتا ہے كه مزاح وانساط دوستوں ميں مدموم بيس جيسا زامران خنگ اس كوخلاف وقار سجھتے ہيں اور يہ معلوم بواكہ جب طيب قلب كايقين بوتو غير كے مال مين تصرف جائز ہے۔

مَلْخَقَا الْمَرْجُ بَكُرُ الله على وهين محول يتايد بما في الخازن كل امرئ اي كافر بما كسب اي عمل من الشرك وهين اي مرتهن بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتهنا بعمله لقوله تعالى كل نفس بما كسبت وهينة الا اصحاب اليمين آه قلت فالباء في بما كسبت ليست صلة للرهن بل للسبب وما قلته في وجه ارتباط الآية بما قبلها هو من المواهب ولله الحمد ١٣٠٠ المخلف ال الكيني المناب قوله رق هو الجلد الرقيق ويراد به مطلق ما يكتب فيه مجازا عبر به لكون عادة اكثر العرب الكتابة على الجلف الرقيق مسجور مملود قوله التناهم نقصناهم تاليم يراد به فعل لو صدر في الدنيا كان مؤلما قوله سموم عذاب النار كذا في الخازن وهلى الربح الحارة التي تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لانها بهذه الصفة كذا في المدارك ١٣٠٠

الْنَحْضُ: يوم تمور منصوب بواقع ١٦٠

البُلاغَة: قوله كتب مسطور في التنكير كمال التعريف والتنبيه على ان ذلك الكتاب لا يخفى عرف او نكر كذا في الروح وصف الكتاب بمسطور ايذانا بكونه معتنى بشانه فان السطر ترتيب الحروف المكتوبة فمعنى المسطور مكتوب على وجه الانتظام قوله ان عذاب ربك لواقع في الروح اى لكائن على شدة كانه مهيا في مكان مرتفع فيقع على من يحل به من الكفار وفي اضافة الى الرب مع اضافة الرب الى ضميره عليه الصلواة والسلام امان له على وإشارة الى ان العذاب واقع بمن كذبه قوله مورا وسيرا في الروح الاتيان بالمصدرين للايذان بغرابتهما وخروجهما عن الحدود المعهودة اى مورا عجيبا وسيرا بديعا لا يدرك منهما الدين كانوا منهم اللام للاختصاص اى مماليك مختصة بهم ولم يقل غلمانهم بالاضافة لئلا يتوهم انهم هم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدم احدا في الدنيا ان يكون له خادما في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعاً ١٠٠٠

فَكُكِّرُفَكِمَا اَنْتَهِنِعُمَّتِرَبِّكَيْ اِلْمَنْوُنِ قَلَا مَجْنُونِ قَامُ يَقُونُونَ شَاعِرٌ تَتَرَقَّلُ بِهِ كَيْبَ الْمَنُونِ قَلُ اللَّهِ وَالْمَعَكُمُ مِنَ الْمُتَرَقِمِينُ آمُرَتَا مُرُهُمُ اَحْلَامُهُمُ لِهِ لَمَا اَمُوهُمُ وَوَمُظَاعُونَ قَامُ يَعُونُونَ الْمُتَوَقِمِينُ آمُرَتَا مُرُهُمُ اَحْلَامُهُمُ لِهِ لَمَا اَمُوهُمُ وَوَمُظَاعُونَ قَامُ الْمُعْدُمِ الْمُخْلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ الْمُحْدُلِقُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ السَّمُونَ وَالْمُحْدُلِقُونَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللل

وَ مِنَ النَّيُلِ فَسَيِبَحُهُ وَإِذْبَارَ النَّجُوْمِ فَ

اورتمہارے لئے بیٹے (تبویز ہوں) کیا آپ ان سے پچھ معاوضہ تبلیخ احکام کا مانکتے ہیں کہ وہ تا وان ان گوگران معلوم ہوتا ہے۔ کیاان کے پاس بیب (کاعلم) ہے کہ یہ لکھ لیا کرتے ہیں۔ کیا یہ لوگ پچھ برائی کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ سویہ کا فرخود ہی (اس) برائی ہیں گرفتار ہوں گے۔ کیاان کا اللہ کے سواکوئی معبود ہے۔ اللہ تعالی ان کے شرک سے پاک ہا ورائگروہ آ سمان کے گھو اس کے بیال تک کہ ان کواپ اس وال ہے پاک ورائگروہ آ سمان کے گھو ہی کا مرتب کہ ہیں کہ بیتر ہیں ان کے پچھ بھی کام نہ آ سمیں گا اور نہ (سمیں سے) ان کو مدد ملے گی اور ان ظالموں کے لئے قبل اس مرابتہ ہوجس میں ان کے بوش آڑھا ہم آ بہاری حفاظت میں ہیں (اس) تبویز پرصرے بیٹھے دہے کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں اور آ ہے تبویز پرصرے بیٹھے دہے کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں اور آ شھتے وقت (مجلس سے یاسو نے سے اپ رہ کی تعلی کی کے اور داست میں بھی اس کی تبیع کیا سے کے (مثلاً عشا) اور ستاروں سے پیچھے بھی۔

تفکینیٹر کیلط اوپر فویل یو میب فی کلفک فی بین اسمین محلایہ کی عقوبت نداور می آسے ان کی تکذیب کارو ہا درجن اُمورکی وہ تکذیب کرتے تھے ان میں اصل چیزیں تین تھیں تو حیدورسالت وبعث ان آیات میں تینوں باب میں ان کے مزعو مات مقالات وخیالات کا مختلط طور پررو ہے اور شاید مختلط لانے میں بینکت ہوکہ تینوں عقیدوں کے تلازم کی طرف اشارہ ہوکہ ایک کی تکذیب بمنزلد دوسرے کی تکذیب کے ہاور ختم سورت میں ان تکذیبات پرآپ کا تسلیہ واز الدین ہے اور ان آیات میں لفظ ام پندرہ جگہ ہے کہیں منقط عہر کہیں بمعنی ہمزہ استفہام علی حسب اقتصاء المقام اور چونکہ اوپر جو پھی ذکر ہوا وہ بھی مثل دیگر مضامین قرآنیہ کے موجب تذکیر ہے اس لئے اس پرامر بالذکیر کی تفریع کلمہ فاء سے فذکو میں فرمائی می وانداعلم۔

ردمزعومات كمذبين توحيد ورسالت وبعث مع امر بالتذكير دراول وتسليه درآخر فَذَكَرْفُمَا أَنْتَ بِنِعُمَتِرَ بِكَ بِكَامِي وَلَا مَجْنُونِ ﴿ (الى مَوله تعالى) وَ مِنَ الْمُنْلِ فَسَيِّعُهُ وَادُبُازًالنَّهُ وُوفِ (جب آپ برمضامین واجب التبلیغ وی کئے جاتے ہیں جیسے اوپر ہی جنت دوزخ کے مستحقین کی تفصیل کی گئی ہے) تو آپ(ان مضامین ہےلوگوں کو) سمجھاتے رہتے کیونکہ آپ بفضلہ تعالیٰ نہ تو کا ہن ہیں اور نہ مجنون ہیں (جیسا بیمشرکین کہتے ہیں چنانچہ وانضحیٰ کی شان نزول میں یہ تول منقول ہے قد ترکك شیطانك رواہ البخاری جس كا حاصل نسبت الى الكبانت ہے اور ایک آ بہت میں ہے : وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ [الفلم: ١٥] مطلب بيكة ب بي بي اور بي كاكام دوام على التذكير ب كولوك بجوي بكيس) بال كيابيلوك (علاوه كابن اورمجنون كهنيك آب كي نسبت) يول (بھی) کہتے ہیں کہ بیشاعر ہیں (اور)ہم ان کے بارہ میں حادثہ موت کا انتظار کررہے ہیں) جبیبا درمنثور میں ہے کہ قریش دارالندوہ میں مجتمع ہوئے اور آ پ کے بارہ میں بیمشورہ قرار پایا کہ جیسےاورشعراءمرمرا مھئے آپ بھی ان ہی میں کے ایک ہیں ای طرح آپ بھی ہلاک ہوجاویں گے) آپ فرماد بھئے کہ (بہتر) تم منتظررہومیں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں (بعنی تم میراانجام دیکھومیں تمہاراانجام دیکھتا ہوں اس میں اشارۂ پیشین کوئی ہے کہ میراانجام فلاح وکامیا بی ہے ا درتمہاراانجام خسارہ اور نا کامی ہےاور بیمقصودنہیں کہتم مرو کے میں نہ مرول گا بلکدان لوگوں کا جواس سے مقصودتھا کہان کا دین جلے گانہیں بیمر جاویں مجے اور وین مث جاوے گا جواب میں اس کار دمقصود ہے چنانچہ یوں ہی ہوا اور بیلوگ جوالی ایسی باتیں کرتے ہیں تو) کیا ان کی عقلیں (جس کے یہ بڑے مدعی جیں)ان کوان باتوں کی تعلیم کرتی ہیں یابہ ہے کہ بیشر برلوگ ہیں (ان کے مرع عقل ہونے بران کا بیقول دال ہے : کو تخان محمد اللہ المار اللہ الاحفام : ١١] كما مر تفسيره في سورة الاحقاف في الركوع الناني اورمعالم كانقل سےاورتائير بموتى ہے كم عظمائے قريش لوكوں ميس احلام وعقول كے ساتھ موصوف ومشہور تھے ہیں اس آیت میں ان کی عقل کی حالت دکھلائی گئی ہے کہ کیوں صاحب بس یہی عقل ہے جوالی تعلیم دے رہی ہے اوراگریے عقل کی لعلیم نہیں ہے تو نری شرارت اور ضد ہے بیضمون امر َتَأَمُّرُهُمُّہُ ظاہر رہے کہان کے تینوں قول یعنی کا بن اور مجنون اور شاعر کہنے کے متعلق ہے اس ہر قول کا دو دوطور پرر دہو گیا ایک خاص ایک مشترک) ہاں کیاوہ یہ (بھی) کہتے ہیں کہ اُنہوں نے اس (قر آ ن) کوخود گھڑ لیا ہے (سوتحقیقی جواب تو اس کا یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے) بلکہ (یہ بات صرف اس وجہ سے کہتے ہیں کہ) یالوگ (بوجہ عناد کے اس کی) تقید بین نہیں کرتے (اور قاعدہ ہے کہ جس چیز کی آ دمی تقید بین نہیں کرتا ہزار وہ حق ہوگراس کی ہمیشنفی ہی کیا کرتا ہے۔اور دوسراالزامی جواب یہ ہے کہ اچھااگریدان کا بنایا ہوا ہے) توبیلوگ (بھی عربی اور بڑے تصبح وبلیغ قا در الكلام بير)اس طرح كاكوئى كلام (بناكر) لية تمين أكربيه (اس دعوى تقول مين) سيح بين (اوراس زعم تقول كي بعي مثل مزعومات سابقه دوجواب ہو گئے ایک تحقیق ایک الزامی اور بیسب مضامین رسالت کے متعلق ہیں آ مے تو حید کے متعلق تفتگو ہے کہ بدلوگ جوتو حید کے متکر ہیں تو) کیا بدلوں ایسی خالق کے خود بخو و پیدا ہو گئے ہیں یا پیخودا ہے خالق ہیں یا (بیکہ نہ اسے خالق ہیں اور نہ بلا خالق مخلوق ہوئے ہیں کیکن)انہوں نے آسان وزمین کو پیدا کیا ہے (اور صفت خالقیت مخصد بالباری تعالی میں شریک ہیں حاصل یہ کہ خداتعالی کومتفرد بالخالقیة اورائے کومتاج الی الخالق اعتقاد کرنے کے لوازم میں سے ہوجوب

اروري ماذا خلَقوا مِنَ الدَّوْضِ أمر لَهُم شِرَكُ فِي السَّمُواتِ إِماضِ ١٤٠ چونكدونول كَ فَي كَ دليل واصدَتم اس لئ ايك كاروووسرے كاو بروال جاور شاید تخصیص ذکری نفی خالقیت کی ان کی ذات سے بایں وجہ ہو کہاس کے بطلان کو وہ جلدی مان لیس گے پھرآ مےاشتراک دلیل ہے دوسرے شرکاء ہے نفی خالقیت کا تعدیه کرلیے جاوے گاغرض اصل تین شقیں ہوئیں اور تینوں کا بطلان چونکہ ظاہرتھا اس لئے ردمیں صرف استفہام انکاری پراکتفا کیا چنانچیش اول تو اس طرح باطل ہے کیمکن ترجیج وجود میں مختاج مرجح کاضرور ہوگاشق ثانی اس لئے کہ شئے واحدعلت اورمعلول ایک ہی جہت ہے نہیں ہوبکتی شق ثالث اس لئے كدولاك عقليه سے تعدد صانع عالم كا استحالہ ثابت ب كما اشير اليد في قولد تعالى إنّ في حَلْقِ السَّمَوٰتِ الى فولد يَعْقِلُونَ الدرة ١٠٦٤ پاره سيقول ـ اورعلاوه ان دلائل كے اہل عرب تفر د فی الخالقیۃ یا احتیاج فی المخلوقیۃ کے معتر ف بھی تھے اس لئے بھی ابطال مفصل کی مفرورت نہ ہوئی کیکن اس اعتقاد کا مستزم اعتقادتو حید ہونا بوجہ عدم تدبر کے نہ جانتے تھے ای لئے آ گے ان کے اس جہل کی طرف اشارہ ہے کہ واقع میں ایبانہیں کہ ملزوم نہ کور ملزوم نہ ہویا ملزوم واقع نہ ہوتا کہ وجو دملزوم ہے وجو دلازم پراستدلال کرنے میں شبری منجائش ہو) بلکہ (ملزوم واقع بھی ہے اورملزوم بھی ہے لیکن) یہ لوگ (بوجہ جہل کے تو حید کا) یقین نبیں لاتے (وہ جہل بہی ہے کہ ملز ومیت اور لا زمیت میں غورنہیں کرتے پس علاقہ ملازمت ان کے ذہن سے تفی ہے یہ گفتگونؤ حید کے متعلق ہوئی آ گے رسالت کے متعلق اُن کے دوسرے مزعو مات کارد ہے چنا نجہ وہ بیجی کہا کرتے کہا گرنبوت ہی ملنا تھا تو فلاں فلاں رؤسائے مکہ وطا نَف کوملتی حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں کہ) کیاان لوگوں کے پاس تمہارے رب(کی نعمتوں اور رحمتوں) کے (جن میں نبوت بھی داخل ہے) خزانے ہیں (کہ جس کو جاہیں نبوت دے دیں کقولہ تعالیٰ : اَهُمْ یَغْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ الرحرف: ٣١ یابیلوگ (اس محکمهٔ نبوت کے) حاکم میں (کہ جے جا ہیں نبوت ولوا دیں یعنی دینے دلانے کی دوصورتیں ہیں ایک تویہ کمثلاً خزاندا ہے قبضہ میں ہودوسرے یہ کہ قبضہ میں نہ ہو گرقابضان خزانداس کے محکوم ہوں کہ اس کے دستخط و کیچ کروے ویے ہیں یہاں دونوں کی نفی فر مادی اوراس نفی کا حا**صل تو ب**ہ ہے کہان کی ادعا نفی رسالت محمد بیدوا تحقاق دیگررؤسا ء پرکوئی دلیل عقلی تو ہے نہیں بلکہ خو داس کے مکس پر دلائل عقلیہ قائم میں چنانچہ بدیبی ہےاوراس کے محض استفہام انکاری پراکتفافر مایا ب آ گے دلیل نقلی کی فی فرماتے ہیں بعنی) کیاان کے پاس کوئی سٹرھی ہے کہ اس پر (چڑھ کرآ سان کی) ماتیں سن لیا کرتے ہیں (لیعنی دلیل نفلّی وحی آ سانی ہے اور اُس کے ملم کے دوطریقے ہیں یا تو وحی نزول کرے یا صاحب وحی صعود كرےاور دونوں كامتنى ہوناان لوگوں سے ظاہر ہےا يك كوتو يہاں بيان بھى فرماديا دوسرے كى نفى دوسرى آيت ميں ہے: وَمَنْ اَخْلُعُهُ مِمَّن افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوْجِيَ إِلَيَّ وَلَهُ يُوْجَ إِلَيْهِ هَيْءٌ وَّمَنْ قَالَ سَأَنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللهُ "الأساء : ٩٣ اوريهال نزول كَ نَفَى كاشا يداس لئَ ذَكُر نه كيا هو كهزول کے دعوے کی تو اس لئے مخبائش ہی نبیس رہتی کہ زول علی الرسول اور مزول علیہم میں کوئی معتد بہ تفاوت نبیس اور جس تفاوت پر ان کی نظرتھی اور اس کی بناء پر کہا كرتے تھے :لو لا نؤل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أسكاجوابان بى آيات ميں ندكور ہے جس كى تقريرآ يات ندكوره كى تفيير ميں بمو چکی ہےغرض جب وہ تفاوت معتبر نبیں تو نز ول علی الرسول ہے انکار کے بعد نز ول علیہم کا حتمال ہی ندر ہااس لئے اس کا ذکر کلام میں متر وک کردیا گیا اورصرف ثق صعود سے استفہام کیا گیا کہ کیاوہاں سے علم وحی جو کہ دلیل نفتی ہے لا ماکرتے ہیں جس سے بیٹا بت ہوجاوے کد نعوذ باللد آ پ مستحق نبوت نہیں آ گے اس کے متعلق ایک احمال عقلی کا ابطال فرماتے ہیں کہ اگر فرضا بیلوگ اس صعود واستماع کے مُدعی ہوں) تو ان میں جو (وہاں کی) باتیں من آتا ہوو ہ (اس دعوے یہ) کوٹی صاف دلیل (بعنی جوقواعد استدلال کو جامع ہو) پیش کرے (جس سے ثابت ہو کہ پیخص مشرف بدوی ہواہے جیسا ہمارے نبی اپنی وحی پر دلائل خارقہ رکھتے ہیں۔ آئے پھر توحید کے بارہ میں ایک خاص مضمون کے متعلق کلام ہے یعنی پیمنکرین توحید جوفرشتوں کوخدا کی بیٹیاں قرار دے کرشرک کرتے ہیں تو ہم ان سے یو جھتے ہیں کہ) کیا خدا کے لئے بنیاں (تجویز کی جاویں) اورتمہارے لئے بیٹے (تجویز ہوں یعنی اپنے لئے تو وہ چیز پسند کرتے ہوجس کواعلی ورجہ کا ستجھتے ہواورخدا کے لئے وہ چیز تبحویز کرتے ہوجس کوادنیٰ درجہ کا سبجھتے ہوجس کا بیان سورۂ مسافات کے اخیر میں مفصل مدلل گزراہے آ گے پھررسالت کے متعلق

کلام ہے کہ ان کوجو باوجود آ کی حقانیت ٹابت ہوجانے کے آپ کا اتباع اس قدر تا گوارہے تو) کیا آپ ان ہے بچھ معاوضہ (عبلی انجام کا) مانگتے ہیں کہ دو تا دان ان کوگراں معلوم ہوتا ہے (وہذا کقولہ تعالٰی :اَمْر تَسْنَلُهُ عَرْجًا [المومنون : ٢٧] آ کے بعث ومجازات کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں كه اول تو قيامت نبيس اوراكر بالفرض موكى توجم وبال بهى التصريب كما في قوله تعالى وَمَا أَظُنُ السَّاعَةَ قَالِهمةٌ وَلَهِنْ رَّجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي الْمِلْمَةُ لَدُورِ : السحدة: ١٠٠ توجم اس كے متعلق ان سے يو جھتے ہيں كه) كياان كے پاس غيب (كاعلم) ہے كہ بير اس كومحفوظ ر كھنے كے واسطے) لكھ ليا كرتے ہیں(بیاحقرکےنزدیک کنابیہ ہے میصفطون سے کیونکہ کتابت طریقہ ہے حفظ کاپس حاصل یہ ہوا کہ جس امریرا ثبا ٹایا نفیا کوئی دلیل عقلی قائم نہ ہووہ غیب محض ے اس کا دعوی اثباتا یا نفیاً وہ کرے جس کوکسی واسط ہے اُس خیب پرمطلع کیا جاوے اور پھرمطلع ہونے کے بعدوہ اس کومحفوظ بھی رکھے اس لئے کہ اگر مدرک ہونے کے بعد مخزول نہ ہوتب بھی تھم اور دعویٰ بلاعلم ہوگا ہیں تم جو قیامت کی نفی اورا پنے لئے حسنی کے قائل ہوتو کیا تم کوغیب پرکسی واسطہ سے اطلاع دی گئی ہے جیسا ہمارے نبی کوا ثبات قیامت اورتم سے نفی حسنی کی خبر غیبی بواسطہ وحی ہے دی گئی ہے اور وہ اس کو تحفوظ رکھ کراور وں کو پہنچارہے ہیں آ محے رسالت مے متعلق ایک اور کلام ہے وہ یہ کہ) کیا بیلوگ (صاحب رسالت کے ساتھ) کھ برائی کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں (جس کا بیان دوسری آیت ہیں ہے: وَاذْ يَهْكُو بِكَ الَّذِيْنَ كَغَرُوا لِيَثْبِتُونَ أَوْ يَكْتُلُونَ أَوْ يُخْرِجُونَ [الأنفال: ٣٠] سويه كافرخودى (اس) برائى (كوبال) يس كرفار مول كر (چنانچه) اس قصدينس نا کام جموے اور بدر میں مقتول ہوئے آ کے پھرتو حید کے متعلق کلام ہے کہ) کیاان کا اللہ کے سواکوئی اور معبود ہے اللہ تعالیٰ ان کے شرک ہے یاک ہے اور (آ کے پھررسالت کے متعلق ایک کلام ہے وہ یہ کہ بیلوگ نفی رسالت کے لئے ایک بات یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ بم تو آپ کواس وقت رسول جانیں جب بم پر ا كِي آسان كالكُرُاكراودكما قال تعالى : وَقَالُوْا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ الى قوله اور أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا [بنى اسرائيل: ٩٠ تا٩٢] سو اس کا جواب ہیہ ہے کہ اول تو دعویٰ پرخواہ وہ دعویٰ رسالت ہو یا اور پھے ہومطلق دلیل کا بشرطیکہ ہوقائم کر دینا کافی ہے جو کہ دعویٰ رسالت ہی کے وقت سے بلا سمسی قدح وجرح کے قائم ہےاور کسی خاص دلیل کا قائم ہونا ضروری نہیں اور نہاس ہے دعوی نبوت میں قدح لازم آتا ہے اورا گرتیم عاکوئی فرمائشی دلیل قائم کی جاو ہے تو بیاس وقت ہے جب اس میں کوئی مصلحت ہومثلا درخواست کنندہ طالب حق ہوتو میرہی سمجھا جاوے کہ خیراس ذریعہ سے اس کو ہدایت ہوجاوے کی یا ادر کوئی معتد بہ حکمت ہواور یہاں بیصلحت بھی نہیں کیونکہ ان کی بیفر مائش طلب حق کے لئے نہیں بلکہ محض تعنت دعنا دکی راہ ہے ہے اوروہ ایسے ضدی ہیں کہ)اگر (ان کا پیفر مائٹی معجز وواقع بھی ہوجاوےاور)وہ آسان کے نکڑے کود کیے (بھی)لیں کہ گرتا ہوآ رہاہے تو (اس کوبھی) یوں کہددیں کہ بیتوتہ بتہ جماہوا بادل ہے (كقوله تعالى :: وَلَوْ فَتَكُوناً عَنْيَهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُوا فِيهِ يَعْرَجُونَ [الحجر: ١٤] في جب مصلحت بحي ال مين بي جاوردوسري مصلحول كي في كا بھی ہم کوملم ہے بلکہ ان مقتر حات کا وقوع خلاف حکمت ہے پس جب ضرورت نہیں مصلحت نہیں بلکہ خلاف مصلحت ہے پھر کیوں واقع کیا جاوے اور نہاں کے عدم وتوع سے نبوت کا انتفاء ہوتا ہے آئ کے غلوفی الکفر پرجواو پر کی آئیوں سے اور شدت عناد پرجو کہ آخر کی آئیت سے معلوم ہوتا ہے بطور تفریع کے حضور صلی التد علیہ وسلم کا تسلیہ فرماتے ہیں کہ جب بیاوگ ایسے طاغی اور باغی اور غالی ہیں) تو (ان سے تو قع ایمان کر کے رنج میں نہ پڑیئے بلکہ) ان کو (ان ہی کی حالت پر)رہے دیجئے یہاں تک کدان کواپے اس دن سے سابقد (واقع) ہوجس میں ان کے ہوش اڑ جاویں مے (مراد قیامت کا دن ہے اور اس صعق کی تفصیل سورهٔ زمر کی آخر آیت :ونفع کی تفسیر میں گزری ہاور معنی حتی کی محقیق سورهٔ زخرف کے اخیر میں جہاں حقی یکفوا [دخرف: ۸۳] آیا ہے گزری ہے آ مےاس دن کابیان ہے بعنی) جس دن ان کی تدبیریں (جود نیامیں اسلام کی مخالفت اوراین کامیابی کے بارہ میں کیا کرتے تھے)ان کے پچھکام بھی نہ آ ویں گی اور نہ (کہیں ہے)ان کو مدویلے گی (نہ تو مخلوق کی طرف ہے کہ اس کا امکان ہی نہیں اور نہ خالق کی طرف ہے کہ اس کا وقوع نہیں بعنی اس روز ان کوحقیقت معلوم ہوجاوے گی باقی اس ہےادھرایمان لانے والے نہیں)اور (آخرت میں توبیم صیبت اُن پر آ وے ہی گی کیکن)ان ظالموں کے لئے قبل اس (مذاب) کے (جس پر ٹیکٹفُواکیومَنیکُمُ وال ہے یعنی و نیامیں) بھی عذاب ہونے والا ہے (جیسے قبط قبل بدر) میں کیکن ان میں اکثر کومعلوم نہیں (اکثر شاید اس لئے فر مایا ہو کہ بعضوں کے لئے ایمان مقدرتھا اوران کاعدم علم بوجہاس کے کہلم ہے مبدل ہونے والا تھااس لئے وہ عدم علم نہیں قرار دیا عمیا)اور (جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ ہم ان کی سزائے لئے ایک وقت معین کر چکے ہیں تو) آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پرصبر سے بیٹھے دہے (اوران نوگوں کے لئے انتقام الہی کی جلدی نہ سیجئے جس کوآپ انتصار للمسلمین کی حیثیت سے جاہتے تھے اور نہ اس خیال سے انتقام کا استعجال سیجئے کہ بیلوگ مدت أمبرال میں آپ کو کو کی ضرر پہنچا

سیس گے سواس کا بھی اندیشہ نہ بھتے کیوں) کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں (پھرکا ہے کا ڈرچنا نچہ یونہی واقع ہوا) اور (اگران کے تفرکا کے اور داس کا علی ہے اور داس کے تعریبا کے اور داس کے اس کے اور داس کے کہا کہ کہی اس کی تعریبا کے اور داس کے کہا ہے جھے بھی (مثل نماز صبح اور مطلق ذکر بھی اس میں آگیا اور خصیص اللہ اوقات کی بوجوہ خاصہ اہتمام کے لئے ہے حاصل یہ کہا ہے دل کو اُدھر مشغول رکھیے پھر فکر وغم کا غلب نہ ہوگا) ف فائد اوقات کی بوجوہ خاصہ اہتمام کے لئے ہے حاصل یہ کہا ہے دل کو اُدھر مشغول رکھیے پھر فکر وغم کا غلب نہ ہوگا کہ جسے دوسری آیات میں زیادہ سے تحدی ہوئی مراد ہوت کہا جاوے گا کہ جسے دوسری آیات میں زیادہ سے تحدی ہوئی مراد ہوئی اور فکنی آئے میں تھی ہوئی استماع میں اللہ تعالی علی اس خصوصیت کو اصلی اللہ تعالی علی اس خصوصیت استماع میں اللہ تعالی علی اس خصوصیت کو اصلی اللہ تعالی علی اس خصوصیت کو اس فقط و صلی اللہ تعالی علی حد حلی محمد و آلہ اجمعین۔

اللَّهُ اللَّهُ رَبِ المنون في الخازن يعنى حوادث الدهر والمنون اسم للموت وللدهر واصله القطع سميا بذلك لانهما يقطعان الاجل آه ۱۲.



شردع كرتابون الله كام عجوبز مريان نهايت رحم والعين اس مين ١٦ آيات اور ١٠ ركوع بين

سورة النجم مكه مين نازل بهو كي

وَالنَّجُورِ إِذَاهَوْكُ مَاضَلَّ صَاحِبُكُمُ وَمَاغُوى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى ۚ إِنْ هُوَ الْآوَئِيُّ يُوْلِى ۚ عَلَيْهُ فَسَالِهُ وَمَا عَلَى الْهُوٰى ۚ إِنْ هُوَ الْآوَئِيُّ وَمَا عَلَى الْمُوْلِ الْمُؤْلِدُ مَا الْمُؤْلِدُ مَا الْمُؤْلِدُ مَا رَأَى الْفُؤُلُدُ مَا كَنْ بَالْفُؤُلُو مَا رَأَى الْفُؤُلُو مَا رَأَى الْفُؤُلُو مَا كَنْ بَالْفُؤُلُو مَا رَأَى الْفُؤُلُولُ اللَّهُ مِنْ مَا مُعْمَى مَا يَرَى وَلَقَدُ وَلَا مُعْمَلِ مَا كُنْ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا مُعْمَلُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا مُعْمَلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّا مُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا عُلَالًا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ اللّهُ اللّ

الْمُنْتَاهَى ﴿عِنْدَهَاجِنَّهُ الْمِأْوَى ﴿إِذْ يَغُشَى السِّدُرَةَ مَا يَغُشَى ﴿ فَالْبَصَرُ وَمَا طَعْي الْقَدُرَ أَي مِنَ أَيْتِ رَبِّهِ الْكُبُرَاي ﴿

تم ہے (مطلق) ستارہ کی جب وہ خروب ہونے گئے۔ یہ تہمارے ساتھ کے رہنے والے ندراہ (حق) سے بھٹے اور نہ فلط راستہ ہو گئے اور نہ آپ اپنی خواہش نفسانی سے بیلی ساتھ ہے۔ ان کا ارشاد نری وحی ہے جوان پر بیبی جاتی ہے۔ ان کوایک فرشتہ تعلیم کرتا ہے جو بڑا طاقتور ہے۔ پیدائش طاقتور ہے بھر وہ فرشتہ (اپنی) اصلی صورت پر آپ کے روبر و) نمودار ہواالی حالت میں کہ وہ (آسان کے) بلند کنارہ پر تھا۔ بھر وہ فرشتہ آپ کے نزدیک آیا بھراور نزد یک آیا بھر اور نزد کی آیا بھر کی جو کھی ہوئی چیز میں کوئی خلطی نہیں گئو کیا ان (پیغیبر) سے ان کی دیکھی ہوئی چیز میں کوئی خلطی نہیں گئو کیا ان (پیغیبر) سے ان کی دیکھی ہوئی چیز میں کوئی خلطی نہیں گئو کیا ان (پیغیبر) سے ان کی دیکھی ہوئی چیز میں کوئی خلطی نہیں کی تو کیا ان (پیغیبر نے اس ان کے قریب جنت المادی ہے۔ میں نزاع کرتے ہواور انہوں نے (یعنی پیغیبر نے) اس فرشتے کوایک اور دفعہ (صورت اصلیہ میں) دیکھا ہے سدرۃ انتہا کی کے پاس اس کے قریب جنت المادی ہے۔ جب اس سدرۃ انتہا کی کولیٹ رہی تھیں نگاہ نہ تو ہی اور نہ بروسی انہوں نے اپنے بروردگار (کی قدرت) کے بڑے برے بروے کا نبات دیکھے۔

سورة النجم مكية وايها احداي او اثنتان وستون اية كذا في البيضاوي

تَفَيَنَيْنَ لَكِيطَ: او بركى سورت مين توحيدورسالت وبعث ومجازات كامضمون تقااس سورت مين بھى يجى مضامين ہيں۔

کے غیرراہ کوراہ مجھ کر چاتار ہے کذافی الخازن یعنی جیسے تم اُن کودعوی نبوت ودعوت الی الاسلام میں بےراہ مجھتے ہویہ بات نبیس ہے بلکہ آگئے ہی برحق ہیں)اور نہ آ پ اپنی نفسانی خواہش ہے باتیں بناتے ہیں (جیساتم لوگ کہتے ہو کہ افتر اہ بلکہ)ان کاارشاد نری وحی ہے جوان پرجیجی جاتی ہے (خواہ الفاظ کی بھی وحی ہوجو قر آن کہلاتا ہے خواہ صرف معانی کی ہوجوسنت کہلاتی ہے اورخواہ وحی ہویا کسی قاعدہ کلیہ کی وحی ہوجس سے اجتہاد فرماتے ہوں بیس اس سے فی اجتہاد کی نہیں ہوتی اوراصل مقصود مقام کانفی ہےزعم کفار کی بعنی خدا کی طرف غلط بات کی نسبت نہیں فر ماتے آ سے وحی آنے کا واسطہ تلاتے ہیں کہ)ان کوایک فرشتہ (اس وحی ک منجانب اللہ)تعلیم کرتا ہے جو بڑا طاقتور ہے (اوراکساب سے طاقتور نہیں بلکہ پیدائشی طاقتور ہے (جیساایک روایت میں خود جبر مل علیہ السلام نے اپنی طاقت كابيان فرمايا كدمين في قوم لوط عليه السلام كى بستيول كوجزئ أكحا ذكرة سان كقريب اس كولے جاكر چھوڑ ديا رواه في تفسير المتكويو من المدر المنتور مطلب يكه يكلمس شيطان ك ذريعه ا يتكنبيل يبنياكه كابن بون كاحتال بوبلك فرشتك ذريعه ا إجاورشايد شديد القوى کے ساتھ موصوف فرمانے میں یہ مقصود ہو کہ اس کا احتمال بھی نہ کیا جاوے کہ شاہداصل میں فرشتہ ہی لے کر چلا ہو گمر درمیان میں کوئی شیطانی تصرف ہو گیا ہو پس اس میں اشارہ ہو گیا جواب کی طرف کہ وہ نہایت شدیدالقوی ہیں شیطان کی مجان نہیں کہ ان کے پاس پھٹک سکے پھرختم وحی کے بعد خود حق تعالیٰ نے اس کے بعينهادا كرادين كاوعده فرماياب: إنَّ عَلَيْنا جَمْعَة وَقُولانة إلنيامة : ١٧] آكياس شبكاجواب كهاس وحى لان والحكافرشة اورجريل موناتواس وقت معلوم ہوسکتا ہے جب آپ ان کو پہچانے ہول اور پوری سیجے پہچان موقوف ہے اصلی صورت دیکھنے پرتو کیا آپ نے جبریل علیہ السلام کوان کی اصلی صورت پرد یکھا ہے اس کی نسبت فرماتے ہیں کہ ہاں میجی ہواہے جس کی کیفیت ہے ہے کہ چند بارتو دوسری صورت میں دیکھا گوید دوسری صورت بھی الی تھی کے اللہ تعالی نے اس صورت میں جومشخصات اصلیہ تھے اور جوعارضہ تھے کلم ضروری ہے ان میں آپ کوتمایز عنایت فرمادیا جس پریددلیل عقلی وال ہے کہ القد تعالیٰ ملکفین کو تنسیس ہے محفوظ رکھتا ہے اوراس تمایز ندہونے پر پینسیس جماہیرامت کی مرتب ہوتی اس لئے تمایز عطافر مادیا گوصورت اصلی نہتی) پھر (ایک باراییا بھی ہوا کہ)وہ فرشتہ (اپنی)اصلی صورت پر (آپ کے روبرو)نمودار ہواالیں حالت میں کہوہ (آسان کے)بلند کنار ہر تھا (ایک روایت میں افق شرقی ہے تفسیر آئی ہے کما فی الدر المندور ۔اورافق میں دکھلائی دینے کی غالبًا پی تھست ہے کہ وسط ساء میں ویکھنا خالی از مشقت وتکلف نہیں اوراعلیٰ میں غالبًا پی تکمت تھی کہ بالكل أفق پربھی پوری چیزنظرنہیں آتی اس لئے ذرااونیجے پرنظر آئے اوراس دیکھنے کا قصہ بیہوا تھا کہ ایک بارحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام ہے خواہش کی کہ مجھ کواپنی اصلی صورت دکھلا دوانہوں نے حراء کے پاس وحسب روایت تر مذی جیاد میں وعدہ تھمرایا آپ وہاں تشریف لے گئے تو ان کواُ فتی مشرق میں دیکھا کدان کے چھسوباز وہیں اوراس قدر تھیلے ہوئے ہیں کہ اُفق غرنی تک تھیرر کھاہے آپ بیہوش ہوکر گر پڑے اس وقت جبر کیل ملینا، بصورتِ بشریہ ہوکر آ پ کے پاک تسکین کے لئے اتر آ ئے جس کا آ معے ذکر ہے کذا فی الجلالین حاصل یہ کہ وہ فرشتہ اول صورت اصلیہ میں افق اعلیٰ پرنمودار ہوا) پھر (جب آپ بیہوش ہو گئے تو) وہ فرشتہ (آپ کے) نزویک آیا پھراورنز دیک آیا سو (قرب کی وجہ ہے کہ مدلول دنی کا ہے) دو کمانوں کے برابر فاصلارہ گیا بلکہ (غایت قرب کی وجہ سے کدمدلول مذلی کا ہے)اور بھی کم (فاصلدرہ گیا۔مطلب دو کمانوں کا رہے کہ عرب کی عادت تھی کہ جب دو محض باہم غایت درجہ کا اتفاق واتحاد کرنا جاہتے تھےتو دونوں اپنی اپنی کمانیں لے کران کے جلّے بعنی تانت کو باہم ملاصق کر دیتے اور ملاصقت میں بھی بعض اجزاء کے اعتبار ہے بچھ فصل ضرور ہی ر ہتا ہے پس اس محاورہ کی وجہ سے مید کنامیہ ہو گیا قرب واتعاد ہے اور چونکہ میحض اتفاق صوری کی علامت تھی تو اگر روحانی قلبی اتفاق بھی ہوتو و ہاں او ادنٹی بھی صادق آسکتا ہے بس اواد نیٰ کے بڑھادینے میں اشارہ ہوگیا کہ مجاورت صوریہ کے علاوہ آپ میں اور جبریل علیہ السلام میں روحانی مناسبت بھی تھی جومداراعظم ہمعرفت تامہ اور حفظ صورت مدر کہ اور تمایز بین المنتصات الاصلیہ والعارضیہ کاغرض بیر کہ ان کی تسکین ہے آپ کوتسکین ہوئی اور افاقہ ہوا) پھر (افاقہ کے بعد)الله تعالیٰ نے (اس فرشتہ کے ذریعہ ہے)اپنے بندہ (محمصلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی نازل فر مانی جو پچھنازل فر ماناتھی (جس کی تعیین بالتخصیص معلوم نہیں اور ند معلوم ہونے کی حاجت اور کیا عجب ہے کہ معرفت جبر ئیلید کے متعلق کچھ وحی ہو یا اور پچھ ہوا ورشایداس وفت بھی وحی نازل فرمانا با وجود بکہ اصل مقصوداس وقت زیادت معرفت کے لئے صورت اصلیہ جبرئیلید کا دکھا ناہے اس لئے ہوکہ بیمعرفت میں اور زیادہ معین ہوکیونکہ جب حضوراس وقت کی وحی کوجو بوجہ ظہور بصورت اصلیہ کے بالقطع تبوسط جبریل علیہ انسلام ہےاور دوسرے اوقات کی وحی کوجو بواسط صورت بشریہ ہے ایک شان پر دیکھیں گے تو مزید علی مزید یقین میں قوت ہو ع کے کہ دونوں حالتوں میں واسطہ وحی حقیقت واحدہ ہے جبیبا کہ سی مخض کے نغمہاور طرزِ کلام سے خوب آگاہ ہوں تو اگر مبھی وہ بہ تبدل صوت بھی بولتا ہے تو صاف پیجانا جاتا ہے آ گےاں ویکھنے کے متعلق ایک شبہ کا جواب ہے وہ شبہ یہ ہے کہ رویت صورت اصلیہ جو مدار ہے معرفت تامہ کا اور برا ثبات کیا گیا ہے وہ مطلق رویت نہیں بلکہ رویت صححہ ہےاوراس کامدار ہےاصل مدرک یعن قلب کے خطافی الا دراک ہے محفوظ ہونے پر ورندا گراسی کے ادراک میں خطا ہے تو حواس جو کہ جواسیس قلب ہیں ان میں بھی خطا ہوگی چنا نیے اس بناء پراحساسات میں غلطی ہونا مشاہدہ کیا جاتا ہے مجنون باوجود سلامت حس کے بعض اوقات

بہجانے ہوئے لوگوں کودوسر المحض بتلانے لگتا ہے پس آیا بیرویت رویت صحیحتھی یانہیں آ گےاس شبہ کا جواب ہے بینی وہ رویت صحیحتھی کہاں دیکھنے کے وقت) قلب نے دیکھی ہوئی چیز تمیں تلطی نہیں کی (رہابہ کہ اس کی کیادلیل ہے کہ قلب نے تلطی نہیں کی سوبات یہ ہے کہ اگر مطلقا ایسے احتمالات قابل التفایت ہوا کریں توحس سے بالکل امان ہی مرتفع ہوجاوے وہو باطل بلکدان احتالات کے لئے کوئی منشاء معتد بہ ہونا ضرور ہے چنا نچہاحتال خطائے لبی کا منشاء بیہ ہونا جا ہے کہ وہ ا دراک کرنے والامختل انعقل ہوا درحضورصلی اللہ علیہ وسلم کاصحیح انعقل فطین ذکی صاحب فراست ہونا مشاہداور ظاہر تھا چونکہ باوجوداس ا ثبات بلیغ سے پھر بھی معاندین جدال وخلاف سے بازنہ آئے بینے اس لئے آ مے بطور تو پیخ و تبجیب کے ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تم نے ایسے شافی کافی بیان سے معرفت ورویت کا ثبوت من لیا) تو کیاان (پغیبرےان کی دلیمی (بھالی) ہوئی چیز میں نزاع کرتے ہو (یعنی مدر کات میں اسلم عن النطاحیات ہیں تو غضب کی بات ہے کہ حسیات میں اختلاف کرتے ہو کہ جن میں اختالات خطابھی مرتفع ہو گئے پھریوں تو تمہارے حسیات میں بھی ہزاروں خدشے نکل سکتے ہیں) اور (اگریہ مہمل خدشہ وکہ جس چیز کوایک ہی بارد یکھا ہوتو اس کی پہچان کیسے ہوسکتی ہے البتہ مکررد کھنے میں جب ہر بارایک ہی سی چیز دیکھی جاوے اس وقت شناخت ہوسکتی ہے کہ بیو ہی چیز ہے جو پہلی باردیکھی ہےتو اس کا جواب بیہ ہے کہ اول توبیہ بات غلط ہے کیونکہ بعض او قات کسی چیز کااییا بورا پیۃ معلوم ہوتا ہے کہ و کیھتے ہی فورا پہیان ہو جاتی ہے۔ دوسرے اول ^(۱) بار میں بایں معنی پیچاننا ضروری نہیں کہ کسی کے اعلام یا کسی امارت واعلام کی احتیاج نہ ہوجیسا دوسری تیسری بار میں ہوتا ہے بلکہ بایں معنی معرفت حاصل ہو جاتی ہے کہ کسی صادق کے بتلانے ہے یا قرائن وعلامات کے مجتمع ہونے ہے اُس کاعلم ہو جائے اور پھراس کی صورت ذہن میں محفوظ ومخزوں رہے کہ باردگر محض انطباق صورت ہے پہچان لیں پس ممکن ہے کہ آپ کھلم ضروری یا استدلا لی کےطور پرجس کے مقد مات کی تعیین ہم نہیں کر سکتے یا اس وجہ ہے کہ تی بارآ پ کومعا بینصورت غیراصلید کا ہو چکا تھا اور متحصات اصلید کا آپ کے ذہن نے اخذ کرلیا تھا غرض کسی طرح ہے جبریل علیدالسلام کا پورا پت معلوم ہواوراس سے پہچان ہوگئی ہویااس وقت اعلام الہی ہے آپ کویقین ہو گیا ہوپس دووجہ سے بیخدشہ باطل ہے تیسر یے کی سبیل التزل اگر شناخت کے کئے تکرارمشاہدہ ہی کی ضرورت ہےتو)انہوں نے (یعنی پیٹمبرصلی اللہ علیہ وسلم نے)اس فرشتہ کوایک اور د فعیمی (صورت اصلیہ میں) دیکھا ہے (پس اب تو وہ تو ہم بھی مدفوع ہو گیا کیونکہ تطابق صورتین سے پوری تعیین ہوگئی کہ ہاں جبریل یہی ہیں آ گےاس دیکھنے کی جگہ بتلاتے ہیں کہ کہاں دیکھا یعنی شب معراج میں و یکھا ہے) سدرة المنتنی کے پاس (سدرة کہتے ہیں بیری کے درخت کواورمنتنی کے معنی ہیں انتنیٰ کی جگہ حدیثوں میں آیا ہے کہ بیرای کا ساتویں آسان میں عالم بالاے جواحکام وارزاق وغیرہ آتے ہیں وہ اول سدرۃ المنتهٰیٰ تک پہنچتے ہیں پھروہاں سے ملائکہ زمین پرلاتے ہیں ای طرح یہاں ہے جوا عمال صعود کرتے ہیں وہ بھی سدرۃ المنتهٰیٰ تک چینچتے ہیں پھروہاں ہےاو پراٹھا لئے جاتے ہیں دنیامیں اس کی مثال ڈاک خانہ کی سیجھئے کہ آ مہ وبرآ مرخطوط ک و ہاں ہے ہوتی ہے اور شاید اس تقیید میں اشارہ ہوتقویت اصالت صورت مرئید کی طرف کیونکہ فرشتوں کا اصل مسکن آسان ہے اور عادت متعارفہ ہے کہ مسکن ے دور ہوکر تو تبھی اصلی صورت تبدیل وضع وغیرہ ہے کسی قدر بدل بھی جاتی ہے کیکن اپنے اصل مسکن میں بالکل اصلی ہیئت پر استفرار ہوتا ہے پس اصالت صورت کی زیادہ تقویت ہوگئی اورعندسدرۃ المنتہیٰ میں تو مکان رویت ہتلایا تھا آ گے اس مکان کا شرف ہتلاتے ہیں کہ)اس (سیدرۃ المنتہیٰ) کے قریب جنت الماویٰ ہے(ماویٰ کے معنی)رہنے کی جگہ چونکہ جنت نیک بندوں کے رہنے کی جگہ ہے اس لئے جنت الماویٰ کہتے ہیں حاصل یہ کہوہ سدرۃ المنتہیٰ ایسے متنازموقع یر ہے اس میں اشارہ ہوسکتا ہے کہ رسول الله علیہ وسلم کا ایسے بکند مقام پر پہنچنا دلیل ہے آپ کےمعزز ومکرم ہونے پر اور قاعدہ ہے کہ ایسے مہمان عزیز ے سامان اکرام کا اخفا نہیں کیا جاتا اور جبریل کی معیت آپ سے ساتھ اکرام کے لئے تھی پس ان کی صوریت اصلیہ میں احتجاب کا اصلاً احتال نہیں پس اس ہے بھی تا کید ہوگئی مرئی کے انکشاف وانحلائے تام کی طرف جس ہے رویت کا تعلق زیادہ تام ہوگا۔اب بعد عیمین مکان رویت کے رویت کا زمانہ ہتلاتے ہیں كرويت كب موئى پس فرماتے ہيں كه)جب اس سدرة المنتهى كوليث رى تھيں جو چيزيں ليث رہى تھيں (ايك روايت ميں ہے كہ سونے كے پروانے تھے يعنی صورت الیی تھی اورا یک روایت میں ہے کہ و وفر شیتے تھے یعنی حقیقت اُن کی بیتھی اورا یک روایت میں ہے کہ ملائکہ نے حق تعالیٰ سے اجازیت جا ہی تھی کہ ہم بھی حضور سلی الله علیه وسلم کی زیارت کریں ان کوا جازت ہوگئی وہ اس سدرہ پر جمع ہو گئے تھے المر و ایات سکلھا فبی المدر المعنفور اس میں بھی اشارہ ہوسکتا ہے حضور صلی الندعلیہ وسلم کےمعزز ومکرم ہونے کی طرف اور باقی وہی تقریر ہے جوتقبید سابق میں بیان کی گئی اِب ایک احتمال یہ ہوسکتا ہے کہ ایسی حیرت انگیز چیزیں و تَمِيَّهُ مِنْاهِ چَكُراجِاتی ہے پورے اوراک پرقدرت نہیں رہتی پس ایسی حالت میں جبریل علیہ السلام کی صورت کا کیا اوراک ہوا ہوگا جب بیاوراک ثانی معتبر نہ ہوا تو پھراس خدشہ ذکورہ کا جوجواب ولقد راہ نزلمة احوای سے دیا گیاہے وہ کافی نہ ہوااس احمال کے دفع کے لئے فرماتے ہیں کہ آپ ان عجائب کود کھے کرؤرا نہیں چکرائے اوراصلاً متحیزہیں ہوئے چنانچے جن چیزوں کی رویت کا تھم تھاان کی طرف نظر کرنے ہے آپ کی) نگاہ نہ تو ہٹی (بلکہان چیزوں کوخوب دیکھا)اور (جن چیزوں کے دیکھنے کا تکم جب تک نہ ہوا) نہ (ان کی طرف و کیھنے کوآپ کی نگاہ) پڑھی (یعنی قبل اؤن نہیں ویکھا کفا فی المدارك فی الفوق بین

زاغ و طغی یہ دلیل ہے آپ کے غایت استقلال کی کیونکہ عجیب چیزوں سے حیرت میں آ کرآ دمی یہی دوحرکتیں کیا کرتا ہے جن چیزوں کے دیکھنے کو کہا جاتا ہےان کوتو و کھتانہیں اور جن کے لئے نہیں کہا گیا ان کو تکتا ہے غرض اُس میں انضباط نہیں ہوتا۔ آ گے آپ کے استقلال کی قوت بیان کرنے کئے خریاتے میں کہ)انہوں نے (یعنی پیغیبر نے)اپنے پروردگار (کی قدرت) کے بڑے بڑے بڑے کا ئبات دیکھے (مگر ہر چیز کے دیکھنے میں آپ کی یہی شان رہی ہ عَالْأَغَالْبُصَرُ وَفَاطَعَیْ وه عِجائبات أَحَادیث معراج میں آئے ہیں انبیاعیہم السلام کودیکھنا ارواح کودیکھناجنت وغیرہ کودیکھنا پس ثابت ہوا کہ آپ میں غایت گ استقلال ہے پس حیرت کا احمال نہیں پس خدشہ کا جو جواب 💠 وَ لَقَتْ رُلَاقًا نُسَرُّلُةً اُمُخْدِی 🛎 میں مذکورتھا وہ سالم رہا۔غرض تمام پر تقریر ہے رویت ومعرفت جبرئیلیہ کے متعلق شبہات مندفع ہوکرامررسالت مقرر وتحقق ہو گیا جو کہ مقصود مقام تھار ہایہ کہ بیسب اُس وقت کا فی ہے کہ جب کو کی شخص دعوی رویت کو مان لے پس اس کی کیا دلیل ہے جواب رہے ہے کہاس کی دلیل آپ کےخوارق ہیں جن میں اعظم قر آن ہے جن سے آپ کا صدق متیقن ہے در نہاریا خدشہ تو ہر مدعی رویت شئے من الاشیاء پر ہوسکتا ہے۔رہایہ کہ جب جبرئیل علیہ السلام غیراصلی صورت میں آتے تھے اس وقت کیسے پہیان کیتے تھے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو قبل رویت صورت اصلیہ کے بھی آپ کوخاص طریقہ ہے اس کی معرفت حاصل تھی جس کی تقریر فائستونی کی تفسیر سے پہلے گز رچکی ہے اور بعد صورت اصلیہ و کیکھنے کے تو اور زیادہ معرفت ہوگئی اور راز اس کا یہ ہے کہ فرشنے کا صورت بدل لینا ایسا ہے جیسیا انسان لباس بدل لیتا ہے تو جو تحض حقیقت کا ادراک کر لیتا ہے تبدل لباس اُس کے لئے مانع ادراک ومعرفت نہیں ہوتار ہا ہے کہ جب اول بارآ پ بیہوش ہو گئے تصفواس وقت تو حیریت ہوگئی اورجس شبہ کے جواب میں ما ذاغ فرمایا ہے وہ شبداس رویت اولی میں ہوجاوے گا جواب یہ ہے کہ مطلق مغلوبیت مانع اوراک نہیں بلکہ جومغلوبیت فبل اوراک ہووہ مانع ہے اور جومغلوبیت بعدالا دراک ہووہ مانع نہیں چنانچہ کوئی قوی البصر آفتاب پرخوب نظر جما کر دیر تک دیکھے تو مکواخیر میں اس کی آٹکھیں کام نہ دیں گی لیکن اس کام نہ دینے سے یہلے وہ اس کے قرص اور اشعد کا خوب اور اک کر چکا ہے پی ممکن ہے کہ آپ کی ہے ہوشی اور اک سے زمانا متاخر ہوپس اور اک کا وقوع ہوجاوے گا بخلاف بجل ر بانی سے موی علیہ السلام کا بے ہوش ہو جانا کہ وہاں عشی موسوی تجلی ربانی ہے صرف ذا تامتاخرتھی اور زبانا دونوں مقتر ن منھے پس ادراک تجلی کالا زم نہیں آتا ہے شبہ بحل موسوی کا ایک فاضل نے کلمہ لماکی وجہ ہے مجھ پر کیا تھا کہ وہ موضوع ہے ترتب کے لئے کمتٹزم ہے تاخرکو۔اور بیتفاوت بے ہوشی وہوش کا بوجہ اس کے ہے کہ بشر ناسوت میں حل کم رکھتا ہے اور ملکوت میں زیادہ)۔ 😐 اور ان آیات کی تفسیر بعض مفسرین نے رویت الہید کے ساتھ کی ہے تمرمسلم میں حضرت عائشه کی از وایت سے رویت جبرئیلیہ کے ساتھ تفسیران آیات کی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ﴿ وَاذَا جاء نهر اللّه بطل نهر معقل اور حدیث شریک قمرُوی بخاری سے جوشبہ پڑتا ہے کہ بیآیات محمول ہوں قرب وید لی تن تعالیٰ پرسونو وی نے قل کیا ہے کہ شریک حافظ نہیں ہیں۔

﴿ لَنَجُوۡ الشِّنَىٰ : (۱) مطلب بیے کہ ہم جو کہتے ہیں کہ حضور نے اول ہی ہار میں پہچان ٹیا تو اس کا مطلب پٹہیں کر کسی کے اعلام ہالفتح کی حاجت نہ ہوا گریہمراد ہوتی تو بے شک بیشہ چھے تھا کہ ایس شناخت تو دوسری تیسری ہار میں ہوتی ہے اول ہار میں نہیں ہوتی الخ ۱۲ مند۔

مُلِيَّقُهُ النَّرِجِيَّةُ اللهِ فَي وَالنَّجُومِ مُطْلَقُ اشارة الى ان المواد الجنس ١٦ـ ع قوله في ما كذب الفواد ما راى چيزش لما في الخازن فيما رأى١٣ـ

الكَوْكَالَاتُ الافق الطرف وغاب قوله مرة في القاموس قوة الخلق وشدته فاستوى فاستقام على صورة نفسه الحقيقية كذا في المدارك الافق الطرف وفي اصطلاح اهل الهيئة دائرة خاصة ١٣ فتدلى فزاد في القرب والتدلى هو النزول بقرب الشئ كذا في المدارك قوله قاب قوسين في المدارك مقدار قوسين في الانتصاف قال بعضهم انه كناية لان الحليفين في عرف العرب اذا تحالفا على الوفاء والصفاء الصقاد ترى قوسيها قوله نزلة مرة كذا في الروح١٣.

الْمُنِجُنُونَ : قوله ان هو اى منطوقه المدلول عليه بقوله تعالى وما ينطق قوله شديد القوى صفة الموصوف مقدر. قوله فكان قاب الخ اسم كان الضمير الراجع بقرينة المقام الى البعد الذي بينهما. قوله الكبراي صفة اللآيات المقدرة اى لقدر اى من آيات ربه الآيات الكبراي، ال

السُلاعَةُ: قوله صاحبكم ايراده عليه الصلواة والسلام بهذا العنوان للايذان بوقوفهم على تفاصيل احواله الشريفة ١٦ قوله قاب قوسين قال بعضهم فيه قلب اى قابي قوس واحدة فالقاب كما في القاموس بين المقبض والسة والسة بالكسر مخففة ما عطف من طرفها آه١١٠.

اللا النكاء سمينه وما أن أو كوم ما أن كالله عن الله عن الله المن الله الله الله الله الله وما تَهُوى الله الفي وكفر

جَاءَهُ مُوضٌ رَّيْهِ مُالْهُ لَأَى آمُر لِلْإِنْسَانِ مَاتَمَنَى ﴿ فَلَهِ الْأَخِرَةُ وَالْأَوْلِ فَوَ كَمْرِضٌ مِّلَكِ فِي السَّمَا وَتِ لَا تُغْنِيٰ ﴿

شَفَاعَتُهُ مُشَيْئًا الآمِنُ بَعُرِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى النَّالَا بِيَوْمِنُونَ بِالْأَخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلْلِكَة

تَسْمِينَةَ الْأُنْتَى ﴿ وَمَالَهُمُ بِهِمِنَ عِلْمِ إِنْ يَتَبِعُونَ الاَّالطَّنَ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيُ مِنَ الْحَقِّ شَيْعًا ﴿

بھلاتم نے لات وعزی اور تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے۔ کیا تمہارے لئے تو بیٹے (تیحیز) ہوں اور خدا کے لئے بیٹیاں اس حالت تو یہ بہت بے ڈھنگی تقسیم ہوئی یہ (معبودات مذکورہ) نرے نام ہی نام ہیں۔ جن کوتم نے اور تمہارے باپ دادوں نے تھرالیا ہے۔ خدا تعالی نے تو ان (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل بھیجی نہیں (بلکہ) یہ لوگ صرف ہے اصل خیالات پر اوراپ نفس کی خواہش پر چل رہے ہیں۔ حالا نکدان کے پاس ان کے رب کی جانب سے (بواسط رسول) ہدایت آ بھی ہے۔ کیا انسان کو اس کی ہر تمنا مل جائی ہے۔ سوخدا کے ہی اختیار میں ہے آ خرت اور دنیا (کی بھی) اور بہت سے فرشتے آسان میں موجود ہیں ان کی سفارش ذرا بھی کام نہیں آ محتی ہوں۔ حالا نکدان کے کہ انسان کو اس کے لئے شفاعت کرنے ہے) راضی علی ہوں اور (اس کے لئے شفاعت کرنے ہے) راضی مول ۔ جولوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے و فرشتوں کو (خداکی) بیٹی کے نام سے نام دکرتے ہیں۔ حالا نکدان کے پاس اس پرکوئی دلیل نہیں ۔ صرف ہے اصل خیالات امر حق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے ۔

جول ہے جولوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے و فرشتوں کو (خداکی) بیٹی کے نام سے نام دکرتے ہیں۔ حالا نکدان کے پاس اس پرکوئی دلیل نہیں ۔ صرف ہے اصل خیالات امر حق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے ۔

تَفَيْنَيْنِ لَلِهُ طَ : او پر تحقیق رسالت کامضمون تفا آ مے تو حید کامضمون ہے۔

توحيد: أفَرَءًيْتُهُ اللَّتَ وَالْعُرُى ﴿ وَالِّي مُولِهِ تعالَى } وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغُنِيُ مِنَ الْحَقِّ شَيْطًا ﴿ السَّمَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ ہونا ٹابت ہو گیااور آپ اس وی سے تو حید کا تھم فرماتے ہیں جو کہ دلائل عقلیہ ہے بھی ٹابت ہےاورتم پھر بھی بنوں کی پرستش کرتے ہوتو) بھلاتم نے (مجھی ان بتوں کے مثلاً)لات وعزی اور ایک تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے (تا کہتم کومعلوم ہوتا کہ وہ قابل پرستش ہیں یانہیں پس کلمہ واسے بیافا کہ ہوا کہ آپ کی تنبیہ کے بعدتو متنبہ ہونا جا ہے تھااورتو حید کے متعلق ایک اور ہات قابل غور کے ہے کہتم جو ملائکہ کوخدا کی بیٹیاں قرار دے کرمعبود کہتے ہوتو) کیا تمہارے لئے تو بیٹے (تبحویز) ہوں اور خدا کے لئے بیٹیاں (حبویز ہوں یعنی جن لڑ کیوں کو مکروہ وقابل نفرت سبھتے ہووہ خدا کی طرف نسبت کی جادیں) اس حالت میں توب بہت بے ڈھنگی تقسیم ہوئی (کہ اچھی چیز تنہارے جھے میں اور یُری چیز خدا تعالیٰ کے حصہ میں نعوذ باللہ مند بدینا علی العرف فر مایا ورندخدا تعالیٰ کے کئے بیٹا تجویز کرنا بھی بے ڈھنگی بات ہے) ہیر(معبودات مذکورہ اصنام ملائکد بعقید ہ مذکورہ) نرے نام ہیں (بعنی بیمسمات بحثیبت مزعومه موجودات واقعید میں سے ندہونے میں بمنزلداُن اساء کے ہیں جن کا کہیں مصداق ندہو) جن کوتم نے اور تبہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) مشہرالیا ہے خدا تعالیٰ نے تو اُن) (كے معبود ہونے) كى كوئى دليل (عقلى يانعتى) بيميجى نہيں (بلكه) بيلوگ (اس اعتقاد الوہيت غير الله ميں) صرف بے اصل خيالات پر اور اپنانس كى خواہش پر جو کدأن بےاصل خیالات سے پیدا ہوتی ہے) چل رہے ہیں (دونوں میں فرق بیہوا کہ ہر عمل سے پہلے ایک عقیدہ ہوتا ہے اور ایک عزم محرک پس دونوں سے دونوں کی طرف اشارہ ہے) حالانکہ اُنکے پاس اُنکے رب کی جانب سے (بواسطہ رسول ناطق بالحق متبع للوحی کے)ہمرایت (امرواقعی کی) آپجی ہے (لیعنی خوداینے دعویٰ پرتو کوئی دلیل نہیں رکھتے اوراس دعوے کی نقیض پررسول کے ذریعہ ہے دلیل سنتے ہیں اور پھرنہیں مانتے بیتو گفتگونھی بُطلان الوہیت غیراللہ میں آ گے کلام اس کی غایت کے بطلان میں ہے یعنی بیلوگ جب بامید شفاعت ان کی عبادت کرتے ہیں تو) کیاانسان کواس کی ہرتمنامل جاتی ہے سواییا (نہیں ہے کیونکہ ہرتمنا)خداہی کےاختیار میں ہے آخرت (کی بھی)اورؤنیا (کی بھی پس وہ جس کوچاہیں پورافر مادیں اورنص قطعی میں بیبتلا دیا گیاہے کہاللہ تعالیٰ ان کی اس تمنائے باطل کو پورا کرنانہیں جا ہیں گے نہ دُنیا میں کہ حاجات میں شفاعت کریں نہ آخرت میں کہ نجات میں شفاعت کریں پس یقینا وہ پوری نہ ہوگی) اور (بے چارے بت تو کیا شفاعت کرتے کہان میں خوداہلیت ہی شفاعت کی نہیں اس دربار میں تو جولوگ اہل ہیں ان کی بھی بےاذ ن پھے نہیں چلتی چنانچہ) بہت سے فرشتے آسانوں میں موجود ہیں (شایداس میں اشارہ ہوعلوشان کی طرف مگر باوجوداس علوشان کے)ان کی سفارش ذرابھی کام نہیں آسکتی (بلکہ خود شفاعت ہی نہیں پائی جاسکتی فقی المقید بھی المطلق) مگر بعداس کے کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے جا ہیں اجازت دے دیں اور (اس کیلئے شفاعت کرنے ہے) راضی ہوں (یکوشی اسلئے بڑھا دیا کہ مھی مخلوق کا اذن با رضا بھی کسی دباؤیامصلحت سے ہوجاتا ہے آ گے اس عقیدہ ولدیت ملائکہ اللہ تعالیٰ کے كفر ہونے كی تصری ہے کہ)جولوگ آخرت پرایمان نہیں رکھتے (بلکہ اسکے انکار کی وجہ سے کافر ہیں)وہ فرشتوں کو (خدا کی) مٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں (انکی تعبیر بالکفر

ف: وَإِنَّ الظَّنَ لَا يُغُنِیُ کے ترجمہ کی جوتقریر کی گئی ہے اس ہے مبطلین قیاس واجتہاد کے استدلال کواصلاً مس ندر ہا اور عرب میں بت تو بہت تھے گر تخصیص ان تین کی بعیدا شہروا کبر ہونے اور وں کی الوجیت کا بُطلان بدرجہ اولی ہو گیا اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ لات ایک منقش پھر تھا اور اس کی بودر اس کی ایک مناور میں ہو گئا ہو گیا اور اس کے تعاور منات کو در اس پر ایک عمارت بنار کھی تھی درمیان مکہ اور طائف کے تھا اور منات کو در منتور میں حجر لکھا ہے اور مقام اس کا ابن کثیر نے مشلل جوقد ید کے پاس مکہ مدینہ کے درمیان ہے بتلایا ہے اور بعض نے اور مقامات بھی بتلائے جی کیئی مکن سے کہ بندوؤں کی طرح کہ ہر جگہ دیوی اور مہا دیوی گئی ہوں ہوں۔ والتداعلم۔

اللَّحَاتُ: ضيزي جائزة ١٢٪

الْبَلاغَةُ: النالغة الاخرى صفتان لمناة وصفت بالثالثة للتصريح بالتعدد والتكثر ليدل على سخافة عقولهم ووصفت بالاخرى لان كون الشئ ثالثا قد يكون باعتبار الترتيب في المعنى الخاص كالدرجات المتصاعدة او المتنازلة وقد يكون باعتبار محض التعدد ولما كان المقصود ههنا المعنى الثاني فسرها بالاخرى ومع ذاك النكتة المعنوية روعى فيه النكتة اللفظية من موافقة رؤس الآي المعنى فأعرض عن قرن والمحتى الثاني فسرها بالاخرى ومع ذاك النكتة المعنوية روعى فيه النكتة اللفظية من موافقة رؤس الآي المعنى فأعرض عن قرن والمحتى في النائية الله المعنى الثانية المعنى الثانية المعنى الثانية المعنى الثانية الله المعنى الثانية المعنى الثانية المعنى الثانية المعنى الثانية المعنوية وعلى المعنى المعنى المعنى الثانية المعنى المعنى الثانية الثانية المعنى ال

لَهُ صَلَّعَنْ سَبِيلِهُ وَهُو اَعْلَمُ بِمَن اهْتَلَى وَيِلْهِ مَا فَى السَّمْ وَتِوَمَّا فِي الْكُرُضِ لِيَجْزِى الَّذِينَ اَسَاءُوا

بِمَاعَبِلُواْ وَيَجُزِى الَّذِينَ اَحْسَنُوا بِالْحُسُنَى الَّذِينَ يَجْتَذِبُونَ كَبَايِرَ الْإِلْتُورَوالْفَوَاحِشَ الْآاللَّمَ عُرانَ رَبَّكَ وَاسِعُ

عُ الْمُغُفِرَةِ هُوَ أَعُلَمُ بِكُمُ إِذَا نَشَاكُمُ مِنَ الْرُضِ وَإِذُ اَنْتُمُ أَجِنَّهُ فِي مُطُونِ أُمَّهُ مِنَ فَكُلَّ تُركُوا انفسكمُ هُوا عُلَمُ بِمَن اثَّقَى ﴿

تو آپ ایسے مخص سے پناخیال بنا لیجئے جو بھاری نفیعت کا خیال نہ کر سے اور بجز و نیوی زندگی کے اس کو کوئی (اخروی مطالبہ) مغصور فد بو۔ ان لوگوں کی فہم کی رسانی کی صدبس (بھی دنیوی زندگی) ہے۔ تمبارا پر وردگار خوب جانتا ہے کہ کون اس کے رستہ سے بھٹکا بوا ہے اور وہی اس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہے اور جو بجھ ذیمن اور آسانوں میں ہے وہ اللہ ہی کے اختیار میں ہے انجام کاریہ ہے کہ براکام کرنے والوں کوان کے (بر سے) کام کے عوض میں (خاص طور کی) جزاد ہے گا اور نیک کام کرنے والوں کوان کے نیک کام وں کے عوض میں جزاد ہے گا۔ وہ لوگ ایسے میں کہ کیر وگنا بول سے اور (ان میں) ہے حیائی کی ہاتوں سے (بالخصوص زیادہ) وہ بچتے ہیں۔ مگر بلکے والوں کوان کے نیک کام وہ بی میں کہ بیر وگنا ہوں سے اور (ان میں) ہے جیائی کی ہاتوں سے بیدا کیا تھا اور جب تم اپنی ماؤں سے گئے ہوئے ہوئے ہوئی کی وہ بی خوب جانتا ہے۔ سے بیدا کیا تھا اور جب تم اپنی ماؤں کے بیٹ میں بیج تھے۔ تو تم اسے کو مقدس مت سمجھا کرو (بس) تقوی والوں کو وہ ہی خوب جانتا ہے۔

۔ تَفَسَیْر لطِط: او پرتو حیدورسالت کامع عدم قبول کفار کے ذکرتھا آ گے اس عدم قبول پراوراس کے مقابلہ میں قبول پرسزاوجزا کا ذکر ہے اور چونکہ اس عدم قبول پراوراس کے مقابلہ میں قبول پرسزاوجزا کا ذکر ہے اور چونکہ اس عدم قبول ہے۔ قبول ہے۔

تسديه سيد برارومجازات اشراروا خيار: فَأَغْرِضْ عَنْ مَنْ تَكُولَى في أَلَى قوله تعالى) هُوٓ أَعْلَمُ بِمَن اتَكُلَى ﴿ جب إِنْ يَتَبِعُونَ اللَّا الظَّنَّ الأحم ١١١٠ اور

جاء هم من ربھم الھدى سےان كامعاند ہونامعلوم ہوگياكہ باوجودآنة تن اور مدى كے يدايے كمان اور ہوئى ير علتے بين اور معاند سے قبول حق كى اُمید نہیں ہوتی) تو آپ ایسے خص سے اپنا خیال ہٹا لیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے اور بجز دینوی زندگی کے اس کوکوئی (اُخروی مطلب) مقصور نہ ہو (جس کی دجہ عدم ایمان بالآ خرۃ ہے جو لا یو منون بالآخرۃ ہے اوپر مفہوم ہوا ہے اور)ان لوگوں کے قہم کی رسائی کی حدبس یمی (دنیوی زندگی ہے (جب الل کی بدنبی اور بےفکری کی نوبت یہاں تک پینچی ہے تو اُن کی فکر نہ سیجئے اُن کا معاملہ اللہ کے حوالہ شیجئے بس) تمہارا پر وردگارخوب جانتا ہے کہ کون اُس کے راستہ ہے ' به فکا ہوا ہے اور وہی اس کو بھی خوب جانتا ہے جوراہ راست پر ہے (اس سے تواس کاعلم ٹابت ہوا) اور (اس سے قدرت ٹابت ہے کہ) جو بچھ آسانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے (جب وہ علم اور قدرت دونوں میں کامل ہے اور اس کے تبیل مامور بہ کے اعتبار سے مکلفین دونتم کے بیں ضال اور مبتدی تو)انجام کاریہ ہے کہ بُرا کام کرنے والوں کو اُن کے (بُر ہے) کام کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دے گا اور نیک کام کرنے والوں کوان کے نیک کاموں کے عوض میں (خاص طور کی) جزاد ہے گا (بس اس کا مقتضایہ ہے کہ اس کے حوالہ سیجئے آیے نیک کاروں کی تفسیر ہے یعنی) وہ لوگ ایسے ہیں کہ کہیرہ گناہوں سےاور(ان میں) بے حیائی کی باتوں سے (بالخصوص زیادہ) بیچنے ہیں گمر ملکے ملکے گناہ (مجھی بھھارہوجا نمیں تو جس نگوکاری کا یہاں ذکر ہےاس میں ان سے خلل نہیں آتا مطلب استناء کاریہ ہے کہ الّیاین آخسنو کو ایو ہیت یہاں بقرین مقام مدح ندکور ہے اس کا مصداق بنے کے لئے کہائر سے بچنا تو شرط ہے لیکن صغائر کا احیاناً صدور اس کے لئے موقوف علیہ ہیں البتہ عدم اصرار شرط ہے اور استناء کا بیمطلب نہیں کہ صغائر کی اجازت ہے اور نہ اشتراط کا بیہ مطلب ہے کہ الّذِينَ آخت فُواْ كامجزى بالحنى ہونا موقوف ہا جا جتناب عن الكبائر پر كيونكه مرتكب كبائر بھى جوحسنه رے گااس كى جزاء ياوے گالقوله تعالى: ر و تا و مرد المرد المرد و الزاران : ٧] پس اشتراط معنی بجزی کے اعتبار سے بیس بلکة تلقیب بالحسن اور محبوبیت خاصہ کے اعتبار سے ہے جس برعنوان آخسنوًا وال ہے خوب سمجھ نواور اوپر لینجوزی الکیڈیٹن اُسکا مُوایہ ماعید کوا سے سیکین کوایہام ماس ہوسکتا ہے جس سے ایمان وتو یہ ہے ہمت بار دیں اور وَيَجُوْرَى الَّذِينَ آحُسُنُو إلِالْحُسُني كَ يَعْسَنِين كوايهام عجب موسكتا ہے آئے دونوں ايهاموں كارفع ہے يعنى) بلاشبر آپ كےرب كى مغفرت بزى وسيع ہے (مسيئين كومدارك اسائت ہے ہمت نہ ہارنا جاہتے وہ اگر جاہے تو بجز كفروشرك كے اور سيئات كومض قضل سے معاف كرديتا ہے تو كدارك ہے تو كيوں نہ معاف کرے گا اورای طرح محسنین کومجب نہ کرنا جاہتے کیونکہ حسنات میں بعض اوقات ایسے شوائب خفیدل جاتے ہیں کہ قابل قبول نہیں رہتے اور عامل کواس طرف التفات نہ ہونے ہے ان کی اطلاع بھی نہیں ہوتی اور حق تعالیٰ کوتوعلم ہوتا ہے جب وہ حسنہ مقبول نہیں تو مدارمحسنیت کانہیں ہوسکتی پھرعجب کیسااور یہ بات کے تمہاری کسی حالت کی خودتم کواطلاع نہ ہواوراللہ تعالیٰ کواطلاع ہو بچھا مرغریب نہیں ہے بلکہ ابتداء ہی ہے اس کا وقوع ہور ہاہے چنانچہ)و دتم کو (اورتمہارے احوال کواس وفت ہے)خوب جانتا ہے جبتم کو (لیعنی تمہارے جدامجد آ دم علیہ السلام کو) زمین (کی خاک) سے پیدا کیا تھا (جن کے عمن میں بواسط تم بھی طین سے خلوق ہوئے)انہ جبتم اپنی ماؤں کے پہیٹ میں بچے تھے (اوران دونوں حالتوں میں تم کواپنااصلاً علم ندتھااور ہم کوتھا پس اب بھی تمہاراعد معلم اور ہاراعلم تمہاری سی حالت کے متعلق امرمستغرب نہیں جب یہ بات ہے) تو تم اپنے کومقدس مت سمجھا کرو (بس) تقویٰ والوں کو وہی خوب جانتا ہے (کہ فلا ل متق ہے فلاں نہیں گوصوۃ افعال تقویٰ کے دونوں سے صادر ہوتے ہوں)۔ 🗀: اوراگر ہُو آغلہ کھی ۔۔۔۔ کے مضمون پر بیشہ ہو کہ اس حالت پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ اس وقت تو ہم میں شعور نہ تھا اور اب شعور ہے۔جواب یہ ہے کہ تھن انکشاف کے لئے قوت شعور کا فی نہیں بلکہ اس کا تعلق معلومات کے ساتھ انکشاف کی شرط ہے اور عدم تعلق ممکن ہے چنانچہ بہت احوال میں مشاہدہے پیس عدم انکشاف بھی ممکن ہے اور یہ قیاس مدارنہیں بلکہ اس میں تنبیہ ہے اس پر کے حق تعانی کاعلم بوجہ ذاتی ہونے کے کامل اور سب احوال میں برابر ہے اورتمہاراعلم بوجہ حادث ہونے کے کے مسبوق بالعدم ہے چنانجیدان شاءمن الارض واستقر ار في البطن ميںمعدوم تھا ناقص او محقق في حال دون حال ہے پس شوائب خفيه كاتحفي رہ جانا جائے تعجب نبيں ولذ االوجه من ارتباط قوله تعالیٰ : هُوّ أَعْلَهُ بالسباق واليساق ہومن المواہب ولندالحمد۔اورا يك تقريراس مقام كى اور ہوسكتى ہے يعنى محسنين كوعجب نہ جا ہے كيونكه مدار محسنيت كا خاتمہ ير ہے اور ايخ خاتمہ کا حال تم کومعلوم نہیں صرف الندکومعلوم ہے جس طرح اپنی ابتداء کی حالت تم کومعلوم نہیں اورالندکومعلوم ہے پھر بجب کیوں کیا جاوے لباب میں ایک شان نز ول نقل کیا ہے اس سے اس تقریر کی تا ئید بھی ہوتی ہے وہ یہ کہ حضور ﷺنے ایک موقع پرفر مایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہرشخص کو ماں کے پیٹ ہی میں شقی وسعید ہیدا كرد ما ال وقت به آيت نازل هو في: هُوَ أَعْلَمُ يِكُمُو اللهِ عَالَمُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

النَّحْقُ : قوله الحسني صفة للاعمال المقدر قوله الذين يجتنبون خبر لمبتدأ محذوف اي هم قوله الا اللمم استئناء منقطع١٣ــ

الْبُلَاغَيْرُ :قوله عمن تولي فيه وضع الظاهر موضع المضمر ١٣ـــ

يِلْهِ وَاعْبُلُ وُا ﴿

بفیکنر لطظ: اوپر: الّذِینَ آسَاءُ وَا الّذِینَ اَسَاءُ وَا الّذِینَ آسَاءُ وَا الّذِینَ اَسَاءُ وَا اللّذِینَ اللّذِین

Ę

کے فلاں شخص میری طرف سے عذاب کامتحمل ہو جا وے گا) کیااس کواس مضمون کی خبرنہیں بینچی جومویٰ (علیہالسلام) کےصحیفوں میں سے لاور حسب روایت در منثور مذکورسورۂ اعلیٰ بیدس صحیفے علاوہ توریت کے ہیں)اور نیز ابراہیم (علیہالسلام) کے (صحیفوں میں ہے وسیاتی فی سورۃ الاعلیٰ جنہوں نے احکام کی پوری بچا آ وری کی اور وہ مضمون) یہ (ہے) کہ کوئی شخص کسی کا گناہ اپنے اوپر (ایسے طور ہے) نہیں لے سکتا (کہ گناہ کرنے والا بری ہو جاوے پھریٹی خص کیسے بھے گیا تھی میرا سارا گناہ بیملامت گراہیخ سرر کھ لے گا)اور بی(مضمون ہے) کہانسان کو(ایمان کے بارہ میں)صرف اپنی ہی کمائی ملے گی (لیعنی کسی دوسرے کاایمان اس کے کام ندآ وے گاپس اگراس ملامت گر کے پاس ایمان ہوتا بھی تب بھی اس مخص کے کام ندآ تا جہ جائیکہ وہاں بھی ندارد)اور بی(مضمون ہے) کہ انسان کی سعی بہت جند دلیمن جاوے گی پھراس کو بورا بدلہ دیا جاوے گا (باوجو داس کے پیخص اپنی فلاح کی سعی سے کیسے غافل ہوگیا)اوریہ (مضمون ہے) کہ (سب کو) آپ کے پروردگارکے ماس پہنچنا ہے(پھروہ تخص کیسے نڈرہوگیا)اوریہ (مضمون ہے) کہ وہی ہنسا تا اور رلاتا ہےاور ہیکہ وہی مارتا ہےاور جلاتا ہےاور یہ کہ وہی دونوں قتم یعنی نراور ماد ہ کونطفہ ہے بنا تا ہے جب (رحم میں) ڈالا جا تا ہے (یعنی مالک جمیع تصرفات کا خدا ہی ہے دوسرانہیں پھر وہ مخص کیے سمجھ گیا کہ قیامت کے روزیہ تصرف کہ مجھ کوعذاب ہے بیجالے کسی دوسرے کے قبضہ میں ہو جاوے گا)اوریہ (مضمون ہے) کہ دوبارہ پیدا کرنا (حسب وعدہ)اس کے ذمه ہے(بعنی ایساضروری ہونے والا ہے جیسے کس کے ذمہ ہوتو اس محض کے نڈر ہونے کی وجہ یہ بھی نہ ہونا جائے کہ قیامت نہ آ وے گی)اور یہ (مضمون ہے) کہ وہی غنی کرتا ہے(بیعنی سرماینے دیتا ہے) اورسر مارپہ (دے کرمحفوظ اور) باقی رکھنا ہے اور بیہ کہ وہی مالک ہےستارہ شعریٰ کا بھی (جس کی عبادت جابلیت میں بعض لوگ کرتے تھے بعنی ان تصرفات واشیاء کا ما لک بھی وہی ہے جیسے پہلے تصرفات کا ما لک وہی ہے اوراو پر کے تصرفات خود انسان میں ہیں اور بعد کے تصرفات متعلقات انسان میں ہیں۔ چنانچہ مال اورستارہ دونوں خارج ہیں اورشایدان دو کے ذکر میں اشارہ ہو کہ جس کواپنامعین سمجھتے ہوخواہ بواسطہ انفاق کے خواہ بواسط عبادت کے اس کے رہ بھی ہم ہی ہیں چر دوسر ہے کو قیامت میں اس تخص کے زعم کے موافق کیا تصرف پہنچ سکتا ہے)اور پی(مضمون ہے) کہ اس نے قدیم قوم عاد کو (اس کے کفر کی وجہ ہے) ہلاک کیاا ورشمود کو جس کہ (ان میں ہے) کسی کو باقی نہ چھوڑ ااوران ہے بہلے قوم نوح (علیہ السلام) کو (ہلاک کیا) جینک وہ سب سے بڑھ کر ظالم اور شریر بتھ (کر ساڑ ھے نوسو برس کی دعوت میں بھی زاہ پر نہ آئے) اور (قوم نوط علیہ السلام کی) الٹی ہوئی بستیوں کو بھی کھینک مارا تھا پھران بستیوں کو گھیرلیا جس چیز نے کہ گھیرلیا (یعنی اوپر سے پھر برسنا شروع ہوئے اپس شخص اگران قصوں میں غورکرتا تو د خامت کفر سے ڈرتا اور بے فکر نہ ہوتا۔آ گےان سب مضامین پرتفریع فرماتے ہیں کہاہےانسان جب ایسےایسے مضامین سے تجھ کوآ گاہ کیا جاتا ہے جو بوجہ ذریعہ ہدایت ہونے کے ہمضمون بجائے خودایک نعمت ربانی ہے) سوتواینے رب کی کون کون کون کی نعت میں شک (وا نکار) کرتا رہے گا (اوران مضامین کی تصدیق کر کے متنفع نہ ہوگا)۔

ف: ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب مضامین صحف ابراہیم ومویٰ میں ہیں خواہ ہرواحد میں یا مجموعہ میں خواہ تفصیلا وجزئیا خواہ اجمالا وکلیا اوراگر بیٹا ہت نہ ہوتو جہاں سے خارج صحف مضمون ہوگاہ ہاں انہ سے پہلے الاحر مقدر کریں گے یعنی و الاحو انہ النے اور مشرک پران صحف کا جبت ہوتا ہایں معنی ہے کہ مضمون ان کا عقلی بھی ہا ورحویٰ کی ہایں وجہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لوگوں میں دستور خلاف مضمون اللا تیزیہ سسے کے جواصل مقصود مقام ہوا ہوری تھا ہے ہواں اور موی کی ہایں وجہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے لوگوں میں دستور خلاف مضمون اللا تیزیہ سے جواصل مقصود مقام ہوا ابراہیم علیہ ہوتا ہور تھا ہم ان کا اتباع کیا اور اضلال سے گناہ ہونا اور ثواب بہنچا نے ہوا ہور ہوا کی کوشش کی اور موی کا ہوتا ہے تقریر ترجمہ سے وہ مند فع ہوگیا اور عاد کی تحقیق عاد اولی کی سورہ اعراف قصہ عاد بھی ہوگیا ورکہ کی کا ہونا ضروری نہ ہوگا اور فیکا آئیلی یا تو میں گزری ہودکو یا خاص ہے کفار کبار کے ساتھ۔

الطيط: او پرسورت میں تو حید ورسالت ومجازات کی تفصیل تھی آ کے خاتمہ میں بھی تینوں مضامین مجملاً ومختلطاً ارشادفر مائے گئے ہیں۔

تلخیص مضامین ثلثه تو حیدورسالت وبعض: له ذَانَدِیْرٌ فِنَ النَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّةُ وَاللَّهُ وَ كُلِمُ وَاللَّهُ وَاللْمُوالِمُولِ وَاللْمُواللَّهُ وَاللْمُوالِمُ وَاللْمُولِمُولُولُ وَاللْمُولِ

اور (خوف عذاب سے)رویتے نہیں ہواورتم (اطاعت ہے) تکبر کرتے ہوسو (اس کبروغفلت سے باز آ وَاور نسب تعلیم ان پیغمبر کے)اللہ کی اطاعت کرواور (اس کی بلاشرکت)عبادت کرو (تا کہتم کونجات ہو)۔ ف: مضامین ثلثہ کا ہوناان آیات میں ترجمہ سے ظاہر ہے۔ بحداللہ تفسیر سورہَ والبخم ختم ہو کی آگے ان شاء اللہ تعالی سورہُ قمر آتی ہے۔ وصلی الله علی خیر خلقہ سیدنا محمد و آله و صحبہ اجمعین۔

ترکیخ کر مسکال السالوگ: قوله تعالی : واک الله دیک المنته کی بعض نے بیعنی کیے ہیں کہ مراد منتمیٰ افکار ہے بعنی رب سے اس طرف تو فکر کی سیر ہے جب رب کی طرف اس کی توجہ ہوئی اس کی سیر بند ہوگئی اصل عربی میں اس کے دلائل نقلیہ ہیں۔سورۂ والنجم تمام ہوئی۔

ى طرف اس في توجه بهوى اس في سير بند بهوى المس عربي بين اس في دلال تقليه بين مورة والبحم تمام بهوى -اللَّهَا رَبِّ : كاشفة نفس قادرة على كشفها اى ازالتها قوله سامدون رفع الراس تكبرا وعلاء كذا في القاموس ١٣ ـ النَّهَا في : قوله الاتذر هي مخففة من الثقيلة ولهذا لم ينصب الفعل وضمير الشان محذوف ١٣ ـ

Traising the property of the p

شروع كرتابول الله كے نام ہے جو بزے مبریان نبایت رحم والے بیں سے اس میں ۱۹۳ میات اور ۱۳ ركوخ بیں

سورة القمر مكه مين نازل بيوني

اِقْتَرَبَتِ النّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ وَ اِنْ يَرُواْ اِبَةً يَعْرِضُوْ وَيَقُولُو السِحُرُّمُ مُنْ مَرَق مُسْتَقِرُ وَلَقَلُ جَاءَهُ مُومِنَ الْا نُبْآءِما فِيهِ مُزْدَجَرُ فَحِكُمة أَبَالِغَة فَمَا تَعْنِ النَّن رُفَقَتُولَ عَنْهُ مُوكُومَ يَكُولُ اللَّهِ مُؤْدَجًرُ فَحِكُمة أَبَالِغَة فَمَا تَعْنِ النَّن رُفَقَتُولَ عَنْهُمُ وَكُومُ يَكُولُ عَلَيْهِ الْمَارُهُ مُ يَخُرُجُونَ مِنَ الْجَدُراثِ كَانَهُمُ حَرَادٌ مُّنْ تَشِرُ فَمُهُ طِعِينَ إِلَى النَّاعِ لَيْفُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِي النَّاعِ لَيْفُولُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللَّ

الْكُفِرُونَ هٰ فَالِيُوْمُ عَسِرٌ ۞

قیامت نزدکی آپنجی اور چاندشق ہوگیا اور بہلوگ اگر کوئی معجز ود کیھتے ہیں تو ٹال دیتے ہیں کہ بہ جادو ہے جوابھی ختم ہوا جا تا ہے۔ان لوگول نے پاس (توامم ماضیہ کی بھی اٹنی پہنچی پیکی ہیں کہ ان میں (کافی) عبرت ہے بعنی افکی درجہ نفسانی خواہشوں کی بیروی کی اور ہر بات کوقر ارآ جا تا ہے اوران لوگول کے پاس (توامم ماضیہ کی بھی آئی بھی پیکی ہیں کہ ان میں (کافی) عبرت ہے بعنی افکی درجہ کی دانشمندی (حاصل ہو بھی ہے سوان کی کیفیت ہے ہے کہ) خوف والم نے وائی چیزیں ان کو پچھا فائد و نہیں دیتیں ۔ تو آپ ان کی طرف ہے بچھ خیال نہ سیجئے جس روز ایک بلانے والا فرشتہ ان کو ایک تا گوار چیز کی طرف بلائے گا۔ ان کی آئی دھیں (مارے ذائت کے) جھی ہوئی ہوں گی اور قبروں سے اس طرٹ نکل رہے ہوں گے ۔ جیسے تذکی بلانے والا فرشتہ ان کو ایک بلائے جوان ہوں گی اور پیراکل کر بلائے والے کی طرف دوڑے جیلے جارہے ہوں گئی تیوں گئے کے بیوان بڑا بخت ہے۔

سورة القمر مكية وايها خمس وخمسون كذا في البيضاوي

تفسیس لیط : سورت سابقہ کے نتم پر آذفیت الازفاقی میں انز جار کے واسطے قرب ساعت کامنیمون تھا اورائی مضمون ہے ای غرض انز جار کے لئے اس سورت کا افتتاح ہوا ہے اوراس کے بعد واقعیش القمر کا کہ قرب ساعت کے زاجر ہونے کا مثبت ومؤکد ہے اوراس کے ساتھ مکذین کاعدم انز جاراورعدم انز جار پرآ ہے کا تسلیہ اوران کی تبدید ابوال قیامت سے ندکور ہے۔

و مید نیر منزجرین باعظم اسباب انزجار: دِسَدِ بِنَا الْحَرِّ الْحَرِّ الْحَرِّ الْحَرِّ الْحَرِّ الْحَرِّ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرِّ الْحَرْ الْحُرْ الْحَرْ الْحُرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحُرْاطُ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ الْحَرْ

تَفْسَيْرَ الْقُلْنَ مِنْدُ الْقَلْبُ مِنْدُ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ وَالْمُ الْمُوا مِنْ الْمُوا مُ

انسکی حالت پرآ کر) قرارآ جا تا ہے(یعنی حق کاحق ہونا اور باطل کا باطل ہونا اسباب وآ ٹار سے عام طور پر متعین ہوجا تا ہے مطلب یہ کہ گوئین واقع میں تو فی الحال ہی ہے گرکم فہموں کی سمجھ میں اگرا بنہیں آتا تو بعد چند ہے تو ان کوبھی ظاہر ہوسکتا ہے بشرطیکہ غور سے کام لیس تو چندروز کے بعدتم کومعلوم ہو جا دیکے گا کہ یہ سحر فانی ہے یاحق باقی ہے)اور(علاوہ اس زاجر ندکور کے جو حائی ہے عقوبت آجلہ ہے)ان لوگوں کے یاس (تو امم ماضید کی بھی)خبریں (جو حائی ہیں عقوبطل عا جلہ ہے)اتنی پہنچ چکی ہیں کدان میں (کافی)عبرت یعنی املیٰ درجہ کی دانشمندی (حاصل ہوسکتی) ہے سو(ان کی پیر کیفیت ہے کہ)خوف دلا نے والی چیزیں ان کو کچھ فائد وہی نہیں دیتیں (اور جب بیرحال ہے) تو آپ اُن کی طرف ہے کچھ خیال نہ سیجئے (بیتسلیہ ہے جب وہ وقت ساعت اور عقوبت کا جس ہےان کو انذار کیاجا تا ہے آ وے گاخودمعلوم ہوجاوے گا۔ آ گے اس روز کا بیان ہے بعنی) جس روز ایک بلانے والا فرشتہ (ان کو) ایک نا گوار چیز کی طرف بلاوے گاان کی آئکھیں (مارے ذلت اور بیبت کے) جھکی ہوئی ہوں گی (اور) قبروں ہےاس طرح نکل رہے ہوں گے جیسے ٹڈی پھیل جاتی ہے(اور پھر نکل کر) بلانے والے کی طرف بعنی موقف حساب کی طرف جہاں جمع ہوئے کے لئے بلانے والے نے پکاراہے) دوڑے چلے جارہے ہوں گے (اوروہاں کی سختیاں و کمچے کر (كافر كيتے ہول كے كدبيدن برا بخت ہے۔ 亡 : اوراكي آيت ميں ہے : مُقْنِعِي دُءُ وْسِهِمْ لاَ يَرْتَدُّ اِلْيَهِمْ طَرْفَهُمْ البراهية : ١٤٣ سُطِيقَ بيه ہے كہ و ہاں مختلف حالتیں ہوں گی بھی حیرت اوراس کے آٹار کا غلبہ و گائبھی ہیت وزلت اوراُن کے آٹار کا غلبہ ہو گااورشق تمر کامعجز ہ ہونااوروا قع ہو نیسانعجیجین وغیر صحیحین میں طرق مختلفہ کثیرہ سے بروایت علی وابن مسعود واٹس وابن عباس وحذیفہ وجبیر بن مظعم وابن عمر وغیر بهم رضی اللہ تعالی عنهم آیا ہے اورا بن مسعودُ ہے تصریخاان کا اُس واقعہ کے وقت حاضر ہونا بھی بخاری میں ہے۔ سکنا مع رسول اللّه ﷺ ہمنی لیمنی سیخی ہم آپ کے ساتھ منی میں تھے اور بعض روایات میں جوبمكة آيا ہےاس كے معنى بيرين كديدواقعية ب كے قيام بهكہ كے زماند ميں يعنی قبل ججرت واقع بوااور سيح روايات ہے اس كاايك ہى باروتو ن تابت ہے اور بعض روایات میں مرتمین آیا ہے اس کےمعنی قطعتین میں یاوہ قیدرویت کی ہے یعنی اول بارد تکھنے کے بعد نظر بنا کر پھرد کھیا تو اس حالت میں یا یا اور صحیحین کی ا یک روایت میں ہے کہ ایک عکڑا بہاڑ پرتھااورا لیک ٹکڑا اُس ہے بنا ہوا تھا۔اور آپ نے بیھی فر مایا اشبھدوا اور نعیم کی روایت میں ہے کہ اس روز جاتد بدرتھا احتر ئے نزدیک معنی یہ بین کے قریب بدر کے تھا کیونکہ غالبًا منی میں اجتماع بتقریب حج ہوا ہوگا۔اورو ووقت بدرسے پہلے ہوتا ہے اور بہقی کی روایت میں ہے کہ چہاراطراف کے مفرے آنے والوں ہے یو حچھا اُنہوں نے بھی اپناد بکھنا بیان کیا الروایات کلہامن الروح اوربعض نے باد دلیل محض استبعاد وجمی اور عدم ُقَل تواریخ کی بناء پراس کومؤول کیاہے کہ قیامت میں ایہا ہو گالیکن استبعاد منافی امکان نہیں اورعدم مقل اس لئے ہے کہ بعض جگہ تو قمر بوجہ اختلاف مطالع کے غائب ہوگااورتھوڑی دیریکا قصدتھا کوئی شخص ہروفت جاندکو تکانبیں کرتااوراس وقت تاریخ کااس قدراہتمام بھی نہتھا بھراستبعادتو قیامت میں بھی شتر ک ہےا یک و ماننا د وسرے کونہ ماننا تھ کام ہے اور صیغهٔ ماضی اور وَان یَدُوا مرجح وتوع ہے۔ کیونکہ شق قیامت کے بعداس کوکو ئی سحر نہ کہے گا مگراس مؤول کی تکفیر نہ جا ہے۔ اللَّغَيَّا إِنَّ : مستمر في الروح اي مار ذاهب زائل عنقريب عللوا بذلك انفسهم ومنوهابا لا ماني الفارغة والي ذلك المعني ذهب النَّحْوُ : قوله حكمة بالغة بدل من مزدجر ١٣ــ

الْبَلَاغَةُ: قوله أن يروا الله عام لو قوعه في حيز الشرط ١٣-

كَذَّبَتُ قَبُلُهُمُ قَوْمُرُنُوْجٍ فَكَذَّبُوُاعَبُكَ نَاوَقَالُوُا مَجُنُوْنَ وَّازُدُجِوْفَكَ عَالَى بَّكَآ آنِ مَغُلُوْبٌ فَانْتَصِرُ فَفَتَحْنَآ اَبُوابَ النَهَ إِيمَاءٍ مُنُهُ فَوْمُرُنُو جِ فَكَنْ الْوَاجِ وَدُسُونَ النَهَ إِيمَاءً مُنْ فَعَرُونَ الْإِلَى مَعْدُونَ الْوَاجِ وَدُسُونَ النَهَ إِيمَاءً مُنْ اللَّهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاجِ وَدُسُونَ النَهَ إِيمَاءً مُنْ اللَّهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاجِ وَدُسُونَ وَكُونَ الْإِلَى مَنْ مُنَا اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ عَلَمُ اللَّهُ وَلُونَ اللَّهُ وَلَقَالُ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى مَنْ عَلَى مَنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَا مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَا مُنْ مُنْ اللَّهُ مَا مُنْ عَلَى مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَا مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَا مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللْعُلِي مُنْ اللَّهُ عَلَى اللْمُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مُنْ اللْمُنْ اللْمُ عَلَى مُنْ اللْمُ اللْمُ اللْمُنْ عَلَى الْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ اللْمُ اللْمُنْ اللِمُ اللَّهُ اللْمُنْ اللْمُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللِمُ الْ

الْقُرُانَ لِلذِّكْرِفَهَ لُ مِن مُّكَكِرٍنَ

ان لوگوں سے پہلے قوم نوح نے تکذیب کی یعنی ہمارے بند ۔ (فاص نوخ) کی اور کہا کہ یہ مجنون ہے اور نوح کو دھمکی دی گئی تو نوح نے کند ہے رہ ہے دما کی کہ میں در ماندو ہوں سوآ ب (ان سے) انتقام لے لیجئے۔ پس ہم نے کٹر ت سے بر سے والے پانی سے آ بان کے درواز ہے کھول دیئے اور زمین سے چشمے جاری کردیئے تھے ۔ (آ سان اور زمین کا) پانی اس کام کے (پورا ہونے کے) لئے مل گیا جو (تھم الہی میں) تھا تجویز ہو چکا تھا اور ہم نے نوخ کو تختوں اور کمشتی پر جو کہ ہم ری گرائی میں روال تھی (مع مؤمنین کے) سوار کیا۔ یہ سب اس محفی کا بدانہ لینے کے لئے کیا جس کی بے قدری کی گئی تھی اور ہم نے اس واقعہ کو عبرت کے واسطے رہے ہو گیا تھی ہوت کے واسطے رہے ہو گیا تھی کو میں منے اس واقعہ کو عبرت کے واسطے رہے ہو گیا تھی ہوت

سينورو القَيْسَيْنِ الماره الم

کرنے والا ہے بھر(دیکھو) میراعذاب اورمیرا ذرانا کیسا ہوا اورہم نے قرآن کونسیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کردیا ہے۔

تَفْيَسَيْرِ لَطِط: اوپر: وَلَقَدُ جَاءَهُ مُرْضَ الْأَنْهَا عِنْ عِنْ وَكُنْ عِلْ الْبَارِزاجِره كا آنارشاد بواتھا آئے بعض اخبار زاجره كابيان ہے۔" کی بعنی ہمارے بندہ (خاص نوح علیہ السلام) کی تکذیب کی اور (ان کی نسبت) کہا کہ بیمجنون ہیں اور (محض اس قول بیہودہ ہی پراکتفانہیں کیا گیا بلکہ ان سے ا کیے بہودہ فعل بھی سرز د ہوا یعنی) نوح (علیہ السلام) کو (ان کی طرف ہے) دھمگی (بھی) دی گئی (جس کا ذکر سورۂ شعراء میں ہے : لَین لَّهُ تَنْتَهِ یانُوْمُ ر و '' من المرجومين الشعراء: ١١٦) تونوح (عليهالسلام) نے اپنے رب ہے دعاء کی کہ میں (محض) در ماندہ ہوں (ان لوگول کا مقابلہ نہیں کرسکتا) سو لَتَهُونَن مِنَ الْمُرجُومِينَ السُّعراء: ١١٦) تونوح (عليه السلام) نے اپنے رب ہے دعاء کی کہ میں (محض) در ماندہ ہوں (ان لوگول کا مقابلہ نہیں کرسکتا) سو آب (ان سے) انتقام لے لیجئے (لیعن ان کو ہلاک کرو یجئے کقولد تعالی : تُبَ لَا تَذَدُ عَلَى الْأَدُضِ مِنَ الْكَفِرِيْنَ دَيَّارًا وَ يَا ١٢٦) پس ہم نے كثرت ے بر نے والے بائی ہے آسان کے دروازے کھول دیئے اورز مین ہے جشمے جاری کردئے پھر (آسان اورز مین کا) یائی اُس کام کے (پُو راہونے کے) کئے مل گیا جو (علم البی میں) تجویز ہو چکاتھا (مراداس کام ہے بلاکت ہے کفار کی بیٹی دونوں یانی مل کرطوفان بڑھا جس میں سب غرق ہو گئے)اور ہم نے نو ت (ملیہالسلام) کو(طوفان ہے محفوظ رکھنے کے لئے) تختوں اور میخوں والی کشتی پر جو کہ ہماری ٹمرانی میں (پانی کی سطح پر)رواں تھی (مع مؤمنین کے) سوار کیا ہیہ سب کچھاں شخص کابدلہ لینے کے لئے کیا جس کی ہے قدری کی گئی تھی (مرادنوح علیہ السلام ہیں اور چونکہ رسول اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تلازم ہے اس میں كفر بالتدبھی آ گیا پس بیشبه ندر ہا پیغرق کفر باللہ کے عوض میں نہ ہواتھا)اور ہم نے اس واقعہ کوعبرت کے داسطے(حکایات وتذکروں میں)رہنے دیا سوکیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے(مقصود اس سے ترغیب ہے تذکر کی) پھر(دیکھو) میراعذاب اورمیرا ذرانا کیسا ہوا (بعنی جس چیز ہے ذرانا واقع ہوا تھاوہ کیسا پورا ہوراہو کرر ہائیں اس سے مراد بھی مذاب ہی ہے لیکن دوعنوانوں سے ایک عنوان عذاب ہونا دوسراعنوان اس کا مصداق وعدہ ہونا)اورہم نے قرآن کو (جو کہ شتمل ے ایسے نقیعی مذکورہ پر)نفیجت حاصل کرنے کے لئے آسمان کردیا (سب کے لئے عموماً بوجہ وضوح بیان کے اور عرب کے لئے خصوصاً بوجہ عربیت اسمان کے) سوكيا (اس قرآن ميں ايسے مضامين نصيحت كے دكھے كر) كوئى نصيحت حاصل كرنيوالا ہے (يعنی كفار مكه و بالخصوص ان نصص ہے انز جارجا ہے)۔ 🗀: لعض او گوں کو وَلَقَانُ يَسَنُونَا الْقُوْانَ بِرِمرسری نظر کرنے ہے مجتهد بننے کی ہوں ہوئی ہے ليکن يتيسر للذ کر ہے يتيسر للا شنباط لازم نہيں اس کا تو سيدها

مطلب سے ہے کہ ترغیب وتر ہیب کے متعلق قر آن میں جومضامین ہیں وہ نہایت جلی ہیں اور وجو ہ استباط کارفیق ہونا تو خود ظاہر ہے۔

قصه بما و: گذّبتُ عَادٌ (الی مولهٔ نعالی) فَلَانْ مِنْ فُدّ کِینُ عاونے (بھی اپنے پیغمبر کی) تکذیب کی سو(اس کا قصہ سنو کہ)میراعذاب اور ڈرانا کیسا ہوا (اور وہ قصّہ یہ ہے کہ) ہم نے اُن پرایک تند ہوا بھیجی ایک دوامی نحوستِ کے دن میں (نیعنی وہ زیانہ اُن کے حق میں ہمیشہ کے لئے اس لئے منحوس رہا کہ اُس روز جو عذاب آیاوہ عذاب برزخ ہے متصل ہوگیا پھرعذاب کفار کے لئے بھی منقطع نہ ہوگا)اوروہ ہوالوگوں کواس طرح (ان کی جگہ ہے) اُ کھاڑا کھاڑ کرچینلی تھی کہ سگویا وہ اُ کھزی ہوئی تھجوروں کے تنے ہیں (اس تشبید میں علاوہ ان کے سیھنکے جانے کے اشارہ اُن کے طول وعظم قامت کی طرف بھی ہے) سو(دیکھو) میرا عذاب اورڈ رانا کیسا (ہولناک) ہوااور ہم نے قر آن کونصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کردیا ہے۔ کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔ 🖦 ہوم ہے مراد مطلق زمانہ پس دوسری جگہ جوایام آیا ہے اُس سے معارض نہیں اور تحقیق نحوست کی سورہ کسا فات قصہ براہیم علیہ السلام میں گزری ہے اور جملہ فکٹیف کان اور لَقَالُ بِسَتَوْنَا الْقُرُانَ كَيْ قَصُول مِين آيا ہے جس مِن تنبيه ہے كہ ہرقصة متقلاً قابل تدبروتذكر كے سے اور قصة معاومين جودو حكمه فكيف كان ... آيا سے اول ے مقعبود توطیّہ قصہ کااور متوجہ کرنا سامعین کا ہےاور ٹانی ہے تہویل عذاب کی مقصود ہے جیساتر جمہ ہے طاہر ہے پس تکرار نہ رہا۔

میں تو ان مواید اوند پہنچانا جا ہے۔

اللغيَّا إِنَّ منهمر منصبّ قوله على امر على للتعليل قوله دسر مسامير ١٦٪ نحس مصدر مستمر دائم اعجاز نخل اصولها بلا فروع منقعر منقطع عن مغارسه ساقط على الارض السعر الجنون كذا في القاموس القي انزل والتعبير بذلك قيل لانه يتضمن العجلة في الفعل كذا في الروح قلت وبه يتايد ما ترجمت به قوله تعالى والقي الالواح في الاعراف فانظر وطبق قوله مرسلوا الناقة المرادمخرجوا الناقة ١٦ـ

[النَّحَق : قوله وازدجر عطف على قوله قالوا قوله اني باني قوله بماء الباء للآلة مثلها في فتحت الباب بالمفتاح وفيه تشبيه تدفق ابواب السماء وانشق اديم الخضراء قوله عيونا تميز من المفعول واصله وفجرنا المطر من السحاب بانصباب انهار انفتحت بها تَفْسَيْنِيَ القَالَ مِد اللهِ العَالَمَ مِن اللهِ القَالَ مِد اللهِ القَالَ مِد العَالَمَ العَالَمَ العَالَمَ العَالَمُ العَلَمَ العَلَمُ العَلَمَ العَلَمُ العَلمُ العَلَمُ العَلَمُ العَلمُ العَلمُ

عيون الارض فغير الى التميز للمبالغة بجعل الارض كلها متفجرة مع الابهام والتفسير القوله جزاء عامله فعلنا تلك الفعلة ال البَلاغة: الماء اى ماء السماء وماء الارض والافراد لتحقيق ان التقاء المائين لم يكن بطريق المجاورة بل بطريق الاختلاط والإنجاد الهرافي البيارة المؤلفة المرافقة المؤلفة المرافقة المرافقة

ڲڹۧۜڹؾؙۼٵڎڡؙٚڲؽڣػٵڹ٤ٷۮؙۮ۫ڕڡٳؽٲۯڛڶڹٵۼڶؽ۫ؠٟؗؠؗ؞ڔؽؚ۫ۘۜۜٵڞڔؙڝۧڒٳڣٛؽۅٛڡڔڹڂڛڞؙۺۼٙڔ۞۫ؾڹۯۣٷٳڶؽٙٲڛۜڴٲؙڰڰۿۄ ﴾ اَعْجَازُنَخْلِ مُّنْقَعِرُ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنْنُرِ۞وَلَقَدُ يَسَّرُنَا الْقُرُ انَ لِلذِّكْرِ فَهَلُ مِنْ مُّ كَيْرِ فَكَلَ مِنْ مُّ كَيْرِ فَكَلَ مِنْ مُّ كَيْرِ فَكَلَ مِنْ مُّ كَيْرِ فَكَلَ مِنْ مُّ كَيْرِ فَكَلِ مِنْ مُ كَيْرِ فَكَ لَهِ مِنْ مُ كَيْرِ فَكَ لَهِ مِنْ مُ كَيْرِ فَكَ لَهِ مِنْ مُ كَيْرِ فَكُولُ مِنْ مُنْ كَانِ مُؤْمُولِ النَّذُوكِ فَقَالُوۡٓااَبِشُرَّامِنَّاوَاحِدًا تَثَنِيعُهُ ۚ اِنَّا إِذَا لَفِي ضَلْلِ وَّسُعُرِ۞ؚ ٱلْقِيَالِنِّ كُرْعَلَيْهِ مِنُ بَيْنِنَا بَلْ هُو كَنَّابُ ٱشِرُۗ۞ سَيَعُكُمُونَ غَمَّ احْمِن الْكَتْ الْكَيْسُ الْكَيْسُ إِنَّامُرُسِلُواالنَّاقَةِ فِتُنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرُهُ وَنَدِيَّهُمْ أَنَّ الْهَاءَ قِسُمَة "بَيْنَهُمْ ۚ كُلُّ شِرْبٍ مُّحْتَضَرُ۞ فَنَادَوُا صَاحِبَهُمُ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ۞فَكَيْفَكَانَعَذَابِي وَنُنُو۞إِنَّ آرُسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَبُحَةً وَّاحِدَةً فَكَانُوْا لَهُ شِيمِ الْمُخْتَظِرِ وَلَقَ لَيسَّرُنَا الْقُرُانَ لِلذِّكْرِ فَهَلُ مِنْ مُّ ذَكِرٍ فَكَانُوا لَهُ مَا يُومُرُلُوطٍ ڽؚالنُّذُر اِنَّا ٱرْسَلْنَاعَلَيْهِمُ حَاصِبًا إلاَّ الرُّوطِ "نَجَيْنهُمُ بِسَحَدِ فَيْعُمَةً مِّنْ عِنْدِنَا "كَذْلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَهَ وَكَقَدُ أَنْذَرَهُمُ مُنَظَّشَتَنَافَتَمَارَوُا بِالنُّنُ رُو وَلَقَدُرَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهٖ فَطَمَسْنَا أَعُيْنَهُمُ فَنَ وُقُو اعَذَا بِي وَنُدُر ۞وَكَقَدُ صَبَّحَهُمُ ﴾ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسُتَقِرٌ ﴿ فَأُواْعَذَا بِنُ وَنُنْ رِهِ وَلَقَلُ يَسَّرُنَا الْقُنُواْنَ لِلذِّكْرِفَهَ لَ مِنْ مُّ لَّكِرِثَّ وَلَقَلُ جَاءَ ال فِرْعَوْنَ النَّانُ رُهُكُنَّ بُوُا بِالنِّينَ أَكُلِّهَا فَأَخَنُ نَهُمُ ٱخْنَ عَزِيُزِمُّ قُتَ بِي ٥٠ كُفَّارُكُمُ خَيْرٌ عُن أُولَيْكُمُ آمُلكُمُ بَرَاءَةً فِي الزُّبُرِقَ آمْ يَقُولُونَ نَحُنُ جَمِيعٌ مُّنْتَصِرُ سَيُهُزَّهُ اِلْجَمْعُ وَيُولُونَ التَّابُوكِ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمَ لَجْ وَ السَّاعَةُ اَدُهٰى وَامَرُّهِ إِنَّ الْمُجُرِمِينَ فِي ضَلْلٍ وَسُعُرِهُ يَوْمَ يُسُحَبُوْنَ فِى التَّارِعَلَى وُجُوْهِ مِمْ ذُوْوَوُ المَسَّ سَفَرَهِ إِنَّا كُلُّ شَيُّ خَلَقُنْكُ بِقَدَرٍ ﴿ وَمَا آمُرُنَا إِلَا وَاحِدَةٌ كَلَيْجٍ بِالْبَصَرِ ۞ وَلَقَدْ آهُلَكُنَا آشَياعَكُمُ فَهَالُ مِنُ مُّ لَّا كِرٍ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوٰهُ فِي الزُّبُرِ وَكُلُّ صَغِيْرٍ وَّكَيْدُرٍ مُّسْتَظَرُ وَ إِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي جَنْتٍ وَّنَهَرِ فَي مَقْعَدِ

ڝۮؙڡؚۣٙۼڹؙڰؘڡٙڸؽڮۣڞؙٞڡؙٛؾۜڔڕۣۿ

عاد نے (بھی اپنے بیٹیبرک) کندیب کی سو(اس) اقعہ سنوکہ) ہر آمذاب اور فر رانا کیسا ہوا ہم نے ان پرایک تیز ہوا ہی ہی ایک دوا می نحوست کے دن میں وہ ہوا وا سورک سے اس کرد نے سے اس کرد نے سے اس کرد نے ہے۔ اس کرد یا ہے۔ سوکیا کوئی تھیجت حاصل کرنے والا ہے۔ شود د نے بھی ہیٹیبروں کی تکذیب کی اور کہنے گئے کیا ہم ایسے شخص کا اتباع کریں گے جو ہماری جنس کا آ دئی سے اورا کیلا ہے تو اس صورت میں ہم بن کا مطعی اور (بلکہ) ہوان میں بن جا کیں۔ کیا ہم سب میں (منتز ہوکر) ای بروی نازل ہوئی ہے (ہر ایسانہیں) بلکہ بنا جھونا اور شخی باز ہے۔ ان کو تقریب (مرتے ہی) معلوم ہوجائے گا کہ جمہ نا تینی بازکون تھا۔ ہم اونٹی کو نکا لئے والے میں۔ ان کی آ زمائش کے لئے سوان کود کھیتے ہیں لئے رہنا اوران اوگوں کو یہ بتا دینا کہ پائی (کنوکس کا) ان میں بانٹ دیا کہ یہ باری پر باری والا حاضر ہوا کرے گا۔ سوانہوں نے اپنے رفیق (حقدار) کو بای سواس نے (افغی بر اوران کی اور ان ہو یہ بی ایک (کنوکس کی بازگا کے اس بی بازگا کی اور کی بازگا کے والے (ن کی بی بر کے کے کا تو ان کی بازگا کے والے (ن کی بر اوران ہو کی بر ایک ان میں بازگا کے اس بی بازگا کی بازگا کی بر ایک کی بازگا ہو کہ بر ان کی تو ان کو بان ہو ان کی بر ان کی بر ان کی بر اوران کی بر ان کی بر اوران کی بر اوران کی بر ان کو بی بر کی بر کر کے گئے آ سان کر دیا ہے سوکیا کوئی تھیت حاصل کرنے والا ہے۔ قوم لوط نے (بھی) بیغیبروں کی تخذیب کی بر میں باز) کی چورااور ہم نے قر آ ن کوئیسے میں حاصل کرنے والا ہے۔ قوم لوط نے (بھی) بیغیبروں کی تخذیب کی بر می بر کی بر اور کی کوئیل کوئیسے کی مسلم کی بر ورااور ہم نے قر آ ن کوئیسے کی مسلم کی بر کی بر ان کی بر معلم کی بولی کی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کوئیل کی بر ایک کی بر کائی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کی بر کوئی بر کوئیسے کر کوئیسے کوئیسے کوئیس کی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کی بر کوئیسے کر کوئیسے کی کوئیسے کوئیسے کوئیسے کوئیسے کر کوئیسے کوئیسے کوئیسے کی کوئیسے کر کوئیسے کر کوئیسے کوئیسے کوئیسے کوئیسے کی بر کوئیسے کوئیسے کی کوئیسے کوئیسے کوئیسے کوئیسے کوئیسے کوئیسے کوئیسے کی کوئیسے کی بر کوئیسے کر کوئیسے کوئیسے کی کوئیسے کوئیسے کر کوئیسے کی کوئیسے کی کوئیسے کی کوئیسے کر کوئیسے کر کوئیسے کر کوئ

🗀 : سورهٔ اعراف قصد تمودیس پوراقصه گزرا ہے۔

قصہ قوم لوط علینا انگرنت قور کو بالگرائی (الی فوله تعالی) فلک نیسن فرقی کی قوم لوط نے (بھی) پنجبروں کی تکذیب کی (کیونکد ایک بی ک تکذیب سبکی تکذیب کی (کیونکد ایک بی ک تکذیب سبکی تکذیب کی کہ کان کو انجر شب میں (بستی تکذیب سبکی تکذیب کی کہ ان کو انجر شب میں (بستی سبکر کے عذاب سے بچالیا پی جانب سے فضل کر کے جوشکر کرتا ہے (بعنی ایمان لاتا ہے) ہم اس کو ایسا ہی صلد دیا کرتے ہیں (کو قبر سے بچالیا ہی جانب ہے فضل کر کے جوشکر کرتا ہے (بعنی ایمان لاتا ہے) ہم اس کو ایسا ہی صلد دیا کرتے ہیں (کو قبر سے بچالیا ہی ایستین نہ لائے ہیں) اور قبل عذاب آنے کے) لوط (علیہ السلام) نے اُن کو ہماری وارو گیرے ڈرایا تھا سوانہوں نے اس ڈرانے میں جھٹر سے بیدا کئے (بعنی یقین نہ لائے) اور (جب لوط علیہ السلام کے پاس ہمارے فرشے بھٹل مہمان آ کے اور اُن لوگوں کو حسین لاکوں کا آنامعلوم ہوا تو یہاں آ کر) ان لوگوں نے لوط (علیہ السلام) کو بہت کر اُن کی آن کو تکھیں چو بٹ کر اُن کو میں جو بٹ کر دیں جبر بل علیہ السلام نے اپنا پرائن کی آنکھوں پر پھیر دیا جس سے اند ھے بھٹ ہوگئے تھے) سوہم نے (ان فرشتوں کو تھم و سے کر) اُن کی آنکھوں پر پھیر دیا جس سے اند ھے بھٹ ہو گئے تھے کا کذا فی اللدر عن قتادہ اور ہزبان قال یا صال اُن سے کہا گیا وی کو بٹ کو اُن کو تکھوں پر پھیر دیا جس سے اند ھے بھٹ ہو گئے تھے کا کذا فی اللدر عن قتادہ اور ہزبان قال یا صال اُن سے کہا گیا

کہ)لومیر ہے عذاب اور ڈرانے کا مزہ چکھو(بیتواس وقت واقعہ ہوا)اور (پھر) صبح سورے ہی اُن پرعذاب دائمی آپنجا (اورارشاد ہوا) کہ لومیر ہے مذاب اور ذرانے کا مزہ چکھو پہلے عذاب طمس پر بیکہا گیا ہے اور بیامذاب اہلاک پر پس تکرار نہیں)اور ہم نے قرآن کونسیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سوکیا کوئی نسیحت حاصل کرنے والا ہے۔

قصہ فرعون وقوم اون وکھنگ ہے آء ال فِرْعُون النَّهُ وَکُلُ اَبُوا اِلْمِیْ اَکُلُوا کَلُ اَبْوَا اِلْمِیْ اَکُلُوا کَلُ اَبْوَا اِلْمِیْ اَکُلُوا کَلُ اَبْوَا اِلْمِیْ اَکُلُوا کَلُ اَبْوَا کُلُوا کَلُ اَبْوَا اِلْمِیْ اَکُلُوا کَلُ اَبْوَا اِلْمِیْ اَلَا اِلْمَامِی علیہ السلام کے ارشادات اور مجزات ہیں کہ اول منذرتشریعی اور نانی منذرات تکویی ہیں مگر) ان لوگوں نے ہماری تمام (اُن نشانیوں کو (جوان کے پاس آئی تھیں جو آیات تسعیم شہور ہیں)جھولا یا (لیعنی اُن کے مدلول ومقتضا کو کہ نبوت موسویہ وقو حیداللی ہے جھولا یا ورنہ واقعات کے وقوع کی تکذیب تو ہوئیس سکتی) سوہم نے ان کوزیر دست صاحب قدرت کا بکڑنا کی ٹرا ایعنی جب ہم نے ان وقبراور غلبہ سے بکڑا اُس بکڑ وَولی دفع نیس کرے اپس سے فریئو شکھنے کی ہو ہماوا اللہ تعالی ہے۔ للط : او پر معاقبین کے قصص مذکور ہیں آگے خاتمہ میں اشتر اک علمت سے کفار مکہ کا ستحقاق محقوبت وُ نیویہ واقعات کے تو مقد مات و متمات اس مضمون کے بیان فر مایا جاتا ہے اور اخیر میں بطریق مقابلہ متقین کی تبشیر بھی مختصراار شاد ہے۔

تهديد كفار بعقوبت وتبشير ابرار بمثوبت: أَكُفَازُكُهُ خِنَيْرُ ضِنْ أُولَيْكُهُ (الى فوله نعالى) عِنْدَ مَلِيْنِ مُفَتَدِيدَ ﴿ لِيقَصَّ كفارك اوربسبب الفرك أن کے معاقب ہونے کے تو تم نے س لئے اب جب کہ تم بھی اس جرم کفر کے مرتکب ہوتو تمہارے معاقب نہ ہونے کی کیا وجہ) کیاتم میں جو کا فرجیں (اور چونک مخاطب کفار میں تو سب بی کافر میں)ان میں اُن (مٰدکور)لوگوں ہے کچھ فضیلت ہے (جس کی وجہ سے یہ باوجودار تکاب جرم کے سزایا ب نہ ہوں)یا تمہار ہے لئے (آ سانی) کتابوں میں کوئی معافی (لکھی) ہے(گوکوئی نصیلت نہ ہو) یا (اُن میں کوئی توت دا فعدللعذاب ہے جیسا) یہ لوگ (ہاو جوداجماع دلائل تیقن مغلوبیت کے) کہتے ہیں کہ بھاری الیبی جماعت ہے جوغالب ہی رہیں گے (اور دلائل مغلوبیت کے بعدالیبی بات کہنااس کوسٹلزم ہے کہ ان میں کوئی توت دافعہ للعذاب ہے پس ان تینوں امروں ہے کون ساامر واقع اور عذاب ہے مانع ہے سوامرین اولین کا بُطلان تو ظاہر وہاہری رہا تیسراامرسواسباب عادیہ ہے امتہار ہے قطع نظر دائل خارجیہ کے گونی نفسہ ممکن ہے مگر بدلالت دلائل وقوع اس کا نہ ہوگا بلک تکس کا وقوع ہوگا جس سے ان کا کذب طاہر ہو جاوے گا اور وہلس کا وقوع اس طرح ہوگا کہ)عنقریب (اُن کی) ہے جماعت شکست کھاوے گی اور پہنچے پھیر کر بھا گیس گے (اور بیپیشین گوئی بدر داحزاب وغیرہ میں واقع ہوئی اور یمینہیں کہاس عقوبت دُنیو یہ بربس ہوکررہ جاوےگا) بلکہ(عذاب اکبر) قیامت (میں ہوگا کہ) اُن کا (اصل)وعدہ (وہی) ہےاور قیامت (کوکوئی ملکی چیز نہ سمجھو بلکہوہ) بڑی سخت اور ناگوار چیز ہے (اور بیموعود ادھلی وامر ضروروا قع ہونے والا ہےاوراُس کے وقوع کے انکار میں) بیے مجرمین (یعنی کفار) بزی ملطی اور بے عقلی میں (پڑے) ہیں (اور و علطی اُن کوعنقریب جب علم الیقین مبدل بہ عین الیقین ہوگا ظاہر ہو جاوے گی اور وہ اس طرح ہوگا کہ) جس روز بیلوگ ا ہے مُونہوں کے بل جہنم میں تھینے جاویں گےتو اُن ہے کہا جاوے گا کہ دوزخ (کی آ گ) کے لگنے کا مزہ چکھو(اورا گراُن کواس ہے شبہ ہو کہ انھی کیوں تنہیں واقع ہوتی تو وجداس کی ہیے کہ) ہم نے ہر چیز کو (باعتبارز مان وغیرہ کے ایک خاص) اندازے پیدا کیا ہے (جو ہمارے علم میں ہے یعنی ز ماندو غیرہ اس کا اپنے علم میں معین ومقدر کیا ہے اس طرح قیامت کے وقوع کے لئے بھی ایک وقت معین ہے ہیں اس کاعدم وقوع فی الحال بوجه اُس کے وقت ندا نے کے ہے اس سے مطلقا عدم وقوع لازم نبیں آیا)اور (جب اُس کا وقت آجاوے گا تو اُس وقت) ہمارا تھم (اس کے وقوع کے متعلق)بس ایسا یکبارگی جیسے آنکھ کا جھیکا نا^ع (غرض وقوع کی فی تو باطل تضبری)اور (اگرتم کوییشیه ہوکہ ہماراطریقه مبغوض الی الله نہیں ہے تو اگر قیامت کا وقوع بھی ہوتب بھی ہم کوضر نہیں اور وہ وقوع وقوع علینانہیں تو اس باب میں سُن رکھوکہ) ہم تمہارے ہم طریقہ او گواں کو (اپنے عذاب ہے) ہلاک کریکتے ہیں (جودلیل ہےاں طریقہ کے مبغوض ہونے کی اور و بی تمہارا طریقہ ہے پس لامحالہ مبغوض ہے اور یہ دلیل نہایت واضح ہے) سوکیا (اس دلیل ہے) کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے (یعنی اس دلیل ہے ا سندلال کرومبغوضیت طریقه کفریه پر)اور (پیجی تبیس ہے کہ اُن کے اعمال علم اللی ہے غائب رہ جاویں تا کہ باوجودمبغوضیت طریقه کفر کے پھربھی سزا ہے بچنا تحتمل ہو بلکہ)جو پچھ بھی بیاوگ کرتے ہیں سب (حق تعالیٰ کومعلوم اورا کملیت جیت کے لئے)اعمال ناموں میں (بھی مندرج) ہے اور (بینبیس کہ پچھاکھ لیا گیا ہو پچھرہ گیا ہو بلکہ ہر چھوٹی اور بڑی بات (اُس میں)لکھی ہوئی ہے(پس وقوع عذاب میں کوئی شبہ ندر ہایتو کفار کا حال ہوااور جو) پر ہیز گارلوگ (ہیں وہ بہشت کے)باغوں میں اور نبروں میں ہوں گےا یک عمرہ مقام میں قدرت والے باوشاہ کے پاس (یعنی جنت کے ساتھ قرب بھی ہوگا) بحدالقة تنسير سور وُ قمر کی تنتم ہوئی اے عروس القران یعنی سور ہُ رحمٰن کی تفسیر آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الْنَكُونَ : قوله اخذ عزيز منصوب على المصدرية وفيه وضع المظهر موضع المضمر اى اخذناهم اخذنا ونحن ذو عزة اقتدار ١٣ـ قوله انا كل شئ خلقناه على شريطة التفسير والكل مجمعون على القراء ة بالنصب قوله وكل شئ فعلوه مبتدأ مع الصفة خبره في الزبر واجمعوا على القرأة بالرفع١٣ـ

الْبَلاغَةُ: قوله واحد تاخيره عن الصفة الاولى يعنى مناللتنبيه على ان كلا من الجنسية والواحدة مما يمنع الاتباع ولو قدم عليها لفات هذا التنبيه ١٦ قوله ولقد جاء في الروح صدرت قصتهم بالتوكيد القسمى لابر از كمال الاعتناء بشانها لغاية عظم ما فيها من الآيات وكثرتها قوله ام يقولون فيه التفات والنكتة الخاصة فيه الايذان بافضاء حالهم الى الاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحم لغيرهم والخطاب في قوله اكفاركم للكفار ووجه هذه الاضافة انها مثلها في الدر اهم كلها وطور سيناء ويوم الاحدولم يقل اانتم للتنصيص على كفرهم المقتضى لهلاكهم ١٦٠



الإنسان الإنسان المنافعة عن ال

شروع كرتا بول الله كام سے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے بیں اس میں ۸ کا بات اور ۱ ركوح بیں

سورة الرحمٰن مدينة مين مازل بهوئي

الْجَوَارِ الْمُنْشَعْتُ فِي الْبَحْرِكَالْاعْلَامِ ﴿ فَبِأَيِّ الْآءَرَةِ مُنَاكُمُ آلُكُنِّ الْرَ

سورة الرحمن مكية او مدنية او متبعضة وايها ست وسبعون كذا في البيضاوي

تَفَيِّنِهِ لِطِيطِ : سورت سابقہ میں زیادہ صمون تم کا تھا گو بحثیت ان کے اسباب ہدایت ہونے کے وہ معنی وحکمانعم بھی ہوں اور پچھاول وآخر میں مضمون نعم کا بھی تھی تھا اور اس سورت میں زیادہ صمون تعم کا ہے بچھ دنیویہ بچھا خرویہ اور بچھ در میان میں مضمون تم کا بھی ہے گو بحثیت نہ کورہ وہ بھی نعم ہیں اور اس بنا پر مثال نعم کے ان تھم کے بعد بھی فَہا آئی اُلاّجَ رَبِّ کُمَانْکُوْ بنین کو تقریر مضمون کے لئے متفرع فر مایا ہے اور بیآ یت تفریعیہ اس سورت میں اکتیس (۳۱) جگہ آئی ہے اور چونکہ ہ جگہ

الم الم

آلا ،کامصداق جدا ہے اس لئے یہ نکرارمحض نہیں ہے محض لفظی تشارک ہے اورا سے نکرارکا نام اصطلاح میں جہاں مکررٹانی کامتعلق مخائز ہو متعلق اول کے اتفان میں تر وید بتلایا ہے اور نکرار ظاہری کی وجہ ہے اس میں افادۂ تا کید بھی ہے اوراس تشم کا نکرار جو کہ قندمکر رہے شیریں تر ہے عرب وغیرعرب سلے کلام منتور ومنظوم میں بکٹر ت باانکیر مستعمل ہے چنانچے نمونہ کے لئے ایک نٹر ایک نظم منقول ہے۔

تترمشترك في الالسندايك تخص دوسرے ہے كہتا ہے :الم احسن اليك بان خولتك في الاموال الم احسن اليك بان فعلت بك كذا وكذّا للا نظم عربي بهلهل شاعركليب كيمر ثيد ميں كہتا ہے ___

> على ان ليس عدلا من كليب المجيز ضيم جبيران على ان ليس عدلا من كليب رجف العضاه من أذا خرجت مخبأة على ان ليس عدلا ازا ما اعلنت نجوى على ان ليس عدلا ارز خيف المخوف من من كليب على ان ليس عدلا تأثل الامر الكبير على ان ليس عدلا غداة ☆ ما خار جاش المستجير ازا على ان ليس عدلا من كليب

اور فارسی واردو کے منظو مات میں اس کی کنڑت کسی برخفی نہیں ہیں اول نعم فائضہ فی الدنیا کو کہ ان میں پچھ ظاہری اور جسمانی اور پچھ باطنی اور روحانی ہیں بیان فرماتے ہیں رکوع اول اس مضمون میں ہے پھڑھم اخروی کہ بحثیت ندکورہ فی التمہید معنی نعم ہیں ذکر کی جاویں گی رکوع ووم اسی مضمون میں ہے پھرنعم اخروی کہ صورۃ اور معنیٰ دونوں طرح نعم ہیں ندکور ہوں گی اور رکوع سوم میں ختم تک یہی مضمون ہے۔

فَهِأَيَىٰالَآءٍ رَبِيْلُمَاٰتُكَذِّبَنِ (رحمٰن كي بےشارتعتیں ہیں اُن میں ہے ایک روحانی نعمت یہ ہے کہ اس) نے (اپنے بندوں کواحکام) قر آ ن کی تعلیم وی (یعنی قر آ ن نازل کیا کہ اس کے بندے اس سے اس پرایمان لا کراس کاعلم حاصل کر ہے اس پڑمل کر ہے متفع ہوں اور اُس کی ایک نعمت جسمانی کے موقو ف علیہ روحانی کا ہے یہ ہے کہ)ای نے انسان کو پیدا کیا (پھر)اس کو گویائی سکھلائی (جس پر ہزاروں منافع مرتب ہوتے ہیں منجملہ اُن کے قر آن کا دوسرے کی زُبان ہے پہنچنا اور دوسروں کو پہنچانا ہےاورا یک نعمت جسمانی آفاقی یہ ہے کہ اس کے علم سے)سُورج اور چاندحساب کے ساتھ (چلتے) ہیں اور بے تند کے درخت اور تند دار درخت دونوں(اںتد)کےمطیع ہیں(سورج جاند کا چلنا تو اس لئے نعمت ہے کہ اس پرلیل ونہاروزمستان وتابستان اورعد دایام وشہورمرتب ہوتا ہے اور اُن کے منافع ظاہر ہیں اور بحدہ مجم وتبحراس لئے نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ ان میں تکوین منافع کی فرما تا ہے اور بحد ہُ تکوین بعنی اطاعت تسخیری ہے اُن منافع کے تکون کوقبول کرتے ہیں پھروہ مناقع استعال میں آتے ہیں)اور (ایک نعمت بیہ ہے کہ)اس نے آسان کواونیا کیا (جس سے علاوہ دوسرے منافع متعلقہ بالسماء كے بڑى منفعت استدلال على الصانع ہے كما قال تعالى: يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوٰتِ ١٩٠٠ أن عسران: ١٩١١) اور (ايك نعمت بيہ بك) أسى نے (وُنیامیں) تراز ور کھ دی تا کہتم تو لئے میں کمی ہیشی کنہ کرواور (جب بیالیں بڑی منفعت کے لئے موضوع ہے کہ بیآ لہ ہےایفاء واستیفائے حقوق کا جس ہے بزاروں مفاسد طاہری وباطنی کا ندفاع ہوتا ہے تو تم اس نعمت کاخصوصیت کے ساتھ شکر کرواوراُ س شکریہ میں سے پیھی ہے کہ)انساف (اور حق رسانی) ے ساتھ وزن کوٹھک رکھواورتول کو گھٹاؤ مت اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اس نے خلقت کے (فائدہ کے) واسطے زمین کو (اُس کی جگہ) رکھ دیا کہ اُ س میں میوے ہیںاور تھجور کے درخت ہیں جن (کے پھل) پرغلاف (چڑھا) ہوتا ہےاور (اُس میں)غلہ ہے جس میں نھوسہ (بھی) ہوتا ہے (اُس میں)اورغذا کی چیز (بھی) ہے(جیسے بہت ی تر کاریاں وغیرہ) سوائے جن وانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے جن میں سے نعم ندکوروبھی ہیں)تم اپنے رب کی کون کون ت نعمتوں کے متعر ہوجاؤ گے (بیعنی متنکر ہونا بڑی ہت دھرمی اور بدیہات بلکہ حسیات کا انکار ہے۔اورایک نعمت یہ ہے کہ) اُسی نے انسان (کی اصل اول یعنی ، ومعلیه السلام کوالییمٹی ہے جوتھیکری کی طرح (کھن کھن) بجتی تھی پیدا کیا (جس کا اجمالاً چند آیات میں اوپر ذکر آیا ہے) اور جنات (کی اصل اول) کو خالص آگ ہے(جس میں دھواں نہ تھا) پیدا کیا (اور پھر دونوں نوع میں توالدو تناسل کے ذریعہ نے سل جلی شرح اس کی سورہُ حجر کے رکوع دوم میں آپجک ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کنٹرت وعظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (مراد اس کی او برگز ری ہےاور) وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک (حقیقی) ہے(مراداس ہے سورج اور جیا ند کے طلوع وغروب کا اُفق ہے اس میں بھی وجہ 'نعمت ظاہر ہے کہ کیل ونہار کے افتتاح

ترکیم کی از ایسان کی تولی تعالی فی آن آن کی آن کی آن آن کا مختلف الانواع مضامین کے بیجھے آنا جن میں بعض کانعمت ہونا ظاہر بھی نہیں اس پر وال ہے کہ نعمت کی تسمیں مختلف ہیں کوئی حسی ہے کوئی معنوی اس کواہل بصیرت اپنے اوقات وحالات میں سیجھتے ہیں اور اس سے یہی معلوم ہوا کہ انتفاع جمیع انواع نعم سے مطلوب ہے منافی زمدیا مانع عن التعاق مع اللہ تعالیٰ نہیں۔

مُلْخَقَّ النَّالَةِرُجُجُةً ﴿ لِ قُولُهُ فَى ٱلْانْطَعْنُوا كَنْ بَيْشَ لان الطغيان خروج عن الاعتدال وهو اعم١٦ــ

اللَّهَ انَ وضع الميزان خلقه موضوعا مخفوضاً على الارض فما ترجمت به هو اخذ بالاحاصل الحب هو ما يتخذى به كالحنطة والشعير ذو العصف قيل هو ورق الزرع وقيده بعضهم باليابس الريحان قال ابن عباس كل ريحان في القرآن هو الرزق كذا في الدر ويتايد بالقاموس الدالفخار الخزف اعنى ما احرق من الطين حتى تحجر من مارج من لهب خالص لا دخان فيه لا يغيان احدهما على الآخر بالممازجة المرجان الخرز الاحمر اعنى السبد كذا في الروح عن ابن مسعودٌ المنشأت اى المرفوعات من انشأه اذا رفعه الد

ا النَّكُوْقُ : قوله ان لا تطغوا بتقدير اللام اى لئلا تطغوا قوله والنخل والحب والريحان كلها معطوف على فاكهة فدل على كون كلها في الارض_ قوله من نار بيان لمارج١٣_

الكلان فرله علم القران قدمه لانه اعظم ثم قدم الخلق على تعليم البيان لانه اصله وفي الروح عن الكشف اخلى الجمل اى التي قبل الشمس والقمر بحسبان عن العاطف لان الغرض تعديد النعم وتبكيت المنكر كما يقال زيد اغناك بعد فقر اغرك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد فما تنكر من احسانه كانه لماعد نعمة حرك منه حتى يتامل هل شكرها حق شكرها ام لاثم ياخذ في الاخراى ولو جئ بالعاطف صارت كو احدة ولم يكن من التحريك في شئ ولما قضى الوطر من التعديد المحرك والتبكيت بذكر ما هو اصل النعم على نمط رد الكلام على منهاجه الاصلي من تعداد النعم واحدة بعد اخراى على التناسب والتقارب بحرف النسق قوله والنخل في الخازن اقتصر على ذكر النخل من بين سائر الاشجار لانه اعظمها واكثرها بركة قوله والحب فيه انما اخر ذكر الحب على سبيل الارتقاء الى الاعلى لان الحب انفع من النخل قوله والريحان قلت ذكره تماما لاستيعاب الاقسام لان المستعمل اما للتلذذ وهو الفاكهة او له وللتغذى ايضا وهو ثمر النخل او للتغذى وحده وهو الحب وجميع اقسام الرزق المفسر به الريحان والله أعلم باسرار كلامه قوله وضع الميزان وقوله والارض وضعها روعي معنى الخفض في

كُلُّمُنْ عَكَيْهَا فَانِ أَوْ يَبُغَى وَجُهُ رَتِكَ ذُوالْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ فَفِياً يَ الآجِرَتِكُمَا تُكَنَّفُ مَنْ فِي النَّهُوتِ كُلُّمُنَ عَلَيْهَا فَانِ فَفِي اَيَ الْآخِرَةِ عَلَيْكُمَا تُكَنِّبُ فِي النَّمُوتِ عُلَى يَوْمِهُو فَى اَنْ الْآخِرَ وَيَكُمَا تُكَنِّبُ فَا مُنَ اللَّهُ وَ لَكُمْ النَّمُوتِ وَالْوَرَمُ فِي اَيَ الْآخِرَ وَالْمِنَ الْقَطْرِي فَي اللَّهُ وَالْمِنَ الْقَطْرِي فَي اللَّهُ وَلَا نُسِ إِن اسْتَطَعُمُ أَنُ تَنْفُلُ وَامِن القَطْرِتِ وَالْوَرَمُ فِي اَنْ الْآخِرَ وَالْمِن اللَّهُ وَلَي اللَّهُ وَلَا يَكُمُ الْكُورُ وَالْمِن الْقَطَالِ السَّمُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَا يَكُلُمُ اللَّهُ وَلَا يَعْلَى اللَّهُ وَلَا يَكُلُمُ اللَّهُ وَلَا يَكُولُونُ وَلَا يَكُولُونُ وَلَكُولُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا كُلُونُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُولُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا كُلُونُ وَلَا كُلُونُ وَلَا كُلُونُ وَلَا كُلُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا كُلُونُ وَلَا كُلُونُ وَلَا لَا مُعْوَلِ اللَّهُ وَلَا كُلُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا اللَّهُ وَلَا كُلُونُ وَلَا لَا عَلَى اللَّهُ وَلَا لَا عَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَالِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا الْمُعْلِقُولُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ

کے وہ اپنے بندوں پر رتمت وصل فرماتے ہیں اور چونکہ اس مضمون سے خبر دینا موجب مدایت ہے جو کہ نعمت اُخرو میہ ہے اس کیے اس پر بھی منتقل او میری نعمتوں کے امتنان فرماتے ہیں کہ دیکھومنجملہ نعم کثیر والبہ کے ایک نعمت یہ ہے) سوا ہے جن وا^{لس} (باوجوداس لنثرت وعظمت نعم کے)تم اینے رب کی کون کون کی نعمی ل ے مثلر ہو جاؤ گے(آ گےا یک خاص طور پراُس کی مظمت واکرام کے متعلق مضمون ہے یعنی وہ ایسا باعظمت ہے کہ) اُسی ہے(اپنی اپنی حاجتیں) سب آسان و بین والے وائلتے ہیں (زمین والوں کی حاجتیں تو طاہر ہیں اور آسون والے گواکل شرب کے مقالج نہ ہوں لیکن رحمت وعنایت کے تومحتاج ہیں اور اس کا دال · و نامظمت پرظا ہر ہے کیونکہ بیددلیل ہے بختاج الیہ ہونے کی اورمختاج الیہ ہونا موقوف ہے مظلمت پراورصاحب اَ کرام ہونااس سے ظاہر ہے کہ)وہ ہروفت کسی نہ ۔ 'سی کام میں رہتا ہے(پیمطلب نبیں کہ صدورا فعال کا اُس کے لوازم ذات ہے ہے درندقدم حادث لازم آ وے گا بلکے مطلب بیرے کہ جتنے تصرفات عالم میں واقع ہور ہے ہیں وہ أسی کےتصرفات ہیں پس ان تصرفات میں وہ تصرفات بھی آ گئے جودال ہیں اکرام واحسان وقضل پرجیسےا یجاد وابقاء کہ رحمت عامہ ہےاور اعطائے رزق وعافیت واولا وکے سب وُ نیوی حمتیں میں اور ہدایت واعطائے ملم وتو فیق عمل کہ دینی حمتیں ہیں بس باوجودعظمت کےابیاا کرام واحسان فر مانا میہ بھی ایک فعت عظیمہ ہے) سواے جن وانس (باوجوداس کٹڑت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون کا نعمتوں کے مُنکر ہوجاؤ گے (پیضمون جلال واکرام کا بقائے خالق کے متعلق بیان فر ماکر آ گے پھرفنائے خلق کے متعلق ارشاد ہے کہتم لوگ بیانہ مجھنا کہ فنا ،ہوکر پھروہ فنا مستمرر ہے گااور عذاب وثواب نہ ہوگا بلکہ ہم تم کودوبارہ زندہ کریں گےاور جزاء وسزا دیں گےاس کواس طرح ارشاد فرماتے میں کہ)اے جن وانس ہم عنقریب تمہارے (حساب و کتاب کے لئے) لئے خالی ہوئے جاتے ہیں (یعنی حساب و کتاب لینے والے ہیں مجاز اُومبالغۃ اس کوخالی ہونے ہے تعبیر فرمادیا اورمبالغہاس طرح ہے کہ سب کا مول ہے خالی ہو کر ئسی طرف متوجہ ہونا پہتوجہ تام ہے پس پیعبارت ہے قصد وتوجہ تام ہے اورالتد تعالیٰ کا ہرقصد تام ہی ہوتا ہے اور حقیق معنی اس کئے نہیں ہو سکتے کہ وہتلزم ہے اُس کوکہ اس کے بل ایسی مشغولی ہو جو مانع ہو دوسری طرف متوجہ ہونے ہے اور بیذات باری میں محال ہے۔اورمثل سابق آ گےارشاد ہے کہ حساب کتاب کی خبر دینا بھی ایک نعمت عظمیٰ ہے) سواہے جن وانس (ہا وجو داس کنڑیت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے مُنکر ہو جاؤ گے (آ گے تا کیدوتو ع حساب کے گئے یہ بتلاتے ہیں کہ اس وقت یہ بھی احتمال نہیں کے کوئی کہیں نیچ کرنگل جائے چنانچے ارشادے کہ)ائے کروہ جن اورانسانوں کے اُلزتم کو یہ قندرت ہے کہ آسان اور زمین کی حدود ہے کہیں با ہرنگل جاؤ تو (ہم بھی دیکھیں) نگلو(مگر) بدوں زور کے نہیں نگل سکتے (اور زور ہے نہیں پس نگلنے کا وقوع بھی محتمل نہیں اوریبی حالت بعینہ قیامت میں ہوگی بلکہ وہاں تو یہاں ہے بھی زیادہ جھز ہوگاغرض وہ احتمال مرتفع ہو گیااور بیہ بات بتلا دینا بھی موجب مدایت ونعمت منظمیٰ ہے) سواے جن وانس (باوجود اس کثرت وعظمت لغم کے)تم اپنے رب کی کون کون کی نعمتوں کے مُنکر ہوجاؤ گئے (آگے بجمزعندالعقاب کا ذکر فریائے ہیں جیسااو پر مجزعندالحساب كاذكرتھالیعنی اے جن وانس کے تجرمو)تم دونوں پر (قیامت کے روز) آ گ كاشعله اور دھواں چھوڑ ا جاوے گا پھرتم (اس كو) ہٹانہ سكو گے (ہي شعله اور وُهوال غالبًا وه بجس كا ذكر سورة والمرسلات مين ب : إِنْطَلِقُوا إلى ظِلِّ ذِي ثَلَثِ شُعَبِ الى فوله : إِنَّهَا تَدُمِي بِشَرَدِ [السرسلات : ٣٠ تا ٣٢] فالظل هو الدخان والشور هو الشواظ والقداعكم إوراس كابتلانا بهي بوجه ذرايعه مبدايت بوني كيابك نعمت عظمي بسوام جن والسر (باوجود اس کثرت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے مُنکر ہو جاؤ کئے غرض (جب ہمارا حساب لینااور تمہارا حساب وعقاب کے وقت عاجز ہو جانا معلوم ہو گیا تو اس سے قیامت کے روز حساب وعقاب کا وقوع ثابت ہو گیا جس کا بیان پیہے کہ)جب(قیامت آ وے گی جس میں) آسان پیٹ جاوے گا (كەتغىر فى الذات ہے)اورابيائىرخ ہوجاوے گاجىيےئىرخ نرى (يعنى چېزااور يةغير فى الوصف ہے شايد بيرنگ اس لئے ہوكەعلامت غضب كى ہے كەخضب ميں چبر و شرخ موجا تا ہے اور بيوه تشقق ہے جوشروع يارة : وَقَالَ الَّذِينَ لاَ يَرْجُونَ مِينَ مِا ہے في قول تعالى : وَيَوْمَ تَشَقَقُ السَّمَآءُ الفرقان : ٢٥] جس ن نسیه و ہاں گزر چکی ہے غرض اُس وقت ملائکہ کا مزول اور غمام میں تجلی حق ہوگی اور حساب کتاب شروع ہوجاوے گا کمامر فی قولہ تعالیٰ قیوَو مَ مَشَقَقَ یے خبر دینا بھی نعمت ہے) سواہے جن وانس (ہاو جو داس کثرت وعظمت نعم کے)تم اینے رب کی کون کون کی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (بیتو حساب کا وقوع اور أس ی وقت بتلایا گیا ہے آ گے کیفیت حساب وطریق فیصلہ ارشاد فرماتے ہیں یعنی جس روزیدوا قعات ارسال شواظ ونحاس وانشقاق ساءوغیرہ ہوں گے) تو اس روز (الندنق لی ⁰⁾ کے معلوم کرنے کے لئے)کسی انسان اور جن ہے اُس کے جرم کے متعلق نہ یو چھا جاوے گا (کیونکہ الندنغا لی کوسب معلوم ہے یعنی حساب اس غرطن ہے نہ ہو کا بلکہ خود اُن کومعلوم کرانے اور جہلانے کے لئے سوال اور حساب ہو گالقولہ تعالی : فَوَرَبِّكَ لَنَسْمُلْمُهُمْ أَجِمُعِيْنَ الْحجر ١٩٢٠ اور بینجر دینا بھی ایک تھت ہے) سواے جن وانس (باو جوداس كثرت وعظمت نغم كے) تم اپنے رب كى كون كون كان كانتمتوں كے منكر ہو جاؤ گے (بيتو حساب كى كيفيتِ ہوئى كيابطور تحقیق نه ہوگا بلکے بطورتو بخ ہوگا آ گے یہ ہتلاتے ہیں کہ اللہ تعالی کو تو تعیین جرائم ومجر مین معلوم ہے،اس لئے تحقیق کی ضرورت نه ہوگی کیکن فرشتو ل کو تجرمین کی تعیین کیسے ہوگی ایس ارشاد فرماتے میں کہ) مجرم لوگ اپنے طلبہ ہے (کہ سیاہی چبرہ ونیلگونی چیٹم ہےلقولہ تعالیٰ: نَسُودُ وَحُودُهُ [آل عصران : ۲۰۶] وَنَعَشُرُ

النحواشي: (۱) بعنی یہاں جوسوال کی نفی کی گئی ہے اُس کا مطلب ہیہ ہے کہ وہ سوال اس غرض سے نہ ہوگا کہ جواب سے القد تعالیٰ کومعلوم ہو جاوے یا تی سوال ہونا ظاہر ہے جس کی وجداحتجاج علی المجر مین ہے امند۔

مُلِيَّقُ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَى قَافَا الْشَقَتِ غرض فيه توجيه معنى الفاء الذى اوضحه بقوله جب بماراحاب ليزال 11 ع قوله هنالك قيامت كروز فيه اشارة ان قوله فاذا انشقت قام مقام قوله فاذا وقعت القيامة وجوابه محذوف اى يقع الحساب دل عليه الانشقاق ايضاً لان هذا التشقق مقدمة الحساب كما هو مذكور في قوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام ١٢ ــ

اللَّيِّ الْحَالِيَ عَلَيْهِ اللهِ النَّهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

البَلاغةُ: قوله لكم لم يثن مع كون الخطاب للاثنين لانَ في كليهما جماعات كثيرة١٦ـ قوله يكذب بها المجرمون فيه وضع المظهر موضع المضمر لان الاصل تكذبون بها انتم١٦ـ

تَفَيْنَ بِينَ الطِّط: تَمْهِيد سورت وتمهيد ركوع دوم مِين لكم چكا بول _

ابثار مؤمنين بالآء جنت: وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَرَ سَ بِهِ جَنَانِن ﴿ والى قولِهِ تعالى كَالْرَكَ السُمُ سَ يَكُ باغوں کا ذکر وَیٰمَنْ خَافَ ہے شروع ہوا ہے اور دو باغوں کا ذکر وَمِنُ دُوْنِهِماً ہے اور پہلے دوباغ خواص مقربین کے لئے ہیں اور پچھلے دوباغ عامہ مؤمنین کے لئے دلائل اس تعیین وقتیم کے آ گےلکھ دیئے جاویں گےاب مجر تفسیر کھی جاتی ہے بعنی حال مذکورتو با شثنائے مضمون شروع رکوع دوم کے مجرمین کا تھا)اور (اہل جنت کا حال یہ ہے کہ اُن میں دونتم ہیں خواص اورعوام پس) جو تخص (خواص میں ہے ہواور) اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے ہے (ہروقت) ڈرتا ر ہتا ہو(اور ڈر کرشہوات ومعاصی ہےمجتنب رہتا ہواور بیشان خواص ہی کی ہے کیونکہ عوام پرتو گاہ گاہ خوف طاری ہو جاتا ہےاوراُن ہے معاصی بھی سرز د ہو جاتے ہیں گوتو بہ کرلیں غرض جو محض ایبامتقی ہو) اُس کے لئے (جنت میں) دو باغ ہوں گے (یعنی ہر متقی کے لئے دو باغ اور غالبًا اس تعدد میں حکمت اُن کے تکرم اور تنعم کا اظہار ہوگا جس طرح وُنیا میں اہل تنعم کے پاس اکثر چیزیں منقولات وغیر منقولات میں سے متعدد ہوتی ہیں) 'سواے جن والس (باوجود اس کثرت وعظمت نغم کے)تم اینے رب کی کون کون می نعمتوں کے مُنکر ہو جاؤ گے (اوروہ) دونوں باغ کثیر شاخوں والے ہوں گے (اس میں سایہ کی گنجانی اور ثمرات کی ریز ردانی کی طرف اشارہ ہے) سواہے جن دانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون می نعمتوں کے مُنکر ہو جاؤ گے (اور) اُن دونوں باغوں میں دوچشمے ہوں گے کہ (دورتک) ہتے جلے جاویں گےسواے جن وانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے)تم اینے رب کی کون کون ت 'نعمتوں کے منکر ہوجاؤ گے(اور)ان دوباغوں میں ہرمیوہ کی دونتمیں ہوں گی (کہاس میں زیادہ تلذذ ہے بھی ایک تتم کا مزہ لے لیا بھی دوسری قتم کا) سواے جن وانس(باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے)تم اینے رب کی کون کون می نعمتوں کے منکر ہوجاؤ گے(اور)وہ لوگ تکیہ لگائے ایسے فرشوں پر جیٹھے ہوں گے جن کے استر دبیزریشم کے ہوں گے(اور قاعدہ ہے کہ ابرہ بنسبت استر کے زیادہ نفیس ہوتا ہے پس جب استراستبرق ہوگا توابرہ کیسا سچھ ہوگا)اوراُن دونوں باغوں کا پھل بہت نز دیک ہوگا کہ (کھڑے بیٹے لیٹے ہرطرح بلامشقت ہاتھ آسکتاہے) سواے جن وانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون ی نعمتوں کے منکر ہوجاؤ گے(اور) اُن باغوں کے مکانات ٰاورقصروں میں نیجی نگاہ والیاں (لیعنی مُوریں) ہوں گی کہان (جنتی)لوگوں ہے پہلےان پر نہ تو کسی آ دمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے (یعنی بالکل محفوظ وغیرمستعمل ہوں گی) سوا ہے جن وانس (باوجوداس کنڑت وعظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہوجاؤ گے(اوررنگت ان کی اس قدرصاف وشفاف ہوگی کہ) گویاو ہیا قوت اور مرجان ہیں (اورممکن ہے کہ تشبیہ سرخی میں بھی ہواور تعدد مشبہ بہ کا غالبًا اہتمام کے لئے ہے) سواے جن وانس (ہاو جو داس کثرت وعظمت نغم کے) تم اینے رب کی کون کون کی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آ گ

مضمون ندکور کی تقریروتا کید ہے کہ) بھلا غایت اطاعت کابدلہ بجزعنایت کے پچھاور بھی ہوسکتا ہے (انبوں نے غایت اطاعت کی صلہ میں غایت عنایت کے مور دہوئے اور اس کو بدلہ فرمانا اور بصورت استفہام اس کے وجوب کی طرف اشارہ کرنا بیسب بطور تفضّل کے ہےنہ بمقتصائے تھم عقلی کے) سوائے جن وائس (باوجوداس كثرت وعظمت نعم كے)تم اسينے رب كى كون كون كون كانتوں كے منكر ہوجاؤ كے (بيتو خواص كے باغوں كى صفت فدكور ہوكى)اور (آ مے عامه مؤمنيل لى الله کے باغوں کا ذکر ہے یعنی)ان(مذکورہ) دونوں باغوں ہے کم درجہ میں دو ہاغ اور ہیں (جوعامہ مومنین کے لئے ہیں اور ہرا یک کودودوملیں گےسوا ہے جن دانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کوٹسی نعمتوں کے منکر ہوجاؤ گے) (اورآ گےان باغوں کی صفت ہے کہ)وہ دونوں باغ گہرے سبز ہوں مے سواے جن وانس (باوجوداس كثرت وعظمت نعم كے)تم اينے رب كى كون كون كان كانتم كے منكر ہوجاؤ كے (اور يہاں ذَوَاتَا أَفْنَانِ ﴿ كَانَ مِنْ مَانا اشارہ ہے کہ بید دونوں باغ اس صفت میں ان مذکورہ باغوں ہے کم ہیں یعنی ان کا سامیا در بار درہونا اتنانہ ہوگا اور دہاں مگٹ ھاکا مَنتَن ﴿ کی صفت کا ذکر نہ ہونا موہم عکس نہ ہونا جائے کہ وہ صفت بقرینۂ مقام مشترک ہے نیز وہاں من له المجنة کو من خاف کے عنوان سے ذکر فرمانا اور یہاں من له المجنة کو ذكر نه فرمانا بھى قرينە ہے كه بدعام مؤمنين كے لئے ہاس لئے كسى خاص صفت كى تقييد كى ضرورت نہيں اور وہاں خوف بمعنى تقوى كے كامل كى قيد ہے نيز وہاں اس کو جزائے احسان جمعنی اخلاص فرمانا اور بیہاں نہ فرمانا نیز اس کا قرینہ ہے اور)ان دونوں باغوں میں دوم چیشے ہوں گے کہ جوش مارتے ہوں گے سواے جن وانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے)تم اینے رب کی کون کون کی نعمتوں کے منکر ہوجاؤ گے (جوش مارنا بوجہاس کے کہ چشمہ کے لوازم میں ہے ہے او پر کے چشموں میں بھی صفت مشترک ہےاور وہاں تجریان بھی ہےاور یہاں نہیں بس بیقرینہ ہےاس کا کہ یہ چشمہ صفت جریان میں اولین ہے کم ہیں اور یہ باغ ان باغوں ہے کم ہیں اور)ان دونوں باغوں میں میوے اور مجوریں اور انارہوں سے سواے جن وانس (باوجود اس کثرت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں ہے منکر ہوجاؤ کے (یہاں مطلق فا کہداور پھرتفصیل میں کخل ور مان پر اکتفافر مانا اور وہاں لفظ کل ہےتصریح تعیم فا کہداور پھرلفظ زوجان ہےتصریح تعدد جواور زیادہ دال علی الکثریت ہے نیز قرینہ ہے اس کا کہ جنتین اولیین ان اخربین سے افضل داعلیٰ میں اور) ان (باغوں کے مساکن) میں خوب سیرت خوبصورت عورتمیں ہوں گی (یعنی حوریں) سوا ہے جن وانس (باوجو و کثرت وعظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ مے وہ عورتمیں سموری رنگت کی ہوں گی (اور) خیموں میں محفوظ ہوں گی سواے جن وانس (باو جو داس کثرت وعظمت بنعم کے)تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ سے (اور)ان (جنتی) لوگوں ہے پہلے ان پر نہ تو تھی آ دمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے (بیعنی غیرمستعمل ہوں گی) سوا ہے جن وانس (باوجوداس کثرت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون کی نعمتوں کے منکر ہوجاؤ سے (وہاں یا قوت ومرجان سے تشبید دینا جو کہ مفید مبالغہ ہےاوریہاں صرف حسان پر ا كتفافر ما نانيز قرينه بك كداوليين افضل بين اخربين سداور يهال كي سب صفات ومال صراحة اشارة ندكور بين مثلاً خوش سيرت بهونا فليصرات الطّرف سيمغموم ہوتا ہے حور ہونا قریند مقام سے معلوم ہے مقصورات سے زیادہ صیانت وعفت پر قلصرات الطّرف وال ہے کہ جوالی ہوگی وہ ضروری ہی کھریس رہے گی اور) و ولوگ سبز مشجرا ور مجیب خوبصورت کپڑوں (کے فرشوں) پر تکمیدلگائے بیٹھے ہوں گےسوا ہے جن وانس (باوجود اس کثرت وعظمت نعم کے)تم اپنے رب کی کون کون ی نعمتوں کے منکر ہوجاؤ مے (بیمجی عندالتامل البین کے فرش سے مفضول معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہاں تصریح ہے ربیتی ہونے کی اور پھروو ہرے ہونے کی اور بیہاں نہیں ہے آ کے خاتمہ میں حق تعالیٰ کی ثنا وصفت ہے جس میں ان تمام مضامین مفصلہ سورت کی تقریریا بطور استدلال انی کے ان پر تفریع ہے بعنی اے پیغبر یہ بے شارنعتیں فرع یا دلیل اس کی ہیں کہ) ہڑا ہا برکت نام ہے آ پ کے رب کا جوعظمت والا اوراحسان والا ہے(نام سے مرادصفات جو کہ ذات کے غیر نہیں پس حاصل جملہ کا ثناء ہوئی کمال ذات وصفات کے ساتھ اور شاید لفظ اسم بڑھانے ہے مقصود میالغہ ہو کہ سمیٰ تو کیسا بچھ کامل اور بابر کت ہوگا اس کا تو اسم بھی مبارک اور کامل ہے۔ ѝ ۱: خلاہرا آیات ہے معلوم ہوتا ہے کہ جن اور انس دونوں جنتی ہیں اور حوریں بھی دونوں کوملیں گی اور کئم یک نظیمتر فون کی تقریر باعتبارمجموعہ کے بیہوگی کہ جوحوریں انسان کے لئے خاص ہیں ان کوکسی انسان نے قبل ہے مسنہیں کیا اور جن کے مس کا تو بوجہ اختصاص انسان کے احتمال ہی نہیں اور جوحوریں جن کے لئے خاص ہیں ان کوئسی جن نے مس نہیں کیااوراسی طرح انسان کے مس کا بوجہ اختصاص احتمال نہیں۔

ف٢: جَنَّيْنَ اللَّيْنَ كَافْطُلَ بُونِ كَقِرَائُنَ وَاتَّاكَ تَقْرِيرٌ جَمَّمُ مِنْ الْحَصَاتُكُو مَهُ فَوَمَ فِي البِحْسِبِ وعده دلاكل لَكُمَّتَا بُول في الدرائمة و رمر فوعاً في قوله ولمن خاف وقوله ومن دونهما قال صلى الله عليه وسلم جنتان من ذهب للمقربين و جنتان من ورق لاصحاب اليمين وعن البواء بن عازب وموقوفا قال العينان اللتان تجريان خير من النضاختين آه قلت ومعنى كونهما من ذهب او ورق كون بنائهما و

اوانيهما وما فيهما من ذهب او ورق باعتبار الغالب والله اعلم. الحمديلة كتفسيرسورة الرحمٰن كافتم بمولى ابسورة وافعالى تفسير آتى بانشاءالله تعالى ...

ُمُلِخَةَا الْمَرْجُةُ : لِ قُولُه فَى فِيْرِنَّ مَانات اشارة الى ان ضمير الجمع للبيوت والقصور المفهومة من الجنتين او للجنتين باعتبار ما فيها مما ذكر ١٣-

الكَيَّا سُ: الطمث اصله خروج الدم ولذلك يقال للحيض طمث ثم اطلق على جماع الابكار لما فيه من خروج الدم ثم عمم لكل جماع مدهامتن سودا وان في كثرة الرى النضخ فور ان الماء ١٣ مقصورات مخدرات ملازمة لبيتها لا تطوف في الطرق رفرف ما يطرح على ظهر الفرش للنوم وقال الراغب ضرب من الدياب مشبهة بالرياض كذا في الروح قلت ومن ثم ترجمته بالمشجر عبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد الجن فينسون اليه كل عجيب من الفرش وغيرها ١٣.

أَلْنَكُونَ : قوله ذواتا افنان صفة جنتان وكذا قوله مدهامتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها على ان تكذيب كل من الموصوف والصفة موجب للانكار والتوبيخ وفي الوصف به تذكير انهما ذواتا ثمار وظلال قوله متكئين حال من قوله تعالى لمن خاف ١٢ قوله خضر صفة لرفرف على انه للجنس وكذا قوله حسان صفة لعبقرى باعتبار معنى الجنسية ١٢ ـ

تَفْسَيْرِيَالْقَالَ مِد اللهِ المِلْمُلِي المِلْمُلِي المُلْمُلِي المُلْمُلِي المُلْمُلِي اللهِ



شروع كرتابول الله كے نام ہے جوبڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۹۹ آیات اور ۱۳ ركوع ہیں

سورة الواقعدمدينة مين نازل بموئي

إِذَاوَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ كُلِيسَ لِوَقُعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۞ خَافِضَةٌ سَّافِعَةٌ كَاذَا رُجَّتِ الْأَمْنُ ضُ رَجًّا ۞ وَبُسَّتِ ﴿ الْجِبَالُ بَسَّافَ فَكَانَتُ هَبَاءً مُّنُبِثُافَةً كُنُ تَمُ أَنْ وَاجًا ثَلْثَةً قَ فَأَصُعِبُ الْمَيْمَنَةِ فَ مَآ أَصُحِبُ الْمَيْمَنَةِ فَ مَآ أَصُحِبُ الْمَيْمَنَةِ فَ وَأَصْعُبُ الْمَثْعَمَةِ أَمُ مَا آصُحٰ الْمَشْعَمَةِ أَوَالسَّيِقُونَ السِّيقُونَ أُولِيكَ الْمُقَرَّبُونَ أَوْ فَي جَنْتِ النَّعِيْمِ ۚ ثُلَّةً ۚ مِّنَ الْإَوَّلِينَ ٥ قَلِيلٌ مِّنَ الْأَخِرِينَ ٥ عَلَى سُرُي مَّوْضُونَةٍ ٥ مُّتَّكِينَ عَلَيْهَا مُتَقْبِلِينَ ۚ يَطُونُ عَلَيْهِمُ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ۗ بِأَكْوَابٍ وَّ إَبَارِيُقَ ۗ وَكَأْسٍ مِّنُ مَّعِينِ ۗ لَآيُصَلَّ عُونَ عَنُهَا وَلَا يُنْزِفُونَ إِن وَفَاكِهَةٍ مِنتَا يَنَحَدِّرُونَ ﴿ وَلَحْمِ طَلْبُرٍ مِنَّا يَشْتَهُونَ ﴿ وَحُوسٌ عِينٌ ﴿ كَامُثَالِ وَ ٱصْحَابُ الْيَهِينِ أَهُ مَا ٱصْحَابُ الْيَهِينِ ﴿ فِي سِدُ بِمَّخْضُو دِنْ وَظَلْحٍ مَّنْضُودٍ فَ وَظِلَّ مَّمُكُ وَدِنْ وَمَا عِ مَّسُكُوْبِ فَوْفَاكِهَةٍ كَتِيْرَةٍ فَالَّا مَقُطُوعَةٍ وَالْامَهُنُوعَةٍ فَوْرُشٍ مَّرُفُوعَةٍ فَإِنَّا أَنشأ لَهُنَّ إِنْشَآءً فَ فَجَعَلُنٰهُنَّ ٱبْكَاسًا ٥ عُرُبًا آثُرَابًا ﴿ لِأَصْلِ الْيَهُ إِنَّ ثُلَّةً مِّنَ الْأَوْلِينَ ﴿ وَثُلَّةً مُنَّ الْأَوْرِينَ ٥ وَأَصْحُبُ عِ الشِّمَالِهُ مَآ أَصُحٰبُ الشِّمَالِ فِي سَمُومٍ وَحَمِيهُمِ فَ ظِلِّ مِن يَعْمُومِ فَ لَا بَارِر و وَلا كريمٍ إِنَّهُ مُ كَانُواقَبُلَ ذَٰلِكَمُ تَرُفِينَ ﴿ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَا إِنَامِ مَنْ الْمِنْ الْعَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَا إِنَّ الْمِنْ الْمُكَا تُرَابًا وَّعِظَامًاءَ إِنَّالَمَبُعُونُونَ ﴿ أَوَ ابَا وَكُنَ الْأَوْلُونَ ۞ قُلُ إِنَّ الْأَوْلِينَ وَالْأِخِرِينَ ﴿ لَمَجْمُوعُونَ أَ إِلَى مِبْقَاتِ يَوْمِ مَعْدُوْمٍ ۞ ثُمَّ إِنَّكُمُ ٱيُّهَا الصَّالُوْنَ الْمُكَذِّبُونَ ۞ لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقْوُمٍ ۞ فَمَالِئُونَ مِنْ الْمُكَذِّبُونَ ۞ لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقْوُمٍ ۞ فَمَالِئُونَ مِنْهَا البطون ﴿ فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيهِ ﴿ فَشُرِبُونَ شُرُبَ الَّهِيمِ ﴿ هَٰ اَنُزُلُهُمْ يَوْمَ الْذِينِ

جب قیامت واقع ہوگی جس کے واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں ہے تو دہ (بعض کو) پست کرد ہے گی (اوربعض کو) بلند کرد ہے گی۔جبکہ زمین کو بحث ڈاٹرا ہے آ گااور پہاڑ بالكل ريزه ريزه ہوجائميں سے۔پھروہ پراكندہ غبار ہوجائميں سےاورتم تين قتم كے ہوجاؤ سےسوجودا ہنے والے ہيں وہ داہنے والے كيے اچھے ہيں اور جو ہائميں والکہا ہے ہيں وہ بائیں والے کیے برے ہیں اور جواعلی درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ ہی درجے کے ہیں اوروہ (خداکے ساتھ) خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ (بیمقرب) لوگ آرام کے باتوان میں ہوں کے۔ان کا بزاگر دو تو اسکلے لوگوں میں سے ہوگا اور تھوڑ ہے بچھلے لوگوں میں سے ہوں مے دو لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر تکمیا لگائے آسنے سامنے ہیٹھے ہوں گے۔ان کےاردگر دایسےلڑ کے جو ہمیشالڑ کے ہی رہیں گے یہ خیزیں لے کرآ مدورفت کیا کریں گے۔آ بخورےاورآ فتابی اوراییا جام شراب جوبہتی ہوئی شراب سے بھراجائے گانداس سے ان کودر دسر ہوگا اور نہاس سے عقل میں فتور آئے گا اور میوے جن کووہ پیند کریں گے اور پر ندوں کا کوشت جوان کو مرغوب ہوگا اور ان کی کے گوری کوری بڑی بڑی آتھوں والی عورتیں ہول گی (مرادحوریں بیں) جیسے (حفاظت ہے) پوشیدہ رکھا ہوا موتی۔ بیان کے اعمال کے صلے میں ملے گا (اور) و باں نہ کب بکسنیں کے اور نداورکوئی بات بیہورہ۔پس (ہرطرف ہے) سلام ہی سلام کی آ واز آئے گی اور جورا ہے والے ہیں وہ داہنے کیےا چھے ہیں وہ ان باغوں میں ہوں کے جہاں بے خار ہیریاں ہوں گی اور تدبہ تدکیلے ہوں مےاور لمبالمباسایہ ہوگا اور چاتا ہوایانی ہوگا اور کنڑت ہے میوے ہوں مے جونے فتم ہوں کے اور ندان کی روک ٹوک ہوگی اوراد نجے او نجے فرش ہوں ہے ہم نے (وہاں کی) ان عورتوں کو خاص طور پر بنایا ہے یعنی ہم نے ان کوابیا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں محبوبہ ہیں ہم عصر ہیں یہ سب چیزیں واہنے والوں کے لئے ہیں ان (اسحاب الیمین)یا ایک گروہ اسکے لوگوں میں ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں ہوگا۔ اور جو با کمیں والے ہیں وہ با کمیں والے کہتے برے میں وہ لوگ آم کے میں ہوں مے اور کھولتے ہوئے مانی میں اور سیاہ دھو کمیں کے سامیہ میں جو نہ شندا ہوگا نہ فرحت بخش ہوگا وہ لوگ اس کے قبل (یعنی و نیامیں) بزی خوشحا بی میں رہتے تھے اور بڑے بھاری گناہ (بعنی شرک وکفر) پراصرار کیا کرتے تھے اور بول کہا کرتے تھے کہ جب ہم مرکئے اور مٹریاں ہوکررہ مکے تو کیااس کے بعد ہم دوبارہ زندہ کے جائیں مے اور کیا ہارے الکلے باپ دادا بھی زندہ کئے جادیں گے آپ کہدد بچئے کہ سب الکلے اور پچھلے جمع کئے جادیں مے ایک تاریخ کے وقت ہر پھر جمع ہونے کے بعدتم کوائے ممراہوجیٹلانے والودرخت زقوم سے کھانا ہوگا پھراس سے پیٹ مجرنا ہوگا پھراس پر کھولٹا ہوا پانی پینا ہوگا پھر پینا بھی پیاسے اونوں کا سا (غرض) ان لوگول کی قیامت کے روز بید عوت ہوگی۔

سورة الواقعة مكية وايها ستة وتسعون كذا في البيضاوي

تفکینٹر کیلط: بیسورت باعتبار مضامین کے سورت سابقہ کے ساتھ قریباً متماثل ہے اور باعتبار ترتیب کے بطور روالغجر علی الصدر کے اس کے ساتھ قریباً متقامل ہے چنانچہ وہاں قرآن کا ذکراول میں آیا ہے یہاں اخیر کے قریب۔ وہاں تعم و نیویہ کے جود لاکل قدرت بھی ہیں ذکر بعد قرآن کے آیا ہے یہاں ایسے امور کا ذکر قبل قرآن کے آیا ہے وہاں تعم و نیویہ کے بعد قیامت و نار و جنت کا ذکر آیا ہے یہاں تعم و نیویہ کے قبل ان امور کا ذکر آیا ہے اور بالکل ختم کے قریب معاد کی تفصیل کو اجمالاً لایا کیا ہے سواجمال و تفصیل متفائز نہیں اس میں جداگانے تقریر ربط کی حاجت نہیں۔

قیامت و تقصیل تو اب وعقاب: بدت نظاف التخالی التحقیق التوقیت التواقیت التحقیق التحقیق

تَفْسَيْنِيَ الْلَقِلَانَ مِلد اللهِ السَّالِيَّةِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ سُولُوالْوَالْحِينَ اللَّهِ ے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہے)اور (تیسری تھم بعنی) جواعلی ورجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ ہی درجہ کے ہیں (اور) وہ (خدا تعالیٰ کے اکماتھ) خاص قرب رکھنے والے ہیں (اس میں تمام اعلیٰ درجہ کے بندے داخل ہیں انبیاء اور اولیاء وصدیقین اور کامل متقی اور اس میں اجمالا ان کی حالت کا عالی ہوتا ہتا ویا آ گے آتی ہے اور درمیان میں اس مفہوم کے مصداق کا تعدد ہتلاتے ہیں کہ) ان (مقربین) کا ایک بڑا گروہ تو ایکے لوگوں میں سے ہو گا اور تعوژے پچھلے لوگوں میں اس ہے ہوں مے (اگلوں سے مرادمتقد مین ہیں آ دم علیہ السلام ہے لے کرحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بل تک اور پچھلوں سے مرادحضور کے وقت سے لے کر قیامت تک کذافی الدرعن جابرمرفوعاا ورمتقد مین میں کثرت سابقین اورمتاخرین میں قلت سابقین کی وجہ بیہ ہے کہخواص ہرز مانہ میں کم ہوتے ہیں اور متقد مین کاز مانہ بنست زماندامت محربیا کے کقرب ساعت میں پیدا ہوئے ہیں اطول ہے ہیں جس قدرخواص اس زمانہ طویل میں ہوئے ہیں جن میں لا کھ یا دو(۲) لا کھ یا کم وبیش انبیاء بھی ہیں باقتضائے عادت زمانہ تصیر میں ان ہے کم ہی ہوں ہے۔ آ مے اس نعیم کی تفصیل ہے کہ) وہ (مقرب) لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر تکیدلگائے آ مضما منے بیٹھے ہوں گے (کذا فی الدر فی تفسیر موضونة عن ابن عباس اور)ان کے پاس ایس لاکے جو ہمیشالا کے بی رہیں گے یہ چیزیں لے کرآ مدورفت کیا کریں گے آبخورے اور آفاب اور ایسا جام شراب جوبہتی ہوئی شراب سے بھراجاوے گا (ومرتحقیقہ فی الصافات)نہ اس ہے ان کودر دسم ہوگا اور نہاں ہے عقل میں فتور آ و ہے گا (ومرایضا فی الصافات)اورمیوے جن کو وہ ببند کریں اور پرندوں کا گوشت جوان کومرغوب ہواور ان کے لئے گوری گوری بڑی بڑی آتھوں والی عورتیں ہوں گی (مرادحوریں ہیں جن کی رنگت ایسی صاف شفاف ہوگی) جیسے (حفاظت سے) پوشیدہ رکھا ہوا موتی بیان کے اعمال کے صلیمی ملے گا(اور)وہاں نہ بک بکسنیں مے اور نہ اور کوئی بیہودہ بات (سنیں تھے بعنی شراب بی کریا ویسے بھی بیامور مکدرہ للعیش نہ یائے جاویں گے) اس (ہرطرف ہے) سلام بی سلام کی آ واز آ وے گی (کھولہ تعالیٰ ، وَالْمَلَّهِ بَکَّةُ مُنْ اللّهِ عَلَيْهِ مُنْ عَلَيْهِ مُنْ كُلَّ مِاكِ سَلَمْ عَلَيْهُمْ اللّهِ عِلَيْهُمْ اللّهِ عِلَيْهُمْ اللهِ عِلَيْهُمْ اللّهِ عِلْمُ اللّهِ عِلْمُ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهِ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّ ٣٠ '٢١ وتولدتعالي تَعِيتُهُم فِيها سَلَمٌ جوكدوليل اكرام بغرض روحاني جسماني هرطرح كى لذت ومسرت اعلى درَجهَ بي مول يه جزات سابقين كابيان كياسًا) اور (آ مےاصحاب الیمین کی جزاء کی تفصیل ہے یعنی) جودا ہے والے ہیں وہ داہنے والے کیے اچھے ہیں (اس اجمال کا عادہ تفصیل بیل اس لئے رہا گیا کہ اس اجمال کوصل ہو گیاتھا آ گےان کے انتھے ہونے کا بیان ہے کہ)وہ ان باغوں میں ہوں گے جہاں بے خاربیریاں ہوں گی اور تہ بتہ ہے ہوں گے اور لمبالمبا سامیہ ہوگا اور چاتا ہوا یانی ہوگا اور کٹرت سے میوے ہوں گے جونہ تتم ہوں گے (جیسے دنیا کے میوے کہ قصل تمام ہونے ہے تمام ہو جائے ہیں) اور ندان کی روک نوک ہوگی (جیسے دنیا میں باغ والے اس کی روک تھام کرتے ہیں)اوراو نیچے او نیچے فرش (کیونکہ جن درجوں میں وہ بچھے ہیں وہ در ہے بلند ہوں کے اور چونکہ مقام خوش عیشی کے ذکر کا ہے اورخوش عیشی بدوں عورتوں کے کامل نہیں ہوتی اس طور پران اسبابِ عیش کا ذکر دال ہو گیاعورتوں کے ہونے پر بھی للبذا آ گے مبلختی عورتوں کی طرف إِنَّا أَنْشَأَ نَسْهُنَ کی ضمیرراجع کرے اُن کا ذکر فرمایا جاتا ہے کہ) ہم نے (وہاں کی)ان عورتوں کو (بیعام ہے حوروں^(۱)اورنسائے دُنیا کو كما في الروح عن الترمذي وغيره مرفوعاً أنّ المنشآت اللاتي كن في الدنيا عجائز عمشا رمصا تحرّض بم نِـنـ أن ورتو لو) غاص طور پر بنایا ہے (جن کی تفصیل آھے ہے) بیعنی ہم نے ان کواپیا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں (بیغی بعد مقاربت کے پھر کنواری ہو جاویں گی سکذا فی الدر عن اہی سعید موفوعاً اور)محبوبه بین (یعنی حرکات وشاکل و ناز وانداز وکسن و جمال سب چیزین ان کی دکشش میں اورابل جنت کی) بم عمر مین (مرتحقیقه فی سوروُص) بیسب چیزی وابنے والوں کے لئے ہیں (آ مے اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں یعنی)ان (اصحاب الیمین) کا ایک برا اگروہ الحظے لوگوں میں سے ہو گا اور ایک بڑا گروہ بچھلے لوگوں میں ہے ہوگا (بلکہ متاخرین میں اصحاب الیمین متقدمین ہے عدد میں اکثر ہوں گے چنانچدا حادیث میں مصرح ہے کہ مجموعہ مؤمنین اس اُمت کا اُمم سابقہ کے مجموع مؤمنین ہے اکثر ہوں گے اور اُس کی یہی صورت ہے کہ اصحاب الیمین زیادہ ہوں کیونکہ خواص مقربین کی اکثریت متفترمین میںخود آیت بالاے تابت ہےاور جب اصحاب الیمین مرتبہ میں مقربین ہے کم ہیں تو اُن کی جزابھی کم ہوگی سواُس کی تو جیدیہ ہے کہ مقربین کی جزاء میں وہ سامان عیش زیادہ ندکور ہے جواہل شہرکوزیادہ مرغوب ہےاوراصحاب الیمین کی جزاء میں وہ سامان عیش زیادہ ندکور ہے جواہل قربیکوزیادہ مرغوب ہے پس اشاره اس طرف ہوگیا کدأن میں ایسا تفاوت ہوگا جیسا اہل شہرواہل قربیمیں سکذا نھی المووح) اور (آ کے کفار کااوراُن کے عقاب کا ذکر ہے یعنی)جو بائیں والے ہیں وہ بائمیں والے کیسے نمرے ہیں (اوراس اجمال کی تفصیل ہے ہے کہ)وہ لوگ آگ میں ہوں گے اور تھو لتے ہوئے یانی میں اور سیاہ دھوئمیں کے سابیہ میں جو نہ ٹھنڈا ہو گا اور نہ فرحت بخش ہو گا (یعنی سامیہ ہے ایک جسمانی نفع ہوتا ہے راحت برودت اور ایک روحانی نفع ہوتا ہے لذت وفرحت وہاں دونوں منفی ہوں گے بیدد ہی دھواں ہے جس کا ذکراو پرسورۂ رحمان میں آیا ہے ونھاس آ مے اس عقاب کی وجہار شاد ہے کہ) و دلوگ اس کے قبل (بیعنی وُنیا میں) بڑی خوشحالی

میں رہتے تنے اور (اُس خوشحالی کے غرومیں) بڑے بھاری گناہ (بعنی شرک و کفر) پر اصرار کیا کرتے تنے (مطلب بیرکدایمان نہیں لائے تنے)اور (آ مے اُن

کے کفر کا بیان ہے جس کوزیادہ دخل ہے عدم طلب حق میں یعنی وہ) یوں کہا کرتے تھے کہ جب ہم مرگئے اور مٹریاں (ہوکر)رہ گئے تو ہیا (اس کے بعد) ہم و وبارہ زندہ کئے جاویں گےاور کیا ہمارےا تکلے باپ دا داہمی (زندہ ہوں گے چونکہ منکرین قیامت میں بعض کفار پیٹمبرصلی انتدعلیہ وسلم کے زمانہ میں بھی تھے اس کے اس کے متعلق ارشاد ہے کہ) آپ کہد دیجئے کہ سب اگلے اور بچھلے جمع کئے جاویں گے ایک معین تاریخ کے وقت پر پھر (جمع ہونے کے بعد) تم کوائے کمراہو حجثلانے والودرخت زقوم ہے کھانا ہوگا پھراُس ہے پیٹ بھرنا ہوگا پھراُس بر کھولتا ہوا یائی بینا ہوگا پھر بینا بھی پیاہےاونٹوں کا سا(غرض)ان لوگوں کی قیامت کے روز بید عوت ہوگی۔ 🗀 : ولدان کیعنی غلان کے بارہ میں قول راج جس کوخازن نے سیجے اور حق کو اُس میں ظنامنحصر کہا ہے بیہ ہے کہ وہ ایک مشتقل مخلوق جیں مثل حور کے اور ولدان میں معنی ولا دت کے ماخو ذخبیں اور حکمت اُن کے خادم بنانے میں محض فرحت ہے بلاشہوت۔اور مقربین واصحاب الیمین کے باب میں جواولین وآخرین آیا ہے اُس کی تفسیر منصور وہی ہے جوتقر ریز جمہ میں مع دلیل اختیار کی کئی اور بعض روایات میں جوآیا ہے ہما جمیعا من هذه الامة بيه اس طور برمؤول ہے کہ مقصود تفسیر آیت کی نہ ہو بلکہ مطلب میہ ہو کہ جس طرح قر آن میں مذکور ہے کہ اولین میں مقربین زیادہ ہیں اور آخرین میں کم اسی طرح خود اس اُمت میں بھی یبی نسبت ہوگی کہ قرون اولی میں مقربین زیادہ ہوں گے اور متاخرین میں کم گویی قر آن کا مدلول نہ ہوخوب سمجھ لو۔ اور اس طرح قَلِيْلٌ مِّنَ الْأَخِرِيْنَ فِي كَامَقربِين كِي مِاره مِن مُونا اور التُّلَّةُ مِنَ الْأَخِيرِيْنَ فَ كالسحاب اليمين كي شان مِن مونا بهي صاف مربول قر آئي ہے پس بعض روایات میں جوآیا ہے کہ جب قلین مِن الانجوین کی نازل ہوا تو صحابہ کوشاق ہوا کہ اُمت محمد پیمیں سے کلیل ہی ہوں گے اُس پر شُکّتُ مِنَ اللاجنوین کُ نازل ہوااھاوراس روایت سے شبہ ہوتا ہے کہ قلیل اور ثلغ کامصداق ایک ہی ہے تو یکھی اس طرح مؤول ہے کہ صحابہ نے اول مقربین کے بارہ میں جو قَلِيْلٌ مِّنَ الْانْجِرِيْنَ مِ سَاتُوبِيَّمَانِ ہوا كەشايدىجى نسبت امم سابقداوراس أمت كےعوام مؤمنین میں مجھی ہوكدأن میں ہے زیادہ ہوں اوراس أمت میں م اس کئے دوسری آیت میں بتلا دیا گیا کہ وہ نسبت مقربین میں ہے اور اصحاب الیمین میں دوسری نسبت ہے اور اس روایت میں جو آیا ہے منسخت قَلِيْكُ فِنَ الْأَيْفِرِيْنَ فِي تُوسِخُ جِبِيها كما خِربقره تغييراً بيت اللهِ مَا فِي السَّمُونِ الله ما الله ما خرين سے عام معنی میں استعال ہوتا تھالیعنی توضیح مرا دور فع اشتباہ کوبھی سنخ کہتے تھے اور حمیم وجمیم کے متعلق ایک محقیق سورۂ مؤمن کے اخیر میں گز ری ہے اور اتر اب کی محقیق سورہ ص میں گزری ہے۔

تُرَجِّهُمْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَالشَّيِفُونَ الشِيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفُونَ السَّيفِقُونَ السَّيم المائح كَصِيم ١٥ وص١٠ اللهِ بلِ فَصَلَ عَلَى المَّا عَلَى اللهُ ع

الكتارات: الواقعة جعلت كالعلم للقيامة كاذبة مصدر بمعنى الكذب كالعافية والمخاننة رجت زلزلت بست فتت ثلثة الجماعة قلت او كثرت وحمل على الكثرة بقرينة التقابل بقوله وقليل موضونة من الوضن وهو نسج الدرع المكنون المستور بما يحفظ ١٢ العروب المتجبة الى زوجها والعاشقة له كذا في القاموس ١٣ سموم النار وانظر في حواشي سورة الطور يحموم الدخان ولا سود من كل شئ كذا في القاموس كريم نافع لمن ياوى اليه من اذى الحرو ذلك كرمه فهناك استعارة كذا في الروح قوله الى ميقات بمعنى في او عدى بالى لتضمن الجمع معنى السوق ١٢ الهيم جمع اهيم الجمل الذي به الهيام بضم الهاء داء يصيب الابل ويشبه الاستسقاء ١٢ و

أَلْنَجُونَ : قوله ليس لوقعتها اعتراض وخافضة رافعة في الروح قدر ابو على المبتدأ مقرونا بالفاء اى فهي خافضة وجعل الجملة جواب اذا فكانه قيل اذا وقعت الواقعة خفضت قوما ورفعت قوما اله قوله اذا رجت بدل من اذا وقعت قوله ما اصلحب الميمنة مبتدأ وخبر والجملة خبر اصحاب الميمنة المبتدأ قوله والسابقون السابقون مبتدأ وخبر قوله ثلة اى هم قوله جزاء اى جوزوا جزاء قوله فمالئون منها وقوله فشاربون عليه في الكشاف انث ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه ١٢-

الْبَلاغَة: قوله كنتم فيه تغليب للامة الحاضرة على الامم الخالية قوله في جنّت النعيم قدم جزاء من تاخر في الذكر لشرفه وللاتصال في الكلام٣.

نَحْنُ خَلَقُنْكُمُ فَلَوْ لَا تُصَيِّقُونَ®ا فَرَءَيْتُمُ مِّا تُمُنُونَ ﴿ وَآنَتُمُ ثَخَلُقُونَهَ اَمُنَونَ الْخَلِقُونَ ۞ نَحْنُ

قَدَّرُنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتُ وَمَانَحُنُ بِمَسْبُوقِينَ فَعَلَ أَنْ نُبُرِّلَ أَمْثَالُلُوْ وَنُنْشِئَكُمُ فَي مَالَا تَعَلِيمُونَ ®

تَشِكُرُونَ ۞ آفَرَءَيْتُمُ النَّارَ الْرَيْ تَوْمُونَ ۞ مَانَتُمُ انشَأَتُمُ شَجَرَتُهَا آمُرْنَحُن الْمُنْشِعُونَ ۞ تَحُن جَعَلْنَهَا

تَنُكِرَةً وَّمَتَاعًا لِلْمُقُوِيْنَ ﴿ فَسَيِّحُ بِالسَّمِرَ بِكَ الْعَظِيْمِ أَنَّ

ہم نے تم کو (اول بار) پیدا کیا ہے (ہس کوتم بھی تسلیم کرتے ہو) چرتم تقید این کیوں نہیں کرتے اچھاتم پھر بٹلاؤ تم جو (عورتوں کے رحم میں) منی پہنچاتے ہواس کوتم آدمی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں ہم می نے تمبار کے درمیان موت کو (معین وقت پر) مخبرار نعا ہے اور ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمبار کی جگہ تو اور تم جیسے (آدمی) پیدا کر میں اور تم کواول پیدائش کاعلم حاصل ہے پھرتم کیوں نہیں تجھتے ۔ اچھا پھر پیہ تلاؤ کہ تم جو پھو (تخم وغیرہ) بوتے ہواس کوتم اگاتے ہو یا ہم کہ تاری ہو تھا کہ بیا بیک بالک می کوتم اگاتے ہو یا ہم اگانے والے ہیں آگر ہم چاہیں تو اس (پیداوار) کو چورا چورا کر دیں پھرتم ستجب ہو کر رہ جاؤ کے کہ (اب کوق) ہم پر تاوان ہی پڑئی بلکہ بالکل می محروم رہ گئے (اب کوق) ہم پر تاوان ہی پڑئی بلکہ بالکل می محروم رہ گئے (یعنی سارا ہی سر مایہ گیا گر رہ بالاؤ کہ جس پائی کوتم ہوئی کوتم ہوائی کی چیز اور مسافروں سوتم کیوں نہیں شکر کرتے اچھا پھر یہ بٹلاؤ جس آگ کوتم سلگاتے ہواس کے درخت کوتم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرنے والے ہیں ہم نے اس کویا دو بانی کی چیز اور مسافروں کے در نہیں شکر کرتے اچھا پھر یہ بٹلاؤ جس آگ کوتم سلگاتے ہواس کے درخت کوتم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرنے والے ہیں ہم نے اس کویا دو بانی کی چیز اور مسافروں کے درخت کوتم نے پیدا کیا ہم کی تینے سے بھے۔

تفکیکیر کیلط: اوپرعلت عقاب میں کفار کا شرک و کفروا نکار بعث تقل فرمایا ہے آئے بعض تضرفات وجوہ نعمت بھی ہیں پھر کفروشرک کیے کرتے ہواوریہ تصرفات دلائل قدرت بھی ہیں پھرامکان بعث کے کیے مشکر ہوتے ہو۔

تزييف الكارلوحيدوبعث ببيان بعض تصرفات الهيه: نَحْنُ خَلَقْنْ كُمُ فَلَوْ لَا تُصَدِّقُونَ ﴿ (الْي مُولَهِ تعالى) فَسَيْحُ بِالسَّمِرَ بَكَ الْعَيْظِيْمِ ﴿ بَمْ نَهِ تم کو(اول بار) پیدا کیا ہے(جس کوتم بھی شکیم کرتے ہو) تو پھرتم (باعتباراس کے نعمت ہونے کے تو حید کی اور باعتباراس کے دلیل قدرے علی الاعادہ ہونے کے بعث کی تصدیق کیوں نبیں کرتے (آ میےاس خلق کی پھراسباب بقا ، کی تفصیل و تذکیر ہے یعنی)اچھا پھریہ بتلاؤتم جو(عورتوں کےرحم میں)منی پہنچاتے ہو اس کوتم آ دمی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں (اور طاہر ہے کہ ہم تن بناتے ہیں اور) ہم بی نے تمہارے درمیان میں موت کو)معین وقت رر) تخبرار کھا (مطلب بیرکہ بنانا اور اُس بنائے ہوئے کوایک وقت خاص تک باتی رکھنا ہیسب ہمارا ہی کام ہے آ گے یہ بتلاتے ہیں کہ جیساا حداث وابقائے ذات ہماراتعل ہے ای طرح ابقا پتہاری صورت کا جو کہ مدار ہے تہار ہے انتفاع کا اپنی ذات ہے نیز ہمارا ہی تعل ہے اور) ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہتمہاری جگہ تو اورتم جیسے (آ ومی) پیدا کردیں اورتم کوالیں صورت بنادیں جن کوتم جانے بھی نہیں (یعنی مثلاً آ دمی ہے جانور کی صورت میں سنخ کردیں جس کا گمان بھی نہ ہو)اور (آ کے تنبیہ ہے امر مذکور ہے استدلال پر یعنی)تم کواول پیدائش کاعلم حاصل ہے(کہ وہ ہماری قدرت ہے ہے) پھرتم کیوں نبیں سمجھتے (کہ سمجھ کراس نعمت کاشکر یعنی تو حید بجالا وُ اور بعث پربھی استدلال کرو۔ آ مے ایک دوسری تنبیہ ہے یعنی) اچھا پھریہ بتلا وُتم جو پچھ(ختم وغیرہ) بوتے ہواس کوتم اُ گاتے ہویا ہم اُ گانے والے ہیں ایعنی زمین میں ڈالنے میں توتم کو بچھ دخل ہے بھی کیکن اُس کوزمین سے نکا 'ایکس کافعل ہے آ گے اس ایجاد کے موقوف علی القدر ۃ ہونے کے بعد اُس ہے متنفع ہونے کا موقوف علی القدرۃ ہونا بتلاتے ہیں جیسااو پر بھی فرمایا تھا بعنی)اگر ہم چاہیں تو اس پیداوار کو پکوراپکو را کردیں (بعنی دانہ پچھے نہ پڑے پق حَتُك بوكرريزه ريزه موجاوے) پيرتم متعجب بوكرره جاؤكه (اب كے تو) ہم پرتاوان ہى پزگيا (يعنی سرمايه ميں نقصان آھيااورنقصان كيا) بلكه بالكل ہى محروم رہ گئے (بعنی سارای سرمایہ گیا گزرا۔ آ مے تیسری تنبیہ ہے بعنی)احجھا پھریہ بتلاؤ کہ جس یانی کوتم پینے ہواُ س کو بادل ہے تم برساتے ہو یا ہم برسانے والے جیں (آ کے پھرای انتفاع کاموقوف علی القدرة ہونا ارشاد ہے کہ)اگر ہم جاہیں اُس کوکڑ واکرڈ الیس تو تم شکر کیوں نہیں کرتے (جس کی فرداعظم تو حیدوترک کفر ہے آ کے چوتھی تنبیہ ہے بعنی)امچھا پھریہ بتلاؤ جس آ مک کوتم سلگاتے ہوائی کے درخت کو (جس میں سے پیجٹر تی ہے جس کا بیان آخر سورؤ کیسین میں آچکا ہے اور اس طرح جس ذرائع سے یہ پیدا ہوتی ہے اُن ذرائع کو)تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرنے والے ہیں ہم نے اُس کو (آتش دوزخ کی یااپنی قدرت مجیبہ کی) یاد دہانی کی چیز اورمسافروں کے لئے فائدہ کی چیز بنایا ہے(کہ اول دینی فائدہ اور دومرا دُنیوی اور تخصیص مسافر ی حصر کے لئے قبیل بلکہ سفر میں آگ کمیاب ہونے سے ایک شئی عجیب ہوتی ہے اورمتاعاً میں اشارہ ہو گیا اُسی تو قف انتفاع علی القدرۃ کی طرف) سو(جس کی ایسی قدرت ہے) اپنے (ایسی) عظیم الثان پروردگار کے نام کی شبیح (وتحمید) سیجئے (کہ کمال ذات وصفات مقتضی استحقاق حمد وثناء ہیں اور نام کی شبیح وغیرہ کی تحقیق آیئر اخیر مورو کرمن میں گزرچک) یہ ہے۔ پیسب امور نعم موجہ لینو حید بھی جیں اور دلائل موجہ لاعتقا دالقدرۃ علی البعث بھی جیں۔

اللَّيِّ اللَّهِ بمسبوقين عاجزين ولما استلزم عدم المسبوقية الغلبة والقدرة عدى بعلى فتقدير الكلام هكذا نحن بمسبوقين بل نحن قادرون على ان نبدل الخ الحرث العمل في الارض الزرع الانبات تفكهون تعجبون تورون في القاموس وريت النار وريا اتقدت ١٢ـ قوله للمقوين الذاخلين في القواء وهي القفر اي الارض الخالية ١٢ـ

البَلاَثَةُ: قوله افراً يتم في مواضع الفاء للتعقيب في السوال التقريري الناشي من قوله خلقنا كم قوله افراً يتم ما تمنون الخ قدم امر خلق الانسان من نطفه لان النعمة في ذلك قبل النعمة في الثلثة بعد ثم ذكر بعده ما به قوام الانسان من فائدة الحرث وهو الطعام الذي لا يستغني عنه الجسد الحي وذلك الحب الذي يختبر فيحتاج بعد حصوله الي حصول الماء ليعجن به فلذا ذكر بعده ثم الي النار لتصيره خبزاً فلذا ذكرت بعد الماء وقال بعضهم ان تقديم امر الماء على امر النار لان الاحتياج اليه اشد واكثر والانتفاع به اعم واو فروتا خير منفعة كون النار متاعا عن كونها تذكرة للتنبيه على ان الاهم هو النفع الاخروي كذا في الروح بتغيير ترتيب القوله لو نشاء جعلنه اجاجا حذفت اللام من جواب لو ههنا لان اللام لمجرد التاكيد فادخلت في آية المطعوم دون المشروب للدلالة على ان امره مقدم على امره وان الوعيد بفقده اشد واصعب من قبل ان المشروب تبع له هكذا في روح المعامي نفلا على الده من عدم الله من حداله المناه على المناه على الله من حداله المقده الله عن قبل ان المشروب تبع له هكذا في روح المعامي نفلا على الده من عداله المناه على المنه وان الوعيد بفقده اشد واصعب من قبل ان المشروب تبع له هكذا في روح المعامي مناه الده منه عداله المناه على المناه على المناه على المناه على الله الله من جواب لو المناه على الله الله المناه على المناه على المناه على المناه وان الوعيد بفقده اشد واصعب من قبل ان المشروب تبع له هكذا في روح المعامي مناه المناه من عداله المناه على المناه على المناه على المناه المناه على المناه عل

فَلاَ الْمُطَهِّرُونِهِ النَّجُوُمِ فَوَانَ عَلَقَسَمُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيْمٌ ﴿ اِنَّعَا لَقُرُانٌ كَرِيْمُ فَى كِتْبِ مَّكُنُونِ فَا لَالْمُطَهِّرُونَ فَا كَنُونِيْكُمِّنَ مَّ بِالْعُلَمِينَ ﴿ اَنَّعُومِينُ الْمُطَهِّرُونَ فَا كُونَ النَّهُ وَالْمَنَّ الْمُطَهِّرُونَ فَا كُونَ النَّهُ وَالْمَنْ الْمُعَلِّمُ وَالْمَنَ الْمُعَلِّمُ وَالْمَنْ الْمُعَلِمُ وَالْمَنْ الْمُعَلِمُ وَالْمَنْ الْمُعَلِمُ وَالْمَنْ الْمُعَلِمُ وَالْمَنْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُو

جَحِدِيْدِهِ إِنَّ هٰ مَالَهُ وَحَقُّ الْبُقِيْنِ ۚ فَسَرِّبِحُ بِالسَّحِرِ مَ يِّكَ الْعَظِيْدِهِ ۚ مَا مُعَنِي اللَّهُ وَمُعَنِي كُونِهِ إِنَّ مِن يَتَمَ مِن إِن مُرَمِينَ مِن مِن مِن اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ مَا مُعَنِي اللَّهِ مُعَنِي كُونِهِ إِن مِن يَتَمَ مِن إِن مُرَمِينَ مِن مِن مِن مِن اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ

تَفَهَيْرَ لَطِطْ: اوپرتوحيدوبعث پردلاكل عقليه بيان كئے جن ہے توحيد كاوجوب اوربعث كاامكان ثابت ہوئي چونكه بعدامكان كاصل مطلوب بعث كا

وقوع ہے اور اُس میں دلیل عقلی سے ساتھ دلیل نفتی دال علی الوقوع کے انضام کی ضرورت ہے اور جن مضامین میں تنبیہ اُس کا امکان عقلی برکی گئی ہے جس طرح قرآن اُن کوشتمل ہے اسی طرح نصوص علی الوقوع کوبھی مشتمل ہے کہ ان کا انضام دلالت علی الوقوع کے لئے کافی ہے گر اُن کوقرآن میں بھی کلام تھا اس لئے آگے قرآن کی حقانیت اور پھر بعث ومجازات کا وقوع اور کسی قدر تفصیل مختصر جس پرسورت مبسوطاً مشتمل تھی ارشاد فرماتے ہیں اور دلالت علی البعث سے ساتھ یہ مضمون دال علی التو حدید بھی ہے۔

حَقَانيت قِرآن كريم وتحقيق وقوع يوم عظيم: فَكَلَ أُقُيسهُ بِمَوْقِعِ النُّبُهُ وُمِنْ (الى قوله تعالى) لَهُوَحَقُ الْيَقِينِ فَسَيْحُ بِالسَّرِهِ سَرَبِّكَ الْعَظِيمُورَ ﴿ (اور ولائل عقلیہ سے امکان بعث کے ثابت ہونے کے بعد قرآن سے جواس کا وقوع وابت ہے اور تم اُس قرآن کونبیں مانے) سومیں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے جھنے کی اوراگرتم غور کروتو بیا یک بری قتم ہے (اورتشم اس بات پر کھا تا ہوں) کہ بید(قر آن جو کیغیبرصلی اللّه علیه وسلم پر نازل ہوتا ہے بوجہ منزل من اللّه ہونے کے)ایک مرم قرآن ہے جوایک محفوظ کتاب (بعنی لوح محفوظ) میں (پہلے سے) درج ہے (اوروہ لوح محفوظ ایسی ہے) کدأس کو بجزیاک فرشتوں کے (کہ گناہوں سے بالگلید پاک ہیں) کوئی (شیطان وغیرہ) ہاتھ ہیں لگانے یا تا (اس کےمضامین پرمطلع ہونا چہ عنی پس وہاں سے یہاں خاص طور پر آنا فرشتے ہی کے ذریعہ سے ہے اور یہی نبوت ہے اور شیاطین اُس کونہیں لاسکتے کہ اختال کہانت وغیرہ قادح نبوت ہو کھولہ تعالیٰ : نزّل مِهِ الدُّوْمُ الْأَمِيْنُ السّعراء: ١٩٣] وقوله تعالى: وَمَا تَبُوَّلُتُ بِهِ الشَّيْطِينُ (الشعراء: ٢١٠) اس سے ثابت ہوا كه) بدرب العالمين كى طرف سے بھيجا ہوا ہے (جو كه اشارة كريم كا مدلولِ تھا۔ یہاں ستاروں کے چھپنے کی تشم مفہو ما اورتو جیہا ایسی ہے جیسے شروع سورۂ واننجم میں جس کاوہاں بیان ہو چیکا ہے جس میں ستاروں کا باعتبارغروب کے حضورصلی اللہ عليه وسلم كےموصوف بالعبو ة اورمنارالهدي ہونے كانظير ہونا بھى بيان ہواہے جو كەمقصود مقام ہاورفتىمىس جتنى قر آن ميں ہيں بوجہ دلالت على المطلوب كے سب ہی عظیم ہیں لیکن کہیں کہیں مطلوب کے خاص اہتمام اوراُس پرزیادہ متنبہ کرنے کے لئے عظیم ہونے کی تصریح بھی فرمادی ہے سکما ھھنا و فسی الفجر حاصل مقام کا جمالاً وہ ہے جوتفصیلاً اخیررکوع سورہُ شعراء میں ارشادہوا ہے) سو(جب اس کا منزل من اللّٰدہونا ٹابت ہےتو) کیاتم لوگ اس کلام کوسرسری بات سمجھتے ہو(یعنی)اس کوواجب التصدیق نبیس جانتے)اور (اس مداہنت ہے بڑھ کریہ کہ) تکذیب کواپنی غذا بنار ہے ہو(اوراس لئے تو حیدووتوع قیامت کا بھی ا نکارکرتے ہوسواگر (بیا نکارحق ہےتو) جس وفت (مرنے کے قریب کسی مخص کی)روح حلق تک آپنچی ہےاورتم اُس وقت (بیٹھے حسرت آلود نگاہ ہے) تکا کرتے ہواور ہم (اُس وقت) اُس (مرنے والے) شخص کے تم ہے بھی زیادہ نز دیک ہوتے ہیں (یعنی تم ہے بھی زیادہ اس شخص کے حال ہے واقف ہوتے ہیں کیونکہتم تو صرف ظاہری حالت و کیھتے ہواورہم اس کی باطنی حالت پر بھی مطلع ہوتے ہیں)لیکن (ہمارے اس قرب علمی کو بوجہ شوب جہل وکفر کے)تم سمجھتے نہیں ہوتو) فی الواقع)اگرتمہارا حساب کتاب ہونے والانہیں ہے(جبیباتمہارازعم ہے) تو تم اس روح کو(بدن کی طرف) پھر کیوں نہیں لوثاتے ہو(جس کی اُس وفت تم کوتمنا بھی ہوا کرتی ہے)اگر (اس نفی بعث وحساب میں)تم سے ہو (مطلب یہ کہ قر آن صادق ہےاور وقوع بعث کا ناطق ہے پس مقتضی وقوع محقق ہوااور مانع کوئی امر ہے نہیں پس وقوع ثابت ہوگیااوراس پربھی تمہاراا نکاراورنفی کئے چلا جانابدلالت حال اس کوستلزم ہے کہ گویاتم روح کوایئے بس میں سمجھتے ہو کہ گوقیامت میں خدا دوبارہ روح ڈالنا جا ہے جیسامقتضی قرآن کا ہے گرہم نہ ڈالنے دیں گے اور بعث نہ ہونے دیں گے جب ہی تم الیی زور سے نفی کرتے ہو ورنہ جواپینے کو عاجز جانے وہ ولائل وقوع کے بعدایسے زور کی بات کیوں کے سواگرتم اپنے بس میں مجھتے ہوتو ذراا بناز وراُسی وقت دکھلا دو جب کہ قریب الموت کے بقائے حیات کے متمنی بھی ہوتے ہوا ور د مکھ د کھے کر رحم بھی آتا ہے دلگیر بھی ہوتے ہوا وروہ زور دکھلانا یہ کہاس روح کو نکلنے نہ دوبدن میں لوٹا دوجب اس پر بس نہیں تو منع بعث پربھی بس نہ ہو گا کیونکہ حق تعالیٰ کے ان دونوں تصرف میں امرمشترک واحد ہے نقل روح ایک میں من الداخل الی الخارج دوسرے میں من الخارج الی الداخل پس ایک میں تمہاراعا جز ہوتا بعینہ دوسرے میں عاجز ہونا ہے پھرایسے لا طائل دعوے کیوں کرتے ہواور چونکہ مقام ہے فی قدرت کا اور نفی علم مستلزم ہےنفی تعلق قدرت کواس لئے و ندھن اقر ب جملہ معتر ضہ میں اُن کے علم تام کی نفی فرمادی اور چونکہ بیدلیل کافی اُن کے لئے شافی نہ ہوئی اس لئے الا تبصرون میں تو بخ بھی فرمادی اور چونکہ اس تقریرے اثبات قدرت بھی ہوااس کئے بعث کے ساتھ بہتو حید پربھی دال ہے آ کے کیفیت مجازات کی ارشاد ہے لینی بہتو ٹابت ہو چکا کہ قیامت اپنے وقت پرضرور آئے گی) پھر (جب قیامت واقع ہو گی تو) جو شخص مقربین میں سے ہو گا (جن کا ذکر اوپر آیا ہے السابقون)اس کے لئے توراحت ہےاور (فراغت کی)غذا ئیں ہیں اور آ رام کی جنت ہےاور جو مخص داہنے والوں میں ہے ہوگا (جن کا ذکراویر آیا ہے و اصعلب اليمين الغ) تواس ہے کہا جاوے گا کہ تیرے لئے (ہرآ فت اورخطرہ سے)امن دامان ہے کہ تو داہنے دالوں میں سے ہے (اور پہ کہنا خواہ ابتداءً ہوا گرفضل یا تو بہ کے سبب اول ہی مغفرت ہو جاوے یا انتہاء ہوا گر بعد سزا کے مغفرت ہواور بیباں روح وربیحان کا ذکر ندفر مانائفی کے لئے نہیں بلکہا شارہ اس طرف ہے کہ بیسابقین ہے ان امور میں تم ہوگا)اور جو محصلانے والوں (اور) گمراہوں میں ہے ہوگا تو کھولتے ہوئے پانی ہے اس کی دعوت ہو گی اور

النَجُونَ انه لقران راجع الى القرآن بقرينة المقام لا يمسه وصف لكتاب مكنون قوله رزقكم يقدر قبله مضاف اى شكر رزقكم وما حملته هو معنى حسن قوله بلغت اى الروح او النفس دل عليه المقام قوله فلو لا ان كنتم فى الجلالين فلو لا الثانية تاكيد للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان والمعنى هلا ترجعونها ان لقيتم البعث صادقين فى نفيه قوله فروح اى غله روح قوله فسلام لك بتقدير القول ومن اصحب اليمين خبر لمقدر فتقدير الكلام هكذا فيقال له سلام لك لانك من اصحب اليمين قوله فنزل اى فله نزل قوله حق اليقين الاضافة بمعنى من كما فى المدارك اى الحق الثابت من اليقين ١٣٠

البلاغة: قوله نحن اقرب هو من اطلاق السبب وارادة المسبب فان القرب أقوى سبب للاطلاع والعلم كذا في الروح قوله كان من اصحاب اليمين عبر عنهم بالعنوان السابق اذ لم يذكر لهم فيما سبق وصف ينبئ عن شانهم كما ذكر للفريقين الآخرين ولذا عير عن السابقين بالمقربين وعن اصحاب الشمال بالمكذبين الضالين جسما وصفوا به عند بيان احوالهم لقوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون ولما وقع هذا الكلام بعد تحقيق تكذيبهم ورده على اتم وجه ولم يقع الكلام السابق كذلك قدم وصف التكذيب هنا على عكس ما تقدم ال



شروع کرتا ہوں اللہ کے تام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں۔ ا اس میں ۲۹ آیات اور ۴۷ رکوخ ہیں

سورة الحديديدية من نازل بهوئي

سَبَّحَ لِللهِ مَا فِي السَّمَٰوْتِ وَالْأَرْمُضَّ وَهُوَ الْعَزِيُزُ الْحَكِيمُ ۞ لَهُ مُلُكُ السَّمَٰوْتِ وَالْأَرْمُ ضِ يُحْيَ وَيُبِينَتُ وَهُوَعَلَىٰ كُلِن شَيْءٍ قَدِيدُوٰ هُوَالْأَوَّلُ وَالْإِخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيُمُ ۞ هُوَالَّذِي خَلَقَ السَّمَا وَالْأَرْضَ فِي سِتَّاتِيَ آيًا مِر ثُمَّ السُتَواى عَلَى الْعَرُشِ " يَعُلَمُ مَا يَلِجُ فِ الْأَرْضِ وَمَا يَخَرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعُرُجُ فِيهَا وَهُوَمَعَكُمُ آيُنَ مَا كُنْتُمُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۚ لَهُ مُلْكُ

التَّمَاوْتِ وَالْأَرْمُضُ وَإِلَى اللهِ تُرْجُعُ الْأَمُورُ فِي وَلِجُ الْيُلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَاسَ فِي النَّهَا مَنْ النَّهَا عَلَيْكُ وَلِيَّ الصَّدُودِ ﴿

الله کی پاک بیان کرتے ہیں سب جو پچھ کہ آسانوں اور زمین میں ہیں اور وہ زبر دست اور حکمت والا ہے ای کی سلطنت ہے آسانوں اور زمین کی وہی حیات دیتا ہے اور (وبی) موت دیتا ہے اور وبی ہر چیز پر قادر ہے (سب مخلوق ہے)وبی پہلے ہے اور وہی خلاجر ہے اور وہی تخلی ہے اور وہ ہر چیز کا خوب جانے والا ہے۔ودایس ہے کہاس نے آسان اورز مین جوروز (کی مقدار) میں ہیدا کیا بھر تخت پر قائم ہوا وہ سب تجھ جانتا ہے جو چیز زمین کے اندر داخل ہوتی ہے (مثلاً ہارش) اورجو چیز اس میں ے نگلتی ہے(مثلّا نبا تات)اور جو چیز آسان ہے اتر تی ہے اور جو چیز اس میں چڑھتی ہے اور وہ تمہارے ساتھ رہتا ہے خواہتم لوگ کہیں بھی ہواور وہ تمہارے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہےاس کی سلطنت ہے آ سان اورزمین کی اوراللہ ہی کی طرف سب امورلوٹ جاویں سے وہی رات کودن میں داخل کرتا ہے (جس ہے دن بڑا ہو جاتا ہے) اور دن کورات میں داخل کرتا ہے (جس رات بڑی ہوجاتی ہے)اور وہ دل کی باتوں تک کوجانتا ہے۔

سورة الحديد مدنية الاصدرها الى قوله مستخلفين الأية فانه مكى كما يتحصل من الروح وهي تسع وعشرون اية تَفْيَيْنِ لِطِط: سورت سابقه كاخاتمه اوراس سورت كافاتحه دونول تبيح يرمشمل بين وبإن امرتها يبان خبر باورمقصوداس خبر سيمع خبر دوسر سافعال وصفات

كرتے بيں سب جو پھھ آسانوں اورزمين ميں (مخلوقات) بيں (خواہ قالأخواہ حالاً) اور وہ زبردست (اور) حكمت والا سے أس كى سلطنت ہے آسانوں اور ز مین کی وہی حیات دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے اور (وہی) ہر چیزیر قادر ہے وہی (سب مخلوق ہے) پہلے ہے اور وہی (سب کے فنائے ذاتی یا صفائی ہے) چھے(بھی رہے گایعنی اس پر نہ عدم سابق طاری ہوا ہے جیسا سب مخلوق پر وتو عام ہوا ہے اور نہ عدم لاحق طاری ہو گاخواہ وقو عام جیسا فنائے عالم کے وقت مخلوق پر ہو کا خواہ مرتبہ ٔ ذات میں جو باوجود خلود اہل جنت واہل نار کے بھی سب پر ہوگا کیونکہ مخلوق ابدی بھی ممکن ہی ہےاورمکن مرتبہ ٔ ذات میں عاری ہے وجوہ ہے اُس عری کے وقت بھی حق تعالی کے لئے وجوب ثابت ہے ہیں بایں معنی سب سے آخر وہی ہے وقد مر بعض من هذا فی قولہ تعالی انگل شہر نے هالِكُ القعيص: ٨٨١) اوروبي مطلق وجود كے اعتبار سے دلائل ہے نہايت) طاہر ہے اورو بى (كنه ذات كے اعتبار ہے نہايت) مخفی ہے (يعنى كوئى أس كَنُ ذات كا

الْرِوَالْمَانِيَّةِ: روى مسلم قال الله النه الطاهر فليس فوقك شئ وانت الباطن فليس دونك شئ الحديث والمراد ليس فوقك شئ في الظهور اى انت اظهر من كل شئ وانت الباطن فليس دونك اى ورائك وابعد منك في البطون شئ اى انت البطن من كل شئ لانه لا يمكن اصلا معرفة حقيقتك آه١١-

اَمِنُوْا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَانْفِقُوْامِمَّا جَعَلَكُمُ مُسْتَخْلَفِيْنَ فِيهِ فَالَّذِينَ اَمَنُوْا مِنْكُمْ وَانْفَقُوْا لَهُمْ آجُرٌ كَبِيرٌ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالرَّسُولُ بَ نَعُوكُمُ لِتُؤْمِنُوْ إِبرَتِكُمُ وَقَلَا خَدَامِينَا قَكُمُ إِنْكُنْنَمُ مُؤْمِنِينَ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالرَّسُولُ بَلْ عُوكُمُ لِتُؤْمِنُوا لِبَرَتِكُمُ وَقَلَا اللّٰهُ مِنْ الظّلَمَ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى عَبْدِهَ اللِّي بَيِّنْتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظّلُمَاتِ إِلَى النَّوْمِ وَإِنَّ اللّٰهَ بِكُمُ لَرَّوُنُ فَى اللّٰهُ اللّٰهِ عَلَى عَبْدِهَ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰمُ الللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ ا

مَّحِيمُ وَمَالِكُمُ اللَّا تُنفِقُو افِي سَبِيلِ اللهِ وَلِلهِ مِنْ السَّمَوْتِ وَالْاَرْضُ لَا يَسْتُوى مِنْكُمُ مِّنَ انفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقْتَلَ اولِيْكَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ انفَقُوْ امِنُ بَعُدُو قَتَلُو الوَكُلُّ وَعَدَاللهُ

﴿ الْحُسْنَى ۚ وَاللَّهُ مِكَاتَعُمُ لُونَ خَبِيُرُ ۚ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَّنًا فَيُضْعِفَةً لَهُ وَلَهُ آجُرٌ كُرِيعٌ ﴿

لاؤاور(ایمان لاکر)جس مال میں تم کوأس نے دوسروں کا قائم مقام بنایا ہے اُس میں سے (اُس کوراہ میں)خرچ کرو(اس عنوان انتخلاف میں اس طرف اشارہ ہے کہ بیر مال تم سے پہلے اور کسی کے پاس تھااوراس طرح تمہارے بعد کسی اور کے ہاتھ میں چلا جاوے گابس جب بیسدار ہے والی چیز تبین تواس کواس طرح جوز جوز کررکھنا کہضروریمصرف میں بھی خرج نہ کیا جاو ہے حمافت محضہ ہے) سو(اس تھم کے موافق) جولوگتم میں ہے ایمان ہے آ ویں اور (ایمان 🗈 کرانٹدتغالی کی راہ میں) خرچ کریں اُن کو ہڑا اُتو اب ہوگا اور (جولوگ ایمان نہلا ویں اُن سے ہم پوچھتے ہیں کہ)تمہارے لئے اس کا کون سبب ہے کہتم اللہ پر ایمان نہیں لاتے (ای میں ایمان بالرسول آعمیا) حالانکہ (دواعی قویدایمان لانے کے موجود ہیں وہ بیکہ)رسول (مَثَاثَیْنَام جن کی رسالت دلائل ہے ثابت ہے) تم کواس بات کی طرف کلارہے ہیں کہتم اپنے رب پر (حسب تعلیم أس رب کے) ایمان لاؤ (ایک داعی توبیہ ہوا) اور (دوسرا داعی بیاکہ) خود خدانے تم سے (ایمان لانے کامیثاق انست میں)عہدلیاتھا (جس کا جمالی اثرتمہاری فطرت میں بھی موجود ہےاورسل مؤیدین بالبراہین نے بھی اس کی یا دو ہانی کی سو) اگرتم كوايمان لا ناہو (توبدوائ كافى بيں ورنہ پھرايمان لانے كے لئے كس داعى كا انتظار ہے كقولدتعالىٰ: فَبِأَى حَدِيثٍ بُعُدَ اللهِ وَ ايلتِه يُومِنُونَ إالحائبة ١٦٠ آ گےال مضمون والوسول الح کی اور شرح ہے کہ)وہ ایبا (رحیم)ہے کہاہنے بندہُ (خاص محمصلی اللّه علّیہ وسلم) پرصاف صاف آیتی بھیجنا ہے(جودلالت عکی انمقصو دمیں بوجہ حسن عبارت ووصف حقیت میں بوجہ اعجاز نہایت واضح ہیں) تا کہوہ (بندۂ خاص) تم کو (کفروجہل کی) تاریکیوں ہے (ایمان اورعلم حقائق کی)روشن کی طرف لاوے(کقولہ تعالیٰ : لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النَّوْرِ بِإِذْنِ رَبّهمُ [اہراهیم: ١٠]) اور بےشک اللّٰدتمہارے حال پر بڑا شفیق مهربان ب(كماس في ابسارسول مخرج من الظلماً ت تمهارى طرف بهيجا) اور (اس مضمون مين تَوَايمان يندلا في برسوال تقااب عدم انفاق برجم يُو چھتے ہيں كه) تمہارے لئے اس کا کون سبب ہے کہتم اللہ کی راہ میں خرج نہیں کرتے حالا نکہ (اس کا بھی ایک تو می داعی محقق ہے وہ بیر کہ سب آ سان اور زمین اخیر میں اللہ ہی کارہ جاوے گا (جب سب مالک مرجاویں گے اور وہی رہ جاوے گالیس جب سب مال ایک روز چھوڑ نا ہےتو خوشی ہے کیوں نہ ہ یا جاوے کہ ثواب بھی ہواور آ سان کا ذکر کرنا با وجود یکه کوئی مخلیق اُس کی ما لکتبیس شاید اس نکته کے لئے ہو کہ جیسے آ سان بلاشر کت اُس کی ملک ہے اس طری زمین بھی ھیقة تو فی الحال بھی اور آل میں ظاہرا بھی پیمضمون محلفین کی شرح کےطور پر ہوگیا آ گے منافقین کے درجات کا تفاضل بتلاتے ہیں کہ گوخرج کرنا بعجہ مامور بہ ہونے کے ہرا یک کے لئے جوایمان لا کرخرج کرےموجب اجر ہے لیکن پھربھی تفاوت ہےوہ ہے کہ)جولوگ فتح مکہ ہے پہلے (فی سبیل اللہ)خرچ کر چکے ہیں اور (فی سبیل اللہ) لڑ چکے(اور جو کہ بعد فتح مکہ کےلڑےاورخرچ کیا دونوں)برانہیں (بلکہ)وہلوگ درجہ میں ان لوگوں ہے بڑے ہیں جنہوں نے (فتح مکہ کے)بعد میں خرچ کیا اورلز ےاور (بول)اللہ تعالیٰ نے بھلائی (بیعن ثواب) کا وعدہ سب ہے کررکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کوتمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے (اس لیے ثواب دونوں وفت کے ممل پردیں گےاس لئے جن لوگوں کوموقع فتح کے بل خرچ کانہیں ملاہم اُن کو بھی ترغیبا کہتے ہیں کہ) کوئی شخص ہے جواللہ تعالیٰ کواجھی طرح (یعنی خلوس کے ساتھ) قرض کے طور پر دے پھرخدا تعالیٰ اس (دیئے ہوئے ثواب) کوائس مخض کے لئے بڑھا تا چلا جادے ادر (مضاعفۃ کے ساتھ) اس کے لئے اجر بیندیدہ (تنجویز کیا گیا) ہے (مضاعفۃ ہے زیادہ فی الکم اور کریم ہے زیادہ فی الکیف کی طرف اشارہ ہے)۔

🗀 : اوراس تفاوت قبل الفتح وبعدالفتح کی وجہروح المعانی میں ریکھی ہے کہ بل فتح نصرت بالنفس والمال کی احتیاج زیاد وکتھی کیونکہ مسلمان کم تتھا وراعدا ، زیاد ہ تتھا ورغنائم وغیر ہ کی بھی اُمید نتھی اس لئے انفاق وقبال انفع واشد علی النفس تھا اور بعد میں ان اُمور میں تفاوت ہو گیا۔

مُلِخُونًا الْبَرْجِيَةُ أَنْ لَي اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

الله وَ غَرَّكُمُ بِاللهِ الْغَرُورُ فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَلُ مِنْكُمُ فِدُيةٌ وَّلَامِنَ الْبَيْنَ كَفَّرُوا أَمَا وَلَا مُنَا اللهِ وَمَا لَكُولُهُ اللهِ وَمَا لَكُولُهُ اللّهِ وَمَا لَكُولُهُ اللّهَ اللّهِ وَمَا لَكُولُهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللللللّهُ اللللللللللللللللللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللللللللللللل

آجْرُهُ مُونُونُ مُهُمُّ وَالَّذِينَ كَفَرُواوَكَ نَّ بُوُالِالِيِّنَ ٱولِيِكَ أَصْحُبُ الْجَحِيمِ فَ

جس، بن آپ مسلمان مردوں اور سلمان کورتوں کو دیکھیں گئے کہ ان کا نوران کے آگے اور ان کی داھنی طرف دوز تا ہوگا آئ تم کو بشارت ہے ایسے باغوں کی جن کے نیج نہر کی جاری کی ہوں کی جن بھی ہوں کے جن کے نہر کی جاری کا میابی ہے (اور بیدہ وان ہوگا) جس دوز منافق مرداور منافق کورتیں سلمانوں ہے (بل سراط ہر) کہیں گئے۔ ذرا ہمارا انظار کرلاک بھی تجہرار نے ورسے کچھروشی حاصل کرلیں ان کو جواب ویا جائے گا کتم اپنے پیچھے نوٹ جا تھ گھرہ ہاں ہے دوثی تلاش کر و کھران فریقین کے دریان ایک دریان ایک دریان ایک دریان ایک دریان ایک دریان کو جواب ویا جائے گا کتم اپنے پیچھے نوٹ جا تھی رہت ہوگی اور بیرہ فی جانب کی طرف عذاب در منافق کا ان کو پیار سے کہ کاس کے اندرو فی جانب میں رہت ہوگی اور بیرہ فی جانب کی طرف عذاب کر سے تھے اور اسلام کے تقریرہ کی کہران کے تعداد کر گئی ہیں ہے تھا ور آ گھر کہ کہران ہیں ہو و کہ میں ڈال رکھا یہاں تک کتم پرضدا کا تھم پہنچا اور تم منظر رہا گئی شیطان نے اند کے ساتھ دھوکہ میں ڈال رکھا یہاں تک کتم پرضدا کا تھم پہنچا اور تم منظر ہو کے انداز کر کھر ان والوں کے لئے اس بات کا ورق کہ میں دار انداز کو جو کہ میں ڈال رکھا یہاں تک کتم پرضدا کا تھم پہنچا اور تم کو حوکہ دینے واردہ کو انداز کو کہران والوں کے لئے اس بات کا وقت تیم آبال کی گئی دریان کو ان سے کہ ان کو کھر ان کا نموز کو سے تم سب کا ٹھکا نہ دور ڈ کے وی کہران اور کہران کے انداز کو گئی کو کہران کو انداز کو گئی کہران کو انداز کو گئی کہران کہران کو کہران کہران کہران کے سے کہران کہران کہران کو کہران کے لئے باشر بڑھا و بیائی گا اور ان کے لئے اجر پہند یو والے کو کہران کو رہوگ انڈ پرادراس کے رسولاس پرایمان رکھتے ہیں ایس کے کو کہران کے لئے درخت میں ان کا اجرفر میں کہران کو رہوگ انڈ پرادراس کے رسولاس پرایمان کے اور بھرا کی کا کہران کے لئے درخت میں ان کا اجرفر کو گئی ان کو رہوگ انڈ کر کام کی کہران کے لئے کہران کے لئے کہران کے لئے درخت میں ان کا اجرفر کو گئی کو رہوگ انڈ کر کام کی کو گئی کو کہران کے لئی کہران کے کئی کہران کے لئے درخت میں ان کا اجرفر کو کہران کے درخت میں ان کا اجرفر کر

تفسیر نظط: او پرایمان وانفاق فی سبیل اللہ کا امرتھا آگ دوبا تیں بتلاتے ہیں ایک یہ کدایمان مطلوب و مامور ہدہ ہے جوکائل ہو یعنی اُس میں اقرار کے ساتھ تھد بق بھی ہواوراعمال صالح بھی ہوں اس لئے ذکر مؤمنین کے بعد مُنافقین کاحر مان وخسر ان جن کوتھد بق حاصل نبھی اوراس کے بعد ترک خشوع پرک منسل ہے اخلال ہالاعمال کا معاتبہ وتحذیر ارشاد ہے اور دوسرا امراس ایمان کامل کی اور بمقتصائے مقام اُس ایمان کے فروع میں سے انفاق فی سبیل اللہ کی منسل ہے اخلال ہالاعمال کا معاتبہ وتحذیر ارشاد ہے اور دوسرا امراس ایمان کامل کی اور بمقتصائے مقام اُس ایمان کے فروع میں سے انفاق فی سبیل اللہ کی منسوب اور اُس پر بشارت ذکر کرنامقصود ہے چنانچہ آیات آئندہ کے اول وآخر میں بہی مضمون ہے اور ہر چند کہ او پر بھی اجمالاً فضیلت اُس کی فہ کور ہے لیکن مان مقبود اور مشتقلا ہے بچرعنوان بھی مختلف ہے پس تکرار بھی ندر ہا اور جمع مقابلہ کے لئے درمیان میں منافقین کے ساتھ اور آخر میں متعابلہ کے لئے درمیان میں منافقین کے ساتھ اور آخر میں میں موسین کے بعد کفار غیر مصدقین کی فدمت و مقورت کا بیان ہے۔

ا ابشار ت مؤمنین ومصدقین وخسارت و مدمت منافقین و کا فرین و مدمت غیر خاشعین :

يَوْهَ نَوَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنْتِ (الى فوله نعالى) أولَيْكَ أَصْحُبُ الْجَحِينِي ﴿ وَوَوَنَ بَعِي قابل بادكرنے كے ہے) جس دن آپ سمان مردوں اور مسلمان عورتوں كوديكھيں كے كدأن كائورأن كے آگے اورأن كى دائنى طرف دوڑتا ہوگا (بينور بل صراط پرسے گزرنے كے لئے ان كے ہمراہ

تَفْسَيْكِياً اللَّهُ إِنْ جِدر اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّه المُؤلِّ الْحَالِيْنِ فِي الْمُؤْلِّ فِي الْمُؤْلِّ فِي الْمُؤْلِّ فِي الْمُؤْلِّ فِي الْمُؤْلِقِينِ فِي الْمُؤْلِقِينِي فِي الْمُؤْلِقِينِ فِي الْمُؤْلِقِينِي فِي الْمِي الْمُولِقِينِي فِي الْمُؤْلِقِينِي فِي الْمُؤْلِقِينِي فِي الْمُؤْلِقِ بوگااورایک روایت میں ہے کہ بائی طرف بھی ہوگا سحدا فی الدر المنفور توشخصیص داہن طرف کی شایداس لئے ہوکداس طرف فی را یادہ تو ی ہواور مکت اس تخصیص میں شایدیہ ہوکہ شعار ہوان کے نامہ اعمال واہنے ہاتھ میں دیئے جانے کا اور سامنے نور ہونا ایسے موقع پر عادت شائعہ ہے اور اُن سے کہا جاوے گ کہ) آج تم کو بشارت ہےا ہیے باغوں کی جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشدر ہیں گے(اور) یہ بردی کامیابی ہے(یا تو یہ بات بھیلا) ہی وقت كبي جاوے كى ياوقت اخبار كے كبي جارى ہے اور بُشُور كُنُهُ كَنْ والے غالبًا فرشتے ہيں لقوله تعالى اتتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلْهِكَةُ الَّا تَعَافُوا وَلَا تَعُزَنُوا فَكَا وَأَبْشِرُوا ﴿ ١٠٠٠ السجدة : ٣٠ ما ياحق تعالی اس خطاب ہے مشرف فرمادین " اور بيدوه دن ہوگا) جس روز منافق مرداور منافق عورتيں مسلمانوں ہے (بل صراط پر) کہیں گے کہ (ذرا) ہماراا تنظار کرلوکہ ہم بھی تمہار ہے ہو رہے چھروشنی حاصل کرلیں (بیأس ونت ہوگا جب کےمسلمان اپنے اعمال وایمان کی برکت ے بہت آ کے بڑھ جاوی گے اور منافقین جوکہ پل صراط پر مسلمانوں کے ساتھ چڑھائے جاویں گے پیچھے اندھیرے میں رہ جاویں گے خواہ ان کے پاس پہلے بی سے نورند ہویا جیسا کہ دُرمنٹورکی ایک روایت میں ہے کہ اُن کے پاس بھی قدر نے نور ہواور پھروہ گل ہوجاد ہے اور حکمت عطائے نور میں یہ ہو کہ ذُنیا میں ظاہر میں باعتبارا عمال کے وہ مسلمانوں کے ساتھ رہا کرتے تھے تھر باعتبارا عتقاد کے دل سے جُدا تھے اوراس لئے ان کواولا بمقتصابے اُن اعمال ظاہری کے ٹور مل جاوے مگر بمقتصائے نقدان تصدیق پھر وہ مفقو دہو جاوے و نیز ان کے خداع کی جزابھی نے کہادل اُن کونو رمل گیا پھرخلاف میان مفقو دہو گیا غرض وہ مسلمانوں سے تھبرنے کو کہیں گے) اُن کو جواب دیا جاوے گا (یہ جواب دینے والے خواہ فرشتے ہوں یا مؤمنین ہوں) کہتم اپنے پیچھے لوٹ جاؤ پھر (و ہاں ے)روشنی تلاش کرو(حسب روایت درمنثو راس پیچیے ہے مرادوہ جگہ ہے جہاں بعدظلمت شدید ئیل صراط پر چڑھنے کے وقت نورتفتیم ہوا تھا بعن ٹو تقسیم ہونے کی جگہوہ ہے وہاں جاکرلو چنانچہوہ اُدھرجادیں ہے جب وہاں بھی تجھ نہ ملے گا بھر(ادھرہی آ ویں گے)(پھرمسلمانوں کے پاس نہ پہنچ شکیں گے بلکہ) اُن (فریقین) کے درمیان میں ایک و بوار قائم کر دی جاوے مے جس میں ایک درواز ہ (بھی) ہوگا (جس کی کیفیت رہے کہ) اس کے اندرونی جانب رحمت ہوگی اور بیرونی جانب کی طرف عذاب ہوگا (حسب روایت درمنثوریه دیواراعراف ہےاوراندرونی جانب ہے مرادمؤمنین کی طرف والی جانب اور بیرونی جانب سے مراد کا فروں کی طرف والی جانب اور رحمت ہے مراد جنت اور عذاب ہے مراد دوزخ اور شایدیہ درواز ہبات چیت کے لئے ہویا اس درواز ہ میں سے جنت میں جانے کاراستہ ہواورزیادہ تحقیق اعراف کی سورہُ اعراف کے رکوع پنجم میں گزری ہےغرض جب ان میں اورمسلمانوں میں ویوار صائل ہو جاوے گی اوریہ خود تاریکی میں رہ جاویں محے تو اس وقت) ہے(منافق) اُن (مسلمانوں) کو پکاریں سے کہ کیا (وُنیامیں) ہم تمہار ہے ساتھ نہ تھے (یعنی اعمال وطاعات میں تمہارے شریک رہا کرتے تھے تو آج بھی رفافت کرنا جاہے)وہ (مسلمان) کہیں گے کہ (ہاں) بٹھے تو سمی کیکن (ابیا ہوناکس کام کا کیونکر محض ظاہر میں ساتھ تضاور باطنی حالت تمباری بیتنی که)تم نے اپنے کو تمراہی میں پینسار کھا تھا اور (وہ تمراہی بیتنی کہتم پیفیبراورمسلمانوں ہے عداوت رکھتے تھے اور اُن پرحوادت واقع ہونے کے)تم منتظر(اورمتمنی)رہا کرتے تتھاور(اسلام کے تن ہونے میں)تم شک رکھتے تتھاورتم کوتہہاری بیہودہ تمناؤں نے دسوکہ میں ڈال کے عاتقا یہاں تک کرتم پر خدا کا تھم آپنجا (مرادبیہودہ تمناؤں ہے بیک اسلام مٹ جاوے گااور یک ہمارا ند ہب حق اورموجب نجات ہے۔اورمراد تھم خداہے موت ہے یعن عمر بحران ہی کفریات پرمصرر ہے تو ہبھی نہ کی)اورتم کو دھوکہ دینے والے (بیعنی شیطان)نے اللہ کے ساتھ دھوکہ میں ڈال رکھا تھا (وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہم یر مواخذہ ندکرے گا حاصل مجموعہ کابیہ ہے کدان کفریات کی وجدے تہاری معیت ظاہریہ نجات کے لئے کافی نہیں) غرض آج ندتم سے کوئی معاوضہ لیا جاوے گااور نہ کا فروں ہے(یعنی اول تو معاوضہ دینے کے واسطے تہارے یاس کوئی چیز ہے نہیں لیکن بالفرض اگر ہوتی بھی تب بھی مقبول نہ ہوتی کیونکہ یہ دارالجزاء ہے دار اُلعمل نبیں اور)تم سب کا ٹھکانا دوزخ ہے وہی تمہاری (ہمیشہ کے لئے) رقیق ہےاور وہ (واقعی)بُرا ٹھکانا ہے (یہ تول فالیوم النح یا تو مؤمنین کا ہویا حق ' تعالی کااس تمام تربیان سے تابت ہوگیا کہ جس ایمان میں تصدیق نہ ہووہ کا تعدم ہے آ گے بتلاتے ہیں کہ جس ایمان میں طاعات ضروریہ کی کی ہووہ گو کا تعدم نہیں نیکن کامل بھی نہیں اس لئے اُس کی بھیل کے لئے بصورت عمّاب کے مسلمانوں کو تھم فر ماتے ہیں پس ارشاد ہے کہ) کیاا بمان والوں (میں ہے جولوگ طاعات ضروریہ میں اخلال کئرتے ہیں جیسے عصاۃ (مؤمنین کی حالت ہوتی ہے تو کیا اُن) کے لئے (ابھی)اس بات کا وقت نہیں آیا کہ اُن کے دل خدا کی تقیحت کے اور جو دین حق (منجانب اللہ) نازل ہوا ہے (کہ وہی تقیحت خدا دندی ہے) اُس کے سامنے ٹھک جاویں (لیعنی دل ہے عزم یا بندی طاعات ضروریہ وترک معاصی کا کرلیں اوراس کوخشوع جمعنی سکون اس لئے کہا کہ دل کا حالت مطلوبہ پر کہ مشابہ حالت اصلیہ کے ہے رہنا سکون ہے اور معصیت ک طرف جانامشا بحرکت کے ہے) اورخشوع بالمعنی المذکور میں در کرنے ہے جس کا حاصل تا خیر فی التوبہ ہے وہ) ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاویں جن کوان کے قبل کتاب(آسانی) ملی تھی (یعنی یہود ونصاری کدا نہوں نے بھی برخلاف مقتضائے اپنی کتابوں کے شہوات ومعاصی میں انہاک شروع کیا) پھر (اس حالت

میں)ان پرایک زمانۂ درازگزرگیا (اورتو بہندگی) پھر(اس تو به ندکرنے ہے) اُن کے دل (خوب ہی) سخت ہو گئے (کہ ندامت وملامت اضطراری بھی نہ

تَفْسَنِيرًا لِلْقُلْنَ مِلدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

ہوتی تھی)اور (اس کی نوبت یہاں تک پیچی کہ اُس قساوت کی بدولت) بہت ہے آ دمی اُن میں کے (آج) کافر ہیں (کیونکہ معصیت احیانا اعتیا د واصرار واستحسان وعارتبول حق وعداوت نبي ناصح کی وجہ ہے مفصی الی الکفر ہو جاتی ہے مطلب بیر کے مسلمان کوجلدی تو بہ کرلینا جاہنے کیونکہ بعض او قات پھرتو 'برگیاتی قتِ نہیں رہتی اور بعض او قات کفرتک نوبت چہنچ جاتی ہے آ گے فر ماتے ہیں کہ اگرتم لوگوں کے دِلوں میں معاصی ہے کوئی خرابی کم ومیش پیدا ہوگئی ہوتو اُس کواس وہم ے مانع تو بہ نہ مجھو کہ اب تو بہ سے کیا اصلاح ہوگی بلکہ) میہ بات جان لوکہ اللہ تعالیٰ (کی الیمی شان ہے کہ وہ) زمین کو اس کے خٹک ہوئے بیچھے زندہ کر دیتا ہے (بس ای طرح تو به کرنے پراپی رحمت ہے قلب مُر دہ کوزندہ اور درست کر دیتا ہے پس مایوں ندہونا جاہئے کیونکہ) ہم نےتم ہے(اس کے) نظائر بیان کر دیئے ہیں تا کرتم مجھو(نمونہ سے مراد جیسامدارک میں ہےا حیائے ارض ہےاور شاید جمع لا نابوجہ تکرار وقوع کے ہویا جنسیت میں جمعیت مجوظ نہ ہو۔ آ گے فصیلت انفاق مذکور ہُ بالا کی ارشاد ہے لیعنی) بلا شبہ صدقہ دینے والے مرداور صدقہ وینے والے) اللہ کو خلوص کے ساتھ قرض دے رہے تیں و دصدقہ (ہاعتبار تواب کے)ان کے لئے بڑھادیا جاوے گااور (مضاعفۃ کےساتھ)ان کے لئے اجر پسندیدہ (جمجویز کیا گیا) ہے(تفسیراس کی ابھی گز ر چکی ہے)اور (آ کے فضیلت ایمان مذکورہ بالا کی ارشاد ہے کہ)جولوگ اللہ براوراس کے رسولوں بر (بورا) ایمان رکھتے ہیں (جس کا مطلوب ہونا او پر معلوم ہوا ے کہ اس میں تقید میں اور یابندی طاعات علی وجدالکمال ہو)ایسے ہی لوک اپنے رب نے بر دیک صدیق اور شہید ہیں (جس کا بیان سورہُ نساء کے رکوع تم میں آ چکا ہے بعنی مراتب کمال ایمان کامل ہی کی بدولت نصیب ہوتے ہیں اور شہید کا حاصل باذل نفس فی اللہ گونل ہونا اختیار سے خارج ہے) اُن کے لئے (جنت میں) اُن کا اجر (خاص) اور (صراط بر) اُن کا ٹو ر (خاص) ہو گا اور (آ گے کفار کا مقابلہ کے لئے ذکر فرماتے ہیں کہ) جولوگ کا فرہوئے اور ہماری آینوں کو تجنلاما مى لوگ دوزشى بين . 🗀: بل صراط پر كافرون كا حال اس كينتيس بيان كيا كه وه موافق ظاهر آيت ﴿ فَادْخُلُو ا أَبُوابَ جَهَنَّمَ \cdots صراط ير نه چرھیں نے بلے دروازوں سے داخل ہوں گے و صوح به الشاہ عبد القادر الدهلوى رحمه الله تعالٰي ويؤيده بعض ما في الدر ههنا۔ رَجِيُ مُسَالًا لِسالُونَ: قُولِهِ تَعالَى : ٱلَهُ مَيْأَنِ لِلَّذِينَ امَنُوْآانُ تَخَشَّعَ قُلُوبُهُمُ اس ميں صريح دلالت ہے خشوع کے لزوم پر اوراس پر کے قسوت طول غفلت

ے پیدا ہوئی ہے اور اس پر کو قسوت کا علاج کٹرت ذکر اللہ ہے قولہ تعالی : وَالَّذِي يُنَ الصَّنُو البَّاللهِ (الى فوله تعالى) عِنْدَ سَ يَبِهِ هُمَّ مؤمنين كومطلقا صدیق وشہدا ۔فر مانا دلیل ہےاس پر کہان میں مراتب ہیں اد لیٰ مرتبہ ہرمؤمن کوعام ہے جیسے ولایت عامہ ہرمؤمن کوعام ہے۔

مَلْحَقَا الْمُرْجِبَّةُ : لِ قُولُه في الذين امنوا اطَّالَ كرتے مِن اللَّ اشارة الى ان المراد غير المحاشعين بقرينة الم يأن ونقله في المروح عن الزجاج فما فسرت به الخشوع متايد بما في الروح من تفسيره بالانقياد التام لا وامره ونواهيه والعكوف على العمل بما فيه من الاحكام من غير توان ولا فتور ويؤيده الرواية التي في الدر عن الاعمش قال لما قدم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاصابوا من لين العيش ما اصابوا بعد ما كان لهم من الجهد فكانهم فتروا عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا فنزلت الم يان اه وايضا تعاضده القواعد الشرعية حيث لا يلام على ترك المستحب والالزم الامر بالتزام المستحب والاصرار عليه اعتقادا و هو من الرهبانية التي ذكرت في آخر السورة بصفة انها ابتدعت وما كتبت عليهم واما ذكر في لباب النقول من نزولها في اصحاب ظهر فيهم المزاح والضحك فعلى تقدير صحة السند وثبوت النزول فيهم بدليل محمول على ضحك نشأ من الغفلة القبيحة او نشأت فيه الغفلة القبيحة ١٢ـ

الكيخ ﴿ إِنْ الطَّرُونَا التَّظُرُونَا فَتُنتُم مِنَ الفَتَّنَةُ بِمِعْنِي الْأَصْلَالُ الْأَمْدُ الْغَايَةُ ال

أَلْحَق جنت خبر للبشري بمعنى المبشر به٦٦ قوله يوم يقول بدل يوم السابق قوله اقرضوا الله جملة معترضة ليان علة الحكم٣ اِعْلَمُوا اَنَّمَا الْحَيْوةُ الدُّنْيِ الْعِبُّ وَّ لَهُو وَّزِيْنَةٌ وَّ تَفَاحُرٌ بَيْنَكُمُ وَتَكَاثُرُ فِي الْأَمُولِ وَالْأَوْلَادُ كَمَثَلِ غَيْثٍ آعُجَبَ الْكُفَّا مَنَانُهُ ثُمَّ يَهِ يُحِ فَتَرْبُهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْأَخِرَةِ عَنَابٌ شَدِيكٌ ﴿ وَمَغُفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضُوانٌ * وَمَا الْحَيْوةُ الدُّنْيَأَ إِلَّا مُتَاعُ الْغُكُرُوْرِ، ۞ سَابِغُوَّ اللَّى مَغُفِرَةٍ مِّنُ تَرَبِّكُمْ وَجَنَّاتٍ عَدْ ضُهَاكَعَرُضِ السَّمَآءِ وَالْأَسُضِ أَعِدَّتُ لِلَّذِينَ الْمَنُوُا بِاللهِ وَ مُسُلِهُ ذَلِكَ فَضُلُ اللهِ يُؤُتِينُهُ مَنُ يَّشَاءُ وَ وَالله فَوالفَضَلِ الْعَظِيْمِ وَ مَلَ اللَّهِ يُوالفَضَلِ الْعَظِيْمِ وَمَا آصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَنْ ضِ وَلَا فِيْ آنَفْسِكُمُ اللَّا فِي كُوْ اللَّهُ وَكَا تَفْسُكُمُ اللَّا فَيُ حَدِّا بِمَا اللهِ يَسِيدُكُمُ لِللَّالْمَا مُؤْمَا فَانَكُمُ وَكَا تَقْدَحُوا بِمَا الله كُوْ وَاللّٰهُ وَلَا يَكُو وَاللّٰهُ وَلَا يَكُو وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ يَسِيدُكُونَ وَيَامُرُونَ النَّاسَ بِالبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّٰهَ هُو لَا يُحْدَدُونَ وَيَامُرُونَ النَّاسَ بِالبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّٰهَ هُو لَا يُحْدِيلُ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللّٰهَ هُو

الْغَنِى الْحَمِينُ الْحَمِينُ الْحَمِينُ

تم خوب جان لو کہ (آخرت کے مقابلہ میں) دنیوی حیات محض لہوولعب اور آیک ظاہری زینت اور باہم ایک دوسرے پرفخر کرنا اور اموال میں اور اولا دیں ایک دوسرے سے نیازہ ہتا تا ہے جیسے میند برستا ہے کہ اس کی بیداوار (کھیتی) کاشت کاروں کواچھی معلوم ہوتی ہے پھروہ خشک ہوجاتی ہوساس کود کھتا ہے پھروہ چوراچورا ہوجاتی ہاور آخرت کی کیفیت بیہ ہے کہ اس میں عذاب شدید ہے اور خدا کی طرف سے مغفرت اور رضامندی ہے اور دنیوی زندگی محض دھو کے کا اسباب ہے تم اپنے پروردگاری مغفرت کی طرف دوڑ ااور (نیز) ایسی جنت کی طرف دوڑ ااور (نیز) ایسی جنت کی طرف جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت کے برابر ہے وہ ان لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہے جواللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں بیاند کافضل ہے وہ اپنافسل جس کو چاہیں عنایت کریں اور اللہ بر نے فضل والا ہے۔ کوئی مصیبت نہ و نیا میں آتی ہے اور نہ خاص تمہاری جانوں ہیں مگروہ ایک تمان کی ہے جواللہ بات دی ہے تا کہ جو چیز تم اس کے دی ہے کہ اس سے جات ہیں اس کے دی ہے کہ اس سے جات ہیں اس کے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں بیاللہ کے زد کی آسان کام ہے (بیات تمین کرتا جوالیہ ہیں کہ راجہ و نیا کی وجو چیز تم کوعطافر مائی ہے اس پراتر او نہیں اور اللہ تعالی کی اترانے والے کسی شخی باز کو پسند نہیں کرتا جوالیہ ہیں کہ واور جو چیز تم کوعطافر مائی ہے اس پراتر او نہیں اور وقت اعراض کرے گادین تی ہو اللہ تھیں گئی کرتے ہیں اور وقت اور اس کرے گادین تی ہے تو اللہ تعالی ہے نیاز ہیں میز اوار جو میں کی کہ ہے کہ کی کی کی خود بھی بخل کرتے ہیں اور وقت میں اعراض کرے گادین تی ہے تو اللہ تعالی ہے نیاز ہی میز اوار جو میں)۔

تفیینی کیلط: اوپرآخرت کے معوبات وعقوبات کا ذکرتھا آ گے آخرت کا واجب الاہتمام اور باتی ہونا اور دنیا کا کہ جس کا اهتکال مانع ہوتا ہے اہتمام آخرت سے نا قابل النفات وفانی ہونامذکور ہے بدل علی ہذا الغرض قولہ تعالیٰ مسابقو اللح۔

تزميد في الدنيا وترغيب في العقى: إعْلَمُوا أنَّمَا الْحَيْوةُ الدُّنيالَعِبٌ وَّلَهُو (الى قوله تعالى) وَاللَّهُ ذُوالفَضَلِ الْعَظِيمَةِ ٥- تم خوب جان او كە (آخرت كے مقابله ميں) ونيوى حيات (ہرگز قابل اھتغال مقصود نہيں كيونكه) و وحض لبو ولعب اور (ايك ظاہرى) زينت اور باہم ايك دوسرے برفخر كرنا (قوت و جمال دُنیوی ہنروکمال میں)اوراموال اوراولا دمیں ایک کا دوسرے ہے اپنے کوزیادہ بتلا ناہے(یعنی مقاصد دُنیا کے بیہ ہیں کہ بجین میں لہوولعب کاغلبہ ر ہتا ہےاور جوائی میں زینت وتفاخر کااور بڑھا ہے میں مال دولت آل اولا دکو گنوا نااور بیسب مقاصد فانی اورخواب وخیال تحض ہیں جس کی مثال ایسی ہے) جیسے مینہ (برستا) ہے کہ اُس کی پیداوار (عیلی) کاشتکاروں کواتیجی معلوم ہوتی ہے پھروہ (تھیتی) خشک ہوجاتی ہے سواس کوٹو زرد دیکھتا ہے پھروہ پُوراپُو راہوجاتی ہے (ای طرح ذنیا چندروز ہ بہار ہے پھرز وال واضمحلال بیتو وُنیا کی حالت ہوئی)اورآ خرت(کی کیفیت یہ ہے کہ اُس)میں دو چیزیں ہیں ایک تو کفار کے لئے) عذاب شدید ہےاور(دوسرےاہل ایمان کے لئے) خدا کی طرف ہے مغفرت اور رضا مندی ہے(اور بیددونوں باقی ہیں پس آخرت تو باقی ہے) اور دُنیوی زندگائی تحض (فائی ہے جیسے فرض کروکہ ایک) دھوکہ کا اسباب ہے (و مو تفسیرہ فی آل عمو ان قریباً من الاخیر کہل جب متاع ؤنیا فائی اور دولت آ خرت باقی ہے جوایمان کی بدولت نصیب ہوتی ہے تو تم کو چاہئے کہ)تم اپنے پر در دگار کی مغفرت کی طرف دوڑ واور (نیز)الیبی جنت کی طرف جس کی وسعت آ سان اورزمین کی وسعت کے برابر ہے (یعنی اس کے کم کی تفی ہے زیاد ہ کی تفی نہیں اور) وہ اُن لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہے جواللّہ براوراس کے رسولوں پر ا بمان رکھتے ہیں (اور) بی(مغفرت ورضوان) اللّٰہ کافضل ہے وہ اپنافضل جس کو جاہیں عنایت کریں اور اللّٰہ بڑے فضل والا ہے (اس میں اشارہ ہے کہ اپنے اعمال برکوئی مغرور نہ ہواوراینے اعمال پراستحقاق جنت کامدی نہ ہو میحض فضل ہے جس کامدار مشیت پر ہے مگر ہم نے اپنی رحمت سے ان عملوں کے کرنے والوں کے ساتھ مشیت متعلق کر لی اگر ہم چاہتے تو مشیت نہ کرتے کہ القدر ۃ تتعلق بالصدین) رکھط : ﴿ وَنَا كَى دوحالتيں ہیں مسرت اور مصرت ادرید دونوں مختلف حیثیتوں ہےاہتغال بالآخرت ہے مانع ہو جاتی ہیںاو پرسراء دنعت کاؤ کرتھا کہاس کے فناءکو پیش نظرر کھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے آ گے ضراءومصیبت کا ذ کر ہے کہ اس کے مقدر ہونے کو پیش نظرر کھ کر مانع نہ ہونے ویا جاوے اور چونکہ سراء کا مانع ہونا اکثر ہے اس لئے مقدر ہونے کی صفت میں اُس کو بھی شریک کر کے اس کی عدم مانعیت عن الآخر ۃ کومکررفر مادیا اور چونکہ نعمت ہے فخر و کبل وغیر ہ صفات ذبیمہ ببیدا ہو جاتے ہیں اوراحیا نااعراض عن الحق تک مفضی ہوجاتے ہیں

اس کئے ان ذ مائم پر وعید فر ماتے ہیں۔

تفُسَيُو القال طدي

وم جزع برقتم وفر جبرتهم ودیگر فرمائم مانعة عن الآخرة مآ اَصّاب مِن مُصِيبُ الى فوله نعالى) فَاِنَاللَهُ هُوَ الْعَوَى الْحَدِينُ وَكُلُ مَا مُعَالِي الْعَوَى الآخرة مَا مَا اَسَابَ مِن مُصِيبَ الْعَيْ اللهِ وَلَا تَعَالَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ

رِّجُهُمُّ اللَّالِ اللَّهِ فِي قُولِهِ تَعَالَى الْعَلَمُو الْمُنْ الْحَدُوةُ الدُّنْ الْحِبُ وَلَهُو اللهِ ال عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا تَقْدَحُو البِهَا أَثْمَا أَثْمَا الْحَدُونَاكُم بِذَلِكَ لِنلا تحزنوا اس كاعامل اخبر ناكم مقدر باوراس مِن علائ بحزن كا تقدير ك يا دكر لينے سے اور بيكداس مِن ضرور بهاري مصلحت بي معلوم نه و .

اللَّهُ إِنْ : قوله تكاثرا دعاء الاستكثار كذا في المدارك ١٢ـ

الْنَكَخُونَ : قوله ولا تفرحوا علة لما دل عليه كون المصيبة مكتوبة وهو كون النعمة مكتوبة والاخبار عنه ١٣__

لَقَدُ آرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيْنِيْتِ وَآنُولُنَامَعَهُمُ الْكِتْبَ وَالْمِيْزَانَ لِيقَوُّمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَ آنُوَلْنَا الْحَدِيدَ فِيْءِ بَأْسُ

يَّ شَدِيْدُوَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعُلَمَ اللَّهُ مَنُ يَّنُصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْثِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيُزٌ ﴿ وَلَقَلُ اَرْسَلْنَا نُوْحًا قَ

ٳڹڔ۠ڡؚؽؠۜۅؘجَعَلْنَافِي دُرِيَّةِ مِكَالنَّبُوَّةَ وَالْكِتْبَ فَيِنُهُمُوَّهُ مَيْ وَكَثِيْرُ وَمِنْهُمُ فَسِقُون ثُمَّ وَكَثِيْرُ وَمُنْهُمُ فَسِقُون ثُمَّ وَكَثَيْنَاعَلَى اثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا

وَقَفَّيْنَا بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَهَمَوَ اتَّيْنَكُ الْإِنْجِيْلَ فَوَجَعَلْنَافِي قُلُوْبِ الَّذِيْنَ الَّبَعُوْةُ رَأْفَةً وَّرَحُمَةً "وَكَهُبَانِيَّةً"

ابُتَكَ عُوْهَا مَا كُتَبُنُهَا عَلَيْهِمُ إِلاَّ ابْتِعَاءَ رِضُوَانِ اللهِ فَمَارَعَوْهَا حَقَّرِعَا يَرَهَا فَاتَبُنَا الَّذِينَ امَنُوا ابْتَعَاءَ رِضُوانِ اللهِ فَمَارَعَوْهَا حَقَّرِعَا يَرَهَا فَالْتَبُنَا الَّذِينَ امْنُوا الثَّقُوا اللهَ وَاٰمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمُ كِفُلَيْنِ مِنُ رَّحُمَتِهِ وَيَجُعَلُ وَكُثِيرُ مِنْ الْمُنُوا الثَّقُوا اللهَ وَاٰمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمُ كِفُلَيْنِ مِنُ رَّحُمَتِهِ وَيَجُعَلُ وَكُثِيرُ مِنْ الْمُنُوا الثَّقُوا اللهَ وَاٰمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمُ كِفُلَيْنِ مِنُ رَّحُمَتِهِ وَيَجُعَلُ وَكُثِيرُ مِنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى

لَكُونُورًا تَمْشُونَ بِ وَيَغُفِرُلَكُو وَالله عَفُوسٌ رَّحِيمٌ ﴿ لِعَلَا يَعُلُمُ الْكِتْبِ ٱلْآيَقُدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ

مِّنُ فَضَلِ اللهِ وَأَنَّ الْفَضَلَ بِيَدِ اللهِ يُؤْتِينِهِ مَنُ يَّشَاءُ وَ اللهُ ذُو الْفَضَلِ الْعَظِيْمِ ﴿

ہم نے ای اصلاح آخرت کے لئے اپنے تینمبروں کو کھلے احکام دے کر بھیجااور ہم نے ان کے ساتھ کتاب کواور انصاف کرنے (کے تھم) کونازل کیا تا کہ لوگ (حقوق الله اور حقوق الله اور حقوق الله اور حقوق الله علی اور اس اور حقوق العباد میں) اعتدال پر قائم رہیں اور ہم نے لو ہے کو ہیدا کیا جس میں شدید ہیبت ہے اور (اس کے علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح کے فائدے ہیں اور (اس

کئے لو ہا پیدا کیا) تا کہ انتہ جان لے کہ ہے و تیجھے اس کی اوراس کے رسول کی (یعنی وین کی) کون مدد کرتا ہے انتہ تو می اور زبر دست ہے اور ہم نے تو ج علیہ السلام کو پیغمبر بنا كر بھيجا اور بهم نے ان كى اولا ديس پيغيبرى اور كتاب جارى ركھى سوان لوگول ميں بعض تو ہدايت يا فته ہوئے اور بہت سے ان ميں نافر مان ستھ پھران كے بعد اولا سولوں كو (جو کے صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے) کیے بعد دمیم ہے ہے۔ رہے اوران کے بعد عیسی بن مریم کو بھیجااور ہم نے ان کو انجیل دی اور جن لو کوں نے ان کا اتباع کیا تھا ہم کیلے ان کے دلوں میں شفقت اور ترحم پیدا کر دیا اور انہوں نے رہا نیت کوخو وا بجا و کرلیا ہم نے ان پراس کو داجب نہ کیا تھالیکن انہوں نے حق تعالیٰ کی رضا کے واسطے اس کو اختیار کیا تھاسوانہوں نے اس (رہبانیت) کی پوری رعایت نہ کی سوان میں ہے جولوگ ایمان لائے ہم نے ان کوان کا اجر (موعود) دیااور زیادہ ان میں نافر مان ہیں۔ اے (عیسیٰ علیہ السلام پر) بیمان رکھنے والوتم اللہ ہے ڈرواور اس کے رسول پر ایمان لاؤاللہ تعالیٰ تم کواپنی رحمت ہے (ثواب کے) ووجھے دے گااورتم کواپیا نورعنایت کرے گا کہتم اس کو لئے ہوئے چلتے پھرتے ہو مے اورتم کو بخش دے گااوراللہ غفور رحیم ہے (اوریہ دولتیں تم کواس لئے عنایت کرے گا) تا کہ اہل کہا ہو یہ بات معلوم ہو جائے کہ ان لوگوں کو اللہ کے قطل کے کسی جزو پر دسترین ہیں اور یہ کے قضل اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو جا ہے دے دے اور اللہ بڑے فضل اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ تَفَيَسَيْرِ السط : اور اعْلَمُوَّات الْحَيِينُ كُ وَنيا كاغيرمبتم بالثان مونا اوراس كے درمیان میں وفی الانجوز سے آخرت كامبتم بالثان مونا ارشاد موا ہے آ گے بھی اُس کے اہتمام شان کواس طرح بیان فرماتے ہیں کہ اصل میں ہم نے اس آخرت کے دُرست کرنے کے لئے رسولوں کو بھیجااورا حکام مقرر کئے اور نصرت دین کے لئے بالخصوص حدید پیدا کیاا ور بیغان چیزوں میں تمہارے ذنیوی مناقع بھی رکھ دیئے پس دُنیامقصو د بالعرض اور آخرت مقصو د بالذات ہوئی۔ مقصود يت اصلاح آخرت بالذات واصلاح وُنيا بالعرض: لَقَدْ أَدْسَلْنَا رُسُلْنَا كِالْبَيَنْتِ (الى فوله نعالى) إِنَّ اللّهَ قَوِي عَزِيْرُ فَيَ مِم نے (اس اصلاح آ خرت کے لئے)اپنے پینمبروں کو کھلے کھلےا دکام دے کر بھیجااور ہم نے اُن کے ساتھ کتاب کواور (اُس کتاب میں بالخصوص)انصاف کرنے (کے حکم) کو (جس كاتعلق حقوق العباد ہے ہے) نازل كياتا كەلوگ (حقوق القدوحقوق العباد ميں) اعتدال پر قائم رہيں (اس ميں سارى شريعت آتى كە بين الافراط والتفريط ہے) اور ہم نے لو ہے کو پیدا کیا جس میں شدید ہیبت ہے (تا کہ اس کے ذریعہ سے عالم کا انتظام رہے کہ ذریے بہت می ہے انتظامیاں بند ہو جاتی جِيں)اور(اس كےعلاوہ)لوگوں كےاوربھى طرح طرح كے فائدے جيں (چنانچەاكثر آلات جيںلو ہے كاخرج ہے)اور (اس لئے لوہا پيداكيا) تا كەالقد تعالىٰ (ظاہری طور پر جان لے کہ بے (اس کے کہ خدا کو) دیکھے اُس کی اور اُس کے رسولوں کی (یعنی دین کی) کون مدد کرتا ہے (کیونکہ لو ہا جہا دہیں بھی کام آتا ہے تو یہ بھی اُخروی نفع ہوااور حکم جہاداللہ تعالیٰ کی احتیاج کی وجہ ہے نہیں کیونکہ)اللہ تعالیٰ (خود) تو ی زبر دست ہے (بلکہ تمہار ہے ثواب کے لئے ہے)۔ المطط: اوپرارسال رسل بغرض اصلاح خلق کے اجمالاً نذکورتھا آ مے بعض خاص رسل کا ارسال بغرض اصلاح اُمم اوران اُمم میں بعض کا اصلاح پذیر ہونا اور

بعض کا نہ ہونا اورموجودین کوقبول اصلاح کاامرار شادہے۔

احوال بعضاز رسل وأمم سابقين وايجاب ايمان برلاحقين: وَلَقَنُ أَرْسَلْنَا نُوْحًاوً إِبْرُهِيْمَ (الى مَولِهِ تعالى) وَاللّهُ ذُو الفَضَلِ الْعَظِيْوِي اورجم نے (اس اصلاحِ آخرت خلق کے لئے) نوح (علیہ السلام) اور ابراہیم (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے اُن کی اولا دہیں پیغمبری اور کتاب جاری رکھی (یعنی اُن کی اولا دمیں بھی بعضے پیٹمبراوراُن میں بعضے صاحب کتاب بنائے) سو (جن جن لوگوں کے پاس یہ پیٹمبرا ئے)ان لوگوں میں بعضے تو ہدایت یا فتہ ہوئے اور بہت سے ان میں نافر مان تھے(اور یہ ندکور پیٹمبرتو صاحب شریعت مستقلہ تھے کہ اُن میں بعضے خواہ صاحب کماب ہوں جیسے مویٰ علیہ السلام جوحضرت نوح اورابرا ہیم دونوں کی اولا دمیں تنے کیہم السلام خواہ صاحب کتاب نہ ہوں جیسے ہوداورصالح علیہاالسلام کے شریعت اُن ک منقول نہیں اورا گرہوں تب بھی آیت کے خلاف نہیں بہر حال بہت ہے نی تو صاحب شریعت مستقلہ بھیجے) پھران کے بعداور رسولوں کو (جو کہ صاحب شریعتِ مستقلہ نہ تھے) کے بعدد گیرے جیجتے رہے (جیسے مویٰ علیہ السلام کے بعد تا لیع تو رات بہت ہے بیٹمبرآئے)اوراُن کے بعد (پھرایک صاحب شریعتِ مستقلہ کو یعنی)عیسی ابن مریم کو بھیجااور ہم نے اُن کو انجیل دی اور (اُن کی اُمت میں دوسم کے لوگ ہوئے ایک اُن کا اتباع کرنے والے یعنی اُن پرایمان لانے والے اور دوسرے انکار کرنے والے)اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا (یعن شم اول) ہم نے اُن کے دلوں میں شفقت اور ترحم (باہم دیگر جو کہ اخلاق حمیدہ میں ے ہے) پیدا کردیا (کقولہ تعالی فی الصحابة و محمداً و بینهم الفنج: ٢٩] اور شاید بیجهاس کے کدأن کی شریعت میں جہاد نہ تھا اس کی مقابل کی صفت آئید آء عَلَى الْكُفَّادِ إِيضًا وْكُرْبِيسِ فرماني غرض عالب أن بريرهم تقا)اور (بهاري طرف ہے تو أن لوگوں كوصرف اتباع في الاحكام كاامر ہوا تھاليكن ان تبعين ميں بعضے وہ ہوئے کئے) انہوں نے رہبانیت کوخودا بیجاد کرلیا (حاصل رہبانیت کا ترک اختلاط وترک نکاح وترک لذات ہےاورسب اس ایجاد کا بیہوا تھا کے عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جب لوگوں نے احکام کوچھوڑ ناشروع کیا تو بعضے اہل حق بھی تھے کہ وہ اظہار حق بھی کرتے رہتے تھے یہ بات اہل ہوا کوگراں گزری اور اُنہوں نے ا پے ملوک سے درخواست کی کہان لوگوں کومجبور کیا جاوے کہ ہمارے ہم مشرب بن کررہیں جب اُن کومجبور کیا گیا تو اُنہوں نے درخواست کی کہ ہم کوا جازت

تَفْسَيْنِيَ اللَّهُ إِنَّ جلد 🗗 ------دی جاوے کہتم لوگوں سے کوئی تعلق وغرض نہ رکھیں اور آزادانہ زندگی بسر کریں خواہ گوشہ میں بیٹھ کریا سفروسیاحت میں عمر گزار کر چنانچہ اس بچہ و چھوڑ دیئے گئے كذا فى الدر المنفور اس مقام بران بى كاذكر بكرانهول في اس كوا يجاوكرليا) بم في أن براس كوداجب ندكيا تفاليكن أنهول في تعالى كارضاك واسطے(کدایئے دین کومحفوظ رکھیں)اس کواختیار کرلیا تھا سو(ان راہبوں میں زیادہ وہ ہوئے کہ) اُنہوں نے اُس (رہبانیت) کی پُوری رعایت نہ کی (میشی جس غرض ہے اُس کو اختیار کیا تھا اور وہ غرض طلب رضائے حق تھی اس کا اہتمام نہیں کیا یعنی احکام کی بجا آ وری نہ کی گوصورۃ رہبان رہے اور بعضے بجا آ وری احکام میں سرگرم رہے ہیں ان رہبانوں میں دونشم کے ہو گئے مراعی اور غیر مراعی اور اُن میں جورسول الله تعلیہ وسلم کے معاصر بتھے اُن کے لئے حق کی رعایت کی شرط بہ ہے کہ حضورصلی اللہ علیہ وسلم پرایمان لا ویں سورعایت کی اس فرد خاص کے اعتبار سے مراعی وہ ہوئے جوحضورصلی اللہ علیہ وسلم پرایمان لائے اور غیر مراعی وہ ہوئے جوآ پ صلی القدعلیہ وسلم برایمان نہیں لائے) سوأن میں سے جولوگ (حضور ﷺ پر)ایمان لائے ہم نے اُن کواُن کااجر (موعود) دیا (گمرایسے کم تھے)اورزیادہ اُن میں نافر مان ہیں (کہآ پ پرایمان نہیں لائے اور بیجہللا کنڑتھم الکل کے کثیر کی عدم رعایت کو فکہاڈ تھو کھا ہے تعبیر فرمادیا گیا پس بیفی باعتبارا کثر کے ہےاور باعتبارنفی عن الا کثر کے یہی ما رعو ہا وال ہےرعایت بعض براس لئے فَالْتَدُنْتَ ہےان دونوں قسموں کی تفصیل سیحے ہو گئی اورر ہبا نیت بالمعنی المذکور گو بدعت لغویے تھی تمر بدعت شرعیہ نہ تھی کیونکہ اہل جن سس سے اہل بدعت نہیں ہوئے بھر آیت میں اس ابتداع پر ملامت نہ ہونا بلکداس کی عدم رعایت پر ملامت فرمانا خوداس کی دلیل ہے اورالیں رہانیت سے نہی اس شریعت محکمہ میں بھی نہیں ہے جیسا کہ پارہ ہفتم آیت: یٰآیکھا الَّذِينَ 'الْمَنُوْا لاَ تُعَرِّمُوا طَوْبِاتِ [المائدة: ٨٧] كي تفيير مين بعض اكابر كرّرك لذات كي توجيه مين كزر چكا باور جور بها نيت ممنوع باس كي حقيقت بھی اُس آیت کی تفسیر میں گزرچکی ہے یعنی ترک حلال باعتقاد قربت اورا کثر مطلق رہبا نبیت کا اطلاق اس پر آتا ہے اوراسی اصطلاح پربعض روایات ہے مطلق ر ہبا نیت کی نہیمعلوم ہوتی ہےاوربعض روایات ہے جونفی ر ہبا نیت کی خاص اسلام سےمعلوم ہوتی ہےسو بایںمعنی نہیں کہ پہلی شرا کع میں وہ جا ئزنھی بلکہ بایں معنی که غیرملت اسلام والوں میں وہ زیادہ یائی جاتی تھی خوبسمجھ لیا جاوے پس اُمت عیسویہ میں اول دونتم ہوئیں تتبع بعنی مومن اورغیر متبع اورمتبعین میں دونتم ہوئیں متر ہب وغیرمتر ہب اورمتر ہب میں دوقتم ہوئیں مراعی یعنی مومن بالرسول وغیر مراعی آیت میں تنبعین کا اور اُن میں ہے متر ہمین کا اور ان میں ہے م اعین کا ذکر فر مایا گیا ہےاور دوسرےا قسام کا تھم ان ہی مذکورین کےاحکام کی علل ہے معلوم ہوسکتا ہے چنانچہ غیر تنبعین کا کافر ہونا اور ای طرح غیر مراعین بالمعنی المذكور كا كافر ہونا خواہ متر ہب ہوں یاغیرمتر ہب اس طرح مراغین كا گوہ ہمتر ہب نہ ہوں مؤمن ہونامعلوم ہے يہاں تك تو ان عيسائيوں ميں ہے آپ یر ایمان لانے والوں اورا بمان نہ لانے والوں کی خبر دی گئی ہے آ گے ایمان لانے کا امر ہے کہ)اے (عیسیٰ علیہ السلام پر) ایمان رکھنے والوتم اللہ ہے ڈر کے مقتضاء پڑمل کرولیعن) اُس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پرایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کوا چی رحمت ہے (نثواب) کے دو جھے دے گا (کما فی القصص :اُوْلَیِكَ وقویوں آ جر ہو قریبین[الفصص : ٥٤]) اورتم کواپیانورعنایت کرے گا کہتم اُس کو لئے ہوئے چکرتے ہوگے (بعنی اپیاا بمان دے گاجو ہرونت رقیق رے گایہاں سے صراط تک اورتم کو بخش وے گا (لان الاسلام بهدم ما کان قبله) اور الله غفور رحیم ہے (اور بیدولتیں تم کواس لئے عنایت کرے گا) تا کید(جس ونت ان عطایا کاظهور ہولیعنی قیامت کےروز اس وقت)اہل کتاب کو (لیعنی جوایمان نہیں لائے ان کو) یہ بات معلوم ہو جاوے کہ اُن لوگوں کواللہ کے فضل کے کسی جز و پر بھی (حالت موجودہ عدم ایمان میں) دسترس نہیں (اور بہ بھی معلوم ہوجاوے) کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو جا ہے دے دے (چنانچیؤس کی مشیت اس فضل کے ساتھ مسلمانوں ہے متعلق ہوئی تو اُن ہی کوعنایت فر مادیا)اوراللہ برے فضل والا ہے (مطلب بیا کہ اُن کاغرہ اورزعم ٹوٹ جاوے کہ وہ حالت موجودہ میں اپنے کومور فضل محل مغفرت سمجھتے ہیں)۔

ن: اہل کتاب کے لئے ایمان لانے بردوا جر کا وعدہ باعتبار بعض صورتوں کے کل اشکال ہے وہ صورت رہے کہ آپ کی خبرسن کر اُس نے انکار کیا ہواور پھر ایمان لے آیا ہواوراشکال بیہ ہے کہ انکار کرنے پروہ کا فرہو گیا اور حالت کفر کے اعمال بوجہ اشتراط ایمان کے قابل ثواب نہیں جواب بیہ ہے کہ سور ہُ بقر ہ کے رکوع: يَسْنَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ [البقرة: ٢١٧] جمله : مَنْ يَرْتَكِيدُ مِنْكُمْ [ايضا] كي تفير مين كزر جاك كه جب كافرمسلمان موجاتا بي أس كسب حسنات سابقہ کر تواب ملتا ہے تیں حالت انکار بالرسول ﷺ میں وہ محض اپنے پہلے پیغمبر پر جوایمان رکھتا تھااس وقت تو وہ مقبول ندتھالیکن اسلام کے بعدوہ مقبول ہوگیا۔ دوسرااشکال یہ ہے کہ اس میں اہل کتاب کی کیاشخصیص ہے غیر کتابی بھی جب ایمان لاتا ہے تو آپ کے ساتھ پہلے انبیاء پر بھی ایمان لاتا ہے تو اُس کو بھی مضاعف ملےگا۔جواب یہ ہے کہ اس طرح کے ایمان بالانبیاء میں تووہ کتابی بھی شریک ہے لیکن اس ایمان لانے سے پہلے دونوں میں جوفرق ہے کہ غیر کتابی تو سنسی نبی پرایمان نه رکھتا تھا اور کتا بی پیلے نبی پرایمان رکھتا تھا اُس فرق کے اعتبار ہے اس کتا بی کا ثواب مضاعف ہے گا گواللہ تعالیٰ اپنے فضل ہے کسی غیر کتا بی كالك اجركتا في كے دوہرے اجرے كيفية زيادہ فرمائے اوراس آيت ميں جواہل كتاب كو: يَأَيُّهُ ٱلَّذِينُ اَمَنُوا سے تعبير فرمايا ہے باوجود يكه عادت قرآنياس

لفظ سے صرف مسلمانوں کو خطاب کرنے کی ہے اُس میں نکتہ غالبًا ہے ہے کہ چونکہ بیایان اُن کا بعدایمان بالرسول کے ایمان مقبول ہو جاوے گااس لئے اس کو ایمان معتذبہ سے تعبیر فرمادیااور لِظَلاَیعُنکھ کَھُنُ الْکُٹنی میں چونکہ بیلوگ ایمان نہ لائے اس لئے اہل کتاب سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ کردیا کہ بیصرف اہل کتاب میں اُن کا ایمان معتذبہ بیس واللہ اللم الحمد للہ کہ بتاریخ کا جمادی الاولی ۱۳۳۵ ھے تقسیر سورہ صدیدی ختم ہوئی اب آ گے ان شاءاللہ سورہ کی آتے ہے۔ کی تفسیر آتی ہے۔

تُرْجُهُ کُمْ کُلُولِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهِ عَلَىٰ اللّ اُس پران کی ندمت نبیس کی می بلکداس کی رعایت نه کرنے پر ندمت فر مائی اس ہے معلوم ہوا کہ اگر کسی وردتطوع کا معتاد ہوجاوے تو اُس کا ترک کرنا پسندیدہ ہے اور اس رعایت میں سب اعمال واحوال محمودہ کی رعایت آگئ تو ان اُمور میں خلل نہ ڈالے۔

﴾ ﴿ اللَّهُ ﴾ ﴿ وَهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

﴿ إِلْهَجُونَ : قوله فيه باس صفة للحديد لانه في حكم المنكر قوله وليعلم عامله مقدر اي وانزله ليعلم قوله فمنهم اي الذرية او من ارسلنا اليهم الـ قوله لتلا يعلم لا زائدة ـ



النجادلة النجادلة المعتنينة ما المعتنينة المعتنينة المعتنينة ما المعتنينة الم

سورة المجاولة مدينة مين نازل موئى مشروع كرتامول الله كام سے جوبرو مربان نهايت رحم والے بيں اس بين ٢٢ اور٣ ركوع بين

قَلُ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ النِّي تُجَادِلُكَ فِي نَوْجِهَا وَلَتُنْ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اللّهَ الذي نُن يُظهِرُونَ مِنْكُمُ مِن نِسَاءِهِمُ قَاهُنَ أُمَّهُ إِنْ أُصَّلَا مُهُمُ اللّا الْمَنْ وَلَهُمُ أُولِا الْمَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهِ وَلَنْ مُمُ وَلِنَهُمُ اللّهُ اللّهِ وَلَنْ مَنْكُمُ اللّهِ اللّهِ وَلَوْنَ مُنْكُرًا مِنْ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَلَنْ مَنْكُمُ اللّهُ اللّهِ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهِ وَلَا اللّهُ اللّهِ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الل

وَذُورًا وَإِنَّ اللَّهُ لَعَفُونَ عَفُونَ وَالَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ نِسَاءِهِمُ نَعُرَيْعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَعَرِيرُ رَقَبَهِ مِنْ قَبْلِ آنَ

يَّكُمُّ اللَّا الْخُلِكُمُ تُوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ مِمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيُرُ فَهَنَ لَمْ يَجِدُ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ

يَّكُمَّا لِمَّا فَمَنُ لَمُ يَسْتَطِعُ فَإِطْعًا مُسِيِّبُنَ مِسْكِينًا ذٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِم وَيَلْكُ حُدُودُ اللَّهُ وَلِلْكَفِرِينَ عَنَابٌ

الِيُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللهَ وَرَسُولَ عُلَيْتُوالَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَ نَ انْزَانَا ايْتِ بَيِّنْتٍ

عُ وَلِلْكَفِرِينَ عَذَابٌ قَبُونٌ فَيُومُ يَبُعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّهُمْ بِمَاعَمِلُواْ أَحْصُمُ اللّهُ وَلَلْكُورُينَ عَذَابٌ قَبُوكُ فَي كُلِّ شَيْءٌ شَهِيدٌ ﴿

ب شک اللہ تعالیٰ نے ان ور کی بات من کی جوآب ہے اپ شو ہر کے معاملہ میں جھڑ تی تھی اورا پے رنج وہم کی اللہ تعالیٰ ہے شکا ہے۔ اپ شو ہر کے معاملہ میں جھڑ تی ہیں جنہوں نے ان کو جنا ہے اور وہ لوگ بلاشہ ایک نامعقول اور (چونکہ) حصوث بات کہتے ہیں (اس لئے کناہ ضرور ہوگا) اور بھینا اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخش ویے والے ہیں اور جولوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھراپنی کہی ہوئی بات کہتے ہیں واس لئے کناہ ضرور ہوگا) اور بھینا اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخش ویے والے ہیں اور جولوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھراپنی کہی ہوئی بات کہتا ہی کہ اور اللہ بات کہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آز او کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں (میاں ہوی) یا ہم اختلاط کریں اس ہے تم کو تھیسے تکی واتی ہا تو اور اللہ تعالیٰ کو تم ہا میں اس کے کہ دونوں بات کہ تعالیٰ کو تم ہا کہ کیا ہوئی ہیں اس کے کہ دونوں باتم اختلاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ ایک مسکینوں کو کھانا کھلا نا ہے یہ تھم اس لئے (بیان کیا گیا) ہے کہ اللہ اور رسول پر ایمان لے آؤاور بیاللہ کی صدیں انتقاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ موئی) ہیں اور کا فروں کے اللہ اور کا فروں کو خلالہ اللہ ور سول کی خالفت کرتے ہیں وہ دنیا میں بھی ایسے ذکیل ہوں کے جیسے ان سے پہلے لوگ ولیل ہوئے اور ہم نے کھلے کھلے احکام نازل کے ہیں اور کا فرون کو خلار کہ اس کو بھول گئے اور اللہ ہر چیز مطلع ہے۔ دری کے کو کہ اللہ تو الی نے وہ مخفوظ کر رکھا ہواں کو بھول گئے اور اللہ ہر چیز مطلع ہے۔

سورة المجادلة مدنية وعن عطاء العشر المرال مدني وباقيها مكي وقد انعكس ذلك على البيضاوي وكذا في الروح وهي ثنتان وعشرون'اية كذا في الجلالين.

۔ تفین پر کیسط: سورت سابقہ کا خاتمہ مضمون رسالت پراوراس سورت کامفتح احاطیمع حق پر کے مسائل تو حید ہے ہے مشتمل ہےاور دونوں کا تناسب طاہر ہے و نیز خاتمہ ذکورہ میں اہل ایمان پرفضل اُخروی کا بیان تھااوراس کے فاتحہ میں اہل ایمان پرفضل وُ نیوی کا بیان ہے کے مسئلہ کے ظہار میں شدت سابقہ کور فع فر ماویا پس توج فضل دونوں میں مشترک ہے اور سب بزول آیات ابتدائیے کا یہ ہے کہ اوس بن الصامت نے خصہ میں ایک بارا پی بی بی خول کو یوں کہ دیا کہ: انت علی کو خطھو اھی۔ یعنی تو میرے تن میں ایس ہے جیسے میری مال کی پشت کہ مجھ پرحرام ہے اور بعث نبویہ کے بار ان لفظ ہے تحریم ایدی طلاق سے بڑھ کر بجی جاتو کی جاتوں ہوئی ہور کھی خولہ ختیں تھی خولہ ختیں تھی خولہ ختیں تھی خولہ ختیں تھی میں اللہ میں مشہور کے خلاف وہ میں نازل نہیں ہوئی اس تول مشہور کو تا بالک دوایت میں ما او اللہ الاقعد حو مت علیه یعنی میری رائے میں تو حرام ہوئی وہ یہ نہیں کھر طلاق کیے ہوئی اور ایک روایت میں کہ خولہ نے کہا کہ: ما ذکو طلاق الدی میں ہے کہ آپ نے فرمایا ما امر ت فی شانك بشی حتی الآن لیمنی ایمی تک اس بارہ ہیں بھر کوئی تھی تار نہیں ہواس کے بعد مطلقاً احکام اللہ یہ بھی پرکوئی تھی نازل نہیں ہواس کے بعد مطلقاً احکام اللہ یہ بھی پرکوئی تھی نازل نہیں ہواس کے بعد مطلقاً احکام اللہ یہ بھی پرکوئی تھی نازل نہیں ہواس کے بعد مطلقاً احکام اللہ یہ بھی پرکوئی تھی نازل نہیں ہواس کے بعد مطلقاً احکام اللہ یہ کہ اور ایک ناور ایک میں میں جاتے ہیں۔

شهيدٌ ﴿ ـ بِشَك الله تعالى ف أس مورت كي بات سن لي جوآب سے استے شوہر كے معالمہ ميں جھكرتی تھي (مثلاً يہ بہتي تھي كه ما ذكو طلاقا يعني أس نے طلاق کا صیغہ تو ذکر کیانہیں پھر حرمت کیسے ہوگئی)اور (اینے رنج وغم کی)اللہ تعالیٰ ہے شکایت کرتی تھی (مثلاً بیکہاتھا اللّٰہم انبی امشکو الیك) اور الله تعالىتم وونول كى تفتكون رباتها (اور) الله تعالى (تو)سب بجهوشن والاسب بجهود يكف والاب (توأس كى بات كوكيب ند شنتا اور مقصود جمله قد مسمع الله ے اثبات مع بلکہ مقصور تفریح کربت وقبول تضرع ہے اور مقصود جملہ یسمع محاور کھا ہے تعلیل ہے تھم سابق تفریح کربت کی۔آ مے بیان ہے تھم ظہار کا جس میں محقیق ہے قبول تضرع مشکیہ کی یعنی)تم میں جولوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں (مثلاً یوں کہد سیتے ہیں انت علمی تحظھر اُمی) وہ (بیبیاں) اُن کی ما تمین نہیں ہیں اُن کی ما تمیں تو بس وہی) ہیں جنہوں نے اُن کو جنا ہے (اور اُن عورتوں کا اُن کو نہ جننا ظاہر ہے پس بیان کی ما تمیں نہ ہو تمیں تا کہ حُرمت مؤبدہ مثل ماں کے ثابت ہوجائے اور کوئی دوسرا سبب بھی اسباب حرمت مؤبدہ ہے کسی دلیل ہے تحقق نہیں مثل تحریم نسبت یارضاع یا مصاہرت وغیرہ کے پس مُرَمت مؤبدہ منفی ہوئی)اور وہ لوگ (جو کہ بیبیوں کو ماں کہتے ہیں) بلا شبہایک نامعقول جھوٹ بات کہتے ہیں (اس لئے گناہ ضرور ہوگا)اور (اگر اُس گناہ کا تدارک کردیا جاوے تو وہ گناہ معاف بھی ہوجاوے گا کیونکہ) یقینا اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخش دینے والے ہیں اور (آ سے اُس تدارک کا بعض صورتوں کے اعتبارے بیان ہے کہ)جولوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھراپنی کہی ہوئی بات (کے مقتضا) کی (کرتم یک دوجہ ہے) تلافی کرنا جاہتے ہیں (بعنی بیبیوں ہے مشتع ہونا جا ہتے ہیں) تو اُن کے ذمہ ایک غلام یالونڈی کا آ زاد کرنا ہے بل اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں (صحبت سے یا دواعی صحبت ہے)اس (کفارہ کے حکم کرنے) ہے تم کونصیحت کی جاتی ہے (یعنی کفارہ سے علاوہ تکفیرسیئات کے بیھی نفع ہے کہ وہ تمہارے لئے آئندہ کوزاجر بن جاوے)اوراللہ تعالی کوتمہارے سب اعمال کی توری خبرے (کہ کفارہ کے متعلق توری ہجا آوری احکام کی کرتے ہویانبیں پس کفارہ میں دو حکمتیں ہو گئیں ایک تتحفیرسینے جس کی طرف اشارہ ہے کیکھیوٹی غفوٹ میں دوسری زجرجس کا ٹوٹھٹلوٹ میں بیان ہےاور بیددوسری حکمت بھی مطلق کفارہ میں ہے کیکن تحریر رقبہ چونکہ انواع کفارہ میں ذکرامقدم ہےاس لئے اس کو اُس کے ساتھ ذکر کردیا گیا) پھرجس کو (غلام لونڈی) میسر نہ ہوتو اُس کے ذمہ پیایے (بعنی نگا تار) دومہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں پھرجس ہے بیٹھی نہ ہوعیس تو اُس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے (آسمے اس حکم کا مثل دیگرا حکام کے واجب التصدیق ہونا اس لئے بیان فرماتے ہیں کہاس تھم میں نقض ہے تھم جاہلیت ورسم قدیم کا اس لئے اہتمام مناسب ہوا (پس ارشاد ہے کہ) پیکماس کئے (بیان کیا حمیا) ہے تا کہ (مخصیل مصالح متعلقہ بلعمل کےعلاوہ)اللہ اور سول برایمان (بھی) لے آؤ (بعنی ان احکام میں اُن کی تصدیق بھی کرو کہ مصالح متعلقہ بالایمان بھی حاصل ہون) اور (آ گے مزید تا کید کے لئے ارشاد ہے کہ) بیالٹد تعالیٰ کی حدیں (باندھی ہوئی) ہیں (یعنی خداوندی ضابطے ہیں)اور کا فروں کے لئے (جو کہان احکام کی تصدیق نہیں کرتے بالخصوص) سخت در دناک عذاب ہوگا (اورمطلق عذاب مخل بالعمل کوبھی ہوسکتا ہےاور کچھای تھم کی تخصیص نہیں بلکہ)جولوگ اللہ اوررسول کی مخالفت کرتے ہیں (خواہ سی تھم میں کریں جیسے کفار مکہ)وہ (دُنیا میں بھی)ایسے ذکیل ہوں گے جیسے ان سے پہلے لوگ ذلیل ہوئے (چنانچے کئی غزوات میں اس کاوقوع ہوا)اور (سزا کیے نہ ہو کیونکہ) ہم نے کہلے کھلے احکام جن کی صحت اعجاز آیات سے ثابت ہے) تازل کئے ہیں (تو اُن کاا نکارلامحالہ موجب مزاہو گااور بیسزاتو دُنیامیں ہوگی)اور کافروں کو (آخرت میں بھی) ذلت کاعذاب ہوگا (اورآ کے اُس عذاب کا وفت بتلاتے ہیں کہ بیأس روز ہوگا) جس روز ان سب کواللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھران کا سب کیا ہوا اُن کو بتلا دے گا (کیونکہ)اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے اور پالوگ اس کو بھول مکتے ہیں (خواہ هیقة یا باعتبار بے فکری و بے التفاتی کے)اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے (خواہ اُن کے اعمال ہوں یا اور پچھے)۔

هُنَيْنِ مَنْكُم مِنْ مَنْ مُطابِ الله ايمان بالغين كو ہے احرار ہوں ياغير احرار پس كا فركا ظهار معتبر نبيس اوراس طرح نابالغ كا بھی۔ سنڌ سنڌ منگم

مَنْ این الله اسانهم سے مراد منکوحہ بیبیاں ہیں بس ای مملوکہ سے ظہار معتبر ہیں۔

مَنْنَيْنَكُ فَي ظَهِارِكُ فِي سَكُنَا مِكَارِمُوكَا بِلَكَ بِعَضَ نِي أَسَ كُوكَنَاهُ بَهِرِهِ كَهَا سِلقول وَمُؤوَّا لِي

هُنَيْئِكَالُهُ :برول كفاره اوا كُنْ بوئے صحبت اور دوائی صحبت حرام ہے لقولہ تعالیٰ : نَکُمٌّ يَعُودُونَ لِمَاقَالُواْ فَتَعَرِيْرُ رَفَّهَا بِيَّ ولقولہ عليه السلام للمظاهر فلا تقربها حتى تفعل مما امرك الله رواه ابو داؤد و النسائي و الترمذي و ابن ماجة۔

هَنْیَکِنَاکُهٰ :اگر صحبت یا دواعی صحبت کسی وجہ ہے ارادہ نہ ہواُ س بی بی کوطلاق دے دی یا وہ مرگئی تو اُس گناہ کی معافی کے لئے صرف تو بہ کافی ہے لاشتراط وجوب الکفارة بالعود۔

خنینیکنگانی:اگر بدوں ارادہ دطی کے کفارہ اوا کردیا تو صحبت حلال ہوجاوے گی کیونکہ سبب نفس وجوب کفارہ کا ظہار ہے اورعزم علی الوطی جوحاصل ہے عود لما قالوا کا وہ سبب وجوب اوائے کفارہ کا ہے پس سبب نفس وجوب کے پائے جانے کے بعد کفارہ ادا ہوجاوے گا البتہ واجب بدوں عود نہ ہوگا بلکہ صرف تو ہمجھی کا فی ہو جاوے گی جیسا اس سے اوپر کے مسئلہ میں لکھا گیا ہی قرآن میں تقیید بالعود کے معنی یہ ہیں کہ بدوں کفارہ کے صحبت جائز نہیں نہ یہ دوں عزر محبت کے کفارہ جائز نہیں اوراحقرنے :الّذِیْنَ یُظِهدُ وُنَ مِنْ لِیْسَا یَہِا ہُمُ کے شروع ترجمہ میں جو کہا ہے کہ بعض صورتوں کے اعتبار سے وہ اس طرف اشارہ ہے کہ عود کے وقت توجہ ترارک ہے اور بدوں عود کے توبہ تدارک ہے۔

منگیکنگ ناہ ہوگا تجدید کفارہ نہ ہوگی اعدم تقیید الاطعام بکونہ قبیل آن یکھا گئا تا اورا کرا طعام کے درمیان صحبت کرلی تو منگیکنگ ناہ ہوگا تجدید کفارہ نہ ہوگی اعدم تقیید الاطعام بکونہ قبیل آن یکھا گئا اوراعماق کے درمیان صحبت واقع ہونے کے معنی یہ ہیں کہ نصف کواول آزاد کیا محبت کرلی بھر نصف باقی کو بعد میں آزاد کردیا بیسب مسائل دُرمخاراور ہدایہ اور کفایہ اور وح المعانی نے قبل کئے ہیں اور پچھ ضروری مسائل اعماق اور صیام اوراطعام کے متعلق سورہ نساء کفارہ قبل میں اور سورہ مائکہ و کا میں میں گزرے ہیں۔ اور قادمی گاہتی میں محبت کر ایس کے تعلق سورہ نساء کفارہ قبل میں اور سورہ مائکہ و کا میں میں گزرے ہیں۔ اور قادمی گاہتی میں کہ تعلق سورہ نساء کفارہ تی کے کھر تقریر شروع سورہ اور المعام کے متعلق سورہ المعام کے تعلق سورہ نساء کفارہ تی سے دورہ کا میں اور المعام کے تعلق سورہ نساء کفارہ تی سے دورہ کا میں اور المعام کے تعلق اللہ کی تفسیر میں گزری ہے۔

النَّكُلْغَنُّ: قوله من نسائهم عدى الظهار بمن لتضمنه معنى التبعيد كذا في الروح قوله ليقولون المقصود التاكيد لكونه زورا لا للقول فانه مشاهد قوله وزوراً عطف للتاكيد قوله عفو غفور زيد للتاكيد ١٦٪ قوله فمن لم يجد اختار الوجدان في الرقبة والاستطاعة في الصيام لان الاول وظيفة مالية والثاني بدنية والوجدان انسب بالمال والاستطاعة انسب بالبدن ١٢٪

اَلُمُ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعُلَمُ مَا فِي السَّمَوْتِ وَمَافِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ جَّعُوٰى ثَلْقَةِ الآهُوَرَابِعُهُمُ وَلَاخَمُسَةٍ الْكَهُوسَادِسُهُمْ وَلَا آدُنْ مِنْ ذَلِكَ وَلاَ آكُثُرُ اللَّهُ وَمَعَهُمُ آيُنَ مَا كَانُواْ تَثُمَّ يُنَبِّعُهُمُ مِمَا عَيلُواْ يَوْمَ الْوَيْمَةِ إِنَّ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءً وَلَا آكُونُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعُلُواْ عَنْهُ وَيَعَلِّ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعُلُوا اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعَلُوا اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعَلُولُ وَلَا يُعَنِّ اللَّهُ مِمَا اللَّهُ مِمَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا يُعَنِّ اللَّهُ مِمَا اللَّهُ عِلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعُلُولُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا يَعْفَوْلُونَ وَفَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلَا يُعَلِّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلَا يَكُونُ وَلَى اللَّهُ وَلَا يُعَلِّ اللَّهُ وَلَا يُعَلِّ مُنَا اللَّهُ مِمَا لَهُ مُؤْلِقًا وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا يُعَلِّى اللَّهُ مِمَا لَمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلَا مَا عَلَالُولُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مِمَا لَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

حَسُهُمْ جَهَهُمْ عَهَمُّمُ عَصَلُونَهَا فَيِئْسَ الْمَصِيْرُ وَيَاتَيُّهَا الَّذِيْنَ اَمَنُوا إِذَا تَنَاجُنُهُ فَلِا تَتَنَاجُواْلِا الْمَعْدُونِ اللَّهُ الَّذِيْ الْمَنُوا اللَّهُ الْمَنْ اللَّهُ الْمَنْ اللَّهُ الْمَنْ اللَّهُ الْمَنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمَنْ اللَّهُ اللَّلُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللِّهُ اللللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّ

تَفَیِّیْنِ کُلِطْ: اوپر اِنَّ الَّذِیْنَ یُمَیَّادُون میں مع اس کے سیاق وسیاق کے اللہ ورسول کے خلاف کرنے والوں کے لئے وعید ہے اور پی خلاف کرنے والے دوشم کے ہیں مجاہر اور منافق اوپر بقرید عنوان کا فر کے مجاہرین کا بیان تھا آ گے منافقین اور مجاہرین ہیں سے بالحضوص یہود کے کہ منافقین بھی اُن ہی ہیں سے بتھے شنائع نکور ہیں اول الکھ تو سے ختم رکوع تک شنائع متعلقہ بانجلس جن میں زیادہ ضمون تناجی کا ہے اور تھوڑ امضمون دوسرے باب کا اور پھر دوسرے الکھ تیک سے بیختم سورت تک اُن کے دوسرے شنائع کا ہے۔

تنکینی کی انگذائی الاقی است اور آیت: اِلنگاالنجوی سس نازل ہوئی سوم یہود آپ کے حضور ہیں آتے تو براہ شرارت بجائے السلام علیم کہتے جو بمعنی موت کے ہے چہارم منافقین بھی اس طرح کہتے ان دونوں واقعوں پر جملہ: وَلَاَ اِبَاہُوُلُو سس نازل ہوااورا بن کثیر نے امام احمد کی روایت ہے یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہوداس طرح سلام کر کے فید کہتے ہو لا یعذبنا اللہ بھا نقول پنجم ایک بار آپ صفہ مجد میں تشریف رکھتے تھے اور مجلس میں مجمع زیادہ تھا ہے الل بدر آئے تو ان کو ہیں جگد نیلی اور نداہل مجلس میں کر بیٹھ گئے کہ جگہ کھل جاتی آئی ہوئے ان کو ہیں جگہ نیلی اور نداہل مجلس میں کر بیٹھ گئے کہ جگہ کھل جاتی ہوئے ہوئے کہ بیک نواز میں ہوئے ہوئے کہ میان کے لئے فرما یا کہ اللہ تعالی اس محفی پر دم کرے جوابی بھائی کے لئے جگہ کھول دے سوادگوں نے جگہ کھول دے معلوم ہوتا دی اس پر آیت: یَا اَئِن یُن اُمنوُ اَلَّا اَلَانِ یُن اُمنوُ اَلَا اِلَا ہوگا سو بعضوں نے جگہ کھول دے سوادگوں نے تادیبا یا بقاعدہ ہوتا ہے کہ اول آپ نے جگہ کھول نے بیا یا بھاعدہ کے کہ اول آپ نے جگہ کھول نے بیا یا بیا بھاعدہ کے کہ میں کو نا گوار ہوا۔

واقعہ ششم: بعض اغنیاء حضور میں حاضر ہوکر بڑی دیرتک آپ ہے سرگوشی کیا کرتے اور فقراء کواستفادہ کا وقت کم ملتا آپ کوان لوگوں کا طول جلوس وطول تناجی نا گوارگزرتا اس پر آیت : اِذَانَا جَیْهُمُ الرَّسُولُ نازل ہوئی فتح البیان میں زید بن اسلم ہے بلاسند نقل کیا ہے کہ یہود منافقین بلاضرورت آپ ہے سرگوشیاں کرتے مسلمانوں کو اس خیال ہے کہ شاید کی مصرت رساں بات کی سرگوشی ہو نا گوارگزرتا اس پر ان کواس ہے منع کیا گیا جس کا ذکر آیت : نگوانی النجوی میں ہے مگروہ جب بازنہ آئے تو میچکم نازل ہوا : اِذَانَا جَیْهُمُ الدَّسُولُ اس سے اہل باطل بوجہ حب مال وعدم حب دین کے اس سے رک سے نقیر کہتا ہے کہ یا تو وہ اغذیاء بھی منافقین ہوں گے جسیاان کے طول جلوس کی ناگواری ہے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے اور یا مسلمان بھی خلوذ ہن کے ساتھ ایسا کرتے ہوں اور یہود ومنافقین تحوین وراسی ترفع وغیرہ کے لئے ایسا کرتے ہوں۔

واقعهُ ہمعتم: جب بیتھم تقزیم صدقہ کا ہوا تو بہت ہے آ دمی ضروری بات کرنے ھے بھی رک گئے اس پر آیت :ءَٱنثُفَقَتُنُو نازل ہو کی نقیر کہتا ہے کہ ہر چند كەنقىرىم صدقە كے تھم سے ساتھ فاڭ لگە تىچىڭۋا مىں ناداروں كورخصت تھى كىكن بعض لوگ ايسے ہوتے ہیں كەنەتو بالكل نادار ہوتے ہیں اور نہ يورے باوسعت وصاحب ثروت ہوتے ہیں گوصاحب نصاب ہوں غالبًا ایسوں کوتنگی پیش آئی ہوگی کہ کم وسعتی کی وجہ سے تو خرچ کرنا شاق ہوااوراین نا داری میں بھی شبہ ہواای لئے نہصدقہ وینے کے نداینے کو تحل رخصت سمجھا اور تناجی کوئی عبادت نہ تھی کہ اس کا ترک موجب ملامت ہوسکے الووایات سکلھا فی اللدر المندور الا ما صوح فيه بالمنقول عنه ان اسباب زول في تغيير مين اعانت ومبولت موكى ابتفير اللهم جاتى بارشاد بك كياآپ نياس نظر نہیں فرمائی (مطلب اوروں کوسنا ناہے جو تناجی منہی عنہ ہے بازند آتے تھے) کداللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے جو آسانوں میں ہے اور جوز مین میں ہے (اور اس میں ان کی تناجی یعنی سرگوشی بھی داخل ہے پس) کوئی سرگوشی تین آ دمیوں کی الیینہیں ہوتی جس میں چوتھاوہ (یعنی اللہ تعالیٰ) نہ ہواور نہ یا نچے کی (سرگوشی) ہوتی ہے جس میں چھٹاوہ نہ ہواور نہاس (عدد) ہے کم (میں ہوتی ہے جیسے دویا جارآ دمیوں میں)اور نہاس سے زیادہ (میں ہوتی ہے جیسے چھسات آ دمیوں میں) مگروہ (ہرحالت میں)ان لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے (خواہ)وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھران (سب) کو قیامت کے روزان کے کئے ہوئے کام بتلا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی یوری خبر ہے (اس آیت کامضمون بعنوان کلی ایکے مضامین جزئیے کہتمہید ہے یعنی یہ بالباطل سر گوشی کرنے والے خداہے ڈرتے نہیں کہ خدا کوسب خبر ہےاوران کوسزاد ہے گا آ گےوہ جزئی مضامین ہیں یعنی) کیا آپ نے ان لوگوں پرنظرنہیں فرمائی جن کوسر گوثی ہے منع کر دیا گیا تھا (مگر) پھر(بھی)وہ وہی کام کرتے ہیں۔جس سےان کومنع کر دیا گیا تھااور گناہ اورزیا دتی اوررسول کی نافر مانی کیسر گوشیاں کرتے ہیں (یعنی الیمیسر گوشی کرتے ہیں) جس میں بوجہ منبی عند ہونے کے گناہ لازمی بھی ہےاور بوجہ تحزین مسلمین کےعدوان یعنی ضررمتعدی بھی ہےاور بوجہاس کے کہ حضور ﷺ غرما چکے تھے معصیت رسول بھی ہے جیساوا قعہ اول ودوم میں بیان ہوا)اوروہ لوگ (ایسے ہیں کہ) جب آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ کوایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپکوسلام نہیں فرمایا (یعنی اللہ تعالیٰ کے الفاظ تو یہ ہیں و سلم علی المرسلین۔ و سلم علی عبادہ الذین اصطفی۔ صلوا علیہ و سلمو ا تسليما اوروه کہتے ہيںالسام عليک)اورا ہينے جي ميں (يااپئے آپس ميں) کہتے ہيں که (اگريپغيبر ہيں تو)الله تعالیٰ ہم کوہمارےاس کہنے پر (جس ميں سراسر آپ کے ساتھ ہےاد بی ہے) سزا (فوراً) کیوں نہیں دیتا (جیسا واقعیسوم وچہارم میں گزرا آ گےان کے اس فعل کی وعیداوراس قول کا جواب ہے کہ عذاب عاجل بعض حکمتوں کے سبب ندآنے سے مطلقاً عدم تعذیب لا زمنہیں آتی)ان (کی سزا) کے لئے جہنم کافی ہے اس میں پہلوگ (ضرور) داخل ہوں گے سووہ براٹھ کا ناہے (آ گے ایمان والوں کو خطاب ہے جس ہے منافقین کے ساتھ تشبہ سے ان کو بھی ممانعت ہے اور منافقین کو بھی سنانا منظور ہے کہتم تو مدعی ایمان ہوتو مقتضائے ایمان برعمل کروپس ارشاد ہے کہ) اے ایمان والو جبتم (تمسی ضرورت سے) سرگوشی کروتو گناہ اور زیادتی اوررسول کی نافر مانی کی سرگوشیاں مت

کرو(تفسیران الفاظ کی ابھی گزری ہے)اور نفع رسانی اور برہیز گاری کی ہاتوں کی سرگوشیاں کرو(برسے مراد نفع متعدی مقابل عدوال کے اور تفویٰ مقابل اثم معصیت الرسول کے)اوراللہ سے ڈروجس کے پاس تم سب جمع کئے جاؤ گے الیی سرگوشی تحض شیطان کی طرف سے (یعنی اس کے بہکا گئے ہے) ہے تا کہ مسلمانوں کورنج میں ڈالے (جیساوا قعیرول میں بیان ہوا)اور (آ کےان مسلمانوں کی تسلی ہے کہ رنجیدہ نہ ہوا کریں کیونکہ)وہ (شیطان) بدوں خدا کے ارادہ ان (مسلمانوں) کوضرز ہیں پہنچاسکتا (مطلب بیکہا گر بالفرض وہ باغوائے شیطان تنہار سےضرر ہی کی تدبیریں کررہے ہوں تب بھی وہ ضرر بدوں مشیت از آیہ کے تم کوئبیں پہنچے سکتا پھر کیوں فکر میں پڑتے ہو)اورمسلمانوں کو (ہرامرمیں)اللہ ہی پرنو کل کرنا جاہئے (آ مے واقعۂ پنجم کے متعلق حکم ہےاور سابق ولائق میں مابدالاشتراک ذم افعال منافقین ونہی مؤمنین عن انتھہ بہم ہے یا سابق ادب تھا خلوت کا اور بیادب ہےجلوت کا یا جس طرح نجوی ندکورموجب تکلیف ہے اس طرح عدم تستح اور عدم نشوز بھی تکلیف وہ ہے پس ارشاد ہوتا ہے کہ) اے ایمان والو جب تم ہے کہا جاوے (بعنی رسول ﷺ فرما ویں یا اولی الامریا واجب الاطاعت لوگوں میں ہے کوئی کیے کیجلس میں جگہ کھول دو (جس میں آنے والے کوبھی جگہل جادے) توتم جگہ کھول دیا کرو (اور آنے والے کوجگہ دے دیا کرو)اللّٰد تعالیٰتم کو (جنت میں) تھلی جگہ دے گا اور جب (سمی ضرورت ہے) بیکہا جاوے کہ (مجلس ہے) اٹھ کھڑے ہوتو اٹھ کھڑے ہوا کرو (خراہ اٹھنے کے لئے اس غرض سے کہا جادے کہ آنے والے کے لئے جگے کھل جاوے پھر جا ہے بالکل اٹھ جانے سے ہویا ایک جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ جا بیٹھنے سے ہواور خواہ اس وجہ سے کہا جاوے کے صدرمجلس کواس وفت کسی مصلحت مشورت خاصہ پاکسی ضرورت آ رام یا عبادت وغیرہ سے انفراداورتخلیہ کی حاجت ہوجو بدوں خلوت کے مطلقا حاصل نہ ہوسکیں یا کامل نہ ہوسکیں ہی صدرمجلس کے امر بالقیام سے اٹھ جانا جا ہے اور بیٹکم غیررسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی عام ہے كذا فى المروح ودل عليه قبل پس صاحب مجلس كوحاجت كے وقت اس كى اجازت ہے البتہ آنے والے كونہ جاہئے كہ كسى كواشفا كراس كى جگه بيٹھے۔رواہ الشيخان غرض صدر کے کہنے ہے اٹھ بھی کھڑے ہوا کرو) اللہ تعالی (اس تھم کی اطاعت ہے) تم میں ایمان والوں کے اور (ایمان والوں میں)ان لوگوں کے (اورزیادہ) جن کوعلم (دین) عطامواہے (اخروی) درجے بلند کردے گا (بعنی اس امرے انتثال کرنے والوں کی تین تسمیں ہیں ایک غیراہل ایمان جو کسی مصلحت د نیوبیے سے مان لیں جیسے منافقین ووتو بقیدمنکم کے اس وعدہ سے خارج ہیں ۔ دوسر سے الل ایمان غیرا ہل علم اُن کے لئے نفس رفع درجات سے ہیسر سے اہل ایمان اہل علم چونکہ بوجیعلم ومعرفت کے اُن کے امتثال کا منشاء زیادہ خشیت وزیادہ خلوص ہے جس سے ممل کا ثواب بڑھ جاتا ہے اُن کے لئے مزید رفع درجات ہے کماید کی علیہ انتخصیص بعد اعمیم)اور اللہ تعالی کوتمہارے سب اعمال کی پُوری خبرے (کیس کاعمل غیرمقرون بالایمان ہے اورکس کامقرون بالایمان مجراس میں کس کے مل میں کم خلوص ہے اور کس کے مل میں زیادہ خلوص اس لئے ہرا یک کی جز اوثمرہ میں تفاوت رکھا۔ آ سے واقعہ مسلم متعلق تھم ہے جو واقعہ ک اول و دوم سے مربوط ہے بینی)اے ایمان والوجب تم رسول (صلی الله علیه وسلم) ہے سرگوثی (کرنے کاارادہ) کیا کروتو اپنی اُس سرگوثی ہے پہلے پچھے خیرات (مساکین کو) دے دیا کرو(جس کی مقدار آیت میں منصوص نہیں اور روایت میں مختلف مقداری آئی ہیں ظاہرا غیرمقدرمعلوم ہوتا ہے کیکن معتذبہ ہونا ضرور ہے) پیتمہارے لئے (نواب حاصل کرنے کے واسلے) بہتر ہے اور (گناہوں ہے) پاک ہونے کا اچھا ذریعہ ہے (کیونکہ طاعنت ہے تکفیر سیئات : وتی ہے یہ مسلحت توباعتباراغنیاءمؤمنین کے ہےاورفقراءمؤمنین کےاعتبارے یہ ہے کہ اُن کوفع مالی پہنچے گا جیساصد قہ دال ہے کہ اس کےمصارف وہی ہیںا دررسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے بیہ ہے کہ اس میں آپ کی احلال شان ہے اور منافقین ومترفین کی تناجی سے جو آپ کو اذبیت ہوتی تھی اس ہے نجات اور استراحت ہے کیونکہاُن کوضرورت تو تناجی کی تھی نہیں اور بےضرورت محض محبت سے خرچ کرنا اُن کواز حدشاق تھااوروہ غالبًا بیصد قہ علانیہ ہو گاور نہ ہر مخص دعویٰ تقدیم صدقہ کا کرسکتا آ گے فرماتے ہیں کہ پیتھم تو مقدور کی حالت میں ہے) پھرا گرتم کو (صدقہ دینے کی)مقدور نہ ہو (اورضرورت پڑے تناجی کی) تواللہ تعالی غفور حیم ہے(اس صورت میں اُس نے تم کومعاف کر دیااس ہے ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے کہ بیٹھم صدقہ کا واجب تھااور نا داری کی صورت میں باوجودعدم وجوب کےلفظ مغفرت فرمانا جوموہم ہے گناہ کوغالبًا اس وجہ سے ہے کہ عدم وجدان مال جمعنی عدم وجدان اکثرمن الحوائج امراجتہا دی ہےاس کےانداز ہ کرنے میں غلطی ہو عتی ہے لبذا مغفرت سے تعلی کر دی اور ہر چند کہ رہتم عام تھالیکن خطاب میں آیا تھا الّذِین اُصنّاؤ اس لئے فرمایا کہ مُنافقین بھی مدی ایمان تھے آ گے واقعه ا ہفتم کے متعلق جو کہ واقعہ مششم سے مربوط ہے ارشاد ہے کہ) کیاتم (بعنی تم میں کے بعض جن کا بیان واقعہ ہفتم کے ذیل میں ہواہے) اپنی سرگوشی کے قبل خیرات دینے سے ڈرمکئےسو(خیر)جبتم (اس کو)نہ کرسکےاوراللہ تعالی نے تمہارے حال پرعنایت فرمائی (کیے بالکُسُ اُس کومنسوخ کرکے معاف فرمادیا جس کی حکمت ظاہر ہے کہ جس مصلحت کے واسطے بیٹکم واجب ہوا تھا وہ صلحت حاصل ہوگئ کیونکہ مصلحت سد باب تھی جو بعد نشخ بھی باقی رہے گی کیونکہ پھرعودالی التناجي ميں منافقين ومترفين پراعتراض وشبه تطاول كاصريح لا زم آتا ہے غرض ارشاد ہے كه جب الله تعالىٰ نے اس كومنسوخ فرماديا) توتم (دوسرى عبادات مامور بہاکے پابندرہولیعنی) نماز کے پابندرہواورز کو ۃ دیا کرواوراللہ ورسول کا کہنا مانا کرو (مطلب یہ کہاس کے لئے کے بعد تمہارے قرب وقبول ونجات کے لئے احکام باقیہ پراستفامت واستدامت ہی کافی ہے)اوراللہ کوتہ ہارے سب اعمال کی (اوراُن کی حالت ظاہری و باطنی کی)ؤری خبر ہے۔

• یہ جوارشاد فر مایا کہ: اِذَا تَنْاَبَیْنَمُ فَلَا تَکْنَاجُوْلِ اَلَّاتُہُم ۔ اُٹر اس پر بیشبہ ہو کہ منافقین بھی دعویٰ کر سکتے کہ ہم بھی پر وتفویٰ کی تناجی کیا کر سٹے بیں کیونکہ دونوں تناجی کی صورت میں کوئی امتیاز نہیں جواب بیہ ہے کہ براورتقویٰ کے متعلق مضامین قابل تناجی واخفاء کے بہت کم ہیں پس ایس تناجی اقل قلیل واقع ہوگی بخلاف ضرر رسانی کے کہ اس میں تناجی بھی ہے۔ پس بہی ایک امتیاز کافی ہے اس لئے وہ دعویٰ فہ کورہ نہیں کر سکتے و نیز دوسرے قرائن خارجیہ بھی ممیز ہوتے ہیں شاخصوصات احوال اہل تناجی وغرہ۔

تَرْجُهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

قَانَ ﴿ فَى الروح قال معظم السلف في قوله عزوجل رابعهم و سادسهم ومعهم ان المراد به كونه تعالى كذلك بحسب العلم مع انهم الذين لا يؤولون وكانهم لم يعدوا ذلك تاويلا لغاية ظهوره واحتفافه بما يدل عليه دلالة لاخفاء فيها_ ويعلم من هذان ما شاع من ان السلف لا يؤولون ليس على اطلاقه ١٤.

اللَّهُ اللَّهُ النجوى ان خصص النجوى بما كان اكثر من اثنين كما قاله ابن سراقة فتسمية ما بين الالنين نجوى كما يقتضيه العطف بقوله ولا ادنى توسع وتجوز ١٣ــ

الْمُنْجُنِّفُ : ما يكون من كان التامة ومن زائدة له و فاعله نجواي و الاستثناء مفرغ من اعم الاحوال ١٦-

البَّلاتَةُ: قوله ثلثة الاهو رابعهم النح تخصيص الثلاثة والخمسة بالذكر لانه قصد ان يذكر ما جرت به العادة من اعداد اهل النجوى والجالسين في خلوة للشورى والمنتديون لذلك انما هم طائفة مجتباة من اولى الاحلام والنهى واول عددهم الاثنان فصاعد الى خمسة الى ستة الى ما اقتضته الحال وحكم به الاستصواب فذكر عزوجل الثلاثة والخمسة وقال سبحانة ولا ادنى من ذلك فدل على الاثنين والاربعة وقال تعالى ولا اكثر فدل على ما يلى هذا العدد ويقار به ولما او ثرت الثلاثة جئ بالخمسة لتناسب الوترين ملخصًا من الروح قوله تتناجون بمالاثم والعدوان ومعصية الرسول ذكره عليه السلام بعنوان الرسالة بين الخطابين المتوجهين اليه صلى الله عليه وسلم لزيادة تشنيعهم واستعظام معصيتهم الدقوله في المجلس في قراء ة في المجلس على ارادة الجنس لقراء ة الجمع اولا رادة العهد والمراد به مجلسه في والجمع لقراء لتعدده باعتبار من يجلس معه في فان لكل احد منهم مجلسا او على ارادة تعميم المجلس قوله صدقة جي بالمفرد اولاد الجمع ثانيا لان الاول مقام الامر بها فناسب التعبير بما يهون على النفس و يصح الافراد بارادة الجنس والجمع الرادة تعدد الفاعل وانما كان الذي ذكر اولاهو النكتة الـ

كَالِكُونَةِ: في الروح قال معظم السلف في قوله عزوجل رابعهم و سادسهم و معهم ان المراد به كونه تعالى كذلك بحسب العلم مع انهم الذين لا يؤولون و كانهم لم يعدوا ذلك تاويلا لغاية ظهوره واحتفافه بما يدل عليه دلالة لاخفاء فيها و يعلم من هذان ما شاع من ان السلف لا يؤولون ليس على اطلاقه ١٦-

يؤم يَبُعَثُمُ اللهُ جَبِيعًا فَيَحُلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ اللّهُ عَلَى اللّهَ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

فِيهَا لَرَضِيَ اللهُ عَنْهُمُ وَرَضُوا عَنْهُ أُولِيكَ حِزْبُ اللهِ الآاِنَ حِزْبَ اللهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اللهِ

تَفَيِّنَيْنَ لَطِط : تَقريراً سِي أَس او يرك آيات كي تمبيد كرر چي ا ا

تھے۔ ذم ووعید منافقین واتمامش بر مدح ووعد مؤمنین: اَلَّهُ تَدُلُوا اَلَّهُ اِللَّهُ اللَّهُ ا

مُثُو کِیْنَ الأنعام: ۲۳])اور یوں خیال کریں سے کہ ہم کس انچھی حالت میں ہیں (کداس جھوٹی قشم کی بدولت نچ جاویں گے) خوب سُن لو پیواک برزے ہی جھو کے ہیں (کہ خدا کے سامنے بھی جھوٹ بولنے ہے نہ چو کے اور اُن کی جوحر کات اوپر نہ کور ہیں دجہ اُس کی بیہ ہے کہ)ان پر شیطان نے ہُورا تسلط کرالیا ہے (کہ اُس کے اصلال بڑمل کررہے ہیں) سواُس نے اُن کوخدا کی یا دیمکلا دی (لیعنی اس کے احکام کوچھوڑ ہیشے واقعی) بیلوگ شیطان کا گروہ ہےخوب سُن لو کہ ّ شیطان کا گروہ ضرور برباد ہونے والا ہے (آخرت میں تو ضروراور گاہے ؤنیا میں بھی اور اُن کی بیرحالت کیوں نہ ہوکہ بیاللہ اور سول کے مخالف ہیں اور قاعد ہ گلیہ ہے کہ) جولوگ اللہ اوراس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں بیلوگ (اللہ کے نز و یک) سخت ذکیل لوگوں میں ہیں (جب اللہ کے نز دیک ذکیل ہیں تو آ ٹار ندکورہ کا ترتب کیامستبعد ہےاورجس طرح خداتعالی نے اُن کے لئے ذلت تبویز فر مارتھی ہےائی طرح مطیعین کے لئے عزت کیونکہ وہ لوگ اللہ اور رسولوں کے نتیج ہیں اور)التد تعالیٰ نے یہ بات اپنے (تھکم از لی میں) لکھ دی ہے کہ میں اور میرے پیغیبر غالب رہیں گے (جو کہ حقیقت ہے عزت کی مقصود یہاں غلبہ بیان کرنا انبیاء کا ہے اپنا ذکرتشریف انبیاء کے لئے فرمادیا پس جب رسل ذی عزت ہیں تو اُن کے مبعین بھی اور معنی غلبہ کے سورہُ ما کدو آیت :فاِکّ حِذْبَ اللّٰهِ هُورُ الْغَلِيُونَ [المائدة: ٥٦] اورسورة مؤمن آيت الْنَعْصُرُ رُسُلَنَا [المؤمن: ٥١] كَوْمِلْ مِن كُرْر يَكِ مِن) بِشَك الله تعالى قوت والاغلب والاب (اس لئے وہ جس کو جا ہے عالب کردے آ مے دوئی کفار میں منافقین کے حال سے خلاف اہل ایمان کا حال بیان فرماتے ہیں کہ) جولوگ اللہ پراور قیامت کے دن پر (پوراپورا) ایمان رکھتے ہیں آپ اُن کونہ دیکھیں سے کہ وہ ایسے مخصول ہے دوئی رہیں جواللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گواُن کے باپ یا جنے یا بھائی یا کنیہ ہی کیوں نہ ہواُن لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور اُن کے (قلوب) کواینے فیض سے قوت دی ہے (فیض سے مراد نُو ریعنی مقتضائه برايت برظا برأعمل وباطنا سكون وموالمذ كور في قوله تعالى : فَهُو عَلَى نُودٍ مِنْ دَيَّهُ * الرمر : ١٢١ چونكه بيسبب بزيادة حيات معنويه كاس كئة أس كوروح ية تعبير فرمايا بيدولت أن كودنيا مين مكى كقوله تعالى الوليك على هُدّى مِنْ رَبَهُمْ البقرة : ١٥) اور (آخرت مين ان كوبينعت ملي كه) أن كو ا پہے باغوں میں داخل کرے گاجن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں واہ ہمیشدر تیں سے اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہوں سے بیہ لوگ الله كاكروہ ہے خوب من لوك الله بى كاكروہ فلاح يانے والا ہے (كتول يتعالى : وَأُولَمِكَ هُدُّ الْمُفْلِحُونَ [ابطًا] بعد قوله أولَمِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِيهِمْ [ابضا])۔

ف کفارے دوی رکھنے کی تحقیق سورۂ آل عمران آیت الا یکٹیجیز العومینون [آل عسران : ۲۸] کے ذیل میں گزرچکی ہے الحمدیلند کے تغییر سورۂ مجاولہ کی ختم ہوئی آ گے تغییر سورۂ حشر کی آتی ہے۔ان شاءاللہ تعالی۔

تُرْجِهُ اللَّالِيَّ الْآلِيَّ الْآلِيَّةُ اللَّهِ الْمُلَّالُّهُ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللَّ

اللَّغُيُّ إِلَيْ استحوذ الحوذ في الاصل السوق والجمع وقيد بعضهم بالسريع ثم اطلق على الاستيلاء ومنه الا حوذي للمشمر في الامور القاهر لها الذي لا يشذ عنه منها شئ وهو مما جاء على الاصل في عدم اعلاله على القياس ١٣-

التنشير التنشي

سورة الحشر مدينه مين نازل موئى مشروع كرتامون الله كنام سے جو براے مبر بان نهايت رحم والے بيں اس مين ١٢٨ ور٣ ركوع بين

سَبِّحَ بِلْهِ مَا فِى السَّمُوتِ وَ مَا فِى الْاَرْمُضَ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۞ هُوَ الَّذِي َكَ اَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوامِنَ اَهُلِ الْكَتْبِ مِنْ دِيَارِهِمُ لِلْ وَلِ الْحَشْرَ مَا ظَلَنَ تُمُ اَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا التَّهُمُ مَا اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا فَاللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا مَا عَلَمْ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا مَا عَلَامُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا مَا عَلَامُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا مَا عَلَامُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا مَا عَلَامُ مَا مُعْمَا مُنْ اللَّهُ مَا مَا عَلَامُ مَا مُعْمَا اللَّهُ مَا عَلَامُ مَا مَا

تَايِمَةً عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذُنِ اللَّهِ وَلِيُخُزِى الْفُسِقِينَ ۞

الله کی پاک بیان کرتے ہیں سب جو پکھ کہ آسانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ زبان حال نے یا قال نے) اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے وہی ہے جس نے (ان) کفارائل کتاب (یعنی بنونضیر) ان کے گھروں ہے پہلی بارا کھا کر کے نکال دیا تمہارا گمان بھی ندتھا کہ وہ (بھی اپنے گھروں ہے) نکلیں گے اور (خود) انہوں نے بیگمان کردکھا تھا کہ ان کے قلع ان کوانلہ سے بچالیں گے سوان پرخدا (کا عمّاب) اسی جگہ ہے پہنچا کہ ان کو خیال بھی ندتھا اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا کہ اپنے گھروں کوخودا پے ہاتھوں سے اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجاز رہے تھے سوا ہے دائش مندو (اس حالت کو دیکے کر) عبرت حاصل کر واورا گر اللہ تعالی ان کی قسمت میں جلاوطن ہونا ندلکھ چکتا تو ان کو دنیا ہی میں قبل کی سزا دیتا اور ان کے لئے آخرت میں دوزخ کا عذاب (تیار) ہے بیاس سب سے ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسولوں کی تخالفت کی ہے اور وہ جوخفی اللہ کی مخالفت کی ہے اور وہ جوخفی اللہ کی مخالفت کی ہے اور وہ دونوں باتیں) خدائی گئے کھم (اور رضا) کے موافق ہیں اور تا کہ کا فروں کو ذلیل کرے۔

رسولوں کی تخالفت کی ہے اور وہ جوخفی اللہ کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ تھی کی اور رضا) کے موافق ہیں اور تا کہ کا فروں کو ذلیل کرے۔

رسولوں کی تخالفت کی ہے اور وہ دونوں باتیں) خدائی کے تھم (اور رضا) کے موافق ہیں اور تا کہ کا فروں کو ذلیل کرے۔

سورة الحشر مدنية وايها اربع وعشرون كذا في البيضاوي_

تفییر نظر المحت کے اکثر حصد افیرہ میں منافقین کی ندمت اور اُن کا یہود سے دوی رکھنا ندکور تھا اس سورت کے اکثر حصد اولیہ میں مہاور کی بعض عقوبت اور منافقین کی دوی اُن کے کام ندآ نا فدکور ہے اور بمناسبت خصوصیت عقوبت فدکورہ کے کہ جلاء وطنی ہے درمیان میں بعض احکام فئی کے بیان کردیے سے عقوبت اور منافقین کی دوی اُن کے کام اور اس امرکی تقویت سے جہد آخرت اور خالفت احکام اللہ یہ سے بیخے کا امر اور اس امرکی تقویت و تاکید کے لئے اپنی صفات جلال و جمال بیان فرما کمیں پس افیر کے حصہ میں من وجہ تفصیل بھی ہوگئی اجمال فاکفار فدکور میں بیود کا سرطرح ہوا کہ جب حضور منافی تقریر و اس میں تقریف لائے تو یہود سے معاہدہ ملے کا ہوگیا منجملہ اُن کے ایک قبیلہ بی نفسیر تھا اور اُن سے بھی صلح تھی اور بیردوگ مدینہ سے دو میل پر جے تھے ایک بار آپ وہاں خون بہا کی اعانت میں اُن کوشر کیک کرنے کے لئے تشریف لے گئے جس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ عمر بن امنیف میں کی ہوئی ہوگئی جندہ میں شریک ہونا چاہیں تو ہو جاویں اُنہوں نے آپ کو ایک دوخون ہوگئے تھے اُس میں خون بہا اوا کرنا تھا آپ اُس لئے تشریف لے گئے کہ اگر بیادگر بھی چندہ میں شریک ہونا چاہیں تو ہو جاویں اُنہوں نے آپ کو ایک دوخون ہوگئے تھے اُس میں خون بہا اوا کرنا تھا آپ اُس لئے تشریف لے گئے کہ اگر بیادگر کے کہ کہ بی اور کے تھے اُس میں خون بہا اوا کرنا تھا آپ اُس لئے تشریف لے گئے کہ اگر بیادگر کیا کہ ہونا چاہیں تو ہو جاویں اُنہوں نے آپ کوایک

جگہ بھلادیا کہ ہم اس کا انظام کے دیتے ہیں اور ہا ہم خفیہ مشورہ کیا کہ کوئی مخص او نیچے مٹیلے پر چڑھ کرید پھڑچکی کا آپ پر چھوڑ دے کہ آپ لا خاہرانی ا ہوجاوے فوراوی سے آپ کومعلوم ہو گیا آپ وہاں سے اٹھ آئے اور کہا بھیجا کہ تم نے نقض عبد کیا ہے۔ دس روز کی تم کومہلت ہے اس مُد ت کے اندراندر جہاں چاہو چلے جاؤ ورنہ جو خص اس مدت کے بعد نظر آ و ہے گا اس کی گردن ماری جاوے گی انہوں نے چلے جانے کا ارادہ کیا تو عبداللہ بن ابی مُنافق نے آپ کے پاس کہلا بھیجا کہ تم کہیں مت جاؤ میرے ساتھ دو ہزار آ دمیوں کی جمعیت ہے اپنی جان دے دیں گے اور تم پڑ آپ نے ن وغیرہ سے عبداللہ کے ساتھ دو بعیہ بن مالکہ وسوید دواعس کا نام بھی تھل کیا ہے وہ لوگ ان کے کہنے ہیں آگئے اور آپ کے پاس کہلا بھیجا کہ ہم کہیں نہیں جاتے جو آپ سے ہو سکے کر لیجئے آپ صحابہ کے ساتھ چلے وہ لوگ قلمہ بند ہو گئے اور مُنافقین مُونہہ چھپا کر بیٹھر ہے آپ نے ان کا محاصرہ کرلیا اور اُن باغوں کے درخت جو چاہ میں کو کھوڑ نے آپ کو کرانہوں نے نگل جانا منظور کیا آپ نے فر مایا کہ جتنا اسباب لے جاسکو لے جانے کی اجازت ہے بجو بتھیا رکے غرض وہ لوگ مجھر اور کہ چھر نے گڑھی گئے اور مارے حسد وحرص کے اپنے گھروں کی چو کھٹ باز دکڑیاں تختے تک لادلاد کر لے گئے اور یو تصد بعد بدر کے رہتے االاول سے بھی مور کے نواز کے میں کہا تی مورک کے اور کر سے گئے اور وہ تربیع ہے افتاح مضمون کیا گیا۔ جس ہوا بھر حصرت عمر نے اپنی خلافت میں اُن کومع دیگر یہود کے ملک شام کی طرف نکال دیا یہ دونوں جلاء وطنی حشر اول وحشر ٹانی کہلاتی ہیں کدائی زادا کما دو فیر وہ اور تبیع ہے افتاح مضمون کیا گیا۔

ا فتتاح بتسيح رب قدر و قصم اخراج بني النفير بست بالله التَّمَ التَّهُ التَّهُ اللهُ مَا فِي النَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ (الى مُولِهِ مُعالَى) وَلِيُحْوِزِيَ الْفُسِيقِيْنَ۞۔اللّٰدِ کی بیان کرتے ہیںسب جو کچھآ سانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قالا خواہ صالا) اور وہ زَبردست(اور) حکمت والا ہے (چٹانچاس کی علوشان اور قدرت اور حکمت کا ایک اثریہ ہے کہ)وہی ہے جس نے (ان) کفارابل کتاب (بعنی بی نضیر) کواُن کے گھروں سے پہلی ہی بارا کٹھا کر کے نکال دیا (یعنی بقول زہری اس کے قبل اُن پر بیمصیبت واقع نہ ہوئی تھی بیمصیبت ان پر اول ہی بار آئی ہے جوان کی حرکات شنیعہ کاثمرہ ہے اور اس میں ایک لطیف اشارہ ہے ایک پیشین گوئی کی طرف کہ ان کے لئے پھر بھی ایساا تفاق ہوگا چنانچہ دوبارہ حضرت عمر نے تمام یہود کوجزیر ہُ عرب سے نکال دیا کذا فی النحازن اوراشارہ کولطیف اس لئے کہا گیا کہ لفظ اول ہمیشہ مقتضی نہیں ہوتا وقوع ٹانی کو چنانچہ ہو لتے ہیں فلال عورت کے پہلی ہی یار بچہ بیدا ہوا ہے آ کے اِس کے اخراج کے اثر قدرت وغلبہ ہونے کی تقریر ہے کہ اے مسلمانوں!ان کا سامان وشوکت و کھھر) تمہارا گمان بھی نہ تھا کہ وہ (بھی اپنے گھروں ے)نگلیں گےاور(خود) اُنہوں نے بیگان کررکھا تھا کہاُن کے قلعےاُن کواللہ(کےانقام) ہے بیالیں گے(لینی اپنے قلعوں کےاستحکام پرایسے مطمئن تھے کہ اُن کے دل میں انتقام نیبی کا خطرہ بھی نہ آتا تھا ہیں اُن کی حالت مُشا بہ اُس تخص کے تھی جس کا بیٹمان ہو کہ اُن کے قطعے اللہ ہے بیالیں گے اوراگر بی نفیر کے قلعے متعدد نہوں تو مُصُونُهُمُومُ کی ضمیہ مطلق یہود کی طرف ہوگی اور آنگھٹر کی ضمیر بھی اور صرف خَلائوم کی کی خیر کی خوجاوے گی یعنی بی نضیر کا پہ خیال تھا کہ سب یہودکوان کے قلعے حوادث ہے بچالیں گےان سب یہودیس بھی آھے کہ اپنے قلعہ کواپنا محافظ بجھتے تھے) سوان ہر خدا (کاعقاب)الیم جگہ ہے پہنچا کہ اُن کو خیال (اور مُمان) بھی نہ تھا (مراداس جگہ ہے یہ ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں نُکا لیے مجن کی بےسروسامانی پرنظر کر کے اس کا حمّال بھی نہ ہوتا تھا کہ بیہ ہےسامان ان باسامانوں پرغالب آجاویں گے)اوران ئے دلوں میں (اللہ تعالیٰ نےمسلمانوں کا) زعب ڈال دیا کہ (اُس رعب کی وجہ سے نگلنے کا قصد کیا اسراس وقت ریاحالت تھی کہ)ا ہے گھروں کوخودا ہے ہاتھوں ہے بھی اورمسلمانوں کے ہاتھوں ہے بھی اجاز رہے تھے (میسنی خور بھی کڑی تختہ لے جانے کے وائے۔اینے مکانوں کومنبدم کرتے تھے اورمسلمان بھی اُن کے قلب کوصد مد پہنچانے کے واسطے منبدم کرتے ﷺ اورمسلمانوں کے منبدم کرنے کوان کی طرف سے منا وب کیا کے سبب اس انہدام کااصل میں نقض عہد ہے اور فعل بہود کا ہے بیس اسنا دالی السبب ہوگئی اورمسلمان کے کہاتھ بمنز لیہ آلہ کے ہوگیا) مو اے دانشمندو(اس حالت کود کھیکر)عبرت حاصل کرو(کہ انجام خداورسول کی مخالفت کا بعض اوقات دنیا میں بھی نہایت نمرا ہوتاہے)اوراگرالند تعالی أن کی قسمت میں جلاءوطن ہونا نہ لکھ چکتا تو اُن کو دُنیا ہی میں (قُتَل کی) سزادیتا (جس طرح اُن کے بعد بنی قریظہ کے ساتھ معاملہ کیا گیا)اور (ممودُ نیا میں عذا بِقَلّ ہے نچے گئے لیکن) اُن کے لئے آخرت میں دوزخ کاعذاب(تیار) ہے(اور) یہ(سزائے جلاء وطنی وُنیامیں اورسزائے تارآ خرت میں)اس سب ہے ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اوراس کے رسول کی مخالفت کی اور جو محض اللہ کی مخالفت کرتا ہے (کہ وہی مخالفت رسول کی بھی ہے) تو اللہ تعالی سخت سز او بے والا ہے (بیہ مخالفت دوطرح ہوئی ایک نقض عہد ہے جس سے کہ ریسز ائے جلاوطنی ہوئی اور دوسرے عدم ایمان سے جوسب عذاب نار کے ہے۔ آ محے یہود کے ایک طعن کا جواب ہے جودر ختوں کے کاشنے اور جلانے کے باب میں کیا تھا کہ پیضاد ہے اور فساد غدموم ہے سکذا فی اللد و نیز بعض مسلمانوں نے باوجود اجازت کے بید سمجھ کر کہ ترک جائزے اور آخر میں بیدورخت مسلمانوں ہی ہے ہوں گے تو اُن کار ہنا ہی بہتر ہے نہیں کائے اور بعض نے بیسمجھ کر کہ یہود کا ول وُ کھے گا کاٹ دیئے کذافی الدر۔ جواب کے ساتھان دونوں فعل کی بھی نصویب ہے پس ارشاد ہے کہ) جو تھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے (اس طرح جوجلا دیئے) یا

اُن کواُن کی جڑوں پر (بحالہا) کھڑارہے دیا ہو(وونوں ہاتیں) خدا ہی کے تھم (اوررضا) کے موافق ہیں (تا کہ سلمانوں کوعزت دیے)اورتا کہ کافروں کو اُن کی جڑوں پر (بحالہا) کھڑارہے دیا ہور وونوں ہاتیں کو برتین کے اورقطع فر اُن کی کہ مسلمانوں کی ایک کامیا بی اور کفار کوغیظ میں ڈالنا ہے کہ یہ سلمان اس کو برتین کے اورقطع وحرق بھی مسلمانوں کی دوسری کامیا بی بعنی ظہور آٹا رغلبہ اور کفار کوغیظ میں ڈالنا ہے کہ مسلمان ہماری چیزوں میں کیسے تصرفات کررہے ہیں ہیں دونوں امر جائن ہماری چیزوں میں کیسے تصرفات کررہے ہیں ہیں دونوں امر جائن ہمار وہ بھتے ہیں ہیں۔ اور بوجہ تعسمن حکمت کے کوئی فہیج نہیں)۔

تُرْجُهُ کُورِی این این از سورة الحشر) قوله تعالی: ما ظَلْمَنْ تُنگُر (الی فوله نعالی) کَوْرِیَکُنْسِبُولا اس می دلالت ہاں پر که تدبیرات میں مستقل تا فیر بین اور عارفین کا کویا بیا کی حالی کا کویا بیا کی مقال کا کھنے بروائش کا کویا بیا کہ مقال کا کھنے بروائش کا کویا بیات قرآن و مارای کے عموم میں صوفیہ کی تاویلات قرآن و معرفی کا میں موجہ کی مقال کی اندراور خلوص سے معرفی کی مدے اندراور خلوص سے موم مغربیں اس میں صوفیہ کے مسالک کا اختلاف بھی آئی ہی ایک کودوسرے برعیب لگانے کا حق نہیں۔

النَّبُلاَثَنَّ: قوله قطعتم ولم يتعرض للتحريق لانه في معنى القطع فاكتفى به واما التعرض للترك مع انه ليس بفساد عندهم ايضا فلتقرير عدم كون القطع فساد النظمة في مسلك ما ليس بفساد ايذانا بتساويهما في ذلك١١٦ـ

وَمَا اَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمُ فَمَا اَوْجَفْتُمُ عَكَيْهِ مِنْ خَيْلِ وَّلَا رِكَابِ وَلَكِنَّ اللهَ يُسَلِّطُ رُسُكُهُ عَلَى مَنْ فَيْلِهِ وَلِا رَكَابِ وَلَكِنَ اللهَ يُسَلِّطُ رُسُكُمُ السَّكُمُ الْقُولِ وَلِيْنَ اللهِ يَسْكُمُ وَمَا السَّكُمُ الْوَسُولُ فَنَكُوهُ وَمَا اَللهُ عَلَى وَالْفَوْاللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا اللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ اللّهُ وَرَسُولُهُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَمَنْ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَ

رَبِنَا عَفِولِنَا وَلِا فَوْلِنَا اللهِ مِنَ اللهِ مُنَا بِالْرِيمَانِ وَلَا يَجْعَلُ فِي قُلُو بِنَا عِلْ لِلْفِينَ الْمَنُولَ اللهِ عَلَى فَالْوَيْنَا عَلَا لَكُونِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

میں (اور) یک لوگ (ایمان کے) سے ہیں اور (نیز) ان لوگوں کا (بھی تن ہے) جودارالسلام (بعنی مدینہ) مین ان (مہاجرین) کے آنے سے بیل ہے تر ار پکڑے ہوئے ہیں جوانے پاس بجرت کر کے آتا ہے اس سے بیلوگ محبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو جو پکھ ملتا ہے اس سے بید (انصار) اپنے ولوں میں کوئی شک نہیں پالے بیں اور اسپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگر چان پر فاقد ہی ہواور (واقعی) جو تھیں اپی طبیعت کے بخل سے محفوظ رکھا جائے ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور ان لوگوں کا (اس مال کے فیم میں جن ہے) جوانے بعد آئے جو (ان ذکورین فے کے جن میں دعا کرتے ہیں) دعا کرتے ہیں کہ اے بھارے پر دروگار ہم کو بخش دے اور ہمارے ان ہوں کو (بھی)

جوہم سے پہلے ایمان لا بھے ہیں اور ہمارے میں ایمان والو_ل کی طرف سے کینہ نہ ہونے دیجئے اے ہمارے رب آپ بڑے ثفیق رحیم ہیں۔ تَفْيَنِين لَانِطَ : تمبيد سورت مِن گزر چاالبة فني كے متعلق بچه صمون بطور مقدمہ كے تغييرے يبلے لكھ دينا اعانت فہم تغيير كے كئے مناسب معلوم ہوتا ہے وہو هذاجو مال الل حرب سے بلاقمال حاصل جووہ فئی ہے سکذا فی المهدایة اموال بی نضیراس قبیل سے تضاور فدک اور نصف خیبر بھی جس میں کتبیہ ووظیح وسلاله (۱) ووجده بحى تقااور بقيه نصف خيبر يعني شق اورنطا فني نه تقا بلكم عنوة فتح بواتها اخوجه ابن مردويه عن ابن عباس كذا في الدر المنتور اورمال فئی میں امام صاحب کے نز دیکے تمس نہیں ہے کذا فی الہدایۃ اور جوعنوۃ فتح ہوا اُس میں تقلیم کے وفت تمس نکالا جاتا ہے جس کے مصارف سورہ انفال میں گز ر یجے ہیں اوران اموال کا تھم یہ ہے کہ جناب رسول اللہ علیہ وسلم جیسا کہ روایات کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے اُس کے مالک تھے اور اُس میں جومصار ف آ پ (مَنْ ﷺ) کو بتلائے گئے وجو بایا ند باوہ ایسا ہے جیسے اہل اموال پرز کو ۃ وصدقہ ہے البتہ بیاموال مملوکہ آ پ کے بعد کل میراث ند تنے بلکہ وقف تنے اور بیہ خصوصیت تھی رسول الٹیسلی الٹدعلیہ وسلم کی رواہ الشیخان چنانچہ آ پ نے اموال بی نضیر کا اکثر حصہ مہاجرین کواورانصار میں ہے بعض کونشیم فر مادیارواہ البیبقی اور بقيد ميں ہے اين الل وعيال كوسال بحركا خرج و سيكر جو بچناوه سامان جهاد سلاح وكراع ميں صرف فرماديا جاتا احوجه المشيخان وغير هما۔ اور خيبركي آ مدنی نے نظراءمہاجرین کی اورفدک سے مسافروں کی امدادفر ماتے اخر جہاابوداؤ دواین مردویہ آئندہ قولہ تعالیٰ: وَمَأَ أَفَایْ مِسْ مِسْ ای تحصیص کا ذکر ہے جس کا نزول اس سبب سے ہوا کہ بعض نوگوں نے کہاتھا کہ بیز مین تقسیم کیوں نہیں کی گئی : فانزل الله عذرا فقال افاء النح اخرجه ابن مردویه عن ابن عباسٌ اور (۲) بعد آپ کی حیات کے اُس کےمصارف صرف مصالح عامہ ہیں مثل سد ثغور و بنائے قناطیر وجسورا ورقضا قاوعمال وعلائے مسلمین وارزاق مقاتلین وذراری مقاتلين كذا في الهداية أوران مصالح بين مصارف تمن غيمت يتائ أورمها كين وابن السيل بحي واخل بي كما يفهم من عد الموطبي والزمني واللقبط من المصالح العامة في رد المحتار اورفقراءمهاجرين وانصاريهي اس وقت داخل تضاور بعد كانسليس بهي داخل جي كيونكدمصالح عامد ذكوره سے جونفع پہنچا ہے وہ غیرموجودین کوبھی پہنچا ہے غرض اس کے مصارف نہایت عام ہیں البتذالی زمین کسی کی ملک کردینا امام کواس کا اختیار ہوتایا نہ ہوتا مختلف وبديه كما يمهم من الدرالحقاروردامحتار تبيل فصل الجزية جنانجدوسري جوكمي بانجوي آيت من بيسب مذكوري روى استيعاب الآية الهؤلاء كلهم البيهفي وغيره عن عمر اوران مصارف كي تحديد وتقذير رائه ام پر بيكن إمام كوحا كمانه اختيارات بي مالكانه بين اورحضور كومالكانه اختيارات تخصم التيع وغيره اورحسب روایت وُرمنثور قاوہ کا قول میہ ہے کہ مصارف تھی پہلے مصارف فئی تھے پھرسورہ انفال کی آیت سے بیر آیت سورہ حشر کی منسوخ ہوگئی اور اُن کے لئے تمس مقرر ہو کمیالیکن چونکہ ظاہر اسور و انفال کی آیت بدر میں نازل ہوئی اور بدر مقام ہے لہٰذا بیقول خلاف ظاہر ہےاور بیتقریر یذکور حنفیہ کے مسلک پر ہےاور شافی کنزدیک فی میں بھی تمس ہاور جارا تماس مصارف ندکورہ میں صرف ہوں کے لقولہ علیب السلام کما فی الصحاح ما لی مما افاء الله تعالى عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم اورظام بركة شيخ تمس مقتفى تحميس كوب توفئ مين بهى تمس موااور يهال جومصارف ندكور بين وه مصارف اى تمس كے بين اله كين آيت ميں مَا آفاء الله كى خبر ميں فَلِنْ يُولِلاَسُولِ وَلِيْنِ الْفُريل واقع مين مونا ظاہر اس يروال ہے كه بيد معرف جمع مَنَّا أَفَاءُ اللهُ كاب نه كهاس محِمْس كااور حديث بين افاء كالجمعنى غنيمت مستعمل ہونامحتل ہے واللہ اعلم بيدمقام مثل سورة براءت كے احقر كو بہت دشوارمعلوم ہوا تفاسیر واحادیث وکتب فقہ کی مراجعت کے بعد غایت جدو جہدے جو بھے میں آیا وہ لکھا گیامتل سورۂ براءت کے بیہاں بھی عرض ہے کہ اگر اس ے احسن اور اتقن تغییر ممکن ہوتو اُس کوتر جے دی جاوے و الرو ایات کلھا من النحازن و الدر المنثور۔

احكامفي:

مَّا آقاءً الله على رَسُولِهِ مِنْهُمُ (الى قولهِ تعالى) رَبَناً إِنَّكَ رَءُونَى رَجِيعَ أَهُ اور جو بيان ہوا وہ تو بی نظیری جانوں کے ساتھ معاملہ ہوا اور (اُن کے اموال کے ساتھ جومعاملہ ہوا اُس کا بیان ہیہ ہے کہ) جو بچھ اللہ نے اسپے رسول کو اُن ہے دلوا دیا سو (اُس میں تم کوکوئی مشقت نہیں پڑی چنانچہ) تم نے اُس پر اموال کے ساتھ جو معامل کرنے کو) ندگھوڑے دوڑائے اور نداونٹ (مطلب ہے کہ نہ سفری مشقت ہوئی کیونکہ مدینہ ہے دومیل پر ہے اور ندقال کی اور برائے نام جو مقابلہ کیا گیا وہ غیر معتد بہ تھا کذا فی الروح اس لئے اُس میں تمہار اانتحقاق تقسیم وتملیک کانہیں جس طرح غنیمت کے چارش میں ہوتا ہے) لیکن اللہ تعالی (کی

عادت ہے کہ)اپنے رسولوں کو (اپنے دشمنوں میں ہے) جس بر جا ہے (خاص طور پر)مسلط فرمادینا ہے (بعن محض رعب ہے مغلوب کر دیتا ہے جس میں کسی کو مسیحے مشقت واقع نہیں ہوتی چنا نچیان رسولوں میں ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمصلی اللہ علیہ وسلم کواسی طرح مسلط فرمادیا اس لئے اُس میں تمہارا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اُس میں مالکانہ تصرف کرنا آپ کی رائے پرمفوض ہے)اوراللہ تعالی کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے پس وہ جس طرح جا ہے دشمنوں کومغلوب کر مطاور جس طرح چاہےا ہے رسول کوا ختیاراورتصرف دےاورجیہااموال بی نضیر کا پیٹلم ہےای طرح) جو پچھالندتعالی (ای طوریر)ایے رسول کو دوسری بستیوں آ کے (کافر)لوگوں سے دلوادے (جیسا فدک ادرایک جزوخیبر کااس طرح ہاتھ آیا) سو (اس میں بھی تمہارا کوئی استحقاق تملک کانبیں بلکہ)وہ (بھی)اللہ کاحق ہے(یعنی وہ جس طرح چاہے اس میں تھم دے جبیہا کہ اور سب چیز وں میں اس کا اس طرح کاحق ہے اور تخصیص حصر کے لئے نبیں اور رسول کا (حق) ہے کہ اللہ تعالی نے اُن کی رائے براس میں مالکانہ تصرف مفوض کردیاہے)اور (اورآپ کے) قرابت داروں کا (حق ہے)اور تیموں کا (حق ہے)اور غریبوں کا (حق ہے)اور مسافروں کا (حق ہے یعنی بیسب حسب صوابد بدر سول التدعلیہ وسلم کے اُس کے مصرف ہیں جیسا کہ اور بھی اُس کے مصارف ہیں پس تحصیص ذکری بناء بررفع شبہ کے ہوسکتی ہے کہ بدلوگ بدول شرکت جہاد کے بدرجد اولی سفق ہوں سے اس شبکور فع کردیا کدأن کامصرف ہونا خاص اوصاف کے اعتبار سے ہے نہ بوجہ شرکت جہاد کے پس وہ وصف جس میں ہوگا وہ مصرف ہوگا اوران (°)مصارف میں ہے بتای ومساکین وابن السبیل میں تو تھم مطلقا باقی ہے اور رسول وذي القربي من حيث نصرة الرسول كاسهم وفات نبوي ہے مرتفع ہو گيا كما مر في سورة الانفال۔ اور بيتكم ندكوراس لئے مقرر كر ديا) تأكہ وہ (مال فئي) تمہارے تو تمروں کے قبصہ میں ندآ جاوے جیسا جاہلیت میں سب غنائم ومحاصل جنگ ذی اختیارلوگ ہی کھا جاتے ہتھےاورفقراء بالکل محروم رہ جاتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی رائے پر رکھا اور مصارف بھی بتلا ویئے کہ آپ باوجود مالک ہونے کے پھر بھی اہل حاجت ومواقع مصلحت عامہ میں صرف فریاویں کے)اور (جب بیمعلوم ہو گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر ہونے میں حکمت ہے تو) رسول تم کو جو کچھ دے دیا کریں وہ لے نیا کرواور جس چیز (کے لینے) ہے تم کوروک دیں تم زک جایا کرو(اور بعموم الفاظ یہی تھم ہےافعال واحکام میں بھی)اوراللہ ہے ڈرو بے شک اللہ تعالیٰ (مخالفت کرنے پر)سخت سزا ویے والا ہے (اور بول فئی میں مطلقاً مساکین کاحق ہے لیکن) اُن حاجت مندمباجرین کا (بالخصوص)حق ہے جواپیز گھروں ہے اور اپنے مالوں ہے (جبراً وظلماً) جدا کردیئے گئے (بعنی کفار نے اُن کواس قدر تنگ کیا کہ گھریار چھوڑ کر ہجرت پر مجبور ہوئے اور اُس ہجرت ہے) و واللہ تعالیٰ کے فضل (بعنی جنت) اور رضامندی کے طانب ہیں (ممسی وُنیوی غرض ہے ججرت نبیں کی)اوروہ (لوگ)ایمان کے) سے ہیںاور (نیز) اُن لوگوں کا (بھی حق ہے) جو دارالاسلام (بعنی مدیند) میں (جو کدأن کاوطن ہے)اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے (آنے کے)قبل ہے قرار کھڑے ہوئے ہیں (مواس سے نقذیم ایمان جمیع انصار کا ایمان جمیع مہاجرین ہے لازم نہیں اور تبو ؤ المدار کی صفت کوفضل میں دخل ہے ہیہ ہے کہ اپنے وطن میں اکتساب کمال کا کرناخصوص انقیا دوفر مانبر داری کرنا کمال کی بات ہے کیونکہ وطن میں ان اُمورے بہت مواقع پیش آتے ہیں نیز اپنی ریاست وہ جاہت کی وجہ سے عاربھی آتی ہےاور) جوان کے پاس ججرت کر کے آتا ہے اُس سے بیلوگ محبت کرتے ہیں اور مہا جرین کو (مال غنیمت وغیرہ میں سے) جو پچھ ملتا ہے اُس سے بید (انصار بوجہ محبت کے)اپنے دلول میں کوئی شک نہیں یاتے اور (بلکہاس ہے بھی بڑھ کرمحبت کرتے ہیں کہاطعام وغیرہ میں اُن کو)اپنے ہے مقدم رکھتے ہیں اگر چہاُن پر فاقہ ہی ہو (بعنی خود بسااوقات فاقہ سے بیٹھر ہتے ہیں اورمہاجرین کوکھلا دیتے ہیں اور بسا اوقات اس لئے کہا گیا کہ قضیہ غیرمسورہ ہےاور (واقعی) جو مخص اپنی طبعیت کے بخل ہے محفوظ رکھا جاوے (جیسے بیلوگ ہیں کہ حص اور اُس کے مقتضا پڑ مل کرنے ہے اللہ تعالیٰ نے اُن کومبر ہ ومنز ہ رکھا ہے) ایسے ہی لوگ فلاح یانے والے ہیں اور اُن لوگوں کا (بھی اس فئی میں حق ہے) جو (اسلام میں یا بھرت میں یا دنیامیں) ان (مہاجرین وانصار ندکورین کے)بعد آئے (یا آویں کے)جو (ان ندکورین کے حق میں اپنے ساتھ اس طرح) دعاءکرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بخش دےاور ہمارے ان بھائیوں کو (بھی) جوہم ہے پہلے ایمان لا چکے ہیں (خواہ نفسر ایمان یا ایمان کال کوموقوف جرت برتھا)اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں کی طرف سے کیندند ہونے دیجئے (بیدعاء معاصرین کوبھی عام ہے مجموعہ کا حاصل بیہوا کہ متقدمین کے فضل کے معتقدر ہیں اور محبت معاصرین کے لئے بھی عام ہو)اے ہمارے ربآ پ بڑے شفیق رحیم ہیں (ہماری دعاء تبول فر مالیجئے مقصود اس قیدے بیہیں کہ جس میں بیصفت نہ ہووہ فئی کامصرف نہیں ہے بلکہ مقصود تقیید ہے ترغیب ہے کہ بعد کے نوگوں کوابیا ہوتا جائے اور بدوں اس کے مصرف كامل ويبنديده نبيل كونفس مصرف بو كما قال عمرٌ استوعبت هذه المسلمين عامة وليس احد الاله في هذا المال حق رواه في الدر المنثور اورديكرمصارف مصالح عامه نذكوره مقدم تفيرآيت بين المماروي فكانت حبسا لنوائبه كذا في الدر المنثور ليسمجوع آيات وروايات ے ان مصارف کا مصارف ہونا اور مفوض بدرائے نبوی ہونا معلوم ہوا چونکہ تفویض بالرائے بعد حیات کے ممکن نبیس لہٰذاو فات ہے تفویض ختم ہوئی اور مصارف ہوتا ان کا باتی روگیا جس کا اہتمام امام اسلمین پر واجب ہوگا اور تفویض بالمعنی المذکور یعنی مالکانہ تصرف ندہوگا گوتفویض بمعنی حاکمانہ تصرف به یا بندی قانون

 ضبعی وجبلی پر ملامت نہیں البتہ اس کے مقتضائے نامشر وغ پڑمل کرنا ندموم ہے۔

َنُوَجُهُ ﴾ مَنْتُالْ الْهَالَيْ اللَّهِ وَلَهُ وَاللَّهِ وَلَهُ مَعَالَى ﴿ خَصَاصَاتُهُ ۗ اسْ مِنْ ایثاری فضیلت ہے بشرطیکہ کوئی واجب شرق فوت نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ ﴿ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِلْمُلْمُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمِلْمُ اللّٰمُ اللّٰمِلْمُلْمُلْمُ اللّٰمِ

﴿ لَنَجُوۡ اللّٰهِ الله العبارة هكذا فكونه نظير الخ وهو مبتدأ وخبره ظاهر والجملة جزاء لقوله وان لم يقتض ١٢ منهـ (٢) هكذا في الدر المنثور وفي الروح سلالم دو خده والله اعلم ١٣ منهـ (٣) ليمنىمها جرين كه ايمان سے تقرم بيں البته مها جرين كآ نے سے تقرم ہے اى كو من قبلهم فرمايا ہے ١١منه ــ

اللَّيِّ إِنَّ افاء اعاد والمراد تحويلها اليه الله الله وان لم يقتض سبق حصولها له صلى الله عله وسلم نظير ما قيل في قوله تعالى او لتعودن في ملتنا ظاهروا ان اقتضى سبق الحصول كان فيما ذكر مجازا وقيل للغنيمة التي لا تلحق فيها مشقة ١٣ـ دولة بالضم وكذا بالفتح ما يدور للانسان من الغناء والجدد الغلبة وما ترجمته به هو اخذ بالحاصل ١٢ـ تبؤوا استقروا فالاستقرار في الدار حسى وفي الايمان حكمي حاجة حسدا مجازا لكونه ناشئا عن الحاجة خصاصة حاجة وفاقة الشح الحرص ١٢ـ

الله تعالى من بنى النصير فما حكم ما افاء عزوجل من غيرهم فقيل ما افاء الله الخولة السابق فكان قائلا يقول قد علمنا حكم ما افاء الله تعالى من بنى النصير فما حكم ما افاء عزوجل من غيرهم فقيل ما افاء الله الخولذا لم يعطف على ما تقدم ولم يذكر في الآية قيد الايجاف ولا عدمه قوله للفقراء بدل من لذى القربي بدل خاص من عام ولذا اعاد اللام في قوله ولذى كيلا يوهم البدلية من الله حاشاه عن ذلك وما عودها في الرسول فلان كون الفي لله له معنى آخر وكذا كونه للرسول له معنى آخر وكذا كونه لذى القربي ومن معهم له معنى آخر فالاول للملك الحقيقي وللتصرف المستقل والثاني بمعنى الملك المجازى وللتصرف المفوض من الله تعالى والثالث لكونهم مصارف قوله والذين تبوؤا معطوف على الفقراء وكذا قوله والذين جاؤا من بعدهم الد

وَذَلِكَ جَزَوُ الظّلِيدُنُّ الْعُلِيدِينَ

کیا آپ نے ان منافقین (عبداللہ بن ابی وغیرہ) کی حالت نہیں دیکھی کہ اسنے (ہم نہ ہب) بھا ئیوں سے کہ گفارامل کتاب ہیں (یعنی بی گفتیر سے) کہتے ہیں کہ واللہ اگر تم تکالے محیق ہم تمہار سے ساتھ نکل جاویں محیا ورتمہار سے معاملہ میں ہم کسی کا مجھی کہنا نہ مانسی مجاورا گرتم ہے کسی کی لڑائی ہوتو ہم تمہاری مدد کریں محیا وراللہ گواہ ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں واللہ اگر اہل کتاب نکالے محیقویہ (منافقین) ان کے ساتھ نہیں نکلیں مجاورا گران سے لڑائی ہوئی تو ان کی مدد نہ کریں مجاورا گر بفرض محال ان کی مدد بھی کی تو ہیٹے پھیر کر بھا گیس محی پھران کی کوئی مدد نہ ہوگ ہے شک تم لوگوں کا خوف ان (منافقین) کے دلوں اللہ سے بھی زیادہ ہے (اور) یہ ان کا تم سے ڈرنا خدا سے ڈرنا اس سبب ہے کہ دہ ایسے لوگ ہیں کہ بچھے نہیں یہ لوگ تو سب ل کر بھی تم ہے نہ لا ہیں سے ترخفاظت والی بستیوں میں یاد بوار (قلعہ وشہر پناہ) کی آر میں ان کی لڑائی آپیں ہی میں بڑی تیز ہا ہے فاطب تو ان کو (ظاہر میں) متنق خیال کرتا ہے حالا نکہ اب ان کے قلوب غیر شغق ہیں یہ اس وجہ ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (وین کی عقل نہیں رکھتے ان لوگوں کی سی مثال ہے جو ان سے بچھ بی ہوئے ہیں جو (وینا میں بھی اپنے کہ وارا کا مزہ چھے چی اور آخرت میں بھی) ان کے دردتا کے عذا ب ہوئے والا ہے شیطان کی سی مثال ہے کہ اول تو انسان سے کہتا ہے کہ تو کا فرہ و جا پھر جب وہ کا فرہ و جا تا ہے تو اس وقت صاف کہد دیتا ہے کہ میر انجھ سے کوئی واسط نہیں میں اللہ رب کے اور ظالموں کی سے شیطان کی سی مثال ہے کہ اور نوا کہ دونوں دوز خ میں گئے جہاں وہ بمیشر ہیں گے (ایک گمراہ کرنے کی وجہ سے دوسرا ہو بنے کی وجہ سے) اور ظالموں کی سی سی است کی سیا ہے۔

تَفَيِّنِيْنُ لَلِيطَ : تَهِيدِ مِن كُرْرِچِكار

خلاف كردن منافقين بايبود در وعده نفرت مع بجيع مؤمنين الدُوتَرَ إِلَى الَذِينَ نَافَقُوا (الى فوله نعالى) وَذَ لِكَ جَزَوُا الظَّلِيدِينَ ﴿ كَا آبِ نے ان منافقین (یعنی عبداللہ بن ابی وغیرہ) کی حالت نہیں دیکھی کہا ہے (ہم ندہب) بھائیوں ہے کہ کفارابل کتاب ہیں (یعنی بی نضیرے) کہتے ہیں (یعنی كَتِيَّ يَتِي لان السورة على ما يدل عليه الفاظها وعلى ما نقله في الروح عن اهل الحديث والسير نزلت بعد الواقعة) كروالله (بمم بر حال میں تنہارے ساتھ ہیں پس) اگرتم (اپنے وطن ہے جرا) نکالے مھے تو ہم (مہمی) تمہارے ساتھ (اپنے وطن ہے) نکل جاویں محے اور تمہارے معاملہ میں ہم بھی کسی کا کہنا نہ مانیں گے بعنی ہم کوخواہ کو کی کیسا ہی سمجھا وے کہ خروج وقبال میں جوآ ئندہ ندکور ہے تمہارا ساتھ نہ دیں لیکن ہم نہ مانیں سے پس جملہ لاطبیع سیاق وسباق دونوں کے متعلق ہے)اورا گرتم ہے کسی کی لڑائی ہوئی تو ہم تمہاری مدد کریں گے اوراللہ کواہ ہے کہ دہ بالکل جھوٹے ہیں (بیتوان کے کاذب ہونے کا ا جمالاً بیان ہوا آ مے تنصیلاً فرماتے ہیں کہ) واللہ اگر اہل کتاب نکالے محے توبیر (منافقین)ان کے ساتھ نہیں نکلیں مے اوراگران سے لڑائی ہوئی توبیان کی مدونہ کریں سے اوراگر (بفرض محال) ان کی مدہمی کی (اورلڑ ائی میں شریک ہوئے) تو پیٹے پھیر کر بھاگیں گے پھر (ان کے بھاگ جانے کے بعد) ان (اہل کتاب) کی کوئی مدد نہ ہوگی (یعنی جوناصر یتھے وہ تو بھاگ گئے اور دوسراہمی کوئی تاصر نہ ہوگا پس لامحالہ مغلوب ومقہور ہوں سے _غرض منافقین کی جوغرض ہے کہ اہے ان بھائیوں پرکوئی آفت نہ آنے ویں اس میں برطرح ناکامی رہے گی چنانچے ایسائی ہوا کہ جب آخر میں بی نفیر تکالے گئے تو منافقین ان کے ساتھ نکلے تہیں اور جب اول میں ان کا محاصرہ کیا گیا جس میں احتمال قمال کا تھا تو اس میں انہوں نے نصرت نہیں کی اور بعدا خبار خداوندی 😮 ینصر و نہیم 🛮 کے نصروهم كانواحمال بى نه تفائحض بطور فرض محال كے فرماديا كەشقوق واقعيه وفرضيەسب پرترتب مقصودىيىنى عدم اغناء كابهو جاوے كقوله تعالى وكين اتّبَعْتَ أَهُوا آءً هُمْ " " البغرة: ١٢٠) اور بعد وقوع واقعه كے اس طرح فرمانا: لَيْنُ أُخْدِيثُوا " " يا تواسخضار صورت واقعه ماضيه كے لئے ہے تا كه ان كاخلف وعد واور ان کا مخذول ہونا خوب پیش نظر ہو جاوے اوریا آئندہ جواحمال موہوم تھا ساتھ دینے کا اس کی نفی کر دی اورا گرقبل واقعہ کے نزول ثابت ہو جاوے تو تو جیہ ظاہر ہے آ کے اس ساتھ نہ دینے کا سبب فرماتے ہیں کہ) بے شک تم لوگوں کا خوف ان (منافقین) کے دلوں میں اللہ ہے بھی زیادہ ہے (یعنی دعوے ایمان ہے جو بیا پناڈرنا اللّٰد تعالٰی ہے بیان کرتے ہیں وہ تو خلاف واقع ہے ورنہ کفر کو کیوں نہ چھوڑ دیتے اورتمہارا واقعی خوف ہے پس اس خوف کی وجہ ہے بیلوگ ان بی نضیر کا ساتھ نہیں دے سکتے پس عدم خوف من اللہ کا حاصل عدم ایمان ہے ور نہ طبیعاً مخلوق کا خوف خالق ہے زیادہ ہونا کل اثم نہیں اور) بیر(ان کاتم ہے ڈریا اور خدا ہے نہ ڈرتا)اس سب سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ (بوجہ کفر کے خدا تعالیٰ کی عظمت کو) سمجھتے نہیں (اوریہ یہودعام بی نضیر فغیر بی نضیر ہے اور منافقین الگ الگ تو تمہارے مقابلہ کا کیا حوصلہ کرتے بیاوگ (تو)سب مل کربھی تم ہے نہاڑیں سے مگر حفاظت والی بستیوں میں یا دیوار (قلعہ وشہریناہ) کی آڑیں (حفاظت ہے مراذعام ب خندق وغيرِه سے مونا يا قلعدوغيره سے اوراس سے بدلازم نبيس آتا كەمنافقين نے مجمى قرى محصند ميں يا ورائ جدار سے اہل اسلام كامقابله كيا مو كيونكه مقصوديه بيك اكربعي يهوديا منافقين منفردايا مجتمعا تمهارت مقابله مين آئي بعي توقري محصنه ياورائ جدارت وومقابله بوكا چنانچه يهودني قريظه وابل خيراى طرح مقابل ہوئے كومنافقين ان كے ساتھ مجتمع نہ تھے اور منافقين كو بھی اتنا حوصلہ بھی نہوا پس مسلمانوں كی اس میں بھیج بھی ہے كہ ان سے بچھ اندیشہ نہ ترتمين اوران كے بعض قبائل جيےاوس وخزرج كے واقعات جنگ و كھے بیا ندیشہ نہ کیا جاوے كہ شایداس طرح ابل اسلام كے مقابلہ ميں بيكارنماياں كرعيس بات بيہ ہے کہ) (ان کی لڑائی آپس (ہی) میں بڑی تیز ہے (محمر سلمانوں کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ہیں اور اس طرح بیا حمال نہ کیا جاوے کہ کو بمقابلہ اہل اسلام کے پیضعیف ہوں ممر بہت سے ضعفاء مل کرقوی ہوجاتے ہیں شایداس طرح بیمسلمانوں سے عہدہ برآ ہو عیس سواس کی نسبت یہ ہے کہ)اے مخاطب تو ان کو (ظاہر میں)متغق خیال کرتا ہے حالا تکہان کے قلوب غیرمتفق ہیں (بعنی گوعداوت اہل حق ان سب میں ما بدالاشتراک ہے مگرخود بھی توان میں اختلا ف عقائد کی وجه ہے افتر اق اور عداوت ہے کھولہ تعالیٰ فی المائدة: وَأَ لَقَيْنَا بَيْنَهُمُّ الْعَدَاوَةَ السائدة: ٦٤] ومرتفسره پس اسے وہ احمال تقویت بالاجماع کا بھی

مرتفع ہوگیااور بیدفع احمال زیادت تا کیدوتقویت مقصود کے لئے ہے ورندحق تعالیٰ کی مشیت ان کی مغلوبی ومقہوری کے ساتھ متعلق ہو بھی ہے تو اگرا تفاق بھی ہوتا تو کیا کام آتا۔آ گےاس نااتفاقی کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ) یہ (تشت قلوب) اس وجہ ہے ہے کہ وہ ایسےلوگ ہیں جو (دین کی)عقل قبیل ریکھتے (اس کے اہوائے متشتنہ کے تنبع ہیںاورتشتت اہواء کے لئے اختلاف قلوب لازم ہے۔اوراس پرییشبہ نہ کیا جاوے کہ بے دینوں میں بسااو قات اتفاق قلوب لا ایک ا جاتا ہے۔ بات ریہے کے حرف باءسبیت پر دال ہےخواہ فی الجملہ اور بعض کے اعتبار ہے ہو یہاں مقصود قاعد ہ کلیہ بیان کرنانہیں بلکہ ان میں جو ناا تفاقی تھی اس کا سبب بیان کرنامقصود ہے کدان کے لئے بہی امرسب ہو گیا تھا چنانچہ ظاہر ہے آ گے بالحضوص بی نضیراوران منافقین کی جنہوں نے وعد و نصرت کر کےان کودھو کہ میں ڈالااورعین وقت پر دغا دی حالت مذکور ہے پس فر ماتے ہیں کہان کے مجموعہ کی وومثالیں ہیں ایک مثال خاص بنی نضیر کی اور دوسری منافقین کی پس بنی نضیر کی مثال تو)ان لوگوں کی سی مثال ہے جوان ہے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو(دنیامیں بھی)اپنی کر دار کا مزہ چکھ چکے ہیں اور (آخرت میں بھی)ان کے لئے در دنا ک عذاب (ہونے والا) ہے(مرادان سے یہود بن قینقاع ہیں جن کا قصہ بیہوا کہ بعد واقعۂ بدر کے انہوں نے آپ سے سے میں نقض عہد کر کے محار بہ کیا پھر مغلوب ومقہور ہوئے اور قلعہ ہے آپ کے فیصلہ پر باہر نکلے اور سب کی مشکیس باندھی ٹنئیں پھرعبداللہ بن ابی کے الحاح سے ان کی اس شرط پر جان بخشی کی کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں چنانچہوہ اذرعات شام کونکل گئے اور ان کے اموال میں غنیمت کی طرح عمل ہوا کذافی زا دالمعاد اور ان منافقین کی مثال) شیطان کی سی مثال ہے(اول تو)انسان ہے کہتا ہے کہتو کافر ہوجا کھر جب وہ کافر ہوجاتا ہے(اور کفر کے وبال میں گرفتار ہوتا ہے خواہ و نیامیں خواہ آخرت میں) تو (اس وفت صاف جواب دے دیتا ہے اور) کہد یتا ہے کہ میرا تجھ ہے کوئی واسط نہیں میں تو اللّٰدرب العالمین ہے ڈرتا ہوں (جیسے دنیا میں الیک تبری کا قصہ سور ہُ انفال آیت : وَإِذْ زَبَّنَ لَهُمُّ الشَّيْطُنُ أَغْمَالُهُمُّ [الأنفال: ١٤٨] من كرر چكا ہے اور آخرت ميں تبري مصلين كي ضالين ہے آيات متعددہ ميں مذكور ہے) سو آ خری انجام دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں دوزخ میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے (ایک اضلال کی وجہ ہے دوسرا ضلال کی وجہ ہے) اور طالموں کی بہی سزا ہے (پس جس طرح اس شیطان نے اس انسان کواول بہکایا پھروقت پر ساتھ نہ دیا اور دونوں خسران میں پڑے ای طرح ان منافقین نے اول بی نضیر کو بری رائے دی کہ تم نکار میں پھرعین وفت پران کود غا دی اور دونوں بلا میں تھنسے بنی تفسیر تو بلائے اخراج میں اور منافقین نا کامیا بی میں۔

يَرُّجُهُ مُنَا الْأَلْسَالُولْ: قوله تعالى : لَا انْتُهُ أَشَكُ دَهْبَةً فِي صُدُودِهِمُ اس امر برمؤمنين كوملامت نه فرمانا اس كى دليل ہے كه الرئسي كے ساتھ كوئى معاملہ خلاف شرع کیاجاوے جیسے بچدہ ٔ تعظیمی اور وہ اس پر ناخوشی ظاہر کر دے اور اس پر بھی دوسرانہ مانے توبیہ معذور ہے۔

مُلِذَقًا النَّالَةِ بَرَجَةً : قوله قبل لئن اخرجتم والله اشارة الى ان اللام موطاة للقسم كما هو معروف ١٣ــ

الكِيَّا إِنْ اخوانهم الشائع استعماله بمعنى المشاركين في المشرب والاخوة بمعنى المشاركين في النسب ١٣ رهبة مصدر مبنى للمفعولاا

﴿ لَنَّكُمْ فَي اللَّهُ عَلَى مِمَا تَعْلَقُ بِهِ الصَّلَّةُ اي الذِّينِ كَانُوا مِن قبلهم في زمن قريب ١٣-

الْبُلَاغَيُّ: يقولون عبر عن الماضي بصيغة المضارع استحضار الصورة القول١٣ــ

يَا يَهُا الَّذِينَ امْنُوا اتَّقُوا اللَّهُ وَلْتَنظُرُ نَفْسٌ مَّاقَلَّ مَتُ لِغَيَّ وَاتَّقَوْ اللّهَ اللّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِيْنَ نَسُوااللَّهَ فَأَنْسُهُمْ أَنْفُسَهُمْ ۖ أُولَيْكَهُمُ الْفَلِيقُونَ ﴿ لَا يَسُتُونَى آصُحٰبُ النَّارِ، وَٱصْحٰبُ الْجَنَّةِ ﴿ أَصُحْبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَايِرُونَ ﴿ لَوْ ٱنْزَلْنَاهِ نَا الْقُرُ انْعَلَى جَبَلِ لَرَايْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنَ خَشْيَةِ اللهِ وَ تِلْكَ الْأَمُثَالُ نَضْرِرُبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكُّرُونَ۞ هُوَ اللهُ الَّذِي لَآ اِلْهَ إِلَّا هُوَ عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمُنُ الرَّحِيمُ ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَّا هُو اللَّهُ الْفَاتُ وُسُ السَّلَمُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَرِيْزُ الْجَبَّامُ الْمُتَكَيِّرُ سُبُحْنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِمِ يُ ﴾ المُصَوِّدُ لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسُنَى لِيُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوْتِ وَالْأَثْرُضِ وَهُوَ الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ ﴿ اے ایمان والواللہ ہے ڈرتے رہواور ہر تھیں دکھی بھال لے کہ کل قیا مت کے واسط اس نے کیاذ خیرہ بھیجا ہے ورائلہ ہے ڈرتے رہو ہے تک اللہ کہ تماری سہ خبر ہے اور تم مان ہوں اللہ کا مان ہیں الل تا راورا لل تم ان لوگوں کی طرح مت ہوجنہوں نے اللہ کا راورا لل تا رکام ہیں) اگر ہم اس قرآن کو کی بہاڑ پر تازل کرتے تو (است قاطب) تو اس کود کھنا کہ ضوا کے خوف بست ہم برا بر نہیں جوالل جنت ہیں وہ کا میاب ہیں۔ (اورا لل تا رتا کام ہیں) اگر ہم اس قرآن کو کہ پہاڑ پر تازل کرتے تو (است قاطب) تو اس کود کھنا کہ ضوا کے خوف ہے دب جاتا اور ان مضامین تھیہ کو ہم لوگوں کے (نفع کے) لئے بیان کرتے ہیں تا کہ وہ سوچیں وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سواکوئی اور معبود بند کے لائق نہیں وہ جانے والا ہے پوشیدہ چیزوں کا اور طاہم چیزوں کا وہ کا وہ بی برا اس کے وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سواکوئی اور معبود نہیں وہ بادشاہ ہے (سب عبوں) سے پاک ہے سائم ہے اس دینے والا ہے ناتا ہے) لوگوں کے الا ہے وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سواکوئی اور معبود نہیں وہ بادشوں گی شان میہ ہے) لوگوں کے شرک سے پاک ہے وہ سوچین کی شان میہ ہے) لوگوں کے شرک سے پاک ہوہ معبود (برح ت) ہے بیدا کرنے والا ہے نیسی ہی ہی ہو کہ کو کھنے سے موافق بنا تا ہے) صورت بنانے والا اس کی توجھ اس جین اور بین میں ہیں اور وہ بی زیروں تو کہ ہے اس کی تو کہ اس کی توجھ اس جین اور کی جی سے دور معبود (برح ت) ہے کہ اس کی توجھ اس جین اور بین جی اور دی زیروں تو کھنے اور اس کی توجھ اس جین اور کی جی سے اس کی توجھ اس جین اور ہیں جی اور دی تو بردوں بی زیروں سے جین سے جی سے جین سے بی سے جین میں جی آس کی تو کو کی جی جو آسانوں ہیں ہیں اور دین جی زیروں کو کھیں کو کھی ہو تو الا ہے۔

<u>تَعَنِّيْنِ لِلْطَ: تَمِيدِ مِن كُرْرِچِكا ـ</u>

ترغیب مخصیل جنان وتر هیب ازموجبات نیران و تا کیدش بذ کرعلوشان قر آن وصفات کمال حضرت رحمان:

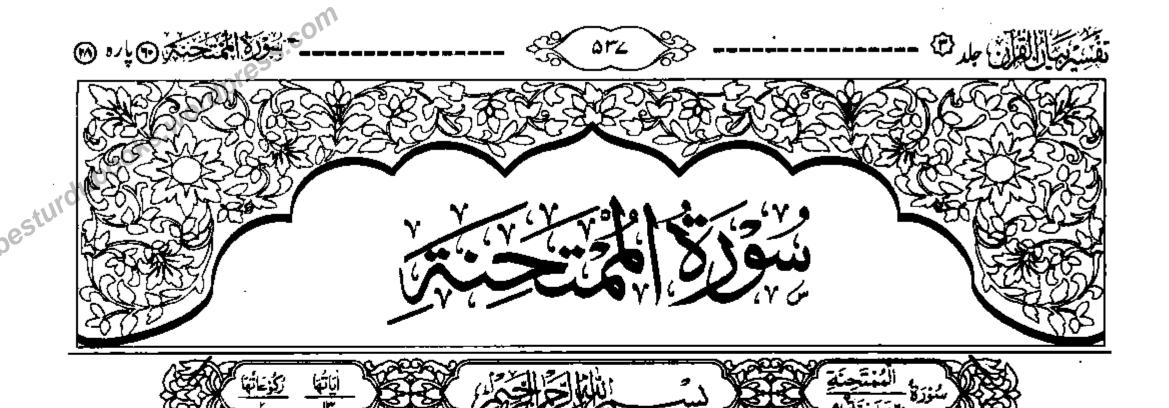
يَا أَهُا لَذِينَ الْمَنُوا اللَّهُ (الى قوله تعالى) وَهُوَ الْعَيزينُ الْحَكِيمُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ الول كا انجام س لياسوم) الله عدر تربو اور ہر مخص دیکیے بھال لے کہکل(قیامت) کے واسطےاس نے کیا (ذخیرہ) بھیجا ہے (یعنی اعمال صالحہ میں کوشش کروجو کہ ذخیرہ) تخرت ہیں)اور (جس طرح تخصیل طاعات واعمال صالحہ میں تقویٰ کا تھم ہے ای طرح سیئات ومعاصی ہے بینے کے بارو میں بھی تم کوتھم ہے کہ)اللہ ہے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر ہے (پس معاصی کے ارتکاب سے اندیٹ معقوبت ہے بس پہلا انتقوا الله طاعات کے متعلق ہے جس کا قرید قدّ مّت لغنی ہے اور دوسرامعاصی کے متعلق ہے جس کا قرینہ خیب یوئی ہما تعنملون © ہے)اور (آ کے)ان احکام کی مزیدتا کید کے لئے ارشاد ہے کہ)تم ان لوگوں کی طرح مت ہوجنہوں نے اللہ (کے احکام) ہے بے بروائی کی (یعن عمل بالا حکام کوترک کردیا اس طرح کداوامر کے خلاف کیا اورنو ای کا اقتر اف کیا) سو (اثر اس کا بیہوا کہ)اللہ تعالیٰ نے خودان کی جان ہےان کو بے پرواہ بنا دیا (بیعنی ان کی البی عقل ماری منی کہ خودا بنے نفع حقیقی کونہ مجھا اور نہ حاصل کیا) یمی لوگ نا فرمان ہیں (اور نا فرمانی کی سز اجھکتیں گے اور اوپر جن دوشم کے لوگوں کا ذکر ہوا یعنی ایک وہ جو الل تقویٰ ہوں اور دوسرے وہ جو تارک احکام ہوں ان میں ا یک اہل جنت ہیں دوسرے اہل ناراور) اہل ناراوراہل جنت باہم برابرنہیں (بلکہ) جواہل جنت ہیں وہ کامیاب لوگ ہیں (اوراہل نار نا کام ہیں جیسااو پر : اُولَيْكَ هُدُّ الْفُسِتُونَ معلوم ہوا پستم كواصحاب الجئة ميں ہے ہونا جا ہے اہل نار ميں سے ندہونا جا ہے اور بيمفيدنصائح جس قرآن كے ذريعہ ہے تم كو سنائے جاتے ہیں وہ ایسا ہے کہ)اگر ہم اس قر آن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے (اور اس میں فہم کا مادہ رکھ دیتے اور شہوات کا ماوہ نہ رکھتے) تو (اے مخاطب) تو اس کود بکھنا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور بھٹ جاتا (لیعنی قرآن فی نفسہ ایسامؤٹر اور توی فاعل ہے مگر انسان میں بوجہ غلبہ شہوات کے قابلیت فاسد ہوگئی جس کے سبب تاثر نہیں ہوتا پس انسان کو جا ہے کہ تھھیل طاعات وترک معاصی ہے اپنی شہوت کومغلوب کرے تا کہ مواعظ قر آنیہ ہے اس کو تاثر ہوا اور احکام میں استقامت واستدامت اورذ کر ذکرنفیب ہوجس کا او پرتھم ہوا ہے) اوران مضامین عجیبہ کوہم لوگوں کے (نفع کے) لئے بیان کرتے ہیں تا کہ وہ سوچیں (اور منتفع ہوں اس لئے بیضمون لو انزلنا الن بیاں بیان کیا گیا۔آ مے حق تعالی کے صفات کمال بیان کئے جاتے ہیں جس سے حق تعالی کی عظمت قلب برنقش ہو کر معین ہو بجا آ وری احکام کاپس ارشاد ہے کہ)وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سواکوئی اور معبود (بننے کے لائق)نہیں وہ جاننے والا ہے پوشیدہ چیزوں کا اور ظاہر چیزوں کا وی بردامہر بان رحم والا ہے (اور چونکہ تو حید نہایت مہتم بالثان چیز ہے اس کے اس کوتا کیدے لئے مکر رفر مایا کہ)وہ ایسامعبود ہے کہ اس کے سواکوئی اورمعبود (بنے کے لائق) نہیں وہ بادشاہ ہے (سب میبول سے) پاک ہے (سب میبول سے)سالم ہے (بعنی نہ ماضی میں اس میں کوئی عیب ہوا کہ حاصل ہے قدوس كااورندة كندواس كااحمال به كدحاصل بهملام كاكذا في الكبيرايين بندول كومخالف سے)امن دينے والا ب(اپنے بندول كى مخاوف سے)جمهباني كرنے والا ب(يعني آفت بھى نہيں آنے ديتا اور آئى ہوئى كو بھى دوركرديتا ہے) زبردست ہے خرابى كا درست كردينے والا ہے برى عظمت والا ہے اللہ تعالى (جس کی بیشان ہے) لوگوں کے شرک ہے یاک ہے وہ معبود (برحق) ہے بیدا کرنے والا ہے تھیک تھیک بنانے والا ہے (یعنی ہر چیز کو حکمت کے موافق بنا تا ہے) صورت (شکل) بنانے والد ہے اُس کے اجھے نام ہیں (جوامچھی امھی صفتوں پر دال ہیں) سب چیزیں اُس کی تبیع (وتقدیس) کرتی ہیں (حالا یا قالا) جو آ سانوں اورزمین میں ہیں اور وہی زبر دست حکمت والا ہے (پس ایسے باعظمت کے احکام کی بجا آ وری ضروراورنہایت ضرور ہے)الحمدلله که سور ہُ حشر کی تغییر نَفْسِيَةِ الْقَالَ مِلدِ اللهِ ا

ختم ہوئی ابسورة محند کی آتی ہان شاءاللد

وَرُجُوكُمُ مُنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَلِيتِعَالَى وَلَتَتَفُلُو نَفْسٌ مَّا قَدَّ مَنْ مراقبه من صريح هم والمعشر تمام مولى -

اللَحْ الله الموجد للاشياء برئية من تفاوت حسب ما تقتضيه الحكمة ١٦-

البَّلاثَيْنَ: نفس يراد كل نفس وانما لم يصرح بكلمة العموم اشارة الى ان كل نفس مستقلة ومتفردة في وجوب النظر عليها غدا سماه غدا للتنبيه على القرب قوله لا يستوى في الروح لعل تقديم اصحاب النار في الذكر للايذان من اول الامر بان القصور الذين ينبئ عنه عدم الاستواء من جهتهم لامن جهة مقابليهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشيئين المتفاوتين زيادة ونقصانا وان جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب نقصان الناقص وعليه قوله تعالى هل يستوى الاعملي والبصير ام هل تستوى الظلمات والنور الى غير ذلك ولعل تقديم الفاضل في قوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون لان صفة ملكة لصفة المفضول والاعدام مسبوقة بملكاتها والمراد بعدم الاستواء عدم الاستواء في الاحوال الاخروية كما ينبئ عنه التعبير عن الفريقين لصاحبية النار وصاحبية الجنة ١٢ ـ



سورة المتخذمه يندين نازل ہوئی شروع كرتا ہول الله كے نام سے جوبز مربان نہايت رحم دالے ہيں اس بين ١١١١ ور١ ركوع ہيں

بَآيَّهُا الَّذِيْنَ امَنُوُ الاَتَتَّخِذُ وَاعَلُوِّى وَعَلُوَّكُمُ اَوْلِيَّاءُ تُلْفُوْنَ الْيُرِمُ بِالْمُودَّةِ وَفَلُ كَفُرُوا بِمَا جَاءَكُمُ مِّسَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُو أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ الْ كُنْ تُمْرِجُونَ حِهَادًا فِي سَدِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَانِ اللَّهِ رَبُّكُمْ الْ كُنْ تُمْرِجُونَ الرَّبِي اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ مَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَال إِلَيْهِمُ بِالْمُودَّةِ وَالْمَا الْمُفَيْدَةُ وَمَا اَعْلَنْتُمْ وَمَنَ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فِقَالْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿ إِنْ يَتُقَفُّوُكُمُ ٮۜڲٷڹٛٷالكمُ أعْدَاءٌ وَيَبْسُطُوٓا إِلَيْكُمْ أَبْدِيَهُمْ وَالْسِنَةَهُمْ بِالسَّوْءِ وَوَدُّوَالَوْ تَكَفْرُونَ۞لَنَ تَنْفَعَكُمُ إِنْجَامُكُمُ وَالْ ٲۉڵڒڎؙڬؙۄؙٵٚؽۊڮۊٵؽڣڝڷڔؽڹۜػؠؙٛۅٵۺ۠ڝؙؠٵؾۼٮۘڵۅؙڹڛؽڒ۞ۊٙڽؙڰانتَڵػؠؙٲڛؗۊۼٛڝۜڹڠؙؿٚٳڹڒۿؚؽۄۜۅٳڷڹؽڹڝؘڡؾ إِذْقَالُوالِقَوْمِهُمُ إِنَّا بُرَيِّ وَالْمِنْكُو وَمِنَّا تَعْبُلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهَ كَفَرْنَالِكُمُ وَبَدَا بَيْنَنَاوَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَعْضَاءُ ابَلَاحَتْنَى تُؤْمِنُوا بِاللهِ وَحُسَلَكُ وَالْأَقُولِ إِبْرِهِيمُ لِابِيهِ لَاسْتَغُفِرَ نَالَكُ وَمَا اللهِ اللهِ مِنْ شَيْءٌ لَا يَنْكَ أَوَالَيْكَ اَنْبُنَا وَإِلَيْكَ الْمُعِيْدُ ۞ رَبَّنَالًا تَجْعَلْنَافِتُنَا قُلُونِينَ كَفَرُوا وَاغْفِرُلَنَا رَبَّنَا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيْزُالْحَكِيمُ ۞ لَقَانَكُانَ لَكُمُ فِيُومُ أُسُوةٌ حَسَنَةٌ لِبَن كَانَ يَرْجُوا اللهَ وَالْيَوْمُ الْأَخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللهَ هُوَ الْغَزِيُّ الْحَمِيلُ فَعَسَى اللهُ ﴾ ٲڽؾۜڿۼڵڔؽڹڰؠۅڔڽڶڷڔ۬ؽڹٵۮؽۼٛؠ۫ڡؚؠؙ۬ؠؙڡٞڡڗڐۊڟٳڶڷڡۊڸؽڗڟٳڶڷۿۼڣۅٛڗڐڿؽۄٛۅڵٳؽڹ۫ڵڰؠؙٳڵڷۿۼڹٵڷڹؽڹڶؖۮؖ يُقَاتِلُوُكُمْ فِالدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمُ إَنْ تَبَرُّوْهُمْ وَتُقْسِطُو ٓ اللَّهِمُ النَّالَةُ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۞ إِنَّمَا يَنُهُكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ فَتَلُوُّكُمُ فِي الدِّينِ وَلَخْرَجُوْكُمْ صِّنْ دِيَادِكُمْ وَظْهَرُوْا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَكَّوْهُمْ

وَمَنُ يَّتُولُهُمُ فَأُولِيكِ هُمُ الظَّلِمُونَ ۞

اے ایمان والوتم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوئی کا اظہار کرنے لگوحالا نکرتمہارے پاس جودین حق آ چکا ہے وہ اس کے منگر ہیں رسول کو اور تم کواس بنا پر کہتم اپنے پرورد کا راللہ پر ایمان لے آئے ہوشہر بدر کر بچے ہیں اگرتم میرے رستہ پر جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضامندی ڈھونڈنے کی غرض سے اور میری رضامندی ڈھونڈنے کی غرض سے اور میری رضامندی ڈھونڈنے کی غرض سے (اپنے کھروں سے) فکلے ہوتم ان سے چیکے چیکے دوئی کی با تمس کرتے ہو حالا نکہ مجھ کوسب چیزوں کا خوب علم ہے تم جو پچھ جھپا کر کرتے ہواور جو ظاہر کرتے ہواور (آگے

سورة الممتحنة مدنية وايها ثلث عشرة كذا في البيضاوي_

تَفَيَيْنَيْزُ لَلِيطْ: سورت سابقه میں منافقین کی یہود ہے دوئ کرنے کی مذمت کی گئی تھی اس سورت کے اوّل وآخر میں مسلمانوں کو کفار ہے تعلقات ووئی اور خصوص مشرکات ہے تعلق نکاح رکھنے کی ممانعت ہے اورمشر کات دمؤ منات میں تمایز کے لئے صرف اظہار ایمان پراکتفاء کرنے کا ارشاد ہے۔ مَنى ازموالات بالكفار: بِسَسِينِ اللهُ الْجَمَّ الْجَرِينَ عَلَيْ اللهُ (بيآيتي ايک قصه کے متعلق ہیں اور وہ قصہ بیہ ہے کہ جب آپ نے فتح مکہ کے لئے جہاد کرنے کاارادہ کیا تو حاطب بن ابی بلتعہ نے جو کہ اہل بدرہے ہیں اور رہنے والے یمن کے ہیں اور مکمیں آ رہے تھے اور ان کے بھائی اور والداور اولا دواہل وعیال واموال اب بھی مکمیں تھے اہل مکہ کے نام ایک خط لکھا کہ رسول مَنَا لَيْنَاتُمْ بِرِجِرٌ ها لَى كرنے والے ہیں اور یہ خط ایک عورت كودے دیا كہ مكہ والوں كو پہنچائے ۔ آپ (ﷺ) كو دحى ہے بيہ بات معلوم ہوگئى آپ نے حضرت علی اور چند صحابہ " کو حکم دیا کہ فلال جگہ وہ عورت ملے گل اُس ہے وہ خط لے آؤیہ گئے اور وہ عورت ملی اور ان کے دھمکانے ہے وہ خط اُس نے دیا اور بیلائے آپ نے حاطب ﷺ یوجھا اُنہوں نے کہا کہ واقعی خط میرا ہی لکھا ہوا ہے لیکن خدا نہ کرے میں نے مخالفت اسلام کے سبب بیخط نہیں لکھا بلکہ میں جانیا تھا کہ اسلام کوتو اس ہے کوئی ضررنہیں کیونکہالٹد تعالیٰ اُس کوضرور غالب کرنے والا ہےاور آپ کوضرور فتح ہوگی اور میرا تفع ہوجاوے گا کہاہل مکہاس کا احسان مان کرمیرے اہل وعیال واموال کی حفاظت کریں گےاوراُن کوایذاءوضرر نہ پہنچاویں گے کیونکہ میری اُن ہےاورکوئی قرابت ہے نہیں جس کی وجہ ہے وہ میری رعایت کرتے بلکہ میں تھنی اجنبی پردلیں آ دمی تھا حضرت عمر پڑاٹیؤ کوغصہ آیا اور آپ نے اُن کی گردن مارنے کی اجازت جا ہی آپ نے فرمایا کہ بیالل بدرہے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اہل بدرکے گناہ معاف فرما دیئے ہیں اس پر رہے آ بیتیں نازل ہوئمیں ۔ سحذا فی اللدر الممنثور عن کتب الحدیث بس ارشاد ہے کہ) اے ایمان والوتم میرے دشمنوں اوراینے دُشمنوں کو دوست مت بناؤ کداُن ہے دوسی کا اظہار کرنے لگو (بینی گودل ہے دوسی نہ ہو مگرابیا دوستانہ برتاؤ بھی مت کرو) حالانکہ تہارے پاس جودین خق آچکاہے وواس کے منکر ہیں (یہ بیان ہے عدوی کااور)رسول (ﷺ) کواورتم کواس بناء پر کہتم اپنے پرورد گاراللہ پرائمان لے آئے شہر بدر کر چکے ہیں (یہ بیان ہےعدو کم کامع عدوی کےغرض ایسے لوگوں سے دوستی مت کرو)اگرتم میر بے رستہ میں جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضامندی ۔ ڈھونڈنے کی غرض سے (اپنے گھروں سے) نکلے ہو (کہ دوئتی کفار کی جس کا حاصل کفار کی رضا مندی کی فکر ہے منافی ہے طلب رضائے حق اور مباشرت اعمال موجبہرضائے حق کے)تم اُن سے چیکے دوسی کی باتیں کرتے ہو (لیعنی اول تو دوسی ہی بری چیز ہے پھرخفیہ پیغام بھیجنا بوجہاس کے کہموہم اختصاص ومزید وی ہے اور زیادہ براہے) حالانکہ مجھ کوسب چیزوں کا خوب علم ہے تم جو پچھ چھپا کر کرتے ہواور جو ظاہر کرئے کرتے ہو(بیعن مثل دوسرے موانع نہ کورہ کے بیہ امربھی مانع دوسی ہونا جائے)اور (آ گےاس پروعید ہے کہ) جو تخص تم میں ہے ایسا کرے گاوہ راہ راست سے بہک گیا (اورانجام ضالین کامعلوم ہی ہے آ گے

ي يُولُوا المُنْكِدُ مِنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ تَفْسِنَ عَنِي أَلْقِيلُ الْقِيلِ اللهِ الله €\$ org اُن کی دشمنی کا بیان ہے کہ وہ تمہارےا بیسے خت دشمن میں کہ)اگراُن کوتم پر دسترس ہو جاوے تو (فوراْ)ا ظہارعداوت کرنے کئیں اور (وہ اظہار عداوت رہے کہ)تم یر بردائی (اورضرررسانی) کے ساتھ دست درازی اورزبان درازی کرنے آگیس (بیتو دنیوی اضرار ہے)اور (دینی اضرار بیرکہ)وہ اس بات کے حتمی ہیں کہتم کافر (ہی) ہوجا وَ (پس ایسےلوگ کب قابل دوسی میں اورا گرتم کو دوسی کے بارہ میں اپنے اہل وعیال کا خیال ہوتو خوب سمجھلو کہ)تمہارے رشتہ وار اور اولا دفیا ہمت کے دن تہارے (کچھ) کام نہ آ ویں مے خدا (ہی)تہارے درمیان فیصلہ کرے گااوراللہ تمہارے سب اعمال کوخوب دیکھتا ہے (پس ہمل کا فیصلہ تھیک تھیک کرے گا اور اللہ تمہارے سب اعمال کوخوب و مجھتا ہے (پس ہر عمل کا فیصلہ ٹھیک کریگا پس اگرتمہارے اعمال موجب عقوبت ہوں گے تو اُس عقوبت سے ارحام واولا دبچانہ کیس کے پھران کی رعایت میں خدا کے حکا ف کرنا بہت ندموم امر ہےاوراس سے اموال کا قابل رعایت ندہونا اظہر ہے آ مے حکم مذکور یرتحریض کے گئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ ارشاد ہے کہ)تمہارے لئے ابراہیم (علیہ السلام) میں اور اُن لوگوں میں جو کہ ایمان وطاعت میں) اُن کے شر یک حال تصے ایک عمدہ نمونہ ہے (بینی اس بارہ میں کفار ہے ابیابر تاؤر کھنا جا ہے جبیہا ابراہیم علیہ السلام اوراُن کے تبعین نے کیا) جب کہ ان سب نے (اوقات مختلفہ میں) اپنی قوم (کے لوگوں) ہے کہدریا کہ ہم تم ہے اور جن کوتم اللہ کے سوامعبود سمجھتے ہواُن سے بیزار ہیں (اوقات مختلفہ اس لئے کہا گیا کہ ابراہیم علیہ انسلام نے جس ونت اول یہ بات اپنی قوم ہے کہی تھی اُس وفت وہ بالکل تنہا تھے پھر جو جو آپ کے ساتھ ہوتے گئے کفار ہے قطع تعلق قولا وفعلا کرتے گئے۔ آ سے اُس بیزاری کابیان ہے کہ) ہم تمہارے(لینی کفاراوران کے معبودین کے)منکر ہیں (بینی تمہارے عقائداور معبودات کی عبادت کے منکر ہیں بیتو تبری باعتبار عقیدہ کے ہے) اور (تبری باعتبار معاملہ اور برتاؤ کے رہے کہ) ہم میں اورتم میں ہمیشہ کے لئے عداوت اور بغض (زیادہ) ظاہر ہو گیا (کیونکہ بناء عداوت کی اختلاف عقا کدہ اوراب اس کا زیادہ اعلان ہو گیا تو عداوت کا بھی زیادہ اظہار ہو گیا۔عداوت اور بغض متقارب ہیں اور دونوں کا جمع کرنا تا کید کے کئے۔اور بیعداوت ہم کوتم ہے ہمیشہر ہے گی) جب تک تم اللہ واحد پرایمان نہلا وُ (غرض ابراہیم علیہالسلام اوران کے تبعین نے کفارے صاف قطع تعلق کر دیا) کیکن ابراہیم (علیہ السلام) کی اتنی بات تو اپنے باپ ہے ہوئی تھی (جو ظاہر میں موہم تعلق کو ہے) کہ میں تمہارے لئے استغفار ضرور کروں گا اور تمہارے کئے (استغفار سے زیادہ) مجھ کوخدا کے آئے کسی بات کا اختیار نہیں (کہ دعا کوقبول ہی کرالوں یا باوجودا یمان نہلانے کے تم کوعذاب سے بچالوں ۔مطلب میہ کہ اتنی بات تو البتہ ابراہیم علیہ اسلام نے کہی تھی جس کا مطلب تم میں ہے بعض لوگ مطلق استغفار سمجھ گئے حالا نکہ یہاں استغفار کے دوسرے معنی ہیں بعنی طلب ہرایت جس کی سب کوا جازت ہےاور واقع میں وہ قطع تعلق کےخلاف بھی نہیں مگر ظاہری صورت تعلق اور ظاہری معنی استغفار کےاعتبارے صورۃ اس کومنٹنی کیا جاتا ہےاور مشتنیٰ لفظاہر چند کہ مجموعہ کر کشتکۂ فور تا آلافہ ہے کیکن استثناء مجموعہ کا باعتبار جزواول کے ہےاور جزو ثانی تبعاً آ گیا ہےاور شخفیق اس استغفار کی آخر سور ہُ براءت میں گزری ہے بیٹ نفتگوتو ابراہیم علیہ السلام کی اپنی قوم ہے ہوئی آ گے ان کی دعا کامضمون ہے یعنی کفارے قطع تعلق کر کے انہوں نے اس بارہ میں جن تعالی سے عرض کیا کہ) آب ہی کی طرف (سب کو) لوٹنا ہے (پس اس اعتقاد کی وجہ سے ہم نے جو پچھ تیری وغیرہ کی ہے حض خلوص سے کی ہے اس میں کوئی غرض دنیوی نہیں اوراس ہے مقصود تفاخرنہیں بلکہ عرض حال بغرض سوال ہے اور)اے ہمارے پروردگارہم کو کا فروں کا تنحنهٔ مشق نه بنا (یعنی ہم پراس تیری ہے بیکا فرظلم نہ کرنے یاویں)اوراے ہمارے پر دردگار ہمارے گناہ معاف کردیجئے بے شک آپ زبر دست حکمت والے ہیں (اور ہرطرح کی آپ کو قدرت حاصل ہے بیددونوں دعا کیں بمزلہ غایت کے ہیں اول دعاؤں کے لئے ایک غایت باعتبار دنیا کے اور ایک باعتبار آخرت کے پس الا تَجْعُلْدُنَا کو تو کلنا سے زیادہ تعلق ہاور وَاغْفِرْلَنا کو اِلَیٰکَ الْمُصِیُرُ ﴿ سے اور اَلَائِنَا مثل مُشترک کے ہے آ گے دوسرے عنوان سے اہتمام کے لئے تحریض نہ کورکی تا کید ہے کہ) بے شک ان لوگوں میں (بعنی ابراہیم علیہ السلام اوران کے تبعین میں) تمہارے لئے بعنی ایسے تف کے لئے عمرہ نمونہ ہے جواللہ (کے سامنے جانے) کااور قیامت کے دن (کے آنے) کااعتقاد رکھتا ہو(بعنی بیاعتقاد تقتضی ہےاس بارہ میں اتباع ابرا ہیمی کواور سابق میں بیمضمون بلحاظ حال مقتدی ہے ہے اور یہاں بلحاظ مقتضی اقتداء کے ہے پس تکرار نہیں)اور (آ گے دوسرے طرز پروعید ہے جیسے اس سے پہلے وَمَنْ یَفْعَلْهُ میں وعید آ چکی ہے یعنی)جوشخص (اس تھم ہے)روگردانی کرےگا سو(اسی کاضرر ہوگا کیونکہ)اللہ تعالیٰ (تو) بالکل بے نیاز ادر (بعجہ جامع الکمالات ہونے کے)سز اوارحمہ ہے (پس وہاں استکمال بالغير وانتفاع بعبادت المخلوق كااحتال ہی نہیں اور چونکہ بچھائن کی عداوت من کرمسلمانوں کوفکر ہوسکتی تھی بچھ قطع قرابات ہے طبعًا رنج ہوسکتا تھا اس لئے بطور بٹارت کے آھے پیشین کوئی فرماتے ہیں کہ)اللہ تعالیٰ ہے اُمید ہے (یعنی اُدھرہے وعدہ ہے) کہتم میں اوراُن لوگوں میں جن ہے تہہاری عداوت ہے دوستی کر دے (موبعض ہی ہے سہی بینی اُن کومسلمان کر دے جس سے عداوت مبدل بیصدافت ہو جاوے) اور (اس کو پچھ بعید نہ مجھو کیونکہ)اللہ کو بردی قدرت ہے (چنانچه فتح مکہ کے روز بہت آ دمی خوشی سے مسلمان ہو گئے مطلب بیر کہ اول تو اگر قطع تعلق ہمیشہ کے لئے ہوتا تب بھی بوجہ مامور بہ ہونے کے واجب العمل تھا

مچرخاص کر جب کتھوڑی ہی مدت کے لئے کرنا پڑے اور پھرمشارکت فی الا بیان سے دوسی اور تعلق بدستور بود کر آ و یے غرض ہر طرح قطع تعلق ضروری ہوا) اور

(اب تک جوکی ہے اس تھم کے خلاف خطا ہوگئ ہے جس ہے وہ اب تا ئب ہو چکاتو)اللہ تعالیٰ (اُس کے لئے) غفور حیم ہے (اور یہال تک تو دوستانہ تعلقات کے خلم کی نسبت تھم فر مایا تھا کہ اُن کا تطع واجب ہے آ گے جسنا نہ تعلقات کے تھم کی تفصیل فر ماتے ہیں کہ وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ تم کو اُن کو گوں کے ساتھ احسان اور انساف کا برتاؤ کرنے ہے منع نہیں کرتا جو تم ہے دین کے بارہ ہیں لڑے اور تم کو تجہارے گھروں ہے بین نکالا (مرادوہ کا فر ہیں جو ذی یا مصالح ہوں بینی محسنانہ برتاؤ کر منصفانہ برتاؤ فر ما دیا ہیں انساف ہوں بینی خاص اُن کی ذمیت یا مصالحہ ہوں ہے تک اُن ہے جا کر ہے اور ای کو منصفانہ برتاؤ فر ما دیا ہی انساف ہے بینی خاص اُن کی ذمیت یا مصالحہ ہوں ہو تعلق اس کو کہ کہ اُن کے ساتھ احسان ہو در لیغ نہ کیا جاوے ور نہ مطلق انصاف تو ہر کا فر بلکہ جانور کے ساتھ بھی واجب ہے آ گے ترغیب ہے اس برتاؤ کی کہ) اللہ تعالیٰ والدی کا برتاؤ کرنے والوں ہے مجت کر ہو جو تم سے اللہ تعالیٰ میں دوتی کرتا ہے جو تم سے دین کے بارہ ہیں لڑے والوں کی مدور نے بروہ ہیں اور کہ کہ بارہ ہیں ہولیکن) تمہارے نکا لئے میں (نکا لئے والوں کی مدور تی کہ بارہ ہیں ہولیکن) تمہارے نکا لئے میں (نکا لئے والوں کی مدور تی ہولیکن) تمہارے نکا لئے میں (نکا لئے والوں کی مدور تی کہ بارہ ہیں ہولیکن) تمہارے نکا لئے ہیں وہ تو ہر کا فر سے منوع ہے دوسرے مینی عدی ہیں جوئی عدم عداوت وہ غیرا اہلی حرب سے بنا جائز) اور چوخص ایسوں ہے دوئی کے ایک عدور کے تھی عدم عداوت وہ غیرا اہلی حرب سے جائز اور اہلی حرب سے نا جائز) اور چوخص ایسوں ہے دوئی (کا برتاؤ بالمعنی الممذ کور) کرے گا سودہ لوگ گنہگار ہوں گے۔

ن تفصيل موالات واحسان مع الكفار كي سورة آل عمران آيت الدينة بغير المومنون [آل عمران: ٢٨] كي تفسير يم كرر يكي بـ

تَرْجُهُ الْمُسْأَلْ الْمُسْأَلْ الْمُسْأَلُونَ اللهُ وَلِهُ تَعَلَّمُ اللهُ وَلِهُ تَعَلَّمُ اللهُ وَلِهُ تَعلَى اللهُ وَلَهُ وَلَا اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالل

مُنْكُنُّكُمْ الْمُرْجِعَةُ أَلَ لِ قُولُه فَى لا اللَّكُ خَدَاكَةً كَ الْحَدْ بِحَاصِلِ الترجمة ١٢ـ

اللَّغَيَّا إِنَّ العداوة ضد الصداقة والبغض ضد الحب١١ـ

الْهِ بَجْوَنُ : تلقون تفسير للموالاة او استيناف والباء زائدة وفيه وجه آخر وهو ان الباء للتعدية والمعنى تفضون اليهم بالمودة وافضى يتعدى بالباء كما في الروح عن الاساس قوله ان كنتم خرجتم جواب الشرط محذوف دل عليه ما تقدم كانه قيل لا تتولوا اعدائى ان كنتم اوليائى قوله الاقول البراهيم استثناء معنى متصل صورةً ١٢.

النَّبُلاغَتُهُ: كفرنا بكم اي بكم وبما تعبدون ففيه تعليب ١٦ـ

يَايُهُاللَّذِينَ اَمَنُوَّالِذَاجَاءَكُو الْمُؤْمِنْتُ مُلْحِرْتِ فَامْتَعِنُوهُنَّ اللهُ اعْلَمْ بِإِنْهُ انْهِنَّ فَانْ عَلِمْتُكُوهُنَّ مُؤْمِنْتِ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ اللهُ ا

وَلَا يَعْصِينُكُ فِي مَعْرُونٍ فَبَايِعُهُنَّ وَاسْتَغُفِرُلَهُنَّ اللهُ ۚ إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ امَنُوا لَا

تَتُولُوْاقُوْمًاغَضِبَ اللهُ عَلَيْهِ مُقِلُ يَبِيسُوا مِنَ الْأَخِرَةِ كَمَا يَبِسَ الْكُفَّارُ مِنْ آصَحْبِ الْفُبُوْرِ الْأَخِرَةِ كَمَا يَبِسَ الْكُفَّارُ مِنْ آصَحْبِ الْفُبُوْرِ اللهِ اللهِ عَلَيْ

تَفَيِّنُ وَلَهُظ : تمبيد مِن كُرْرِ حِكار

مانة توبيش برين نيست كدكم مرتفع موجاتي پيراس ميں كوئى محذور لازم نبيل آتاليكن جب فريق ثانى نے بھى مان لياخواوا بى بجے مصلحت مجھے كرخواواس خيال ے کہ مردوں کے اجتماع سے تواندیشہ کار برکا ہے مرحور تل اس میں یں وان ہے دن سرید سے در سے سے سے کہ مردوں کے اجتماع سے تواندیشہ کار برکا ہے مرحور تل اس میں الله والعبد کے بھی بعض عور تیس آئی تھیں وہ بھی اس کی میں شامل ہیں سکدا فی الله والعبد العنظور اليفار باس بخطاب عام ارشاد فرماتے ہیں کہ)اے ایمان والوجب کا معسکر اسلام عمل الوجب کا معسکر اسلام حکما وار لاسلام میں ہے میں معسکر اسلام حکما وار لاسلام میں ہے ے کہ مردوں کے اجتماع سے تو اندیشہ محار بہ کا ہے مگرعور تیں اگر واپس نہ کی کئیں تو اُن ہے کوئی اندیشہ بیں تو مان لینے کے بعد سلح متفق علیہ بھی ہوگئی پھر بلدواپسی تمہارے پاس مسلمان عورتیں (دارالحرب سے) ہجرت کر کے آویں (خواہ مدینہ میں کددارالاسلام ہےخواہ حدیبیہ میں کمعسکر اسلام حکماٰ دارلاسلام میں ہے كذا في كتاب البحدود من الهداية) توتم أن (كِ مسلمان مونے) كاامتخان كرلياكرو (جس كاطرق آ مُح خطاب خاص يَأْلَيْهَا النَّبيُّ مِين آتا بهاور اُس امتحان میں ظاہری ایمان پراکتفا کیا کرو کیونکہ) اُن کے (حقیقی) ایمان کو (تو)اللہ ہی خوب جانتا ہے (تم کو تحقیق ہو ہی نہیں سکتا) پُسُ اگر اُن کو (اُس امتحان کی رو ہے)مسلمان مجھوتو اُن کفار کی طرف واپس مت کرو (کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں اُن کا فروں کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ کا فران عورتوں کے لئے حلال ہیں (کیونکہمسلمان عورت کا نکاح کا فرمرد ہے مطلقانہیں رہتا موافق تھم اول کے)اور (اس صورت میں) اُن کا فروں نے جو پچھ (مہر کے بابت اُن عورتوں پر)خرچ کیا ہو وہ اُن کوادا کر دو (موافق تھم سوم)اورتم کوان عورتوں ہے تکاح کرنے میں کچھ گناہ نہ ہوگا جب کہتم اُن کے مہر اُن کو دے دو (اوا میا التزاماً)اور بیقید بیان شرطیت کے لئے نہیں کیونکہ جواز نکاح موتو ف نہیں ہاداء یا التزام مبریر بلکہ بیان لزوم کے لئے ہے بعنی مبرلوازم نکاح سے ہے خواہ سمیٰ بويا نه مواورخواه بالمعنى المتبادر مويا كبرُول كا جوزُ او موالمذكور في قوله تعالى: لاَ جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقَتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَغُرضُوا لَهُنَّ فَرِيْضَةً وَّمَتِعُوهُنَّ البغرة: ٢٣٦]) اور (الےمسلمانو) تم كافرعورتوں كے تعلقات كو باقى مت ركھو (ليعنى جوتمہارى بيبياں دارالحرب ميں كفر كى حالت ميں روَّلئيں اُن کا نکاح تم سے زائل ہو گیا اُن کے تعلقات کا کوئی اثر ہاتی مت مجھوتی کہ ایسے مرد کوفورا ایسی عورتوں ہے بھی نکاح جائز ہے جن ہے اُس متر وک کی عدت میں جائز نہ ہوتا کیونکہ عدت بھی واجب نہیں ہے موافق جز واخبر تھم دوم اور بعض صحابہ کا طلاق دینا باوجود عدم احتیاج الی الطلاق کے اور اُس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم كابشرطيكة بكواطلاع بوا نكارنه فرمانا شايداس لئ بوكه طلاق بألمعنى اللغوى بوجس كاحاصل اظهار متاركت ب)اور (اس صورت ميس) جو يجهتم ن (اُن عورتوں کے مبر میں)خرج کیا ہو(اُن کا فروں ہے)ما نگ نو (موافق تھم چہارم)اور (ای طرح) جو پچھان کا فروں نے (مبر کے بابت)خرج کیا ہووہ (تم ہے) مانگ لیں (جیسااو پرارشاد ہواہے :وَاٰتُوهُو مُنَا ٱنْفَعُواْ شاید بیکر برمعنون باختلاف عنوان اس لئے ہوکہ تمہارے ذمہ جودوسروں کاحق ہواُس کو زیادہ مؤکد مجھو) بیر جو سیجھ کہا گیا) اللہ کا تھم ہے (اس کا اتباع کرو) وہ تمہارے درمیان (ایسا ہی مناسب) فیصلہ کرتا ہے اور اللہ بڑاعلم اور حکمت والا ہے (علم وحكمت مناسب احكام مقرر فرماتا ہے) اورا كرتمهارى بيبوں ميں ہے كوئى بى بى كافروں ميں رہ جانے ہے (بالكل بى) تمهارے ہاتھ ندآ وے (بعنی نہ وہ ملےاور نداُس کابدل کہ مہرہے جومقتضا تھاتھم چہارم کااور) پھر(کافروں کومہر دینے کی)تمہاری نوبت آ وے(بیغی موافق تھم سوم کےتمہارے ذیم کسی کافر کاحق مہرواجبالا داءہو) تو (تم وومبرأن کافروں کونہ دو بلکہ) جن (مسلمانوں) کی بیبیاں ہاتھ سےنکل ٹئیں (جن کا ابھی ذکر ہوا فَاتَکُھُومِ میں) جتنا (مبر) انہوں نے (ان بیبیوں پر)خرچ کیا تھا اُس کے برابر (اس رقم داجب الا داء میں ہے)تم اُن کودے دو (موافق تھم پنجم)اوراللہ ہے کہ جس برتم ایمان رکھتے ہوڈ رتے رہو(اوراحکام واجبہ میں خلل مت ڈالوآ کے خطاب خاص میں طریق امتخان ایمان کا فرماتے ہیں کیے)اے پیغبر (ﷺ) جِب مسلمان عورتیں آپ کے پاس (اس غرض ہے) آ ویں کہ آ ب کے ان باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی شئے کوشریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہاہے بچوں کو آئی کریں گی اور نہ کوئی بہتان کی اولا دلا ویں گی جس کا اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان (مطفهٔ شوہر ہے جنی ہوئی دعویٰ کر کے) بنالیویں (جبیها جابلیت میں بعض عورتوں کا دستورتھا کہ کسی غیر کا بچہاٹھالا ئیں اور کہہ دیا کہ میرے خاوند کا ہےاور پاکسی سے بدکاری کی اوراُس نطفهٔ حرام کواپنے خاوند کا بتلا دیا کہاس میں علاوہ گناہ زنا کےالحاق ولد کا ہے غیرمن لہ الولد کے ساتھ جس پرصدیث میں بھی وعید آئی ہےرواہ ابوداؤ دوالنسائی)اورمشروع باتوں میں وہ آپ کے خلاف نہ کریں گی (اس میں سب احکام شرعیہ آ گئے ہیں وہ عورتیں اگر ان شرطوں کو قبول کرلیں جن کا اعتقاد شرط ایمان ہے اور التزام عمل شرط کمال ا بمان ہے تو آ یہ نگاتینے اُن کو بیعت کرلیا سیجئے)اور اُن کے لئے اللہ ہے (پچھلے گنا ہوں کی)مغفرت طلب کیا سیجئے بے شک اللہ غفور رحیم ہے (مطلب یہ کہ جب ان احکام کے حق اور واجب العمل سمجھنے کا اظہار کریں تو اُن کومسلمان سمجھئے اور ہر چند کہ خوداسلام ہی ہے مغفرت ذنوب ماضیہ ہو جاتی ہے مگرامر بالاستغفار یا تو کمال ترتب آثار مغفرت کے لئے ہے اور یا حاصل اس کا دُماء ہے تبول ایمان کی جومزوم ہے مغفرت کا۔ زیلط : اوپراور یہاں تک بیان تھامطلق کفار ہے تعلقات رکھنے کا جن میں زیادہ مضانہ منعلق مشرکین کے تھے آ گے کفار یہود ہے تعلق رکھنے کے بارہ میں کہدینہ میں وہ بکثرت تضارشاد ہے۔ خاتمه مُناسب فاتحه درتهي ازموالات يهود:

يَاكِيُكَ الَّذِيْنَ أَمَّنُوا لَا تَتَوَكُّوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقِدْ يَعِسُوا مِنَ الْإِخْرَةِ كَمَّايَجِسَ الْكُفَّامُ مِنْ أَصْحَبِ الْفُبُوْمِ، فَ الدايان والوأن لوكون

ے (بھی) دوی مت کروجن پراللہ تعالی نے غضب فر مایا ہے (مراداس سے یہود ہیں لقولہ تعالیٰ فی المائدة : مَن لَقَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبُ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقَوْمَةُ وَالْعَنَازَيْر) [المائدة : ٢٠] کروہ آخرت (کے واب) سے ایسے نا أمید ہوگئے ہیں جیسا کفار جوقبروں میں (مدفون) ہیں (خیرو واب آخرت سے)نا امید ہیں (جو کا فرمر جاتا ہے کدا سے بری ہر گربخشش نہ ہوگی پونکہ حسب آیت نیفر فونکہ کما یکٹو فونک آ بُناءَ مُوٹ البقرة : ٢١٦] آپ کی نبوت کو اور ای طرح تخالف نبی کے کا فراور غیر نا بی ہونے کو خوب جانے ہیں کو حسب آیت نیفر فونکہ کما یکٹو فونک آ بُناءَ مُوٹ البقرة : ٢١٦] آپ کی نبوت کو اور ای طرح تخالف نبی کے کا فراور غیر نا بی ہونے کو خوب جانے ہیں کو عار وحسد کی دجہ سے اتباع نہ کرتے تھے اس لئے اُن کو ول سے یقین تھا کہ ہم نا بی نہیں ہیں کو شخی کے مارے ظاہرا اس کے ظاف کرتے ہوں اُس حاصل بیہوا کہ دمن کی گرانی الیک سنم ہے کہ وہ خود بھی اس کو ول سے یقین تھا کہ ہم نا بی نہیں ہیں کو شخی کے مارے ظاہرا اس کے ظاف کرتے ہوں اُس حاصل بیہوا کے دمن کی گرانی الیک سنم ہے کہ وہ خود بھی اس کو دل سے لیاں ایسے گراہوں سے تعلی رہوں سے تعلیم کرتے ہیں ایسے گراہوں سے تعلی رہوں ہوں سے ہوا کہ اور شاید تھی میہود کی اس جگران سے ہو کہ مدید ہو ہو اور کی اور شاید تھی میہود کی اس جگران سے ہو کہ مدید ہو اور دوسرے وہ لوگ شریر ومفسلہ بھی بہت تھے)۔ الحمد للد کہ آج بتاری ۲۲ جمادی الا والی ۱۳۵۵ اور نہ بخشنہ وقت چاشت تفسیر سورہ محمد کی تعیر اور ویا قو قو الا بالله و الصلوة و السلام علی دسول الله و اخو انه من الانبیاء ہداة سہل الله۔

تُرُجُهُمْ مُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهِ عَ اوراس سے بیعت رسی کا جس میں عمل کا اہتمام نہ ہوابطال لا زم آتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَبَایِعُهُنَّ وَاسْتَغُفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ اس پردال ہے کہ مرید کے حقوق میں سے بیعت کی عامی ہوئی۔ یہ بھی ہے کہ اُس کے لئے دعاء کی جاوے۔ سورۃ الممتحد تمام ہوئی۔

الكَوْمَ الله المعلى المعلى المورد ما يعتصم به من عقد وسبب والمراد النهى عن ابقاء علقة من علق الزوجية اصلا فعاقبتم من العقبة لا من العقاب وهي في الاصل النوبة في الركوب اى فجاء ت عقبتكم واخترته في الترجمة وعن الزجاج ان معنى فعاقبتم فغنمتم وحقيقته ناصبتم في القتال بعقوبة حتى غنمتم قوله بين ايديهن في الروح عن الفراء وذلك ان الولد اذا وضعته الام سقط بين يديها ورجليها ١٢ من اصحاب القبور من بيانية ١٢-

المسلك المنانى المسكك المسكك المسكك المسكك المسكك المسكك المسكلة المس

الاول الضمير للرسول على وعلى النانى للكتاب قوله تعالى احسانا فيه قراء تان الاولى على وزن الافعال للكوفيين والنانية الاول الضمير للرسول على وزن الافعال للكوفيين والنانية بضم الحاء وسكون السين للباقين قوله تعالى كرها في الموضعين فيه قراء تان الاولى بضم الكاف للكوفيين وابن ذكوان والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى نتقبل عنهم احسن ما عملوا ونتجاوز فيهما قراء تان الاولى بصيغة جمع المتكلم المعروف ونصب احسن لحفص وحمزة والكسائي والثانية بصيغة الغائب المجهول ورفع احسن للباقين قوله تعالى اف لكما فيه ما تقدم في بني اسرائيل قوله تعالى اتعدانني فيه قراء تان الاولى بادغام النون الاولى في الثانية لهشام والثانية بالاظهار للباقين قوله تعالى المعكم فيه قراء تان الاولى من الابلاغ لابي عمرو والثانية بالماقين قوله تعالى المعكم فيه قراء تان الاولى من الابلاغ لابي عمرو والثانية بالماقين قوله تعالى المتحتية تان الاولى بالتحتية مفتوحة ونصب مساكنهم للباقين د قواء تان الاولى بالتحتية مضمومة ورفع النون من مساكنهم لعاصم وحمزة والثانية بالفوقية مفتوحة ونصب مساكنهم للباقين

يُرِّوُكُ الله الماقين قوله تعالى والذين قتلوا فيه قراتان الاولى بضم القاف وكسر التاء لابى عمرو وحفص والثانية بفتح القاف والتاء والف بينهما للباقين قوله تعالى غير اسن فيه قراء تان الاولى بقصر الهمزة لابن كثير والثانية بالمد للباقين والاول صفة مشبهة قوله تعالى فهل عسيتم فيه قراء تان الاولى بكسر السين لنافع والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى املى لهم فيه قراء تان الاولى بصيغة الماضى المجهول لابى عمرو والثانية بالماضى المعلوم للباقين قوله تعالى اسرارهم فيه قراء تان الاولى بكسر الهمزة لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى رضوانه فيه قراء تان الاولى بضم الراء لشعبة والثانية بكسرها للباقين قوله تعالى المعلوم للباقين قوله تعالى السلم فيه قراء تان الاولى بالنون للباقين قوله تعالى الى السلم فيه قراء تان الاولى بكسر السين لحمزة وشعبة والثانية بالفتح للباقين .

لتوريخ الهنظي المناسبة المسوء فيها قراء تان الاولى بضم السين لابن كثير وابى عمرو والثانية بالفتح للباقين قوله للتومنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه فيها قراء تان الاولى بالغيبة في الاربعة لابن كثير وابى عمرو والثانية بالخطاب للباقين قوله تعالى عليه الله فيه قراء تان الاولى ضم هاء الضمير لحفص والثانية كسرها للباقين وجه الضم انها هاء هو وانما تكسر لرعاية الياء او الكسر وحسن الضم في الأية للتوصل به الى تفخيم لفظ الجلالة الملائم لتفخيم امر العهد المشعر به الكلام وايضا ابقاء ما كان على ما كان ملائم للوفاء بالعهد قوله تعالى فسيؤتيه فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابى عمرو والكوفيين بالثانية بالنون للباقين قوله تعالى كلام الله فيه قراء تان الاولى بكسر اللام بعد الكاف ولا الف بعد اللام لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام والف بعدها للباقين قوله تعالى يدخله ويعذبه في قراء تان الاولى بالنون فيهما لنافع وابن عامر والثانية بالتحتية للباقين قوله تعالى بما تعملون بصيرا فيه قراء تان الاولى بالغيبة لابى عمرو والثانية بالخطاب للباقين قوله تعالى رضوانا تقدم في سورة محمد قوله تعالى شطاه فيه قراء تان الاولى بقتح الطاء لابن كثير وابن ذكوان والثانية باسكانها للباقين وهما لغتان قوله تعالى فأزره فيه قراء تان الاولى بقصر الهمة وابن عامر الماقين وهما لغتان قوله تعالى فأزره فيه قراء تان الاولى بقصر اللهمة لابن ذكوان بالثانية بالمد للباقين وهما لغتان قوله تعالى فأزره فيه قراء تان الاولى بقصر الهمزة بعد الفاء لابن ذكوان بالفانية بالمد للباقين وهما لغتان قوله تعالى فأزره فيه قراء تان الاولى بقصر الهمزة بعد الفاء لابن ذكوان بالفانية بالمد للباقين وهما لغتان العانية بالمد للباقين وهما لغتان المتانية بالمد للباقين وهما لغتان المتان قوله تعالى فازر والمنانية بالمد المنانية بالمد المنانية بالمد المنانية بالمد المنانية بالمد المنانية بالمتان والمنانية بالمد المنانية بالمد المنان والثانية بالمد المنانية بالمد المنان والثانية بالمنان والمنانية بالمد المنانية بالمد المدانية بالمد المنانية بالمد المنانية بالمد المد المدانية بالمد المنانية بالمد المدانية بالمد المدانية بالمد المدان

نَبُوْلَا النَّهُ النَّهُ الله تعالى فتبينوا فيه ما تقدم في النساء قوله تعالى مينا فيه قراء تان الاولى بتشديد الياء لنافع والثانية بالسكون للباقين قوله تعالى لا يلتكم فيه ثلث قراء ات الاولى بهمزة ساكنة بعد التحتية للدورى عن ابى عمرو والثانية بابدالها الفاء للسوسى والثانية بغير همزة ولا الف للباقين وفيه لغتان لات يليت الت يألت قوله تعالى بصير بما تعملون فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابن كثير والثانية بالخطاب للباقين -

يُهُوّكُو النّرَالِيْنِ اللهِ تعالى عيون فيه قراء تان الاولى بكسر العين لابن عامر وابن ذكوان وشعبة وحمزة والكسائى والثانية بالفتح للباقين والرفع على بالضم للباقين قوله تعالى مثل ما انكم فيه قراء تان الاولى برفع اللام لحمزة والكسائى وشعبة والثانية بالفتح للباقين والرفع على كونه صفة لحق والنصب على الحالية من المستكن في لحق قوله تعالى سلم فيه قراء تان الاولى بكسر السين وسكون اللام لحمزة والكسائى والثانية بفتح السين واللام والف بعدها للباقين قوله تعالى الصاعقة فيه قراء تان الاولى باسكان العين ولا الف قبلها للكسائى والثانية بكسر العين وقبلها الف للباقين والاول مرة من الصعق بمعنى الصاعقة قوله تعالى وقوم نوح فيه قراء تان الاولى بكسر الميم لابي عمرو وحمزة والكسائى والثانية بالنصب على تقدير الملكنا قوله تعالى قراء تان الاولى بتحفيف الذال لحفص وحمزة والكسائى والثانية بالتشديد للباقين -

المؤنث من الافتعال للباقين قوله تعالى فريتهم الاول فيه ثلث قراء ات الاولى بالافراد و رفع التاء لنافع وابن كثير والكوفيين المؤنث من الافتعال للباقين قوله تعالى فريتهم الاول فيه ثلث قراء ات الاولى بالافراد و رفع التاء لنافع وابن كثير والكوفيين والثانية بالجمع مع رفع التاء لابن عامر والثالثة بالجمع مع كسر التاء لابى عمرو قوله تعالى الحقنابهم فريتهم فيه قراء تان الاولى بالجمع وكسر التاء لنافع وابى عمرو وابن عامر الثانية بالافراد ونصب التاء للباقين قوله تعالى ما التناهم فيه قراء تان الاولى بالفتح من الاولى بكسر اللام لابن كثير والثانية بالفتح للباقين وهما لغتان قوله تعالى لا لغو فيها ولا تاليم فيهما قراء تان الاولى بالفتح من غير تنوين لابن كثير وابى عمرو والثانية بالرفع فيهما مع التنوين للباقين قوله تعالى لؤلؤ فيه قراء تان الاولى الابدال للسوسى وشعبة والثانية بالهمزة للباقين قوله تعالى تدعوه انه فيه قراء تان الاولى بفتح الهمزة لنافع والكسائى والثانية بالكسر للباقين والفانية بالصاد والسين لحفص والثانية

بالاشمام اي بين الصّاد والسين كالزائي لحمزة بخلاف عن خلاد والرابعة بالصّاد الخالصة للباقين قوله تعالى فيه يصعقون فيه قراء تان الاولى بالمجهول لابن عامر وعاصم والثانية بالمعروف للباقين.

تعالى افتمرونه فيه قراء تان الاولى بفتح الفوقية واسكان الميم ولا الف بعد الميم لحمزة والكسائى والغانية بضم التاء وفتح الميم والف بعد الميم للباقين والاول من مريت اذا جحدت قوله تعالى مناق فيه قراء تان الاولى بهمزة مفتوحة بعد الالف لابن كثير والثانية بغير همز للباقين قوله تعالى ضيزى فيه قراء تان الاولى بهمزة ساكنة بعد الضاد لابن كثير والثانية بالياء للباقين وهما لغتان قوله تعالى كبير الاثم فيه ما تقدم في الشورى قوله تعالى المهاتكم مر في النور قوله تعالى ابراهيم فيه قراء تان الاولى بفتح الها وأدله بعدها لهشام والثانية بكسر الهاء وياء بعدها للباقين قوله تعالى النشأة فيه قراء تان الاولى بفتح الشين وبعدها الله ممدودة قبل الهمزة لابن كثير والثانية بسكون الشين وبعدها الهمزة المفتوحة للباقين قوله تعالى عادا ولاولى فيه قراء تان الاولى بفتح الشين الدولى بضم اللام مع التشديد لادغام التنوين فيها لنافع وابي عمرو لانهما نقلا ضمة الهمزة اليها الا ان قالون يهمز بعد اللام همزة ساكنة مكان الواو والثانية بتنوين المدال وكسر التنوين وسكون اللام وبعدها همزة مضمومة للباقين قوله تعالى ثمود فيه قراء تان الاولى بغير تنوين لعاصم والثانى بتنوين للباقين.

المنانية بالموقع المنانية الماه تعالى الى شئ نكر فيه قراء تان الاولى بسكون الكاف لابن كثير والثانية بضمها للباقين والاول تخفيف للثاني قوله تعالى خشعا فيه قراء تان الاولى بفتح النحاء والف بعدها وكسر الشين لابى عمرو وحمزة والكسائي والثانية بضم النحاء ولا الف بعدها وفتح الشين مشددة للباقين قوله تعالى في فتحنا فيه قراء تان الاولى بالخطاب لابن عامر وحمزة والثانية بالفيهة للباقين قوله تعالى عيونا تقدم في الذاريات قوله تعالى سيعلمون فيه قراء تان الاولى بالخطاب لابن عامر وحمزة والثانية بالفيهة للباقين والثانية برفع الحب ووالحسف والريحان لعمزة والكسائي والثالثة برفع الثلاثة والنصب على تقدير خلق والرفع على العطف على والثانية برفع الثلاثة والنصب على تقدير خلق والرفع على العطف على قراء تان الاولى بالمجهول لنافع وابى عمر والثانية بالمعلوم للباقين قوله تعالى المنشأت فيه قراء تان الاولى بكسر الشين لحمزة قراء تان الاولى بكسر الشين لحمزة والى بكسر الشين لحمزة والهي بكر بخلاف عنه والثانية بالفتح للباقين ومعنى الاول الرافعات الشرع ومعنى الثاني المرفوعات الشرع قوله تعالى استفرغ فيه قراء تان الاولى بالتحتية لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقين قوله تعالى شواظ فيه قراء تان الاولى بكسر وابيانية بالضم للباقين وهما لهتان قوله تعالى ونحاس فيه قراء تان الاولى ببخفض السين لابن كثير وابى عمرو والثانية بالدي بخلاف عنه والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى في احرا السورة ذى الموضعين فيه قراء تان الاولى بضم الميم للكسائي بخلاف عنه والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى في اخر السورة ذى المحلال فيه قراء تان الاولى بطم على انه صفة لاسم والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى في اخر السورة ذى المحلال فيه قراء تان الاولى بالواو لابن عامر على انه صفة لاسم والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى في اخر السورة ذى المحلال فيه قراء تان الاولى بضم الميم على انه صفة لاسم والثانية بالكسر الماقين قوله تعالى في اخرا السورة ذى المحلال في المولى بالمولى بالم

كَنْ وَلَا الله الله الله الله الله المارة الله المارة المارة المارة المارة المارة والكسائى والثانية بالفتح للباقين وتقدم وجههما في الصفت قوله تعالى وحور عين فيه قراء تان الاولى بخفض الاسمين لحمزة والكسائى والثانية بالرفع للباقين والخفض لعطفه على جنات النعيم والرفع لعطفه على ولدان قوله تعالى عربا فيه قراء تان الاولى بسكون الراء لحمزة وشعبة والثانية بالضم للباقين والاول تخفيف للثاني قوله تعالى او ابائنا فيه قراء تان تقدمتا في الصفت قوله تعالى نحن قدرنا فيه قراء تان الاولى بتخفيف الدال لابن كثير والثاني بالتشديد للباقين قوله تعالى النشأة تقدم في النجم قوله تعالى تذكرون فيه قراء تان الاولى بتخفيف الذال لحمزة والكسائى وحفص والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى انا لمغرمون فيه قراء تان الاولى بسكون الوالى بسكون الواو ولا الف بعدها على الافراد مراد به الجمع لحمزة والكسائى والثانية بفتح الواو والف بعدها على الجمع للباقين ـ

﴾ ﴿ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى ترجع الامور. فيه قراء تان الاولى بالمعلوم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بالمجهول للباقين قوله تعالى اخذ ميثاقكم فيه قراء تان الاولى بصيغة المجهول ورفع القاف لابي عمرو والثانية بصيغة المعلوم ونصب القاف للباقين قوله تعالى ينزل. فيه قراء تان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقين قوله تعالى وكلا وعلكافيه قراء تان الاولى برفع اللام لابن عامر والثانية بالنصب للباقين والكل على الاول مبتدأ وعلى الثاني مفعول لوعد قوله تعالى فيضعفه_ فيه اربع قراء ات الاولى من التفعيل مع فتح الفاء لابن عامر والثانية من التفعيل مع ضم الفاء لابن كثير والثالثة من المفاعلة مع فتح الفاء لعاصم والرابعة من المفاعلة مع ضم الفاء للباقين قوله تعالي انظرونا ـ فيه قراء تان الاولى من الانظار لحمزة والغاني من النظر للباقين. قوله تعالي لا يوخذ. فيه ثلث قراء ات الاولى بالتانيث وتحقيق الهمزة لابن عامر والغانية بالتذكير وابدال الهمزة واوالورش والسوسي والغالثة بالتذكير والتحقيق للباقين قوله تعالي وما نزل. فيه قراء تان الاولي بتخفيف الزاء لنافع وحفص والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى ان المصدقين والمصدقات. فيه قراء تان الاولى بتخفيف الصّاد فيهما لابن كثير وشعبة والغانية بالتشديد للباقين قوله تعالى يضعف. فيه قراء تان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر والغانية من المفاعلة للباقين قوله تعالى ورضوان فيه قراء تان الاولى بضم الراء لشعبة والثانيه بالكسر للباقين قوله تعالى بما اتاكم فيه قراء تان الاولي بقصر الهمزة لابي عمرو والثانية بالمد للباقين قوله تعالي بالبخل. فيه قراء تان الاولي بفتح الموحدة والخاء لحمزة والكسائي والثانية بضم الموحدة وسكون الخاء للباقين وهما لغتان قوله تعالي فان الله هو الغني. فيه قراء تان الاولى بغير هو لنافع وابن عامر والثانية بالبات هو للباقين قوله تعالي رسلنا وبرسلنا. فيه قرأتان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقين قوله تعالى ابراهيم فيه قراء تان الاولى بالف بعد الهاء المفتوحة لهشام والثانية بكسر الهاء وياء بعدها للباقين قوله تعالي رضوان تقدم انفا قوله تعالى لنلار فيه قراء تان الاولى بياء مفتوحة بعد اللام لورش والثانية بهمزة للباقين.

تَجْرَعُ الْخَيْرُ الْمُولِةُ تَعَالَى الذين يظهرون والذين يظهرون فيهما قراء ات ذكرت في الاحزاب الا الثانية وحمزة والكسائي مع ابن عامر قوله تعالى اللائي فيه اربع قراء ات الاولى بالهمزة المكسورة ولا ياء بعدها لقالون وقنبل والثانية بتسهيل الهمزة مع المد والمؤسر لورش والبزى وابي عمرو والدائلة ابدال الهمزة بياء ساكنة مع المد وهو وجه للبزى وابي عمرو والرابعة بهمزة مكسورة بعدها ياء للباقين قوله تعالى ويتنجون فيه قراء تان الاولى من الانتجاء لحمزة والثانية من التناجي للباقين قوله تعالى ليحزن فيه قراء تان الاولى من الافعال لنافع والثانية من حزن للباقين قوله تعالى في المجلس فيه قراء تان الاولى بالمجمع لعاصم والثانية بالافراد للباقين قوله تعالى انشزوا فانشزوا فيه قراء تان الاولى بضم الشين لنافع وابن عامر وعاصم بخلاف عن شعبة والثانية بالكسر للباقين وهما لغتان قوله تعالى يحسبون فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقين وهما لغتان قوله تعالى يحسبون فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقين.

و النائية على النور قوله تعالى يخربون فيه قراء تان الاولى من التفعيل لابى عمرو والنائية من الافعال للباقين قوله تعالى بيوتهم فيه ما تقدم في النور قوله تعالى يكون دولة فيه قراء تان الاولى بالتانيث ورفع دولة لهشام والثانية بالتذكير والنصب للباقين ومعنى الثاني كيلا يكون الفئ دولة قوله تعالى رضواناً فيه ما تقدم في التوبة قوله تعالى وراء جدر فيه قراء تان الاولى بكسر الجيم وفتح الدال والف بعدها لابن كثير وابى عمرو والثانية بضم الجيم والدال جمعًا للباقين قوله تعالى تحسبهم فيه قراء تان تقدمتا في اخر المجادلة.

يَ الله المنافعة بصيغة المعلوم من التفعيل لحمزة والكسائى والرابعة بصيغة المعلوم من ضرب لعاصم والثانية بصيغة المجهول من التفعيل لابن عامر والثالثة بصيغة المعلوم من التفعيل لحمزة والكسائى والرابعة بصيغة المجهول من ضرب للباقين قوله تعالى اسوة فيه ما تقدم في الاحزاب قوله تعالى ابراهيم له قراء تقدم في الاحزاب قوله تعالى ولا تمسكوا فيه قراء تان الاولى ابراهام لهشام والثانية ابراهيم للباقين قوله تعالى ولا تمسكوا فيه قراء تان الاولى الميم وتخفيف السين للباقين قوله تعالى وسلوا فيه ما تقدم في الانبياء وجووالثاني متعلقه علايا والمحديا والثانية بسكون الميم وتخفيف السين للباقين قوله تعالى وسلوا فيه ما تقدم في الانبياء وجووالثاني متعلقه علايا والمحديد السين للباقين قوله تعالى وسلوا فيه ما تقدم في الانبياء وجووالثاني متعلقه على المدين المدين المدينة والمحديد المدينة والمحديد المدينة والمدينة والمحديد المدينة والمدينة والمدين

نَفُسْتِيكِيّا القَالَ عِدْ الصَّافِينِ الطَّالَ عِدْ الصَّافِينِ الطَّالِقُ الصَّافِينِ الطَّالِقُ الصَّافِينِ العَامِ الع



سورة المتحديد بين من ازل بوئي مشروع كرتا بول الله كينام سے جوبرا سے مہر بان نہايت رحم والے بيں اس ميس ااور اركوع بيں

سَبَّحَ لِلهِ مَا فِي السَّمَوْتِ وَمَا فِي الْإِرْمُضِ وَهُوَ الْعَزِيْرُ الْحَكِيْمُ وَيَأَيُّهَا الَّذِينَ امَّنُوا لِمَتَّقُولُونَ مَالًا تَفْعَلُونَ۞كَبُرَمَقْتًا عِنْكَ اللهِ أَنْ تَقُولُوا مَالَا تَفْعَلُونَ ۞ إِنَّ اللهَ يُحِبُ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَّاكَأَنَّهُمْ بُنِيَانٌ مَّرُصُوصٌ وَإِذْقَالَ مُوسَى لِقَوْمِ مِلِقَوْمِ لِمَرْتُودُونَنِي وَقَالَ تَعْدَلُولُ اللهِ إِلَيْكُمُ طَلَمَا زَاغُوَّااَزَاغَاللَّهُ قُلُوْبَهُمُ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْفَوْمَ الْفَسِقِينَ۞وَ إِذْقَالَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَحَ يٰبَنِي ٓ إِسُرَآءِيُلَ إِنِّ رَسُولُ اللهِ إِلَيْكُمُ مُصَيِّاقًا لِمَا بَيْنَ يَكَيْ مِنَ التَّوْرِكَةِ وَمُبَشِّرًا لِرَسُولِ يَا أَيْ مُنْ بَعْدِى اسْمُكَ آحُمَلُ فَكَتَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ قَالُوُ الْهِ نَاسِحُرٌ ثُبِينٌ ⊙وَمَنُ أَظُلَمُ مِتَنِ افْتَرِي عَلَى اللهِ الْكَذِبَ وَهُو يُدُعَى إِلَى الْإِسْكَامِ وَاللَّهُ لَا يَهُدِى الْقَوْمَ الظَّلِيدِينَ ثَيْرِيْدُونَ لِيُطْفِئُوانُورَ اللَّهِ بِأَفُواهِمُ وَاللَّهُ مُدِّهُ نُورُمَ وَلَوْ كُرِهَ الْكَفِرُونَ۞هُوَالَّذِينَ ٱرْسَلَ رَسُولَة بِالْهُلَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَةُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْكَرِهَ الْمُشْيِرِكُونَ ۚ فَإِلَيْهُا ﴾ الَّذِيْنَ امَنُوُاهَلُ اَدُلُكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنِجُيُكُمْ مِنْ عَذَالٍ النِيْمِ © تُؤُمِنُونَ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيتُ لِاللّٰهِ بِأَمُوالِكُمْ وَانْفُسِكُمْ وَ لِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ لِعَلْمُونَ ﴿ يَغُورُ لَكُمْ وَنُوبُكُمُونَ فَالْكُمْ وَنُوبُكُمُ وَيُكُمُّ وَلَكُمْ جَنَّةٍ تَجْرِيُ مِنْ تَحْتِهَ الْأَنْهُرُ وَمَسْكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنْتِ عَدُ إِنَّ ذَٰ لِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿ وَأَخْرَى تَجُبُّونَهَا الْصُرُقِينَ اللهوَفَتُحُونِيبٌ وَبَشِّرِالْمُؤْمِنِينُ يَا يُهَا الَّذِينَ امَنُوْا كُوْنُوَا انْصَامَ اللهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَحَ لِلْحَوَارِبِينَ مَنُ أَنْصَارِئَ إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَامُ اللَّهِ فَأَمَنَتُ ظَا إِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسُرَاءِيلَ وَكَفَرَتُ طَالِفَةٌ فَأَيَّكُ نَا الَّذِينَ امَّنُوا عَلَى عَلُ وِهِمُ فَأَصَّبَحُوا ظِهِرِينَ هُ

سب چیزیں اللہ بی کی پیان کرتی ہیں (قالاً یا حالاً) جو پچھ آسانوں میں ہیں اور جو پچھ زمین میں ہیں اور و بی زیردست حکمت والا ہےا ہے ایمان والوالی بات کیوں کہتے ہوجوکرتے نہیں ہوخدا کے نز ویک یہ بات بہت ناراضی کی ہے کہالی بات کہوجوکر وٹنیں اللہ تعالیٰ تو ان لوگوں کو خاص طور پر پہند کرتا ہے جواس کے دستہ میں اس طرح

تَفْيَبِينَ: سورة الصف مدنية وهي اربع عشرة الله كذا في البيضاوي.

رُلِطُ : اوبرِی سورت میں کفارے دوتی ندر کھنے کا ذکرتھا اس سورت میں کفارے مقاتلہ کا ذکر ہےاور پچھ صفمون تبعیت میں ندکور ہے۔ ترغیب درقبال کفار و تاکیدش بتو حید واثبات ِرسالت مع اشار ہ باستحقاق کفار مرقبال را:

سِيَعَ الْفِلْنَ مِد اللهِ اللهِ

لوگ نیز ھے بی رہے (اور راہ پرندآ ئے) تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کواور (زیادہ) نیز ھاکر دیا (بیعنی مادہ مخالفت اور عصیان کااور زیادہ پرچ کیا جیسا کہ قاعدہ ہے کہ دوام علی العصیان ہے اتا بت اوراطاعت ہے روزانہ بُعد ہوتا جاتا ہے) اورائٹد تعالیٰ (کامعمول ہے کہ وہ) ایسے تافر مانوں کو ہدایت (کی توفیق) نہیں دیتا (اس طرح بینوگ رسول الله علیه وسلم کوانواع مخالفت ہے ایذ ائیں پہنچاتے ہیں اس لئے ان کا زینج اورنسق متزاید ہوتا جاتا ہے کہ امیداصلاح نہیں ر ہی پس ان کے فساد مثانے کے لئے قال کا تھم وینامصلحت ہوا) اور (اس طرح وہ وفت بھی قابل تذکرہ ہے) جب کہ عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) نے (ارشاد) فرمایا کداے بی اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ کا بھیجا ہوا آیا ہوں کہ مجھے جو پہلے تورات (آچکی) ہے میں اس کی تصدیق کرنے والا ہوں اور میرے بعد جورسول آنے والے ہیں جن کانام (مبارک) احمد ہوگا میں اُن کی بٹارت دینے والا ہوں (مطلب اس سے احقر کے نزویک اپنی شریعت کے احکام اورای شریعت کے بقاء کی غایت بتلانا ہے یعنی شریعت تو میری باشٹناء بعض احکام کے جو کہ مدلول ارشاد ہے : وَلِاُحِلَّ لَکُمْ بَعْضَ الَّذِی حُرَّمَ عَلَیْکُمْ اِنْ عسران : ۵۰] کے ہیں احکام توریت کے ہیں تصدیق بالتورات ہے یہی مراد ہے بعنی تصدیق مقرون بالعمل ورنے نفس تصدیق میں تورات کی کیا شخصیص ہے سب انبیاء وصحف سابقہ کی تصدیق واجب ہے اور مُبَیّنیزا کے عابت اپن شریعت کے بقاء کی بتلادی کہ جورسول میرے بعد آ ویں مگے اُن کے آنے تک میری شریعت رہےاور چونکدوہ رسول مستقل ہوں مے جیسا کہ اُس رسول کے جواوصاف اس بٹارت عیسیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمائے ہیں جواجمالا آتے ہیں اُن ہے اس رسول کامستقل ہونامعلوم ہوتا ہے ہیں اُس کارافع شرائع سابقہ ہونا ضروری ہاورمقصوداس غایت کے بتلانے ہے اپنی اُمت کی تھیل ہدایت ہے کہ مجمی ایبانہ ہوکہ سردست مجھ برایمان لاکر پھراس رسول کا انکار کر کے کا فرہو جاویں اور اس بشارت کاعیسیٰ علیہ السلام ہے منقول ہونا خود اہل کتاب کے بیان ے صدیثوں میں ثابت ہے چنانچہ خازن میں بروایت ابو داؤ دنجاشی بادشاہ حبشہ کا جو کہ نصاریٰ کے عالم بھی تھے بیقول آیا ہے کہ واقعی آپ بی جین کی بشارت عیسیٰ علیہ السلام نے دی تھی اور خاز ن ہی میں تر ندی سے عبد اللہ بن سلام کا قول جو کہ علائے یہود سے تھے آیا ہے کہ تو ریت میں رسول ﷺ کی صفت لکھی ہے اور رید کو علیہ السلام آپ کے ساتھ مدفون ہوں مے اور چونکہ عیسیٰ علیہ السلام تورات کے مبلغ تنے اس لئے تورات میں اس بشارت کا ہونا نیزعیسیٰ علیہ السلام ہے منقول کہا جاد ہے گا اورمولا تارحمة الله صاحب نے اظہارالحق میں خودتو رات کے موجودہ نسخوں سے متعدد بشارتیں نقل کی ہیں جلد دوم صفحہ ۲ سمامطبوعہ قسطنطنیہ اوران مضامین کا ناجیل موجودہ میں نہ ہوباس لئے مصرنہیں کہ حسب شخقیق علائے محققتین اناجیل کے نسخے محفوظ نہیں رہے مگر تاہم جو بچھ موجود ہیں ان میں بھی اس شم کامضمون موجود ہے چنانچہ یوحنا کی انجیل متر جمہء نی مطبو مالندن اسم اے دستامیاء کے چودھویں باب میں ہے کہ تمہارے لئے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو فارقلیط تمہارے یاس نہ آ وے پس اگر میں جاؤں تو اُس کوتمہارے یاس جھیج دوں گا فارقلیط ترجمہ احمر کا ہے اہل کتاب کی عادت ہے کہ وہ ناموں کا بھی ترجمہ کردیتے ہیں عیسی علیہ السلام نے عبرانی میں احمد فرمایا تھا جب یونانی میں ترجمہ ہواتو پیر کلوطوس لکھ دیا جس کے معنی ہیں احمد یعنی بہت سراہا ممیا یا بہت حمد کرنے والا پھر جب یونانی سے عبرانی میں ترجمہ کیا تو اس کو فارقلیلا کر دیا اور بعض عبرانی نسخوں میں اب تک یام مبارک احمد موجود ہے۔ دیکھو یا دری بار کبرست کی بیعبارت د باوحمده خل بکونیم از حمایت الاسلام مطبوعه بریلی س<u>ای ۱۸ م</u>فحه ۱۸۳۸ تر جمه ایالو **جک**گاؤ فری بینکنس مطبوعه لند**ن ۱۸۳۹** وادراس فارقليط كي نسبت أس انجيل بوحنامين بيالفاظ بين توله وهمهين سب چيزين سكها دے گا توله اس جهان كاسردار آتا ہے توله وه آكر دنيا كوگناه براور رائتي براور عدالت پرسزادے گاہے ہیں وہ الفاظ جو نبی مستقل ہونے پر دال ہیں اور پوری بحث اس مقام کی تفسیر حقانی میں ہے اُس کا ایک همته نقل کیا گیا ہے غرض عیسیٰ علیہ السلام نے بیارشا دفر مایا) پھر جب (بیتمام مضامین ارشا دفر ماکرا بی نبوت کے اثبات کے لئے)وہ (بیعن عیسیٰ علیہ السلام) اُن لوگوں کے پاس تعلی دلیلیں لائے تو وولوگ (ان ولائل یعنی مجزات کی نسبت) کہنے گئے کہ بیصری جادو ہے (اور جادو بنا کرنبوت کی تکذیب کی کمافی المائدة :وَاِذْ تَکفَفْتُ بَیْنِیْ اِیسْ آءِ یْلَ عَنْكَ د ورود ہوں۔ اِذ جنتھہ بالبینت [المائدہ: ١١٠] اس طرح عیسیٰ علیہ السلام کے پھررسول مَالَّیْنِ کم کے دورہ رسالت میں کفارموجودین نے آپ مَالَیْنِ کم کی محکذیب اور نخالفَت کی اَور بیللمُ عظیم ہے یاس اس ظلم کا تعدید مثانے کے لئے قال کا تھم دینامصلحت ہوا) اور (واقعی) اُس مخض ہے یاس اس ظلم کا تعدید مثانے کے لئے قال کا تھم دینامصلحت ہوا) اور (واقعی) اُس مخض ہے زیادہ کون ظالم ہوگا جواللہ برجھوٹ با نده هے حالانکہ وہ اسلام کی طرف بلایا جاتا ہواوراللہ ایسے ظالم لوگوں کو ہدایت (کی توفیق)نہیں دیا کرتا (اللہ پرجھوٹ باندھنا یہ کہ نبوت کی تکذیب کی کیونکہ ا ثبات المعمى اورنفي المثبت دونوں افتر اعلی الله بیں اور وهو يُدعَى اس لئے بردها يا كه اس سے زيادت تقبيح بروگئ يعنی خودتو متنبه نه بروا مگر تنبيه كرنے ہے بھی متنبیس ہوا۔اور وَاللّٰهُ لَا یَهْ یِ ی اس لئے بڑھایا کہان کی حالت موجودہ اصلاح ہے بعید ہوگئی اس لئے سزائے قبال ہی تجویز کیا جا تامصلحت ہوا چنانجہ جس کواب بھی اسلام کی خبرنہ پنجی ہواول اس کودعوت اسلام کرنا جا ہے جب اس^(۱) سے انکار کرے جو کہ ظاہر اعلامت ناامیدی کی ہے تب جہاد مشروع ہے۔ آھے ترغیب جہاد کے لئے وعد وُ نصرت وغلبہ حق اورمغلوبیت باطل ارشاد ہے کہ) یہ لوگ یوں جا ہتے ہیں کہ اللہ کے نور (بعنی دین اسلام) کواپنے منہ سے (پھونگ مارکر) بجمادیں (لیعنی تدبیر عملی کے ساتھ مندہے بھی رد واعتراض کی ہاتیں اس غرض ہے کرتے ہیں کہ دین حق کوفر وغ نہ ہوا وربعض اوقات قولی شبہات مؤثر تر

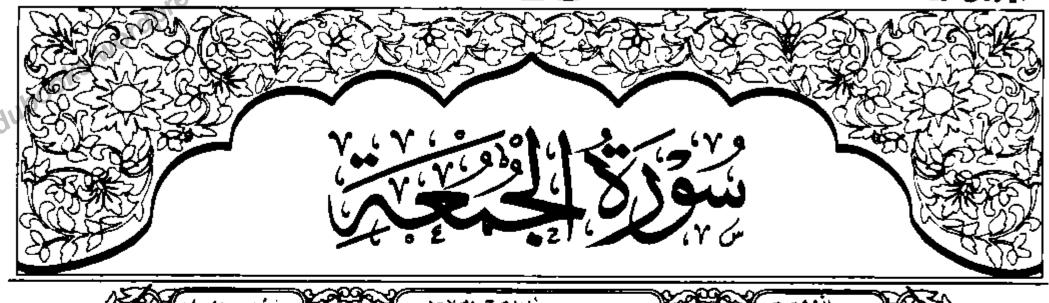
ہوتے ہیں۔ یا پیمتیل ہے کہان کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی منہ ہے نو رالہی کو بجھانا چاہتا ہو بیغی طریقے سے بجھاوے جس میں نا کام رہے) حالا نکہ اللہ اللہ اپنے نور (ندکور) کو کمال تک پہنچا کررہے گا گو کا فرانوگ کیسے بی ناخوش ہوں (چنانچہ)وہ القداییا ہے جس نے (ای اتمام نور کے لئے)اپنے رسول (منظیمانی) وہدایت (کاسامان یعنی قرآن)اور سچادین (یعنی اسلام) دیے کر(و نیامیں) بھیجا ہے تا کہاس(وین) کو(کہ وہی نور ندکور ہے) تمام (بقیہ) دینوں برغالب کر دیکے (کہ یہی اتمام ہے) گوشٹرک کیے بی ناخوش ہوں (وقدمر تفسیر الاتمام والظهور فی سورۃ براء ۃ فی مثل ہذہ الآیۃ۔ آگے جہادکا تمرہَ آ خرت پھرٹمرۂ دنیویہ کا وعدہ کر کے ترغیب دیتے ہیں کہ)اے ایمان والوکیا میں تم کوالیں سودا گری بتلا وُل جوتم کوایک دردنا ک عذاب سے بچالے (وہ یہ ہے کہ)تم لوگ اللہ پراوراس کے رسول پرایمان لاؤ اوراللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان ہے جہاد کرویہ تمہارے لئے بہت ہی بہتر ہے آٹرتم مجھے تھے رکھتے ہو (جب ایبا کرو گئے تو)اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کرے گا اورتم کو (جنت کے)ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن کے بیچے نہریں جاری ہوں گی اورعمہ ہ مكانوں ميں (داخل كرے كا)جو ہميشەر ہے كے باغوں ميں (ہے) ہوں كے يہ بڑى كاميا لي ہےاور (اس ثمر ؤهيقيه اخروبه كے ملاوہ) ايك اورثمر ہ (د نيوبه) مجھی ہے کہتم اس کو المجھی خاص طور پر) پیند کرتے ہو (لینی)اللہ کی طرف ہے مدداور جلدی فتح یا بی ہےاور (اس کا خاص طور پرمجوب ہونا اس لئے ہے کہ انسان طبعًا ثمرهٔ عاجلہ بھی جاہتا ہے)اور (اے پیٹمبرمنگائیڈیم) آپ (ان تمام امور کی)مؤمنین کو بشارت دے دیجئے (چنانچہ فتح ونصرت کی پیشین کوئی کاظہوراظہر من الظمس ہےآ گےاصحاب عیسیٰعلیہالسلام کا قصہ یاد دلا کرنصرت دین کی ترغیب دیتے ہیں کہ)اےابیان والوتم اللہ کے(دین کے) مدد گار ہو جاؤ (اس طریق سے جوتمہارے لئے مشروع ہے بعنی جہاد) جیسا کہ(حواریین اپنی شریعت کے طریقے کے موافق ناصر دین ہوئے تھے جب کہ لوگ کٹرت ہے میسٹی ملیہ السلام کے دشمن اور مخالف تنھے اور جب کہ) عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) نے (ان حوارین سے فر مایا کہ التد کے واسطے میرا کون مد د گار ہوتا ہے وہ حواری ہو لے ہم القد (کے دین) کے مددگار ہیں (چنانجے حواریین نے دین کی بیدر کی کہ اس کی اشاعت میں کوشش کی) سو (اس کوشش کے بعد) بنی اسرائیل میں ہے چھھ لوگ ایمان لائے اور کچھ منکرر ہے(پھران میں باہم اختلاف ندہمی ہے عداوت اور خانہ جنگیاں ہوئیں یا ندہبی گفتگو ہوئی) سوہم نے ایمان والول کی ان کے دشمنوں کے مقالبے میں تائید کی سووہ غالب ہو گئے اسی طرح تم وین محمد ئ کے لئے کوشش اور جہاد کر واورا گرابتداان خانہ جنگیوں کی کفار کی طرف ہے ہوتو وین میسوی میں جہاد کا ہونالا زمہیں آتا)۔

🗀 : حواریین اورعموم بعثت کے متعلق ایک شبه کا جواب سوره آل عمران قصه میسی علیه السلام کی تفسیر میں گز رچکا ہے۔

﴿ لَيْجُوۡ الشِّیٰ : (۱) اس عبارت میں جزید کا اٹکارنہیں ہے مقصوداس سے بیہ ہے کہ اس کے بل قبال مشروع نہیں نہ یہ کہ اس انکار کے ساتھ معانی مشروع ہے بلکہ اس انکار کے بعد جب کہ دوسر ہے شرائط بھی یائے جاویں تب مشروع ہے اامنہ۔

مُلْخَقُا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه وفيه تشبيه استواء القلوب باستواء الابدان وهو مصدر بمعنى مصطفين الـ

﴾ ﴿ لَنَكَخُونَ : قوله يغفر جواب شرط دل عليه الكلام والتقدير أن تومنوا وتجاهدوا يغفرلكم قوله اخرى اي ولكم نعمة أخرى قوله نصر بدل١٣-

الْبُكِلْغَيْرُ: قوله يا بنى اسرائيل لم يقل يا قومى اشارة الى انه حامل بالتوراة وانه مثلهم فى انه من قوم موسلى عليه السلام هضمًا لنفسه بانه لا اتباع له ولا قوم وفيه من الاستعطاف ما فيه ١٦ قوله تجارة سماها تجارة ترغيبًا ١٦ قوله انصارى الى الله اى من جندى متوجها الى نصرة الله تعالى ليطابق قوله سبحانه نحن انصار الله كذا في الروح ١٢

يُسَيِّحُ لِلْهِ مَا فِي التَّمَوْتِ وَمَا فِي الْكَرْضِ الْمَلِكِ الْقُكُّ وْسِ الْعَرْبُرْ الْحَكِيْمِ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَمِّةِ بَنَ رَسُولًا شِبْهُمُ يَتُلُواْعَلَيْهِمْ الْيَهِ وَيُزُكِّيْهِمُ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتْبَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ فَبُلُ لَفِي ضَلْلٍ مُعِينُونَ وَأَخْرِيْنَ مِنْهُمُ لِنَايَلُحَقُو البِهِمُ وَهُو الْعَزِيْرُ الْحَكِيمُ وذلك فَضْلُ اللهِ يُؤْتِيُهِ مَنْ يَنَاءُ والنَّهُ وُوالْفَضْلِ الْعَظِيمِ مَثَلُ الَّذِينَ حُبِّلُواالتَّوْسُ التَّوْرُ لَهُ يَعْمِلُوهَ الْكَثَلِ الْجِهَارِيَحْمِلُ آسُفَارًا الْبِلْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كُنَّ بُوْا بِايْتِ اللهِ وَاللهُ لَا يَهُرِى الْقَوْمَ الظَّلِمِينَ قُلْ إِنَا يُهَا لَّذِينَ هَا دُوَّا إِنْ زَعَمُنُمُ أَكَّكُمُ أَوْلِيَاءُ لِللهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صِيقِيْنَ وَلايتَمَنَّوْنَ إَبَكَا مِمَا قَلَّمَتُ آيُدِيهِ هُ وَاللَّهُ عَلِيهُ بِالظّلِمِينُ ۚ قُلُ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَغِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيْكُمُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَا دَةِ فَيُنَيِّتُكُمُ إِمَا كُنُتُمُ تِعُمُلُونَ قَيَايُهُا الَّذِينَ امَنُوٓ الذَا نُوْدِي لِلصَّاوِةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوُ اللَّاذِكْرِ ﴿ اللهووذَ مُواالبُينعُ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمُ إِن كُنْتُمُ تَعُلَمُونَ ®فَإِذَاتُخِيبَ الصَّلْوةُ فَأَنْتَشِرُ وَافِي الْحَرْضِ وَابْتَعَنُوْامِنُ فَضَلِ اللهِ وَاذْكُرُوااللهَ كَيْبِيُرًالْعَلَكُمُ ثَفُلِحُونَ ۚ وَإِذَاسَ آوُا تِجَاسَةً أَوْ لَهُوَّا انْفَضْوَا إِلَيْهَا

وَتُرَكُولُ وَاللَّهُ عَنْدَاللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهُ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرِّزِقِينَ ٥

وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں ان ہی کی قوم میں ہے (یعنی عرب میں ہے) ایک پنجبر بھیجا جوان کواللہ کی آبیتیں پڑھ کرستاتے ہیں اوران کو (عقا کہ باطل واخلاق ذمیہ ہے) یاک کرتے ہیں اوران کو کتاب اور دانشمندی (کی باتیں) سکھلاتے ہیں اور یہلوگ آپ کی (بعثت کے) پہلے ہے تھلی ممراہی میں تھے اور علاوہ ان موجودین کے دوسروں کے لئے بھی ان میں ہے جو ہنوزان میں شامل نہیں ہوئے اوروہ زبردست حکمت والا ہے بیدسول (صلی الله علیہ وسلم) کے ذریعہ سے تمرا ہی ہے نکل کر ہدایت کی ملرف آتا خدا کافضل ہے و فضل جس کو جا ہتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ جن لوگوں کوتو را قابر عمل کرنے کا تھم دیا عمیا پھرانہوں نے اس پرعمل نبیں کیاان کی حالت اس گدھے کی ہے جو بہت ی کتابیں اور ہے ہوئے ہے (غرض)ان لوگوں کی بری حالت ہے جنہوں نے خدائی آیات کو جنالایا (جیسے بہود ہیں) اورالند تعالیٰ ایسے ظالموں کو (تو فیق) ہدایت (کی)نبیں و یا کرتا اوراگریے لوگ کہیں کہ ہم باوجوداس حالت کے بھی اللہ کے مقبول ہیں تو آپ ان سے کہد دیجئے کہا ہے

نطط: اوپر کی سورت میں تو حیدور سالت کا اثبات اور مکذ بین کا مستحق عقوبت قبل ہونا ندکور تھا اس سورت کے اول میں تو حیدور سالت کا اثبات اور مکذ بین میں کے سے یہود کا جوبعنوان قوم موکیٰ اوپر کی سورت میں ندکور ہوئے ہیں مستحق ندمت ووعید ہونا ندکور ہے اور چونکہ ان یہود کا اصل مرض حب دنیا تھا اس کے مسلمانوں کو اس سے بچانے کے لئے دوسرے رکوع میں بضمن احکام جمعۂ آخرت کو دنیا پرتر جے وسینے کا امراور تکس سے نبی ارشاد ہے پس دونوں سورتوں کے اخیر میں تجارت کا ذکر ہے اول میں دینیہ کا دوسری میں دنیو ہیکا۔

تعالی) فیکنیت مُککُورُ کِسَاکنُنگُوتُهُ وسب چیزیں جوآ سانوں میں ہیں اور جو پچھزمین میں ہیں (قالایا حالا)اللہ کی یا کی بیان کرتی ہیں جو کہ بادشاہ ہے (بیبوں سے) یاک ہےزبردست ہے حکمت والا ہے وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں ان ہی (کی قوم) میں سے (بیغی عرب میں سے) ایک پیٹمبر بھیجا جوان کواللّہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اوران کو (عقائد باطلہ واخلاق ذمیمہ ہے) پاک کرتے ہیں اوران کو کتاب اور دانشمندی (کی باتمیں جس میں سب علوم ضرور بیدید آ گئے) سکھلاتے ہیں اور بیاوگ (آپ کی بعثت کے) پہلے سے تھلی گمراہی میں تھے(کہ وہ شرک وکفر ہے مرادا کثر ہیں کیونکہ جاہلیت میں بھی بعضےموحد تنے گرتا ہم بھیل مدایت کے وہ بھی متماتی تنھے)اور (علاوہ ان موجودین کے) دوسروں^(۱) کے لئے بھی (آپ کومبعوث فر مایا) جو (اسلام لاکر)ان میں ہے ہونے والے ہیں کیکن ہنوز لان میں شامل نہیں ہوئے (خواہ بعجہاس کے کہموجود ہیں تکراسلام نہیں لائے یا بعجہاس کے کہا بھی پیدا بی نہیں ہوئے اس میں تمام امت قیامت تک عربی وجمی سب آ گئے اور ان کو جہ کھٹھ باعتبار اسلام کے فرمایا کیونکہ مسلمان سب متحد ہیں کذا فی الخاز ن) اور وہ زبر دست حکمت والا ہے(کیا بنی قدرت اور حکمت ہے ایسا ہی جمیجا اور سابق ۲۰ میں فی نفسہ ان صفات کا ثبات مقصود تھا لیس تکرار نہ رہااور) یہ (رسول کے ذر بعیہ سے ضلال سے نکل کر کتاب و حکمت و ہدایت کی طرف آنا) خدا کافضل ہے وہ فضل جس کو جا ہتا ہے و یتا ہے اور اللہ بر کے فضل والا ہے (اگر سب کو مجی عنایت کرے تو وسعت ہے گروہ اپنی حکمت ہے جس کو جا ہے اس کی تخصیص فر ما تا ہے اور جس کو جا ہتا ہے بہرہ رکھتا ہے جبیبا کہ او پرامیین کے ایمان لانے سے اور آئندہ کی آیت میں علائے بہود کے ایمان نہ لائے سے میام رظا ہر ہے آ مے بعض مکذ بین رسالت کی تقیع ہے کہ) جن لوگوں کوتو رات برعمل کرنے کا تھم دیا گیا۔ پھرانہوں نے اس پڑمل نہیں کیاان کی حالت اس گدھے کی ہی حالت ہے جو بہت ہی کتابیں لا دے ہوئے ہے (محران کتب کے نفع ہے محروم ہے اس طرح اصل مقصودا ورنفع علم کاعمل ہے جب بینہ ہواا ورصر ف تخصیل وحفظ علم میں تعب ہوا تو بالکل ایسی ہی مثال ہوگئی اور گدھے کی شخصیص اس کئے کہوہ جانوروں میں بیوتو ف مشہور ہے تو اس میں زیادہ تنفیر ہوگئی غرض)ان لوگوں کی بری حالت ہے جنہوں نے خدا کی آینوں کو تبطلایا (جیسے یہ یہود ہیں) اورالله تعالیٰ ایسے ظالموں کو (تو نیق)ہدایت (کی)نہیں دیا کرتا (کیونکہ جان کرعنا دکرتے ہیں اوراگر ہدایت ہوگی تو بعد ترک عناد کے ہوگی اورتورات پرممل کرنے کے لوازم میں سے ہے ایمان لا نا آپ پرجیسا کہ اس میں تھم ہے پس ایمان ندلا ناستلزم ہے ترک عمل بالتورا 6 کواورا گریہ لوگ بیکہیں کہ ہم باوجود اس حالت کے بھی اللہ کے مقبول ہیں تو) آپ (ان ہے) کہد ہے کہ اے میہود یوا گرتمہارا یہ دعویٰ ہے کہتم بلاشرکت غیرے اللہ کے مقبول (ومحبوب) ہوتو تم (اس کی تقیدیق کے لئے ذرا)موت کی تمنا کر (کے دکھلا) دواگرتم (اس دعوے میں) سچے ہواور (ہم ساتھ ہی ریجی کے دیتے ہیں کہ)وہ (خاص^{۳)} مرعی) بھی اس (موت) کی تمنا نہ کریں گے بوجہ (خوف سزا)ان اعمال (کفریہ) کے جوابیخ ہاتھوں سمیٹے ہیں اوراللہ تعالیٰ کوخوب اطلاع ہےان ظالموں (کے حال) کی

(جب تاریخ مقدمه کی آوے گی فرد قرار داد جرم سنا کرمزا کا تھم کر دیا جادے گا ادراس وعدہ مزا کی تا کید کے لئے) آپ(ان سے میں بھی) کہ دو بیجئے کہ جس موت سے تم بھا گئے ہو (اوراس کی تمنا باو جود دعویٰ ولایت کے اس لئے نبیس کرتے ہو کہ مزا بھکتنا ہوگی) وہ (موت ایک روز) تم کو آ پکڑے گی پھڑتم پوشیدہ اور ظاہر جاننے والے (خدا) کے پاس لے جائے جاؤ سے پھر دہ تم کوتمہار ہے سب کئے ہوئے کام بتلادے گا (ادر مزادے گا)۔

النا بحقیق مضمون تمنی موت کے سورہ بقرہ آیت : قُلُ إِنْ کَانَتْ لَکُو اللّهٰ وَاللّهِ عَالِصَةً [النفرة: ١٩٤] کی تغییر میں گررچک ہے اخرین کی تغییر جوبعض احادیث میں اہل فارس کے ساتھ آئی ہے مقصوداس ہے حصر نہیں بلکہ ایک صنف مہتم بالثان کا ذکر فرمادیا۔ (طِنط : تمہید سورت میں گررچکا اور سبب نزول ان آیات میں سے اخیر آیت کا یہ ہے کہ ایک بار آپ جمعہ کا خطبہ پڑھتے تھے کہ مدینہ میں ایک قافلہ غلہ لے کر آیا اور اس کے اعلان کے لئے دف بجنا تھا بہت ہے آدی خوار کے اور بارہ (١٢) آدی رہ گئے اس پروہ آیت آئی کذا فی الصحاح اور درمنثور وغیرہ میں مراسل ابوداؤد سے قل کیا ہے کہ اس وقت خطبہ بعد نماز کے ہواکرتا تھا لوگ یوں سمجھے کہ نماز اصل مقصود ہوہ ہوئی چکی ہے خطبہ اگر نہ سنا جاوے پہھرج نہیں اور اگر بابت ہوجاوے کہ خطبہ اگر نہ سنا جاوے پہھرج نہیں اور اگر بابت ہوجاوے کہ خطبہ اگر نہ سنا جاوے پہھرج نہیں اور اگر بابت ہوجاوے کہ خطبہ مقدم تھا تو یہ کہ سکتے ہیں کہ ان لوگوں کا ارادہ فور آوالی آبا ہوگا۔۔

امر بایثار آخرت برونیا بھسمن احکام جعد: یکھا آئی بین اُمنُو آلؤا نُودی لِلصّلوق (آئی قوله تعالی) وَاللهُ حَدِّیُرُاللَّ فَقِیْنَ فَ۔اے ایمان والو جب جعد کے روزنماز (جعد) کے لئے اذان کہی جایا کرنے تو تم اللہ کی یا در لیعن نماز و خطب) کی طرف (فوراً) چل پڑا کر واور خروخت (اورای طرح دوسرے مشاغل مانعہ من اُسعی کمانی روالحتار) جھوڑ دیا کرو(اور تخصیص تنج کی بوجہ زیادہ اہتمام کے ہے کہ اس کے ترک کوفوت نفع سجھا جاتا ہے) یہ (چل امشاغل بنج وغیرہ کو چھوڑ کر) تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے اگرتم کو کچھ بچھ ہو (کیونکہ اس کا نفع باتی ہے اور تنج وغیرہ کا نفع فائی) چرجب نماز پوری ہو چکے پڑا مشاغل بنج وغیرہ کو تفع فائی) چرجب نماز پوری ہو چکے (اوراگر ابتداء میں خطبہ مو خرف او نماز پورا ہونے ہے مُر اواس کا مع متعلقات کے پورا ہوتا ہے جس کا حاصل نماز اور خطبہ کا پورا ہو چکنا ہے تو اُس وقت تر نے اوراگر ابتداء میں خطبہ مو خرف او نماز پورا ہونے ہے مراواس کی معرف کے اور اُس میں بھی)اور (اُس میں بھی)اور (اُس میں بھی)اور اُس میں بھی)اور اُس میں بھی کا مواس کے لئے چلئے پھرنے کی اجازت ہے)اور (اُس میں بھی)الدر کو بھٹے ہوں تو اُس کی مین کو ویکھتے ہیں تو اُس کی طرف دوڑ نے کے لئے بھر جا جی اور آگر ابوا چھوڑ جاتے ہیں آ ہو تھی اُس ہو جو بھر اور جی اُس ہو جو بھر اور جو بھتے ہیں تو اُس کی طرف دوڑ نے کے لئے بھر جاتے ہیں اور آپ کو اُس اُس مو جو بھر اور اُس سے اور وال ہو تو بھر ہو بھر اور کہنے اور اگر اس سے افرون کی مجوز جا کہ ہو بھر جو بھر اور ان کی مواد ہو تر کی اس کی مواد کی اور کی بھی اور کو اور کی بھی اور کی بھی دو تھر کی دول اس کے احکام کو ترک کیا جاوہ دی ۔

 ظاہریہ ہوتا کہ اور دوسروں بیں بھی لیکن چونکہ ظرفیت ہے آخرت کی بوجہ عدم موجودیت ان کے ذاتا یاصفہ بعنی اسلاما ظاہر نہتی اور مقصود معنی فی ہے لاجل کے شعے کمانی ہرة اس بناء پر یہاں لفظ سے ترجمہ کر دیااور فی الاقتاق میں بھی مقصود یہی ترجمہ تعالیکن دہاں لفظ میں اس لئے اختیار کرلیا کہ ظاہری ظرفیت ہمی متنع نہتی اور لفظ میں بھی بمعنی لاجل آتا ہے ہیں لفظ اور مقصود دونوں کا لحاظ رکھا گیا اور اُخَورین کے بعد جو مِنْهُمُ ہے وہ صفت ہے اُخَورین کی اور لیکھنٹی اور اُخَورین کے بعد جو مِنْهُمُ ہے وہ صفت ہے اُخَورین کی اور لیکھنٹی اور اُخَورین کے بعد جو مِنْهُمُ ہے وہ صفت ہے اُخَورین کی اور لیکھنٹی اور اُخورین کی معنو ہے کہ کی معنو ہے کہ بھی مبعوث فر مایا جو کہ ان امین نہ کورین ہے ہیں باعتبار مسلمان ہونے کے کیونکہ مسلمان سب ایک بیا متبار مسلمان ہونے کے کیونکہ میں اُنٹر نیز النہ کے کیونکہ ہون کو ہون کو بھی جو اس میں میٹر نے اسلان میں میں ہون کونکہ کی ہونہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کیا ہونے کے کیونکہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کیا ہونکہ کیا ہونے کی اسلام کی کیا ہونہ کی کہ کیا ہونکہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کونکہ کی ہونہ کی کونکہ کی ہونہ کونکہ کیا ہونہ کی کیا ہونہ کی کونکہ کی ہونہ کی ہونہ کونکہ کی ہونے کونکہ کی ہونکہ کونکہ کی ہونہ کی ہونہ کی ہونہ کی کے کونکہ کی ہونہ کی ہونے کی ہونہ کی ہونے کی ہونے کی ہونے کی ہونہ کی ہونے کی ہونے کی ہونے کی ہونے کی ہونے کونکہ کی ہونکہ کی ہونے کی ہونے کی ہونے کونکہ کی ہونے کونکہ کی ہونے ک

مُلْقَقُ النَّالَةِ المحاورة الهندية ١٣ مُلْقَقًا النَّالَةِ المحاورة الهندية ١٣ مُلْقَقًا النَّالِ المحاورة الهندية ١٣ م

اللَّيْ الْمِنْ الله الاميين جمع امي منسوب الى الام اي على حال ولدته من عدم القراء ة والكتابة وسمى به العرب لكون اكثرهم كذلك ١١ـ من يوم الجمعة بمعنى في يوم الجمعة انفضوا تفرقوا كذا في القاموس ١٢.

النَّكَخُو: قوله والحرين عطف على الاميين الد

البَلاثة: اليها لما كان الله و والنجارة كشي واحد في كونهما مرغوبا عنه اكتفى على ارجاع الضمير الى التجارة قوله من اللهو ومن التجارة وتقديم اللهو لانه اقوى مذمة فناسب تقديمه في مقام الدم وقدمت التجارة على اللهو في الرؤية لانها اهم عندهم.



النينية النينية المنافقة المنا

ا شروع كرتا مول الله كـ نام سے جو بڑے مہر بان نبایت رحم والے ہیں۔ اس میں الآیات اور اركو عُ ہیں

سورة الهنافقون مدينة مين نازل ہوئی

اِذَابِكَآءَ اِدَالُمُنْ فَقُوْنَ قَالُوْانَشْهَ لَكُوْا اَنْ فَعَنَى اللهُ عَالَاهُ عَلَمُ اِنَّكَ اَرَسُوْلُ الْمُنْ الْمُنُونَ وَالْمَالُونُ وَالْمُعَلِّمُ الْمُنْوَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَالْمَالُونُ وَالْمُكُونَ وَالْمَالُونُ وَالْمُكُونَ وَالْمَالُونُ وَالْمُكُونَ وَالْمَلُونُ وَالْمَلُونَ وَالْمَلُونُ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونَ وَالْمُكُونُ وَالْمُلُونُ وَالْمُلْمُونُ وَالْمُلُونُ وَاللّهُ وَلِلْمُ وَاللّهُ وَا اللّهُ

الله کومعلوم ہے کہ آپ الله کے رسول ہیں (اس میں تو ان کے تول کی تکذیب نہیں کی جاتی) اور (باوجود اس کے) الله تعالی گواہی ویتا ہے کہ بیمنائقین (اس کہنے میں)
حجو نے ہیں ان لوگوں نے اپنی قسموں کو (اپنی جان و مال بچانے کے لئے) بنار کھا ہے بھر بیلوگ (دوسروں کو بھی) الله کی راہ ہے روکتے ہیں ہے شک ان کے بیا ممال
بہت برے ہیں اور ہمارا یہ کہنا کہ ان کے اعمال بہت برے ہیں اس سب ہے ہے کہ یہ (اقوال ظاہر میں) ایمان لائے بھر (کلمات کفریہ کہدکر) کا فرہو گئے سوان کے
دلوں پرمبر کردی گئی ہے تو بیر (حق بات کو نہیں سیجھتے اور جب آپ ان کو دیکھیں تو (شان وشوکت ظاہری کی وجہ ہے) ان کے قد وقا مت آپ کو خوش نما معلوم ہوں گے اور اگر
یہ باتیں کرنے لگیں تو آپ ان کی باتیں سن لیں گویا کہ یہ ککڑیاں ہیں جو (دیوار کے) سہارے لگائی ہوئی (کھڑی) ہیں ہرغل یکارکو (خواہ وہ کس وجہ ہے ہو) اپنے او پر

(پڑنے والی) غیال کرنے گئے ہیں ہی اوگ (تمہارے پورے) دشن ہیں آپ ان ہے ہوشیار رہنے خدا ان کو عارت کرے (وین حق ہے) کہاں کھرے جارہے ہیں اور جب ان ہے کہا جاتا ہے کہ رسول انشر میں اللہ علیہ وہ کہاں کہ رسول انشر استخفار کرویں قو وہ خامر بھیر دیے ہیں اور آب ان کو دیکھیں گئے کہ وہ (اس ماصح اور حسیل استخفار ہے) تکبر کرتے ہوئے ہے رخی کرتے ہیں (جب ان کے نفری پر حالت ہوتو) ان کے حق میں دونوں ہا تمیں برابر ہیں خودان کے لئے آپ استخفار کریں انشد تعافی ہرگز نہ بیٹ گا ب شک انشد تعافی ان کے تو استخفار میں ان کے لئے آپ استخفار کریں انشد تعافی ہرگز نہ بیٹ گئے ہوئی کہ بیان کے کور کور آپ کی برابر ہیں خودان کے لئے آپ استخفار ملی کے لئے استخفار میں ہوئے ہیں کہ جولگ رسول انشد صلی انشد علیہ ہم کے پاس جی جی کہ جولگ رسول انشد صلی انشد علیہ ہم کے پاس جی جی کہ جولگ رسول انشد صلی انشد علیہ ہم کے پاس جی جی کہ ہولگ رسول انشد کے برابر ہیں میں میں میں میں میں میں میں ہوئی کہ انشد می کے ہیں میں ہوئی کہ ہم ان ہوئی کہ انشد می کے ہیں میں ہوئی کہ انشد میں کہ ہوئی کہ انشد می کے ہیں میں ہوئی کہ ہوئی کہ انشد میں انشد کی کہ ہوئی کے ہیں میں اور کہ کہ ہوئی کہ ہوئی کہ انشد کے) اور سلم انوں کی (بواسط تعلق می انشد کے) اور اس کے موجد نیا ہے) انشد کی کا مرادا س میں ہوئی کہ موجد ہوئی کہ ہوئی کور کہ ہم کے جو کہ تم کو وہ ہا ہاں میں ہوئی کہ وہ ہوئی کہ ہوئی کور کہ مہلت کیوں نہ دی کہ ہم نے جو کہ تم کو وہ ہوئی کہ ہم نے جو کہ تم کو وہ ہوئی کی کہ ہوئی کور نہ ہوئی کہ ہوئی کہ ہوئی کی ہوئی کو تبارے سے کہ میں خبر خبر ان کہ ہوئی کہ ہوئی کی ہوئی کہ ہوئی کور کر مہلت نہیں وہ تا اور انشد کو تبارے سب کا موں ک

تَفْيَيْكِيْنَ: سورة المنققون مدنية وهي احداى عشرة اية _

المطط : اويركى سورت من يهود كا ذكرتها اس سورت من منافقين كا ذكر باورا كثر منافق يهودي تصاورت سابقه كا خير من ايثار عقي على الدنيا كا ذكرتها وى اس سورت كاخير مي إوراس اخير كمضمون كوذكر منافقين سي بعى مناسبت بكم منافقين اين اموال يتممند كرك كبتر تن كالتنفيفة والسد اور ا ہے خشم خدم پر بھی محمند کرتے تھے : کَیْمُخْدِ جَنَّ لاکھز مُونْهَ کَالاَکْنَ لَا اس کئے اموال واولا دے غلو کے ساتھ قلب کومتعلق کرنے کی ممانعت فرمائی اور سبب نزول آیات متضمنه ذکرمنافقین کابیہ ہے کہ کسی غزوہ میں انصار ومہاجرین میں تکرار ہو گیا اس پرعبداللہ بن ابی گجڑا کہتم نے ان پر دیسیوں کورو ثیاں کھلا کھلا کر بگاڑ دیا اب کے مدینہ پہنچ کران لوگوں کوخرج دیتا بند کر دوخو دہی ہے جاویں گے اور پہنچی کہا کہ ہم عزت والے ہیں ان ذلت والوں کو نکال دیں گے یہ بات زید بن ارقم صحابیؓ نے من کرحضورصلی الله علیہ وسلم ہے جا کہی آ پ نے ابن ابی اور اُس کے رفقاء کو بلا کر پوچھا وہ صاف مکر کیا اور قسمیں کھا گیا زید بن ارقم کو بردارنج ہوا اس پریدآیتی نازل ہوئیں سکذا فی الصحاح اور جن لوگوں کواس کا کہنامعلوم تھا اُنہوں نے اُس سے کہا کہ تو جا کر حضرت کے سامنے تو بہ کر لے اُس نے انکارکردیا بحذا فی المدر المندور اورچونکرسب منافقین اس تول کے بسند کرنے میں شریک اور ہمراہی تھے لبذاسب کی طرف نسبت کردی۔ شَالُع منافقين: بِسَسِيَ اللَّهِ المُعَلِّينَ إِذَاجَاءَكَ الْمُنْفِقُونَ قَالُوالشُّهَ لَ إِنَّكَ لَوَسُولُ لَهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَكُنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ فَ جب آپ کے پاس بیمنانقین آتے ہیں تو سہتے ہیں کہم (ول سے) کوائی ویتے ہیں کہ آپ بے شک اللہ کے رسول ہیں اور بیتو اللہ کومعلوم ہے کہ آپ اللہ کےرسول ہیں(اس میں تو اُن کےقول کی تکذیب نہیں کی جاتی)اور (باوجوداس کے)اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ منافقین (اس کہنے میں) جھوٹے ہیں (کہ ہم دل سے کوائی دیتے ہیں کیونکہ وہ کوائی محض لسانی ہے اعتقاد قلب سے ہیں)ان لوگوں نے اپنی قسموں کو (اپنی جان و مال کے بچانے کے لئے)سپر بنار کھا ہے (کیونکہ اظہار کفرے ان کی حالت بھی مثل دوسرے کفار کے ہوتی کہ جہاد کیا جاتا اورقل و غارت ہوتا) پھر (اس لازمی خرابی کے ساتھوان میں متعدی خرابی بھی ہے کہ) پیلوگ (دوسروں کوبھی)اللہ کی راہ ہے روکتے ہیں ہے شک ان کے بیاعمال بہت ہی مُرے ہیں (اور ہمارا) بید کہنا: اِلْقَهُ هُونِسَاءً مَا کَانُولِيَعْمَلُونَ®) اس سبب سے ہے کہ بیلوگ (اول ظاہر میں) ایمان لے آئے پھر (اپنے شیاطین کے پاس جا کرکلمات َ نفرید اِتّنا مَعَکُمولا إِنَّمَا نَحْنُ مُستَهُزَّ وُنَ [البغرة: ١١] كهدر) كافر موسك (مطلب بيك المنهُ وُسَاءً مَا كَانُو لِيَعْمَلُونَ فَا كَانُو لِيَعْمَلُونَ كَانَان كَ نفاق كيسب سے بيكه وه سوءاعمال بيك اور أس نفاق كي وجه سے)ان کے دلوں پرمبرکر دی گئی تو میر (حق بات کو)نہیں بھے اور (ظاہر میں ایسے چکنے چیڑے ہیں کہ)جب آپ ان کو دیکھیں (تو شان وشوکت ظاہری کی وجہ ہے)ان کے قد وقامت آپ کوخوشنمامعلوم ہوں اور (ہاتوں میں ایسے میں کہ)اگریہ ہاتیں کرنے لگیں تو آپ ان کی بات (غایت فصاحت وشیر بنی کی وجہ ہے) سن لیں (لیکن چونکہ اندرخاک بھی نہیں اس لئے قد وقامت طاہری کے ساتھ خلو باطن کے سبب ان کی انسی مثال ہے کہ) گویا پہلڑیاں ہیں جو(و یوار کے) سہارے سے لگائی ہوئی (کھڑی) ہیں (کہ جشہ میں تو کہی چوڑی موثی تمریبے جان محض اور نیز بناء پراس عادت کے کہ اکثر جولکڑی فی الحال کا مہیں شہیں گتی وہ اس طرح رکھ دی جاتی ہے ایسی لکڑی بے نفع محض بھی ہے۔اس طرح بیلوگ ظاہری دِ کھتے ہیں تو شاندار نیکن اندر ہے محض بے کاراور چونکہ بوجہ عدم

ألفظ المبيرسورت من كزر چكار

ایار عقبی بر ونیا: یک النوی المنوا کا تا یک اور کا اور کا کارد کا اور اولاد (مراداس مجوید درایی موله نعالی) و کن یک و خرانان کا کا مراداس مجوید و الله مختید کریستان کی یاد (اور طاعت) سے (مراداس مجوید و الله مختید کریستان کی کا اور (جوابیا کرے گا ایسا کوگ ناکام رہنے والے ہیں وین ہے) فافل نہ کرنے یا ویں (بعنی دنیا میں ایسے منہمک مت ہوجانا کہ دین میں خلل پڑنے گئے) اور (جوابیا کرے گا ایسا کوگ ناکام رہنے والے ہیں (کیونکہ فع و نعوی تو ختم ہوجاوے گا اور ضرراً خروی محتد یا دائم رہ جاوے گا) اور (مجمله طاعات کے ایک طاعت بالیہ کا تم کی یا جا تا ہے کہ: کا تا کہ کہ آفوالک کو اور خوان میں سے ایک فرد فاص ہے بعنی) ہم نے جو پھی کو دیا ہے اُس میں سے (حقوق واجبکو) اس سے پہلے پہلے خرج کر لوکتم میں سے کسی کی موت کے عام مضمون میں سے ایک فرد فاص ہے بعنی) ہم نے جو پھی کو دیا ہے اُس میں سے (حقوق واجبکو) اس سے پہلے پہلے خرج کر لوکتم میں سے کسی کی موت کے عام مضمون میں سے ایک فرد ناموں کے بیا اور نگر کے دور دگار بھی کو اور تھوڑے دول کی مہلت کیوں نہ کی کہ میں فیر خیر است دے لیتا اور نیک کام کرنے والوں میں شامل ہو جا تا اور (اُس کی بیتمنا (وحسرت) کے غیر مفید ہے کہ) اللہ تعالی کی خص کو جب کے اُس کی میعاد (عمر کی ختم ہونے پر) آ جاتی ہے ہرگر مبلت نہیں دیتا اور اللہ کو تم ہونے پر) آ جاتی ہے ہرگر مبلت نہیں دیتا اور اللہ کو تم اور کی کو بی جز اے متحق ہوں گے)۔

رِّجُهُمُ مُنْ اللَّهُ إِنَّا اللَّهُ وَلَهُ مَعُوالَ إِنْ مِنْ لِيَعُولُونَ لَا ثَمُنْ فِقُولًا اس من مال وجاه كى بناء پر اہل الله كے استحقار كى غدمت ہے ١٦۔ تولد تعالى : يَا يُعَا الَّذِينَ الْمَنُواكَ لَا تَكُي كُولُونَكُمُ وَكَا اللَّهُ وَكُلُونَكُمُ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَل

إلْيَكُمُ إِنَّ قُولُه واكن العطف على موضع فاصدق كانه قيل ان اخرتني اصدق واكن كذا في الروح١٦_

النَّبُلَاغَنَّهُ: قوله هم العدو افرده لارادة الجنس قوله مسندة شبهوا بها في كونهم اشباحا خالية عن الفائدة لان الخشب تكون مسندة اذا لم تكن في بناء او دعامة لشئ آخر ١٣ قوله اموالكم ولا اولادكم اى الدنيا عبر بهما عنها لكونهما اراغب الاشياء منها كقوله تعالى المال والبنون الخ١٣ ـ



سورة التغابن مكهمين نازل بوني

يُسَيِّحُ يِتْكِمَا فِي التَّمَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمُدُ ۚ وَهُوَعَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيرُ هُوالَّذِي يُ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمُ كَافِرٌ وَمِنْكُمُ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۚ خَلَقَ التَّمَا وَالْآمُ صَ بِالْحَقّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحُسَنَصُورُكُمُ ۚ وَإِلَيْهِ الْمُصِيرُ۞ يَعْلَمُمَا فِي السَّمَاوْتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُمَا تُسِرُّوْنَ وَمَا**تَعْلَوْنَ** وَاللَّهُ عَلِيهُ هُ إِنَاتِ الصُّدُودِ ۞ اَلَمُ يَأْتِكُمُ نَبَوُ الَّذِينَ كَفَرُوامِنُ قَبُلُ ۚ فَذَاقُوا وَبَالَ آمُرِهِمُ وَلَهُمُ عَذَابٌ ٱلِيُمُّ۞ ذٰلِكَ بِأَنَّكَ ثَالَتُ ثَالِيَهِمُ رُسُلُهُمُ بِالْبَيّنِاتِ فَقَالُوۡۤا ٱبْشَرُّ يَهُدُوُنَا ۖ فَكَفَرُوُاوَتُوَلَّوْاوَّاسْتَغُنَى اللهُ وَاللَّهُ عَنِيٌ حَمِيثٌ وَعَمَالَ ذِينَ كَفَرُوَ اانْ لَنْ يُبْعَثُوا اقُلْ بَلْ وَرَدِّيْ لَتُبْعَثُنُ تُمَّ لَتُنْكُونَ وَمِمَا عَمِلْتُهُ وَذَٰ لِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرُ وَ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّوسِ الَّذِي أَنْ الْذَا أَوَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرُ هَيَوْمَ يَجُمَعُكُمُ لِبَوْمِ الْجَمْعِ ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ﴿ وَمَنْ يَنُوْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يُّكَ فِرْعَنْكُ سَيِّاتِ ﴿ وَيُلْ خِلْهُ جَنْتٍ تَجْرِيُ مِنُ تَحْتِهَا الْآنَهُرُ خَلِي يُنَ فِيُهَا آبَدًا الْخَالِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۞ وَالَّذِينَ كَفَرُوْاوَّكُنَّابُوْا إِنَّا بِالنِنَآاُولِيكَ اَصَّحُبُ النَّامِ خَلِدِينَ فِيهَا وَبِئُسَ الْهَصِيرُهُمَ آصَابَ مِنْ مُّصِيبُةٍ إلا بِإِذُنِ اللَّهِ وَ مَنْ يُونُمِنُ بِاللَّهِ يَهُدِ قَلْبَهُ *وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٌ عَلِيْهُ ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَأَنْ تَوَلَّيْنُهُ فَإِنَّمَاعَلَى رَسُولِنَا لَبُلغُ الْمُبِينُ۞ اللهُ لِآلِ اللهُ إِنَّا هُو ﴿ وَعَلَى اللهِ فَلْيَتُوكَلِ الْمُؤْمِنُونَ ۗ يَايَّهُ الَّذِينَ امَنُوَ النَّ مِنَ أَزُواجِكُمُ وَ أَوْلَادِكُمُ عَدُوًّا لَكُمُ فَأَحُدُ رُوهُمْ وَإِنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَعْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيُهُ ﴿ إِنَّهَا آمُوالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَكُ وَلِينًا وَاللَّهُ عِنْدَاكُمْ أَجُرٌ عَظِيمٌ ﴿ فَاللَّهُ مَا اللَّهُ مَا السَّطَعْ نَمُ وَالسَّمُعُوا وَاطِيعُوُاوَانُفِقُوْلَخَيْرًالِانَفُسِكُمُ وَمَنُ يَنُوْقَ شُحَّ نَفُسِهِ فَأُولِيكَهُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿إِنْ تُفْرِضُوااللَّهَ قَرُضًا

حَسَنًا يُضْعِفُهُ لَكُمْ وَيَغْفِرُلَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيْمٌ فَاعْلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيْرُ الْبَكِيمُ

سب چیزیں جو پچھ انوں اور جو پچھز مین میں ہیں اللہ کی بیان کرتی ہے اس کی سلطنت ہے اور وہ کائن ہے اور وہ ہرشے پر قادر ہے وہی ہے جس نے تم کو پیدا کیاسو با وجوداس کے بھی تم میں بعضے کا فرمیں اور بعضے مومن ہیں اور اللہ تعالیٰ تنہارے اعمال (ایمانید و کفرید) کود کھیر ہاہے اس نے آسانوں اور زمین کو ٹھیک طور پر پلیدا كيااور تمبارا نقشه بنايا سوعمده نقشه بنايااوراى كے ياس (سبكو)لوثنا ب(اور)وہ سب چيزوں كوجانتا ہے جوآسانوں اورز بين بيں اورسب چيزوں كوجانتا ہے جوتم پوشیدہ کرتے ہواور جواعلانیے کرتے ہواوراللہ تعالیٰ دلوں کی باتوں کا جاننے والا ہے۔ کیاتم کوان لوگوں کی خبرنبیں پیٹی جنہوں نے (تم ہے) پہلے کفر کیا پھرانہوں نے اپنے ان اعمال کاوبال (ونیایم بھی) چکھااوراس کےعلاوہ آخرت میں بھی ان کے لئے عذاب دروناک ہونے والا ہے بیاس سب سے ہے کیان لوگوں کے یاس ان کے پنجبر دلائل واضح لے کرآئے تو ان لوگوں نے (رسولوں کی نسبت) کہا کہ کیا آ دی ہم کو ہدا ہت کریں مے خرض انہوں نے کفر کیا اور اعراض کیا اور خدانے بھی ان کی بچھ پروانہ کی اورالله سے بے نیاز (اور)ستود وصفات ہے۔ بیکافر (مضمون عذاب آخرت کوئن کر) پیدعویٰ کرتے ہیں کہ وہ ہرگز ہرگز دوبار وزندونہ کتے جا کیں گے آپ کہدد بیخ کے کول نبیں وانٹد ضرور دوباروزندہ کئے جاؤے چرجو جو بھے تم نے کیا ہے تھے کوسب جتلا دیا جائے گا اور اس پرسز ادی جائے گی اور یہ بعث (وجز ۱) انٹد کو بالکل آسان ہے سو تم (کو چاہیے کہ اللہ پر اوراس کے رسول پر اوراس تورپر (بعن قرآن کریم پر) کہ ہم نے نازل کیا ہے ایمان لاؤاور الله تمہارے سب اعمال کی بوری خبرر کھتا ہے (اور اس ون کویاد کرو) کہ جس دن تم سب کوایک جمع ہونے کے دن جمع کرے کا بھی دن ہے سوروزیاں کا اور (بیان اس کابیہ ہے کہ) جو تخص اللہ برایمان رکھتا ہوگا اور نیک کام کرتا ہو كالشدتعاتي اس كے كتاه دوركرد مے كااوراس كو (جنت كے) ايسے باغول ميں داخل كرد مے جن كے يتے سے نہري جارى بول كى جس ميں بيث بيث كے لئے رہيں کے بیالور) بڑی کامیانی ہاورجن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آ یول کوجٹٹا یا ہوگا بیلوگ دوزخی جیں اس جس ہمیشدر جیں کے اوروہ براٹھکا تا ہوگا۔کوئی مصیبت بدول تھم خدا کے بیں آتی اور جو خص اللہ پر بورا بھان رکھتا ہے اللہ تعالی اس کے قلب کو (مبرورضا کی)راہ دکھا تا ہے اور اللہ برچیز کوخوب جانتا ہے اورخلا مد کلام یہ ہے کہ برامر میں جس میں مصائب بھی داخل میں اللہ کا کہنا مانو اور رسول کا کہنا مانو اور اگرتم اطاعت سے اعراض کرد کے تو یا در کھوکہ ہمارے رسول کے ذمہ صاف پہنچا دینا ہے اللہ کے سواکو کی معبود (بننے کے قابل) نہیں اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر (مصائب وغیرہ میں) تو کل رکھنا جا ہے ۔اے ایمان والوتہاری بعض بیبیاں اوراولا دتمہارے (وین کی) وتمن بیں سوتم ان سے ہوشیار رہو (اوران کے ایسے امر برعمل مت کرواورا گرتم معاف کرواور درگز رکر جاؤاور بخش دوتو الله تعالی تمهارے کناہوں کا بخشنے والا (اورتمهارے حال پرحم کرنے والا ہے تہارے اموال اور اولا وتمہارے لئے ایک آن مائش کی چیز ہے اور (جو تخص ان میں پڑ کر انٹدکویا در مے کا تو انٹد کے باس (اس کے لئے) برااجر ہے تو جہاں تک تم سے ہو سکے انتدے ڈرتے رہواور (اس کے احکام کوسنواور مانواور (بالخصوص مواقع حکم میں) خرج بھی کیا کرویہ تمہارے لئے بہتر ہوگا اور جو مخص نفسانی حرص ہے محفوظ رہا یسے بی لوگ (آخرت میں فلاح یانے والے ہیں اور اگرتم اللہ کواچھی (خلوص کے کے ساتھ) قرض دو کے تو وہ اس کوتہ ہارے بر ھا تا چلا جائے گا اور تمهارے گناہ بخش دیکا اور اللہ بر اقدروان ہے (کیمل مالح قبول فرما تا ہے اور) برباد ہے بوشیدہ اور ظاہر عمل کو جاننے والا ہے (اور) ذہروست (اور) حکنت والا ہے۔

سورة التغابن مدنية مختلف فيها وهي لماني عشرة اية كذا في البيضاوى مدنية عن الاكثر كذا في الروح .

تَفْيَنِيْنُ لَلِظ : سورت سابقه كا خير شرخصيل آخرت كى ترغيب اورتعطيل آخرت سے تربيب ہاس سورت ميں المانخصيل اورابل تعطيل كى مجازات كى تنفيل ومنمون ترغيب وتربيب كى تحيل ہواد ہوكى سورة مجاولہ ہے كئى سورتوں ميں ان المنخصيل وابل تعطيل سے مختلف كروہوں كا تذكرہ ہے كسى ميں مشركين كاكس ميں يہود كاكس ميں مانفين كا ورسب ميں بہم بهم بهم محموم منین كاس لئے بيسورت أن سب كے ساتھ بھى خاص طور پرمر بوط ہے۔
تفصيل احوال واعمال وما كى اہل ايمان واہل صلال:

دِسَ الْمُعَادَةُ الْعَيْدُ عَلَيْ عَلَيْ الْمُعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْرِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَالْمَاعِينَ وَالْمَعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَمَافَى الْمُعْدِينَ وَمَافَى اللّهُ وَالْمَافِقَ اللّهِ عَلَيْ اللّهُ وَالْمَافِقَ اللّهِ عَلَيْ اللّهُ وَالْمَافِقَ اللّهُ وَالْمَعْدِينَ اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمُعَلِينَ كَلَ وَوَ السّصِفَاتَ كَمَالَ كَمَاتُهُ مِتَعْفَ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

اطاعت کیا کرواورعلاوہ ان مقتضیات کے) کیاتم کوأن لوگوں کی خبز ہیں پینچی (کہ وہ خبر پہنچنا بھی مقتضی وجوب اطاعت کو ہے) جنہوں کے لاتم ہے) پہلے گفر کیا پھراُ نہوں نے اپنے (ان)ا ممال کا وبال (دنیا میں بھی) چکھااور (اس کے علاوہ آخرت میں بھی) اُن کے لئے عذاب دروناک ہونے والا سے پیا (وبال عاجل وعذاب آجل)اس سبب ہے ہے کہ اُن لوگوں کے پاس اُن کے پیغیبر دلائل واضحہ لے کرآئے تو اُن لوگوں نے (اُن رسولوں کی نسبت) کہا کہ کیا آ دمی ہم کوہدایت کریں سے (بعنی بشر کہیں پیغیبر ہادی ہوسکتا ہے غرض انہوں نے کفر کیا اور اعراض کیا اور خدانے (بھی اُن کی بچھے) ہرواہ نہ کی (بلکہ مقبور کر دیا) اور اللہ (سب ہے) بے نیاز (اور)ستورہ صفات ہے (اُس کونہ کسی کی معصیت ہے ضرراور نہ کسی کے طاعت سے نفع خود مطبع و عاصی ہی کا نفع اور ضرر ہے اور) بی کا فر (مضمون عذاب آخرت کاسُن کرجیسا که کهُوُ مَدَابٌ اَلِیدُون میں مذکور ہے) بیدومون کرتے ہیں بیدہ ہرگز دوبارہ زندہ نہ کئے جاویں مے (جس کے بعد عذاب الیم کاوقوع بتلایا جاتا ہے) آپ کہد بیجئے کہ کیوں نہیں والقد ضرور دوبارہ زندہ کئے جاؤ کے پھر جو جو کچھتم نے کیا ہے تم کوسب جتلا دیا جاوے گا(اور اُس پرسزادی جادیگی)اور بی(بعث وجزا)الله کو(بیجه کمال قدرت) بالکل آسان ہے سو(جب بیمقضیات ایمان کے مجتمع ہیں توتم کو چاہیے که)تم الله پراورأس کے دسول پراوراً س نور پر (بعنی قرآن پر) جو کہ ہم نے نازل کیا ہے ایمان لاؤاور اللہ تمہارے سب اعمال کی پوری خبرر کھتا ہے (اوراُس دن کو یا دکرو) جس دن تم سب کو اُس جمع ہونے کے دن میں جمع کر ہے گا یہی دن ہے نو دوزیاں (کے ظاہر ہونے) کا (بعنی مسلمانوں کا نفع اور کا فروں کا نقصان اُس روزعملاً ظاہر ہو جاوےگا)اور(بیاناس کایہ ہے کہ) جو محض اللہ پرایمان رکھتا ہو گااور نیک کام کرتا ہو گااللہ تعالیٰ اُس کے گناہ وُورکردے گااوراُس کو (جنت کے)ایسے باغوں میں داخل کر ہے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہیں گے (اور) بیبزی کامیابی ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہاری آیتوں کوجھملا یا ہوگا بہلوگ دوزخی ہیں اُس میں ہمیشہ رہیں گے اوروہ نراٹھکا تا ہے۔(اورجس طرح کفر مانع عن فلاح الآخرۃ بالکلیہ ہےای طرح مصیبت میں یااز واج واولا داموال وغیر ہ نعمت میں مشغول ہو کرخدا کے احکام میں کوتا ہی کرنا بھی مانع عن فلاح لآخر قامن وجہ ہے پس مصیبت میں توبیہ مجھنا جا ہے کہ) کوئی مصیبت بدون خدا کے تھم نہیں آتی (اور بیمجھ کرصبر ورضا اختیار کرنا جاہتے)اور جوشخص اللہ پر (پورا)ایمان رکھتا ہےاللہ تعالیٰ اس کے قلب کو (صبر ورضا کی)راہ رکھادیتا ہےاوراللہ ہر چیز کوخوب جانتا ہے کہ کس نے صبر ورضاا نقتیا رکیا اور کس نے نہیں کیا اور ہرا یک کوحسب حکمت جز اوسزا دیتا ہے)اور (خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہرامر میں جس میں مصائب بھی داخل ہیں)اللہ کا کہنا مانواور رسول کا کہنا مانواورا گرتم (اطاعت سے)اعراض کرد گےتو (یا در کھوکہ) ہمارے رسول کے ذمّه صرف صاف مبنجادینا ہے(جس کووہ باحسن وجوہ کر چکے پس ان کا تو کوئی ضرر نبیں تمہارا ہی ضرر ہوگااور چونکہ اللہ کوضرر ہونے کااحتمال ہی نہیں اس لئے اُس کو یبال بیان نبیں کیا اورتم لوگوں کواورخصوص اہل مصیبت کو یہ مجھنا چاہئے کہ)اللہ کے سواکوئی معبود (بننے کے قابل) نبیں (پس اُس کومعبود مجھنا عاہے)اورمسلمانوں کواللہ ہی پر (مصائب وغیرہ میں) تو کل رکھنا جاہتے (اس میں ایمان کامضمون جو کہ اوپر نہ کورتھا اورصبر کامضمون جو کہ بعد میں نہ کورتھا دونوں آ گئے اور)اے ایمان والو(جیسامصیبت میں تم کومبر ورضا کا تھم کیا گیا ہے تا کہ وہ مانع عن الآخر ۃ نہ ہوای طرح نعمت کے بارے میں تم کوعدم انہاک کا عظم کیا جاتا ہے تا کہ وہ بھی مانع عن الآخرت نہ ہوپس نعمت کے بارے میں یوں سمجھنا جاہئے کہ)تمہاری بعضی بیبیاں اوراولا دتمہارے(دین کے) دشمن میں (جب کہ وہ اپنے نفع دنیوی کے واسطےتم کوالی بات کا امر کریں جوتمہارے لئے مصر آخرت ہو) سوتم اُن سے (بعنی ایسوں سے) ہوشیار رہو (اور اُن کے ایسے امر پھل مت کرو)اور (اگرتم کوالیی فرمائشوں پرغصه آوےاورتم أن پرتشد دکرنے لگواوروہ أس وقت معذرت اورتوبه کریں اور)تم (أس وقت أن کی وہ خطا)معاف کردو(لیعنی سزانیدو)اور درگز رکر جاوَ (لیعنی زیاد و ملامت نه کرو)اور بخش دو(لیعنی اُس کودل اور زبان ہے بھلاد و) تو اللہ تعالی (تمہارے گناہوں کا) بخشنے والا (اورتمہارے حال پر)رم کرنے والا ہے(اس میں ترغیب ہے عفو کی اور بیعض اوقات واجب ہے جب کہ عقوبت سے احتمال غالب بیبا کی کا ہو اوربعض اوقات مندوب ہے آ گےاولا د کے ساتھ اموال کے متعلق بھی اسی شم کامضمون ہے کہ پاتمہارے اموال اوراولا دبس تمہارے لئے ایک آ زمائش کی چیز ہے(کہ دیکھیں کون ان میں پڑ کرخدا کے احکام کو بھول جاتا ہے اور کون یا در کھتا ہے) اور (جو محض ان میں پڑ کر اللہ کو یا در کھے گاتو) اللہ کے یاس (اُس کے کئے) بڑا اجر ہےتو (ان سب باتوں کوئن کر) جہاں تک تم ہے ہو سکے اللہ ہے ڈرتے رہواور (اُس کے احکام)منو اور مانواور (بالخصوص مواقع تھم میں)خرج (بھی) کیا کرویہ تمہارے لئے بہتر ہوگا (غالبًا اس کی تفصیل اس لئے ہے کہ ینفس پر زیادہ شاق ہے) اور جو مخص نفسانی حرص ہے محفوظ رہا ایسے ہی لوگ (آخرت میں)فلاح پانے والے ہیں (آ گے اُس کے بہتر اور موجب فلاح ہونے کا بیان ہے کہ)اگرتم اللہ کواچھی طرح (یعنی خلوص کے ساتیہ) قرض دو گے تو وہ اُس کوتمبارے لئے بڑھا تا چلا جاوے گااورتمبارے گناہ بخش دے گااورانٹہ بڑا قدر دان ہے (کیمل صالح کومقبول فریا تاہے)اور بڑائر دیارہے (کیمل معصیت پر فی الفورموا خذہ نبیں فرما تا اور) پوشیدہ اور ظاہر (اعمال) کا جاننے والا ہے (اور) زبردست ہے (اور) حکمت والا ہے (شکور ہے حکیم تک تمام مفامین سورت کے لئے بمنزل علل سے بیں کہ سب مفامین ان پر مرتب ومتفرع ہوسکتے ہیں کما بطہر بالتامل)۔

ن: تَعْفُواْ وَتَصْفَحُواْوَتَغُفِرُواْ مِن باوجودان خطاوُل کے حقوق اللہ ہونے کی عفود صلح منفرت کی اسنادعبادت کی طرف مجاز ہے جس کا حاصل معنی کم تعاقبوا ولم تعربوا ولم تحقدوا ہے اوران کی اسنادعباد کی طرف حقیق ہے والله اعلم۔

تَوْجِهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ وَمِنْ يَكُوْمِنْ السَّاسِ مِن اللَّ حال كَ حال كا يَ احوال مِن اثبات ب قول تعالى : فَ الْتَقْوُلا للْهُ مَ السَّفَظَعُ تُحُرُّ اس مِن دلالت ب كَ سلوك واصلاح مِن تدرج كافى ب ـ سورهُ تغابن تمام موكى ـ

اللَّيِّ إِنْ التفاين في القاموس ان يغين بعضهم بعضًا وان اهل الجنة يغين اهل النار اه قلت جعل ذلك تفاينا مجازًا والا فغينهم من انفسهم الـ

الْنَيْجُونَ : يوم يجمعكم معمول لا ذكروا الد

النَّبُلاغَنُّ: قوله ابشر يهدوننا جمع الضمير باعتبار معنى الجنسية ١٣ــ

تَفْسُنِيكَ الْقَالِينَ عِلَد اللهِ ----- ﴿ ١٠٥٥ ﴾ ----- ﴿ مَاللَّهُ الْقَالِقُ الطَّلَاقُ ﴿ وَالْعَلَاقُ ﴿ وَال



الفلاق الفلاق الفلاق المنافظة المنافظة

شروع كرتابول الله كے تام سے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے بیں اس میں ۱۱ آیات اور ۱۱ رکوع بیں

سورة الطلاق مكه مين نازل بهو كي

يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَاطَلْقُتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِتَّاتِهِنَّ وَ أَحْصُوا الْعِنَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ مَ بَكُمْ لَاتُخْدِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَغُرُجُنَ إِلاَّ أَنُ يَالْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وُتِلُكَحُدُودُاللَّهِ وَمَنُ يَّتَعَلَّ حُكُودَ اللهِ فَقَلَ ظَلَمَ نَفُسَةً لَا تَكُرِيُ لَعَلَّ اللهَ يُحُدِثُ بَعْدَذْلِكَ آمُرًا فَإِذَا بَلَغْنَ آجَلَهُنَّ فَأَمُسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُونٍ أَوْفَارِ قُوْهُنَّ بِمَعْرُونٍ وَأَشْبِهِ لُوا ذَوَى عَدُلٍ مِّنكُمُ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ يِلَّمْ ذَلِكُمُ يُوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْأَخِرِةُ وَمَنُ يَتَثَيِّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَ فَمَخْرَجًا ﴿ وَالْبَوْمِ الْأَخِرِةُ وَمَنُ يَتَثَيِّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَ فَمَخْرَجًا ﴿ وَالْبَوْمِ الْأَخِرِةُ وَمَنُ يَتَثَيِّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَ فَمَخْرَجًا ﴿ وَالْبَوْمِ الْأَخِرِةُ وَمَنُ يَتَثَيِّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَ فَمَخْرَجًا ﴿ وَالْبَوْمِ الْأَيْخِرِةُ وَمَنْ يَتَثَيِّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَ فَامَخْرَجًا ﴾ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ فَهُوَحَسُبُكُ إِنَّ اللهَ بَالِغُ أَمْرِهِ فَ لَجَعَلَ اللهُ لِكُلِّ شَيْءً قَلُرًا ﴿ وَالْحُ يَهِسُنَ مِنَ الْمَحِيْضِ مِنْ لِنَمَا يِكُمُ إِنِ الْمُتَنَّمُ فَعِكَ نَهُنَّ ثَلْقَة أَشْهُرٍ وَالْحَ لَمُ يَحِضُنَ وَٱولَاتُ الْاَحْمَالِ آجَلُهُنَّ آنُ يَصَعُنَ حَمُلَهُنَّ "وَمَنْ يَنَتِّنِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنُ آمُرِهٖ يُسُرًّا ۞ ذٰ لِكَ آمُرُ اللَّهِ ٱنْزَلَةَ النِّكُو وْمَنْ يَتَقِى اللَّهَ يُكُفِّرْ عَنْهُ سَيّاتِه وَ يُعُظِمُ لَكَ ٱجُرًا ۞ٱسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمُ مِّنُ وَّجُدِاكُمُ وَ لَا تُضَاّتُمُ وُهُكَّ لِتُضَيِّقُوْ اعَلَيْهِنَّ ۚ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْدِلِ فَأَنْفِقُوْ اعَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعُنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَإِنْ آسُ ضَعْنَ لَكُمْ فَا تُوْهُنَّ أَجُوسُ هُنَّ وَأَتَمِرُ وَابَيْنَكُمْ بِمَعْرُونِ وَإِنْ تَعَاسَرْتُهُ وَلَكُمْ فَا تُوْهُنَّ أَجُوسُ هُنَّ وَأَتَمِرُ وَابَيْنَكُمْ بِمَعْرُونِ وَإِنْ تَعَاسَرْتُهُ وَفَكَ أَرْضِعُ <u>ڵۼۘۧٲڂؙڒؽؗٝۏڮؽؙڣؿؙۮؙۅؙڛۼۊ۪ڡؚڹؙڛۼؾؚ؋ۅڡۜڹٛۊڰؠ؆ۼڵۑ۫ڝڔڔۯ۬ۊؙٷڣڵؽؙڹ۫ڣۣؿ۫ڡؚؠۜٵۜٙٳڷٮؙؖڟڵڎ۠؆ڲػڵٟڡؙ</u>

اللهُ نَفْسًا إلا مَا اللهَ مَا اللهُ اللهُ عَدُ عُسُرِيِّسُرًا فَ

اے پیغیر منی اللہ علیہ دسلم (آپ تو کوں ہے کہد ہے تھے کہ) جبتم لوگ (اپن) عورتوں کوطلاق وینے لگوتو (ان کوزمانہ) عدت (لیعنی حیض) ہے پہلے (لیعنی طہور میں) طلاق دواورتم عدت کو یادر کھواور اللہ ہے ڈرتے رہوجوتمہارارب ہان عورتوں کوان کے (رہنے کے) گھروں ہے مت نکالو (کیونکہ شکنی مطلقہ کامثل منکوحہ کے واجب ہے)اور وہ عورتیں خودنکلیں تمر ہاں کوئی کھلی بے حیاتی کریں تو اور بات ہے اور یہ سب خدا کے مقرر کئے ہوئے احکام جیں اور جو محض احکام خدا وندی تجاوز کرے گا (مثلا اس

ڿ ؆

> ----سورة الطلاق مدنية وهي اثنتا عشرة 'ايات كذا في البيضاوي_

تفکینے کی لفظ : سورت سابقہ کے اخیر میں بعض از داج واولا دکا عدو ہونا فدکورتھا چونکہ بعض اوقات خیال عدادت مانع ہو جاتا ہے ان کے حقوق واجبہ کے ادا کرنے ہے بھی خصوص جب کہ طاہری مفارقت بھی ہو جاوے۔اس سورت میں احکام متعلقہ از واج مطلقہ واولا درضیع ہے اس کی اصلاح ہوگئ کہ جب مغارفت میں بھی رعایت حقوق واجب ہے تو موافقت میں تو بدرجہ اولی اس کا وجوب ہوگا۔اور چونکہ ان احکام کے خمن میں چارجگہ تقوی کا امراور ترغیب ہے دوسرے رکوع کا مضمون اس کی تاکید میں ہے و نیز اس ہے اس پر بھی ولالت ہے کہ معاملات و نیوبی بھی رعایت احکام شرعیہ کی واجب ہے برخلاف زعم بعض جہلاء کے واللہ اعلی ۔

تَفْسِينَةُ أَلْكُ فَأَلْنَ مِلد اللهِ دين واليكوترغيب دينة بين كه طلاق مي رجعي بهتر بيس ارشاد ب كدا عطلاق دينة واليه) تجهد كوفيرنبيس شايد الله تعداس (طلاق مينه) كوئي نئ بات (تیرے دل میں) پیدا کر دے (مثلاً طلاق اوراحصائے عدت کے بعد) جب وہ (مطلقہ)عورتیں (جب کہ ان کوطلاق رجعی دی ہو بھرا پیر فَأَمُسِكُوهُنَّ) ابنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جاویں (اورعدت ختم نہیں ہوئی) تو تم كودوا ختيار ہیں یا تو)ان كوقاعدہ کے موافق (رجعت كرے) نكاح میں ر ہے دویا قاعدہ کے موافق ان کور ہائی دو (بینی انقضائے عدت تک رجعت نہ کرو۔مطلب بیکہ تیسری بات مت کرو کہ رکھنا بھی مقصود نہ ہو مکر تطویل عدت کے لئے رجعت كراو)اور (جو كھي كروم افقت يامفارقت اس پر) آپس ميں سے دومعتر فخصوں كو كواه كراو (بيمتخب ہے كذا في الهداية و العناية رجعت میں تو اس کئے کہ بعد انقضائے عدت بھی عورت اختلاف نہ کرنے لکے اور مغارفت میں اس کئے کہ بھی اپنائنس شرارت نہ کرنے کے کہ جموٹا دعویٰ کرے کہ میں رجعت كرچكاتها)اور (اے كوابو! اگر كوابى كى حاجت يڑے تو) تم تعيك تعيك الله كواسط (بلاردورعايت) كوابى دواس مضمون سے اس مخض كونسيحت كى جاتی ہے جواللہ براور یوم قیامت پریفین رکھتا ہو(مطلب بیک ایمان دارہی نصائے سے منتقع ہوتے ہیں اور یوں تونصائے سب کے لئے عام ہیں) اور (اوپرجو تقوی کا تھم ہے احکام کے درمیان اس کی متعدد فضیلتیں ارشا دفر ماتے ہیں اول فضیلت رہے کہ) جو محف اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے (مضرتوں سے) نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور (منافع عطافر ماتا ہے چنانچہ ایک بری منفعت ہے رزق سو) اس کوالیں جگہ ہے رزق پہنچا تا ہے جہاں اس کا کمان بھی نہیں ہوتا (اگر ضرر ونفع ورزق اخروی لیا جاوے تب توبیعنی ہول کے کہ عذاب ہے نجات دے گا اور جنت کارزق دے گا جس کی شان ہے لا حطر علی قلب ہشر ای کویہاں لایک تشیب میردیا اور اگر منررونفع و نیوی مراد ہے تو اس کے تفق کی دوصورتیں ہیں ایک حسا کہ اکثری ہے کہ وہ بلائل جاوے اور رزق وغیرہ کی فرا غت ہوجادے دوسرے باطنا کے کلی ہے کہ اس بلا پرمبر ہوجادے کہ یہ می حکماً مثل رزق حسی کے ہے اثر سکون وطمانیس میں اور اس کو لایت تسب کہنا بایں معنی ہوگا کہ طاہرا تو سکون نفس کا طریقہ فراخی رزق ہے قناعت سے سکون ہوئ سکیٹ لایٹے تئیسٹ ہے اورمجموعہ مورتیں نہ کورتین کے احدالجزئین کا تحقق تحقی ودائی ہے)اور (ایک شعبہ اس تقوی کا توکل ہے اس کی پیفاصیت ہے کہ) جو محص اللہ پر توکل کرے کا تو اللہ تعالی اس (کی اصلاح مہمات) کے لئے كافى ب(بعنى ابنى كفايت كااثر عص اصلاح مهمات فا برفرها تاب ورنداس كى كفايت توتمام عالم كے لئے عام ب اور بياصلاح مهمات بھى عام ب حسابويا باطناً ہو کیونکہ)اللہ تعالی اپنا کام (جس طرح جا ہتا ہے) بورا کر کے رہتا ہے اور ای طرح اصلاح مہمات کا وقت بھی ای کے ارادہ پر ہے کیونکہ)اللہ تعالیٰ نے ہرشی کا ایک انداز و (اپنام میں)مقرر کرر کھا ہے (اورای کے موافق اس کا ایقاع قرین حکمت ہوتا ہے آئے چرعود ہے احکام کی طرف یعنی او پر تو عدت کا اجمالاً ذکرتھا)اور (تغصیل اس کی آ مے ہے وہ یہ کہ)تمہاری (مطلقہ) بیبیوں میں سے جوعورتیں (بوجوہ زیادت س کے)حیض آنے سے ناامید ہو چکی ہیں اگر تم کو(ان کی عدت کی یقین میں)شبہو(جیسا کہ واقع میںشبہوا تھااور پوچھاتھا) توان کی عدت تین مہینے ہیں اوراسی طرح جن بورتوں کو(اب تک بوجہ کم عمری کے) حیض نہیں آیا (ان کی عدت بھی تین مہینے ہیں) اور حاملہ عورتوں کی عدت ان کے اس حمل کا پیدا ہو جاتا ہے (خواہ کامل ہویا ناقص بشرطیکہ کو کی عضو بن کیا ہو موایک انگلی بی سبی) اور (چونکه تقوی خود بھی مہتم بالشان ہے اور احکام نہ کورہ میں جو کہ تعلق بمعاملات دنیا ہیں عام طبائع میں خیال ہوسکتا ہے کہ ان دنیوی معاملات کودین سے کیاتعلق ہم جس طرح جا ہیں کرکیس اس لئے آ مے پھرتفویٰ کامضمون ہے بعنی) جوفس اللہ سے ڈرے کا اللہ تعالیٰ اس کے ہرکام میں آسانی كرد بكا (آخرت كى يادنيا كى حسايا باطناآ مع بمرتاكيدا تتال احكام كے لئے ارشاد بىك) بدر جو يجھ ندكور موا) الله كاتكم ب جواس نے تمبار ب ياس بيجا ہے اور جو خص (ان معاملات میں اور دوسرے امور میں بھی)اللہ تعالی ہے ڈرے کا اللہ تعالیٰ اس کے گنا ہ دور کر دے کا (کہ معزب عظیمہ کا سلب ہے) اور اس کو بڑا اجردےگا (کے منفعت عظیمہ کا جلب ہے۔ آ مے پھر مطلقات کے احکام کا بیان ہے یعنی عدت میں علاوہ عدم تطویل عدت وسکنی کے ان کے پچھاور حقوق بھی ہیں وہ بیکہ)تم ان (مطلقہ)عورتوں کواپنی وسعت کےموافق رہنے کامکان دوجہاں تم رہتے ہو (بینی عدت میں سکنی بھی مطلقہ کا واجب ہےالبتہ طلاق بائن میں ایک مکان میں خلوت کے ساتھ دونوں کار ہنا جا تزنبیں بلکہ حائل ہونا ضرور ہے) اور اُن کو تنگ کرنے کے لئے (منکنی کے بارہ میں) تکلیف مت پہنچاؤ (مثلاً كوئى اليي بات كرنے لكوجس سے وہ يريشان موكرنكل جائيں اور اگروہ (مطلقه)عورتين حمل والياں موں توحمل پيدا مونے تك أن كو (كھانے پينے كا) خرج دو (بخلاف غير ممل واليول كے كدأن كے انفاق كى غايت تين حيض يا تين ماه بين غرض محط فاكده خود و انفقو النبيس ب بلكه حتى كيضعن باس كى تخصیص ذکری میں پینکتہ ہے کے مکن ہے کہ ابتدائے حمل میں طلاق ہوئی ہوتو وضع حمل کی مدت غالبًا بدنسبت تین حیض یا تین ماہ کےاطول میں ہوگی اور انتخ ونوں تک انفاق نفس پرشاق ہوتا ہے اس لئے تصریحاً فرما دیا اور بیکنی وانفاق مطلقات کا مطلقاً نمرہب حنفیہ کا ہے اوربعض ائمہ کے نز دیک مطلقہ بائند غیر حاملہ کے لئے نہ عنی ہے نہ نفقہ اور اُنہوں نے اَسْکِ مُوْفِقُ کی ضمیر مطلقات رہے ہی طرف عائدی ہے لیکن اِن کُنَّ اُولاتِ حَسُل کی ضمیران کے زدیک بھی مطلق مطلقات کی طرف راجع ہے اور حنفیہ کے زدیک بجز امسکو ہن کے سب صائر مطلق مطلقات کی طرف عائد ہیں اور تکم اسباک کا قریز ہے خاص

الزَّوَّ الْمَاتَة في الروح اخرج الا مامان مالك والشافعي والشيخان وابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة واخرون عن ابن عمر انه طلق امرأته وهي حائص فذكر ذلك عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بداله ان يطلقها فليطلقها طاهرًا قبل ان يمسها فتلك العدة التي امر الله تعالى ان تطلق لها النساء وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن وكان ابن عمر كما اخرج عنه ابن المنذر وغيره يقرأ كذلك وكذلك ابن عباس وفي رواية عنهما انهما قرأ لقبل عدتهن اهارة قوله تعالى ان ارتبتم في الروح اخرج الحاكم وصححه البيهقي في سننه وجماعة عن ابي بن كعب ان النساء من اهل المدينة لما نزلت هذه

الآية التي في البقرة في عدة النساء قالوا لقد بقى من عدة النساء عدد لم تذكر في القرآن الصغار والكبار اللاتي قد انقطع عنهن الحيض وذوات الحمل فانزل الله تعالى في سورة النساء القصرى واللاتي يئسن الخ قلت ومن ثم ذكر فيها ان ارتبته فلا مفهوم الاملا

اللَّغَيَّ الرَّبِّ : بالغ امره اي يبلغ ما يريده ١٢ ـ

أَلْنَبُكُمْ إِنَّ فَوْلُهُ وَاللَّالِي لَمْ يَحْضَنَ خَبْرُهُ مَحْدُوفَ أَي كَذَلَكَ.

النَّكُلْكَانَ قُوله يَآيها النبى اذا طلقتم النساء في الروح خص النداء به صلى الله عليه وسلم وعم الخطاب بالحكم لان النبى صلى الله عليه وسلم امام امته كما يقال رئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت ومعنى طلقتم اردتم تطليقهن لنلا يلزم تحصيل الحاصل اه قوله بيوتهن اضافتها اليهن وهي لازواجهن لتاكيد النهى ببيان كمال استحقاقهن سكناها كانها املاكهن التحصيل الحاصل اله انزله اليكم افراد الكاف مع ان الخطاب للجمع لعل فيه اشارة الى ان الانزال ولو كان الى الجميع دفعةً لكن كلكم منفرد مستقل في كونه مامورًا والله اعلم.

﴿ لَهُجُوَّا مِثْنِیْ : (۱) مطلب بیضرورنفع د نیوی کی جود وصورتین ذکر کی ہیں ایک ختی د وسری باطنی ان میں سے ایک ندایک کا وقوع ضرور کی ہے دونوں سے خلونہ ہوگا اور اجتمار عمکن ہے تا۔

وَكَارِيْنُ مِّنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنُ آمُرِمَ يِهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبُهٰ فَاحِمَا بِاللهُ لَهُمُ عَنَابًا شَدِينًا وَكُلُ وَكُلُا فَكُو اللهُ لَهُمُ عَنَابًا شَدِينًا وَكُلُوا فَيَكُو لَا اللهُ اللهُ لَكُمُ عَنَابًا شَدِينًا فَكُو اللهُ اللهُ

اور بہت ی بستیاں تھیں جنہوں نے اپ دب کھم ہے اور اس کے رسولوں ہے سرتا بی کی سوہم نے ان کے انمال کا تخت حساب کیااور ہم نے ان کو بھاری سزا دلی اسرا ہلاک یاعذاب ہے اغرض انہوں نے اپنے انکال کا وہال چکھا اور انجام کا رخسارہ ہی ہوا (بیتو و نیا میں ہوا اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک سخت عذاب تیار کررکھا ہے (اور جب انجام نافر مانی کا ہے ہے) تو اسے بچھدار وجو کہ ایمان لائے ہوتم خدا ہے ڈروخدا نے تمہارے پاس ایک تھیجت نامہ بھیجا (اور وہ تھیجا (اور وہ تھیجا (اور وہ تھیجا (اور وہ تھیجا کی کا یہ ہے کہ ایمان لائے ہوتم کو انٹہ ہوتم کو ایمان لائے اور اچھے کمل کریں (کفر وجہل کی) تاریک ہول سے (ایمان علم وعمل کے) نور کی طرف آئیں اور (آسے ایمان وغیرہ طاعت پر وعد ہے کہ) جو تخص اللہ پر ایمان لائے گا ور اچھے کمل کرے گا خدا اس کو (جنت کے ایسے باغوں میں واخل کرے گا جن کے بیان کیا جاتا ہے بعنی اور (آسے بائی ہو تے رہ ہے ہیں (اور پر بیتا کہ اللہ تعالیٰ کے (ان کو بہت) اچھی روزی دی۔ (آسے اللہ کا واجب الا طاعت ہونا یہ بیان کیا جاتا ہے بعنی) اللہ ایسا ہے جس نے سات آسان پیدا کے اور ان کی بی طرح زمین بھی (اور) ان سب میں (اللہ تعالیٰ کے) احکام ناز ل ہوتے رہے ہیں (اور یہ ایمان کیا جاتا ہے بعنی) اللہ ایسا ہے جس نے سات آسان پیدا کے اور ان کی بی طرح زمین بھی (اور) ان سب میں (اللہ تعالیٰ کے) احکام ناز ل ہوتے رہے ہیں (اور یہ ایمان کیا جاتا ہے بعنی) اطاع میں لئے ہوئے ہے۔

تَفَيِّينِ لَلِيطِ: تَهِيدِ مِن كُرْرِ حِكارِ

تا كيدتقوى ووعده ووعيد مطيع وعاصى: وكي آيتن مِن قَرْيكةِ عَتَتُ عَنْ أَمْرِيرَ بِهَا (الى فوله نعالى) وَ أَنَّ اللَّهُ قَالُ آحاظ بِكُلْ شَيْءَ عِلْمًا اللَّهُ اللَّهِ عَلْمَا اللَّهُ عَلْ اللَّهُ عَلْ اللَّهُ عَلْ اللَّهُ عَلْ اللَّهُ عَلْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَل اور بهت مي بستيال تعين جنهون ني اپندرب مي علم (ماننه) سي اوراس كرسولول سي مرتاني كي سونهم في ان (كراهمال) كاسخت حساب كيا (مطلب يه کدان کے اعمال کفریہ بین ہے کی عمل کو معاف نہیں کیا بلکہ سب پر سراتجویز کی اور پرسٹس کے طور پر حساب مراذ نہیں) اور ہم نے ان کو ہوتی ہماری سراوی اور کو کہ الماک باعذاب ہے) غرض انہوں نے اپ اعمال کا و بال چکھا اور ان کا انجام کا رخسارہ ہی ہوایہ و دنیا بیں ہوا اور آخرے میں) اللہ تعالیٰ ہے ان کے ایک سخت عذاب تیار کر رکھا ہے (اور جب انجام ما فریقہ بتلا نے کے لئے) تو اے بحصر اروجو کہ ایمان لائے ہوتم خدا ہے ڈرو (کہ ایمان بھی اس کو شعفی ہے اور در با ایمان کی اس انجام کا فریقہ بتلا نے کے لئے) خدا نے تمبارے پاس ایک تھیجت نامہ بھیجا (اور وہ تھیجت تامہ دے کر) ایک ایمان ور بہر انجاب اور المحل عت کرواور اس اطاعت کا طریقہ بتلا نے کے لئے) خدا نے تمبارے پاس ایک تھیجت نامہ بھیجا (اور وہ تھیجت تامہ دے کر) ایک ایمان ور بھیجا کہ وہ کر اللہ کے ایمان وگل مالے کہ جو ایمان لا و بہر اور اور بھیجا کہ کر بی اور اس کے بھی اس کو ایمان ور بھیجا کہ بھی بھی ایک بھیجا کہ بھیا کہ بھیجا کہ بھیجا کہ بھیجا کہ بھیجا کہ بھیجا کہ بھی بھیجا کہ بھیکا کہ بھیجا ک

🗀: ان سات زمینوں میں احمال ہے کہ نظر نہ آتی ہوں اور پیجی احمال ہے کہ نظر آتی ہوں اورلوگ ان کوکوا کب سمجھتے ہوں جیسا مریخ کی نسبت بعض کا گمان ہے کہ اس میں جبال وانہاروآ بادی ہےاور حدیث میں جو اُن زمینوں کا اس زمین کے تحت میں ہونا وار دہے وہ باعتبار بعض حالات میں اللہ تعلق میں جو اور بعض حالات میں وہ زمینیں اس سے فوق ہو جاتی ہوں اور نزول امر کے لئے بیضروری نہیں کہ وہ سب مکلفین سے آباد ہوں کیونکہ تصرف تکوین غیرمکلفین کو بھی عام ہے اور آ سانوں میں نزول احکام کاملائکہ پرظاہر ہےاوراس کے متعلق عجائب میں ہے وہ حدیث ہے جس کو درمنثور میں بروایت ابن جرمروا بن ابی حاتم حاکم وہیمتی کے ابن عباس عموتوفاروایت کیا ہے اور حاکم ویہی نے اُس کی صحیح بھی کی ہے اُس حدیث کے الفاظ یہ ہیں سبع ارضین فی کل ارض نبی کنبیکم وادم كالدمكم ونوح كنوح وابراهيم كابراهيم وعيسلى كعيسلى اورظاهر من بيصريث مشكلات سياورقهم عامد كمواقق سب ساحسن والمهل تغییراس کی وہ ہے جوصاحب روح المعاتی نے لکھی ہے والمراد ان فی کل ارض خلقا پرجعون الی اصل واحد رجوع بنی آدم فی ارضنا الى ادم عليه السلام وفيهم افراد ممتازون على سائرهم كنوح وابراهيم وغيرهما فينا اورثمايد حضرت ابن عمال عظم كااسآ يت ك باب من بيفرمانا لو حدثتكم بتفسيرها لكفرتم وكفركم بتكذيبكم بها رواه في الدر المنثور النظامري اشكال كي بناء يرجواوراحقراس مضمون کومتن تغییر میں ندلکھتا نیکن چونکہ ہمارے زمانہ میں بیصد ہے عوام میں شائع ہوگئی اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کی سہل تغییر بھی لکھ دی جاوے اور اس سے زياده بمجصنے كے عقول عامہ تحمل نہيں لبذاعوام كواس بحث ميں نہ پڑنا جا ہے اور نه علاء كى شان ميں بدگمانى اور بدز بانى كرنا جا ہے و الله الموفق و منه علم كل محقق ومدقق اوربعض نے اس حدیث کوموضوع کہا ہے نقلہ فی الروح عن ابی حبان لہذاعلاء کوبھی زیبانہیں کہاس حدیث کے منوانے میں عوام پر زوردی کیونکه خودسابقین میں صحت اس کی مختلف فیہ ہے واللہ اعلم و علمہ اتبہ و احکم اورفضائل تقویٰ میں جوآ بیتی اس سورت میں آئی ہیں اُن میں ا مكربط بليغ يه موسكتا بك فأتقتوا الله عن امر بهر وكمن يُشَق الله مسه جامع بأس كركات و نيويدواخرويه كواور وكمن يُشَق الله يَجْعَلُ كَةُ مِنْ أَمُوهٍ يُسُرًّا ﴿ مِن اس كى بركت و نيويه ذكور به اور وكمنْ يُنتَقِ الله الله الكؤر مين أس كى بركت أخرويه ذكور به إس طور براول اجمال بوكا مجرأس اجمال کی تفصیل ۔

تَرْجِهُ الْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الللْهُ الل



شروع كرتا مول الله كے نام ہے جو ہوئے مہریان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۱۳ آیات اور ۱ ركوع ہیں

سورة التحريم بمدينة ميں نازل ہوئی

يَايَّهُ النَّبِيُ إِلَمْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ لَكَ تَبُعَنِي مُرْضَات اَنْهُ وَالحَوْلِ وَاللَّهُ وَهُوالْعَلِيمُ الْحَكِيمُ وَ إِذْ اَسَرَّاللَّهُ عَفُون وَإِذْ اَسَرَّاللَّهُ عَفُون وَإِذْ اَسَرَّاللَّهُ عَفُون وَاللَّهُ وَهُوالْعَلِيمُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَهُوالْعَلِيمُ الْعَلِيمُ الْعَلِيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَعَرَفَ عَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَعَلَيْهُ وَالْعَلِيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ وَعَلَيْهُ وَالْعَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ وَعَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْلِلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الل

سَيِحْتِ ثُبِيَّاتٍ وَ اَبْكَارُاه

سورة التحريم مدنية وهي النا عشرة ايات كذا في البيضاوي_

تفییر فراط : متل سورت سابقہ کے اس سورت میں بھی مضامین متعلقہ نساء کے ہیں گراس میں عام نساء کے متعلق تصاور اس میں خاص نساء کے اور وہاں احکام مرتب علی الطّلاق تصاور یہاں از واج مطہرات کوتخویف بالطلاق ہے اور جیسا سورت سابقہ کے خاتمہ میں اطاعت کی عام تاکید تھی اسی طرح بعد خطاب از واج کے عام طور پر رجوع الی اللہ کی تاکید ہے ہیں سب اجز اء دونوں سورتوں کے باہم دیگر متلامق ومتلاحق ہو گئے۔اور سبب نزول اول کی آیوں کا حضرت عاکشہ ہے جے بخاری وغیرہ میں اس طرح منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول شریف تھا کہ بعد عصر کھڑے بیبیوں کے یاس تشریف لاتے ایک بار حضرت نینٹ کے پاس معمول سے زیادہ تھی رہے اور شہد ہیا تو مجھ کورشک آیا ہیں نے حفصہ سے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس تشریف لاویں وہ یوں کہا آپ نے مخافیرنوش فرمایا ہے بیا کی گوند ہے جوکر بیالرائد ہے چنا نچا بیاہی ہوا آپ مُلَّاتِیْنِ آنے فرمایا کہ ہیں نے تو شہد پیا ہے اُن کی لی بیانی کہا کہ شاید کوئی کمھی اُس کے درخت پر بیٹھ گئی ہوگی اور اُس کا عرق جوس لیا ہوگا آپ مُلَّاتُیْنِ آنے بقسم فرمایا کہ پھر میں شہد نہ ہوں گا اور اُس کا عرق جوس لیا ہوگا آپ مُلَّاتُیْنِ آنے بقسم فرمایا کہ پھر میں شہد نہ ہوں گا اور اس خیال سے کہ حضرت نہ بھی کا کہ بیا اور حضرت عاکشہ بی بیا نے دالی ہیں اور حضرت عاکشہ بی بیا اور حضرت صفیہ بی بیانی صلاح کرنے والی ہیں اور بعض روایات میں اور طرح بھی قصہ آیا ہے ممکن ہے کہ گئی واقعے ہوں اور سب کے بعد بیا آبیش نازل ہوئی ہوں۔

خطاب به نبي مَنْ النُّيْزُمُ اور بارهُ ميمين وعمّاب بازواج مطهرات درا كلال بحقو ق سيدالمسلين:

ۚ الْمُعْ الْجُوْرِيُّ عَلَيْهِ مَا لَكُونَ لِمُرْمَعَ ٱحَلَّاللَّهُ لَكَ ۚ (الى قولهِ تعالى) مُسْلِمْتِ مُؤْمِنْتِ قَنِيْتُ تَهِبْتِ عَيْلَتٍ وَلِي اللهِ عَولهِ تعالى) مُسْلِمْتِ مُؤْمِنْتِ قَنِيْتُ تَهِبْتِ عَيْلَاتٍ ﴿ وہ بھی) آئی بیبوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے (بعنی کوئسی متباح کا ترک کردینا مباح ہے اوراس ترک کامؤ کد بالقسم کرنا بھی کسی مصلحت سے مباح ہے لیکن تا ہم خلاف اولی ہے خصوص جب کہ داعی بھی ضعیف ہولیعنی ابتغائے رضائے از واج ایسے امر میں جس میں اُن کا رامنی کرنا ضرور نہ تھا) اور اللہ تغالی بخشنے والامهربان ہے(کے گناہ تک کومعاف کردیتا ہےاور آپ ہے تو کوئی گناہ بھی نہیں ہوااس لئے بیعنا بنہیں بلکہ شفقة ورافة آپ ہے کہا جاتا ہے کہ آپ نے متم کھالی تھی اس لئے عام خطاب سے تھم کا کفارہ وینے کی نسبت ارشا وفر ماتے ہیں کہ)اللہ تعالی نے تم لوگوں کے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا (بعن تھم تو ڑنے کے بعداُس کا کفارہ کاطریقنہ)مقررفر مادیا ہےاورانڈ تمہارا کارساز ہےاوروہ بڑا جاننے والا بڑی حکمت والا ہے(اس لئے وہ اپنے علم وحکمت ہےتمہاری مصلحتوں اورضرورتوں کو جان کرتمہاری بہت ی دشوار یوں کوآسان کردینے کے طریقے مقرر فرمادیتا ہے چنانچہ کفارہ سے یا بندی قتم کی کلفت کا علاج کردیا)اور (آگے بيبيوں كوسُناتے ہیں كہوہ وفت يادكرنے كے قابل ہے) جب كہ پیغمبر (مُنَا لَيْنَا) نے اپنى كسى بى بى سے ايك بات چيكے سے فرما كى (وہ بات يجي تقمى كہ ميں پھر شهد نہ پیوں گا مکر کسی ہے کہنائہیں) پھر جب اُس بی بی نے وہ بات (دوسری بی بی کو) بتلا دی اور پیغیبر کوانٹد تعالیٰ نے (بذر بعیدوجی) اِس کی خبر کر دی تو پیغیبر نے (اُس طاہر کردینے والی بی بی وتھوڑی می بات توجنلا دی (کہتونے ہماری یہ بات دوسری سے کہددی) اورتھوڑی بات کوٹال مھے (لیعن آ ب کا کرم اس عایت تک ہے کہاہیے تھم کے خلاف کرنے پرجونی بی کی شکایت کرنے بیٹے توشکایت کے وقت بھی اُس کہی ہوئی بات کے پورے اجزاء کااعادہ بیس فرمایا کہ تونے میری یہ بات کهددی اور پیمی کهددی الخ که خجالت زیاده هوگی بلکه پچهاجزاء کا ذکر کیااور پچهاجزاء کانبیس کیا تا که مخاطبه گوگمان نه هو کهان کواننی بی بات کینے کی خبر هو کی ہے زائد کی تبیں ہوئی تو شرمندگی تم ہو و هذا اسهل الا قوال فی تفسیر هذین البعضین) سوجب پینمبرنے اُس بی بی کووہ بات جتلائی تو وہ کہنے گئی کہ آب کواس کی کسی نے خبر کردی آپ نے فرمایا کہ مجھ کو بڑے جانے بڑے خبرر کھنے والے (بعنی خدا) نے خبر کردی (بدیبیوں کوشایداس لئے سنایا کہ رسول اللہ صلی الله علیہ وسلم کا پورے راز پرمطلع ہونائس کرآ پ کے تکرم ہے اپنی کارروائی برزیادہ شرمندہ ہوں اورتو بہ کریں چنا نچیآ گےخود بیبیوں کوتو بہ وغیرہ کا خطاب ہے کہ)اے (پیغبر کی) دونوں بیبیوا گرتم اللہ کے سامنے تو بہ کرلوتو (بہتر ہے کیونکہ مقتضی تو بہ کا موجود ہے دہ کہ تہمارے دل (اس طرف) مائل ہورہے ہیں (كەدومرى بىبيوں سے ہٹاكرا پكواپنائى بتاليں اور كويدامر باعتباراس كے كەاصل مقتفى اس كاحب رسول بے نتيج نہيں ہے ككاس ميں دوسروں كے حقوق کا اتلاف وکسرقلوب لازم آتا ہے اورستلزم فتیج فتیج ہوتا ہے اس اعتبار سے فتیج وموجب لکتو بہ ہے) ادراگر (اس طرح) پیغیبر کے مقابلہ میں تم دونوں کارروائیاں کرتی رہیں تو (یادر کھوکہ) پیغیبرکارفیق اللہ ہے اور جبریل ہیں اور نیک مسلمان ہیں اوران کے علاوہ فرشتے (آپ کے)مدد گار ہیں۔(مطلب میہ کہ تہاری ان سازشوں ہے آپ کا کوئی ضرر نہیں ہے بلکہ تمہارا ہی ضرر ہے کیونکہ جس مخص کے ایسے حامی ہوں اُس کے خلاف مزاج کارروائیاں کرنے کا انجام ظاہر ہے کہ براہی برا ہےاور چونکہ بعضے اسباب نزول میں حضرت عائشہ وحفصہ کے علاوہ اور بیبیاں بھی شریک تھیں جیسے حضرت سودہ وصفیہ اس لئے آ مے صیغہ جمع ے عام خطاب فرماتے ہیں کہتم ہیدوسوسدول میں ندلانا کہ آخرتو مرد کو بیبیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور ہم سے بہترعورتیں کہاں ہیں اس لئے جارنا جارہاری سب با تبس سبی جاویں کی سویہ بھے لوکہ) اگر پیٹمبرتم عورتوں کوطلاق دے دیں تو اُن کا پروردگار بہت جلدتمہارے بدلے اُن کوتم ہے اچھی بیبیاں دے دے گا جو اسلام والیاں ایمان والیاں فرمانبرداری کرنے والیاں تو بہ کرنے والیاں عبادت کرنے والیاں روزہ رکھنے والیاں ہوں گی سچھے بیوہ اور مچھے کنواریاں (بعض مصالے سے بیوہ بھی مرغوب ہوتی ہے جیسے تجربہ ملیقہ ہم عمری دغیرہ اس کئے اس کوبھی اوصاف مرغوبہ میں فرمایا)۔

🖦 تحريم حلال كى اقسام اورأن اقسام كے احكام سورة ما ئده آيت ياآيُها الَّذِينَ المَنُوا لاَ تُحَرِّمُوا طَيِباتِ [السائدة: ٨٧] كـ ذيل ميں گزر چكے ہيں

آپ نے جوتر کی حلال فرمائی وہ تر کیم منوع نہیں بلکہ یمین تھی جو حاجت کی وجہ ہے گا گئی تھی گر خلاف اولی ہونے حق تعالی نے تسم تو رو دیے گا تھی فرمایا اور شرائع مالیقہ میں اس کا خلاف اولی نہ ہونا پارہ کئی تنکا گؤا آیت : گل الطّعام آآل عبران : ۱۹ کی تغییر کے ذیل میں گزرا ہے اور یہ تم یا تو اس صغہ سے ہوئی ہو کہ میں سال کواپنے اوپر حرام کرتا ہوں کہ بیرے کہ یہ میں واللہ وغیرہ فرمایا ہور منتور میں حضرت انس ہے روایت ہے کہ آپ نے کفارہ میں ایک غلام آزاد فرمایا اور قل صَغَتْ قُلُو بُکٹی تھے جواعتر اض از واج مطہرات پر ہوسکتا ہو اور رمنتور میں حضرت انس ہے مواعم اس کے کہ آپ نے کھارہ میں ایک غلام آزاد فرمایا اور قل صَغَتْ قُلُو بُکٹی تھے جواعتر اض از واج مطہرات پر ہوسکتا ہو گیا ہوا ہو اس کے کہ آپ نے کہ اگر تبدیل واقع ہو گیا ہوگا۔ اور خَدُر این اللہ کہ کو آپ کہ اس کی موسک کو رفیق فرمایا تو ہرایک کی رفاقت بعنی تعالی کی ہوتھ تھی ہو اس کے رفاقت بعنی تو سط نی الفیوض ہے اور ملائکہ کی رفاقت بعنی تابعیت ہوا رسان میں ہو میا اسلام کی رفاقت بعنی تو سط نی الفیوض ہے اور ملائکہ کی رفاقت بعنی تابعیت ہوا رسان مارٹ اسکینہ ہو وہ خود میں میں تھی ہو میں تھی ہو میا تھی ہو سے اور مؤدمین کی رفاقت بمعنی تابعیت ہوا رسان مارٹ اسکون ہے وہ خود میں میں تقریم کردی گئے۔

تُرُجُهُ اللَّهُ الْمَالِيَّ الْمَالِيِّ الْمُعَالِمُ الْمَدِّمِي الْمُعَالِمُ الْمَدِّمِي مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ الللللِّلْمُ الللللِ

الكَانَّ الله على المعبت المعنى التحليل وتحليل اليمين بمعنى رفع عقدها قد يكون بالحنث وقد يكون بالبر اذا كان على المعبت ومنه قوله عليه السلام في حديث الصراط الا تحلة القسم قوله اظهره الله عليه اى جعل الله تعالى النبى صلى الله عليه وسلم ظاهرًا على الحديث مطلعا عليه من قوله تعالى ليظهره على الدين كله او جعل الله تعالى الحديث ظاهرًا على النبى صلى الله عليه وسلم فهو نظير ظهر لى هذه المسئلة وظهرت على قوله تظاهرا عليه تتعادنا عليه صلى الله عليه وسلم بما يسوء هـ قوله سائحات مر تحقيقه في آخر سورة براءة ١٢-

﴿ الْبَجْجُونَ : قوله صالح المؤمنين هو واحد في معنى الجمع لانه اريد به الجنس لشمول كل من آمن وعمل صالحًا كما نسبه النيسابوري الى اكثر العلماء ١٣ــ

الْبُلْكَةُ:قوله بعد ذلك هو عندى تتميم وتصريح بما قد فهم من جبريل رئيس الملائكة لانهم يتبعونه وفائدة التصريح بالبعدية الاشارة الى كون المقصود قدتم بذكرهم وان سائر اجزائه قد سبق ذكره والله اعلم قوله وابكارا او ردالواو فيه دون ما قبله لانه لا يجتمع مع قسيمه بخلاف مما لم يجئ فيه الواو فانها تجتمع جميعًا فافهم ١٢_

مَثَلًا لِلَّانِينَ امنُواامُرَاتَ فِرُعُونَ إِذُقَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَهَجِينَ فِرُعُونَ فِي فِرُعُونَ فَيْ

وَعَمَلِهِ وَنَجِينُ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِينُ ۗ وَمَرْيَهُمَ ابْنَتَ عِـمْـلِنَ الَّتِيُّ اَحْصَنَتُ فَرُجَهَا فَنَفَخْنَا فِيكُومِنُ وُوْجِنَا وَ صَلَّاقَتُ بِكَلِمْتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ وَكَانَتُ مِنَ الْقَانِتِيْنَ ۞

تَفَيِّينَ : تزغيب بإصلاح وصلاح وثمرات آن وتقتص بعضے از اہل سعادت وتر ہیب اوتضص بعضے از اہل شقاوت :

یَایَشُ الّذِینِ اَصْنُوْا فَیْ اَلْفُیسُکُوْ وَاکُولِیسُکُوْ (الی فوله تعالی) و صَدَّقَتُ بِکُلِمْتِ رَبِّیْ وَکُنْتُ مِن الْفُنِتِیْنَ ﴿ الْفُنِتِیْنَ ﴿ الی فوله تعالی) و صَدَّقَتُ بِکُلِمْتِ رَبِیْ اَکْوَلَیْ اِللَّا الْفُنِتِیْنَ ﴿ الْفُنِتِیْنَ ﴾ الله عبال کو ایج کا ایج برازواج کی نصحت واجب ہے تو تم پر تو بدرہ و اولی اولور مواجب ہوگا اس ایحکم اولوں کو (دوزخ کی اُس آگ ہے بچاؤ جس کا ایندھن (اور سوخت) آدن اور پھر ہیں (اپ کو بچائا نورائی پھر والوں کو (دوزخ کی اُس آگ ہے بچاؤ جس کا ایندھن (اور سوخت) آدن اور پھر ہیں (اپ کو بچائا نورائی پھر کو دور کی اُس آگ ہے بچاؤ جس کا ایندھن (اور سوخت) آدن اور پھر ہیں (اپ کو بچائا نورائی پھر کر دور کی صالت ہے لیمی کم دوا مواس ہے کہ کم دوا مواس ہے کہ کہ موالوں کو بچائا اُن کو احکام الہیسکھلا نا اورائی پھر کر ان نے کے لئے زبان ہے ابھے ہے بھتہ ارائی کو شکر ہاں آگ کی دو مر کی مالت ہے لئی اُن کو مواس کو بھی ہو کی مواس کے مواس کو سیمی کو مواس کو بھی ہو کہ بھی ہو کہ مواس کو بیمی کرتے کو ایک اس اور کی کو اس کو کہ کا بیمی کرتے کو اور ایک کو ایک کو اور کی مقابلہ کر کے بیمی کو نورا کا مواس کے اس کو اور کو کہ کو اس کو کہ کو کو کو کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کو کہ کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو

ا تیان بالطاعات واجتناب منہیات کوعام ہو گیا آ مے تو بہ کاثمر وفر ماتے ہیں کہ)امید (بینی وعدہ) ہے کہتمہارارب (اس تو بہ کی بدولت) تہمارے کمنا ومعاف کر دے گا اورتم کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گاجن کے پیچنہریں جاری ہوں گی (اوربیاس روز ہوگا) جس دن کداللہ نی (اور جوسلمان (دین کی روسے) اُن کے ساتھ ہیں اُن کورُسوانہ کرے گا (مقصود صرف مؤمنین کابیان کرنا ہے نی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ملادینا تقویت تھم کے لئے ہے بینی جیما عدم نزی نی پینی ہے ایہ ای عدم نزی مؤمنین بھی اور فزی سے مراد فزی مخصوص ہے جو کفری بزا ہے لقولہ تعالی ان العنوی اليوم والسوء علی الكافرين اورمؤمنين سےمرادمطلق مؤمنين بي اور چونكه عام رُسوائى كاموقع ميدان قيامت باس كئے لا يعزى ميں بھي اس حالت كے بيان كومتعلق میدان قیامت کے جوکہ ٹل مراط سے پہلے ہے کہا جائے گا آ سے ٹل صراط کے اعتبار سے ان کی حالت کابیان ہے کہ) ان کا نوران کے داہنے اور ان کے سائے دوڑتا ہوگا (كما مو فى المحديد اور) يول دُعاءكرتے ہول كے كدائے مارے رب مارے لئے اس نوركوا خيرتك ركھے (ليعن راويس كل ندبو جاوے)اور ہماری مغفرت فرماد بیجئے آپ ہرشی پرقادر ہیں (اوراس دعائے اتمام نور کی وجہ بیہوگی کہ قیامت میں ہرمؤمن کو بچھ نہ بچھنورعطا ہوگا جس وقت منافق کا نور بجه جاوے گاجس کا ذکر سور و صدید بیس گزرا ہے اُس وقت مؤمنین بیدُ عاکریں کے سکذا فی الدر عن ابن عباس غرص مل عدم حزی کے بید اتمام نور بھی سب مؤمنین کے لئے عام ہاوراس سے عصاق کا نار میں وافل نہ ہونالا زم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ باوجود عدم انطفاء أس نور کے پھر معصیت کی وجست ناریس داخل ہوں رہایہ کہ پھرعدم انطقاء سے کیا فا کدہ سواول تو ممکن ہے کہ وہ نوراصل میں صورت مثالیدان کے ایمان کی ہوپس وجودا یمان کے لوازم میں سے بقاواس نور کا ہوگا اور لوازم میں غایت کا سوال ہی زائد ہے اور مکن ہے کہ غایت اس کی حصول انس ہواس نور سے جس سے عصا ق مؤمنین کو کفار کی سے وحشت نار میں ندہوگی اور چونکہ او پر آیت نے آیا گئے آئے آئے آئے آئے گئے گئے گئے گئے گئے السراط ہے منافقین کے نور کاعدم اتمام جس كاتفعيل سورة حديدكي آيت :يوم يقول المنفِقون [المائدة: ١٣] من بهويكل ب لتقدم الحديد على التحريم في النزول كذا في الاتقان اوراس عدم اتمام يءمنافقين كاممقوت مونامفهوم موابي مع بطور تفريع كرسول التدملي التدعليه وسلم كوخطاب باورأن كجبنى موين كم محى خبر ہے ہیں ارشاد ہے کہ) اے نبی (ﷺ) کفار (ہے بالسنان) اور منافقین ہے (باللمان) جہاد سیجئے اور اُن پریختی سیجئے (وُنیا میں توبیاس کے مستحق ہیں) اور (أخرت من)ان كافهكانا دوزخ باوروه يُرى جكهب (اوراويرة يت : فَوَا أَنْفُسَكُوْ وَأَهْلِيكُوْ من امر باصلاح الابل بدوامرول كاوجوب متفاد موتا ب ایک مطابقة اصلاح الل كاصاحب الل پردوسراالتزاماً اصلاح الل كاخود الل پرجوك في النفسكة واَهْلِيكة يعوم من مطابقة بعى داخل موسكنا ہے ہیں امر ٹانی کے وجوب پرالل کوجس کا مصداق غالب عورتیں ہیں دو وسوسوں کامنطنہ تھا ایک وسوسسلحاء کے اہل کو ہوسکتا تھا کہ اگر ہم صالح نہ بھی ہوں تب بھی ان صلحاء کے انتساب سے ہم کوآ خرمت میں فلاح ہوجاد ہے گی دوسرادسوسہ غیرصلحاء کے اہل کو ہوسکتا تھا کہ ہم کوصالح بھی ہوجادیں تب بھی ان غیرصلحاء کے تلبس ہے کہیں ہماری فلاح میں خلل ندیڑے۔اور آیک تیسرا دسوسہان عورتوں کوجو بالفعل کسی کے اہل اورتو ابع میں داخل نہیں جیسے کنواری اور بیوہ عورتیں ہیں یہ بوسکتا تھا کہ شاید ملاح کامل عورتوں کی مردوں کی اصلاح پر موقوف ہواوراس وجہ ہے اُن کواصلاح کا خطاب ہوا ہواس لئے اللہ تعالیٰ نے آ سے چندعورتوں کے قصے اجمالاً بیان فرمائے پس نوح ولوطیہم السلام کی بیبیوں کے قصے ہے تو پہلا وسوسہ دفع ہو کمیا اور فرعون کی بی بی کے قصہ سے زوسرا وسوسہ دفع ہو کمیا اور حضرت مریم علیہاالسلام کے قصہ سے تیسراوسوسہ دفع ہو گیااور چونکہ پہلے وسوسہ میں زیادہ ابتلاء ہوتا ہےاس لئے دو قصے بیان فرمائے ہوں اور تیسر ہے وسوسہ میں خطاب کا جواب یہ ہے کہ یہ خطاب تسہیل ملاح کے لئے ہے تو قف صلاح علی الاصلاح کے لئے نہیں پس ارشاد ہوتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ کا فروں (کی عبرت) کے لئے نوح (علیہ السلام) کی بی بی اور لوط (علیہ السلام) کی بی بی کا حال بیان فرماتا ہے وہ دونوں ہمارے خاص بندوں میں سے دو بندوں کے تکاح میں تھیں سواُن عورتوں نے اُن دونوں بندوں کاحق ضائع کیا (یعنی بوجہ نبی ہونے کے اُن کا یہ بھی حق تھا کہ دین میں اُن کی اطاعت کی جاتی سواُنہوں نے اطاعت کنہیں كى) تووه دونوں نيك بندے اللہ كے مقابلہ ميں أن كے ذراكام ندآ سكے اوران دونوں مورتوں كو (بيوجہ كا فرہونے كے) تھم ہو گيا كداور جانے والوں كے ساتھ تم وونوں بھی دوزخ میں جاؤ (اور دسوستداول کا اندفاع اس سے ظاہر ہے اور الّذِیننَ کَفَیْرُوا کے مغیوم عام سے علاوہ اہل کے دوسرے معسین کو بھی جن کوابیا وسوسه ہوسکتا تھا اطلاع کر دی اور اس تقر رتنسیر ہے معلوم ہوگیا ہوگا کہ بیدوعویٰ کرنا کہ بیقصداز واج مطبرات کوسُنایا میا ہے تھن وعویٰ بلا دلیل ہے کیونکہ بیقصہ مضمون از داج کے متعلق نہیں بلکہ مضمون آیت : قَدُوٓ اَلْفُسکٹھ وَاَهْلِيسکھ مِنْ کے متعلق ہے درندا کراس کواس طور پراز داج مطہرات کے متعلق کہا جاوے گا کہ تہاری عدم صلاحیت کے وقت شو ہر کی صلاحیت ونبوت نائع نہ ہوگی تو قعت آئندہ کی بی تقریر ہونا جا ہے کہ تہاری صلاحیت کے وقت شو ہر کی عدم صلاحیت معنر نہ ہو گی نعوذ باللہ کیا ہی میں اس کا احتال ہوسکتا ہے) اور (آ کے دوسرے تیسرے وسوسہ کا دفع ہے کہ) اللہ تعالی مسلمانوں (کی تسلی) کے لئے فرعون کی بی بی (حضرت آسیہ) کا حال بیان کرتا ہے(اور خاص کروہ حال عجیب ہواُس وقت واقع ہوا تھا) جب کداُن بی بی نے دعاء کی کدا ہے میرے پرورد گارمیرے واسطے

جنت میں اپنے قرب میں مکان بنا بیئے اور مجھ کوفرعون (کے شر) ہے اور اُس کے مل (کفر کے ضرر اور اثر) ہے محفوظ رکھیے اور مجھ کوتمام ظالم (کیٹنی کافر) لوگوں (کے منررحسی ومعنوی ہے) محفوظ رکھیے(یا تو بید عا ومطلق احوال میں کی تھی اوریا ایک خاص حالت میں جس کا قصہ بیلکھا ہے کہ فرعون کو جب اُن کے مؤمن ہونے کی اطلاع ہوگئی تو تھم دیا کہ ان کو چومیخا کر کے دحوب میں ڈال دیا جاوے اور ان کے سیند پر پیکی کا پھر رکھا جاوے اس تکلیف میں اُنہوں نے بید عام کی تو أن كوببشت من ابنامكان نظراً عمياجس سے ووتكليف خفيف موكئ كذا في الله المنعور -اس سے دوسرے وسوسه كا اندفاع ظاہر ہے) اور (نيزمسلمانوں کی سلی کے لئے اللہ تعالیٰ)عمران کی بیٹی (حضرت)مریم (علیباالسلام) کا حال بیان کرتا ہے جنہوں نے اپنے ناموس کو (حرام اورحلال دونوں سے)محفوظ رکھا (اس میں بیان ہے أن كى نزاجت مكتب قعديدوموجوب غيرقعديدكاكداخلاق واحوال فاصلد ميں سے ہے) سوجم نے أن كے جاك كريان مي (بواسط جريل عليدالسلام كے) اپني روح پيونك دى اور أنبول نے اپنے پروردگار كے پيغامول كى (جوأن كوملائكد كـ ذريعيه سے پنجے تنصوهى المد كورة فى قولىد تعالى : وَإِذْ قَالَتِ الْمُلْمِكَةُ يُمَرِيعُ إِنَّ اللَّهَ اصطفاكِ [آل عمران: ٤٦] وفي قولدتعالى : قال إنَّمَا آنا رَسُولُ رَبَّكِ [مريم: ١٩]) اوراس كي كتابون كى (جن مين تورات والجيل بعي مين) تقيدين كى (بيبيان بيان كاعمال كاراوراس يتيسر بيروسوكا ندفاع ظاهر بيا)-تَرْجُهُ مُنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَنْ أَمَا أَلَّذِينَ أَمَنُوا تُوبُو أَلِى اللهِ وجوب توبه خالصه رئص ہے۔ قولہ تعالیٰ: ضَرَبَ اللهُ مَنْ لَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا

اس میں عبیہ ہے کہ ملحاء کے ساتھ منتسب ہونے پر نازنہ کرے کہ بدوں اطاعت کے بھن بیکار ہے۔ سورہ التحریم تمام ہوئی۔

مُلِيَّقُ إِنْ الْبَرْجِيدُ ﴾ [قوله : في خانتاهما الحاحث بيس كي ماخذه ما في الخازن انما كانت خيانتهما انهما كانتا على غير دينهما اهـ

الرَّجُوالِينَ : نصوح في القاموس صادقة لا ينوي الرجوع ١٣-

النُّبُلانَيُّنَّ: قوله احصنت فرجها كناية عن العفة نحو قولهم نقى الجيب طاهر الذيل والفرج هو جيب الدرع فالضمير المجرور في قوله فنفخنا فيه الى الفرج بمعنى الجيب كما اشرت اليه في الترجمة ويؤيده ما في الدر المنثور عن قتادة قال في جيبها ١٣ــ



شروح كرتابول القدك نام سے جو بزے مہر مان نہايت رحم والے بيں سن ميں ١٣٠ مايت اور الركوع بيں

مورة الملك مكه مين نازل بوني

تَلْرَكَ الَّذِي بِيدِهِ الْمُلُكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيًّ فَي يُرُرِّ إِلَّا إِنْ يُخَلِّقَ الْمَوْتَ وَالْحَبُوةَ لِيَبُلُو كُمُ أَيُّكُمُ ٱحُسَنُ عَمَالًا ﴿ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْغَفُورُ فَى الَّذِي خَلَقَ سَبُعَ سَمَا وَتِي طِبَاقًا ۖ مَا تَرْى فِي خَلْقِ الرَّحُمٰنِ مِنْ تَفُوّتٍ فَأَنْ جِعِ الْبُصَرِ هَلُ تَرَى مِنْ فُطُوْرٍ ۞ ثُمَّ ارْجِعِ الْبُصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبُصَرُ خَاسِئًا وَهُوَحَسِيُرٌ ﴿ وَلَقَلُ ثَى يَتَا السَّمَاءَ الدُّ نُيَابِمَصَابِيْحَ وَجَعَلُنْهَا رُجُوُمًا لِلشَّيْطِينِ وَ اَعْتَدُنَا لَهُمُ عَنَابَ السَّعِيْرِ ﴿ وَلِلَذِينَ كَفَرُوْا بِرَبِهِمْ عَنَابٌ جَهَنَّهَ ۗ وَبِئْسَ الْمَصِيُرُ ﴿ إِذَا أَلْقُوْا فِيهَا سَمِعُوْالَهَاثَىهِيُقًا وَهِيَ تَفُوْمُ فَ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيُظِ * كُلَّمَاۤ ٱلْقِيَ فِيُهَا فَوُجُ سَأَلَهُمُ خَزَنَتُهَاۤ ٱلَمۡ يَأۡتِكُمُ نَاٰذِيُرُ۞ قَالُوۡا بَالَى قَالُ جَآءَ نَا نَاذِيُرٌ ۗ فَكُذَّبُنَا وَقُلْنَامَانَزَّلَاللَّهُ مِنَ شَيْءٍ ﴿ إِنْ آنْتُمُ لِالَّا فِي ضَلْلِ كَبِيْرٍ ۞ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي آصَحْبِ السَّعِيْرِ ۞ فَاعْدًا فُوْا بِذَنْبِهِمْ فَيُمْقَالِا صَحْبِ السَّعِيْرِ ۞ إِنَّ الَّذِيْنَ يَخْشُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَبُبِ لَهُمُ مَّغُفِرَةٌ وَّٱجُرٌ كَيِبُرُ®وَ ٱسِرُّوْا قَوْلَكُمْ آوِاجُهَرُوا بِهِ ۚ إِنَّةَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ، ﴿ ٱلْا يَعُلَمُ مَنَ ﴾ خَلَقٌ وَهُوَ اللَّطِيْفُ الْخَيِيُرُ ۚ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَثْرِضَ ذَلُوْلًا فَامُشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوْا مِن رِّنْ قِهِ مُوالِيُهِ النَّشُورُ وَ الْمِنْتُمْ مِّنَ فِي السَّهَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِي تَمُورُ ﴿ آمر أَصِنُتُم مَن فِي السَّهَاءِ أَن يُرُسِلَ عَلَيْكُمُ وَعَاصِبًا فَسَتَعُلَمُونَ كَيْفَ نَذِيُرِ وَلَقَدُ كُذَّبَ الَّذِينَ مِنُ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيْرِ® أَوَلَمْ يَرَوُا إِلَى الطَّيْرِفَوْقَهُمْ طَفَيْتٍ وَيَقْبِضَنَ عُمَا يُنْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحُلُنُ الرَّحُلُنُ النَّا الْكُنِي الْمُنْ الْمُنْ اللَّنِي هُوَجُنُكُ لَكُمُ يَنْصُرُكُمْ مِّنُ دُوْنِ الرَّحُلُنِ ي يُولِوُ المُسْلِكَ فِي بِارهِ ٢٠

إِنِ الْكَافِرُونَ الْآفِ عُرُونِي ﴿ اَمَّنَ هٰ ذَا الَّانِي يَيرُنُ قُكُمُ إِنُ ٱمْسَكَ رِنُ قَاعَ اللَّهُ لِيَجُّوا فِي عُتُوِّوَّنْفُوْرٍ ۞ فَمَنْ يَنْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجُهِهَ آهُ لَآى أَصَّنْ يَنْمُشِى سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ ۞ قُلُ هُوَالَّذِينَ ٱنْشَأَكُمُ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْإَبْصَامَ وَالْآفِيكَةُ "قَلِيْلًاتَّاتَشُكُرُونَ®قُلُهُوَالَّذِي ذَى اَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿ وَيَقُولُونَ مَنَى هٰذَا الْوَعُدُ إِنْ كُنْتُمُ طِيقِيْنَ ﴿ قُلُ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْ لَا اللهِ وَإِنَّهَ آنَا نَإِيرٌ مُّبِينٌ ﴿ فَلَمَّا مَا وَهُ مُ لَفَاةً سِينَتُ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوْاوَقِيْلَ هَٰذَاالَّذِي كُنْنَهُ مِهِ تَكَّعُونَ® قُلُ آرَءَيْتُمُ إِنْ اَهْلَكَنِيَ اللَّهُ وَمَنْ تَعِي اَوْرَحِمَنَا "فَمَنْ يَجِيدُرُ الْكُفِرِيُنَ مِنْ عَنَابِ ٱلِيهِمِ قُلُ هُوَ الرَّحُمٰنُ امَنَّابِهٖ وَعَلَيْهِ تَوْكُلْنَا ۚ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلِل

مُبِينِ وَقُلُ أَرَءَ يُتُو إِنْ أَصُبَحَ مَا وُكُو عَوْسًا فَمَنَ يَأْتِنُكُو بِمَا وَمُعِينٍ فَ

۾

وہ (خدا) بڑا عالیشان ہے جس کے قبضہ میں تمام سلطنت ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے جس نے موت اور حیات کو بیدا کیا تا کہ تمہاری آ ز مائش کرے کہ تم میں سے کون مخص عمل میں زیادہ اچھاہےاوروہ زبردست (اور) بخشنے والا ہے جس نے سات آسان او پر تلے پیدا کئے تو خدا کی اس صنعت میں کوئی خلل نہ دیکھے گا سوتو (اب کی بار) بھرنگاہ ڈال کرد کھے نے کہیں تجھ کوخلل نظر آتا ہے (یعنی باہ تامل تونے بہت بارد یکھا ہوگا اب کی بارتامل سے نگاہ ڈال) پھر بار بارنگاہ کوڈال کرد کھے (آخر کار) نگاہ ذکیل اور درماندہ ہوکر تیری طرف لوٹ آئے گی اور ہم نے قریب کے آسانوں کو چراغوں (یعنی ستاروں) ہے آ راستہ کررکھا ہےاور ہم نے (ان ستاروں) کوشیطانوں کو مارنے کا ذریعہ بنا دیا ہے اور ہم نے ان (شیاطین) کے لئے (آخرت میں بوجہ ان کے کفر کے) دوزخ کاعذاب بھی تیار کررکھا ہے اور جولوگ اپنے رب (کی توحید) کا انکار کرتے ہیں ان کے لئے دوزخ کاعذاب ہےاوروہ بری جگہ ہے جب بیاوگ اس میں ڈالےائیں گےتواس کی ایک بزے زور کی آ وازسنیں تھےاوروہ اس طرح جوش مارتی ہوگی جیسے معلوم ہوتا ہے کہ (ابھی) عمہ کے مارے بھٹ پڑے گی جب اس میں کوئی گروہ (کا فرون کا) ڈالا جائے گا تو اس کے محافظ ان لوگوں سے پوچھیں گے کہ کیا تہارے پاس کوئی ڈرانے والا پنجیز نبیں آیا تھاوہ (بطوراعتراف) کے کہیں سے کہ واقعی ہمارے پاس ڈرانے والا پنجیبرآیا تھا سو(بیہ ہماری شامت تھی کہ) ہم نے (اس کو) حجثلا دیا اور کہا کہ الله نے (از قبیل احکام کتب) کیجھناز لنہیں کیااورتم بڑی غلطی میں پڑے ہواور کافر فرشتوں ہے یہ کم کہیں سے کہ ہم اگر سنتے یا سیجھتے تو ہم اہل دوزخ میں (شامل) نہ ہوتے غرض اپنے جرم کااعتراف کریں محے سواہل دوزخ پرلعنت ہے۔ بے شک جولوگ اپنے پر دردگارے بے دیکھے ڈرتے ہیں ان کے لئے مغفرت اوراج عظیم (مقرر) ہے اورتم لوگ خواہ چھیا کر بات کہویا یکارکبو (اس کوسب خبر ہے کیونکہ) وہ دلول تک کی باتوں ہے خوب واقف ہے (اور بھلا) کیا وہ نہ جانے گا جس نے پیدا کیا اور وہ باريك بين (اور) بورا باخبر ہے وہ ايبا (منعم) ہے جس نے تمہارے لئے زمين كومنحر كرديا سوتم اس كے رستوں ميں چلو (پھرو) اور خداكى روزى ميں ہے (جوز مين سے پیدا کی ہے) کھا ڈپیوااورکھانی کراس کو یا درکھو کہای کے پاس دو ہارہ زندہ ہو کرجانا ہے۔کیاتم لوگ اس سے بےخوف ہو گئے ہوجو کہ آسان میں بھی اپناتھم ونصرت رکھتا ہے کہ وہتم کوزمین میں دھنسادے پھروہ زمین تفرتھرا (کرالٹ بلٹ ہونے) لگے یاتم لوگ اس سے بےخوف ہو گئے جو کہ آسمان میں بھی اپنائقکم وتصرف رکھتا ہے کہ دہ تم پر (مثل دعاکے)ایک ہوائے تندیجیج دے (جس ہے تم ہلاک ہوجاؤ) سوعقریب (مرتے ہی) تم کومعلوم ہوجائے گا کہ بیراڈ رانا (عذاب ہے) کیسا (صحیح) تھااوران سے پہلے جولوگ ہوگز رہے ہیں انہوں نے (وین کو) حجملایا تھا سود کھےلوان میں میراعذاب کیسا (واقعہ) ہوا کیاان لوگوں نے اپنے اوپر پرندوں کی طرف نظرنہیں کی کہ پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے ہیں)اور (مجھی اس حالت میں) پرسمیٹ لیتے ہیں بجز خدائے رحمٰن کےان کوکوئی تھاہے ہوئے نہیں ہے بے شک وہ ہر چیز کود مکھر ہاہے (اورجس طرح جاہے اس میں تصرف کررہاہے)۔ ہاں رحمٰن کے سواکون ہے وہ کہ وہ تمہارالشکر بن کر (آفات سے) تمہاری حفاظت کر سکے اور کا فر (جواسینے معبودوں کی نسبت اییا خیال رکھتے ہیں تو وہ) بڑے دھو کے میں ہیں اور ہاں (یہ بھی بتلاؤ کہ) وہ کون ہے جوتم کوروزی پہنچادے اگراللہ تعالیٰ اپنی روزی بندکر لے (تحریب لوگ اس سے بھی متاثر نہیں ہوتے) بلکہ یاوگ سرکشی اور نفرت (عن الحق) پرجم رہے ہیں سو (جس کا فر کا حال او پر سنا ہے اس کوئ کر سوچو کہ) کیا جو محض منہ کے بل گرتا ہوا چل رہا ہے وہ منزل مقصود پرزیادہ پہنچنے والا ہوگایاوہ مخص جوسیدھاایک ہموارس ک پر چلار ہاہوآپ (ان سے) کہئے کہ وہی (ایسا قدرومنعم) ہے جس نے تم کو پیدا کیااہ ہتر کو بار آ تکھیں اورول دیئے (مگر) تم لوگ بہت کم شکر گزار ہو (اور) آپ میکی کہئے کہ وہی ہے جس نے تم کوروئے زمین پر پھیلا یا اورتم اسی کے پاس (قیامت کے روز) اکٹھے

کے جاؤ گے اور بیلوگ (جب قیامت کا ذکر سنتے ہیں تو) کہتے ہیں کہ بید وعدہ کب ہوگا اگرتم ہے ہو (تو ہتا تا) آپ (جواب میں) کہدو بیجئے کہ بید (تعین کا) علم تو خدائ کو ہاں آتا ہوا دیکھیں گے تو (اس وقت مار نے م کے) کا فروں کے مذب بڑ جا کی الا جمال کر) صاف صاف ڈرانے والا ہوں پھر جب اس (عذاب لا وَعذاب لا وَ)۔ آپ (ان ہے) کہنے کہ بتا و کہ اگر خدا تعالیٰ مجھ کو اور میر کے جا کی گر اور ان ہے) کہنا جا ہے گا بی ہے وہ جس کوتم ما نگا کرتے ہتے (کہ عذاب لا وَعذاب لا وَ)۔ آپ (ان ہے) کہنے کہ بتا و کہا گر خدا تعالیٰ مجھ کو اور میر کے ساتھیوں کو (موافق تمہاری تمنا کے) ہلاک کر دے یا (موافق تمہاری امیدا درا پنے وعد ہے کہ میر رحمت فرما دیتو کا فروں کو عذاب ورونا کہ ہے کون بچائے گا (اور) آپ (ان ہے رہ بھی کہنے کہ دو ہزام ہم بال پر ایمان لائے اور ہم اس پر تو کل کرتے ہیں سوشقر یہ تم کو معلوم ہو جائے گا کہ مرت کم گرائی ہیں کون ہے (یعنی تم جیسا کہ ہم جیسا کہ کہ جو تمہارے یا ہی سوت کا یا نی جو جائے کوئوں میں ہی جو کوئوں ہی ہو جائے گا کہ ہو جائے کہ اور کیا نی کوئی کوئوں میں ہو جائے گا کہ ہو جائے کوئوں ہیں ہی جو کوئوں میں ہی جو تمہارے یا ہی سوت کا یا نی لے آئے (ایعنی کوئی کی سوت جاری کردے)۔

تَفْنَيْنَ الله الملك مكية وهي ثلثون الية - زينط او پركي سورت مين حقوق رسالت كابيان تعااس سورت مين حقوق توحيد كااوران كي ايفاء واخلال پرجزاء ومزاكا بيان به ونيز آخر سورت سابقه مين بعض الل سعاوت و بعض المل شقاوت كاذكر تعااس مين مطلقا سعداء واشقياء كاذكر به واخلال پرجزاء ومزاك سعداء موحدين ومزاك اشقيائي منكرين به يستر المنظال المنظال

عقوبت منظرین تو حید؛ اور جولوگ اپ رب (کی توحید) کا افکار کرتے ہیں ان کے لئے دوزخ کا عذاب ہے اور وہ بری جگہ ہے جب بدلوگ اس میں فالے جاویں گے تواس کی ایک بڑی زور کی آ واز سنیں گے اور وہ اس طرح جوش مارتی ہو گی جیسے معلوم ہوتا ہے کہ (ابھی) عصد کے مارے بھٹ پڑے گی (یا تو اللہ اس میں ادراک اور غصہ بیدا کر وے گا کہ مبغوضین حق پر اس کو بھی غیظ آ وے گا اور یا مقصور تمثیل ہے یعنی جیسے کوئی غصہ ہے جوش میں آ تا ہے اس طرح وہ شدت اشتعال ہے جوش میں آ وے گی اور) جب اس میں کوئی گر وہ (کا فروں کا) ڈالا جاوے گا تواس کے کا فظان لوگوں ہے پوچیس کے کہ کیا تمہارے پاس میں کوئی ڈرانے والا (پیغیر) نہیں آ یا تھا (جس نے تم کو اس عذاب ہے ڈرایا ہوجس کا مقتضا بی تھا کہ اس ہے ڈرتے اور نیخ کا سامان کرتے ۔ یہ سوال بطور تو نی پخیر تو تھے اور بیسوال برنے جانے والے گر وہ ہے ہوگا کے ونکہ دوزخ میں حسب تفاوت مراتب تفرس فرقے کفار کے بیا بعد دیگر ہوا وی کے کہ وہ کا فران کر اس میں گر کے جادی کے بعد دیگر ہوا وی کہ اور کا فران کو اور کا فران کو اور کا کر وہ ہے ہوگا کے ونکہ دوزخ میں حسب تفاوت مراتب تفرس فرقے کفار کے بیا اور کہ دیا کہ دیا ہور کی تو میں کہیں گا کہ کہ ہم ان اس کو یوں کہ دیا کو ماصل ہو خوال کر تے اور خوال کو ایس کہ دیا) اور (وہ کا فرفر شنوں ہے ہور کین ہماری جماعات نے جموع نذروس کو یوں کہ دیا کو قبول کرتے اور بیا تو ہم اال دوزخ میں (شامل) نہ ہوتے فرض ایخ جرم کا اقرار کریں گے سوائل دوزخ پرلعت ہے۔

معوبت مطیعتین: بینک جولوگ اپنی پروردگارے بردیکھے ڈرتے ہیں (اورایمان واطاعت اختیار کرتے ہیں)ان کیلئے مغفرت اورا اصلاعکم باری باحوال فریقین مذکورین برائے تا کید جزا: اورتم لوگ خواہ جھپا کر بات کہویا پکار کرکہو (اس کوسب خبر ہے کیونکہ)وہ دلوں تک کی باتوں سے خوب آگاہ ہے (اور بھلا) کیا وہ نہ جانے گا جس نے پیدا کیا ہے اور وہ باریک بین اور) پورا باخبر ہے (حاصل استدلال کا بیہ ہے کہ وہ ہرشک کا خالق مختیار ہے پہل کم متمہارے احوال واقوال کا بھی خالق ہے اور خاتی بالاختیار مسبوق بالعلم ہوتا ہے پس علم ضروری ہواور تخصیص اقوال کی مقصود نہیں بلکہ تھم عام ہے تخصیص ذکری شاید اس بناء پر ہوکہ اقوال کثیر الوقوع ہیں غرض اس کوسب علم ہے وہ ہرایک کومناسب جزادےگا۔

ترغیب بذکر بعضے من وقعم: وہ ایسا (منعم) ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مخر کر دیا (کہ وہ تمہارے تصرفات کی قابلیت رکھتی ہے) سوتم اس کے راستوں میں چلو (پھرو) اور خدا کی روزی میں سے (جوزمین میں پیدا کی ہے) کھاؤ (پیو) اور (کھا پی کی اس کو بھی یا درکھنا کہ) اس کے پاس دوبارہ زندہ ہوکر جانا ہے (پس بیاس کو تقتضی ہے کہ اس کی نعمتوں کاشکرادا کروکہ ایمان وطاعت ہے)۔

تر ہیب بذکر بعضے محن وہم: کیاتم لوگ اس سے بےخوف ہو جو کہ آسان میں (بھی اپنا تھم اور تصرف رکھتا) ہے کہ وہ تم کو (مثل قارون کے) زمین میں دھنساد سے بھروہ زمین کے اجزاء تمہار سے او پر آکرل جاویں) یاتم لوگ اس سے بےخوف ہو گئے ہو جو کہ آسان میں (بھی اپنا تھم اور تصرف رکھتا) ہے کہ وہ تم پر (مثل عاد کے) ایک ہوائے تند بھیج دے (جس سے تم ہلاک ہوجاؤیعنی مقتضا تمہار سے فکر کا بہی ہے) سو (اگر کسی مسلمت سے عذاب عاجل تم پر سے ٹل رہا ہو کیا ہوا) عنظریب و جاوے گئے کہ میراڈرانا (عذاب سے) کیسا (واقع اور سیح) تھا اور (اگر بدول عذاب عاجل کے کفر کا مہنوش ہونان کی سمجھ میں نہ آو ہے تو اس کا نمونہ بھی موجود ہے چنانچہ) ان سے پہلے جولوگ ہوگذر سے ہیں انہوں نے (دین حق کو) جمٹلا یا تھا سو (دیکھ لوان پر) میرا عذاب کیساواقع) ہوا (جس سے صاف معلوم ہوا کہ کفر منوض ہے لیس اگر کسی حکمت سے یہاں عذاب ٹل گیا تو دوسر سے عالم میں حسب وعیدواقع ہوگا اور او پر خلکتی تشہد کا تم کہ ان کے متعلق ہو تھی فضاء ہیں انہائی جنعگ کہ گا الائم کسی متعلق ارض کے آھے متعلق جو یعنی فضاء ہیں السماء وال میں کریں)
السماء وال میں کریں)

بعضے دلائل تو حید متعلق جوّ: کیاان نوگوں نے اپنے اوپر پرندوں کی طرف نظرنہیں کی کہ پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں اور) بھی اس حالت میں) پرسمیٹ لیتے ہیں (اور دونوں حالتوں میں باوجو دنتیل اور مائل الی المرکز ہونے کے ہیں السّماّءِ واُلاَدْ ض …… [البقرة: ١٦٤] رکے ہیں اور) بجز (خدائے رحمان کے ان کوکوئی تھا ہے ہوئے ہیں ہے بے شک وہ ہر چیز کود کھے رہاہے (اور جس طرح چاہاس میں تصرف کررہاہے)۔

کے) کا فروں کے مند کڑ جاویں گے (کھولہ تعالیٰ:وُجُوہٌ یَوْمَ بِی عَلَیْهَا غَبَرَةٌ۔ تَرْهَاتُهَا قَتَرَةٌ اعبس: ٤٠ ـ ١٤١) اوران کے کہا جاوے گا بہی ہے وہ جس کوتم مانگا کرتے تیے (کرعذاب لاؤ عذاب لاؤاور بیکفاران مضامین حقدتو حیدوبعث وغیرہ کوئن کرجوالیں با تیس کرتے ہیں مشاعر منتوبیص به ریب المنون - إنْ كَادَ لَيْضِلَّنَا عَنْ الِهَتِينَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴿ [الفرقان: ٤٢] جس كا حاصل انظار آپ كى ملاكت كا اور آپ كونعوذ بالله منسوجهالي لعملال کرنا ہے آ سے اس کے جواب کی تعلیم ہے جس میں عذاب کفار کی تقریر اور دوسرے مضامین سے اس کی تمیم ہے۔

تخصیص كفار بعذاب اليم وسيمش بمضمون وكل وتفروح تعالى بقذرت على انعيم: (ارشاد موتا ہے كه) آپ (ان سے) كہنے كم يہ بتلاؤ كه اگر خدا تعالى مجھ کواور میرے ساتھ والوں کو (موافق)تمہاری تمناکے) ہلاک کر دیے یا (حسب ہماری امید واراینے وعدہ کے) ہم پر رحمت فریا دیے تو (دونوں حالت میں ا بی خبرلواور بیبتلاؤکہ) کا فروں کوعذاب دردناک ہے کون بچائے گا (یعنی ہماری توجو صالت ہوگی ؤنیا میں ہوگی اورانجام اُس کا ہر حال میں احیما ہے کقولہ تعالیٰ : هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إِلاَّ إِحْدَى الْحُسْنَيْن [النوبة: ١٥٠] ممراني كهوكتم برجومصيبت عظيمه آنے والى باس كوكون روك كا اور جارى دنيوى حوادث سے تبہاری وہ مصیبت کیے ل جاوے کی تو اینی فکر چھوڑ کر ہمارے حوادث کا انظار آیک فضول حرکت ہے۔ یہ جواب ہے تربیع سے بیعی) کئے کہ وہ بڑا مہربان ہے ہم اُس پر (اُس کے تھم کے موافق) ایمان لائے اور ہم اُس پرتو کل کرتے ہیں (پس ایمان کی برکت ہے تو وہ ہم کوعذاب آ خرت ہے محفوظ رکھے گا اور تو کل کی برکت سے حوادث د نیویہ وکو دفع یا مہل کردے گا بیمی نتریکس کا تنمه کرواب ہے) سو (جبتم پرعذاب الیم آنے والا ہاورہم ان شاءاللہ تعالیٰ ایمان کی برکت ہاس عذاب ہے محفوظ رہنے والے ہیں تو)عنقریبتم کومعلوم ہوجاوے گا (جب اپنے کوعذاب میں متلا اورہم کو اُس ہے محفوظ دیکھو گے) کے صریح محمراہی میں کون ہے (یعنی تم ہوجیسا کہ ہم کہتے ہیں یا ہم ہیں جیسا کہتم کہتے ہویہ جواب ہے اِن گاہ کہ کہنے ملکا ا [الفرقان: ٤٦] كا آھےتقریر ہے صفمون بالا: فَتَنْ يَجْيِيْرُ الْكَفِيرِيْنَ كى يعنى اوپر جوكہا گياہے كہتم كوعذاب اليم ہے كوئى نہيں بچاسكتا ان كواگراہے آلہه ً باطله كالمحمند بوكه وه بحاليس محتواس زعم كے ابطال وازاله كے لئے ان ہے) آپ (بد) كهدد يجئے كدا جھايہ بتلاؤ كدا كرتمها رايا كى (جوكوؤں ميں ہے) ينچكو (اترکر)غائب ہی ہوجادے سودہ کون ہے جوتمہارے یاس سوت کا یانی لے آئے (لیعنی کنویں کی سوت کوجاری کردے اورا عماق ارض ہے اوپر لے آئے اور اگرکسی کو کھودیلینے پر ناز ہوتو اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اس کو اور بنچے غائب کردیے وعلیٰ ہزایس جب خدا کے مقابلہ میں کسی کو اتنی بھی قدرت نہیں کہ عمولی طبعی واقعات میں تفرف کرسکے وعذاب آخرت سے بچانے کی تو کیا قدرت ہوگی۔ ف الله ان الما ترای فی خلیق الرَّحُملین الی تولد حسیدر وسی معلوم ہوتا ہے کہ آسان بلا حجاب یا اس تقف نیلکوں کے حجاب میں ہے اس طرح نظر آتا ہے کہ اگر اس میں کوئی غیب وخلل ہوتا تو نظر آجا تا۔اورا گرشبہ ہو کہ دروازے کیوں نظر نہیں آتے تو ممکن ہے کہ در دازے اتنے بڑے نہ ہوں کہ اتن دور سے نظر آ ویں اورا گرشبہ ہو کہ شاید وہ شقوق وشکاف بھی چھوٹے ہوں تو جواب یہ ہے کہ عاد ہ بری عمارت میں شکاف بھی برایر تا ہے پھروہ روزانہ برھاکرتا ہے آخراس قدرز مان درازگزرنے پرتواس میں ایبااتساع ضرورواقع ہوتا جومرئی بنے کے قابل ہوتا اور ایسے مواقع میں ملازمت عادیہ کافی ہے اور اگر ساء کاغیر مرئی ہوتا ثابت ہوجاوے تو نظر عقلی کومشبہ بالبصر قرار دے کر کلام کوتا مل وفکر پرمحمول کیا جادے کا۔اوربعض نے کہاہے کہ بدآ یت مخصوص بالسما نہیں ہے بلکہ عام ہے برمخلوق کولیعنی بہت امعان نظرے بھی کوئی امرخلاف حکمت کسی میں معلوم بیس ہوگااورجس کواس کا وہم ہوتا ہے منشاءاس کا عدم تعمق ہوتا ہے اس تفسیر پر تقریر یذکور کی حاجت نہ ہوگی والتُداعلم ۔

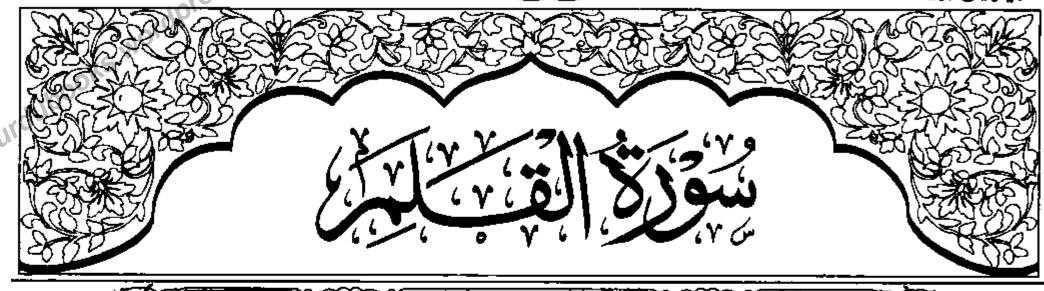
يَرُجُهُ مُنْ اللَّهِ اللَّهِ إِنَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَنَّا لَهُ مَهُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَّا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي كى قابليت نبيس اس كوشيخ ہے مزاحمت يا مطاله ، دليل ندجا ہے۔ سورة الملك تمام ہو كي۔

مُنْكُنَّكُ الْبِشَيْكُ الْمُنْجِيَّةُ أَلِي قوله في فارجع ليمني بلاتال الح اخذته من البيضاوي١٣ـ ٣ قوله في تمور جس تم اور نيج اخذته من الخازن ١٣ ـ ٣ قوله في مكبا مُحوكرين الخ اخذته من الروح ١٣ ـ

إَلَيْكُونُ : قوله في السماء تشبث بامثاله المجسمة والجواب اشير اليه في الترجمة ١٣ـ

اللغيَّ الربيُّ: طباقا من طابقت النعل بالنعل اذا خصفتها تفاوت اي اختلاف وعدم تناسب من الفوت فان كلا من المتفاوتين يفوت منه بعض ما في الآخر فطور شقوق جمع فطر بمعنى الشق. خاسنا ذليلا حسير كليل سحقا بعدا مناكبها طرقها ١٣- غورا غائرا ذاهبا بالكلية معين جارر

الْتَهُلاغَنَّهُ: قوله امن هذا الذي ام منقطعة بمعنى بل لا مع الهمزة والالزام اجتماع كلمتي الاستفهام وهذا للتحقير قوله قل هو الذي انشاكم الخ زيادة قُل في الدلائل الانفسية لعلها لزيادة كون امثال هذه الدلائل لكونها انفسية مستحضرة والله اعلم ١٣-



THE STATE OF THE PARTY OF THE P

شروع كرتا مول الله كے نام ہے جو بزے مہر بان نہایت رحم والے بیں ۔ اس میں ۱۵ آیات اور اركوع بیں

سورة القلم مكه بين نازل ہوئی

نَ وَالْقَلِيمِ وَمَا يَسُطُرُونَ فَمَا آنُتَ بِنِعُمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿ وَإِنَّ لَكَ لَاجُرَّا غَيْرَمَمْنُونٍ ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلِيَّ عَظِيُوهِ فَسَتُبُصِرُو بُبُصِرُونَ بِٱبِيَكُمُ الْمَفْتُونُ ۚ إِنَّ رَبِّكَ هُو ٱعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَدِيلِهِ ۗ وَهُوَ اَعُلَمُ بِالْمُهُتَدِيْنَ ۞ فَلَا تُطِعِ الْمُكَانِّبِيْنَ ۞ وَدُّوْا لَوْ تُدُهِنُ فَيُدُهِنُوْنَ۞وَلَا تُطِعُ كُلُّ حَلَّافٍ مَّهِيْنِ ٥ هَمَّازِ مَّشَّآءٍ بِنَمِيُوهُ مَّمَّاءٍ لِلْخَيْرِمُعُتَدٍ آثِيُوهِ عُتُلِّ بَعُدَ ذٰلِكَ زَنِيُوهُ أَنْ كَأْنَ كَأَنْ مَالِ وَّبَنِينَ ﴿ إِذَا تُتُكُى عَلَيْهِ النَّنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿ سَنَسِمُ عَلَى الْخُرُطُورِ ﴿ إِنَّا بَلُونَا مَا كُنَا بَلُونَا مَا كُونَا الْمُؤْرِطُونِ وَإِنَّا بَلُونُهُمُ كُمَا بَلُونَا ٱصُعٰبَ الْجُنَّةِ ۚ إِذْ ٱلْمُسَمُّواْ لَيَصُرِمُنَّهَا مُصُبِحِينَ ٥ وَلَا يَسْتَثَنُّونُ ٥ فَطَافَ عَلَيْهَا طَآبِ فَ مِّنْ رَبِكَ وَهُمْ نَآيِمُونَ®فَأَصْبَحَتُكَالصَّرِيُوهِ فَتَنَادَوُامُصِّبِحِيْنَ۞آنِ اغُرُوْا عَلَى حَرُثِكُمُ إِنْ كُنْتُمُ صُرِمِيْنَ ® فَانُطَلَقُوُاوَهُمُ يَتَخَافَتُونَ ﴿ أَنُ لا يَلُخُلَنَّهُ النَّيُومَ عَلَيْكُمُ مِنْسَكِينٌ ۗ وَّغَدَوُا عَلَي حَرُدٍ قَلِيرِينَ ﴿ فَلَمَّا رَاوُهَا قَالُوا إِنَّا لَضَا لَوُنَ ﴿ بَلُ نَحُنُ مَحُرُومُونَ ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمُ اَلَمُ اَقُلُ لَكُمُ لُولًا لُسَبِّحُونَ ﴿ قَالُوا سُبُحٰنَ رَبِّنَاۤ إِنَّا كُنَّا ظُلِمِينَ ۞ فَأَقُبُلَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ يَّتَلَا وَمُونَ ۖ قَالُوُ الْوَيُلَنَاۤ إِنَّا كُنَّاطْخِينَ ۞ عَسٰى رَ بُّنَا أَنُ يُبُرِلِنَا خَيْرًا مِّنُهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَغِبُونَ ﴿ كَانُولُ الْعَذَابُ وَ لَعَذَابُ الْأَخِرَةِ أَكْبُرُمُ لَوْ كَانُواْ يَعُلَمُونَ ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَرَتِهِمُ جَنّْتِ النَّعِيمِ ﴿ أَفَنَجُعَلُ الْسُلِمِينَ كَالُمُرُمِينَ ﴿ مَا لَكُمُ * النَّعِيمِ ﴿ أَفَنَجُعَلُ الْسُلِمِينَ كَالُمُ مُولِمِينَ ﴿ مَا لَكُمُ * النَّعِيمِ ﴿ إِنَّا لَهُ مُلِمِينًا فَي مَا لَكُمُ * النَّعِيمِ ﴿ إِنَّا لَهُ اللَّهُ اللَّ تَحْكُمُونَ ۚ أَمُ لَكُمُ كِتُبُ فِيهِ تَنُرُسُونَ ۗ إِنَّ لَكُمُ فِيهِ لِمَا تَعَايَّرُونَ ۗ أَمُلَكُمُ آيُمَانُ عَلَيْنَا بَالِغَة اللَّيومِ الْقِيْمَةِ لِإِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ فَسَلُهُمُ اللَّهُمُ بِنَالِكَ زَعِيمُ فَأَ مُلِهُ مُشَرِّكًا وَ قَلْيَا نُوْا بِشُرَكَا بِهِمْ إِنْ كَانُو الصِيقِيْنَ ﴿ يَوْمَ يُكُشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدُعُونَ اللَّهُ عُوْدٍ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۖ خَاشِعَةً

سَمِعُواللِّ كُرُو يَقُولُونَ إِنَّا عَلَمَجُنُونٌ وَمَا هُوَ الرَّذِكُو ۗ لِلْعَلَمِينَ اللَّهِ اللَّهُ اللّلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

ت قتم ہے قلم کی اور (قتم ہے)ان (فرشتوں) کے لکھنے کی جو کہ کا تب اعمال ہیں کہ آپ اپنے رب کے نصل ہے مجنون نہیں (جیسا کہ منکرین نبوت کہتے ہیں)اور بے شک آپ کے لئے (اس تبلیغ احکام پر)ایساا جرہے جو (مجھی)ختم ہونے والانہیں اور بے شک آپ اخلاق (حسنہ) کے اعلیٰ پیانہ پر ہیں سو (ان کے مہملات کاغم نہ سیجیحئے کیونکہ)عنقریب آ پبھی دکھےلیں مےاور بیلوگ بھی دکھے لیں گے کہتم میں کس کوجنون تھا آ پ کا پروردگاراس کوبھی خوب جانتا ہے جواس کی راہ ہے بھٹکا ہوا ہےاوروہ راہ (راست) پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے۔ تو آپ ان تکذیب کرنے والوں کا کہنا نہ مائے (جیبااب تک بھی نہیں مانا) پہلوگ یہ جانتا ہے۔ تو آپ ان تکذیب کرنے والوں کا کہنا نہ مائے (جیبااب تک بھی نہیں مانا) پہلوگ یہ جانتا ہے۔ تو آپ اپنے (منصبی کام یعن تبلیغ میں) ڈھیلے ہو جائیں تو یالوگ بھی ڈھیلے ہو جائمیں اور آپ (بالخصوص) کسی ایسے مخص کا کہنا نہ مائیں جو بہت قشمیں کھانے والا ہو بے وقعت ہوطعنہ دینے وال اہو چغلیاں لگاتا پھرتا ہونیک کام سے رو کنے والا ہواوراعتدال ہے گز رنے والا ہو گناہوں کا کرنے والا ہواور سخت مزاج ہو(اور)اپنے کو دوسرے خاندان ہے منسوب کرتا ہو اس سبب سے کہ وہ مال واولا دوالا ہو جب ہماری آبیتی اس کے سامنے پڑھ کرستائی جاتی ہیں تو وہ کہتا ہے کہ یہ بے سند باتنیں ہیں جواگلوں سے منقول ہوتی چلی آئی ہیں ہم عنقریب اس کی ناک پرداغ لگادیں ہے۔ہم نے ان کی آز مائش کر رکھی ہے جیسے ہم نے باغ والوں کی آز مائش کی تھی جب کدان لوگوں نے (لیعنی اکثریا بعض نے)قشم کھا لی کہاس (باغ) کا پھل ضرور صبح چل کرتوڑ لیں مے اور (ایباوثوق ہوا کہ) انہوں نے انشاء اللہ بھی نہیں کہا سواس باغ پر آپ کے رب کی طرف سے ایک پھرنے والا (عذاب) پھر ممیااوروہ سورے تھے پھرمیح کووہ باغ ایبارہ کمیا جیسے کٹا ہوا کھیت (کہ خالی زمین رہ جاتی ہے) سومیح کے وقت (سوکر جب اٹھے تو) ایک دوسرے کو پکار نے کے کہاہنے کھیت پرسویرے چلوا گرتم کو پھل تو ڑنا ہے پھر دہ لوگ آپس میں چیکے چاتھی کرتے چلے کہ آج تم تک کوئی مختاج نہ آنے پائے اور (برعم خود)اپنے کواس کے نہ وینے پر قادر سمجھ کرچلے پھر جب (وہاں پہنچےاور)اس باغ کو (اس حالت میں) دیکھا تو کہنے لگے کہ ہم بے شک راستہ بھول مکئے بلکہ (جگہ تو وہی ہے لیکن) ہماری قسمت ہی بھوٹ تی (کہ باغ کابیرحال ہو گیا)ان میں جو کسی قدرا جھا آ دمی تھاوہ کہنے لگا کہ کیوں میں نے تم کو کہا نہ تھااب (تو بہاور تبیج کیوں نہیں کرتے سب تو بہ کے طور پر کہنے کے ہمارا پروردگار پاک ہے بے شک ہم قصوروار ہیں پھرایک دوسرے کومخاطب بنا کر ہاہم الزام دینے لگے (پھرسب شغنق ہوکر) کہنے لگے بے شک ہم حدے نگلنے والے تھے(سبل کرٹوبہ کراو) شاید(توبہ کی برکت ہے) ہمارا پر وردگارہم کواس سے اچھا باغ اس کے بدلے میں دے دے (اب اپنے رب کی طرف رجوع ہوتے ہیں اس طرح عذاب ہوا کرتا ہے اور آخرت کاعذاب اس (عذاب دنیوی) ہے بھی بڑھ کر ہے کیا خوب ہوتا کہ بیلوگ (اس بات کو) جان لیتے (تا کہ ایمان لے آتے)۔ بے شک پر ہیزگاروں کے لئے ان کے رب کے نزد میک آ سائش کی جنتیں ہیں کیا ہم فرما نبر داروں کو نافرمانوں سے برابر کر دیں مے؟ تم کو کیا ہواتم کیسا فیصلہ کرتے ہو کیا تمہارے پاس کوئی آسانی کتاب ہے جس میں پڑھتے ہو کہ اس میں تمہارے لئے وہ چیز رکھی ہوجو کہتم پیند کرتے ہو کیا ہمارے فرمہ بچوشمیں پڑی ہوئی ہیں جوتمہاری خاطر ہے کھائی گئی ہوں اور تشمیں قیامت تک باقی رہنے والی ہوں جن کامضمون میہوکہتم کووہ چیزیں ملیس گی جوتم فیصلہ کررہے ہو (یعنی جنت) ان ہے ہو چھے کہ ان میں اس کا کون ذمہ دارہے کیاان کے مغبرائے ہوئے کچھٹریک (خدائی) ہیں سوان کوچاہئے کہ بیا ہے شریکوں کو پیش کریں اگریہ سچے ہیں۔وہ دن یادکرنے کے قابل ہے جس دن کے ساق کی ججلی فر مائی جائے گی اور سجدہ کی طرف لوگوں کو بلایا جائے گا سویہ (کافر) لوگ سجدہ نہ کرسکیں گے (اور) ان کی آئیسیں (مارے شرمندگی ہے) جھکی ہوں گی (اور)ان پرذلت جھائی ہوگیاور(وجداس کی یہ ہے کہ) پہلوگ (دنیامیں)سجدہ کی طرف بلائے جایا کرتے تھے اور وہ سچے سالم تھے(یعنی اس پر قادر تھے) تو مجھ کواور جواس کام کو جمثلاتے ہیں ان کو (اس حال موجود ہ پر)رہنے دہیجئے ہم ان کو بتدریج (جہنم کی طرف) لئے جارہے ہیں اس طور پر کہان کو خبر بھی نہیں اور (ونیا میں عذاب نازل کر ڈالنے سے) مہلت دیتا ہوں بے شک میری تدبیر مضبوط ہے کیا آپ ان سے پھے معاوضہ ما تکتے ہیں کہ وہ اس تاوان سے دبے جارہے ہیں (اس لئے آپ کی اطاعت ے نفرت ہے) یاان کے پاس کے (غیب کاعلم) ہے کہ یہ (اس کو) لکھ لیا کرتے ہیں۔ تو آپ اپنے رب کی (اس) حجو یز پرصبر سے بیٹے رہنے اور (یخکد لی میں) مجھلی

额

(کے پیٹ میں جانے) والے پیغبر یونس علیہ السلام کی طرح نہ ہوجائے جبکہ بونس نے دعاکی اور وغم سے گھٹ رہے تھے اگر خداوندی احسان الن کی وتھیری نہ کرتا تو وہ (جس) میدان (میں مجھل کے پیٹ سے نکال کرڈالے مئے تھے ای میں بدحالی کے ساتھ ڈالے جائے وشگیری سے مراد قبول تو ہہ ہے پھر ایکے رب شے ایکو (اور زیادہ برگزیدہ کرلیا اور ایکو صالحین میں سے کردیا اور بیکا فر جب قرآن سنتے ہیں تو (شدت عادت سے) ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ گویا آپ کو اپنی نگاہوں سے پھسلا کے کراور نگے رہوا کی ساتھ آپ نکلم فر ماتے ہیں) تمام جہان کے واسط تھیجت ہے۔ ایس کی اور ای نداوت سے آپ کی نسبت کہتے ہیں کہ میخون سے حالا تکہ یقرآن (جس کے ساتھ آپ نکلم فر ماتے ہیں) تمام جہان کے واسط تھیجت ہے۔ ایک میں مور ق القلم مکید و بھی اثبتان و خصسون ایات کذا فی السفاوی۔

ز ليط : سورت سابقه مين منكرين توحيد كى طرف زياده روئي خن تھااوراس سورت ميں طاعمنين في النبوۃ كى طرف زياده روئے خن ہےاور چونكه انكار نبوت كفر ہےاس لئے كفار كى عقوبت دنيويه داخرويه كابھى بعض آيات مين مضمون ہے۔

قرم ممكرین: کامفمون ہے کہ جب آپ تن پر ہیں اور ساوگ باطل پر ہیں کما علم ممام) تو آپ ان تکذیب کرنے والوں کا کہنا ندمانے (جیسا اب تک بھی نہیں مانا اور وہ کہنا وہ ہے جو آ کے مغبوم ہوتا ہے لینی) بدلوگ بیچا ہے ہیں کہ آپ (نعوذ باللہ اپنے مصلی کام میں کر تہنی ہے وزرا) وہ مطیح ہوجا ویں تو یہ ہی وہ سیلے ہو جا ویں (آپ کا فرمیلا ہوتا ہے کہ کا لفت نہ کریں کو اور ان کا فرمیل ہوتا ہے کہ کا لفت نہ کریں کہ ما فی اللہ وہ بہت تسمیں کھانے والا ہو عن ابنی عنا وہ الکا فرین حمل کا کہنا نہ انہیں جو بہت تسمیں کھانے والا ہو اس عن شتم المھتنا و لا تذکر المھتنا بسوء) اور آپ (بالخصوص) کی ایسے محف کا کہنا نہ انہیں جو بہت تسمیں کھانے والا ہو (مراوجو ابنی حرکات شنید کی وجہے عنداللہ وعندالحلق) ہوتا ہو رول اور اللہ ہو (مراوجو ابنی حرکات شنید کی وجہے عنداللہ وعندالحلق) کرنے والا ہو کھانے کے لئے) طعند دینے والا ہو چغلیاں لگاتا پھرتا ہونیک کام ہے روکنے والا ہو صد (اعتدال ہے) گزرنے والا ہوگنا ہوں کا (ارتکاب) کرنے والا ہو سین میں جو اللہ ہو جندالی اور اور اللہ والموادہ (بھی کا مور اور اللہ کا اس کے علاوہ حراموادہ (بھی) ہو (مراوح امن اور اور اللہ کی اور اطلاق وافعال بھی اس کے خبیث ہوں چونکہ عال باحرام ذاوہ کے اطلاق وافعال اجھے نین ان وہ انکم کے ساتھ بھی کہنے اور وہ بھی گفتی) اس سب کے ملذین میں ہوئی ہو کہ برائے ہو کہ کہنا نہ کا ہم خصوص جب کہ وہ ملذین ان وہ انکم کے ساتھ بھی میں ہو انگوں کی اس سب ہو کہ وہ اللہ ہو لین کی وہا ہت رکھتا ہوا ور ایسے خص کی اطاعت سے اس کے معبولیوں تھیں اور میں کہنا نہ بیا وہ کہنا ہو انہ کہ بیسے ہوا کہ اس کہ بیا تا ہے کہ بولور خصیص بعد عادت ہوا ہوں میں کہنا ہوا میں کہ بیا ہو کہ کہنا ہو اس کہ کہ بیات کہ کہ بیس کہ ہوا گھروں کی اطاعت سے نمی طاق کہ بین کہ تھیں جو اللہ کہ بیات کہ کہ بیس کے اور وہ کہتا ہے کہ بیسے ہوا گوں کہ مانیا گیا ہے کہ بولور خصیص کی مطاق کہذیمن کی تو علاوہ تکر یب ہوا وہ دیکھ بیس کے اور ذیا تم بھی جو انگوں کی اطاعت سے نمی طاق کہذیمن کی تعلیل کی تعلیل کی تو علاوہ کی کر بیا گیا ہے کہ بولور خصیص کی اس کو بین کی ساتھ کی گئی جو علاوہ کر گئی ہو کہ کہ کہ کہ بیا گیا ہے کہ بولور خصیص کی اطاعت سے نمی طاق کہ بیا گیا ہو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو اور کو کہ ک

اطاعت کی نمی سےاورزیادہ اشد ہوگی لیکن اصل علت وہی تکذیب رہے گی آ گے ایسے تخص کی سزا کا بیان ہے کہ) ہم عنقریب اُس کی ناک پرداغ لگاویں گے (بعنی قیامت میں اُس کے چبرہ اور ناک پراُس کے کفر کی وجہ ہے کوئی علامت ذلت اور پہچان کی لگاویں گے جس سے وہ خوب رُسوا ہو سکذا رو کھی عمر فوعا فی المدر المعنثور آ گے المل مکہ کوایک قصّه سنا کراُن کے کفر کے لجو ق و بال سے تحذیر ہے۔

تحذيرابل مكداز وبال كفرو حكايت قصه: ہم نے (جوان اہل مكه كوسامان عيش دے ركھا ہے جس پر بيمغرور ہورہے ہيں تو ہم نے)ان كي آن مائش كرركھي ہے (کددیکھیں پیغمتوں کے شکرمیں ایمان لاتے ہیں یا ناشکری (وبے قدری کرکے کفر کرتے ہیں) جیسا (ان سے پہلے نعتیں دے کر) ہم نے باغ والوں کی آ زمائش کی تھی (یہ باغ بقول ابن عباس ٔ حبشہ میں تھا اور بقول سعید بن جبیر میں تھا سکذا فی اللدی اور بیقصہ اہل مکہ میں معلوم تھا اور جن باغ والوں کا بیہ قصہ ہے اُن کے باپ کا اپنے وقت میں معمول تھا کہ ایک بڑا حصہ اُس باغ کے پھل کا مساکین میں صرف کیا کرتا تھا جب وہ مرگیا تو اُن لوگوں نے کہا کہ ہمارا باب احمق تھا کہ اس قدر آمدنی مسکینوں کودے دیتا تھا اگریہ سب گھر آوے کس قدر فراغت ہو چنانچہ ان آیتوں میں اُن کا بقیہ قصہ مذکور ہے یعنی یہ واقعہ آئندہ اس وقت ہوا)جب كدان لوكوں نے (بعني اكثريابعض نے لقولدتعالى: قَالَ أَوْسَطُهُمُو باہم)فتم كھائى كداس (باغ) كا كيل ضرور صبح جل كرتو زليس كے اور (ایباوٹوق ہواکہ)انہوں نے ان شاءاللہ بھی نہیں کہاسواس باغ پر آپ کے رب کی طرف سے ایک پھرنے والا (عذاب) پھر گیا (اوروہ ایک آگھی کذا فی الدر عن ابن جویج خواہ خالص ہو یا ہوا میں ملی ہوئی ہوجیسے او)اور وہ سور ہے تھے پھر شبح کو وہ باغ ابیار ہ گیا جیسے کٹا ہوا کھیت (کہ خالی زمین رہ جاتی ہے اوربعض جگہ کاٹ کرجلابھی دیا جاتا ہے مگران کواس کی پچھ خبرنہیں) سومج کے وقت (سوکر جواُ تھے تو) ایک دوسرے کو پکارنے لگے کہا ہے کھیت پرسورے جلوا کر تم کو پھل تو ڑتا ہے(کھیت یا تو مجاز آ کہد یا ہو یا اس میں ایسی چیزیں بھی ہوں جو تند دارنہیں ہوتیں جیسے انگور وغیر ہیا کہ اس باغ کے متعلق کھیت بھی ہو) پھروہ لوگ آپس میں چیکے چیکے باتیں کرتے چلے کہ آج تم تک کوئی مختاج نہ آنے یاوے اور (برعم خود) اپنے کواس کے نہ دینے پر قادر سمجھ کر چلے (کہ سب پھل کھر لے آویں مے اور کسی کو خددیں مے سخدا فی الدر عن ابن عباس) پھر جب (وہاں پہنچاور) اس باغ کو (اس حالت میں) و یکھاتو کہنے لگے کہ بے شک ہم راستہ بھول سمئے (اور کہیں نکل آئے کیونکہ یہاں تو باغ واغ کچھ بھی نہیں پھر جب موقع وحدود کود کھے کریفین کیا کہ وہی جگہ ہے تو اس وقت کہنے لگے کہ بھولے نہیں) بلکہ(جگہتو وہی ہے کیکن)ہماری قسمت ہی چھوٹ گئ (کہ باغ کا بیرحال ہو گیا)ان میں جو (کسی قدر)امچھا آ دمی تھاوہ کہنے لگا کہ کیوں میں نے تم کہ کہانہ تھا (کہالی نیت مت کرومیا کین کے دینے ہے برکت ہوتی ہے ای لئے استحض کواللہ نے اچھا کہا مگر عملاً پیخص بھی باوجود کراہت قلب کےسب کے کاظ سے شریک حال ہوگیا تھا اس لئے احتر نے لفظ کسی قدر بڑھا دیا لان الاوسط امر اضافی پھروہ پہلی بات یاد دلا کراس مخض نے کہا کہ اپنی شامت اعمال تو بھگت لی گر)اب (توباور) نبیج (وتقدیس) کیوں نبیس کرتے (تا کہ وہ گناہ معاف ہواوراس سے زیادہ وبال نہ آ جاوے سب (توبہ کے طوریر) کہنے لگے کہ ہمارا پروردگاریاک ہے(بیتنزیدہے جواستعفار کی تمہیدہے) بے شک ہم قصوروار ہیں (بیاستعفارہے) بھرایک دوسرے کومخاطب بنا کر باہم الزام ویے لگے (جبیبا کام مجڑنے کے وقت عادۃ غالبہ ہے کہ برخض دوسرے کو بانی رائے فاسد بتلایا کرتا ہے پھرسب متفق ہوکر) کہنے لگے کہ بے شک ہم (سب بی) حدے نکلنے والے تنے (کسی ایک کی خطانہ تھی ایک دوسرے پر الزام عبث ہے سب مل کرتو بہ کرلو) شاید (تو بہ کی برکت ہے) ہمارا پر ور دگار ہم کواس ہے احچھاباغ بدلہ میں دے دے(اب) ہم اپنے رب کی طرف رجوع ہوتے ہیں (لیعنی تو بہ کرتے ہیں اور ہدلناعام ہےخواہ دنیا میں نعم البدل مل جاوےخواہ آخرت میں اور ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے کہ بیلوگ مؤمن تنصر تکب معصیت ہوئے تنصاور بسند بیامرنظر ہے نہیں گز را کہ آیا اس باغ کے عوض ان کو دنیا میں کوئی باغ ملایا تنبیں البتہ بلاسندروح المعانی میں ابن مسعودٌ کا قول لکھا ہے کہ اس ہے اچھا باغ ان کوعطا کیا گیا دالتّداعلم ۔ آ کے قصہ کی غرض بعن تحذیر کی تصریح ہے کہ خلا نے تھم کرنے پر)اس طرح عذاب ہوا کرتا ہے(جب ہوا کرتا ہے یعنی اے اہل مکہتم بھی ایسے ہی عذاب کے مستحق ہو بلکہ اس سے بھی زیادہ کے کیونکہ عذاب مذکور تو تحض معصیت پرتھااورتم تو کفرکرتے ہو)اورآ خرت کاعذاب اس(عذاب د نیوی) ہے بھی بڑھ کر ہے کیا خوب ہوتا کہ بیلوگ (اس بات کو) جان کیتے (تا کہ ايمان كے آتے آ محان عقوبات كى تحقيق كے لئے زعم كفار كا ابطال فرماتے إلى كدوه كہتے تھے : لَيْن رَجِعْتُ إِلَى رَبِي وَنْ لِي عِنْدَة لَلْحُسْنَى احم السجدة

ابطال زعم کفارا سخفاق معوبت را: (بعنی بے تک پر بیزگاروں کے لئے ان کے رب کے زدیک آسائش کی جنتیں ہیں (بعنی سب دخول جنت کا تقوی ہے اوراس سے کا فرعاری ہیں توان کو جنت کیسے لی جاوے گی) کیا ہم فرما نبر داروں کو نافر مانوں کے برابر کردیں گے (بعنی اگر کا فروں کو نجات ہوتو فرما نبر داروں کو نافر مانوں پر نجات میں فضیلت نہوگی اور حالا نکہ فضیلت ٹابت ہے کھولے تعالی فی ص : اَمَّدُ نَجْعَلُ الَّذِینَ اَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحْتِ کَالْمُفْسِدِینَ اِسَ : فرمانوں پر نجات میں فضیلت نہوگی اور حالا نکہ فضیلت ٹابت ہے کھولے تعالی فی ص : اَمَّدُ نَجْعَلُ الَّذِینَ اَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحْتِ کَالْمُفْسِدِینَ اِسَ : مِن کوریا ہوائم کیا ہوائم کی اُن کوریا ہوائم کوریا ہوائم کی اُن کوریا ہوائم کی کوریا ہوائم کی کوریا ہوائم کی کوریا ہوائم کی اُن کوریا ہوائم کوریا ہوریا ہوائم کوریا ہوائم کوریا ہوائم کوریا ہوائم کوریا ہوائم کوریا ہوریا ہوری کوریا ہوریا ہوریا ہوری کوریا ہوری کوریا ہوریا ہوری کوریا ہوری کوریا ہوری کوریا ہوری کوریا ہوری کوریا ہوری کوری کوریا ہوری کوری کوریا ہوری کوریا ہوری کوری کوریا ہوری کوریا ہوری کوریا

کرتے ہو(یعنی اس میں لکھا ہوکہتم کوآ خرت میں حسنی ملے گا) کیا ہمارے ذمہ پھوشمیں چڑھی ہوئی ہیں جوتہہاری خاطرے کھائی گئی ہو 🖰 اوروہ قسمیں قیامت تک باقی رہنے والی ہوں (جن کامضمون ہو) کہتم کو وہ چیزیں ملیں گی جوتم فیصلہ کررہے ہو (یعنی تو اب اور جنت)ان سے بوچھئے ان میں اس کا کون ویں دارہے کیاان کے تھہرائے ہوئے کچھے شریک (خدائی) ہیں (کہانہوں نے ان کوثواب دینے کا ذمہ لیاہے) سوان کو چاہیے کہ بیاہے ان شریکوں کو پیش کریں آگر ملا ہے ہیں (غرض جب بیضمون کسی آسانی کتاب میں نہیں ویسے بلا کتاب دوسرے طرق وی سے ہمارا وعدہ نہیں جوشل تسم کے ہوتا ہے پھرالیں حالت میں کوئی نخف ان میں سے یاان کے شرکاء میں سے اس کی ذ مہداری کرسکتا ہے ہر گزنہیں پھردعویٰ کس بناء پر ہے آ گےان لوگوں کی قیامت کی رسوائی کا ذکر ہے۔ نے لیت کفار بوم قیامت: (وہ دن یا دکرنے کے قابل ہے) جس دن کہ ساق کی مجلی فرمائی جاوے گی اور سجد ہی طرف لوگوں کو بلایا جاوے گا (اس کا قصہ حدیث سیخین میں مرفوعاً اس طرح آیا ہے کہ دق تعالی قیامت کے میدان میں اپنی ساق ظاہر فر ماوے گا ساق کہتے ہیں پنڈلی کواور بیکوئی خاص صفت ہے جس کوکسی مناسبت سے ساق فر مایا جیبیا قرآن میں ہاتھ آیا ہے اور ایسے مفہو مات متشابہات میں ہے کہلاتے ہیں اور ای حدیث میں ہے کہاس جلی کو دیکھ کرتمام مؤمنین ومؤمنات گریزیں محے تمر جو تحص ریاء سے سجدہ کرتا تھا اس کی کمرتختہ سارہ جادیے گی اھا فی الحدیث اور سجدہ کی طرف بلائے جانے سے بیشبہ نہ کیا جاوے کہوہ وارالت کلیف نہیں ہے کیونکہ بلائے جانے سے مراد امر بالسجو دنہیں ہے بلکہ اس جملی میں بیاثر ہوگا کہ سب بالاضطرار سجدہ کرتا جا ہیں گے جن میں مؤمن اس پر قادر ہوں مے اور اہل ریاء ونفاق قادر ندہوں مے اور کفار کا قادر ندہونا اس سے بدرجہ اولی مفہوم ہوتا ہے جس کا آئے ذکر ہے بینی کفار بھی مجدہ کرنا جا ہیں گے) سوید (کافر)لوگ بحدہ نہ کرسکیں گے(اور)ان کی آئکھیں (مارےشرمندگی کے) جھکی ہوں گی (اور)ان پر ذلت جھائی ہوگی اور (وجہاس کی بیہ ہے کہ) یہ لوگ (دنیامیں) سجدہ کی طرف بلائے جایا کرتے تھے(اس طرح کہ ایمان لا کرعبادت کریں)اوروہ سیج سالم تھے(لینی اس پر قادر بھی تھے چنانچہ ظاہر ہے کہ ایمان وعبادت تعل اختیاری ہے بس دنیا میں اتنثال امر نہ کرنے سے آج ان کو بیرسوائی وذلت ہوئی اور دوسری آیت میں جونگاہ کا اوپر اٹھار ہنا آیا ہے وہ اس کے معارض تہیں کیونکہ گاہے غلبہ حیرت ہے ویسا ہوگا اور گاہے غلبہ ندامت ہے ایسا ہوگا آ کے کفار کے اس اغترار کا رد ہے کہ امہال عن العذ اب کواسیخ مقبول ہونے کی دلیل سمجھتے تنصاوراس کے حمن میں آپ کا تسلیہ بھی ہے۔

تزییف اغرار کفار بامہال عن العذ اب مع تسلیہ حضور برنور: (بعنی جب ان کامستی عذاب ہونا اوپر کی آینوں سے معلوم ہو چکا) تو مجھ کواور جواس کلام کو جھٹلاتے ہیں ان کو (اس حال موجودہ پر)رہنے دیجئے (بعنی عذاب کے قف سے رنج نہ سیجئے) ہم ان کو بتدریج (جہنم کی طرف) لئے جارہے ہیں اس طور پر کدان کو خبر بھی نہیں اور (دنیا میں عذاب نازل کر ڈالنے سے) ان کومہلت دیتا ہوں بے شک میری تدبیر بردی مضبوط ہے (قلد مو تفسیرہ فی النو الاعراف اور حاصل ذرنبی کا بقول جاراللہ امر بتوکل واستکفاء ہے کیونکہ جو تحص کی کوکسی کام کے لئے کافی سجھتا ہے وہ اس کام کواسی پر چھوڑ دیتا ہے آگے ان کے انکار نبوت پر تجیب ہے)۔

بچیب برانکارنبوت: کیا آپان کے پاس فیصد و فیصد استخدی ہیں کہ وہ اس تا وان سے دیا جاتے ہیں (اس لئے آپ کی اطاعت سے فرت ہے وہذا کھولہ تو لہ تعالی استہ ہے جو جا) یاان کے پاس فیب (کاعلم) ہے کہ یہ (اس کو تحفوظ رکھنے کے واسطے) کلے لیا کرتے ہیں (لینٹی کیاان کو ایکام فداوندی فود کی طریقہ سے معلوم ہوجاتے ہیں جس سے وہ اتباع صاحب وی ہے مستغنی ہیں اور ظاہر ہے کہ دونوں امر منفی ہیں پھرانکارنبوت بجیب ہے آگے آپ کا تسلیہ ہے)۔

تسلیہ رسول بھی : (جب ان کا استحقاق عذاب اور کفر جو جب استحقاق ہے معلوم ہوگیا اور یہ کہ ان کی مہلت استدراج ہو اور وقت موجو پر عذاب ہوگا) تو

آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے سے بیٹھے رہے اور تک ولی میں) پھلی (کے پیٹ میں جانے) والے پیٹم یونس علیہ السلام) کی طرح نہ ہو جے

آپ اپنے درب کی (اس) تجویز پر مبر سے سے بیٹھے رہے اور تک ولی میں) پھلی (کے پیٹ میں جانے) والے پیٹم یونس علیہ السلام) کی طرح نہ ہو جے

ار کہ وہ عذاب نازل نہ ہونے سے تکل ہو کے اور کہیں چلے عملے جس کا قصد کی جگھوڑ اتھوڑا آپ کیا ہے مضمون تقسود تشبیہ کا تو ختم ہو چکا آ کے بطور تم ہم قصد کے

ایمان نہ ہم کہ وہ وقت میں گائے ہو کے اور کسی مالے السلام) نے (اپنیا، بدید) واروہ کم سے کھدر ہے تھو رہے مجموعہ تھا کی عموں کا ایک بلارت وہ کا ایک بلا اون مرح حق تعالی کے وہاں سے چلی آنے کا دایک چھلی کے پیٹ میں مجموعہ کی اس کو اوروہ کی سے کہ انہ کی اس کے ایمان ان کی دیکھری کے پیٹ میں مجموعہ کی اس کے سے مسل ہم وہ انہ کی ساتھوڈا لے

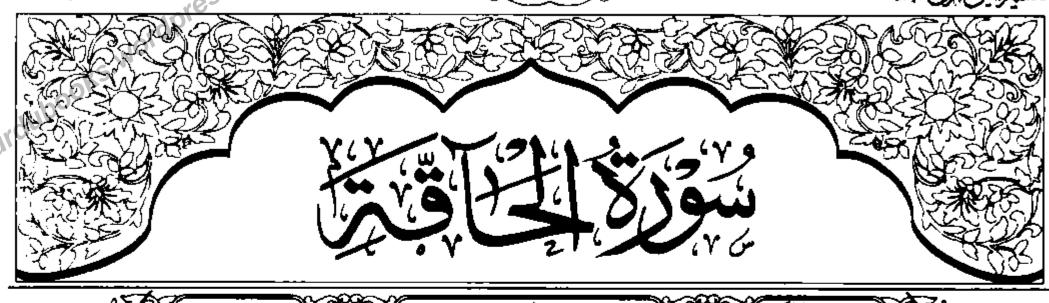
تا تعالی ہوا اور چھلی کے پیٹ سے نوا میں ہیں اور یہ کہ ان کی دیسے ادر کو برواستغفار کی اس میں انہ ہو کی کہ میں ان کا بروری کی کہ تال ہو لی ان المنے اور تو برواستغفار کی اس قطر آن کی نا المنہ کی کہ کہ اس کے کہ اگر بیقو ہو استغفار کی اس قطر کی اس کے کہ اس کے دائر ہو کہ استففار کی اس کی اوروہ کی کہ تا کی نا میں ہے بیات میں نہ ہو کی کہ تا ان فلو کی ان المنے اور تو برواستغفار کی اس قطر کی اس کو کہ تات ہو جاتی اور مرمیدان میں مرح کی رہ الب ڈالے گئے ای طرح ڈالے جاتے لیکن اب کو در خواس کے اس کی کہ کہ کہ کہ کہ کان المنہ اور تو برواستغفار کی کہ کے اس کے در تو برواستغفار کی کے در کی اس کے در کی کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کی کہ کہ کی تا کہ کہ کہ کہ کے در کی در کی کہ کہ کو کے دائر کے کی در کے کہ کہ کہ کہ کہ کے در کی کہ کے

ڈالا جاناغیر ندموم ہونے کی حالت میں ہواتھا کیونکہ بعد قبول تو بہ پھر خطاپر ملامت نہیں ہوتی اور اُس وقت ندموم ہونے کی حالت میں ہوتا) پھران کے رب نے اُن کو (اورزیاوہ) برگزیدہ کرلیااور اُن کو (زیادہ رُتب کے صالحین میں ہے کردیا (شایداس تمیم قصہ ہے یہ مقصود ہوکہ اپنے اجتہاد برعمل کرنا اُن کو کیسامضر ہوا اور تو کل کیسے کے کہ انجام بہتر ہوگا)اور (آگ آپ کی شان میں اور تو کل کیسانافع ہواای طرح عذاب کے بارہ میں آپ بھی اپنی رائے ہے استعجال نہ کیسے بلکہ اللہ تعالیٰ برتو کل کیسے کہ انجام بہتر ہوگا)اور (آگ آپ کی شان میں کھارے اُس کو لیا تھا ہوں کہ بیان فرماتے ہیں۔

وقع طعن جنون بطرز دیگر: (بین) یکافر جب قرآن سنتے بین قو (شدت عداوت ہے) ایسے معلوم ہوتے بین کہ گویا آپ کوا پی نگا ہوں ہے جسلا کر گرادی گے (بیا کیک محاورہ ہوتے بین کہ فلال فحض اس طرح دیکھتا ہے جسے کھا جاوے گا کہ مافی دوح المعانی من قولھ منظر الی نظرا یکاد یصوعنی او یکاد یا کلنی مطلب یہ کہ شدت عداوت ہے آپ کوئری ٹری نگا ہوں ہے دیکھتے ہیں) اور (اس عداوت ہے آپ کی نبست) کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) یہ مجنون ہیں حالانکہ یہ قرآن (جس کے ساتھ آپ تکلم فرماتے ہیں) تمام جہاں کے واسطے نصیحت ہے (اور مجنون آ دمی کے متعلق ایسی اصلاح عام نبیس ہو کتی اس میں تو جواب طعن جنون ظاہر ہے اور بیان عداوت ہو وہ قابل النفات نبیس ہو کتی اس میں تو جواب طعن جنون ظاہر ہے اور بیان عداوت سے بھی اُس طعن کی تزییف ہوگئی کیونکہ جس قول کا منشا ، شدت عداوت ہو وہ قابل النفات نہیں)۔

مُوكِنَّ الْمُرْكِيْنُ الْمُرْكِيْنُ الله في لو تدهن كرآب اشارة الى ان لو مصدرية وحينئذ يكون قوله فيدهنون معطوفًا على تدهن ويجوز ان يكون لو للتمنى وقوله فيدهنون جوابه فيقدر قبله بعد الفاء هم فالجواب جملة اسمية لا فعلية والا لسقط نون الاعراب جوابا للتمنى ١٣- ع قوله في لو لا تسبحون اب وبالله اشارة الى ان المقول مقدر ولو لا تسبحون ترغيب مستانف ويتايد بما فى الكبير ١٣- ع قوله قبل اذ نادى ودونت مي ياديج اشارة الى كون اذ ظرفية ويؤيده كون الوقف لازما عند العامة ويجوز على ما فى الروح ان يكون اذ منصوبًا بمضاف محذوف اى لا يكن حالك كحاله وقت نداء ه اى لا يوجد منك ماوجد منه من الزجر والمهاضبة وعليه يدور النهى لا على النداء فانه امر مستحسن ١٣-

اللَّغَيَّا اللَّهُ المفتون بمعنى الفتنة اى الجنون تدهن تلين الزنيم المتسلحق والدعى الخرطوم يطلق غالبًا على انف الفيل والخنزير وفيه من التحقير ما لا يخفى لا يستثنون في الروح قال الامام اصل الاستثناء من الثنى وهو الكف والرد وفى التقييد بالشرط رد لانعقاد ذلك اليمين الصريم في القاموس ارض محصود زرعها الـ



المنافقة الم

شروع كرتابول الله كے نام ہے جو بردے مبر بان نہایت رحم والے بیں ۔ اس بین ۱۵۲ یات اور اركوع بیں

سورة الحاقيد مكه مين نازل بهو كي

ٱلْحَاقَةُ وْمَاالْحَاقَةُ وَمَآ أَدُرْبِكَ مَاالْحَاقَةُ ۞ كَنَّبَتُ ثَمُوْدُوَ عَادٌ 'بِالْقَارِعَةِ ۞ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهُلِكُواْ بِالطَّاغِيَةِ ۗوَأَمَّاعَادٌ فَأَهُلِكُو ابِرِيْجٍ صَرُصَرِعَاتِيَةٍ ۞ سَخَّرَهَا عَلَيْهِ مُسَبْعَ لَيَالِ وَثَمَّنِيكَ آيَا مِرْحُسُومًا لا فَتُرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمُ أَعْجَازُ نَخُلِ خَاوِيَةٍ ٥ فَهَلُ تَرْى لَهُمُ مِنْ بَاقِيَةٍ ٥ وَجَآءَ فِرُعَوْنُ وَمَنُ قَبُكَ ثَا وَالْمُؤْتَفِكُ بِالْخَاطِئَةِ ۚ فَعَصَوُا رَسُولَ رَبِّهِمُ فَأَخَذَهُمُ ٱخْذَةً رَّابِيَةً ۞ إِنَّا لَبَّاطَغَا الْمَا يُحْمَلُنْكُمْ فِي الْجَارِيَةِ فِي لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَنْ كِرَةً وَتَعِيَهَ آدُنُ نَوْ الْحَافِقَ فَإِذَا نُفِحَ فِي الصَّوْرِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ فَ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَ ثُكْتًا دَكَّةً وَّاحِدَةً ﴿ فَيَوْمَهِنِ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَينِ وَاهِيَةٌ ﴿ وَالْمَلَكُ عَلَىٰ ارْجَالِهَا ۗ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِكَ فَوْقَهُمُ يَوْمَبٍ نِ تَمْنِيَةٌ ﴿ يَوْمَبٍ إِنَّ عُنُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿ فَأَمَّا مَنُ أُونِي كِتٰبَةَ بِيَعِينِهِ ﴿ فَيَقُولُ هَا وُمُ اقْرَءُ وَاكِتٰبِيَهُ فَإِنْ ظَنَنُتُ أَنِيُهُ لِي حِسَابِيَهُ ۚ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ فَ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ فَقُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ۞ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيَكًا بِمَا ٱسْلَفْتُمُ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيةِ @ وَأَمَّا مَنُ أُونِ كِتْبَةَ بِشِمَالِهِ " فَيَقَوُلُ لِلَيْتَنِي لَمُ أُوتَ كِتْبِيَهُ ﴿ وَلَمُ أَدْبِهِ مَا حِسَابِيَهُ ۚ فِلْكُتُهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةُ فَمَا آغُنى عَنِّي مَالِيَهُ فَهَاكَ عَنَّى سُلُطْنِيَهُ فَ خُنُ وَهُ فَعُلُّوهُ فَاتُوهُ فَالْكُوهُ فَاللَّهُ فَا لَهُ فَاللَّهُ فَا لَهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّا فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللّّهُ فَاللَّهُ فَاللّّهُ فَاللّهُ فَا لَهُ فَا لَهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَا لَهُ فَاللّهُ فَا لَلْ للللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَا الْجَحِيْمُ صَلُّونُهُ أَمُّ فِي سِلْسِلَةِ ذَرُعُهَا سَبِعُونَ ذِرَاعًا فَاسُلُكُونُهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيْمِ ﴿ وَلَا يَحُضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ﴿ فَكَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُ نَاحَمِيمٌ ﴿ قَلَا طَعَامٌ اللَّامِنَ غِسْلِيْنِ ﴿ لَا كُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ۚ فَلَا ٱقْسِمُ بِهَا تُبُصِرُ وَنَ ٥ وَمَا لَا تُبُصِرُونَ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولِ كَرِيمٍ ۚ وَمَاهُو بِقَوْلِ ﴿ شَاعِرْ قَلِيُلًا مَّا تُوْمِنُونَ ٥ وَلَا بِقُولِ كَاهِنَ قَلِيُلًا مَّا تَذَكُرُ وُنَ ۞ تَنْزِنْكُ مِنْ رَّبِ الْعَلَمِينَ ۞ وَلَوْ

تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعُضَ الْأَقَاوِيْلِ ﴿ لَاَخَنَانَامِنْهُ إِلْيَمِيْنِ ۗ ثُكَّرَّلَقَطَعُنَا مِنْهُ الْوَتِيْنَ ﴿ فَمَامِنْكُمُ مِّنَ اَحَدٍ

عَنْهُ لَجِزِيْنَ۞ وَإِنَّهُ لَتَنْكِرُةٌ لِلْمُتَّقِيْنَ۞ وَإِنَّالَنَعُلَمُ أَنَّ مِنْكُمُ مُّكَذِّبِيْنَ۞وَإِنَّهُ لَحَسُرَةٌ عَلَى

الكُورِينَ ﴿ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيُوتِينِ ﴿ فَسَيِّحُ بِالسِّحِرَيِّكَ الْعَظِيمُ ﴿

وہ ہونے والی چیز کیسی کچھ ہےوہ ہونے والی چیز اورآپ کو پچھ نبر ہے کہ کیسی کچھ ہےوہ ہونے والی چیز (بیاستفہامات تہویل کے لئے ہیں)ثمود اور عاد نے اس کھڑ کھڑانے والی چیز (لیعنی قیامت) کی تکذیب کی سوشمودتو ایک زور کی آواز سے ہلاک کردیئے گئے اور عاوجو تنے سووہ ایک تندو تیز سواسے ہلاک کئے ممئے جس کواللہ تعالیٰ نے ان پر سات رات اورآٹھ دن متواتر مسلط کردیا تھا (سوائے تخاطب اگر) تو (اس وقت وہاں موجود ہوتا تو)اس قوم کواس طرح گرا ہواد کھیآ کہ کویا وہ گری ہوئی تھجوروں کے تنے (پڑے) ہیں سوکیا تھھ کوان میں کا کوئی بیا ہوانظر آتا ہے (یعنی بالکل استیصال ہو کیا) اور (اس طرح) فرعون نے اور اس سے پہلے لوگوں نے اور (قوم لوط کی) الٹی ہوئی بستیوں نے بڑے بڑے تصور کئے (بعنی کفروشرک)اس پران کے پاس رسول بھیجے گئے سوانہوں نے اپنے رب کا کہنا ندمانا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو بہت سخت پکڑا (بعنی) ہم نے جبکہ (نوح علیہ السلام کے دفت میں) یانی کی طغیانی ہوئی تم کوشتی میں سوار کیا (اور باقیوں کوغرق کر دیا) تا کہم معاملہ کوتمہارے لئے یاد گاراور عبرت بنا کیں اور یاد ر کھنے والے اس کو یا در کھیں۔ پھر جب صور میں یک بارگی پھونک ماری جائے گی (مراذ فحہ اولی ہے) اور (اس وقت) زمین اور پہاڑ (اپنی جگہ سے اٹھا لئے جا کیں سے پھر و دنوں ایک ہی دفعہ میں ریز ہریز ہ کردیئے جائیں کے تواس روز ہونے والی چیز ہو پڑے گی اور آسان پھٹ جائے گااور وہ (آسان)اس روز بالکل بودا ہو گااور فرشنے (جو آسان پر تھیلے ہوئے ہیں)اس کے کنارے پر آ جا کیں مے اور آپ کے پروردگار کے عرش کواس روز آٹھ فرشتے اپنے او پراٹھا کیں محے جس روز (خدا کے روبروحساب کے واسطے)تم پیش کئے جاؤ کے (اور)تمہاری کوئی بات (اللہ تعالی ہے) پوشیدہ نہ ہوگی ۔ تو پہلے ہی ہے اعتقادتھا کہ مجھ کومیراحساب پیش آنے والا ہے غرض و ہخص پسندیدہ عیش یعنی بہشت بریں میں ہوگا جس کے میوے (اس قدر) جھکے ہوں عے (کہجس حالت میں جا ہیں ہے لے تکیس مے اور تھم ہوگا کہ) کھا وَاور پیومزے کے ساتھ ان اعمال کےصلیمیں جوتم نے گزشتہ ایام (بعنی زمانہ قیام دنیا) کئے ہیں اورجس کا نامداعمال اس کے بائیس ہاتھ میں دیاجائے گاسووہ (نہایت حسرت ہے) کہے گا کیا ہوتا کہ مجھ کومیرا نامدا عمال ہی ندماتا اور مجھ کویی خبر ہی ندہوتی کدمیرا حساب کیا ہے کیا اچھا ہوتا کہ (موت اولی) ہی خاتمہ کرچکتی (افسوس) میرا مال میرے پچھ کام ندآیا میرا جاہ (بھی) مجھے سے گیا گزرا (ایسے مخص کے لئے فرشتوں کو تھم ہوگا کہ)اس مخص کو پکڑلواوراس کے طوق پہنا دو پھر دوزخ میں اس کو داخل کر دو پھرایک ایسی زنجیر میں جس کی پیائش ستر گز ہےاس کوجکڑ دو۔ میخض خدائے بزرگ و برتر پرایمان نہ رکھتا تھاا ورخو دتو کسی کو کیا دیتا اوروں کو (مجھی) غریب آ دمی کے کھانے کی ترغیب نہ دیتا تھا (اس لئے مشتحق عذاب ہوا) سوآج اس مخص کا نہ کوئی دوستدار ہے نہاس کوکوئی کھانے کی چیز نصیب ہے بجز زخموں کے دھوون کے جس کو بجز بڑے گئہگاروں کے کوئی نہ کھاوے گا۔ پھر (بعدیہ بیضمون مجازاۃ کے) میں شم کھا تاہوں ان چیزوں کی بھی جن کوتم دیکھتے ہواوران چیزوں کی بھی جن کوتم نہیں دیکھتے کہ بیقر آن (اللہ تعالی کا) کلام ہےا یک معزز فرشتے کالایا ہوا (پس جس پرآیا وہ ضرور رسول ہے)اور کسی شاعر کا کلام نہیں ہے (جیسا کہ کفارآپ کوشاعر کہتے تھے گر)تم بہت کم ایمان لاتے ہواور نہ رہے کا ایمان کا کلام ہے(جیبابعض کفارآپ کو کہتے تھے)تم بہت کم بیجھتے ہورب العالمین کی طرف ہے بھیجا ہوا (کلام ہے)اوراگریہ (پیغبر) ہمارے ذمہ کچھ (مجھوٹی) باتیں لگادیتے تو ہم ان کا دا ہنا ہاتھ پکڑتے پھرہم ان کی رگ دل کاٹ ڈالتے پھرتم میں ہے کوئی ان کا اس سزاہے بچانے دالا بھی نہ ہوتا اور بلاشبہ بید(قرآن)متقبوں کے لئے نصیحت ہے اور ہم کومعلوم ہے کہتم میں بعضے تکذیب کرنے والے بھی ہیں (پس) ہم ان کواس کی سزادیں سے اور (اس اعتبارے) بیقر آن کافروں کے ق میں موجب حسرت ہےاور بیہ (قرآن) تحقیق یقینی بات ہے سو(جس کا پیکلام ہے)اینے (اس)عظیم الثان پروردگار کے نام کی شبیج سیجئے۔

تَفَيِّيْنِ : سورة الحآقه مكية وهي النتان و خمسون ايات كذا في البيضاوي_

کر لیط : او پر کی سورت میں اثبات رسالت کے ساتھ کفار کی مجازات کا بیان تھا اس سورت میں مجازات کی تحقیق اوراس کا وقت اور واقعات ند کور ہیں اور ختم پر حقانیت قرآن کابیان ہے مجازات کی بھی تقریر و تحقیق ہے کیونکہ قرآن اس پر بھی دال ہے اور صدق دلیل سے صدق مدلول لازم و نیز سورت گزشتہ کے مضمون رسالت سے بھی مناسب ہے۔

متحقیق قیامت و و خامت ا نکار آ ں وبعض واقعات او وحقیت قر آ ن :

بسَسِ إِنْ الْمَا الْمُعَالَقُ مُنَا لَكُ فَأَقَدُ مُنَا لَكُ فَكُونُ مَا لَكُ فَكُونُهُ وَالَّى مُولِهِ تعالى فَسَيْحُ بِالسُومِ رَبِّكَ الْعَظِيمُ في _ وه مونے والى چيز كيس كھ ہونے والى چيز اور آپ کو پچھ خبر ہے کہیں پچھ ہے وہ ہونے والی چیز (مقصوداس سے تفظیع شانِ قیامت ہے کہ وہ سخت ہولناک چیز ہے یہ استفہامات تہویل کے لئے ہیں) شمود تَفْسِينَ عَبِي الْلِقِلَانَ جلد الله -----

اورعاد نے اس کھڑ کھڑانے والی چیز (بعنی قیامت) کی تکذیب کی سوشمورتو ایک زور کی آواز سے ہلاک کردیئے گئے اور عاد جو تھے سووہ ایک تیز وتند ہوا ہے ہلاک کئے گئے جس کواللہ تعالیٰ نے اُن پرسات رات اور آٹھ دن متواتر مسلط کر دیا تھا سو (اے مخاطب اگر) تو (اُس وقت وہاں موجود ہوتا تو) اُس تو ہم کواس طرح کراہواد کھتا کہ کویا وہ گری ہوئی تھجوروں کے تنے (پڑے) ہیں (لطول قامتھم) سوکیا تجھکوان میں کا کوئی بیاہوانظرہ تا ہے (یعنی بالکل استیصال ہو مميا كقوله تعالى : هَلْ تُبِعِسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ دِكُوّا إمريم: ١٩٨) اور (اى طرح) فرعون نے اور اس سے پہلے لوگوں نے (جن میں قوم نوح وعاد وخمودسب آھئے)اور (قوم لوط کی) اُلٹی ہوئی بستیوں نے بڑے بڑے بڑے قصور کئے (یعنی کفروشرک اس پران کے پاس رسول بھیجے گئے) سوانہوں نے ا ہے رب کے رسول کا (جوان کی طرف بھیجا گیا تھا) کہنا نہ مانا (اور کفروشرک ہے باز نہ آئے جس میں تکذیب قیامت بھی داخل ہے) تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو بہت بخت پکڑا (جن میں سے عاد وشمود کا قصہ تو ابھی آچکا ہے اور قوم نوط کی عقوبت کی طرف بھی لفظ مؤ تفکات اشارہ کرر ہاہے اور فرعون کی عقوبت بہت آ يتول مين آئي ہواور قوم نوح كى عقوبت آ مح بضمن امتنان ندكور ہے يعنى) ہم نے جب كد (نوح عليه السلام) كے وقت ميں) يانى كو طغيانى ہوئى تم كو (يعنى تمہارے بزرگوں کو کہمؤمن تھے اوران کا انجاءتمہارے وجود کا سبب ہوا) کشتی میں سوار کیا (اور باقیوں کوغرق کردیا) تا کہم اس معاملہ کوتمہارے لئے ایک یادگار(اورعبرت)بنادیںاور یادر کھنےوالے کان'' اُس کو یا درتھیں (کان کو یا در کھنے والامجاز آ کہددیا حاصل بیرکہ اُس کو یا در کھ کرموجبات عقوبت ہے جہیں۔ یہ تصیق مکذبین قیامت کے ہوئے آ کے قیامت کے اہوال کا بیان ہے بعنی) پھر جب صور میں یک بارگی پھُونک مار دی جاوے گی (مُر اونٹخہ اولی ہے)اور (اُس ونت)زمین اور پہاڑ (اپنی جگہہے) اُٹھائے جاویں گے (بعنی اپنی جیزے ہٹادیئے جاویں کے) پھر دونوں ایک ہی دفعہ میں ریزہ ریزہ کردیئے جاویں محیقو اس روز وہ ہونے والی چیز ہو پڑے گی اور آسان بھٹ جاوے گا اوروہ (آسان) اُس روز بالکل بودا ہوگا (چنانچہ بھٹ جانا دلیل ضعف ہے بعنی جیسااس وقت و ومضبوط ہے اور اُس میں کہیں فطور وشقوق نہیں اُس روز اُس میں بیربات ندرہے گی بلکہ ضعف وانشقاق ہوجاوے گا) اور فرشتے ﴿ جوآسان میں تھیلے ہوئے ہیں جس وقت وہ پھنا شروع ہوگا) اُس کے کناروں پر آجاویں گے (اس سے ظاہر اُمعلوم ہوتا ہے کہ آسان نیج میں سے بھٹ کرچاروں طرف سمنیا شروع ہوگا اس كَ فرشت بهي جي سي كنارول برآ ربي كي برحسب آيت افتصيق من في السَّمُواتِ وَمَنْ فِي الْأَدْضِ [الزمر: ٦٨] ان بربهي موت مسلط مو جاوے کی کذا فی الکبیر احد الوجھین اور بیسب واقعات تو نٹخہ اولی کے وقت کے ہیں) اور آ کے نٹحہ تانیہ کے وقت کے واقعات ہیں کہ) آ پ کے یروردگارے عرش کواس روز آٹھ فرشتے اٹھائے ہول کے (حدیث میں ہے کہ ابعرش کو جارفرشتے اٹھائے ہوئے ہیں قیامت کو آٹھ فرشتے اٹھاویں کے کذا فی المدر مرفوعاً۔ اگروسوسہ ہوکہ اذا نفخ ش تخی اولی مراد ہے اور یومنذ اس کابدل ہے اور و قعیت مع اینے معطوفات کے اس میں عامل ہے تو اس بناء پرلازم آتا ہے کے حمل عرش اور مابعد کے واقعات جیسے تعرضون النح پیسب بھی نختہ اولی کے وقت ہوں تواس وسوسہ کا دفع ہیہے کہاس لازم کا ہم التزام كرتے ہيں اورتو جيداس كى بيہوگى كه يوم قيامت ايك وسيع وقت ہےاوراس كےسب اجزاء حكماً مثل وقت واحد كے ہيں اس كے نفخهُ ثانيہ كے واقعات كا ظرف نخهُ اولیٰ کو بنابر تجوز ندکور کہد سکتے ہیں ۔غرض آٹھ فرشتے عرش کواٹھا کرمیدان قیامت میں لاویں گےاور حساب شروع ہوگا جس کا آ کے بیان ہے یعنی) جس روزتم (خدا کے روبر دحساب کے واسطے) چیش کئے جاؤ گے (اور)تمہاری کوئی بات (اللہ تعالیٰ ہے) پوشیدہ نہ ہوگی پھر (نامہ اعمال اڑا کر ہاتھ میں دیئے جادیں کے تو)جس مخص کا نامہ عمل اس کے داہنے ہاتھ میں دیا جاوے گاوہ تو (خوشی کے مارے آس یاس دالوں ہے) کیے گا کہ لومیرا نامہ اعمال پڑھ لومیرا (تو يہلےى سے)اعتقادتھا كہ مجھكوميراحساب چين آنے والا ہے (يعني مين قيامت وحساب كامعتقدتھامطلب يدكمين ايمان وتقعديق ركھتا تھا خدا تعالى نے اس کی برکت ہے آج مجھ کونوازا)غرض وہمخص پسندیدہ عیش یعنی بہشت ہریں میں ہوگا جس کے میوے(اس قدر) جھکے ہوں گے(کہ جس حالت میں جاہیں گے لے سکیں مے اور تھم ہوگا) کہ کھاؤ اور ہومزہ کے ساتھ ان اٹھال کے صلہ میں جوتم نے بامید صل^ع گذشتہ ایام (بیغنی زمانۂ قیام دنیا) میں کئے ہیں اور جس کا نامہ ہ ا عمال اس کے بائیں ہاتھ میں دیا جاوے گا سووہ (نہایت حسرت ہے) کے گا کیا اچھا ہوتا کہ مجھ کومیر انامہ عمل ہی نہ متااور مجھ کو بیخبر ہی نہ ہوتی کہ میراحساب کیا ہے کیاا جھا ہوتا کہ مورث (اولی) بی خاتمہ کرچکتی (اور بعث نہ ہوتا جس پراعطائے کتاب وحساب مرتب ہواافسوں) میرامال میرے بچھ کام نہ آیا میراجاہ (بھی) مجھ سے کیا گذرایعنی مال وجاہ سب بے سود تھبراا یہ فیض کے لئے فرشتوں کو تھم ہوگا کہ)اس مخص کو پکڑواوراس کے طوق پہنا دو پھر دوز خ میں اس کو واخل کرو پھرایک ایسی زنجیر میں جس کی پیائش ستر • سے گز ہے اس کو جکڑ دو (اس گز کی مقدار خدا کومعلوم ہے کیونکہ بیگز وہاں کا ہوگا۔ آ گے اس عذاب کی وجہ بتلاتے ہیں کہ) میخص خدائے بزرگ پرایمان ندر کھتاتھا (یعنی جس طرح ایمان لا ناحسب تعلیم انبیاء ضروری تھا وہ ایمان ندر کھتاتھا) اور (خودتو کسی کو کیا دیتا اوروں کوبھی)غریب آ دمی کے کھلانے کی ترغیب ندویتا تھا (یہاں اطعام اور هل سے مراد مرحبه ٔ واجبہ ہے اور اس کے ترک سے مراد وہ ترک جس کا سبب عدم

ا ثبات حقیت قرآن ورسالت: پر (بعد بیان مضمون مجازات کے) میں تتم کھا تا ہوں اُن چیزوں کی بھی جن کوتم و کیمتے ہواوراُن چیزوں کی بھی جن کوتم نہیں د کیجتے (کیونکہ بعض مخلوقات بالفعل یا بالقوو مدرک بالبصر ہیں اور بعض مخلوقات بالفعل یا بالقوو مدرک بالبصر نہیں اس متم کومقصود ہے ایک خاص مناسبت ہے کہ قرآن مجید کالانے والانظرندآ تا تھااورجن برقرآن آتا تا تھاوہ نظرآتے تھے یعنی تمام مخلوق کی شم ہے) کہ قرآن (اللہ کا) کلام ہے ایک معزز فرشتہ کالایا ہوا (پس جس پرآیاوہ ضرور رسول ہے)اور یہ کی شاعر کا کلام نہیں ہے (جبیبا کفار آپ کوشاعر کہتے تنظیم کم بہت کم ایمان لاتے ہو (یہاں قلت ہے مرادعدم ہے) اورنہ بیکی کائن کا کلام ہے (جیبابعض کفارآ پ کو کہتے تھے گر)تم بہت کم سمجھتے ہو (یہاں بھی قلت سے مرادعدم ہے غرض پرنہ شعر ہے نہ کہانت ہے بلکہ) رب العالمين كي طرف ہے بھيجا ہوا (كلام) ہے اور (آ مے اس كي حقانيت كي ايك دليل عقلي ارشاد ہوتی ہے كه)اگريد (پيغبر) ہمارے ذمہ پچھ (جموني) باتي لگادیة (بینی جو کلام ہمارانہ ہوتا اس کو ہمارا کلام کہتے اور جموٹا دعویٰ نبوت کا کرتے)تم ہم ان کا دا بنا ہاتھ بکڑتے بھرہم ان کی رگ دل کاٹ ڈالتے بھرتم میں کوئی ان کا اس سزاہے بچانے والابھی نہ ہوتا (رگ دل کا شنے ہے آ دمی مرجا تا ہے مراد اس سے قبل ہے اور سور ہ کی میں جان کورگ گر دن ہے تعبیر فر مایا اور یہاں رگ دل ہے جس نے ظاہرا مرادشرا کمین ہیں جن کا منبت قلب ہے۔ بات یہ ہے کہ اس رگ قلب کی شاخیں گردن تک بھی پینچی ہیں ہیں دونوں تعبیروں کا حاصل ایک بی ہاوراگر دہ مراد ہوں جن کامنبت کبد ہاور دہ دل میں ہے ہوکر بدن میں پھیل منی ہیں اور اس لئے أس کورگ دل كهد دیا ہوتو أس كي شاخ بھى گردن میں من ہے اور قاعدہ ہے کہ قبل کے وقت جلا دا یک ہاتھ سے مجرم کا ہاتھ بکڑتا ہے اور دوسرے ہاتھ سے گردن مارتا ہے اور چونکہ قبل کرتا ہے دا ہے ہاتھ سے تو بحرم کا ہاتھ پکڑے گابائیں ہاتھ ہے اور اُس کے بائیں ہاتھ کے مقابل مجرم کا دا بہنا ہاتھ ہوگا تو وہی پکڑا جادے گا اوریہ کنایہ ہے اما تت سے نفسا یا ہجذ یعنی مجموثا مدى نبوت مؤيد بالحجة نبيس موتا بكديا بلاك موتاب ياظهور كذب بي رُسواو ذكيل موتاب پس مطلق اماتت كواخذ يمين قطع وتمن بي تعبير أتعبير فرماديا كيا محما فی المخازن فکان کمن قطع و تینه) اور بلاشبریة رآن متقیول کے لئے نصیحت ہے (یعنی نی نفسہ حق ہونا اُس کی صغت کمالیہ ذاتیہ ہے اور موجب نصیحت ہونا اُس کی صفت کمالیدا ضافیہ ہے)اور (آ مے مکذبین کی وعید ہے کہ) ہم کومعلوم ہے کہتم میں سے بعضے تکذیب کرنے والے بھی ہیں (پس ہم اُن کواس کی سزا دیں کے)اور (اس اعتبار سے) یہ قرآن کا فروں کے قل میں موجب حسرت ہے (کیونکداُن کے لئے بواسطہ تکذیب سبب تعذیب ہو گیا)اور یہ قرآن تحقیقی يقينى بات بسو (جس كأبيكلام ب) اين (أس) عظيم الثان برورد كاركنام كالنبيج (وتحميد) سيجيئ (وقد مو في الواقعة) ـ

رِّجُهُ کُهُ کُهُ کُهُ اَلْکُهُ اِلْکُهُ اِلَّهُ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَیْنَا ﴿ اَی طرح مرق ولایت بلاک کیا جاتا ہے مرنبوت ایک امر ظاہر ہے اس کا مرق کا ذب ظاہر انجی بلاک ہوتا ہے مرنبوت ایک امر ظاہر ہے اس کا مرق کا ذب باطنا ہلاک ہوتا ہے جس کوالل باطن اوراک کرتے ہیں اُس کے آٹارظلمات وخذلان ہیں ہیں جب اہل اللہ کوکسی مرق ہے نفورد کیمواس ہے بچے سور قالحاقہ تمام ہوئی۔

﴿ لَنْجُواْشِنَىٰ : (١) اذن ہر چند کہ مغرد ہے لیکن چونکہ کروقرائن مقام ہے گاہات میں بھی عام ہوجاتا ہے بیر جمداس پربن ہے کمانی قولہ تعالی ولمتنظر نفس ما قدمت لغد وقولہ تعالی علمت نفس ما احضرت ١٢منہ۔

مُنْكُنَّكُ الْبُرِيجِيِّمُ : لِ قوله في الملك فرشتے فيه اشارة الى انه للجنس٣ ٢ قوله في ما اسلفتم باميرصارالخ اشار به الى معنى الاسلاف وهو تقديم ما ترجو ان يعود عليك بخير ٣٠.

الكُونَ إِنَى الواقعة المجاوزة للحدوهر الصيحة عاتية شديدة العطف والعتو في الاصل مجاوزة الحدحسوما متتابعات من حسمت الدابة اذا تابعت كيها على الدا وكرة بعد اخرى فهو مجاز مرسل من استعمال المقيد في الطلق خاوية ساقطة او خالية باقية نفس باقية هاؤم اسم لفعل خدر صلوه من التصلية بمعنى الادخال فاسلكوه ادخلوه وهو ان تلف على جسده وتلوى عليه من جميع جهاته فيبقى لا يتحرك ١٢ قوله طعام المسكين اسم لا طعام كالعطاء بمعنى الاعطاء كذا في الروح غسلين ما يجرى من

الجراح اذا غسلت الوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه كذا في القاموس وفي الروح عن مجاهد أنه اللجيل الذي في الظهر وهو النخاع وقال الكلبي عرق بين العلياء وهي عصب العنق والحلقوم وقيل عرق غليظ تصادفه شفرة الناحر ١٣- الطهر وهو النخاع وقال الكلبي عرق بين العلياء وهي عصب العنق والحلقوم وقيل عرق غليظ تصادفه شفرة الناحر ١٣- المحاقة ما الحاقة ما الحاقة ما الحاقة ما في قوله تعالى ما ادراك ما الحاقة ما في موضع الرفع على الابتداء وادراك معلق عنه لتضمنه معنى الاستفهام ١٣- قوله ياليتها اى الموتة الاولى ١٣- قوله فلا اقسم الفاء للتعقيب الذكرى قوله فما منكم النع في اعراب القرآن من زائدة واحد مبتدأ ومنكم حال عنه وحاجزين خبر جمع حاجزين على معنى احد (لكونه في سياق النفي) وجر على لفظه آه ملخصا ١٢-

المُبُلاثَةُ: نفخة واحدة قال ابو السعود انما حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقييده وحسن تذكيره للفعل آه واما تقييده بالواحدة فلما ان دلالة النفخة على المرة مقصودة والدلالة على النفخ اتفاقية وحدوث الامر العظيم بها وعلى عقبها انما استعظم من حيث وقوع النفخ مرة واحدة لا من حيث انه نفخ فنبه على ذلك بقوله سبحانه واحدة كذا فى الروح الدقوله تؤمنون وتذكرون ذكر الايمان مع نفى الشاعرية والتذكر مع نفى الكاهنية لما ان عدم مشابهة القرآن للشعر امر ظاهر لان مضامين القران محققة والاشعار متخيلة فلا يحتاج الى التامل بخلاف الكهانة فانه قد يكون فيها ايضًا امور محققة واخبار آتية فيحتاج فى الفرق بينها وبين القرآن الى التامل.

سورة المعارج كمدين نازل ہوئی مشروع كرتا ہوں اللہ كے نام سے جو بزے مبر بان نہايت رحم دالے ہيں اس بين ١٣٣ يات اور اركوع بين

سَأَلَ سَآيِكَ يِعَذَابٍ وَّاقِعٍ ٥ لِلْكَفِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعُ فِينَ اللّهِ ذِي الْمُعَارِجِ ٥ تَعُرُجُ الْمُلَكِكَةُ وَالرُّوْرُ وَالدَّيْ فِي يُوْمِ كَانَ مِقْدَامُ وَخَمْسِيْنَ الْفَ سَنَةٍ فَاصْبِرْصَبُرًا جَيْلُا إِنَّهُمُ يَرَوْنَكُ بَعِيلًا الْ وَنَرْبَهُ قَرِيبًا في يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهُهُلِ فَوَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهُن وَلَا يَسْتَلُ حَمِيْمٌ حَمِيمًا فَ يُّبَصَّرُونَهُمُ لَيَوَدُ الْمُجُرِمُ لَوْيَفُتَ بِيُمِنَ عَنَابِ يَوْمِينٍ بِبَنِيُكِ وَصَاحِبَتِهُ وَ أَخِيهِ فَ وَصَالِبَهِ وَصَاحِبَتِهُ وَ أَخِيهِ فَ وَصَالِبَهِ وَالْحِيدِ فَعِيلَتِهِ الَّتِي تُوْرِيهِ فَ وَمَن فِي الْأَرْمُ ضِ جَمِينًا "ثُغَرَّ يُنْجِيهِ فَكُلَّا "إِنَّهَا لَظَى فَ زَاعَةً لِلشَّوٰى فَ تَنْعُوا مَنُ آدُبُرَ وَتُوَلَىٰ وَجَمَعَ فَأَوْعَى إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوُعًا ﴿ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿ وَا مَسَّهُ الْحَيْرُ مَنُوعًا ﴿ إِلَّا الْمُصَدِّينَ ﴿ الَّذِينَ هُمُ عَلَى صَلَاتِهِمُ دُآيِمُونَ ﴿ وَالَّذِينَ فِي آَمُوالِهِمُ حَقٌّ مَّعُلُونًا ﴾ لِلسَّآيِلِ وَالْمَحُرُومِ ﴿ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ فَأَو الَّذِينَ هُمُ مُرِّنَ عَنَابِ رَبِّهِمُ مُّشُفِقُونَ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا مُونٍ ۞ وَالَّذِينَ هُمُ لِفُرُوجِهِمْ حُفِظُونَ ۞ إِلَّا عَلَى أَزُوا جِهِمُ أَوُماً مَلَكُتُ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَلَيْرُ مَلُومِينَ ﴿ فَمَنِ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولِيكَ هُمُ الْعَكُ وَنَ ﴿ وَلَيْكَ هُمُ لِإِكَمُ نُتِهِمُ وَعَهُدِ هِمُ لِمُعُونَ هُوَ الَّذِينَ هُمُ بِشَهَلَ اِتِهِمُ قَالِيمُونَ هُوَ الَّذِينَ هُوعَلَى صَلَاتِهِمُ بُعَافِظُونَ ﴿ عُ أُولِيكَ فِي جَنَّتٍ مُّكُرُمُونَ فَي فَهَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهُطِعِينَ هُعَرِت الْيَدِينِ وَعَنِ الشِّهَ اللّ عِزِينَ۞ أَيُظْمَعُ كُلُّ امْرِئُ مِنْهُمُ أَنْ يَّلُ خَلَ جَنَّةً نَعِيْمٍ ۞ كَلًا ۚ إِنَّا خَلَقُنْهُمُ مِّمَا يَعُلَمُونَ۞ فَكُلَّ ٱقْسِمُ بِرَبِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقْدِرُونَ ﴿ عَلَى آنُ نُبُلِّ لَ خَيْرًا مِنْهُمُ " وَمَا نَحُنُ بِمَسْبُوْقِيْنَ ﴿ فَنَارُهُمْ يَغُونُهُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿ يَوْمَ يَخُرُجُونَ مِنَ الْأَجُدَاثِ

سِرَاعًا كَانَهُمُ إِلَى نُصُبِ يُؤنِفُونَ ﴿ خَاشِعَةُ أَبْصَارُهُمْ تَرْهَفَهُمُ ذِلَّةٌ مُذَلِكَ الْيَوْمُ الّذِي كَانُوا يُوعِدُونَ ﴿ فَيَ

ا کے درخواست کرنے والا (براہ انکار) اس عذاب کی درخواست کرتا ہے جو کہ کا فرول پر واقع ہونے والا ہے (ادر) جس کا کوئی وقع کرنے والانہیں (اور) یہ اللہ کی طرف ے واقع ہوگا جو کہ سیر حیوں کا (بعنی آسانوں کا) مالک ہے (جن سیر حیوں ہے) فرشتے اور (الل ایمان کی)روحیں اس کے پاس چڑھ کر جاتی ہیں اوروہ عذاب ایسے واللا ہوگا جس کی مقدار دنیا کے بچاس ہزار سال کی (برابر) ہے سوآپ (ان کی مخالفت پر) مبر سیجئے اور صربھی ایسا جس میں شکایت کا نام نہ ہویالوگ اس دن کو (بیداعقاد نفی کے وقوع سے)عیدد کھےرہے ہیں اور ہم اس کو (وقوع سے) قریب دیکھ رہے ہیں۔وہ عذاب اس دن واقع ہوگا جس دن کہ آسان تلجمٹ کی طرح ہوجائے گا اور (اس روز) پہاڑ رنگین اون کی طرح (جو کہ دھنی ہوئی ہو) ہو جائیں سے (لینی اڑتے پھریں سے اوراس دن) کوئی دوست کسی دوست کونہ ہو چھے گا باو جود بکہ ایک دوسرے کود کھا بھی دیتے جائمیں کے (اوراس روز) مجرم (بعنی کافر) اس بات کی تمنا کرے گا کہ اس روز کے عذاب ہے چھوٹنے کے لئے اپنے بیٹیوں کواور بیوی کواور بھائی کواور کنبہ کوجن میں وہ رہتا تھااور تمام الل زمین کواپنے فدیہ میں دے دے چھریہ (فدیہ میں دینا) اس کو (عذاب ہے) بچالے یہ ہرگز نہوگا (بلکہ)وہ آگ ایس شعلہ زن ہے جو کھال (تک) اتارد کی اوروہ اس مخفس کوخود بلائے کی جس نے (دنیا میں حق ہے) پیٹے پھیرلی ہوگی اورا طاعت ہے بے رخی کی ہوگی اور جمع کیا ہوگا پھراس کوا ٹھا اٹھار کھا ہوگا۔ انسان كم بهت پيدا بواب (يعنى) جب اس كوتكليف پينجق بيتو (حداباحت سے زياده) جزع فزع كرتا ہادر جب اس كوفارغ البالى بوتى بيتو (حقوق ضروريے) بحک کرنے لگتا ہے مگروہ نمازی (بعنی مومن) جواپی نماز پر برابر توجہ رکھتے ہیں اور جن لوگوں کے مالوں میں سوالی اور بےسوالی سب کاحق ہےاور قیامت کے دن کا اعتقاد رکھتے ہیں اور جواینے یروردگار کےعذاب سے ڈرنے والے ہیں (اور) واقعی ان کےرب کاعذاب بےخوف ہونے کی چیز نہیں (بیہ جملےمعتر ضہ کے طور پر ہے) اور جوا پی شرمگاہوں کوحرام سے محفوظ رکھنے والی ہیں کیکن اپنی ہیویوں سے یا پی (شرق لونڈیوں سے حفاظت نہیں کرتے) کیونکدان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جواس کے علاوہ اور جکہ شہوت رانی کا طلب گار ہوا بسے لوگ حد (شرعی) نکلنے والے ہیں اور جواپی (سپر دگی میں لی ہوئی امانتوں ادرا بین عہد کا خیال رکھنے والے ہیں اور جواپی سوابیوں کو تھیک تھیک ادا کرتے ہیں اور جواپی (فرض) نماز وں کی یابندی کرتے ہیں (بس) ایسے لوگ بیشتوں عزت سے داخل ہوں سے رتو کافروں کو کیا ہو گیا ہے کہ (ان مضاین کی تکذیب کرنے کے لئے) آپ کی طرف کو دائے اور بائیں ہے جماعتیں بن بن کردوڑے آرہے میں کیاان میں ہمخص ہوس رکھتا ہے کہ وہ آسائش کی جنت میں وافل کرلیا جائے گئیہ ہرگز نہ ہوگا ہم نے ان کوالی چیز سے پیدا کیا جس کی ان کوخبر بھی ہے پھر (ووسر ےطور پر وقوع قیامت کے لئے) میں فتم کھا تا ہول مشرقوں اورمغریوں کے مالک کی کہم اس پرقادر میں کہ (ونیای میں)ان کی جگدان ہے بہترلوگ لے آئیں (بعنی پیدا کرویں)اورہم (اس ہے)عاجز نہیں ہیں تو آپ ان کوای حنفل اورتغری میں رہنے دیجئے یہاں تک کدان کوا ہے اس دن سے سابقہ واقع ہوجس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے جس دن پر قبروں سے نکل کراس طرح دوڑیں سے جیسے سمی پرستش گاہ کی طرف دوڑ ہے جاتے ہیں (اور)ان کی آئیمیں (مارے شرمندگی کے) نیچے کوجھکی ہوں گی (اور)ان پر ذلت چیمائی ہوگی (بس) یہ ہے کہان کا وہ دن جس کاان ہے وعدہ کیاجا تا تھا (جو کہاب دا قع ہوا)۔

تَفَيَيْنِيْنَ: سورة المعارج مكية وهي اربع واربعون اية _ زَلِيطٌ : اس مِن بَعَى مثل سورة حاقه كے مجازات كا اوربعض اعمال موجبه مجازات كا بيان م

غرابتِ حال اہل عنا دود فع استبعاد معاد: (نیخی موجبات سعادت وشقاوت تو او پر بدلالت واضحه معلوم ہو پیکے) تو (معلوم بالدلیل ہونے کے بعد پھر) کافروں کو کیا ہوا کہ (ان مضامین کی تکذیب کے لئے) آپ کی طرف کو دا ہے اور بائیں ہے جماعتیں بن بن کر دوڑے آرہ ہیں (بعنی چاہیے تو بیتھا کہ ان مضامین کی تقدیق کہ اور اُن کے ساتھ استہزاء کریں جیسا کفار مضامین کی تقدیق کرتے لیکن بیلوگ متفق ہو ہو کر آپ کی پاس اس غرض ہے آتے ہیں کہ ان مضامین کی تگذیب اور اُن کے ساتھ استہزاء کریں جیسا کفار عرب نبوت کی خبرین سُن کرای غرض ہے آتے تھے اور اسلام کو باطل بیجھنے کے ساتھ اپنے کوئی پر بیجھتے تھے اور حق ہونے کاخمرہ جنت میں جانا ہے ہیں اس بناء پر وہ اپنے کوشتی جنتے اور حق ہونے کاخمرہ جنت میں جانا ہے ہیں اس بناء پر وہ اپنے کوشتی جنتے ہیں بیجھتے تھے۔ کھولہ تعالی اور اُن کے متعلق بطور انکار پر وہ اپنے کوشتی جنتے کے ماتھ اور تی ہوئے کی اس کے اس کے متعلق بطور انکار

النجوًا فينى : (۱) یا دنیں کہ وقت تحریر تغییراس کا شان نزول لکھنے کے نہیں ہوگیا اب تکھا جاتا ہے فی لباب النقول افرج النسائی وابن ابی جاتم عن ابن عباسٌ فی قول سال سائل قال ہونھز بن الحارث قال اللهم ان کان هذا هو الحق من عندك فامطر علینا حجارة من المسماء الآیہ ماصل تو بیاس مقام کا یہ ہے کہ اس نظر بن الحارث نے براہ گستا فی قر آن کے تن ہونے کی صورت میں عذاب کی درخواست کی تھی جس سے مقصود عذاب عاجل تھا حق تعالی نے اس مقام میں اول اُس کی حکایت درخواست کی تقل کی فر مائی کچر فی یوم کان مقدارہ المنح میں اس کا جواب اس طرح ارشاد فر مایا کہ یہاں کی سزاکیا سزا ہے مقام میں اول اُس کی حکایت درخواست کی تقل کی فر مائی کچر فی یوم کان مقدارہ المنح میں اس کا جواب اس طرح ارشاد فر مایا کہ یہاں کی سزاکیا سزا ہے تو اور وہ وہ تعالی مقدر ہے ای یقع خواہ وہ وہ قتی ہو یا نہ ہو گا ہوگا ہوگا ہوگا اور اصلی المنظم سدی ہے ای قصہ نفر المن نہیں کہ عذاب موالی مقدر ہوگیا اور اصلی آجا اس جواب کے منافی نہیں کہ عذاب ما گھید بالقیامة ہے عذاب غیر اصلی کے وقوع قبل القیامة کی نئی لازم نہیں آتی غیر اصلی عاجل ہوگیا اور اصلی آجا کا مقدار یوم قیامت کی ایک مقدار یوم قیامت کی ایک حقیق عجیب مورہ کے میں خدکورہ وہ کے ۔ وہاں ملاحظہ ہو۔

مُنْكُونِكُمْ الْمُرْجِينِينُ : لِ قُولُه في قائمون تُحكِثُميك ماخوذ من الروح ففيه مقيمون لها بالعدل١٣ــ

﴾ ﴿ لَيُحَجِّنُ : قوله يوم تكون السماء بدل من في يوم_ قوله يبصرونهم حال قوله انها راجع الى النار المدلول عليها بالعذاب ٣ قوله اذا مسه الشر متعلق ـ بجزوعا قوله قبلك معمول لمهطعين كما في المدارك.

ٱلنَّهُ لَا غَنَّهُ: قوله لا يسئل حميم حميما حذف مفعوله الثاني اي عن حاله ١٢ـــ

تَفْسِينَ الْقَالَ مِنْ وَالْمُ الْعَالَ مِنْ مِنْ الْعَالَ مِنْ الْعَالَ مِنْ الْعَالَ الْعَالَ مِنْ الْعَالَ



شروع کرتا ہوں اللہ کے تام ہے جو ہوئے مہر بان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۴۸ آیا ہے اور ۴ رکوع ہیں

سورهٔ نوح مکه میں مازل ہوئی

إِنَّا ٱرْسَلْنَا نُوْعًا إِلَى قَوْمِهُ آنُ ٱنْذِرُ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ آنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ آلِيْمٌ وَ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمُ نَذِيْرٌ مُنْبِينٌ هَانِ اعْبُدُوا اللهَ وَاتَّقُوهُ وَ اَطِيعُونِ فَيَغْفِرُ لَكُمْ مِّنُ ذُنُوْبِكُمْ وَيُؤَخِّرُكُمُ ﴾ إِلَى آجَيلِ مُسَمَّى ﴿ إِنَّ آجَلَ اللهِ إِذَا جَآءَ لَا يُؤَخِّرُ م لَوْ كُنْتُمُ تَعْلَمُونَ ۞ قَالَ رَبِّ إِنِّ دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَامًا ٥ فَلَمْ يَزِدُهُمُ دُعَاءً فَي إِلَّا فِرَامًا ۞ وَإِنَّ كُلَّمَا دَعَوْتُهُمُ لِتَغْفِي لَهُمْ جَعَلُوْا أَصَابِعَهُ مُرِفِي الدَّانِهِ مُوَاسُتَغُشُوا ثِيَابَهُ مُواَصَرُّوْاوَاسُنَكْبَرُوااسُنِكُبَاً ۗ ا جِهَارًا فَ ثُمَّ إِنَّ آعُكُنُتُ لَهُمْ وَٱسْرَمْتُ لَهُمْ إِسْرَامًا فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوْارَبَّكُمْ إِنَّ كَانَ خَفَّامًا فَ يُرُسِلِ السَّمَاءَعَلَيْكُمْ مِنْ مَارًا اللَّوَّيُمُ لِهِ دُكُمُ لِأَمْوَالِ وَّبَنِيْنَ وَيَجْعَلُ لَّكُمْ جَنَّتٍ وَّيَجْعَلُ لَّكُمُ ٱنْهَا اللَّمَ ٱلكُّمُ لَا تَرْجُونَ بِلَّهِ وَقَارًا ﴿ وَقَارُا خَلَقَكُمُ ٱطُوارًا ۞ ٱلمُر تَرَوُا حَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبُعَ سَلُوْتٍ طِبَاقًا فَ وَجَعَلَ الْفَسَمَرَ فِيْهِنَّ نُونُمَّا وَجَعَلَ الشَّمُسَ سِرَاجًا وَاللَّهُ أَنُبُنَكُمُ مِنَ الْأَرْضِ نَبَأَتًا فَيُويُ لُكُمُ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمُ إِخْرَاجًا وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْإِرْضَ بِسَاطًا فَ ﴾ لِتَسُلُكُوُامِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا وَقَالَ نُورُحُ رَّبِ إِنَّهُمُ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنَ لَمْ يَزِدُهُ مَالُهُ وَوَلَهُ ۖ إِلَّا خَسَارًاهُو مَكُرُوا مَكُرًا كُنِّاسًا ﴿ وَقَالُو الْا تَنَاسُ الْهَتَكُمُ وَلَا تَنَاسُ نَّ وَذَا وَلَا سُواعًا فَوَلَا يَغُونَ وَيَعُونَ وَنَسُرًا ﴿ وَقُلُ أَضَلُوا كَتِيرًا ۚ وَلا تَزِدِ الظَّلِمِينَ اللَّا ضَلَلَّهِ مِنَّا خَطِيَّطْ يَعُمُ الْعُرْفُوا فَأَدُخِلُواْنَارًا لَا فَلَمْ يَجِكُواللَّهُمُ مِّنُ دُونِ اللهِ آنصارًا ﴿ وَقَالَ نُونَحُ مَّ بِلَا تَنَارُ عَلَى الْارْضِ مِنَ الْكُفِرِيْنَ دَيَّامًا ١٥ إِنْ تَذَرُهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كُفَّامًا ٥ مَرِبَ اغْفِرُ لِي

وَلِوَالِكَ يَ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُوْمِنَاةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَةِ وَلَا تَزِدِ الظّلِمِينَ الدِّينَ الدِّينَ اللَّا تَبَارًا ﴿ إِلَيْ اللَّا اللَّ

ہم نے نوح علیہالسلام کوان کی قوم کے پاس پیغیبر بنا کر بھیجا تھا کہتم اپنی قوم کو (وہاں کفرے) ڈراؤقبل اس کے کہان پر در دناک مذاب آئے انہوں نے اپنی تو م کے کہا کہاہے میری قوم میں تمہارے لئے صاف صاف ذرانے والا ہوں اور کہتا ہوں کہتم اللہ کی عبادت (بیعنی تو حیداختیار) کر داوراس سے ڈرواورمیرا کہنا مانوتو وہ تمہارے گناہ ا معاف کردے گااورتم کو دفت مقرر (یعنی وقت موت) تک (بلاعقوبت) مہلت دے گاانٹد کامقرر کیا ہواوفت (ہے) جب(وہ) آئے گاتو ملے گانہیں کیا خوب ہوتا کہ تم (ان باتوں کو) سجھتے۔ (جب مدت ہائے دراز تک ان نصائح کا کچھاٹر نہ ہواقوم پرتو نوح علیہ السلام نے (حق تعالیٰ سے) دعا کی اے میرے پروردیگار میں نے اپنی قوم کو رات کوبھی اور دن کوبھی (دین کی حق کی طرف) بلایا سومیرے بلانے پر (دین ہے) اور زیادہ بھاگتے رہے اور (وہ بھا گنایہ ہوا کہ) میں نے جب بھی ان کو دین حق کی طرف بلایا تا کہ (ان کے ایمان کے سبب) آپ ان کو بخش دیں تو ان لوگوں نے اپنی انگلیاں اپنے کا نوں میں دے لیں (تا کہ حق بات کوسنیں ہی نہ) اور (نیز زیاد تی کراہت ہے)اینے کپڑےایے اوپر لپیٹ لئے اوراصرار کیااور (میری اطاعت ہے) غایت درجہ کا تکبر کیا بھر (بھی) میں نے ان کو با آ وازبلند بلایا بھر میں نے ان کو (خطاب خاص کےطوریر)اعلانہ بھی سمجھایااور بالکل خفیہ بھی سمجھایااور (اس سمجھانے میں) میں نے (ان سے بیہ) کہا کہتم اپنے پروردگار ہے گناہ بخشواؤ بےشک وہ بڑا بخشنے والا ہے کثرت سے تم پر بارش بھیج گا دورتمبارے مال اور اوا و میں ترقی دے گا اورتمبارے لئے باغ لگادے گا اورتمبارے لئے نہریں بہا دے گا (میں نے ان سے بیہ بھی کہا کہ) تم کوکیا ہوا کہ تم اللہ کی عظمت کے معتقد نہیں ہو (ورند شرک ندکرتے) حالا نکداس نے تم کوطرح طرح سے بنایا کیا تم کومعلوم نہیں کداللہ نے کس طرح سات آ سان او پر تلے پیدا کئے اوران میں جاند کونور (کی چیز) بنایا اورسورج کو (مثل) چراغ (روثن کے) بنایا اوراللہ نے تم کوز مین ہے ایک خاص طور ہے ہیدا کیا پھرتم کو (بعد مرگ) زمین ہی میں لے جائے گااور (قیامت میں پھرای زمین ہے)تم کو باہر لے آئے گااور اللہ تعالیٰ تمبارے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا تا کہتم اس کے کھے رستوں میں چلو۔(اوریہ بنسبت حکایت مرض کر کے) نوح علیہ السلام نے (یہ) کہا کہ اے میرے پروردگاران لوگوں نے میرا کہنانہیں مانااورا پیے مخصول کی ہیروی کی کہ جن کے مال اوراولا و نے ان کونقصان ہی زیادہ پہنچایا اور (انہوں نے جن کا اتباع کیا ہے وہ ایسے ہیں کہ) جنہوں نے (حق مثانے میں) بڑی بڑی تدبیریں کیس اور جنہوں نے (اپنے تابعین ہے) کہا کہتم اپنے معبودوں کو ہرگز نہ جھوڑ نااور نہ (بالخضوص) ود کواور نہ سواع کواور نہ یغوث کواور نیوق کواورنسر کوچھوڑ نااوران (رئیس) لوگوں نے بہتوں کو (بہکا بہکا کر) مگمراہ کردیااوراب (آپ)ان طالموں کی مگراہی کواور بڑھاد ہجئے۔ (ان لوگوں کا انجام یہ ہوا کہ)اپنے انہی گناہوں کے سبب وہ غرق کتے مجتے پھر (بعدغرق کے) دوزخ میں داخل کئے مجتے اور خدا کے سواان کوکوئی حمایتی بھی میسر نہ ہوئے اورنوح علیہ السلام نے (بیبھی) کہا کہا ہے پروردگار کا فروں میں ے زمین پرایک باشندہ بھی مت چھوڑ (کیونکہ)اگرآپان کوروئے زمین پر ہے دیں گےتو آپ کے بندوں کو گمراہ کر دیں گےاور (آ گے بھی)ان ہے تھش فاجراور کا فرہی اولا دپیدا ہوگی اےمیرے رب مجھ کواور میرے ماں باپ کواور جومومن ہونے کی حالت میں میرے گھر میں داخل ہیں ان کو (بعنی اہل وعمیال باشٹناروجہ و کنعان) ا ورتمام مسلمان مردوں بورمسلمان عورتوں کو بخش دیجئے اوران طالموں کی ہلا ک<u>ت اور بڑھا دیجئے۔</u>

تَفَيْسُيْنِ: سورة نوح مكية وايها تسع او ثمان وعشرون كذا في البيضاوي_

ڑھٹے ۔ سورہ سابقہ میں موجبات عقوبت کا بیان تھا ان میں ہے ایک رسول کی تکذیب ہے اس سورت میں بضمن قصد منوح علیہ السلام اس کا بیان ہے و نیز عقوبت اخرویہ ندکور وسورت سابقہ کے ساتھ اس سورت میں کفر پراستحقاق عقوبت دنیویہ کا بھی اثبات ہے نیز حضور ﷺ کا اس میں تسلیہ بھی ہے کہ قوم نوح نے بھی تکذیب کی تھی۔

قصہ نوح علینہ باقوم او: بِسَسِیْ اَلْمَالِیَ اَلْمَالِیْ اِلَیْ اَلْمَالِی اِلْمَالِی الْمِلْمِ الْمِلْمُ الْمِلْمُ وَالْمِلْمِ الْمِلْمُ الْمُلْمُ الْمِلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْم

تَفْسُ بَيْ أَلْ لَقُلِلْ مِلد سے ایمان لانے برمزید فضل کا وعدہ ہو گیا اور اِنّ اَجَلَ اللّٰہِ [العنكون : ٥] پر باوجوداس كے ظاہر ہونے كے متغبر كے سے يہ اللائل كه كروت كے اشتراک سے گفروایمان کے ثمرات مکسال ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ موت تو ہمقتصائے حکمت ضروری چیز ہے اس کا نگنا ثمرات سے ہے اوران کا ترتب بھی ضروری ہے) کیا خوب ہوتا اگرتم (ان باتوں کو) سمجھتے (جب مرتبائے دراز تک ان نصائح کا پچھاٹر قوم پر نہ ہواتو) نوح (علیہ السلام) نے (حق تعالیٰ سے) دعاء (اورالتجا کی کہا ہے میرے پروردگار میں نے اپنی قوم کورات کو بھی اور دن کو بھی (دین حق کی طرف) بلایا سومیرے بلانے پر (دین حق کی طرف) بلایا تا کہ(ان کےامیان کےسبب آپ ان کو بخش دیں تو ان لوگوں نے اپنی انگلیاں اپنے کا نوں میں دیا کین (تا کہ حق بات کوشنیں بھی نہیں اور یہ غایت نفرت ہے)اور (نیز فرط کراہت ہےانہوں نے)اپنے کپڑے (اپنے اوپر)لپیٹ لئے (تا کہ قل بات کینے والے کو دیکھیں بھی نہیں اور کہنے والا بھی ان کو نہ دیکھے) اور (انہوں نے اپنے کفروا نکاریر)اصرار کیا اور میری اطاعت ہے) غایت درجہ کا تکبر کیا (عمر باوجوداس تنفیر و تکبر کے) پھر (بھی میں ان کومخلف طریقوں ے نصیحت کرتار ہا چنانچہ) میں نے ان کو(دین حق کی طرف) بآ واز بلند بلایا (مراداس سے خطاب ووعظ عام ہے جس میں عادۃ آ واز بلند ہوتی ہے) پھر میں نے ان کو (خطاب خاص کے طور پر) علانہ بھی سمجھایا اور ان کو بالکل خفیہ بھی سمجھایا۔ (بعنی جتنے طریقے محتمل النفع تتھے سب ہی طرح سمجھایا غرض اوقات میں بھی عموم كياكيا كما قال : كَيْلًا وَ نَهَامًا ﴿ اوركيفيات مِن بَهِي كما قال ﴿ دَعَوْتُهُمُ جِهَارًا ﴿) اور(اس مجمانے مِن) مِن نے (ان سے یہ) کہا کہ تم اسپنے پروردگارے گناہ بخشواؤ (لیعنی ایمان لے آؤ تا کہ گناہ بخشے جائمیں) بے شک وہ بخشنے والا ہے (اگرتم ایمان نے آؤ گئے تو علاوہ اخر دی نعمت کے) كه (مغفرت ہے دنیوی نعتیں بھی تم كوعطا كرے گاچنانچه) كثرت ہے تم پر بارش بھيج گااور تمبارے مال اوراولا دميں ترتی دے گااور تمبارے لئے باغ لگادے گااورتمبارے لئے نہریں بہادے گا(ان نعتوں کے ذکر ہے شایدیہ فائدہ ہو کہ اکثر طبائع میں عاجل کی طلب زیادہ ہے پس بیاد خل فی الترغیب ہے چنانچہ در منثور میں قنادہ کا قول ہے کہ وہ لوگ و نیا کے زیادہ حریص تنے اس لئے بیفر مایا اور اس پر بیشبه نہ کیا جاوے کہ بسااو قات بیامور دنیو بیا بمان واستغفار پرمرتب نہیں ہوتے بات یہ ہے کہ یا توبیوعدۂ خاص ان ہی لوگوں کے لئے ہوگا اور پاعام ہوتو قاعدہ ہے کہموعود سے افضل کوئی چیزمل جانا یہ بھی انجاز وعدہ ہے بلکہ مع شئ زائد ہے پس ایمان کامل پرروحانی مسرت وقناعت ورضا بالقصاضر ورعطا ہوتا ہے جوان اشیاء ہے بھی انصل واکمل ہے بلکہان اشیاء کی غایت مقصود ہ بھی يبي كيفيات ہيں۔آ كينوح عليه السلام كاتمته كلام ہے يعني ميں نے ان سے بينھى كہاكه) تم كوكيا ہواكتم الله تعالى كى عظمت كے معتقد نبيس ہو (ورندشرك نه کرتے) حالانکہ (مقتضیات اعتقادعظمت کےموجود ہیں چنانچہ)اس نےتم کوطرح طرح سے بنایا (چنانچے نطفہ سے پہلے عضر پھرغذا کامرتبہ ہےاور نطفہ کے بعدعلقه ومضغه وغیره کامرتبہ ہےاور بیتو دلیل انفسی ہےآ گے دلیل آفاقی فرماتے ہیں کہ) کیاتم کومعلوم نبیں کہ اللہ تعالیٰ نے کس طرح سات آسان اوپر تلے پیداکے (وقد مو فی سوہ الطلاق) اوران میں جاندکونور (کی چیز) بنایا اورسورج کو (مثل) چراغ (روش کے) بنایا (اور جاند کوسب آسانوں میں نبیس ہے کر فیھن باعتبار مجموعہ کے فرمادیا۔اوراس کے متعلق کچھ سورہ فرقان میں گزرچکا ہے)اوراللہ تعالیٰ نے تم کوزمین سے ایک خاص طور پر پیدا کیا (یا تو اس طرح كەحضرت آ دمیمٹی ہے بنائے محیے اور بااس طرح كەانسان نطفە ہے بنااورنطفە غذاہے اورغذا عناصرے بنی اورعناصر میں غالب اجزائے ارضیہ ہیں) پھرتم کو (بعدمرگ) پھرزمین ہی میں لے جاوے گااور (قیامت میں پھراسی زمین ہے)تم کو باہر لے آوے گااور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا تا کہتم اس کے کھلےراستوں میں چلو(کیونکہ اس میں چلنا موقوف ہےا مکان استقرار پر درنہ بجائے مشی کے خسف وغرق ہوتا۔ بیتمام تروہ كلام ہے جس كى حكايت نوح عليه السلام نے حق تعالى سے بطور فرياد كى اور يەسب حكايت عرض كركے) نوح (عليه السلام) نے (يه) كہا كه اسے مير ب یروردگاران لوگوں نے میرا کہنانہیں مانا اورا بسے مخصوں کی پیروی کی کہ جن کے مال اوراولا دیے ان کونقصان ہی زیادہ پہنچایا (مرادان مخصوب ہے رؤ ساہیں جن کاعوام اتباع کیا کرتے ہیں اور مال اور اولا د کا ان رؤ ساء کونقصان پہنچا تا بایں معنی ہے کہ مال واولا دسبب زیادت طغیان کا ہوگیا) اور (انہوں نے جن کا ا تباع کیا وہ ایسے ہیں) جنہوں نے (حق کومٹانے میں) بڑی بڑی تدبیریں گیں اور جنہوں نے (اپنے تابعین سے کہا کہتم اپنے معبود وں کو ہرگز نہ جھوڑ نا اور نہ (بالخفوص)ودكواور مسواع كواور يغوث كواور يعوق كواور نسس كوچيوڙنا (خصوصيت ان كة كركى اس لئے ہے كہ يہ بت زياده مشہور تھے)اوران (رئیس) لوگوں نے بہتوں کو (بہکا بہکا کر) ممراہ کردیا (وہ مکر کہاریہی اضلال اور ایصاء بالصلال ہے) اور چونکہ مجھ کو آپ کے ارشاد: اُن یومِن مِنْ قومِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ 'إِمَنَ [مود: ٣٦] ہےمعلوم ہوگیا کہ بیاب نہ ایمان لا ویں گے اس کے سیمی دعا ءکرتا ہوں کہ)ان ظالموں کی تمراہی اور بڑھا دیجئے (تا کہ بیہ لوگ مستحق بلاکت ہوجاویں بیں مقصود دعاء کرنا زیادہ صلال کی نہیں بلکہ استحقاق بلاکت کی ہے اور تحقیق اس دعاء کی سورہ یونس قصہ مویٰ علیہ انسلام میں گزری ہے۔غرض انجام ان لوگوں کا یہ ہوا کہ)اینے ان ہی گنا ہوں کے سب وہ غرق کئے گھر (بعد غرق برزخی عیا اخروی) دوزخ میں داخل کئے گئے اور خدا کے سوا ان کو کچھ جمایتی بھی میسر نہ ہوئے اورنوح (علیہ السلام)نے (بیکھی) کہا کہ اے میرے پروردگار کافروں میں سے زمین پرایک باشندہ بھی مت چھوڑ (بلکہ سب

کوہلاک کردے اور عموم ہلاکت وعموم بعثت کی بحث سورہ صافات میں گزری ہے آھے اس دعاء کی علت ہے کیونکہ)اگر آ ہاں کوروئے زھن پردہے ویں سے اور (آھے بھی) ان کے محض فاجر اور کافر ہیں اولا و پیدا ہوگی (وعاؤں کے بچی سے بیل ان کے محض فاجر اور کافر ہیں اولا و پیدا ہوگی (وعاؤں کے بچی سے بیل ان کے مرق کا حال بطور جملۂ محتر ضر کے بیان فرمانا شاید بجیل بیان استجاب خطیات نہ کورہ باللعقوبة کے لئے ہوا۔ اور کافروں کے لئے بیل دعاء کرنے کے بعد موضین کے لئے دعاء فرمائی کہ)اے میر ے رب جھے کو اور ہوئو من ہونے کی حالت میں میرے گھر میں واضل ہیں ان کور ایعن اہل وعیال با ستناء ذوجہ کنعان) اور تمام مسلمان مردوں اور مسلمان عور توں کو بخش دیجے اور (چونکہ مقصود مقام میں بددعاء ہے کافروں کے لئے اور موشین کے لئے دعاء محض مقابلہ کی مناسبت ہے ہوئی تھی اس لئے پھر مضمون بددعاء کی طرف عود ہے جس میں : آلا تیز جو الظالم ہیں الآل کے ملاک کے مقصود کی مقصود کی مقصود کی ان ظالموں کی ہلاک تاور ہو حاد میں اور یہی مقصود تھا وعائے صلال سے جیسا تشر ہے یعنی) ان ظالموں کی ہلاکت اور ہو حاد ہوں مورات بائے وام ہمائی ہیں ہوجاد میں اور یہی مقصود تھا و عائے اللام کے والدین میں مواد یہ ہائی ہی ہوجاد میں اور یہی مقصود تھا و عالے سے میا گئر را۔ اور ظالم ہمائی ہوگا اور آبائے وام ہمائی ہوگا اور آبائے وام ہمائی ہوگا و تا ہے بعد ہ ہیں موسین کا تھی تھی ہما موسی کے خواد میں کہ کے بھر اہل وعیال کیلئے پھر عام علی میں جو باد میں کہ ہوگا اور آبائی وعیال کیلئے پھر عام حاد بعین کہائے۔ کہ بھیں کہلئے۔

ترکی کی کے اور الظالم میں ایا ہی اور ارشاد جامل میں ایا ہی اہتمام جا ہے اور یہ تقدی نہیں ہے تقدی قصد ثمرہ میں ہوتی ہے اور ارشاد جامل میں ایا ہی اہتمام جا ہے اور یہ تقدی تقدی قصد ثمرہ میں ہوتی ہے اور یہ ہمام قصد طریق میں ہے۔ قولہ تعالی : وَلاَ تَنْ مُنْ وَدُو اللّٰ اللّٰ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰمُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰمُ الل

أَلْنَجُنُونَ : قوله ان انذر قومك معمول للقول المدلول عليه ارسلنا وكذا قوله ان اعبدوا١٣٠ ـ

الْبُلاغَيُّ: قوله ولا سواعًا الخ في الروح قيل افرد يعوق ونسر عن النفي لكثرة تكرار لا وعدم الليس ١٣-

شروع كرتا ہول اللہ كے نام سے جو بڑے مہر بان نہايت رحم والے بيں۔ اس ميں ١٢٨ يات ادر ١ ركوع بيں

سورة الجن مكه مين نازل ہوئی

قُلُ أُوْرِى إِلَى ٓ أَنَّهُ السَّمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوٓ النَّاسَمِعْنَاقُرُ إِنَّا عَجَاهُ بَنْهُ بِنَى إِلَى الرُّشُوبَ فَأَمَنَّا بِهِ وَلَنُ نُشُوكِ بِرَيِّنَا ٱحَدًا اللَّهِ وَاتَّهُ تَعْلَى جَنُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَّلا وَلَدَّا اللَّهِ آنَّةً كَانَ يَقُولُ سَفِيهُ نَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا فَوَّا تَاظَنَكَ آنُ لَنُ تَقُول الْإِنْسُ وَالْحِنُّ عَلَى اللهِ كَذِبًا هُ وَآتَكَ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُونُونَ بِرِجَالِمِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمُ رَهَقًا ٥ وَآنَهُمُ ظَنُّوا كَمَا ظَنَتْنُمُ أَنُ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ آحَدًا ٥ وَآنَا لَمُسُنَا السَّمَاءَ فَوَجَلُ نَهَا مُلِئَتُ حَرَّسًا شَدِينًا أَوَّشُهُ بَا فَوَ آنَّا كُنَّا نَقُعُلُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ وَمُكُنّ يَّسُتَمِعِ الْأَنَ يَجِدُلَهُ شِهَابًا رَّصَدًا فَوَآتًا كَانَدُنِيَ آشَرُّ أُبِرِيْدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ آمُ آمَاد بِهِ هُ رَبُّهُ هُ رَشَكًا ﴾ وَآنًا مِنَّا الصَّلِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴿ كُنَّا طَرَآبِقَ قِدَدًا ﴿ وَآنًا ظَنَانَا آنُ لَّنُ نَعُهُ جِزَاللَّهُ فِي الْأَمْ ضِ وَكَنُ نَعُجِزَهُ هَرَبًا ﴿ وَآتًا لَيَّا سَمِعُنَا الْهُلَى امْنًا بِهِ فَمَنُ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَكَلَّ يَخَانُ بَخْسًا وَّلارَهُقًا ﴿ وَآنًا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقُسِطُونَ ﴿ فَمَنْ ٱسْلَمَ فَأُولِيكَ تَحَرَّوُا رَشَدًا ۞ وَآمَّا الْقْسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿ وَأَنْ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيْقَةِ لَاسْقَيْنَهُمُ قَاءً عَدَاقًا ﴿ إِنْ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيْقَةِ لَاسْقَيْنَهُمُ قَاءً عَدَاقًا ﴿ إِنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيْقَةِ لَاسْقَيْنَهُمُ وَمَا مَا عَلَى الْعُرِيْقِةِ لَاسْقَيْنَهُمُ وَمَا مَا عَلَى الْعُرِيْقِةِ لِلسَّقَيْنَهُمُ وَالْعَالِيَا فَيَالُولِيْفَةِ لِلسَّاقَ الْعُلْوِيْقِةِ لَاسْقَيْنَهُمُ وَالسَّاقَ اللَّهُ السَّاقَةُ عَلَى الطَّرِيْقِةِ لَاسْقَيْنَهُمُ وَلَا الطَّرِيْقِةِ لَاسْقَيْنَهُمُ وَلَا السَّاقَ السَّاقِ السَّفَاتِ السَّاقِ السَّاقِ السَّقَالَ السَّاقِ السَّاقَ السَّاقُ السَّاقِ السَّقَالَ السَّاقِ السَّاقِ السَّقَالَ السَّاقِ السَّقَاقِ السَّاقِ السَّاقِ السَّاقِ السَّاقِ السَّاقِ السَّاقِ السَّقِيْنَ السَّاقِ السّاقِ السَّاقِ السُلَّاقِ السَّاقِ السَاقِ السَّاقِ فِيْهِ وَمَنْ يَعُرِضُ عَنُ ذِكْرِرَتِهُ يَسُلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿ وَآنَ الْمَنْجِدَ لِلْهِ فَلَا تَدُعُوا مَعَ اللهِ عُ آحَكُ اللَّوَ أَنَّكَ لَيَّا قَامَ عَبُدُ اللَّهِ يَدُعُونُ كَادُوْ البَّكُوْنُونَ عَلَيْهِ لِبَدَّافٌ قُلُ إِنَّمَا آدُعُوارَيْنُ وَلَا أَشُرِكُ بِهَ آحَدًا@قُلُ إِنِّ لَا اَمْلِكُ لَكُوْضَرًّا وَّلَا رَشَدًا@قُلُ إِنِّ لَنْ يُجِيْرَ فِي مِنَ اللهِ اَحَثُ لَا وَلَن اَجِدَ مِنُ دُوْنِهِ مُلْتَحَكًا ﴿ إِلَّا بَلْنَا صِّنَ اللهِ وَبِهِ سُلْتِهِ ۚ وَمَنْ يَعْضِ اللهَ وَرَسُوْلَهُ فَإِنَّ لَهُ نَامَ جَهَنَّكُمَ خْلِدِينَ فِيهَا أَبِكَ الْمُحَتِّى إِذَارَاوُا مَا يُوْعَدُونَ فَسَيَعُلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًاوً أَفَلُ عَكَدُاهُ قُلُ إِنْ أَدُدِينَ

تَفَيْنَ يَهِ الْقِلْنَ مِد اللهِ اللهِ

ٱقَرِيْبٌ قَاتُوْعَانُونَ آمُيَجُعَلُ لَهُ رَبِي ٓ اَعَدُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهَ آحَدًا اللّ مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَّسُولِ

فَانَّهُ يَسُلُكُ مِنْ بَيْنِ يَكَيْهِ وَمِنْ خَلُفِهِ رَصَدًا ﴿ لِيعُلَمَ إِنْ قَلْ آبُلَغُوا رِسُلْتِ رَبِّهِ وَاحَاطَ بِمَالَدَيْهِمُ وَأَحْطَى

كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًاهُ

آب (ان لوگوں سے) کینے کے میرے یاس اس بات کی دحی آئی ہے کہ جنات میں ہے ایک ہما عت نے قر آن سنا پھر (اپنی قوم میں واپس جا کر)انہوں نے کہا کہ ہم نے ا کے عجیب قرآن ساہے جوراہ راست بتلا تا ہے سوہم تواس پرایمان لے آئے اور ہم (اب)رب کے ساتھ کسی کوشریک نہ بنائیں سے اور (انہوں نے بیعمی بیان کیا کہ) ہمارے پروردگار کی بڑی شان ہےاس نے ندکسی کو بیوی بنایا اور نہ اوار ہم میں جواحمق ہوئے ہیں وہ اللّٰد کی شان میں صدیے بڑھی ہوئی یا تیں کہتے بچھاور ہمارا (پہلے) بی خیال تھا کہانسان اور جنات بھی خدا کی شان میں جھوٹ بات نہ کہیں ہے اور بہت ہے لوگ آ دمیوں میں ہے تھے کہ وہ جنات میں ہے بعض لوگوں کو پناہ دیا کرتے تنصان آ دمیوں نے ان جنات کی بدر ماغی اور بڑھادی اور جیساتم نے خیال کررکھا تھا دیساہی آ دمیوں نے بھی خیال کررکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی کوبھی وو ہارہ زندہ نہ کر ہےگا۔ شعلوں سے بھراہوا پایاوراس کے بل ہم آسان کی (خبریں سننے) کے موقعوں میں (خبر) سننے کے لئے جا میضا کرتے تقے سوجوکوئی اب سنتا جا ہتا ہے تو اپنے لئے ایک شعلہ تیار یا تا ہے اور ہم نہیں جانتے کہ (ان جدید پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث فر مانے ہے) زمین والوں کوکوئی تکلیف پہنچانا مقصود ہے یا ان کے رب نے ان کو مدایت کرنے کا قصد فرمایا ہے اور ہم میں (پہلے ہے بھی) بعضے نیک (ہوتے آئے) ہیں اور بعضے اور طرح کے (ہوتے آئے) ہیں ہم مختلف طریقوں پر تھے اور ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ ہم نے سمجھ لیا ہے کہ ہم زمین (کے سی حصہ) میں (جاکر) اللہ تعالی کو ہرانہیں سکتے اور نہ (اور کہیں) بھا گ کراس کو ہرا سکتے ہیں اور ہم نے جب بدایت کی بات من لی تو ہم نے تو اس کا یقین کرلیا سو(ہماری طرح) جو محض اپنے رب پرایمان لے آئے گا تو اس کو نہ کسی کی کا اندیشہ ہو گااور نہ زیادتی کا اور ہم میں بعضے تو مسلمان ہو گئے ہیں اور بعضے ہم میں (بدستورسابق) بےراہ ہیں سوجو محض مسلمان ہو گیاانہوں نے بھلائی کاراستہ ڈھونڈ نیااور جو بےراہ ہیں دوزخ کاایندھن ہیںاور (منجملہ ان مضامین کے بھی (نغی ہوئی کہ)اگر یہ(مکہ دالے) لوگ (سید ھے) رستہ پر قائم ہو جاتے تو ہم ان کی فراغت کے یانی ہے سیراب کرتے تا کہ اس میں ان کا امتحان کریں اور جو محض اپنے پروروگار کی یاد (بعنی ایمان واطاعت) ہے روگر دانی کرے گااللہ تعالیٰ اس کو پخت عذاب میں داخل کرے گااور (ان وحی شدہ مضامین میں ہے ایک یہ ہے کہ) جتنے بحد ہے ہیں وہ سب اللہ کاحق ہیں سواللہ تھالی کے ساتھ کسی کی عبادت مت کرواور جب خدا کا خاص بندہ (مرادرسول اللہ علیہ دسلم ہیں) خدا کی عبادت کرنے کھڑا ہوتا ہے تو (بیکافر)لوگ اس بندہ پر بھیٹرلگانے کو ہوجاتے ہیں آپ ان ہے یہ کہ ہیں تو صرف اپنے پروردگار کی عبادت کرتا ہوں اوراس کے ساتھ کسی کوشر یک نبیس کرتا آپ (یہ بھی) کہدد بیجئے کہ میں تمہارے نہ کسی ضرر کا اختیار رکھتا ہوں اور نہ کسی بھلائی کا آپ کہد دبیجئے کدا گر خدانخواستہ میں ایسا کروں تو مجھ کو خدا (کے غضب) ہے کوئی نہیں بچا سکتاا در نہیں اس کے سواکوئی بناہ (کی جگہ) یا سکتا ہوں کیکن خدا کی طرف ہے پہنچا تا اور اس کے پیغاموں کا ادا کرتا بیمیرا کام ہےاور جولوگ اللہ اور اس کے رسول کا کہنا نہیں مانتے تو یقیناان لوگوں کے لئے آتش دوزخ ہے جس میں یہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (کیکن یہ کفاراس جبالت سے بازندآ کمیں گے) یہاں تک کہ جب اس چیز کود کھے لیں مے جس کاان سے وعدہ کیا جاتا ہے اس وقت جانیں گے کہ کس کے مدد گار کمزور ہیں اور کس کی جماعت کم ہے۔ آپ (ان ہے) کہدو بیخے کہ مجھ کومعلوم نہیں کہ جس چیز کاتم ہے دعدہ کیا جاتا ہے آیاوہ فز دیک آنے والی ہے یامیرے بروردگارنے اس کے لئے کوئی مدت درازمقرر کررکھی ہے(اور)غیب کا جانے والا وہی ہے سووہ اپنے غیب یر کسی کومطلع نہیں کرتا ہاں گراہے کسی برگزیدہ پنیمبر کوتو (اس طرح اطلاع دیتا ہے کہ)اس پنیمبرے آئے اور پیچیے محافظ فرشتے بھیج دیتا ہے(اور یہ انتظام اس لئے کیا جاتا ہے) تا کہ (ظاہری طوری پر)القد تعالی کومعلوم ہوجائے کہ ان فرشتوں نے (اپنے پروردگار کے پیغام (رسول تک بحفاظت) پہنچاد ئے اوراللہ تعالی ان (پہرو داروں) کے تمام احوال کا احاطہ کئے ہوئے ہا دراس کو ہر چیز کی تنتی معلوم ہے۔

تَفْيَكِيرٌ: سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون ايات كِذا في البيضاوي.

المط : سورت سابقہ میں قصہ کفر وختوبت تو م نوح سے تربیب تھی کفار معاصرین کے ایمان نہ لانے پر اور اس سورت میں قصہ ایمان جن اور ان کی تقریر مصمن تو حدور سالت ومجازات سے ترغیب ہے کفار معاصرین کو ان امور پر ایمان لانے کی اس طرح پر کہ ناری الاصل باوجود علو وغلو کے ایمان لائے تو تر الی الاصل باوجود انخفاض دونوں کے کیون نہیں ایمان لاتے پھر بعد دکایت کلام جن کے ان ہی مضامین ٹلٹہ کی تقریر ہے اور سب نزول ان آیات کا وہی ہے جو سور کا الاصل باوجود انخفاض دونوں کے کیون نہیں ایمان لاتے پھر بعد دکایت کلام جن کے ان ہی مضامین ٹلٹہ کی تقریر ہے اور سب نزول ان آیات کا وہی ہے جو سور کا احتاج کو انتقاب کو سند کھر ہوا کہ اللہ علی نبید : قُلُ اُؤیری سند اور تقیر میں واقع ہوگی واقعہ اول بعث محمد ہے سے شیاطین آسان تک پہنچ کرفر شتوں کی با تمیں سنتے سے بعد بعث ہے ان کوری کے قابل ہیں جن کی ضرورت تفیر میں واقع ہوگی واقعہ اول بعث محمد ہے سے شیاطین آسان تک پہنچ کرفر شتوں کی با تمیں سنتے سے بعد بعث ہے ان کوری

نَفْسِيَنَ القَالَ مِلْ الْعَالَ مِلْ اللَّهِ اللّ

بالشہب سے روک دیا گیااورای حادثہ کی تحقیق کے ممن میں یہ جنات آپ تک پنچے جیسا سورہ احقاف میں گزرا۔ واقعۂ ٹانی جالمیت میں عادت تھی کہ جب کی وادی میں مقام کرتے تو اس اعتقاد سے کہ جنات کے سردار ہماری حفاظت کریں یوں کہتے اعو ذیبعذ یو الوادی من شر سفھاء قوملا واقعۂ ٹالث مکہ میں آپ کی بددعاء سے قطنمودار ہمواتھا اور کئی سال تک رہاوا تعدُ رائع جب آپ نے دعوت اسلام شروع کی تو کفار مخالفین کا آپ پر ہجوم اور نرغہ ہوا۔ اللا ولان من اللہ رائمنٹور والا بحیر ان من تفسیر ابن کثیر۔

حكايت اقوال جن درتو حيد ورسالت ومجازات بازتقر براينها درآيات:

بِسَسِ الْمُلْلِلَةِ الْمُعْدَى الْكَالَةُ السَّمْعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنَ فَقَالُوا ﴿ اللَّهِ قُولِهِ تَعَالَى) وَأَحَاطُ بِمَالَدَيْهِمُ وَلَحْصَى كُلَّ شَيْءٌ عَدَدًا أَوْ _ آ بِ (ان لوگوں ہے) کہئے کہ میرے پاس اس بات کی وحی آئی ہے کہ جنات میں ہے ایک جماعت نے قرآن سنا پھر (اپنی قوم میں واپس جاکر)انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک عجیب قر آن سنا ہے جوراہ راست بتلاتا ہے سوہم تو اس پرایمان لے آئے (قر آن ہونا تو اس کے ضمون سے معلوم ہوااور عجیب ہونا اس سے کہ مشابہ کلام بشر کے نبیں)اور ہم (اب)ایے رب کے ساتھ کسی کوشریک نہ بنائیں گے (میتمم ہے المنا بع کا)اور (انہوں نے ان مضامین کا بھی باہم تذکرہ کیا جو ذیل میں آتے ہیں اور وہ مضامین بیے ہیں کہ) ہمارے پر وردگار کی بڑی شان ہے اس نے نیکسی کو بیوی بنایا اور نہ اولا د (کیونکہ عقلا محال ہیں میتمم ہے لن نشرك كا)اورہم میں جواحمق ہوئے ہیں وہ اللہ كی شان میں حدہے بڑھی ہوئی باتیں كہتے تھے (مراداس سے كلمات شرك اتخاذ صلعبہ وولد وغيرہ ہیں)اور ہارا (پہلے) یہ خیال تھا کہ انسان اور جنات بھی خدا کی شان میں جھوٹ بات نہ کہیں گے کیونکہ بڑی بے باکی کی بات ہے اس میں وجہ اپنے ،شرک ہونے کی بیان کی کہ چونکہ اکثر جن وانس شرک کرتے تھے ہم سمجھے کہ خدا کی شان میں اپنے شخصوں نے جھوٹ پرا تفاق نہ کیا ہوگا بس ہم نے بھی ای طریقہ کواختیار کر لیا حالا نکہ ندمطلق اتفاق جحت ہے اور نہ ہرا تفاق کا اتباع عذر ہے اور بیشرک ندکورتو مشترک تھا) اور (ایک شرک خاص تھا بعضے آ دمیوں کے ساتھ جس ہے جنات کا کفراور بڑھ گیا تھاوہ یہ کہ) بہت ہے لوگ آ دمیوں میں ایسے تھے کہ وہ جنات میں ہے بعضے لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے (جیساوا قعدُ ٹانی میں ندگور ہوا) سوان آ دمیوں نے اُن جنات کی بدد ماغی اور بڑھادی کہ(وہ اس وہم میں مبتلا ہو گئے کہ ہم جنات کےسردارتو پہلے سے تتھاب آ دمی بھی ہم کواپیا بڑا سمجھتے ہیں پس اس ہے بد ماغی بڑھی اور کفروعناد پراورزیادہ مصرہو گئے یہاں تک مضمون متعلق تو حید کے تھا)اور (آ گے بعث کے متعلق ہے بعنی اُن جنات نے باہم یہ بھی تذکرہ کیا کہ) جیساتم نے خیال کردکھا تھاوییا ہی آ دمیوں نے بھی خیال کررکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی کودوبارہ زندہ نہ کرے گا (مگریہ ضمون بھی غلط نابت ہوااور بعث کاحق ہونامعلوم ہوا)اور (آ گےرسالت کے متعلق مضمون ہے یعنی اُن جنات نے باہم بیجھی تذکرہ کیا کہ) ہم نے آسان (کی خبروں) کی (موافق عادت سابقہ کے) تلاثی لیناچا ہا سوہم نے اس کو بخت پہرہ (یعنی محافظ فرشتوں)اور شعلوں ہے (کہ جن کے ذراعیہ سے حفاظت کی جاتی ہے) بھراہوا پایا (یعنی اب پہرہ ہو عمیا کہ کوئی جن آ تانی خبر نہ لے جانے یائے اور جو جاوے شہاب ٹا قب سے مارا جاوے)اور (اس سے قبل) ہم آ تان (کی خبر ہننے) کے موقعوں میں (خبر) سننے کے لئے جامیفا کرتے تھے(اور بیمواقع خواہ اجزائ آسان ہی کے ہوں اور یا اجزاء ہوایا کسی ملاً یا خلاء کے ہوں جو کہ آسان کے قریب ہوں اور جنات ا بی لطافت وعدم تقل کی وجہ ہے اُس پرمتعقر ہو سکتے ہوں جیسے بعضے پرندے ہوا میں چلتے چلتے تفہر جاتے ہیں) سوجو کو کی اب سننا جا ہتا ہے تو اپنے لئے ایک تیار شعلہ یا تا ہے(تفصیل اس کی واقعہ اول میں گز رچکی اور تحقیق مباحث شہاب کی سور ہُ حجر کے رکوع دوم میں گز ری ہے۔ بیضمون رسالت کے متعلق ہوا مطلب یہ کہ حضور صلی انٹدعلیہ وسلم کوانٹد تعالیٰ نے رسالت دی ہے اور دفع التہاس کے لئے باب کہانت بند کردیا ہے اور اس استراق کا بند ہونا ہی سبب ہواان جنات کے چینجے کا آپ کی خدمت میں جیسا واقعۂ اول میں ندکورے)اور (آ گےمضامین ندکور کےمتممات ہیں کہ) ہمنہیں جاننے کہ(ان جدید پیغمبر سکی القدعلیہ وسلم کے مبعوث فرمانے ہے) زمین والوں کوکوئی نکلیف بہنجا نامقصود ہے یا اُن کےرب نے اُن کو ہدایت کرنے کا قصد فرمایا ہے (لیعنی مقصود تکویں ارسال رسول کا معلوم نہیں کیونکہ رسول کے اتباع سے رشد و ہدایت ہوتی ہے اورمخالفت ہے مصرت وعقوبت اور اتباع اورمخالفت آئندہ کا ہم کوعلم نہیں پس عقوبت و ہدایت کی تعیین کابھی ہم کوئلم نبیں۔شاید مقصوداس سے انذار ہوائی تو م کا کہ ایمان نہ لانے سے مقوبت کا انتحقاق ہوگا و نیزنفی علم غیب سے تقویت ہے صمون تو حید کی کہ دیکھوبعضےلوگ علم غیب کو جنات کی طرف سبت کرتے ہیں گرہم کواتنی بھی خبرنہیں)اورہم میں (پہلے ہے بھی) بعضے نیک (ہوتے آئے) ہیں اور بعضے اور طرح کے (ہوتے آئے) ہیں (غرض) ہم مختلف طریقوں پر تھے (ای طرح ان نبی کی خبرین کراہ بھی ہم میں دونوں طریقے کے نوگ موجود ہیں)اور (ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ) ہم نے سمجھ لیا ہے کہ ہم زمین (کے کسی حصہ) میں (جا کر)اللہ تعالیٰ کو ہرانہیں سکتے اور نہ (اور کہیں) بھاگ کر اُس کو ہرا سکتے ہیں (ہرب ہے مراد برب في غيرالارض) بب بقرينه مقابله في الارض كے فهو كقوله تعالى : وَمَا ٱنْتُعَهُ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْأَرْضِ وَكَا فِي السَّمَاءِ العبكوت: ٢٠٢ شايداس سے بھي

مقصودا نذار ہوکہ اگر کفر کریں گےتو خداتعالی کےعذاب سے چی نہیں سکتے ۔اورا۔ پے نخلف طریقوں کے بیان کرنے سے شاید پی تفکیوں ہوکہ باوجود وضوح حق کے بعض کا ایمان ندلا ناحق کے حق ہونے میں شبرانداز نہیں ہوسکتا کیونکہ بیتو ہمیشہ ہے ہوتا آیا ہے)اور ہم نے جب ہدایت کی بات من کی توہم نے تو اُس کا یفین کرلیاسو(ہماری طرح) جو مخص اینے رب پرایمان لے آ وے گاتو اُس کو نہ کسی کی کا اندیشہ ہوگا اور نہ زیادتی کا (کس یہ کہ اُس کی کوئی نیکی لکھے لیے رہ جادےاورزیادتی بیاکہ کوئی گناہ زیادہ لکھ لیاجاوے شاپد مقصوداس ہے ترغیب ہو)اورہم میں بعضے تو (یبی مضامین انذار وترغیب کے سمجھ کر)مسلمان (ہوگئے) ان ج ہیں اور بعضے ہم میں (بدستور سابق) بے راہ ہیں سوجو مسلمان ہو کیا اُنہوں نے تو بھلائی کا راستہ ڈھونڈ لیا (جس پر تواب مرتب ہوگا) اور جو بے راہ ہیں ووزخ کے ایندهن بیل یہال تک کلام جنات کاختم ہو گیا جومعول ہے قالو ا کا)اور آئے او حی الی کےدوسرے معمولات بیل یعنی مجھ کوان مضامین کی بھی وجی ہوئی ایک میدکہ)اگر مید (مکدوالے)لوگ (سیدھے)راستے پر قائم ہوجاتے تو ہم اُن کوفراغت کے پانی سے سیراب کرتے تا کہ اُس میں اُن کا امتحان عمري (كنعت كاشكراداكرتے بي ياناشكرى ونافر مانى كرتے بير بيغايت كنفتنهم قيدواتنى بيكونكه برنعت بريد عكمت مرتب بوتى بيمطلب یہ کہ اگر اہل مکہ شرک نہ کرتے جس کی ندمت او پر بضمن کلام جنات آ چکی ہے تو اُن پر قبط مسلط نہ ہوتا جیسا واقعہ ٹالٹ میں ندکور ہے مگر اُنہوں نے بجائے ایمان کے اعراض کیااس لئے مبتلائے قبط ہوئے)اور (عقوبت کفر میں بچھ خصیص اہل ملہ کی نہیں بلکہ) جوشخص اپنے پروردگار کی یاد (بعنی ایمان وطاعت) ہے روگردانی کرے گااللہ تعالی اس کو بخت عذاب میں داخل کرے گااور (اُن وحی شدہ مضامین میں ہے ایک بدے کہ) جتنے بحدے ہیں وہ سب اللہ کاحق ہیں (لیعنی یہ جائز نہیں کہ کوئی سجدہ اللہ کو کیا جاوے اور کوئی سجدہ غیراللہ کو جیسا مشرکین کرتے تھے) سواللہ کے ساتھ کسی کی عبادت مت کرو۔ (اس مضمون میں بھی تو حید کی تقربر ہے جس کا اوپر ذکرتھا)اور (اُن وحی شدومضامین ہے ایک بد ہے کہ)جب خدا کا خاص بندہ (مرا درسول الله علیه وسلم ہیں) خدا کی عبادت کرنے کھڑا ہوتا ہےتو بید (کافر)لوگ اُس بندہ پر بھیڑلگانے کو ہوجاتے ہیں رلیعنی تعجب وعدادت سے برخض اس طرح دیکھتا ہے جسے اب حملہ کرنے کے لئے بھیڑلگا جا ہتی ہے یہ بھی تنریبے مضمون تو حید کا کیونکہ اس میں مذمت ہے مشرکین لی تو حید ہے اُن کوعداوت اور نفرت ہے آ گے اس تعجب اور عداوت کے متعلق جواب وینے کے لئے آپکوارشاد ہے بعنی) آپ (ان ہے کہدد تیجئے کہ میں تو صرف اپنے پروردگار کی عبادت کرتا ہوں اوراس کے ساتھ کسی کوشر یک نہیں کرتا (سوبیہ کوئی تعجب وعداوت کی بات نہیں ۔ بیسب مضمون متعلق تو حیدتھا آ گےرسالت کے متعلق مضمون ہے کہ) آپ (بیھی) کہدد بیچئے کہ میں تمہار ۔۔ نیکسی ضرر کا اختیار رکھتا ہوں اور ندکسی بھلائی کا (بعنیتم جوالیی فرمائشیں کرتے ہو کہا گرۃ پ رسول ہیں تو ہم پرعذاب نازل کردیں تو اُس کا جواب یہ ہے کہ میرےاختیار میں نہیں اورای طرح جولوگ کہتے ہیں ایک طرح ہم آ پ کورسول مان لیس کہ آپ مضامین تو حیدوقر آن میں کیجیتغیرو تبدل کردیں تو اس کے جواب میں) آپ کہ دیجئے کہ (اگر خدانخواستہ میں ایبا کروں تو) مجھ کوخدا (کےغضب) ہے کوئی نہیں بیجا سکتا اور نہ میں اس کےسوا کوئی پناہ (کی جگہ) یا سکتا ہوں (مطلب یہ کہ نه خود کوئی میرابیجانے والا ہوگااور ندمیری تلاش سے ل سکے گااور کفار کے ایسے اقوال استعجال عذاب واستبدال قرآن ودین کے قرآن میں جابجاند کور ہیں۔اور اویر: 'لَا أَفْلِكُ لَكُوْضَةًا وَلَا رَشَدًان مِی نفی اختیار نفع وضرر کی فرمائی آئے اثبات منصب رسالت کا فرماتے ہیں کے ملک ضرر ونفع تو لا زمہ نبوت نہیں اور وہ تو منفی ہے)کیکن خدا کی طرف ہے پہنچا نا اور اُس کے پیغاموں کا ادا کرنا یہ میرا کام ہے(بلاغ اور رسالات میں باعتبار تحقق کےعموم وخصوص من وجہ ہےا گرا یک تحكم كا عام اعلان كيا جاوے اور دوسرے احكام كا اعلان نه ہواول مخقق ہوگا نه ثانی^(۱)اورا گرسب احكام خاص خاص لوگوں كو بتلائے جاویں مگر اعلان عام نه ہوتو ٹانی متحقق ہوگانہ اول اس لئے دونوں کوجمع کیا گیا کہ نبی کے ذمہ تمام احکام کاعلی تعمیم پہنچا ناواجب ہے)اور (آ گے تو حیدورسالت دونوں کے متعلق مضمون ہے کہ) جولوگ اللہ اور اُس کے رسول کا کہنانہیں مانتے تو یقینا اُن لوگوں کے لئے آتش دوزخ ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (گمر کفار اس وقت ان مضامین سے متاثر نہیں ہوتے بلکه اُلنامسلمانوں کوذلیل وحقیر سجھتے ہیں اور کہتے ہیں ایک الفریقین خید مّقامًا وَآخسَنُ مَدِیّا امرہم: ٧٣ اوربداس جہالت ے بازندآ ویں گے) یہاں تک کہ جب اُس چیز کود کھے لیں مے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے اُس وفت جانیں گے کہ کس کے مدد گار کمزور ہیں اور کس کی جماعت کم ہے(لیعنی کا فربی ایسے ہوں محے جن کے کوئی کام نہ آ وے گا ہیں مراد جماعت سے جماعت مطیعہ ہے ناصر ۱ میں نافع اعلی کی نفی ہوگئی اورعد دامیں نافع اونی کی۔ آ مے بعث کے متعلق کلام ہے کہ بیلوگ قیامت کا وقت بطورا نکار کے دریافت کرتے ہیں تو) آپ (ان ہے) کہ و بیجے کہ مجھ کومعلوم نہیں کہ جس چیز کاتم سے وعدہ کیا جاتا ہے آیا وہ نز و یک (آنے والی) ہے یا میرے پروردگارنے اُس کے لئے کوئی مدت تنورازمقرر کررکھی ہے (لیکن ہرحال میں وہ آ وے کی ضرورر ہاعلم تعیین سووہ محض غیب ہے اور)غیب کا جاننے والا وہی ہے سو (جس غیب پرکسی کو مطلع کرنامصلحت نہیں ہوتا)وہ اینے (ایسے)غیب پرکسی کو مطلع نہیں کرتا (اورعلم عیین قیامت ایبا ہی ہے کہ اس برکسی کومطلع کرنے میں کوئی مصلحت نہیں کیونکہ وہ علوم متعلقہ بالنبو ۃ ہے نہیں جن کوحصول قرب الہی میں

رَجُهُمُ مُكَالِلُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى إِجَالٌ مِنَ الإِنْسِ العض لوگ جوز بردى صوفيه من شارك جاتے بى اورائے ایسے تعویذات ومملیات میں مشغول بیں جن میں جنات وموكلات كی نداء یا استعاذہ ہوتا ہاں سے اس كا ندموم ہونا تا بت ہوتا ہے۔ قوله تعالى : قُلُ إِنِّي تَعویذات ومملیات میں مشغول بیں جن میں جنات وموكلات كی نداء یا استعاذہ ہم محیط كی رسول الله صلى الله عليه وسلم ہے كئى ہے تو غیر نبی تو سستار میں ہے۔ سورة الجن تمام ہوئی۔

﴿ لَنَجُوۡ الشَّیٰ : (۱) یہ صمون بنی ہے بلاغ اور ریسلتِ کے اختلاف صیغ اوراختلاف معنی پرسوبلاغ کے معنی پہنچادینااور رسالات بصیغهٔ جمع جمعنی پیغامہائیکن بلاغ وتبلیغ ہے قرآن مجید میں اعلان کے ساتھ پہنچا نامقصو دہوتا ہےا ب اس توضیح کے بعد تقریر مقصود کی طاہر ہے اا۔

مُلْحَقًا المُرْتِ الْمُرْتِ الْمُرْتِ اللهِ في اشر اريد مبعوث فرائے سے كذا في الكبير ١٣ على الفتنه ما الفتنة بمعنى الامتحان للمؤمنين وقع في قوله و فتنك فتو نا ١٣ قوله في امدا مت دراز كذا في الخازن والقرينة عليه كونه مقابلاً لقوله قريب ١٣ المتحان للمؤمنين وقع في قوله و فتنك فتو نا ١٣ قوله في امدا مت دراز كذا في الخازن والقرينة عليه كونه مقابلاً لقوله قريب ١١ الله المؤلمة ويراد في الموضع الاول وفيه الرهق الظلم ويراد في الموضع الثاني لمسنا طلبنا بلوغها مجازا حرسا اسم جمع ولذا وصف بالمفرد رصدا في القاموس رصده رقبه وترجم في الموضع الاول بحاصله وفي الموضع الثاني بمعنى راصدين طرائق ذوى طرائق اى مذهب قددا جمع قددة من قد اذا قطع القاسطون الجائرون غدقا كثيرا ايسلكه يدخله صعدا شديد ١١١ قوله المشجد السجدات على ان المسجد بفتح الجيم مصدر ميمي لبدا جمع لبدة متراكمين لا يظهر لا يطلع ـ

أَلْتَكُمُّونُ : قوله لن يجيرني جملة معترضة قوله الا بلغا استثناء منقطع من رشدا قوله من الله ليست بصلة للبلاغ بل هي ابتدائية بمنزلة من في قوله براء ة من الله بمعنى بلغا كائنا من الله الدفى الارض حال هربا حال فلا يخاف اى فهو لا يخاف كما قاله الزمخشري والمحلى وغيرهما وهو احد الوجهين والآخر انها جواب الشرط ومثله من المنفى بلا يصح فيه دخول الفاء وتركها كما صرح به في التسهيل الا ان الاحسن تركها والتفصيل في الروح وفيه ايضًا ان الجواب المقترن بالفاء لا يصح جزمه الد



شروع كرتا ہوں اللہ كے نام سے جو بزے مبر بان نہايت رحم والے بيں۔ اس ميں آيات اور اركوع بيں

سورة المزمل مكه مين نازل ہوئی ا

يَّأَيُّهُٵلْمُزَّمِّلُ ۗ فُولِالْيُلَا لَا لَا لَا لِيُلِي يِّصُفَةَ آوِانُقُصُ مِنْهُ قَلِيُلاَ الْأَوْزِدُ عَلَيْهِ وَسَرِيِّلِ الْفُرُانَ تَرْتِيلُلا فَ ٳٮۜٛٵڛڹؙڬؚۼؽؘۼۘڶؽڮۊؘۅؙڷٳؿۊؽڸڒ؈ٳؾۜؽٳۺۼۧ؋ٙٳڷؽڸ*ۿؽ*ٲۺڗ۠ۅۜڟٲۊٞٳۊؙۅؙؗ؋ؿؽڵڒۿٳڹۧڵڰڔڣٳڶڹۿٵ؉ڛڹۘڂٵ طَوِيُلَاهُ وَاذْكُرُ السُمَرَ مَ رَبِكُ وَتَبَتَّلُ إِلَيْهِ تَبُتِيدُ لَأَنْ رَبُ الْبَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لِآ إِلْهَ إِلاّهُوفَاتَّخِنُهُ وَكِيلًا ۞وَاصْبِرُعَلَىمَا يَقُولُونَ وَ اهْجُرُهُمْ هَجُرًا جَبِيلًا ۞وَذَنْ نِيُ وَالْمُكَنِّ بِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَقِلْهُمُ قَلِيُلُا@إِنَّ لَدَيْنَآ أَنْكَالًا وَّجَعِيمًا ﴿ وَطَعَامًا ذَاغُصَّا إِوَّعَنَا بَا الْمُمَا ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَسُ صُوَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مِنْهِيلُا ﴿ إِنَّا آمُسَلْنَا الْيَكُمُ رَسُولًا اللَّهُ اللَّهُ اعْلَيْكُمُ كُمَّا آمُسَلْنَا إلى فِرْعَوْنَ مَ سُوْلًا فِغَطَى فِرُعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذُ نَا مُأْلِحُ ثَالَا بِيلِّا فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمُ يَوْمًا يَجْعَلُ الوك كان شِيبًا السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهُ كَانَ وَعُدُةُ مَفْعُولًا ﴿ إِنَّ هٰذِهِ تَنْكِرَةٌ * فَكُنْ شَاءَ اتَّخَذَ الْهُرَبِّهِ سَبِيلًا وَإِنَّ مَ بَاكِيَعُكُمُ إِنَّاكَ تَقُومُ آدُنَى مِنُ ثُلُثِي الْكِيلِ وَنِصْفَةٌ وَثُلُثَةٌ وَطَآلِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ عَمْ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ إِلَّيْكَ وَالنَّهَا مُ عَلِمَ أَنُ لَنُ تُحُصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُ وَامَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْ إِن الْقُرْ إِنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِن الْقُرْ أَن اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِن الْقُرْ إِن اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ الللَّهُ اللّ عَـلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمُ مُصِّرُضٌ وَاخَرُونَ يَضُرِبُونَ رَفِي الْأَسْ ضِ يَبْتَعُونَ مِنْ فَضَـلِ اللهِ لا وَ أَخَدُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ ﴿ فَاقَرَءُ وَامَا تَيَسَّرَمِنُهُ ۗ وَآقِيمُواالصَّلُوةَ وَاتُواالزَّكُوةَ وَٱقْرِضُوااللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِلآنفُسِكُمْ مِّنُ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْكَ الله

هُوَ خَلِيرًا وَ آعُظَمَ آجُرًا وَاسْتَغُورُوا اللهَ وَإِنَّ اللهَ عَفُورٌ رَّحِيْهُ فَا

ا کے کپڑوں میں لیٹنے والے رات کو (نماز میں) کھڑے رہا کروگرتھوڑی کی رات یعنی نصف رات (کداس میں قیام نہ کرد بلکہ آرام کرد) یااس نصف ہے کسی قدر کم کردویا نصف ہے کچھ بڑھادواور قرآن کوخوب صاف پڑھو (کدایک ایک ترف الگ الگ ہو) لیعنی ہم تم پرایک بھاری کلام ڈالنے والے ہیں (مراد قرآن مجید ہے) بے شک رات کے اٹھنے میں دل اور (بان کاخوب میل ہوتا ہے اور (دعا ہویا قرات) بات خوب ٹھیک تکلتی ہے بے شک تم کودن میں بہت کام رہتا ہے (دنیوی بھی اور دنی بھی) اور آپ نے رہ کانام پادگرتے رہواور سب سے قطع کر کے ای کی طرف متوجہ رہ ووہ شرق و (مغرب کا مالک ہے اس کے سواکوئی قابل عبادت نہیں توائی کواپنے کام پر وکر دینے رہ کانام پادگر تے رہواور سب سے قطع کر کے اس کے سراتھ ان سے الگ ہوجا قاور ہم کواور ان جمثل نے والوں ناز وقعت میں رہنے والوں کو رہنے وہ اور ان کو کو کو تھوڑ ہے وہ ہوار سے بہاں بیڑیاں بیں اور دوز نے ہاور گلے ہیں پھن جانے والا کو ان ساز رہنے وہ اور ان کو کو کو تھوڑ ہے دو امار سے بہاں بیڑیاں بیں اور دوز نے ہاور گلے ہیں پھن جانے والا کہ نا ہے اور دوز ناک عذا ہے جس روز کے ذیعی اور پیاڑ رہز و رہزہ ہوکر رہی رواں ہوجا تھی گے ہے شک ہم نے تبہار ہے پاس ایک ایسا رسول بھیجا ہے ہوتم پر (قیانت کے روز) گوائی وہ نے اس کو تھی ہونے کی ایمار سے پاس ایک ایسا رسول بھیجا ہے ہوتم پر پر تیاں سے کو تھوڑ کے اس کو تھی ہونے کہ ہونے کہ اس کو تھی ہونے کا بیٹ شاس کو تھی گڑتا بھڑا ہوا گرتم نہ تھی بعد کو وہ کے دور ناب دوجا تھید وہ اور وہ اس کو تھی گڑتا بھڑتا ہوا گرتم نہ تھی بعد کا دواور استداد سے) بچوں کو یوز صاکر و سے گاہی ہیں ہم ہے تھا ہوں تھی بعد شاس کو دور کا کہ دور کا کہ دور کا کہ دور کا دی جانے کا بے شک اس کو دور کو اور کی کا بیٹ شاس کی سے بھتے تھی اور کو تھی دو تھی ہوں کہ کہ تا ہوں اس کے بیٹ کا کو دور کی کہ دور کا کہ دور کا کہ دور کی کو دور کو اس کا کہ دور کو اور کی کو دور کو کہ کو دور کو کہ کو دور کو تھی اس تھم کو دور کو کہ کو دور کو کو دور کے دور کو کہ کو دور کو کہ کی اس کو دور کو کہ کو دور کی کو اور کو کہ کو دور کی کو دور کو کہ کو دور کو کہ کی اسٹو مغور دور کی کو اس کو اور کو کہ کو دور کی کہ کو دور کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو

تُفْسَيْنَ سورة المزمل مكية وهي تسع عشر او عشرون اية كذا في البيضاوي_

النظیہ وہ کی سورت میں کفارکوا مور شاشتو حید ورسالت ومجازات پرایمان لانے کی ترغیب تھی اس سورت میں اُن کے ایمان ندلانے پر جناب رسول الندسلی والد علی ما یکولٹون و سینٹر ہوئی پر بیک اصد دسم اور تقویت تسلیہ کے لئے مثل آیت : فاصیر علی ما یکولٹون و سینٹر ہوئی پر بیک اصد دسم اور شرک آیت سلیہ کے لئے مثل اور یہ سب مضمون اول کی آیتوں کا ہا ور اخیر کی آیت طویلہ میں جو کداول کی آیتوں کی امر کو جو کہ بطور فرضیت کے تھا منسوخ فر مایا عمیا رواہ فی اللد عن مسلم و غیرہ خواہ مرف امت سے ایک سال کے بعد نازل ہوئی قیام لیل کے امر کو جو کہ بطور فرضیت کے تھا منسوخ فر مایا عمیا رواہ فی اللد عن مسلم و غیرہ فواہ مرف امت سے بعض اقوال پرجیسا کہ سورہ اسراء کی آیت : وَمِنَ النّیلِ فَتَهَجّدُ ہِم الله سراء : ۱۹ کی تفسیر میں گزر چکا ہے۔

امر بقيام الليل والذكر والصمر رسول اللَّهُ فَأَيْنَافِمُ رابرائة تسليد وتحقيق امور ثلثه بازنشخ فرضيت قيام ليل:

احمد وغيره اورشدت كے جاڑوں ميں آپ عرق موجاتے رواہ الشيخان عن عائشة كيرعلاوه اس كے أس كامحفوظ ركھنا پھرووں تك يہنجانے میں کلفتیں برداشت کرناان اعتبارات ہے تقبل کہا گیااوراس میں تسہیل تویہ ہے کہ قیام لیل کوشاق نے مجھنا ہم تو اس سے بھاری بھاری کام تم ہے کیلے والے ہیں اور تغلیل بیہ ہے کہ قیام کیل کا تھماس لئے کرتے ہیں کہ آپ خوگر ہوں ریاضت کے جسسے استعدادنفس اَمل داقوی ہو کیونکہ ہم آپ پرقول تقیل نازل کر 🕊 والے ہیں تواس کے لئے اپنی استعداد کا قوی کرنا ضرور ہے آ گے قیام لیل کی دوسری تعلیل ہے کہ) بے شک رات کا اُٹھنا خوب مؤثر ہے (نفس کے) تجانے میں اور(دعاء ہویا قراءت ظاہراً اور باطناً ہر) بات خوب ٹھیک نکلتی ہے(ظاہراً تو اس طرح کے فرصت کا وقت ہوتا ہے الفاظ دعاء وقر اءت کے خوب اطمینان سے ادا ہوتے ہیں اور باطناً اس طرح کہ جی خوب لگتا ہے اور موافقت ول وزبان کا یہی مطلب ہے اور اس کا علت ہونا ظاہر ہے آگے ایک تیسری تعلیل ہے جس میں متخصیص شب کی حکمت کابیان ہے وہ یہ کہ) بے شک تم کودن میں بہت کام رہتا ہے (و نیوی بھی جیسے تدبیرمہمات خاندواری اور دینی بھی جیسے تبلیغ اس لئے ان کاموں کے لئے رات تبویز کی گئی اور (علاوہ قیام کیل کے جس کا اوپر ذکر ہوا دوسرے اوقات میں بھی)اپنے رب کا نام یاد کرتے رہواورسب ہے قطع کر کے اُسی کی طرف متوجہ رہو (یعنی ذکر وتبتل یہ ہرونت کا فرض ہے اور قطع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ علاقہ ضداوندی اور تعلقات پر غالب رہے اور ان سب امور کا تسلیہ وتسریہ میںمؤثر ہونا ظاہر ہے آ گےتو حید کے ساتھ اس کی تا کیداورتصری ہے بعنی) وومشرق اورمغرب کا مالک ہے اُس کے سواکوئی قابل عبادت نہیں تو اُسی کواینے کام سپر دکرنے کے لئے قرار دیئے رہواور ہیلوگ جوجو باتیں کرتے ہیں اُن پرصبر کر واور خوبصور تی کے ساتھان ہے الگ ہوجاؤ (الگ ہونا یہ کہ کوئی تعلق ندر کھواورخوبصورتی ہے یہ کہ اُن کی شکایت وانقام کی فکر میں مت پڑو)اور (آ گے اُن کے عذاب کی خبردے کرتسلیہ کی تقویت کرتے ہیں یعنی) مجھ کواور ان جھٹلانے والوں کوناز وقعت میں رہنے والوں کو (حالت موجودہ یر) جھوڑ دو (یعنی رہنے دو و مو تفسیرہ فی ایة فذرنی و من یکذب بھذا المحدیث من سورة ن اوران لوگول كوتھوڑے دنوں اورمہلت دے دور بيكنايہ ہے صبر وانظار ہے يعنى چندے اور صبر كر نيجئے عنقريب ان كوسز اہونے والى ہے كيونكه) مارے بہاں بیڑیاں میں اور دوز خ ہے اور ملے میں پھش جانے والا کھانا ہے (وهذا كقوله تعالى : يَتَجَوَّعُهُ وَلاَ يكَادُ يُسِيغُهُ [ابراهيم: ١٦٦] اور وروناک عذاب ہے(پس ان لوگوں کوان چیزوں ہے سزادی جاوے گی اور بیسزا کیں اس روز ہوں گی)۔جس روز کہ زمین اور پہاڑ ہلنے لگیں اور پہاڑ (ریزہ ریزہ ہوکر) ریگ رواں ہو جاویں گے (پھراُڑتے پھریں گے۔ آ گے مکذمین ندکورین کوبطورالنفات کے خطاب ہے جس میں اثبات رسالت وتحقیق وعیر بھی ہے یعنی) بے شک ہم نے تمہارے پاس ایک ایسارسول بھیجاہے جوتم پر (قیامت کے روز) گواہی دیں گے (کہان لوگوں نے تبلیغ کے بعد کیابر تاؤ کیا) جیسا ہم نے فرعون کے پاس ایک رسول بھیجاتھا پھر فرعون نے اُس رسول کا کہنا نہ مانا تو ہم نے اُس کو پخت پکڑنا پکڑا سوا گرتم (بھی بعدارسال رسول کے عصیان اور) کفر كرو كي تو (اى طرح ايك روزتم كوبهي مصيبت بھكتنا پڑے گی چنانچه و مصيبت كا دن آنے والا ہے سوتم) أس دن (كي مصيبت) ہے كيے بچو كے جو (غايت اشتد اد وامتداد ہے) بچوں کو بوڑھا کر دے گا (بیر کنا ہیہ ہے شدت ہے) جس میں آسان بھٹ جادے گا بے شک اُس کا وعدہ ضرور ہو کر رہے گا (پس بیھی احمّال نہیں ہے کہ وہ وقت کل جاوے) پیر(تمام صنمون)ایک (بلیغ)نفیحت ہے سوجس کا جی جا ہے اپنے پر ور دگار کی طرف راستہ اختیار کرے (لین اُس تک پہنچنے کے لئے دین کاراستہ قبول کرےاس میں مجازات کا ذکر بھی ہو گیا جس ہے مضامین ثلثہ کی تکمیل ہوگئی آ گے اُس قیام لیل کی فرضیت کا نشخ نے جو اول سورت میں مذکورتھا)۔

تَفْتِسَيْنَ عَنِي اللَّهُ إِنَّ جلد ۞ -----

سنخ فرضیت قیام لیل: (یعن) آپ کے رب کومعلوم ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ والوں میں سے بعضے آدی (بھی) دو تہائی رات کے قریب اور (بھی) آور کی رات اور (بھی) تہائی رات (نماز میں) کھڑے رہتے ہیں اور رات اور دن پورااندازہ اللہ بی کرسکتا ہے اُس کومعلوم ہے کہ آس (نقدیر وقت) کو صبط خہیں کرسکتے (اور اس وجہ ہے آس کو تخت مشقت لاحق ہوتی ہے کیونکہ انداز سے تخینہ کرنے میں تو شہر بہتا ہے کی کا اور انداز سے زیادہ کرنے میں تمام رات کے قریب صرف ہوجا تا ہے تا کہ وقت مقدر بقینا پورا ہوجا و سے اور ان رونوں امر میں مشقت شدید ہے روحانی یا جسمانی اور آلات معرفت اوقات کے موجود (ان نصح مف اور ان وجوہ ہے) اُس نے تمہارے حال پرعنایت کی (اور اُس پہلے تھے کو مادیا) سو (اب) تم لوگ جتنا قر آن ترجو اُس اُس میں قر آن پڑھا جاتا ہے اور بیام زمرہ اِس کے ہے مطلب یہ کہ تبجد کی آس میں قر آن پڑھا جاتا ہے اور بیام زمرہ سے کئے ہے مطلب یہ کہ تبجد کی مفرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرخ کے گئیں گئی کو دور منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرضیت منسوخ ہونے کی اصل عات مشقت ہے جس پر فرخ کی دور کی علت ہے کہ اُس کو رہوئی کا مضمون اس کی تمہید ہے چنا نجے ظاہر ہے اور آگے ای سنح کی دور کی علت ہے کہ اُس کو رہوئی کا مصری علت ہے کہ کہ دور کی علت ہے کہ اُس کو رہوئی کا مصری علت ہے کہ کہ دور کی علی کے اس کی اُس کو رہوئی کے کہ کہ کہ دور کی علی کی دور کی علی کے کہ کہ کہ کی اس کی کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کی کے کہ کہ کو کھوئی کی کو کہ کی کو کہ کی کے کہ کہ کہ کی کہ کہ کہ کی کو کہ کی کو کہ کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کے کہ کہ کہ کی کہ کو کہ کی کر کی کو کر کے کہ کی کو کہ کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کو کہ کی کو کہ کو کہ کی کو کر کے کہ کو کے کہ کو کہ کو کے کہ کو کو کہ کی کو کہ کو کر کے کہ کو کر کے کو کر کے کہ کو کر

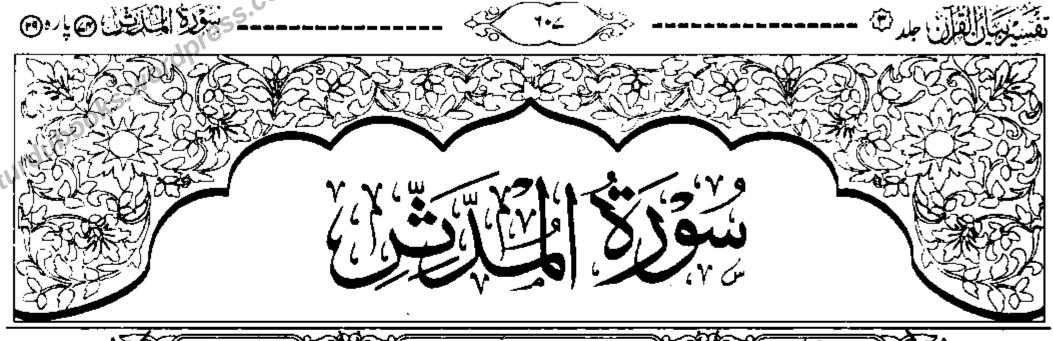
بعضة دی تم میں بیارہوں گے اور بعضے تلاش معاش کے لئے مُلک میں سفر کریں گے اور بعضے اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے (اس لئے بھی آئی کی منسوخ کردیا کیونکہ ان حالتوں میں پابندی تبجد کی اور اوقات کی مشکل تھی) سو (اس لئے بھی تم کو اجازت ہے کہ اب) تم لوگ جتنا قر آن آسانی ہے پڑھا جائے پڑھا کرو (وقلہ مو تفسیرہ النفا اور برعلت پر مستقلا اُس کو مرتب کیا پس تکرار نہ رہا) اور (گوتجہ منسوخ ہوگیا مگریا دکام اب بھی باقی بین ہے کہ انہاز فرض) کی ایر اللہ کو اوقیہ مور کے اور اللہ کو ایکن منسوخ ہوگیا مگریا دکام اب بھی باقی بین کی رکھواور زکو قویتے رہو (قلہ مو تفسیرہ فی اول المومنین) اور اللہ کو اچھی طرح (بینی اخلاص ہے) قرض دواور جو نیک عمل اپنے گئے آگے (فرخیرہ آخرت کا بنا کر) بھیج دوگے اُس کو اللہ کے پاس بنج کراس ہے اور اللہ کو بھی اور اُس بین خرج کراس ہے بہتر اور اعظم نفتات خبر پر ملے گا) اور اللہ ہے گناہ معاوم ہوتا ہے گئا اللہ نفور رحیم ہے (استغفار بھی اُن بی احکام باقیہ بیل مرتب ہوتا ہے اُس بھی مور ہوتا ہے کہ ساتھ قیام کرتے ہوں اور باتی بطور خوداور نئے بھی فا برا فعل ہوتا ہے کہ ساتھ قیام کرتے ہوں اور باتی بطور خوداور نئے بھی فا برا فعل معلوم ہوتا ہے گئا میں بھی و مورشی منہ فی المتمهید اور ظاہراً نصف و اُلٹ و کہا منظوم ہوتا ہے آئی ہے۔ آئی بھی خرشب بیس خزیر تھی البتہ ہوتا ہے آئی بھی و مورشی منہ فی المتمهید اور ظاہراً نصف و اُلٹ و کہا مور نے ہوں اور باتی بطور خوداور نئے بھی فلا برا فضلے و کہا موتا ہے آئی ہیں بھی و مورشی منہ فی المتمهید اور ظاہراً نصف و اُلٹ و کہا موتا ہے۔ آئی ہے۔

النَجُوَّاشِّى :(۱) اوروجود آلات كے بعد بھی برخض كوأن آلات كا جمع كرنا اور أن كي شيخ كا ابتمام دشوارى سے خالى بي ساب بيشه بھی دفع ہوگيا كه حكم تو عام ہے اور مبنا يعنى عدم تيسير آلات خاص ہے امند (۲) فوله فى تفسير ها القومة بعد النومة و مثلها فى الكشاف عن عائشة جزما و فيها قول آخو كما روى الطبرى عن ابن عباس ان الليل كله ناشئة وعن المجاهد كل شئ بعد العشاء فهو ناشئة انتهى و على هذا لا يتم الاستدلال ١٢ منه .

قُوانَكُونَكُا: في الروح استدل ابو حنيفة بقوله تعالى فاقرأ واما تيسر من القرآن على ان الفرض في الصلوة مطلق القراء ة لا الفاتحة بخصوصها وهو ظاهر على القول بانه عبر فيه عن الصلوة بركنها وهو القراء ة كما عبر عنها بالسجود والقيام والركوع في مواضع اه قلت وبهذا التقرير اندفع ما يتوهم من تفسيري لقوله تعالى فاقرأوا ما تيسر من القرآن انه يخالف ما ذهب اليه الحنفية من فرضية القراء ة المتبادر منه حمل الامر على الوجوب وجه التوهم ان المتبادر من الاستدلال بالآية على فرضية القراء ة هو الاستدلال بالامر وهو يتوقف على كون الامر للوجوب وانا حملته على الندب مخالفا وجه الاندفاع ان الاستدلال المذكور ليس بالامر ليتوقف على كون الامر للوجوب وانا حملته على الندب مخالفا وجه الاندفاع ان الاستدلال المذكور ليس بالامر ليتوقف على كونه للوجوب بل استدلال بالتعبير عن الصلوة بالقراء ة كما سرده صاحب الروح وهو يتمشى على كون الامر للندب ايضا فلم يتخالفا؟!

الكَيْ المزمل في القاموس تزمل وازمل تلفف في الثوب رتل الترتيل التبيين وتفصيل بعض الحروف من بعض ناشئة مصدر بمعنى قيام وطأ بكسر الواو والمد لابن عامر وابي عمر وبمعنى مواطاة القلب واللسان وقرأ الآخرون بفتح الواو وسكون الطاء بمعنى كلفة ومشقة وبنى التفسير على القراء ة الثانية ١٣ سبحا تقلبا وتصرفا في مهماتك ١٣ النعمة التنعم كثيبا رملا مجتمعا مهيلا هال يهيل صب صبا وبيلا في الجلالين شديد ١١١ منفطر به الباء للآلة او للظرف١١-

البَّلَاتَةُ :قوله ادنى من ثلثى اليل ونصفه وثلثه بالنسب فى قراء ة وبالجر فى قراء ة فعلى الاول يكون ادنى مختصا بالثلثين وعلى الثانى يكون عاما للثلثين والنصف والثلث والجمع بين القراء تين ان النصف والثلث كانتا تقريبيين فصح التعبير عنهما بادنى من النصف والثلث وبالنصف والثلث واما نكتة زيادة الادنى فى الثلثين فى الاول ان النصف والثلث قلما يقع الغلط فى تقدير هما الى الا نقص لقلة مقدارهما بخلاف الثلثين حيث لا يندر فيه مثل هذا الغلط فاكثر ما يتحقق الثلثان فى ضمن الادنى منهما فافهم فهو من المواهب الد



سورۃ المدٹر کمدمیں نازل ہوئی ۔ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۵۰ بیات اور ارکوع ہیں

ڽَٱيُّهَا الْمُتَّاثِّرُهُ قُمُونَا مُنْ إِنْ مُنْ وَرَبَّكَ فَكَيِّرُ ﴿ وَيَبَابِكَ فَطِهِّرُهُ ۚ وَالرَّجُزَفَاهُ جُرُهُ ۚ وَلَا تَمُنُ نَسُنَكُثِرُهُ ۗ وَلِرَتِكَ فَاصْبِرُ قَ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ فَ فَ إِلَّا يَوْمَ بِإِنَّا ثُورُ مَ النَّاقُورِ مِن فَ فَرُر فَ فَ إِلَّا يَوْمَ بِإِنَّا قُورُ مَ النَّاقُورِ مِن فَ فَرُر فَ فَ إِلَّا لِهِ مَا يُومُ مِيانٍ يَوْمُ عَسِيْرٌ فَ فَالْكِفِرِينَ غَيْرُ يَسِيُرٍ ٥ ذَرُنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيْدًا اللهِ جَعَلْتُ لَهُمَا لَا مَّهُ لُودًا اللهِ وَاللهِ وَالللهِ وَاللهِ واللهِ وَاللهِ وَاللّهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَالم تُحُرِّيَظُمَعُ أَنُ أَيْرِيْدَةٌ كَالَا إِنَّهُ كَانَ لِإِياتِنَا عَنِيْلًا أَنْ سَأَرُهِقُهُ صَعُوْدًا الْأَنْ فَكُرَّ وَقَلَّى مَا فَعُوْدًا اللهِ عَنْ فَكُولًا فَعُنْكُرُ وَقَلَّى مَا فَعُولًا اللهِ عَنْهُ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَيْهُ عَنْهُ عَلَا لَا عَنْهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَنْهُ عَلْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَّا عَنْهُ عَلْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَيْكُ وَاللّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَنْهُ عَلْمُ عَنْهُ عَلَيْكُمُ عَلْهُ عَلَا عَنْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلْمُ عَلْمُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلْمُ عَلْمُ عَلَيْكُولُ عَلْهُ عَلْهُ عَلْمُ عَلَّا عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَا عَنْهُ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلَيْكُمُ عَلَا عَلْمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلَاكُمْ عَلَاكُمُ عَلَاكُمُ عَلَاكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَاكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَاكُمُ عَلَاكُمْ عَلَاكُمُ عَلَي كُلْ عَلْكُمْ عَلْمُ عَلَاكُمُ عَلَيْكُمْ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلْكُم عَلَيْكُمْ عَلَاكُمُ عَلَي عَلَيْكُمْ عَلَّ كُلُكُمْ عَلَاكُمُ عَلْكُم عَلَاكُمْ عَلَاكُمُ عَلَيْكُمْ عَلْمُ عَلْكُمْ عَلْكُمُ عَلَّا كَيُفَ قَدَّى ﴿ ثُمُّ قُتُولَ كَيُفَ قَدَّى ۖ ثُكُرُّ نَظُرَ الْأَنْ عَبَسَ وَ بَسَرَ اللَّهُ ثُمَّ آدُبَرَ وَاسْتَكُبَرَ الْفَالَ اِنْ هَا اَلَا سِحُرُّ يُتُؤْثَرُهُ إِنْ هَا آلِكَا فَوْلُ الْبَشَرِ اللَّهُ سَأَصُلِيُهِ سَقَرَهُ وَمَا آدُل كَ سَقَرُهُ لَا تُبُقِي وَلَا تَنَامُ هَٰلَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِةُ عَلَيْهَا تِسُعَةَ عَشَرَهُوَمَاجَعَلْنَا ٱصْحابَالنَّا إِلَّا مُلْيِكَةٌ وَمَاجَعَلْنَاعِدَّتَهُمُ إِلَافِتُنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيُقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتْبُ وَيَزُدَادَ الَّذِينَ امْنُوَا إِيْمَانًاوَّلَايَرُتَابَالَّذِيْنَ أُوْتُواالُكِتْبَ وَالْمُؤُمِنُونَ "وَلِيَقُولَ الَّذِيْنَ فِي قُلُوْبِهِ مُمَّرَضٌ وَّ الْكَفِرُونَ مَاذَا ٱرَادَاللَّهُ بِهٰ نَامَثَلًا طَكَالِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهُ بِيُ مَنْ يَّشَاءُ ۖ وَمَا يَعْلَمُ جُنُوُدَ مَا بِلَكَ اللَّهُ هُوَ · وَمَاهِى إِلاَدِكُرُى لِلْبَشَرِهُ كُلا وَ الْقَمَرِ قُو الْيُلِ إِذْ أَدُبَرَ فَوَالصُّبُحِ إِذَا آسُفَرَ فَإِلَّهُ الْحُدَى الْكُبُرِ فَ عَالِمُ الْحُدُى الْكُبُرِ فَ عَالِمُ الْحُدَى الْكُبُرِ فَ عَالِمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ اللّهُ عَا عَلّا عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَا عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَا نَذِيُرًا لِلْبَشَرِ إِلِمَنُ شَاءَمِنُكُمُ أَنُ يَّتَقَكَّمَ أَوْيَتَأَخَّرَ فَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَاكَسَبَتُ مَ هِينَتَ فَيْ إِلَّا أَصْحٰب الْيَهِينِن ﴿ فِي جَنَّتٍ شُيَتَمَاءَ لُونَ فَعَن الْمُجْرِمِينَ فَمَاسَلَكُكُمْ فِي سَقَرَهِ قَالُوُ الْمُزَكُ مِنَ الْمُصَالِينَ فَمَا الْمُكَكُمُ فِي سَقَرَهِ قَالُوُ الْمُزَكُ مِنَ الْمُصَالِينَ فَمَا اللَّهُ مَا سَلَكُكُمُ فِي سَقَرَهِ قَالُوُ الْمُزَكُ مِنَ الْمُصَالِينَ فَعَالَمُ اللَّهُ مَا سَلَكُكُمُ فِي سَقَرَهِ قَالُوُ الْمُزَكُ مِنَ الْمُصَالِينَ فَي وَلَمُ نَكُ نُطُعِمُ الْمِسْكِينَ ﴿ وَكُنَّا نَخُوْضُ مَعَ الْخَانِضِينَ ﴿ وَكُنَّا نُكَرِّبُ بِيَوْمِ الدِينِ ﴿ حَتَّى اَتْنَا الْيَقِيْنَ ﴿ وَكُنَّا نُكُولِنَ الْمَالِيَقِيْنَ ﴿ وَكُنَّا لَكُولِنَ الْمَالِيَقِيْنَ ﴿ وَكُنَّا لَكُولِنَ الْمَالِيَقِيْنَ ﴾ وَلَمُ الْمُعَالِمُ اللَّهِ فَي اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ اللَّهُ اللّ تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّفِعِينَ ﴿ فَمَا لَهُمُ عَنِ التَّنَ كِرَةِ مُعُرِضِينَ ﴿ كَأَنَّهُمُ حُمُرٌ مُّسْتَنُفِرَةً ﴿ فَكَانَهُمُ حُمُرٌ مُّسْتَنُفِرَةً ﴿ فَكَانَهُمُ حُمُرٌ مُّسْتَنُفِرَةً ﴿ فَرَانَ مِنَ

قَسُورَةٍ ۚ بَلَ يُرِيُدُ كُلُّ امْرِئَ مِنْهُمُ أَنُ يُؤَنِّى صُحُفًا مُّنَشِّرَةً ﴿ كَلَا بَلَلَا يَكُونَ الْأَكِلَا فَيُ كَلَّا

إِنَّا تَنْ كِرَةً ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ ﴿ وَمَا يَنُكُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَتَنَاءَ اللَّهُ هُوَاهُلُ التَّقُوى وَأَهُلُ الْمَعُفِرَةِ ﴿

ا کے پٹرے میں لیٹنے دالےاٹھو(بعنی اپی جگہ ہے اٹھویا ہے کے مستعد ہو) پھر (کافروں کو) ڈرا دَاورا پنے رب کی بڑا کیاں بیان کرواورا پنے کپڑوں کو باک رکھواور بتوں ہے الگ رہو(جس طرح کداب الگ ہواورکسی کواس غرض ہے موت دو کہ (دوسرے وقت) زیاد ہ معاوضہ جا ہواور (پھراس انداز میں جوایذ اپیش آئے اس پر) اپنے رب (کی خوشنودی) کے داسطے کیجئے کھرجس وقت سور کھونکا جائے گا سووہ وقت یعنی وہ دن کا فرول پرایک سخت دن ہوگا جس میں ذرا آ سانی نہ ہوگی۔(آ سے بعض کفار کا ذکر ب يعنى) مجھ كواوراس تخفى كو (اينے اپنے حال ير)رہنے دوجس كوميں نے اكيلا پيداكيا اور كثرت سے مال ديا اور ياس رہنے والے بينے (ويئے) اورسب طرح كاسامان اس کے لئے مہیا کردیا پھر بھی اس بات کی ہوں رکھتا ہے کہ اس کوزیادہ دوں ہرگز زیادہ دینے کا ہل نہیں (کیونکہ) وہ ہماری آیتوں کا مخالف ہے اس کو عقریب (لیعنی مرنے کے بعد) دوزخ کے پہاڑ پر چڑ ھاؤل گا سمخص نے سوچا پھرائی بات تجویز کی سواس پر خدا کی مار ہوکیسی بات تجویز کی پھر(حاضرین کے چبردل کو(دیکھا پھرمنہ بنایا (تا کہ دیکھنے والے مجھیں کہ اس کوقر آن ہے بہت نفرت ہے)اور زیادہ منہ بنایا اور پھرمنہ پھیرااور تکبر کیا پھر بولا کہ بس بدتو جادد ب(جواوروں سے) منقول (ب) بس بيتو آ دي كا كلام باس كوجلدى دوزخ ميں داخل كروں كا اورتم كو يحفظ بمى ب كدوزخ كيسى چيز ب(مقصوداس سے تہویل ہے وہ الیم ہے کہ) نہ تو باقی رہنے دے گی اور نہ چھوڑ ہے گی (اور)وہ (جلا کر) بدن کی حیثیت بگاڑ دیے گی اوراس پرانیس فرشتے جواس پر خازن ہیں اور جن میں ے ایک مالک ہے مقرر) ہوں مے۔ اور ہم نے دوزخ کے کارکن (جوآ دی نہیں بلکہ) صرف فرشتے بنائے ہیں اور ہم نے جوان کی تعداد ذکرو حکایت ہیں صرف الیمی رکھی ہے جو کا فروں کی ممراہی کا ذریعہ ہوتو اس لئے تا کہ اہل کتاب (سننے کے ساتھ)یفین کرلیں اور ایمان والوں کا ایمان اور بڑھ جائے اور اہل کتاب اور مومن شک نہ کریں اورتا کہ جن لوگوں کے دِلوں میں (شک کا)مرض ہے وواور کا فرلوگ کہنے گئیں کہاس مجیب مضمون میں اللہ تعالیٰ کا کیامقصود ہے (جس طرح اس خاص باب میں خدا تعالیٰ نے کا فروں کو گمراہ کیاای طرح اللہ تعالی جا ہتا ہے جس کو گمراہ کردیتا ہے اور جس کو جا ہتا ہے ہدایت کردیتا ہے اور بیر انبیس فرشتوں کا مقرر ہوتا کسی حکمت ہے ہے ورنہ) تمہارے رب کے شکروں (یعنی فرشتوں کی تعدا دکو بجزرب کے کوئی نہیں جانتا اور دوز خیوں کا حال بیان کرنا صرف آ دمیوں کی تقیحت کے لئے ہے بانتحقیق قشم ہے جاند کی اوررات کی جب جانے کے اور مبح کی جب روش ہو جائے کہ وہ دوز خریز ی بھاری چیز ہے جوانسان کے لئے بڑا ڈراواہے (بعنی تم میں جوآ سے کی طرف) کو بڑھے اس کے لئے بھی یا جو (خیرے) پیچھے ہے۔اس کے لئے بھی ہر شخص اینے اعمال (کفرید) کے بدلے میں (دوزخ میں)محبوس ہو گامگر داہنے والے کہ وہ بہشتیوں میں ہول ے (اور) بحرموں (بینی کفار) کا حال (خودان کفار بی ہے ہوں ہے (بینی مونین کفارے ہو چمیں مے) کہتم کودوزخ میں کس بات نے داخل کیا وہ کہیں مے ہم نہ تو نماز پر س کرتے تھے اور نہ غریب کو (جس کاحق واجب تھا) کھا تا کھلا یا کرتے تھے اور مشغلہ میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی (اس) مشغلہ میں رہا کرتے تھے اور تیامت کے دن کو حبیثلا یا کرتے تھے بیباں تک کہ (اس حالت میں) ہم کوموت آئٹنی (سواس حالت نہ کورہ میں)ان کوسفارش کرنے والوں کی سفارش نفع نہ دیے گی (اور جب کفر داعراض کی بدولت ان کی بیگت بنے والی ہے) تو ان کو کیا ہوا کہ اس تقیحت (قرآنی) ہے روگر دانی کرتے ہیں کیگو یاوہ وحشی گدھے ہیں جوشیرے بھا محے رہتے میں بلکه ان میں برخض یہ جابتا ہے کہ ان کو تھلے ہوئے (آسانی) نوشتے دیئے جائیں گے (آ مے اس بے ہودہ درخواست کارد سے کدید) ہر گزنبیں (ہوسکتا) بلکہ یہ لوگ آ خرت (کے مذاب) سے نبیں ڈرتے (پس یہ) ہرگزنبیں ہوسکتا بلکة رآن (بی) یانفیحت کے لئے کافی ہے وجس کا جی اس سے نفیحت حاصل کرے اور بدول خدا کے ۔ بیات بیلوگ نفیحت قبول نہیں کریں گے۔ وی ہے جس (کے عذاب) سے ڈرنا جا سینے اور (وہی ہے) جو (بندوں کے گمناہ) معاف کرتا ہے۔

تَفَيِّينِ: سورة المدثر مكية وهي ست وخمسون ايات كذا في البيضاوي.

ر کیط نظر میں میں تعدید میں تعدید اللہ علیہ وسلم مقصوداً اورانذار کفاء "بعائد کورتھا اس سورت میں انذار مقصوداً اورتسلید عبعاً ارشاد ہے اس لئے وہاں تسلید کی آ ، ہے زیاد واورانذار کی تم اور یہاں انذار کی زیاد واورتسلید کی تم ہیں۔اوراس سورت میں بعض واقعات کی طرف اشارہ ہے تو منبیح سورت سے لئے اُن کی تفصیل '' ن ماتی ہے۔

واقعہ اوّل اور یٹ میں ہے کہ سب سے پہلے سور کا تر اے شروع کی آیتیں نازل ہو کربعض حکمتوں سے چندے دمی نازل نہ ہوئی پھرا یک بارجنگل میں آپ سلی اللہ مایہ وسلم کوایک آواز سائی دی او برنظراُ ٹھا کردیک تو جبریل علیہ السلام ایک تخت پر درمیان زمین وآسان کے جیٹھے جی آپ منگا ہیں ہے تھبرا کر گھ لوٹ آپ اور یہ وں میں لیٹ گئے اور اس پراول کی آپتیں نازل ہو میں لفظ مدانو میں اس کی طرف اشارہ ہے اور بیآ بیتی شروع نبوت کی جیں اور بقیہ سورت کا بعد میں نزول ہوا ہے اور اتفان سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۂ مزل کے بعد نزول ہوا ہے بعنی بقیہ کا۔ واقعة عانی: ولید بن بغیرہ کافر برنا الدار تھا اوراً س کے دس بیٹے تھے جواُس کے پاس رہتے تھے اور بوج فراغت معاش کے اُن کو کاش معاش کے لئے کہیں جاتا نہ پڑتا تھا وہ ایک بارحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اُس کو قر آن پڑھ کر سنایا اور وہ کسی قدر متاثر ہوا گر ابوجہل نے آس کو ورغلایا اور قریش میں تذکرہ ہوا کہ اگر ولید سلمان ہو گیا تو بری خرابی ہوگی غرض سب جمع ہوئے اور آپ کے بارہ میں گفتگو ہوئی کسی نے کہا کہ آپ شاعر ہیں کو اور کہا کہ تیری کیا رائے کہ آپ کا اُن کی بہت نی ہیں قر آن ند شعر ہے نہ کہا کہ تیری کیا رائے ہے؟ اُس نے کہا کہ سوچ کو ہوا اور اس کے بل یہ ہے؟ اُس نے کہا کہ سوچ کو ہوا اور اس کے بل یہ ہی کہ چکا تھا کہ ہی کو ہوا اور اس کے بل یہ ہی کہ چکا تھا کہ یہ جبی نہیں اور مجنونا نہ کلام بھی نہیں اور یہ کلام اللہ دالم معنوں ہے سکہ اللہ دالم معنوں ہے سکہ اللہ دالم معنوں۔

واقعة ثالث: جب آيت عيها تسعة عشر كوكفار في ساتوايك كافرتها ابوالا شد بن اسيد بن كلاة المجمحي اوروه بزاقوى تهاأس في كهاكدا ب قريش تم اس مت دُرنا مين وس فرشتون كوتو دا بخشانه سے اورنوكو بائيس شانه سے بنادوں گا اورا يك بيروايت بكرا بوجهل في كها كه وه فرشتے تو أنيس عن جين اور تم بہت سے بوكيا دس وس آ دى بھى ايك كوكافى نه بول كے اس بريد آيت نازل بوئى: وَمَاجَعَلْنَا أَصْعَبُ النَّالِ رواه في المدر عن المسدى و فتادة له التي شرشروع بوتى ہے۔

امر بالانذار: بِسَسِيْنَا إِنْ الْمُعَنِينَ - يَاكِينُهَا الْمُنَ يَوُنُ فَحُوفَا نَدِينَى ﴿ (الْي قوله تعالى) هُوَاهُلُ التَقُوى وَأَهُلُ الْمَعُفِرَةِ ﴿ الْيَ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ الْمَعُفِرَةِ ﴾ المُكافِرة ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّلْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل والے اُٹھو(بعنی اپنی جگہ ہے اُٹھویا یہ کے مستعد ہو) پھر(کافروں کو) ڈراؤ (جو کہ مقتضا منصب نبوت کا ہے اوریہاں تبشیر کواس لیے نہیں فرمایا کہ بیر آیت بالگل ابتدائے نبوت کی ہے اُس وقت باشتنا وایک دو کے کوئی مسلمان نہ تھا تو اندار ہی انسب تھا) اور اپنے رب کی بڑائیاں کرو (کہاول چیز تبلیغ کی تو حید ہے اور (آ مے بعض ضروری اعمال وعقائد واخلاق کی تعلیم ہے جس پرخود بھی عامل رہنا جا ہے کتبلیغ کے ساتھ اپنی تہذیب بھی ضروری ہے بعنی ایک تو اپنے کپڑوں کو یاک رکھے (بیا عمال میں سے ہاور چونکہ بالکل ابتداء میں نماز نہتی اس لئے اُس کا تھم نہیں ہوا)اور (دوسرے بیکہ) بتوں ہے انگ رہو (جس طرح کہ اب تک الگ ہو۔ بیعقا کدمیں سے ہے یعنی بدستورسابق تو حید پر دوام رکھواور باوجود دوسری شق کے احمال نہ ہونے کے بیامرفر مانا اشارہ ہے اہتمام شان تو حید کی طرف کہالیی ضروری چیز ہے کہ معصوم کو بھی باوجودا حتیاج نہ ہونے ہے اس کی تعلیم کی جاتی ہے تو غیر معصوم تو بدرجہ اولی اس کا سکلف ہوگا) اور کسی کواس غرض سے مت دو کہ (دوسرے وقت) زیادہ معاوضہ جا ہو (بیتعلق اخلاق کے ہاور کواوروں کے لئے بیامر جائز ہے اگر چدخلاف اولی ہے جیہا سورہ روم کی آیت وَمَا اللَّهُ وَ قُورٌ مِينًا [الروم: ٣٩] كي تفسير معلوم بوسكنا بيكن حضور صلى الله عليه وسلم كي شان چونكه ارفع باس لئة آب كواس كي ممانعت كي تن حما في الروح والاُصح ان النهي للتحريم وانه من خواصه عليه الصلوة والسلام) اور پُر(انذار ش جوايذاء پُشِ آ و ـــ أس ير)ايز رب(كي خوشنودی) کے واسطے صبر سیجے (بیخاص اخلاق متعلقہ بالتبلیغ میں ہے ہیں آیتیں جامع ہو گئیں تہذیب نفس وتہذیب غیرکو) پھر (اس ڈرانے نے بعد جوکوئی ا بمان نہ لا وے گا اُس کے لئے بیرعید ہے کہ) جس وقت صور پھونکا جاوے گا سووہ وقت یعنی وہ دن کا فروں پر ایک بخت دن ہو گا جس میں ذرا آ سانی نہ ہو گی (آ مے بعض خاص کفار کا ذکر ہے یعنی) مجھے کواور اُس شخص کو (اپنے اپنے حال پر)رہنے دو (کہم اُس سے بھکت لیس سے)جس کو میں نے (مال واولا دسے خالی اور) اکیلا پیداکیا (جیسا کہ بیدا ہونے کے وقت آ دمی کے پاس نہ مال ہوتا ہے اور نداولا داور مراداس سے دلید ہے جس کا قصد واقعه کانی میں ندکور ہوا ہے) اوراً س كثرت سے مال ديااور ياس رہنے والے بينے (ديئے)اورسب طرح كاسامان أس كے لئے مبتا كرديا پير بھى (باوجوداس كے اس مال واولا د كاشكر بجا ندلا یا کدایمان لے آتا بلکداس نعمت وافر ہ کو براہ کفران دیے قدری قلیل سمجھ کر)اس بات کی ہوس رکھتا ہے کہ (اُس کو)اور زیادہ دوں ہرگز (وہ زیادہ دینے کے قابل) نبیں (کیونکہ) وہ ہماری آیتوں کامخالف ہے (اورمخالفت کے ساتھ عدم قابلیت ظاہر ہے گواستدراجاً دے دی جاو بےلیکن اتفاق ہے اُس مخص کی روز نزول آیت سے ظاہر اُبھی ترتی بند ہوگئ چنانچہ پھرنہ کوئی اولا وہوئی اور نہ پھے مال بڑھا گوترتی ہونے پہھی مضمون آیت کا سیحے رہتا کیونکہ مضمون مقصود زجر ہے طمع زیادت بلامقتفنی قابل زجر ہےاور بیسزائے زجر یاعدم زیادت تو دنیا میں ہےاورآ خرت میں) میں اُس کوعنقریب (بیعنی مرنے کے بعد) دوزخ کے بہاڑیر جڑھاؤں گا (حدیث ترندی میں مرفوعاً ہے کہ صعود دوزخ میں ایک پہاڑ ہے ستر برس میں اُس کی چونی پر پہنچے گا بھروہاں ہے گر پڑے گا بھرای طرح ہمیشہ چ ہے گااور کرے گااور وجہاس سزا کی وہی عناد ہے جواویر ندکور ہےاور آ مے بھی اُس کی پھینفصیل ہےوہ بیکہ)اس مخف نے (اس بارہ میں)سوچا (کہ قرآن کی شان میں کیابات تجویز کروں) پھر(سوچ کر)ایک بات تجویز کی (جس کا بیان آ گے آتا ہے) سوأس پر خدا کی مار ہوکیسی بات تجویز کی (اور) پھر (مکرر) اس پرخداکی مار ہوکیسی بات جویز کی (بیتعجیب مرر غایت ذم واستبعاد کے لئے ہے یعنی کیسی بے جوڑ بات تجویز کی جس کا احمال بی نہیں ہوسکتا کیونکہ سحر أمور

عادیہ ہے ہاورا میک صدتک اُس کی قوت ہےاوراس میں آئی قوت نہیں کہ جمیع غائبین پر بھی مؤثر ہوجاوے اور ماضین وستقبلین پر بھی اِٹر کر جاوے کہ نا مانسین کے کلام میں سے کوئی اُس کامثل چیش کر سکے اور ستقبلین کی نسبت بھی دعویٰ کیا جاوے کہ کوئی اس کے مثل نہیں بنا سکتااور کا ذیب کوایسے دعوی کی اولا جراُت کہاں پھر آئندہ چل کر بہت جلد اُس کی تکذیب ہو جاتی غرض نہایت مہمل بات تجویز کی) پھر (عاضرین کے چبروں کو) دیکھا (کہ وہ تجویز کی ہوئی بات اب سے کہوں) پھرمنہ بنایا(تا کہ دیکھنے والے مجھیں کہاس کوقر آن ہے بہت کراہت وانقباض ہے)اورزیادہ عمنہ بنایا پھرمنہ پھیرااور تکبر ظاہر کیا (جیساعاد ت کلجس کہ جس چیز کو قابل اعراض مجھتے ہیں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے بھی گردن پھیر لیتے ہیں اورا ظہار تنفر کرتے ہیں) پھر بولا کہ بس بیتو جاوو ہے (جواوروں ہے) منقول (ہے)بس بیتو آ دمی کا کلام ہے(مطلب یہ کدائند کا کلام نہیں بلکہ بشر کا کلام ہے جس کوآپ سی جادوگر سے قتل کردیتے ہیں یا آپ خودمصنف ہیں لیکن مضامین مدعمیان نبوت سابقین ہے منقول ہیں اوراسلوب عبارت نعوذ بالندآ پے کے سحر کا اثر ہے۔ آ گے اس عناد کی سز اتفصیلا فرماتے ہیں جیسا اوپر مساز ہوقتاہ ا صَعُوْدًا في اجمالاً فرما يا تقايس عَنيينًا من جرم كاذ كراجمالاً أور سَازُهِ هِنَّا مُن مُقوبت كاذ كراجمالاً أور إنَّ مَا فَكُرَّ عَنينينًا كَتفصيل إور سَانُهُ هِقَاعَ مِن عَقوبت كاذ كراجمالاً أور إنَّ مَا فَكُرَّ عَنينينًا كَتفصيل إور سَانُهُ هِقَاعَ مِن عَقوبت كاذ كراجمالاً أور إنَّ مَا فَكُرّ عَنينينًا كَتفصيل إور سَانُهُ هِلَيْهِ ۔ ساڈھ فیا کی تفصیل ہے یعنی) میں اس کوجلدی دوزخ میں داخل کروں گا اورتم کو پچھ خبر ہے کہ دوزخ کیسی چیز ہے (مقصود اس سے تبویل ہے اوروہ الیسی ہے کہ) نہ تو (داخل ہونے کے بعد داخل ہونے والوں کی کوئی چیز جلانے ہے) باقی رہنے دے گی اور نہ (داخل ہونے کے بل جو کفار اُس وقت باہر ہوں سے نہ ان میں ہے کسی کو بےاپنے اندر لئے ہوئے) چھوڑ ہے گی (اور)وہ (جلا کر) بدن کی حیثیت بگاڑ دے گی (اور)اس پرانیس (۱۹) فرشنے (جوأس کے خازن ہیں جن میں ایک مالک ہے مقرر) ہوں گے (جو کا فروں کو انواع انواع کے عذاب دیں گے حاصل یہ کہ فرشتے جن کی قوت معلوم ہے باوجود یکہ ان میں کا ایک مجھی تمام اہل جہنم کی تعذیب کے لئے بس ہے پھرا نیس (۱۹) فرشتوں کے مقرر ہونے سے ظاہر ہے کہ عذاب کا بہت ہی اہتمام ہوگا اور نکتہ خاص انیس کے عدد میں هنیقة اللہ بی کومعلوم ہے کیکن اوروں نے جوذ کر کیا ہے ان سب میں اقر بوہ ہے جواللہ تعالیٰ نے اس حقیر کے قلب میں القا ،فر مایا ہے وہ یہ کہ اصل تعذیب کفر کی عقا کد حقہ کی مخالفت پر ہے اور عقا کہ قطعیہ جوعملیات کے متعلق نہیں حسب تغصیل رسالہ فروع الایمان نوجی ایمان لا نااللہ تعالیٰ پر۔اعتقاد رکھنا کہ عالم حادث ہے۔ایمان لا نافرشتوں پر۔ایمان لا نا اُس کی سب کتابوں پر۔ایمان لا نا پغمبروں پر۔ایمان لا نا تقدیر پر۔ایمان لا نا قیامت کےون پر۔ جنت کا یقین کرنا۔ دوزخ کایقین کرنا۔ باقی ان کی طرف راجع ہیں اورعقا 'ند قطعہ جوعملیات کے متعلق ہیں دس ہیں یانجے مامورات کے متعلق یعنی ان کے وجوب کااعتقا داور وہ یا کچ مامورات جوشعائر اسلام ہیں یہ ہیں تلفظ بالشہا د تمین۔ اقامت الصلوٰ ۃ۔ ایتائے زکو ۃ۔صوم رمضان۔ حج بیت۔اور یا کچ منہیات کے متعلق یعنی اُن کی تحريم كاعتقاداوروه پانچ منهيات جوكه آيت امتحان وغيره ميں مذكور ہيں يہ ہيں۔سرقه ۔ زناتِل خصوص قلّ اولاد به ببتان ۔عصيان في المعروف جس ميں غیبت وظلم واکل اموال بتای وغیرہ سب آ مکے پس بیسب عقائد ملاکرانیس ہوئے شاید ایک ایک عقیدہ کے مقابلہ میں ایک ایک فرشتہ معین ہواور چونکہ ان سب میں ایک عقیدہ سب سے بڑا ہے بعنی تو حیداس لئے ان فرشتوں میں بھی ایک فرشتہ سب سے بڑا مقرر ہوا ہو بعنی مالک واللہ اعلم باسرارہ) اور (اس آیت کا مضمون من كرجوكفار نے تتسنح كيا جس كابيان واقعة ثالثه بيں ہائن پرا گلامضمون نازل ہوا) كه ہم نے دوزخ كے كاركن (آ دى نہيں بلكه) صرف فرشتے بنائے میں (جن میں سے ایک ایک فرشتہ میں تمام جن وانس کے برابر قوت رکھتا ہے کذا فی الدر مرفوعا و لفظه هلکذا لهم مثل قوة الثقلين) اور ہم نے جوان کی تعداد (ذکروحکایت میں) صرف ایسی رکھی ہے جو کا فروں کی گمراہی کا ذریعہ ہو (مراداس سے شاراً نیس کا ہے) تو اس لئے (کہ غایات اس پر مرتب ہوں بعنی) تا کہ اہل کتاب (سننے کے ساتھ) یقین کرلیں اور ایمان والوں کا ایمان اور بڑھ جاوے اور اہل کتاب اور مؤمنین شک نہ کریں اور تا کہ جن لوگوں کے دلوں میں (شک کا) مرض ہے و واور کا فرلوگ کہنے گیس کے اس عجیب مضمون سے التد تعالیٰ کا کیامقصود ہے (اہل کتاب کے یقین کی دوتو جیہ ہو عتی ہیں ایک بیہ کے اُن کی کتاب میں بھی بیعد دلکھا ہوتو فورا مان لیں گے اور اگراب اُن کی کتابوں میں بیعد دنہ ہوتو ممکن ہے کہ کتابوں کے ضائع ہوئے ہے ضائع ہو گیا ہواور دوسری تو جیدیہ ہوسکتی ہے کہ عدد ان کی کتاب میں نہ ہولیکن و ہفرشتوں کی قوت کے قائل تھے اور نیز بہت سے امور تو قیفید ان کی کتابوں میں موجود تھے تو ان کے یاس کوئی بنی انکار نہ تھا لیس استیقان سے مرادعدم انکاروعدم استہزاء ہو گالیکن ظاہر تو جیہ اول ہے۔اور اہل ایمان کے ایمان سے کرنیادت کی بھی دوتو جیہ ہوسکتی میں ایک یہ کہ اہل کتاب کے استیقان کود کمچے کران کا ایمان کیفا قوی ہو کہ آپ باوجود عدم اختلاط اہل کتاب کے وحی سابق کے موافق خبر دیتے ہیں ضرور نبی برحق ہیں۔دوسری تو جیہ بیر کہ جب کوئی مضمون نیانازل ہوتا تھا اس برایمان لاتے تھے پس ایک فردتصدیق کی اور بڑھی پس کماایمان زائد ہوااور اَلاَيَرُتَاكَ کوتا کيد کے لئے بڑھایا کہا ثبات یقین اور نفی شک وونوں کی تصریح ہو جائے باوجود باہمی تلازم کے ۔ اور مرض میں دواحقال ہیں ایک شک کیونکہ ظہور حق سے بعد بعض جاحداورمنکر ہوتے ہیں بعضے متر د دہوتے ہیں تو اہل مکہ میں بھی ایسے لوگ ہوں گے دوسرا نفاق تو اس میں پیشین گوئی ہوگی کہ مدینہ میں منافق ہوں کے اوران کا یہ تول ہوگا اور مؤمنین اور اہل کتاب کے اثبات وَفَی شک کو جدا جدا اس لئے فر مایا کہ اہل کتاب کا یقین وَفَی شک لغوی ہے اور مؤمنین کا شرعی آ مے فریقین کے

حال پربطورتفریع کے فرماتے ہیں کہ جس طرح حق تعالیٰ نے ان ایمان والوں کواس باب میں خاص بدایت کی اوران کا فروں کواس باہید خاص میں عمراہ کیا)اس طرح الله تعیالی جس کوچاہتا ہے ممراہ کردیتا ہے اور جس کوچاہتا ہے ہدایت کر دیتا ہے اور (آھے تمریذ کور ہے ضمون سبق متعلق عددخرنہ جہنم کا یعنی پیانیس فرشتوں کا مقرر ہوناکسی حکمت ہے ہورنہ) تمہارے رب کے (ان)لشکروں (کی بعنی فرشتوں کی تعداد اس کثرت ہے ہے کہ اس) کو بجز رب کے کوئی تیں جانتا (اگروہ جا ہے تو بے انتہا فرشتوں کوخازن بنادیتے اوراب بھی کوخازن امیس ہیں گمران کے اوراعوان وانصار بہت کٹریت سے ہیں چنانچے حدیث مسلم میں سیلانی کہ جہنم کواس حال میں حاضر کیا جاوے گا کہ اس کی ستر ہزار با کیس ہوں گی اور ہر باگ کوستر ہزار فرشتے پکڑے ہوں گے)اور (جواصل مقصود ہے جہنم کا حال بیان کرنے سے وہ عدد کی قلت یا کثرت یا تعیین یا انکشاف حکمت تخصیص یا عدم انکشاف پرموقوف نہیں اور وہ اصل مقصودیہ ہے کہ) دوزخ (کا حال بیان کرنا) صرف آ دمیوں کی نفیحت کے لئے ہے (تا کہ وہاں کے عذاب کوئ کرؤریں اور ایمان لاویں اور یہ مقصود کسی خاص خصوصیات پرموتو ف نبیں پس مقتضاعقل کا بھی یہی ہے کہ اصل مقصود کو محفوظ و ملحوظ رکھ کران بالائی امور کے دریے نہ ہوں آ گے جہنم کی عقوبت کا کسی قدمہ بیان ہے جس میں ﴿ ذِکْرُنِی لِلْبَنْ مِدِينَ ہِے اجمال کی تفصیل ہے ہیں ارشاد ہے کہ) بانتحقیق قتم ہے جا ندگی اور رات کی جب جانے لگے اور مبح کی جب روشن ہوجائے کہ وہ دوزخ بڑی بھاری چیز ہے جوانسان کے لئے بڑا ڈراوا ہے بعنی تم میں جو (خیر کی طرف) آھے کو بڑھے اس کے لئے بھی یا جو (خیرے) پیچھے کو بٹے اس کے لئے بھی (مطلب یہ کہ جمع مظافین کے لئے نذیر ہےاور چونکہ عواقب اس انذار کے قیامت میں طاہر ہوں گے اس لئے شم ایسی چیزوں کی کھائی گئی جو قیامت کے بہت ہی مناسب ہے چنانچے قمر کااول بڑھنا مچر گھٹنا نمونہ ہےاس عالم کےنشو دنما اور پھراضمحلال وفنا کا یہاں تک کہ جاند کے محاق کی طرح بیٹھی فانی محض ہو جاوے گا اس طرح اس عالم دنیا کواس عالم آ خرت کے ساتھ انتفاء واکتشاف حقائق میں ایسی نبست ہے جیسے رات کو دن کے ساتھ پس اس عالم کا ختم ہو جانا مشابہ رات گزر جانے کے ہے اور اس عالم کا ظہورمشا باسفار سے ہے ہے تھے اس کے اور اس کے اہل کے بعض احوال کا بیان ہے یعنی) مرحض اینے اعمال (کفریہ) کے بدیلے میں (دوزخ میں)محبوں ہوگا مگردا ہے والے (جس کی تفسیر سورہ واقعہ میں گزری ہے اور یہاں میہ مقابل اسحاب الشمال کے ہے بس مقربین کوبھی شامل ہے حاصل میہ کہ مؤمنین اس جب ہے مشتیٰ ہیں) کہ وہ بیشتوں میں ہوں گے (اور) مجرموں (یعنی کفار کا حال (خودان کفار ہی ہے) یو چھتے ہوں گے (اور کیفیت تکلم کی باوجود تبائن دارین کے ان مين تُفتَكُو كيونكر مو گي سورهُ اعراف آيات انادي أصَّعٰبُ الْجَنَّةِ أَصْعٰبُ النَّارِ ﴿ ١٠٠٠ الأعراف : ١٤] كَتَفْسِر مِين كُزري ہےاور بيسوال تقريعاً موكا حاصل بيه کے مؤمنین کفارے پوچھیں گے کہ)تم کودوزخ میں کس بات نے داخل کیاوہ کہیں گے کہ ہم نہتو نماز پڑھا کرتے تھےاور نہ غریب کو (جس کا کہ حق واجب تھا) کھانا کھلایا کرتے بتھاور (جولوگ دین حق کے ابطال کے مشغلہ میں رہتے تھے ان) کے مشغلہ میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی (اس) مشغلہ (ابطال دین) میں رہا کرتے تھے اور قیامت کے دن کو جھٹلا یا کرتے تھے یہاں تک کہ (ای حالت میں) ہم کوموت آ گئی (اور ہم ان حرکات ہے باز نہ آئے بعنی خاتمہ ای نا فرمانی پرہوااس وجہ ہے ہم دوزخ میں آئے اوراس ہے بیلازمنہیں آتا کہ کفار مکلف بالفروع ہیں سقر میں دو چیزیں ہوں گی تعذیب وزیادت تعذیب پس ممکن ہے کہ مجموعہ اعمال ندکورہ سبب ہومجموعہ تعذیب وزیادت تعذیب کا اس طرح کہ گفروتکذیب تو سبب ہوتعذیب کا اورترک صلوٰ ۃ وغیرہ سبب ہوزیادت تعذیب کا اور غیر مکلف بالفرع ہونے کے معنی یہ کیے جاویں گے کہ ان فروع پرتفس تعذیب نہ ہوگی اور زیادت تعذیب اس لیے ہو کے من اصول میں تو آخران فروع کے بھی مکلّف ہیں پس تکلیف شمنی سب ہوجاو ہے زیادت کا) سو(حالت مذکورہ میں)ان کوسفارش کرنے والوں کی سفارش نفع نہ دے گی (اوراس عدم نفع كاتحقق عدم شفاعت كے تحقق سے ہوگا بعنی شفاعت ہی نہ ہوگی لقولہ تعالی افکہا لئا مِنْ شافیعین النسعران ۱۰۰۰] آ گےان کے اعراض پر تفریع ہے کہ جب کفر^ج واعراض کی بدولت ان کی میرگت بنے والی ہے) تو ان کو کیا ہوا کہ اس نصیحت (قر آنی) ہے روگر دانی کرتے ہیں کہ **کویا وہ د**حشی گدھے ہیں جوشیر ہے بھا کے جارہے ہیں (اس تشبید میں کئی امر کی رعایت ہے اول تو گدھا بلادت وحماقت میں مشہور ہے دوسرے اس کو وحشی فرض کیا جس کو گورخر کہتے ہیں کہ وہ بعضے غیر کوف چیزوں ہے بھی طبعًا بدکتا بھا گیا ہے تیسرے شیر ہے اس کا ڈرنا فرض کیا کہ اس صورت میں ان کا بھا گنا انتہا درجہ کا ہوگا اوراس بھا گئے کے اسباب میں ایک سب بیمی ہے کہ بیلوگ اس قرآن کو برعم خود جیت میں کافی نہیں سمجھتے) بلکدان میں برخض بیاجا بتا ہے کداس کو کھلے ہوئے (آسانی) نوشتے دیے جائیں (جبیادرمنثور میں قمادہ ہے مروی ہے کہ بعضے کفار نے آپ ہے کہا کہ اگر آپ جاہتے ہیں کہ ہم آپ کا تباع کریں تو خاص ہمارے نام ایسے نوشتے آئیں جن میں آپ کے اتباع کا تھم لکھا ہوا ہو وہذا کھولد تعالی ختی تنزل عَلَیْنا کِتابًا نَقْرُوهُ الاسران ١٩٣ اورمنشره کا برطانا توضیح مقصود کے لئے ہے یعنی جیسے معمولی خطوط ہوتے ہیں کہ کھولے جاتے ہیں اور پڑھے جاتے ہیں ایسے ہی نوشتے ہمارے پاس آنے جاہئیں آگے اس ہیہود و درخواست کارد ہے کہ یہ ہرگز نہیں (ہوسکتا کیونکہ نداس کی ضرورت اور ندان لوگوں کواس کی لیافت اورخصوص اس وجہ ہے کہ اس درخواست کا سبب پنہیں ہے کہ دل میں ان کا ارا دہ ہو کہ اگر ابیا ہو گا تواتباع کرلیں گے) بلکہ(سب یہ ہے کہ) یہلوگ آخرت (کے منداب) ہے نہیں ڈرتے (اس لئے حق کی طلب نہیں ہے اور یہ درخواشیں محض تعنت ہے

ا ولید بن مغیرہ کو وحید کہنے میں ایک نکتہ کی بھی رعایت ہے وہ قریش میں بُوجہ اس کے کہ اس قَدر مَال اَوراولا دکوئی کنہ رکھتا تھا وحید مشہور تھا اللہ تعالیٰ نے دوسرے معنی کے اعتبارے وحید فر مایا جواس کے بجزود رماندگی پر دال ہے اوراس قصہ ہے قرآن میں تعرض ہونے ہے معلوم ہوتا ہے کہ ماسوائے اول کی آنوں کے بقیہ سورت ابتدائے نبوت سے عرصہ کے بعد تازل ہوئی کیونکہ اس کا بیقصہ بعد ہی میں ہوا ہے کذائی روح المعانی پس اتقان میں جوسورہ کہ ترکا نزول بعد سورہ نون اور سورہ مزمل کے کلھا ہے وہ باعتباراسی بقیہ کے ہے واللہ اعلم۔

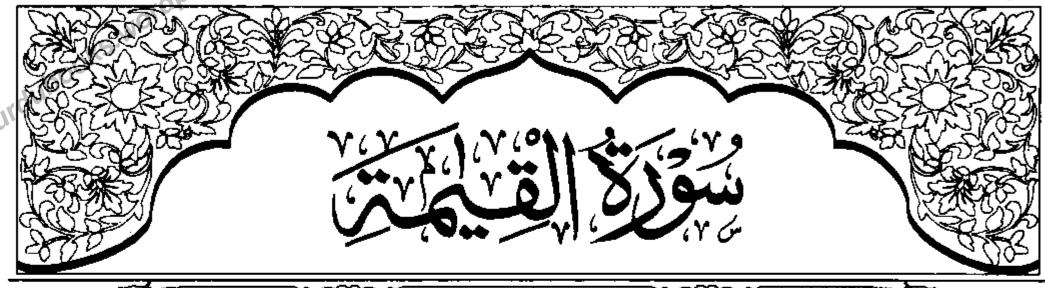
مُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الله على ولربك خوشنودى كما في المدارك لوجه الله ١٦٠ م قوله في قدر تجويزكي في المدارك قدر في نفسه ١١٠ م قوله في قدر تجويزكي في المدارك قدر في نفسه ١١٠ م قوله قبل ما لهم جب كفروا عراض الح اشارة الى توجيه فاء فمالهم ١١٠ م اللهم اللهم الله الله الله الله توجيه فاء فمالهم ١١٠ م الله توليم الله توليم

الْمَيْكَةِ فَيْ الله نظر عطف على فكر وقدر وما بينهما من الدعاء اعتراض ٣ قوله نذيرا حال من احدى والعامل فيهاما تضمنته اى انها شديدة حال كونها ذات انذار وذكر لانها بمعنى العذاب ١٦ قوله فاذا نقر جزاء ه فذلك الخ قوله فلذلك مبتدأ ويومنذ بدل منه مبنى على الفتح لاضافة الى غير متمكن والخبر يوم عسير وعلى الكفرين متعلق بعسير وزيد غير يسير للتاكيد ١٢ ورقالها على اختلاف اللسانين ١٣ .

النبلانين: وما جعلنا عدتهم في الروح ومعنى قوله تعالى وما جعلنا النع ما جعلنا عدد اصحاب النار الا العدد الذى اقتضى الفتنة وهو التسعة عشرفكان الاصل وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فعبر بالاثر وهو الفتنة عن الموثر وهو خصوص التسعة عشر لانه السبب في افتتانهم وقيل الا فتنة بدل الا تسعة عشر تنبيها على ان الاثر ههنا لعدم انفكاكه عن مؤثره لتلازمهما كانا كشئ واحد يعبر باسم احدهما عن الآخر ومعنى جعل عدتهم المطلقة العدة المخصوصة ان يخبر عن عددهم بانه كذا اذ الجعل لا يتعلق بالعدة انما يتعلق بالمعدود فالمعنى اخبرنا ان عدتهم تسعة عشر دون غيرها اه فلا يرد فهما معنى جعل افتتان الكفار بهذا العدد سبباً لهذه الامور وانما السبب هو العدة والاخبار عنها فافهم بداعيت كل ذلك في الترجمة قوله وليقول اعيد اللام لان هذا الغرض مقابل للسابق بخلاف انتفاء الريب فانه متقلب للاستيقان القوله لاحدى اى لا نظيرة لها قوله يتساء لون اى يساء لون وحذف المفعول اى المجرمين عن حالهم ووضع المظهر موضع المضمر الـ

إَلْجُوَّاشِّينَ :(١) قوله حذف وقوله وضع كلاهما بصيغة الماضي المجهول ١٣ منه_

قَيْسَ يَكِياً الْقِلَانَ جَلِد ۞ ------ ﴿ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ



The state of the s

شروع كرتا ہوں اللہ كے تام ہے جو بزے مہر بان نہا يت رحم والے ہيں۔ اس ميں ۴۸ مايات اور اركوع ہيں

بورة القيامة مكهبين نازل هوئي

لَا ٱقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيلَمَةِ ﴿ وَلَا ٱقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿ آيَحُسَبُ الْإِنْسَانُ آكُنُ نَّجُمَعَ عِظَامَةُ ﴿ بَلَى قُدِيرِ يُنَ عَلَى أَنُ تُشُوِّى بَنَانَهُ ﴿ بَلُ يُرِينُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَا مَامَهُ فَيَسْعَلُ آيَّانَ يَوْمُ الْقِيلِمَةِ أَفَاذَا بَرِقَ الْبَصَرُ فَي حَسَفَ الْقَهَرُ وَجُمِعَ الشَّبُسُ وَالْقَهَرُ في يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَبِإِ آيُنَ الْمُفَرُّقِ كَ لَا وَنَ رَهِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَهِنِهِ الْمُسْتَقَرُّ ﴿ يُنَبُّوا الْإِنْسَانُ يَوْمَهِنِهِ مَا فَكَمَ وَاخْرَهُ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهُ بَصِيْرَةً ﴿ وَكُو ٓ الْقُي مَعَاذِيْرَةُ ﴿ لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۞ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرُ انَهُ أَوْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ فَ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بِيَانَهُ ﴿ كُلَّ بِلُ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿ وَتَنَارُونَ الْإِخْرَةُ هُوجُوهُ يُتَوْمَبِ إِنَّاضِرَةً ﴿ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿ وَجُوهٌ يُوْمَبِنِ إِبَاسِرَةٌ ﴿ تَظُنُّ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاتِرَةٌ ﴿ الْإِخْرَةَ هُو الْمِحُوهُ لِيَوْمَبِنِ إِبَاسِرَةٌ ﴿ تَظُنُّ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاتِرَةٌ ﴾ ڰڒؖٳۮؘٳڹڵۼؘؾؚٳڵڗؖڒٳؚڨ٥ۜۅٚۊؽڶڡؘن؞ۯٳؾ٥ۨٷڟڽٙٳؾ٥ؙٳڣۅڗٷۿۅٳڶؾۼۧؾؚٳڶۺۜٲ؈۫ٳڵۺٵڣۿٳڵ؉ڕؾڮؽۅٚڝؠۣۮؚ؞ الْمُسَاقُ أَفُلُاصَدَّ قَوَلَاصَلِّ أَوَلِكِنَ كُنَّبَ وَتَوَلِّي أَنْ تُوَكِّ ذَهَبَ إِلَى آهُلِهِ يَتَمَتَّظُ أَوْلَى لَكَ فَأُولِكُ أَنْكُ ﴿ ٱولى لَكَ فَأُولِي هَا يَجْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتَوْكُ سُلَّى ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ مَنَى اللَّهُ ال فَخَلَقَ فُسَوِّى ﴿ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيُنِ النَّكُرُ وَالْأَنْثَى ۚ الْكِينَ اللَّهُ وَالْمُونَى ﴿ الْمُونَى اللَّهُ مُنَّا اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ میں تیم کھا تاہوں قیامت کے دن کی اور تیم کھا تاہوں ایسے نفس کی جوابیے او پر ملامت کرے (آشمے منکرین بعث پررو ہے یعنی) کیاانسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہٹریال

جی تم کم اتا ہوں قیامت کے دن کی اور تم کھا تا ہوں ایسے نفس کی جواسینے او پر ملامت کرے (آھے مشکرین بعث پر دو ہے بینی) کیا انسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں ہرگز نہ جع کریں گے ہم ضرور جع کریں گے (اور یہ جمع کرتا ہم کو پچھ دشوار نہیں) کیونکہ ہم اس پر قادر ہیں کہ اس کی انگلیوں کی پوریوں تک درست کر دیں بلکہ بعض آدمی (قیامت کا مشکر ہوکر) بوں چاہتا ہے کہ اپنی آئندہ زندگی ہیں بھی (بے خوف و خطر ہوکر) فتق و بخو رکرتا رہے (اس لئے بطور انکار کے) پوچھتا ہے کہ قیامت کا دن کرب آئے گا سوجس وقت (مارے چرت کے) آئکھیں خیرہ ہو جاہیں گی اور چاند بے نور ہو جائے گا اور (چاند کی کیا تخصیص ہے بلکہ) سورج اور چاند دونوں ایک حالت کے ہو جاہیں گی اور انسان کہ گا کہ اب کدھر بھا گوں (ارشاد باری ہور ہا ہے) ہرگز بھا گنا ممکن نہیں (کیونکہ) پناہ کی جگر نہیں اس دون سرف آپ ہی کے رب کے پاسٹھ کی کہ اس دوز انسان کو اس کا سیا گل بچھلا کیا ہوا جسلا دیا جائے گا (اور انسان کا اپنے اعمال سے آگاہ ہوگا گو (باقتضا وطبیعت اس وقت بھی) این خیالے پیش لا دے۔ اے پیشراپ (قبل وی کے ختم

تَفَسَيرَ: سورة القيمة مكية وهي تسع وثلثون ايات كذا في البيضاوي.

لطط : سورت سابقہ کے قرب ختم پرارشاد ہے لا یکھاؤن الانحورة اوراس ہے بہلے بھا حوال آخرت کے بھی مذکور ہوئے ہیں۔اس سورت میں آخرت کے احوال کی تفصیل ہے اور بیعا مقدمہ آخرت یعنی موت کے وقت کا حال بھی اور تقریب بعثت کے لئے ابتدائے خلقت کا حال بھی مذکور ہے اور یہ بنبوا الیا گیا اور تقریب بعث سے چونکہ حق تعالی کا محصی ہونا باجودانسان کے مصلی نہ ہونے کے ثابت ہوتا ہے اس کے استطر اوسے مضمون لا تُحرِّف بِه لِسَائِکَ سے الیا گیا اور آبت لا تُحرِّف بِه سے بیار تباط مواہب ہے ہے جس کی تقریبر جمہ ہیں آوے گی۔

تفصيل احوالً قياً مت مع مضامين استطر ادبه نهى ازتعجيل بالقرآن وحالت قرب موت وحالت ابتدائے خلقت :

بِنَسْ إِلْمُوالِجُونِ اللَّهُ وَاللَّهِ مِنْ وَاللَّهِ مِنْ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللّلْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ واللَّلَّ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّالَّالِي اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّالِّ الللَّهُ وَاللَّهُ وَا دن کی اور شم کھا تا ہوں ایسے نفس کی جوا ہے او پر ملامت کرے (یعنی نیکی کر کے یہ ہے کہ میں نے کیا کیا ہے اس میں اخلاص نہ تھا اس میں فلانی خرابی رہ گئ تھی اوركناه بوجاوئة بهت بى نادم بو كذا فى الدر المنثور عن ابن عباس والحسن پس اس معنى كانتبارے ينس مطمئنه كويحى شامل باور جواب قتم حد وف ہے بیختم ضرورمبعوث ہو گےاوران دونوں قسموں کا مناسب مقام ہونا ظاہر ہے قیامت کا تو اس کئے کہ وہ ظرف بعث ہےاورنفس اوامہ کااس کئے کراپیانفس مصدق ہوتا ہے بسٹ کا آ گے منکرین بعث پررد ہے یعنی) کیاانسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی مذیاں ہرگز جمع نہ کریں گے (انسان ہے مراد کا فراور بٹریوں کی تحصیص اس لئے کہ اصل عماد بدن یہی ہیں آ گےا نکار کا جواب ہے بعنی) ہم ضرور جمع کریں گے(اور پیجمع کرنا ہم کو پچھود شوار نہیں) کیونکہ ہم اس پر قا در ہیں کہ اس کی انگلیوں کی پوریوں تک درست کر دیں (پوریوں کی تخصیص ذکری دووجہ سے ہے ایک بید کہ بیاطراف بدن ہیں اور تکیل ہر شے کے بننے کی اس کے اطراف پر ہوتی ہے چنانچہ ہمارے محاورہ میں بھی ایسے موقع پر بولتے ہیں کہ میرے پور پور میں درد ہے بعنی تمام بدن میں۔ دوسرے بید کہ پوریوں میں باوجود جھوتی ہونے کے صنعت کی رعایت زیادہ ہےاور عادۃ بیزیادہ دشوار ہے پس جواس پر قادر ہوگا وہ آسان پر بدرجہ ً اولی قادر ہوگالیکن بعضا آ دمی قدرت اللہ میںغور نبیں کرتااور قیامت کا قائل نبیں ہوتا) بلکہ(اییا) بعضا آ دی (قیامت کامئٹر ہوکر) یوں جا بتا ہے کہ اپنی آئندہ زندگی میں بھی (بےخوف خطر ہوکر) فتق و فجورکر تار ہے(اس لئے بطورا نکار کے) پو چھتا ہے کہ قیامت کا دن کب آئے گا (یعنی چونکہ اپنی تمام عمرمعاصی وشہوات میں گز ارنے کا عازم ہےاس لئے اس کوطلب حق کی نوبت ہی نہیں آتی کہ قیامت کا ہونااس کو ثابت ہواس لئے انکار پرمصر ہاورا نکارا بوچھتا ہے کہ کب آئے گی) سوجس وقت (مارے حمرت کے) آنکھیں خیرہ ہوجادیں گی (اور وجداس حیرت کی یہ ہوگی کہ جن امور کی تکذیب کرتا تھاوہ دفعتا نظر آ جادیں گی کذافی الجلالین)اور جا ند بےنور ہوجاوے گا اور (جاند کی کیاشخصیص ہے بلکہ) سورج اور جاند (دونوں) ایک حالت کے ہو جاویں گے (یعنی دونوں بےنور ہو جاویں گے جیسا حدیث بخاری میں آیا ہے تكوران ومعنى كورت قال ابن عباس اظلمت رواهما في الدر المنثور سورة التكوير اورجاٍ تدكوجدابيان كرنا شايداس لئة بموكدعربكوبيجه قمری حساب رکھنے کے اس کا حال دیکھنے کا زیاد ہ اہتمام تھا) اس روز انسان کیج گا کہ اب کدھر بھا گوں (ارشاد ہوتا ہے کہ) ہرگز (بھا گناممکن)نہیں (ہوگا

تَفْسِينِي اللَّهُ إِلَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ کیونکہ) نہیں پناہ کی جگنبیں (ہوگی)اس دن صرف آپ ہی ہے رب کے پاسٹھکانا (جانے کا) ہے(پھرخواہ جنت میں بجیجیں یا دوز کے کیل اور رب کے سامنے جانے کے دفت)اس روز انسان کواس کا سب اگلا پچھلا کیا ہوا جتلا دیا جاوے گا (اورانسان کا پنے اعمال ہے آ گاہ ہونا کچھاس جتلانے پرموثو ف شہر گا) بلکہ انسان خودا پی حالت پر (بوجہ انکشاف ضروری کے) خوب مطلع ہوگا گو (باقتضائے طبعیت اس وقت بھی)اپنے حیلے (حوالے) بیش لاوے (جیسے کفار تهميں كے : وَاللّٰهِ رَبِّنَا مَا تُكِنَّا مُشْرِكِيْنَ الأنعام : ٢٣] تكرول ميں خودبھي جانيں كے كه بهم جھونے بين غرض انسان اپنے سب حال كوخوب جانتا ہوگا اس کتے جتلانا اعلام کے کئے نہ ہوگا بلکہ تَقَریع واتمام حجت وقطع جواب کے لئے ہوگا اور)اے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم پُنبَوَّا اور بیل الْانسَان سے دومضمون متقاد ہوئے ایک بیکه الله تعالیٰ تمام اشیاء کے عالم اور محیط ہیں دوسرا بیکہ تق تعالیٰ کی عادت ہے کہ جب حکمت مقتضی ہوتی ہے تو علوم غائبہ کثیر و کوذ ہن مخلوق میں حاضر کردیتا ہے گوان علوم غائبہ کا حاضر ہوجانا خلاف عادت طبعی ہوجیسا کہ قیامت میں اس کا دقوع ہوگا جب بیہ بات ہے وق آپ دحی کے نزول کے دقت جیسا کہ اب تک آپ کی عادت ہاں قدرمشقت کہ سنتے بھی ہیں پڑھتے بھی ہیں دھیان بھی رکھتے ہیں محض اس احتمال سے کیوں برداشت کرتے ہیں کہ شاید کچھ مضمون میرے ذہن سے نگل جائے کیونکہ جب ہم نے آپ کو ہی بنایا ہے اور آپ سے تبلیغ کا کام لینا ہے تو یہاں مقتضائے حکمت بھی ہوگا کہ وہ مضامین آپ کے ذہن میں حاضرر کھے جائمیں اور ہمارا گھسی ہونا تو ظاہر ہی ہے اس لئے آپ پیمشقت برداشت ندئیا کیجئے اور جب وٹی نازل ہوا کرے تو) آپ (قبل وحی کے ختم ہو چکنے کے) قرآن پراپی زبان نہ ہلایا سیجئے تا کہ آپ اس کوجلدی جلدی لیں (کیونکہ) ہمارے ذمہ ب(آپ کے قلب میں) اس کا جمع کر دینا اور (آپ کی زبان سے)اس کا پڑھوادینا)جب یہ ہمارے ذمہ ہے) تو آپ (اپنے ذہمن سے اورفکر سے ہمہ تن)اس کے تابع ہو جایا سیجئے (یعنی ادھرہی متوجہ ہو جايا سيجيئ اوراس كرو برانے مين مشغول ند بواسيجي كقول تعالى ولا تعجل بالقران من قبل أنْ يَنْفضى اللّه وَحْميهُ المناه المالي عجر آپ كى زبان ہے لوگوں کے سامنے)اس کا بیان کرادینا (بھی)ہمارے ذمہے (یعنی آپ کو یا دکرادیناً اور آپ کی زبان پر جاری کرادینا پھر تبلیغ کے وقت بھی اس کا یا د ر کھوا ٹا اورلوگوں کے سامنے پڑھوا دینا پیسب ہمارے ذمہ ہےاور پیضمون استطراد آآ گیا تھا آگے پھرعود ہے خطاب منکرین کی طرف یعنی)ا ہے منکرو (انسان کا ا عمال متقدمہ ومتاخرہ پرمطلع کیا جانا قیامت میں ضرور ہے اور جیساتم سمجھ رہے ہو کہ قیامت نہ ہوگی) ہرگز ایسانہیں (اور نہتمہارے یاس اس کی کوئی دلیل ہے) بلکہ (صرف بات یہ ہے کہ)تم دنیا ہے محبت رکھتے ہوا در (اس محبت میں منہمک ہوکر) آخرت (ے غافل ہوا در غفلت کے سبب اس) کوچھوڑ میٹھے ہو (پس بناء تمہاری اس نفی کی محض فاسد ہے سوقیا مت ضرور ہوگی اور ہرایک کواس کے اعمال پر مطلع کر کے ان اعمال کے مناسب جزا مطے گی جس کی تفصیل یہ ہے کہ) بہت ے چہرے تواس روز بدرونق ہوں گے (اوروہ لوگ) خیال کررہے ہوں گے کدان کے ساتھ کمرتو ڑوینے والا معاملہ کیا جاوے گا (یعنی اس کوعذاب شدید ہوگا۔ آ مے حب عاجلہ پرزجر ہے کہتم جود نیا کومجوب اور آخرت کومتروک ہونے کے قابل سمجھ رہے ہو) ہرگز ایسانہیں (کیونکدونیا سے ایک روز مفارقت ہونے والی ہے اور اخیر کوآ خرت میں جانا ہے جس کا بیان میہ ہے کہ) جان اسلی تک پہنچ جاتی ہے اور (نہایت حسرت سے اُس وقت) کہا جاتا ہے (یعنی تماروار کہتے ہیں (ارے) کوئی حجاڑ (پھونک کر)نے والابھی ہے(مرادمطلق معالج ہے چونکہ عرب میں حجاز پھونک کا زیادہ چرچا تھا اس لئے راق ہے تعبیر کیا)اور (اُس وقت)وہ (مردہ) یقین کر لیتا ہے کہ بیمفارقت (دنیا) کا وقت ہے اور (شدت سکرات موت ہے) ایک پنڈلی دوسری پنڈلی ہے لیٹ لیٹ جاتی ہے (مراد اس سے ظہور آٹارسکرات موت ہے کچھے میں النفات کی نہیں اس کا ذکر تمثیلا ہے جب بیرحالتیں پیش آتی ہیں توائے محض) اس روز تیرے رب کی طرف جانا ہوتا ہے (پس اس حالت میں جب عاجلہ وترک آخرت کس درجہ نا دانی ہے پھر خدا کے باس پہنچنے کے بعدا گر و و کا فریخ و اس کائر احال ہوگا کیونکہ) اُس نے نہ تو (خداورسول کی) تصدیق کی تھی اور نہ نماز پڑھی تھی لیکن (خداورسول کی) تکذیب کی تھی اور (احکام ہے) منہ موڑا تھا کچر (اُس پرطرہ یہ کہ داعی ُ حق سے منہ موژ کراس پرافتخاراور) نازکرتا ہوااینے گھرچل دیتا تھا(مطلب یہ کہاول تو کفروعصیان پھراس پرندامت نہیں بلکہاوراُلٹا فخر کرتا تھا کہ ہم نے اس طرح حق کو رد کیا اور باطل پرجمع رہے اور پھراس کے بعید طلب حق نہیں بلکہ اپنے خدم وحثم میں جا کراورزیادہ مغیر دراور غافل ہو جاتا آ گے اس کا فرکی بدحالی کا بیان ہے کہ ا يستخص سے كہا جاوے گاكه) تيرى مبخق يرمبخق آنے والى ہے چر (كررس لےكه) تيرى مبخق يرمبخق آنے والى ہے (محرير مفرد سے زيادت كيت مستفاد ہوئی اور تکریر مجموع سے زیادہ کیفیت اور چونکہ وقوع جزائے مذکور موقوف ہے دوامر پرایک انسان کامکلف ہونا : وسرے اُس کامبعوث ہونا جس کے امکان میں ان کو کلام تھا اس لئے آ گے دونوں مضمون ہیں بینی) کیا انسان بیر خیال کرتا ہے کہ یوں ہی مبمل جھوڑ دیا جاد ہے گا (نداس پر امرونہی متوجہ ہو گا اور نداس سے حساب و کتاب ہو گا بلکہ مکلف ہونا بھی یقینی ہےادراُس پر باز پُرس ہونا بھی یقینی ۔اوریہ جو بعث کو شخیل مجھتا ہے بیھی اُس کی حماقت ہے) کیا میٹنس (ابتداء میں محض) ایک قطرؤمنی ندتھا جو(عورت کے رحم میں) ٹیکایا گیا تھا پھروہ خون کالوٹھڑا ہو گیا پھراںند تعالیٰ نے (اس کوانسان) بنایا پھراعضاء درست کئے پھراس

الزَّوْلَانَاتَ : قوله تعالى: لَاتُحَرِّحُ في الروح عن الصحيحين والسنن عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة فكان يحرك به لسانه وشفتيه مخافة ان ينفلت منه يريد ان يحفظه فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك الخ فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا اتاه جبريل عليه السلام اطرق وفي لفظ استمع فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وفيه من رواية الشيخين وجماعة عنه انه قال في بيانه ثم ان علينا ان نبينه بلسانك الد اولى لهم في الروح عن الصحاح عن الاصمعى اولى له قاربه ما يهلكه اى نزل به فهو فعل مستترفيه ضمير الهلاك الخ بقرينة السياق واللام زائدة ص٢٠ جلدا الله عن الأرب في القاموس معقل ملجأ معتصم القوله اولى مر تحقيقه في سورة محمد قوله فاولى لهم الد

﴾ النَّبُجُونُ : قوله قادرين حال من ضمير نجمع المقدر المدلول عليه ببلي ١٣ـ قوله اذا بلغت مقدر جزاؤه اي تساق دل عليه قوله يومئذ المساق١٣ـ

الْتُكَلَّقُتُّ: قوله الى ربها ناظرة وتقديم المعمول اما للاهتمام واما لرعاية الفاصلة واما لان النظر الى الله تعالى يذهل عن غير ١٦٥ـ قوله ثم ذهب للاستبعاد لان مقتضى العصيان الندم فالتفاخر عليه مستبعد اى استبعاد١٢٠ـ الكالكان المال المال المال



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو بڑے مہریان نہایت رحم دالے ہیں۔ اس میں اسم آیات اور ارکوع میں

هَلْ أَنْ عَلَى الْإِنْسَانِ حِيْنٌ مِّنَ النَّهُ لِمُ يَكُنُ شَيْعًا مِّنْ أَكُورًا ۞ إِنَّا خَلَقُنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطُفَةٍ آمُشَاءٍ ﴿ ثَنَبْتَلِيْهِ فَجَعَلْنٰهُسَمِيعًابَصِيرًا الآلِهَدَيْنِهُ السّبِيل إِمَّاشَأكِرًا وَّ إِمَّا كَفُوْرًا الآاِتَا اَعُتَدُنَا لِلْكَفِرِيْنَ سَلْسِلاً وَ اَغْلِلا وَسَعِيْرًا اللَّابُوالَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسِكَانَ مِزَاجُهَا كَافُونً الْحَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفَجِيُرًا۞يُوْفُونَ بِالنَّذُ رُبُو يَخَافُونَ يَوْمًا كَانَشَرُّ فَمُسْتَطِيْرًا۞وَيُطْعِمُونَ الطّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَّيَتِمُا وَّآسِيْرًا۞إِنَّمَانُطْعِمُكُمُ لِوَجُهِاللَّهِ لَانُرِيْكُ مِنْكُمُ جَزَّاءً وَّلَاشُكُورًا۞ إِنَّانَخَاتُ مِنْ رَّبِّنَا يَوُمَّا عَبُوْسًا قَمُطِرِيْرًا ۞ فَوَقَامُهُمُ اللهُ شَرَّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقْهُمُ نَصُرَةً وَّسُرُورًا ﴿ وَجَزْمُهُمْ بِمَاصَبَرُوا إِجَنَاةً وَّحَرِيُرًا ۞ مُتَكِينَ فِيهَاعَلَى الْرَآيِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمُهَرِيْرًا ﴿ وَانِيَةً عَلَيْهِمُ ظِلْلُهَا وَذُ لِلَتُ قُطُوفُهَا تَنُالِيُلًا۞ وَيُطَافُ عَلَيُهِمُ بِأَنِيَةٍ مِّنَ فِظَّةٍ وَّأَكُوابِ كَانَتُ قُوْآرِيُرُاهُقُوْآرِيُرُامِنُ فِظَّةٍ قَارُوُهُا تَقُرِيُرًا ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيُهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيُلًا ۞ عَيُنَّا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۞ وَيَطُونُ عَلَيْهِمُ وِلْدَانٌ مُّخَلِّدُونَ ۚ إِنَا رَأَيْتُهُمُ حَسِبُتَهُمُ لُؤُلُوًّا مَّنْتُوُرًا۞وَ إِذَا رَأَيْتَ ثَمَّرَاَيْتَ نَعِيمًا وَّمُلَكً كَيدُرُان عليهُ مُرْتِياكُ سُنُكُ إِس خُضُرُو السّتَبُريُ وَحُلُّوا اسَاوِرَمِن فِضَّاةٍ وَسَعْهُمُ رَبُهُ مُ شَرَابًا طَهُوْرًا ﴿ إِنَّ هَٰ لَا أَكُورُ جَزًّا ۗ وَ كَانَ سَعُيكُمُ مَّشَكُورًا ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُدْرُانَ تَنْزِيلًا ﴿ يَا خُولُوا ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُدْرُانَ تَنْزِيلًا ﴿ يَا خُولُوا ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُدْرُانَ تَنْزِيلًا ﴿ يَا عَلَيْكُ مَا اللَّهُ مُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللّلِي اللَّهُ مُنْ اللَّالِقُلُولُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنَّالِ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُلَّا مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُنْ اللَّاللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللّلْمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُلِّ الللَّهُ مُن الللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّا مُن اللللَّا مُن الللللَّا اللَّهُ مُنْ فَاصْدِرُلِحُكُمِرَيِّكَ وَلَا تُطِعُمِنُهُمُ إِمْنَا وَكَفُوُرا فَوَاذَكُواسُمَرَيِّكَ بُكُرَةً وَآصِيلًا ﴿ وَمِنَ الَّيْلِ فَاسْجُلُكَ لَهُ وَسَيِّحُهُ لَيُلَاطَوِيُلاهِ إِنَّ هَوُّلاَء يُحِبُّونَ الْعَاجِلةَ وَيَنَ مُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلُاه نَحُنُ خَلَقُنْهُمُ وَشَكَدُنَا آسُرَهُمْ وَإِذَاشِئْنَا بَالْنَا آمُثَالُهُمْ تَبْدِيلًا ﴿ إِنَّ هٰذِهِ تَنْ كِرَدُّ "فَمَنْ شَآء

اتَحْفَى إِلَى مَيْهِ سَبِيلًا ﴿ وَمَا تَشَاءُ وُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ "إِنَّ الله كَانَ عَلِيبًا حَكِيبًا اللهُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي عَلَي اللهُ عَلْ عَلَي اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُولِ اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَي اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَي اللّهُ عَلَيْكُمُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَي اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَي اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَي عَلَي اللهُ عَلَي

مَنْ يَتَنَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالطَّلِمِينَ آعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا ٱلِيمًا اللهِ مَنْ يَتَنَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالطَّلِمِينَ آعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا ٱلِيمًا

بے شک انسان پرز ماند میں ایک ایساوقت بھی آ چکا ہے جس میں وہ کوئی چیز قابل تذکرہ نہ تھا (لیعنی انسان نہ تھا بلکہ نطفہ تھا) ہم نے اس کومٹلوط نطفہ سے پیدا کیا اس طور پر کہ ہم اے مکنف بنا کمیں تو (ای واسطے) ہم نے اس کوسنتا (ویکھیا سمجھتا) بنایا ہم نے اس کو ابھلائی برائی برمطلع کر کے) رستہ بتلایا (یعنی احکام کا مخاطب بنایا پھر) یا تو شکر گزار(اورمومن)ہوگیایا ناشکرا(اورکافر)ہوگیا۔ہم نے کافروں کے لئے زنجیریںاورطوق اورآتش سوزاں تیارکررکھی ہے(اور)جونیک(لوگ) ہیں وہ ایسے جام شراب ے (شرامیں) پئیں گے جس میں کا فور کی آمیزش ہوگی (یعنی ایسے چشہ ہے پئیں گئے) جس سے خدا کے خاص بندے پئیں گئے (اور) جس کووہ (خاص بندے جہاں چاہیں گئے) بہا کر لے جائیں مے وہ لوگ واجبات کو بورا کرتے ہیں اور ایسے دن سے ذرتے ہیں جس کی تنی عام ہوگی اور وہ لوگ (صرف) خدا کی محبت سے غریب اور پیتم اور قیدی کوکھانا کھلاتے ہیں ہم تم کوٹن خداوندی رضامندی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں نہم تم ہے (اس کا تلطی) بدلہ چاہیں اور نہ (اس کا قولی)شکریہ جے ہیں ہم اپنے رب کی طرف ہے ایک بخت اور تکلخ دن کا ندیشہ رکھتے ہیں سواللہ تعالیٰ ان کو (اس) اطاعت اور (اخلاص کی برکت ہے) اس دن کی تختی ہے محفوظ رکھے گا اور ان کو تازگی اور خوشی عطافر مائے گا(یعنی چبروں پرتازگی اورقلوب میں خوشی و ہے گا)اوران کی پختگی (یعنی استقامت فی الدین) کے بدلے میں ان کو جنت اورریشمی لباس و ہے گا۔اس حالت میں کہ وہ وہاں (جنت میں)مسہریوں پر (آ رام اورعزت ہے) تکمیالگائے ہوں کے نہ وہاں تپش (اور کرمی) پائیں گےاور نہ جاڑا (بلکہ فرحت بخش موسم ہوگا) اور بیہ حالت ہوگی کہ(وہاں یعنی جنت کے) درختوں کے سائے ان پر جھکے ہوں محےاوران کے میوےان کے اختیار میں ہوں محے (کہ ہروفت ہرطرح بلامشقت لے مکیس مے)اوران کے یاس جاندی کے برتن اور آ بخورے لائیں جائیں گے جوخوشے مجھے بوں مے (اور)، مشیشے باندی کے بون میے جن کوئر نے والوں نے مزاسب انداز میں بھراہو گااور وہاں ان کو (علاو و جام شراب ندکور کے) ایسا جام شراب پلایا جائے گا جس میں سوٹھ کی آمیزش ہوگی یعنی ایسے چشمے ہے ان کو پلایا جائے گا جو دہاں ہو گا جس کا نام (وہاں) سلسیل مشہور ہوگااوران کے پاس (یہ چیزیں لے کر) ایسے لڑے آمدورفت کریں گے جو ہمیشدلڑ کے بی رہیں مےاوراس قدرحسین ہیں کہ ہمارے مخاطب ا گرتوان کو چلتے بھرتے و کیھیتو سمجھے موتی ہیں جو بھر گئے ہیں اورائ خاطب اگرتواس جگہ کو د کھےتو تجھ کو بڑی نعمت اور بڑی سلطنت دکھائی دے(اور)ان جنتیوں پر باریک رنیٹم کے کپڑے ہون گےاور دبیزرنیٹم کے کپڑے بھی (کیونکہ ہرلیاس میں جدالطف ہے)اوران کو جاندی کے نتگن پہنائے جائمیں محےاوران کارب ان کو یا کیز ہ شراب یہے کودے گا (جس میں مذنجاست ہوگی ندکدورت) پرتمباراصلہ ہے اورتمباری کوشش (جود نیامیں کرتے تھے) مقبول میں۔ہم نے آپ برقر آن تھوڑ اتھوڑ اکر کے اتارا ہے سوآ پ اپنے رپروردگار کے تھم پر (کداس میں تبلیغ بھی داخل ہے)مستفل رہنے اور ان میں سے کسی فاسق یا کافر کے کہنے میں ندآ بیےاورآ مے عبادت لاز مہ کاامر ہے یعنی اسپنے پروروگار کامبح وشام نام لیا سیجئے اور کسی قدر رات کے حصہ میں بھی اس کو تجدہ کیا سیجئے (یعنی نماز فرض پڑھا سیجئے) اور رات کے بڑے حصہ میں اس کی شیجے کیا سیجئے (اس سے مراد تبجد ہے علاوہ فرائض کے) میلوگ دنیا ہے محبت رکھتے ہیں اورائے آگے (آنے والے) ایک بھاری دن کوجھوڑ بیٹھے ہیں ہم ہی نے ان کو بیدا کیا ہے اور ہم بی نے ان کے جوڑ بندمضبوط کئے اور (نیز) جب ہم جا ہیں ان بی جیے اوگ ان کی جگد بدل دیں بد (سب جو یکھ ندکور ہوا کافی)نصیحت ہے موجو محض جا ہے اپنے رب کی طرف رسته اختیار کرے اور بدوں خدا کے جاہے تم لوگ کوئی بات جاہ نہیں کتے (اوربعض لوگوں کے لئے) خدا کے جاہتے ہیں بعض حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ بڑاعلم و تحکمت والا ہے وہ جس کوجا ہے اپنی رحمت میں واخل کر نیتا ہے اور (جس کو جا ہے کفراور ظلم میں مبتلا رکھتا ہے چھر) ظالموں کے لئے اس نے ورو تاک عذاب تیار کرر کھا ہے۔

تَفْيَيْنِ: سورة الدهر مكية وهي احداي وثلثون ايات كذا في البيضاوي_

﴿ لِطِطِ : سورت سابقہ میں زیادہ مجازات کا اثبات اور بچھ مجازات کی تفصیل تھی اس میں زیادہ مجازات کی تفصیل ہے جس میں غالب شاید ترغیب کے لئے جزائے ایمان ہے اوراول اوراخیر میں پچھاس کا امکان وا ثبات ہے اس کے ساتھ انسان کا مکلف ہونا بھی ارشاد ہے اور چونکہ کفار کے انکارمجازات ہے آپ کو حزن ہوتا تھا اس لئے درمیان میں اِتّنا نَکُونُ مَنَّ لُفاَ ہے آپ کا تسلیہ ہے۔

مقدّ وريت ومكلّفيت انسان وتفصيل مجازات بركفروا يمان وتسليه صاحب فُر قان ووقوع بعث بعدالا مكان:

يَسُسُسَ اللَّهُ الْحَرِيْنَ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّةُ الللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللَّهُ اللَّلَّةُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّلُ

اس طور پر کہ ہم اُس کوم کلف بنا کیں تو (اس واسطے) ہم نے اُس کوسنتاد کھتا (سمجھتا) بنایا (اور چونکہ ثماور ہم سمجے دبصیراستعالا مخصوص ہے عاقل کے ساتھ اس کے عقل دینے کی جوکہ ایس مینات دصفات کے ساتھ پیدا کیا کہ اُس میں مکلف بننے کی قابلیت ہواس کے بعد جب مکلف ہونے کا وقت آ گیا تو) ہم نے اُس کے مقل دینے کی جوکہ ایک ہیئات دصفات ہے ساتھ پیدا ہیا یہ ں مسبب ں ۔ بیسہ ۔ یہ کو ک کو (مجلائی برائی پرمطلع کر کے) راستہ بتلایا (یعنی احکام کامخاطب بنایا پھر) یا تو وہ شکر گزار (اورمؤمن) ہوگیایا ناشکر (اورکافر) ہوگیا (یعنی جس راستہ پر جگئے کو ایس کو ایس کی بھر نے کافر اور کافر کی اور آئے کہ میں اور طوق اور آئے کہ میں معمد نے کافر میں کر گئے نہ میں اور آئے کو میں کامور کے بھر کامور کی کامور آئے کے میں میں کامور کامور کامور کی کامور آئے کہ میں اور کو گئے کے میں کامور کی کامور کی کامور کامور کی کامور کی کامور کی کامور کامور کی کامور کی کامور کی کامور کامور کی کامور کی کامور کی کامور کی کامور کی کامور کی کیا گئے گئے کامور کی کی کے کامور کی کامور کامور کی کامور کی کامور کامور کیا گئی کامور کی کامور کی کامور کامور کی کامور کیا گئی کامور کامور کی کام اُس کوکہا تھا جواُس پر چلا وہ مؤمن ہو گیا جو بالکل نہ چلا کا فر ہو گیا۔ آ گے فریقین کی جزاء کا ذکر ہے کہ) ہم نے کا فروں کے لئے زنجیریں اور طوق اور آ "ش سوزاں تیارکررکھی ہے(اور) جونیک(لوگ) ہیں وہ ایسے جام شراب ہے(شرابیں) ہویں مے جس میں کافور کی آمیزش ہوگی یعنی ایسے چشمے ہے(پویں آ مے جس سے خدا کے خاص بند ہے پئیں مے (اور) جس کووہ (خاص بندے جہاں جا جیں تھے) بہا کر نے جا کیں گے (اور پیشتوں کی آیک کرامت ہوگی کہ انہار جنت ان کے تابع ہوں گی جیپیا درمنٹور میں ابن شوذ ب ہے مروی ہے کہ جنتیوں کے ہاتھ میں سونے کی چھٹریاں ہوں گی وہ چھٹریوں ہے جس طرف اشارہ کر دیں سے نہریں اُسی طرف چلنے کئیں گی اور میرکا فورونیا کا کافورنہیں بلکہ جنت کا کافور ہے جوسپیدی اور تنلی اور تفریح وتقویت ول ود ماغ میں اس کا مشارک ہے شراب میں خاص کیفیات حاصل کرنے کے لئے عاوت ہے بعض مناسب چیزوں کے ملانے کی پس وہاں اُس کاس میں کا فور ملایا جاوے گا اوروہ جام شراب ایسے چشمے سے بھراجاوے گاجس سے مقرب بندے ہویں کے تو ظاہر ہے کہ وہ اعلیٰ درجہ کا ہوگا سواس سے ابرار کی بشارت میں تقویت ہوگئی اورا گرابراروعباداللہ کا مصداق ایک ہوتو دوجگہ بیان کرنے سے جدا جدامقعود ہے ایک جگہ اُس کی آمیزش بتلانا ہے دوسری جگہ اس کا کثیر اور مسخر ہونا کہ اسباب عیش کی کثر ت وطواعیت الذنی العیش ہے۔ آ مے اُن ابرار کی صفات نہ کور ہیں) وہ لوگ واجبات کو پورا کرتے ہیں اور (ادابھی کرتے ہیں خلوص سے کیونکہ وہ) ایسے خلص ہیں که عبادات مالیه میں بھی جس میں غالبًا اخلاص کم ہوتا ہے کمال درجہ کا اخلاص رکھتے ہیں چنانچہ)و دلوگ (محض) خدا کی محبث ہے غریب اور بنتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں (قیدی اگرمظلوم ہے کہ ظلماً قید کرویا گیا تب تو اُس کی اعانت کامتحسن ہونا طاہر ہے اوراگر ظالم ہے کہ جزائے ظلم میں قید ہوا ہے تو شدت حاجت کے وقت اُس کا اطعام بھی متحسن ہے اور وہ لوگ کھاتا کھلا کرزبان ہے یا دل ہے یوں کہتے ہیں کہ) ہمتم کوتھن خدا کی رضا مندی کے لئے کھاتا کھلاتے ہیں نہ ہمتم ہے(اس کافعلی)بدلہ جا ہیں اورنہ(اس کا قولی)شکریہ جا ہیں اورہم خدا کی رضا مندی کے لئے اس واسطےتم کوکیا تا کھلاتے ہیں کہ)ہم اپنے رب کی طرف ے ایک بخت اور تکنح دن کا اندیشہ رکھتے ہیں (تو امیدر کھتے ہیں کہان اعمال مقتر نہ بالاخلاص کی بدولت اُس دن کی منحی اور تختی ہے محفوظ رہیں اور اس ہے معلوم ہوا کے خوف آخرت ہے کوئی کام کرنا خلاف اخلاص اور ابتغائے مرضا ۃ کے نہیں) سواللہ تعالیٰ اُن کو (اس اطاعت واخلاص کی برکت ہے) اُس دن کی تختی ہے محفوظ رکھے گااوراُن کوتازگی اورخوثی عطافر ماوے گا (یعنی چبروں برتازگی اورقلوب میں خوشی دے گا)اوراُن کی پختگی (یعنی استقامت فی الدین) کے بدلہ میں ان کو جنت اوررکیٹمی لباس دے گااس حالت میں کہ وہ وہاں (جنت میں)مسہریوں پر (آ رام وعزت ہے) تکیدلگائے ہوں مے (اور)نہ وہاں پیش (اور گرمی) یاویں کےاور نہ جاڑا (بلکے فرحت بخش اعتدال ہوگا)اور بہ حالت ہوگی کہ (وہاں کے بعنی جنت کے) درختوں کے سائے اُن (بہشتیوں) پر جھکے ہوں گے (یعنی قریب ہوں کے اور سایہ اسباب تعم سے ہے اور اسباب تعم کا قرب خودموجب مزید تعم ہے اور سایہ ہے آفاب کا ہونالازم نہیں آتا کیونکہ دوسرے اجہام نورانیہ ہے بھی ظل حاصل ہوسکتا ہے اور فائدہ ساریکا غالبًا نفنن ہے اسباب عیش کا کیونکہ ہرشکی میں جدالذت ہے)اور اُن کے میوے اُن کے اختیار میں ہوں مے (کہ ہروقت ہرطرح بلامشقت کے عیس مے) اور اُن کے پاس (کھانے پینے کی چیزیں پہنچانے کے لئے) چاندی کے برتن لائے جاویں مے اور آ بخورے جوششے کے ہوں گے (اور) وہششے جاندی کے ہول مے جن کو بھرنے والوں نے مناسب اندازے بھراہوگا (بعنی اُس بیں مشروب ایسے اندازے تجراہوگا کہ نہ اُس وقت کی خواہش میں کمی رہےاور نہ اُس ہے بیچے کہ دونوں میں لے نطفی ہوتی ہےاور جا نئزی کے تعیشے کے بیمعنی کہ سفیدی تو جا ندی کی ہی ہوگی اور شفا فی شیشه کی سی اور دنیا کی چاندی بین آریارنظر نبیس آتا اور شیشه میں یہاں ایسی سفیدی نبیس ہوتی پس بیا کے جیب چیز ہوگی)اور وہاں اُن کو (علاوہ جام شراب ندکورہ بالا کے جس میں کا فورکی آمیزش تھی اور بھی) ایسا جام شراب پلایا جاوے گا جس میں سوٹھ کی آمیزش ہوگی (کہ انتعاش حرارت غریزی اور منہ کا مزہ بدلنے کے لئے شراب میں اس کوبھی ملاتے تھے) بعنی ایسے جشمے ہے (ان کو پلایا جاد ہے گاجود ہاں ہوگا) جس کا نام (وہاں) سلسبیل (مشہور) ہوگا (مجموعہ مقام بالا اور مقام ہذا ہے معلوم ہوتا ہے کہ چشمہ ندکورہ بالا کی آ میزش کا فور کی ہوگی اور اس چشمہ ندکورہ ما بعد کی شراب میں آ میزش زنجبیل کی ہوگی واللہ اعلم باسرارۂ)اوران کے باس (بیچیزیں لے کر)ایسے لڑے آ مدور فت کریں سے جو ہمیشائز کے بی رہیں سے (اوراس قدر حسین ہیں کہ)اے مخاطب اگر تو اُن کو (جلتے پھرتے) دیکھے تو یوں سمجھے کہ موتی ہیں جو بگھر سمئے ہیں (موتی ہے تو تشبیہ صفائی اور اشراق میں اور بٹھرے ہوئے کا وصف اُن کے چلنے پھرنے کے لحاظ ہے جیسے بگھرے موتی منتشر ہوکرکوئی ادھرجار ہاہے کوئی اُدھرجار ہاہے اور بیاعلیٰ درجہ کی تشبیہ ہے)اور (اُن مُذکورہ اسباب تعم میں انحصار نہیں بلکہ و ہاں اور بھی م سامان اس افراط اور رفعت کے ساتھ ہوگا کہ) ایے مخاطب اگر تو اُس جگہ کو دیکھے تو تجھ کو بزی نعمت اور بزی سلطنت دکھلائی دے (اور) اُن جنتیوں پر باریک

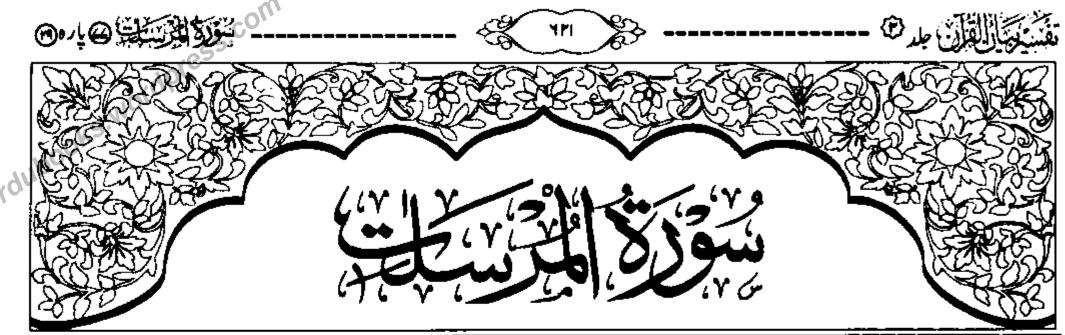
ریٹم کے سبر کپڑے ہوں گےاور دبیز ریٹم کے کپڑے ہول گے (کیونکہ ہرلباس میں غدالطف ہے)اوران کو جاندی کے کنٹن پینائے جاویں گے (اس سورت

میں تمین جگہ جاندی کے سامان کا ذکر آیا ہے اور دوسری آیات میں سونے کا مگر دونوں میں تعارض نہیں کیونکہ دونوں طرح کا سامان ہوگا اور حکمت اس کی وہی نفنن طبائع وتنعمّات كاب اوربيشبه كدمردول كوزيورمعيوب باس كئے مندفع ب كد برموطن كامقتفنا جداب يبال عيب بهونا و بال عيب بونے كوستار مبيل اور أن كارب (جوأن كوشراب ييني كود ع كاجس كااو برة كرآيا ب يشرَبُون مِن كانس - ويُسُقّون فِيْها كأسًالان الكاس هو القدح اذا كان فيه الشراك تو وہ مثل شراب دنیا کے ناپاک اور مزیل عقل وموجب خمار نہ ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ) اُن کو پا کیز ہ شراب چینے کودے گا (جس میں نہ نجاست ہوگی نہ کدورت و مذا كقول تعالى الله يصدَّعُونَ عَنْهَا ولَا يُنزفُونَ [الواقعة ١٩٠] اورتين جگه جوسورت مين ذكرشراب كاآياب برجگه غرض جداب جيما تقريرترجمه ب واضح ب مچراول میں یَشُوَبُونَ ہے دوسری جگہ ایک قَوْنَ جوزیادت اکرام پردال ہے تیسری جگہ سَقَعهُمُ رَبُّهُمُدُ میں نہایت بی تشریف ہے پس تکرار کا شائبہ ندر ہا۔اور ان سب نعمتوں کودیکراہل جنت سے سرت روحانی بڑھانے کے لئے کہا جاوے گا کہ) یہتہارا صلہ ہےاورتمہاری کوشش (جود نیامیں کرتے تھے) مقبول ہوئی (آ مے مجموعہ ذکر جزائے فریقین کے بعدبطور تفریع معنوی کے آپ کا تسلیہ ہے یعنی ان مخالفین کی سزا آپ نے سن کی پس آپ ان کی مخالفت سے تم نہ سیجئے اور ا بن طاعت لازمداورمتعدید میں گلےرہیے کہ علاوہ طاعت ہونے کے اس میں قلب کی بھی تقویت ہے اور بیان اُس طاعت کا یہ ہے کہ) ہم نے آپ برقر آن تفور اتهور اكرك أتاراب (تاكتهور اتهور الوكول كوبهنيات ربين اورأن كوابتداء مين آساني بو كما ذكر في الحرسورة إلاسراء من قوله تعالى و قُرْ 'الَّا فَرَقُنهُ من الاسراء: ١٠٦] سوآب اسيخ پروردگار كے تھم پر (اُس ميں تبليغ بھي داخل ہے) مستقل رہے اوران ميں ہے كسي فاسق يا كافر كے كہنے ميں ندآ يئ ريعنى يدجوتبلغ مع كرتے بي سحما في الدر المنفور سورة الكافرين أس كى موافقت نديجيئ مقصوداس سے اظہارا جتمام شان بے كواخمال موافقت بالیقین منعدم ہوبیتو عبادت متعدد بیکا امر ہوا) اور (آ گے عبادت لازمہ کا امر ہے لیعنی) اپنے پروردگار کا صبح وشام نام لیا سیجئے اور کسی قدر رات کے حصہ میں بھی اُس کو بحدہ کیا سیجئے (لیعنی نماز فرض پڑھا سیجئے)اور رات کے بڑے جھے میں اُس کی شبیج (وتفزیس) کیا سیجئے (مُر اواس سے تبجد ہے علاوہ فرائض كاورة كتقويت تسليد كے لئے ايك اور مضمون بجس ميں كفارى مذمت بھى بيعنى ان لوگول كى مخالفت كى اصل وجدة ب كے ساتھ بيد ب كد) بيلوگ دنيا ے محبت رکھتے ہیں اوراینے آ گے (آنے والے)ایک بھاری دن کوچھوڑ بیٹھے ہیں (پس حبّ دنیانے اندھا کررکھاہے اس لئے حق کہنے والے سے بغض رکھتے ہیں اور یوم تقبل کا ذکر سُن کرچونکہ مظند اُن کے انکار کا تھا اس لئے آ گے اُس یوم تقبل کے استبعاد کو دفع فرماتے ہیں یعنی) ہم ہی نے ان کو پیدا کیا اور ہم ہی نے ا کے جوڑ بندمضبوط کئے اور (نیز) جب ہم چاہیں ان ہی جیسے لوگ ان کی جگہ بدل دیں (اورامراول تو مشاہد ہےاور دوسراامراد نی تنبیہ ہے معلوم ہوسکتا ہے پس وونوں امروں سے قدرت الہیے ظاہر ہے پھر بعث ہی میں کون بات زیادہ دشوار ہے کہ اُس پر قدرت نہ ہو۔ آ گے ان تمام مضامین سابقہ کا ذکر جزاء واستدلال علی القدرت پربطورتفریع کے فرماتے ہیں کہ) یہ (سب جو ندکور ہوا کافی)نفیحت ہے سو جو مخص جا ہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کرلے (وقد مو فی المومل) اور (قرآن کے تذکرہ ہونے میں اس سے شبدند کیا جاوے کہ بعض کواس سے تذکر نہیں ہوتاً بات بیہ ہے کہ قرآن توفی نفسہ تذکرہ کافی ہے لیکن) بدوں خدا کے جاہےتم لوگ کوئی بات جاہ نہیں سکتے (اور بعض نوگوں کیلئے خدا کے نہ جا ہے میں بعضی حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ) خدا تعالیٰ بڑاعلم والا اور حکمت والا ے وہ جس کو جا ہے اپنی رحمت میں واخل کر لیتا ہے اور (جس کو چا ہے کفراورظلم میں مبتلا رکھتا ہے پھر) ظالموں کیلئے اُس نے دروناک عذاب تیار کررکھا ہے۔ تَرْجُهُ مُنَالِكُ اللَّهُ إِنَّ وَلِهُ تَعَالَى : إِنَّهَا نُظُومُكُمُ اس مِن اخلاص كى ترغيب ہے۔ تولد تعالى : وَسَقَعْهُمْ روح المعانى مِن اصل عربي مِن شراب طہور و چشمہ کا فورو ترجیبل کے حقائق واسرار نہ کور ہیں اور بیضمون منجملہ حواثثی کے ہے۔ سور ۃ الدہرتمام ہوئی۔

الكُونَانَ قوله هل اتى بمعنى قد اتى قوله حين وقت محدود الدهر وقت غير محدود والزمان يعمهما امشاج اخلاط جمع مشج كسبب واسباب او مشيج كشهيد واشهاد ووقع صفة للمفرد لان المراد بالنطفة ماء الرجل والمرأة باعتبار الاجزاء المختلفة فيها قمطريرا شديد العبوس القوله سلسبيلا في الروح عن الزجاج ما كان من الشراب غاية في السلاسة وسهولة الانحدار في الحلق قوله عاليهم فوقهم قوله وراء هم اى امامهم قوله اسرهم في القاموس مفاصلهم ال

الْنَهُ الله السبيل مقدرة قوله اما شاكرا واما كفورا حالان من مفعول هذينا واما للتقسيم للمهدى باختلاف الذوات والصفات اى هدينا ه السبيل مقسوما اليهما ١٣ قوله عينا بدل من محل من كاس قوله متكثين حال من هم في جزاء هم والعامل جزى لا يرون حال ثانية و دانية عطف على الجملة و حالها حالها ١٣ قد روها الضمير الى الطائفين المدلول عليه بقوله يطاف عليهم ١٣ ــ

النُّكُلْكُنُّ: قوله طهورا مصدر بمعنى الطاهر وصف به مبالغة الثما او كفورا المقصود انتفاء اطاعة كل واحد منهما قيل كيف ذلك وكلهم كفرة واجيب بان التقسيم باعتبار ما يدعو ان اليه من الكفر والاثم المقابل له لا باعتبار الذات حتى يكون بعضهم آثما وبعضهم كفورًا ١٢ـ



النوشات النوسات المناسب المناس

شروع کرتا ہوں اللہ کے تام ہے جو ہڑے مہریان نہا ہے۔ رحم والے ہیں۔ اس میں ۵۰ یا ہے اور ارکوع ہیں

سورة المرسلات مكه ش ازل بموئي

وَالْمُرْسَلَتِ عُرُفًا ٥ فَالْعُصِفْتِ عَصْفًا ٥ وَالنُّشِرْتِ نَشُرًا ﴿ وَالْفُرِوْتِ فَرُقًا ٥ فَالْمُلُقِيْتِ ذِكْرًا ٥ عُنُ مَا أَوْنُنُ رَّاكُ إِنَّهَا تُوْعَدُ وَنَ لَوَاقِعُ فَإِذَا النَّجُومُ طُيسَتُ فَوَ إِذَا السَّهَاءُ فُرِجَتُ فُو إِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتُ فُو إِذَالرُّسُلُ أُوِّتَتُ فَ لِآئِي يَوْمِ أُجِّلَتُ شِلِيَوْمِ الْفَصْلِ فَوَيْلًا يَّوْمَهِنِ لِلْمُكَذِّبِيْنَ ۞ ٱلْمُرْتُهُلِكِ الْأَوَّلِيْنَ۞ٰثُمَّرِّنُتُبِعُهُمُ الْأَخِرِيْنَ۞كَ ذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجُرِمِيْنَ۞ وَيُلُّ يُوْمَبٍ إِللَّهُ كِلْبِينَ ۞ المُرْنَخُلُقُكُمْ مِّنَ مَّا إِمَّهِيْنِ ۞ فَجَعَلُنْهُ فِي قَرَابِ مَّكِيْنِ ۞ الى قَدَى اللَّهُ عَلَوُمِ فَقَدَى مُنَا اللَّهُ فَنِعُمَ الْقُدِيمُ وَنَكَ ﴿ وَيُكَا يَوْمَ إِنِ الْمُكَنِّ بِيُنَ ﴿ الْقُدِيمُ وَنَجُعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا فَآحُيّاءً وَ آمُواتًا فَوَجَعَلْنَافِيهَا مَرَواسِي شَيِخْتٍ وَآسُقَيْنُكُمْ مَّاءً فُرَاتًا أَوْيُلُ يَّوْمَبِ إِللَّهُ كَذِينِ ﴿ إِنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمُ بِهِ ثُكَذِّبُونَ أَوْ انْطَلِقُوا إِلى ظِلِّ ذِي ثَلْثِ شُعَبٍ فَ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغُنِيُ مِنَ اللَّهَبِ ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَي كَالْقَصْرِ فَ كَانَاهُ جِبْلَتُ صُفْرٌ ﴿ وَيُلَّ يَوْمَ إِلِلْمُكُلِّ بِينَ ﴿ هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ﴿ وَلَا يُؤُذَّنُ لَهُمُ فَيَعَتَنِدُونَ۞وَ يُلُّ يَتُومَهِ إِللَّهُكِّ لِإِينُ۞هٰذَا يَوْمُ الفَصْلِ جَمَعُنْكُمْ وَالْأَوَّلِيْنَ۞فَانَ كَانَ لَكُمْ كَيْنٌ فَكِينُ وُنِ ﴿ وَيُلُّ يُوْمَيِنٍ لِلْمُكَنِّ بِينَ ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلْلٍ وَّعُيُونٍ ﴿ إِ وَفُوَاكِهَ مِتَايَشَتَهُونَ أَهُ كُلُواوَ اشْرَبُوا هَنِيْنَا بِمَا كُنْتُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ إِنَّا كُنْ لِكَ نَجُزِى الْمُحُسِنِينَ ﴿ وَيُلُّ يُوْمَبِنٍ لِلْمُكَنِّ بِينَ ۞كُلُواوَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمُ مُّجُرِمُونَ ۞وَيُلُّ يُكُومَبِنٍ لِلْمُكَنِّبِينُ ۚ وَإِذَاقِينُ لَهُمُ الرُّكَعُوٰ اللَّ يَرُكَعُونَ ۞ وَيُلُّ يَّوْمَبٍ إِلْمُكَنِّ بِيُنَ۞فَيأَيِّ

نځ ۲۲

تشم ہےان ہواؤں کی جونفع پنجانے کے لئے بھیجی جاتی ہیں پھران ہواؤں کی جوتندی ہے چلتی ہیں (جس سے خطرات کا احمال ہوتا ہے)اوران ہواؤں کی جو بادلوں کو (اٹھاکر) پھیلاتی میں پھران ہواؤں کوجو بادلوں کومتفرق کردیتی میں (جیسا کہ بارش کے بعد ہوتا ہے پھران ہواؤں کی جو(دل میں)اللہ کی یاد (یعنی تو بہ کایا)ؤرانے کا القا کرتی ہیں کہ جس چیز کاتم سے دعدہ کیا جاتا ہے وہ ضرور ہونے والی ہے سو جب ستارے بے نور ہوجائمیں محےاور جب آسان پھٹ جائے گااور جب پہاڑا ڑتے پھریں ے اور جب پیغیر وقت مقرر پرجع کئے جاکیں مے کس دن کے لئے پیغیروں کا معاملہ ملتوی رکھا گیا ہے (آمے جواب ہے کہ) فیصلہ کے دن کے لئے (ملتوی رکھا گیا ہے اور (آمےاس فیصلہ کے دن کی تہویل ہے کہ) آپ کومعلوم ہے کہ وہ فیصلہ (مراد قیامت کا دن ہے جو کیسا پچھے ہے (بیعنی بہت بخت ہےاس روزحق کے جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی۔ (آ مے مغذاب کی تنذیر ہے بعنی) کیا ہم اٹھے (کافر)لوگوں کو (عذاب ہے)بلاک نبیں کر چکے پھر پچپلوں کو بھی (عذاب میں)ان (پبلوں) ہی کے ساتھ ساتھ کردیں مے ہم مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں (یعنی ان کے کفر پر سزاد ہے ہیں)اس روز (حق کے)حق کے جمٹلانے والوں کی بزی خرانی ہوگی (آ گے قدرت على البعث كي تقرير بي يعنى) كيابم نے تم كوايك بي قدرياني (يعني نطفه) سينبيل بنايا كار بم نے اس كوايك وقت مقرروتك ايك محفوظ جكه (يعني عورت كے رحم) میں رکھاغرض ہم نے (ان تصرفات کا ایک انداز وکھبرایا سوہم کیسے اچھے انداز وکھبرانے والے ہیں (اس روزحق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کو تمیشنے والی نہیں بنایا اور ہم نے اس زمین پر او نیچے بہاڑ بنائے ہیں (جس سے بہت منافع متعلق ہیں) اور ہم نے تم کو پیٹھایانی پایا یااس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی اور نہگری ہے بچاتا ہےوہ انگارے برسادے گاجیے بڑے بڑے کل جیسے کالے کالے اونٹ اس روز (حق کے) حجٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہوگی ہیدوہ دن ہوگا جس میں وہ لوگ نہ بول سکیس سے اور نہ ان کوا جازت (عذر کی) ہوگی سوعذر مجمی نہ کرسکیں سے اس روز (حق کے) حجٹلانے والوں کی بزی خرابی ہوگی (ان لوگوں ہے کہا جائے گا) یہ ہے نیسلے کا دن (جس کی تم تکذیب کیا کرتے تھے) ہم نے (آج) تم کواور انگلوں کو (فیصلہ کے لئے) جمع کرایا سواگر تمبارے پاس (آج کے نیصلہ سے بیچنے کی) کی کوئی تدبیر ہوتو مجھ پر تدبیر چلاؤاس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی۔ پر بییز گارلوگ سابوں میں چشموں میں اور مرغوب میووں میں ہوں کے (اوران ہے کہا جائے گا کہ)اپنے اعمال کے (نیک صلہ میں) خوب مزے دے کھاؤ ہوہم نیک لوگوں کواپیا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (اور یہ کفارنعماء جنت کی بھی تکذیب کرتے ہیں) سوسمجھ رتھیں کہ (اس روزحق کے) حجثلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی تم (دنیا میں) تھوڑے دن اور کھالو برت لو (عنقریب کم بختی آنے والی ہے کیونکہ)تم بے شک مجرم ہواس روز (حق کے) حجشلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی اور (ان کافروں کی سرکشی)اور جرم کی حالت یہ ہے کہ جب ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ خدا کی طرف جھکوتونہیں جھکتے اس روز (حق کے) حجٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی تو پھراس (قرآن بلیغ الا لفاظ والانذار) کے بعداور پھر کون کی بات برایمان لا تیں گے۔

تَفْيَرِينَ: سورة المرسلت مكية وهي خمسون اية كذا في البيضاوي.

ر طیط : سورت سابقہ میں قیامت کا وقوع اور تفصیل اسباب و کیفیات مجازات ندکورتھی اس سورت میں بھی بہی مضمون ہے اتنافرق ہے کہ وہاں ترغیب کامضمون زیادہ تھا یہاں تر ہیب کامضمون ہے اور اس لئے اس میں دس جگر آ بت ویل یو منذ للمکذبین سمرر آئی ہے اور چونکہ متعلق تکذیب متعدد ہے اس لئے معنی سمراز ہیں اور تحریر طاہری مفیدتا کید بھی ہے جسیا سور ہُرمن کی تمبید ہیں مفصلاً ندکور ہوا ہے۔

وعید مکذین وبند ہے از وعد مصدقین : پِنست بنظام النظام الن

مچت جاوے گااور جب پہاڑ اُڑتے پھریں مے اور جب سب پیٹمبروقت معین پرجمع کئے جاویں سے (اُس وقت سب کا فیصلہ ہوگا۔ آگے اُس یوم کی تہویل ہے كه پچه معلوم ب)كس دن كے لئے پنج بروں كا معاملہ ملتوى ركھا كيا ہے (آ كے جواب ہے كه) فيصلہ كے دن كے لئے (مطلب أس موال وجواب كار معلوم ہوتا ہے کہ کفار جورسولوں کی تکذیب کرتے آئے ہیں اوراب بھی اس امت کے کفار رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کررہے ہیں اور جب آس کی تکذیب پر عذاب آخرت ہے ڈرائے جاتے ہیں تو آخرت کی بھی تکذیب کرتے ہیں اوریہ تکذیب فی نفسہ تقتضی اس کو ہے کہ رسولوں کا جوقصہ کفارہے پیش آر باہے اس کا فیصلہ بھی ہو جاوے اوراُس کی تاخیر ہے کفار کوا نکاراستعجال اورمسلمانوں کطبعی استعجال ہوتا ہے پس اس آیت میں استعجال کا جواب ہے کہ حق تعالیٰ نے بعض تحکمتوں ہےاس کومؤخررکھا ہے کیکن واقع ضرور ہوگا)اور (آ گے اُس فیصلہ کی دن کی ننبو بل ہے کہ) آپ کومعلوم ہے کہ وہ فیصلہ کا دن کیسا کچھ ہے (یعنی بہت سخت ہے اور جولوگ اس امرحق یعنی وقوع قیامت کو جمثلا رہے ہیں سمجھ تھیں کہ) اُس روز (حق کے) حمثلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آ گے تعذیب کی عظیر ہے بعنی) کیا ہم الگلے (کافر) لوگوں کو (عذاب ہے) ہلاک نہیں کر چکے پھر پچھلوں کو بھی (عذاب میں) اُن (پہلوں) بی کے ساتھ ساتھ کر دیں گے (یعنی آپ کی امت کے کفار پر بھی و بال ہلاک نازل کریں مے جیسا بدروغیرہ غزوات میں ہوا) ہم مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں (یعنی أن کے کفریر سزادیتے ہیں خواہ دارین میں خواہ داراخرت میں اور جواس امرحق یعنی کفر پر مستحق عذاب ہونے کو جھٹلا ہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) حجنلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آ کے قدرت علی البعث کی تقریر ہے یعنی) کیا ہم نے تم کوایک بے قدریانی (یعنی نطفہ) ہے نہیں بنایا (یعنی ابتداء میں تم نطفہ تھے) پھرہم نے اس کوایک وقت مقررتک ایک محفوظ جگہ (یعنی عورت کے رحم) میں رکھاغرض ہم نے (ان سب تصرفات کا)ایک انداز وکھیرایا سوہم کیے اجھے انداز و تخبرانے والے ہیں (اوراس سے قدرت علی البعث ٹابت ہوئی پھر جولوگ اس امرحق یعنی قدرت علی البعث کو جیٹلا رہے ہیں سمجھ رتھیں کہ) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کو بڑی خرابی ہوگی (آ مے اپنی بعضی نعمتیں جن ہے ترغیب اطاعت وایمان ہوفر ماتے ہیں بعنی) کیا ہم نے زمین کوزندوں اور مُر دوں کی سمینے والی نہیں بنایا (کے زندگی اس پر بسر ہوتی ہے مرکر بعد دفن یا بعد خرق یا بعد حرق آخرا جزائے ارضیہ ہوکراس میں کھپ جاتے ہیں اوراس حالت بعد الموت کا نعمت ہونااس طرح ہے کہ اگر مُر دے خاک نہ ہو جایا کرتے تو زندے پریشان ہوکر مردہ ہے بدتر ہو جاتے)اور ہم نے (اُس زمین) میں او نچے او نچے بہاڑ بنائے (جن سے بہت سے منافع متعلق ہیں)اور ہم نے تم کومیٹھا یانی پلایا (اس نعمت کوخواہ مستقل کہا جاوے یاز بین بی کے متعلق کہا جاوے کیونکہ مستقریانی کا بھی زمین ہی ہےاوران نعمتوں کا مفتضاو جو ب تو حید ہے پس جولوگ اس امرحق یعنی و جو ب تو حید کو حیثلا رہے ہیں سمجھ رتھیں کہ) اُس روز (حق کے)حجنلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آ مے بعض عقوبات قیامت کابیان ہے یعنی قیامت کے روز کفارے کہا جاوے گا کہ)تم اُس عذاب کی طرف چلوجس کوجھنلا یا کرتے تھے (جس میں کی ایک عقوبت وہ ہے جس کا بیان اس تھم میں ہے کہ)ایک سائبان کی طرف جپلوجس کی تمین شاخیس ہیں جس میں نہ (مختذا) سایہ ہے اور نہ وہ حرى سے بچاتا ہے (مر اداس سائبان سے ایک دھوال ہے جوجہم سے نظے گا اور چونکہ کٹر ت سے ہوگا اس لئے بلند ہوکر پھٹ کر تمن مکڑے ہوجاویں گ کما فی الطبری عن قتادة اورفراغ حماب تک کفارای دهوی کے احاط میں رہیں مے جیسا مقبولین ظل عرش میں ہوں مے کذا فی المحازن آ کے اس دھویں کا اور حال مذکور ہے کہ) وہ انگارے برساوے کا جیسے بڑے بڑے کل جیسے کالے کالے اونٹ (قاعدہ ہے کہ جب چنگاری آگ سے جھڑتی ہے تو بڑی ہوتی ہے پھر بہت سے چھوٹے مکڑے ہوکرز مین برگرتی ہے بس پہلی تشبیدا بتدائی حالت کے اعتبارے ہے اور دوسری تشبیدا نتہائی حالت کے اعتبارے کذا فی الووح پھرجولوگ اس امرحن بعنی اس واقعہ کو حجمٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) حجمٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آ گے اور واقعہ متعلق کفارے ہے بیعنی) بیدوہ دن ہوگا جس میں وہ لوگ نہ بول تکمیں گےاور نہان کوا جازت (عذر کی) ہوگی سوعذر بھی نہ کرشکیں گے (کیونکہ واقع میں کوئی مذر نہ ہوگا اور جولوگ اس واقعة حقه کوبھی جھٹلار ہے ہیں سمجھر تھیں کہ)اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آ کے بھی اُسی یوم کا بیان ہے اُن لوگوں سے کہاجاوے گاکہ) یہ ہے فیصلہ کا دن (جس کی تم تکذیب کیا کرتے تھے)ہم نے (آج)تم کواورا گلوں کو (فیصلہ کے لئے) جمع کرلیا ہوا اُرتہارے یاس (آج کے نتیجہ فیصلہ سے بیجنے کی) کوئی تدبیر ہوتو مجھ پر تدبیر چلالو (اور بیا کفاراس واقعۂ حقہ کی بھی تکذیب کرتے ہیں سوسمجھ رکھیں کہ) اس روز (حق کے) جمنلانے والوں کی بزی خرابی ہوگی (آ گے کفار کے مقابلہ میں اہل ایمان کی معوبت کا بیان ہے بعنی) پر ہیز کا ربوگ سابوں میں اورچشموں میں ۱۰ رس نوب میووں میں ہوں مے (اور اُن سے کہا جاوے گاکہ)اینے اعمال (نیک) کے صلیمی خوب مزہ سے کھاؤ ہوہم نیک لوگوں کواپیا ہی صله دیا کرتے ہیں (اور بیا کفار نعمائے جنت کی بھی تکذیب کرتے ہیں سو بھھرتھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے پھرتو نیخ ہے کفار کو یعنی اے کافرو)تم (دنیامیں) تھوڑے دن اور کھالو برت لو(عنقریب مبختی آنے والی ہے کیونکہ)تم بےشک مجرم ہو(اور مجرم کا یہی حال ہونے والا ہے اور جولوگ سزائے جرم َ وجھنا! ت ہیں

سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (اوران کافروں کی سرکٹی اور جرم کی بیحالت ہے کہ) جب ان سے کہا جاتا ہے کہ) خدا کی طرف) جھکو (لیمنی ایمان اور عبدیت اختیار کرو) تو نہیں جھکتے (اوراس سے زیادہ کیا جرم ہوگا اور بیلوگ اس کے جرم ہونے کو بھی جھٹلاتے ہیں ہو جھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (اوران تقریعات وہدیدات قرآنیے کا مقتضا بی تھا کہ بید ہفتے ہی ڈر کرایمان لے آتے مگر جب اس پر کھی ان کو اثر نہیں کو اگر نہیں کی بڑی خرابی کے ایمان سے آپ کا اقتاط ان کو اثر نہیں کو ایران کے ایمان سے آپ کا اقتاط سے الحمد اندیکہ اندیکو اس پیل کو خرابی و اللّٰہ الموفق لما بھی۔

مُولِيَّقُ النِّرِجِيَّكُمُ : إِ قُولُه في وَالْمُرْسَلَتِ نَفْع الى آخر ما قال في هذه الاقسام ماخذه كله الخازن والمدارك ع قوله قبل ما ادراك فيمله بوگا اشارة الى تقدير جواب اذا الـ

اللَّيِّ اللَّيِّ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَالاحسان عَلَى المُعلَّى مَعلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ لميقات يوم معلوم كذا في الخازن كفاتا كفت ضم وجمع شامخات عاليات جمالة جمع جمل والتاء لتانيث الجمع صفر سود عبر بالصفر لان سواد الابل يضرب الى الصفرة ١٣ــ

أَلْنَكُمُونَ : عذرا او نذرا بدل من ذكرا ١٦ قوله احياء وامواتا في النيسابوري وانتصب احياء وامواتا بفعل مضمر دل عليه هذا الاسم اى تكفت احياء على ظهرها وامواتا في بطنها ١٦ انها ترمى الضمير راجع الى النار قوله فيعتذرون عطف على يؤذن فهو داخر تحت النفى فهم لا يعتذرون وفي النيسابوري انما لم يقل فيعتذر وسقوط النون للنصب لانه لو نصب لا وهم انهم انما لم يعتذروا لاجل انهم لم يؤذنوا في الاعتذار ولو لا المنع لا عتذروا وهذا غير جائز والمراد انه لا عذر لهم في نفس الامر كما لا اذن فالفاء لمطلق النسق لا للتسبيب١٢.

أَلْبَلَاكُمْ: قوله والمرسلت النح عطف العاصفات بالفاء لان المرسلات والعاصفات قصد بهما بيان كيفية الهبوب فهما متناسبان و كذا الناشرات مع الفارقات قصد بهما بيان حالهما مع السحاب فهما متناسبان ايضا بخلاف هذا المجموع مع المجموع السابق فانهما لما كانا متغايرين باعتبار ما قصد بهما عطف عليه بالواو ثم لما كان الملقيات مناسبا للجميع لاشتراك الجميع في هذا الغرض عطف على مجموع السابق بالفاء ايضا فافهم فانه من المواهب الدقوله ظل سمى الدخان ظلا استعارة تهكمية - قوله من المهرب عدى بمن لتضمنه معنى يبعد الد

نَفْسَنِيَّ الْفَلْنُ مِدَ اللَّهِ الْفَلْنُ مِدَ اللَّهِ الْفَلْنِ مِدَ اللَّهِ الْفَلْنَا الْفَلْنَ مِنْ الْفَلْنَ مِلْهِ الْفَلْنَا الْفَلْنَ مِلْهِ الْفَلْنَا الْفَلْلُ مِلْهِ الْفَلْنَا الْفَلْلُ مِلْهِ الْفَلْنَا الْفَلْلُ مِلْهِ الْفَلْنَا الْفَلْلُ اللَّهِ الللَّ



THE THE PARTY OF T

شروعً كرتا ہوں اللہ كے نام ہے جو بڑے مہر بان نہايت رحم دالے ہيں۔ اس ميں ۴۶ يات اور ۱ ركوع ميں

سورة النبا ومكه مين نازل ببونگ

عَمَّ يَتَسَاءَ لُوْنَ ۚ عَنِ النَّبَا الْعَظِينِو ﴿ الَّذِي هُمُ فِينِهِ فَخُتَلِفُونَ ۚ كَالَّاسَيَعُلَمُونَ ﴿ ثُمَّةً كَلَّا سَيَعُلَمُونَ ۞ اَلَمُ نَجُعَلِ الْأَرْضَمِ لِمَا أَنْوَالْجِبَالَ أَوْتَادًا لَى وَخَلَقُنْكُمُ أَزُواجًا فَوَجَعَلْنَانُومُكُمُ سُبَاتًا ۞ وَجَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاسًا ۞ وَجَعَلْنَا النَّهَارِهَعَاشًا ۞ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَّهَاجًا أُوَّ اَنْزَلْنَامِنَ الْمُعُصِرٰتِ مَا ٓءً ثَجَّاجًا ﴿ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبَّا وَ نَبَاتًا ﴿ وَبَا الْأَوْ وَالْفَاقًا أَوْ الَّهِ اللَّهِ الْفَاقَاقُ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيْقَاتًا فَيُوْمَرِينُفَخُ فِي الصُّورِ، فَنَأْتُونَ آفُواجًا فِي فَيَحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتُ آبُوابًا فَ وَّسُيِرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتُ سَرَابًا أَ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتُ مِرْصَادًا أَهُ لِلطَّاغِينَ مَابًا أَهُ لَيْشِيْنَ فِيُهَا آحُقَابًا ﴿ لَا يَنُ وُقُونَ فِيهَا بَرُدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا لِلْآحَيِيمًا وَّغَمَّا قَالَى جَزَاءً وِفَاقًا أَوْلِ فَهُمُكَا نُوْاكُمْ يَرُجُونَ حِسَا بًا فَوَكَذَبُو ابِأَيْتِنَاكِ تُرَاقً وَكُلَّ شَيْءَ آخُصَيننه كِثبًا فَ فَنُ وُقُوا فَكَنَ نَزِيْكُمُ اللاعنَابًا ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينُ مَفَازًا ﴿ حَدَا يِقَ وَأَعْنَابًا ﴿ وَكَوَاءِبَ آثُرَابًا ﴿ وَكَأَلَّادِهَا قَاهُ لَا يَسْمَعُونَ عَ فِيُهَالَغُوَّا وَلَا كِنَّا اللَّهِ جَزَاءً مِّنُ رَّبِكَ عَطَاءً عِسَابًا الرَّبِ السَّمَوٰتِ وَالْأَثَرُضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَٰنِ لَا يَمُلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ۚ يَوْمَ يَقُومُ الرُّورُ وَالْمَلَيِكَةُ صَفًّا ۚ لاَ يَتَكَلَّمُونَ الآصَارَ ذِنَ لَهُ الرَّحُمٰنُ وَقَالَ صَوَابُكُ ذلك الْيَوْمُ الْحَقُّ وَمَنُ شَاءَ اتَّخَذَ إلى رَبِّهِ مَاجًا ® إِنَّا ٱنْنَامُ لٰكُمُ عَذَا بًا قَرِيبًا فَ يَوْمَ بَنْظُرُ الْمَرْءُ

مَاقَدَّمَتُ يَاهُ وَيَقُولُ الْكُفِرُ يِلَيْنَنِي كُنْتُ تُولِاً قُ

یہ (قیامت کا انکارکرنے والے) کس چیز کا حال دریافت کرتے ہیں اس ہوے واقعہ کا حال دریافت کرتے ہیں جس میں بیاوگ (اہل حق کے ساتھ) اختلاف کررہے ہیں ہرگز ایسانہیں (بلکہ قیامت آئے گی اوران کوبھی معلوم ہوا جا تا ہے کرر کہتے ہیں) کہ جیسا بیاوگ ہجھتے ہیں ہرگز ایسانہیں (بلکہ آئے گی) ان کوابھی معلوم ہوا جا تا ہے کیا ہم ہرگز ایسانہیں (بلکہ آئے گی) ان کوابھی معلوم ہوا جاتا ہے کیا ہم نے زمین کوفرش اور پہاڑ وں کو (زمین کی) میخین نہیں بتایا اوراس کے علاوہ ہم نے اور بھی اپنی قدرت ظاہر فر مائی (چنانچہ) ہم ہی نے تم کو جوڑ اجوڑ ال یعنی مردمورت) بنایا اور ہم ہی نے سونے کوراحت کی چیز بنایا اور ہم نے رات کو ہردو کی چیز بنایا اور ہم ہی نے دن کومعاش کا وقت بنایا اور ہم ہی نے تمہارے او پر سات معنبوط آسان بنائے اور

40 40

سورة النبا مكية وهي اربعون اية كذا في البيضاوي تَفْسَير الطط :اس مين بهي مثل سورة سابقه متعلقيامت كالمكان ووتوع وواقعات جزاوس الذكورين. تتحقيق بعث امكاناً ووقوعاً: بِمنسبِ إِللَّهُ الْجَوْلِ فَيَهُ مِنْ مَنْ مَنْ مَا أَوْنَ ﴿ (الَّي فُولَ تعانى) وَيَقُولُ الْكَفِرُ يَلَيْمَ تَنِي كُنْتُ شُرْبًا ﴿ وَالَّي فُولَ عَانِي) وَيَقُولُ الْكَفِرُ يَلَيْمَ تَنِي كُنْتُ شُرْبًا ﴿ وَالَّي فُولَ عِنْ الْمَا فَا وَقُوعاً: بِمِنْ سَلِينَا لَهُ فَاللَّهُ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَوْ عَلَيْ اللَّهِ مِن اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَوْ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلِي اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عَلَيْهِ اللَّهُ وَقُوعا اللَّهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ لِللَّا اللَّهُ وَلَيْهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عِلْهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عَلَيْهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُولِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُمِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ مِنْ مِنْ عَلَيْهِ مِن مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عِلْمُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عِلْمُ عَلَيْكُ عِلْمُ اللَّهِ عَلَيْكُولِ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُولُ اللَّهِ عَلَيْكُولِ اللَّهُ عَلَّا مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مُنْ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُولِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْكُولِكُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللّ (قیامت کا انکار کرنے والے) لوگ کس چیز کا حال دریافت کرتے ہیں اُس بڑے واقعہ کا حال دریافت کرتے ہیں جس میں بیلوگ (اہل حق کے ساتھ) اختلاف کررہے ہیں(مراد قیامت ہےاور دریافت کرنے ہے مراد بطورا نکار کے دریافت کرنا ہےاور مقصوداس سوال وجواب ہےاذ ہان کا اُدھرمتوجہ کرنا اور تفسیر بعدالا بہام ہے اُس کا اہتمام شان ظاہر کرنا ہے۔ آ گے اُن کے اختلاف کی تزییف اورابطال ہے کے جیسا یاوگ بیجھتے ہیں کہ قیامت نہ آ و کے کی)ہر کز ایسا نہیں(بلکہ قیامت آ وے گی اور)ان کوابھی معلوم ہوا جاتا ہے(یعنی جب بعد فراق ڈنیا کے اُن پرعذاب واقع ہوگا تب حقیقت اور حقیت قیامت کی منکشف ہو جاوے گی اور ہم) پھر(مکرر کہتے ہیں کہ جیسا بیلوگ ہمجھتے ہیں کہ قیامت نہ آ وے گی) ہرگز ایبانہیں (بلکہ آ وے گی اور) اُن کوابھی معلوم ہوا جا تا ہے (اور چونکہ وہ لوگ اس کومستبعد یاستحیل سمجھتے ہیں آ گے ہیں کا امکان وصحت ارشاد ہے کہ اس کومتنع سمجھنے سے ہماری قدرت کا انکار نہایت عجیب ہے کیونکہ) کیا ہم نے زمین کوفرش اور بہاڑ وں کو(زمین کی)میخیں نہیں بنایا (یعنی مثل میخوں کے بنایا جیسا کسی چیز میں میخیں لگادیے ہے وہ چیز ا بی جگہ سے نہیں بلتی اس طرح زمین کو پہاڑوں سے متعقر کردیا جس کودوسری آیت میں رواسی سے تعبیر فرمایا ہے وقد مو فی سورہ النحل) اور (اس کے علاوہ ہم نے اور بھی دلائل قدرت ظاہر فرمائے چنانچہ) ہم بی نے تم کو جوڑا جوڑا (بعنی مردوعورت) بنایا اور ہم بی نے تمہارے سونے کوراحت کی چیز بنایا اورہم ہی نے رات کو پر دو کی چیز بنایا اور ہم ہی نے دن کومعاش کا وقت بنایا اور ہم ہی نے تمہارے او پرسات مضبوط آسان بنائے اور ہم ہی نے (آسان میں) ایک روشن چراغ بنایا (مرادة فقاب سے تقوله تعالی و جعل الشَّمْسَ سِراجًا اور : ١٠٦١) اور بم بی نے یانی بھرے باولوں سے کثرت سے یانی برسایا تا کہ ہم اُس یانی کے ذریعہ سے غلّہ اور سبزی اور گنجان باغ پیدا کریں (اور اُن سب سے ہمارا کمال قدرت ظاہر نے پھر قیامت پر ہمارے قادر ہونے کا کیوں انکار کیا جا تاہے یہ بیان تھاامکان کا آ گے وقوع کا ذکر ہے کہ) بے شک فیصلہ کا دن ایک معین وقت ہے یعنی جس دن صُور بھونکا جاوے گا بھرتم لوگ گروہ گروہ ہوکرآ وُ گ (یعنی ہرامت جدا جدا ہو گی پھرمؤمیں جُدا کا فرجُد ا پھرابرارجُد ااشرارجُد اسب ایک دوسرے ہے متاز ہو کرمیدان قیامت میں حاضر ہوں گے)اور آسان کھل جاوے گا پھراُس میں دروازے ہی دروزے ہو جاویں گے(یعنی اس قدر بہت ساکھل جاوے گا جیسے بہت سے دروازے ملا کر بہت ہی جگہ کھلی ہوتی ہے پس کلام مبنی ہے تشبیہ براب پیشبیس ہوسکتا کہ درواز ہے تو آسان میں ابھی ہیں پھراس دن دروازے ہونے کے کیامعنی اور پیکھلنانز ول ملائک کے لئے ہوگا جیسائورۂ فرقان میں : تَشَقَقُ السَّمَاءُ الدر قال: ١٥٠ ہے تعبیر فرمایا ہے اور اُس کی شرح وہاں گزری ہے) اور بہاڑ (اپنی جگدہے) ہٹا دیئے جاویں بے سووہ ریت کی طرح ہوجاویں گے(کقولہ تعالیٰ : کیٹیباً مّھیٹلا السرمین : ۱۱۶ اور بیواقعات نفخهٔ ثانیہ کے وقت ہوں گے البتة تسییر جبال میں یہاں بھی اور جہاں جباں واقع ہواہے دونوں احمال ہیں یا تو نفخۂ ثانیہ کے بعد کہ اُس ہے سب عالم ببیئة عود کرآ وے گاجب حساب کاوفت آ وے گا بہاز وں کوز مین کے برابر کر دیا

جاوے گا تا کہ زمین برکوئی آ ڑ پہاڑ ندر ہے سب ایک ہی میدان میں نظر آ ویں کداخل فی البیبة ہے اور یا پینخیۂ اولی کے وقت ہو گا جس کھا خود اِفنا مِقصود بالذات ہوگا پھراس تقذیر پر یوم کوان سب واقعات کاظرف فر مانااس بناء پر ہوگا کے نفخہ اولی ہے فخہ ٹانیہ تک کامجموعه ایک یوم قرار دے لیا گیا واللہ اعلم آگے۔ اُس پوم اِلفصل میں جو فیصلہ ہوگا اُس کا بیان ہے بعنی) بے شک دوزخ ایک گھات کی جگہ ہے(بعنی عذاب کے فرشتے انتظاراور تاک میں میں کہ کا فرآ ویں تولال اُن کو پکڑتے ہی عذاب کرنے لگیں اوروہ) سرکشوں کا مھکانا (ہے) جس میں وہ ہےانتہا ،زمانوں (پڑے)رہیں گے(اور)اس میں نہ تو وہ کسی ٹھنڈک (یعنی راحت) کا مزہ چکھیں گے(اوراس سےزمبربر کی نفی نبیں ہوئی)اور نہ پینے کی چیز کا (جو کے مسکن عطش ہو) بجز گرم یانی اور پیپ کے بیر(ان کو) پُو را بدلہ ملے گا (اوروہ اعمال جن کا پیدلہ ہے یہ بیں کہ)وہ لوگ حساب (قیامت) کا آندیشہ نہ رکھتے تھے اور ہماری (اُن) آیتوں کو (جن میں حساب ودیگر اُمور حقہ کی خبر تھی) خوب جھنلاتے تھے اور ہم نے (اُن کے اٹمال میں ہے)ہر چیز کو (اُن کے نامہ اٹمال میں)لکھ کرضبط کر رکھا ہے۔و(اُن اٹمال پراُن کو مطلع کر کے کہا جاوے گا کہاباُن اعمال کا) مزہ چکھوکہ ہمتم کوسز ابی بڑھاتے جلے جائمیں گے (بیتو کافروں کافیصلہ ہوا آ گے اہل ایمان کافیصلہ ندکورہے کہ)خداسے ڈرنے والوں كے لئے بيشك كاميابى بيعنى (كھانے اورسيركو) باغ (جن ميں طرح طرح كے ميوے ہوں كے) اور انگور (يخصيص بعد اعتميم امتنائے شان كے لئے) اور(دل بہلانے کو) نوغاستہ ہم عمرعورتیں ہیں اور (پینے کو) لبالب بھرے ہوئے جام شراب (اور) د بال نہ کوئی بے ہودہ بات سنیں گےاور نہ جھوٹ (کیونکہ میہ باتیں وہاں محض معدوم ہیں) بیان کواُن کی نیکیوں کا) بدلہ ملے گا جو کہ کا فی انعام ہوگا آپ کے رب کی طرف سے جو مالک ہے آسانوں اور زمین کا اور اُن چیزوں کا جودونوں کے درمیان میں میں (اور جو)رحمان ہے(اور)کسی کواُس کی طرف ہے(مستقل)افتیار نہ ہوگا کہ(اُس کےسامنے)عرض معروض کر سکے (یہاں کی صفتیں ارشاد میں : رَبِّ السَّملوٰتِ جودال ہے مالک تصرفات واقعہ یوم قیامت پراوررممان جومناسب ہے جزائے مؤمنین کے اور لا يَعُلِكُونَ ... جومنا ب يتخويف كافرين كاور ستقل كى قيديرة كاشتناء الله من آدن ... وليل به كي تقرير به الأيتديكون ... كي يعنى ا جس روزتمام ذی ارواح اور فرشتے (خدا کے روبرو)صف بسته (خشوع وخضوع کے ساتھ) کھڑے ہوں گے (اُس روز) کوئی بول نہ سکے گا بجز اُس کے جس کو رحمان ہولنے کی اجازت دے دےاور وہ مخص بات بھی ٹھیک کیے (ٹھیک بات ہے مرادوہ بات جس کی اجازت دی گئی ہے یعنی بولنا بھی محدود ومقید ہوگا یہ بیس کہ جو جا ہے بو لنے لگے اورمستقل اختیار ہے او پریمی مراد ہے آ گے او پر کے تمام مضامین کا خلاصہ ہے کہ) پی(دن جس کا او پر ذکر ہوا) یقینی دن ہے سوجس کا جی چاہے(اس کے حالات من کر)اپنے رب کے پاس (اپنا) ٹھکا نابنار کھے ایعنی نیک عمل کرے کدوباں نیک ٹھکا ناسلے آ گے اتمام مُجت ہے کہ لوگو) ہم نے تم کو ا کی نز دیک آنے والے عذاب ہے ڈرادیا ہے (جو کہا یسے دن میں واقع ہونے والا ہے) جس دن بڑخص ان اعمال کو (اپنے سامنے حاضر) دیکھے لے گاجواس نے اپنے ہاتھوں کئے ہوں گےاور کافر (حسرت ہے) کہ گا کاش میں مٹی ہو جاتا (تا کہ عقاب ہے بچتااور بدأس وفت سمبے گا جب بہائم مٹی کر دیئے جاویں کے رواہ فی اللد عن ابسی هويونَ ياوه معنى مراد ہوں جوسورة نساء الله تُسَوَّى بهمُ الْأَدْضُ النساء: ١٤١ مِن كُررے مِيں) يدر المراكب الماليانية (سورة النبأ) قولد تعالى: إنّ لِلْمُتّقِينَ مَفَاذًا ﴿ حَدّ آنِقَ وَأَعْنَا بُا ﴿ اللّهِ الللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الللللّهُ اللّهِ اللّهِ الللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ كادعوى كرتا باورابل غلبه حال اس مستنى بير بسورة النبأتمام بموتى -

مُلِخُقُ الْمُرْجِكُمُ : لِ قوله في يَتَسَامُ لُوْنَ وريافت اشارة الى انه يراد به يساء لون كذا في الروح ١١- ع قوله في مَعَالنًا معاش كاوقت اشارة الى تقدير مضاف لان المعاش كما في الروح مصدر ميمي بمعنى العيش وهو الحيات المختصة بالحيوان ١١-الْرَوَّا نَالِتَ: يوم يقوم الروح في الدر برواية البيهقي عن ابن عباسٌ تقوم ارواح الناس مع الملائكة اهوقدرت فيه مضافا ١٢-

الْتَكُونَى : قوله يوم ينفخ بدل من يوم الفصل قوله جزاء وفاقا اى جوزوا ١٢ قوله عطاء بدل من جزاء قوله منه متعلق بيملكون وصلة خطابا مقدر وقرر في الترجمة لا يملكون راجع الى اهل السموات والارض قوله يوم يقوم عامله لا يتكلمون ١٣مَعَوَدُولُ النَّانِيْ فِي النَّانِيْ فِي النَّانِيْ فِي النَّانِيْ فِي النَّانِيْ فِي النَّانِيْ فِي النَّانِي

AS IM

تَفْسِينَ القَالَ مِد اللهِ



شروع كرتا بول الله كے نام ہے جو بڑے مہر بان نبایت رخم والے بیں ۔ اس میں ۲۳ آیات اور ارکوع میں

مورة النازعات مكدمين نازل بمونى

﴿ وَالنَّزِعْتِ غَرُقًاكُوَّالنَّشِطْتِنَشُطًاكُ وَالسِّيحْتِ سَبُحًا ﴿ فَالسِّيقْتِ سَبُقًا ﴿ وَالنَّهِ وَمُر ﴿ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ كُاكَتُبُعُهَا الرَّادِفَةً قُلُوبٌ يَّوْمَبِ إِوَّاجِفَةٌ كَا بُصَارُهَا خَاشِعَةٌ فَيَقُولُونَ ءَانَاكَ مَرْدُودُونَ ﴿ فِي الْحَافِرَةِ ۚ ۚ الْأَنَّاعِظَامًا نَيْخَرَةً ۚ قَالُو ۚ اتِلْكَ إِذًا كُرَّةٌ ۚ خَاسِرَةٌ ۞ فَإِنَّمَا هِي زَجْرَةٌ ۗ وَاحِدَةٌ ۞ فَإِذَا هُمُ ﴿ بِالسَّاهِرَةِهُ هَـٰلُ ٱتٰسكَ حَدِينُتُ مُوْسَى ۞ إِذْ نَالْمَ ۗ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدِّسِ طُوَّى ۗ إِذْهَبُ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَعَىٰ اللَّهِ فَقُلُ هَلُ لَكَ إِلَّى أَنُ تُزَكُّ اللَّهِ وَاهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ۚ فَأَرْبُهُ الْأَيْدَ الْكَّبُرَى أَفَ فَكَذَّبَ وَعَطَى أَنْ ثُرَّ آدُبَرَ يَسُعَى أَفَحَشَرَ فَنَادَى أَفَقَالَ أَنَارَتُكُمُ الْأَعْلَى ۚ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْأَخِرَ عَ وَالْأَوْلَى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبُوكَ ۚ لِمَنْ يَخُسُّى ﴿ ءَانُنُكُمُ آشَنُّ خَلْقًا آمِهِ السَّمَاءُ * بَنْهَا ١ أَمَّ مَا مُعَكَما فَسَوْلِهَا اللَّهَ الْخُطَشَ لَيُلَهَا وَأَخُرَجَ ضُحْهَا ﴿ وَالْأَرْضَ بِعُلَا ذَٰ لِكَ دَحْمَا أَأَخُرَجَ مِنْهَا مَأَءَ هَا وَمُرْعُمَا أَعُ وَالْجِبَالَ ٱرْسُهَا ﴿ مَتَاعًا لَّكُمُ وَلِانْعُامِكُمُ ۚ فَاذَاجًا ٓءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبُرَى ﴿ يَوْمَ بَتَنَكُّرُ الْإِنْسَانُ مَاسَعٰيُ وَبُرِّنَ بِالْجَحِيْمُ لِمَنُ يَرِٰي فَأَمَّامَنُ طَغَيْ وَأَثَرَالُحَيْوةِ الدُّنْيَا ﴿فَأَلَ الْجَحِيْمَ فِيَ الْمَأُوٰىۗ وَأَمَّا هَنُ خَافَ مَقَامَرَتِهِ وَنَهِي النَّفُسَ عَنِ الْهَوٰي فَوَانَّ الْجَنَّةَ هِي الْمَأْوٰي فَينَ عَلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ آيَّانَ مُرُسٰهَا ۚ فِيهُ وَ اَنْتَ مِنُ ذِكْرُىهَا ۚ إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهٰهَا ۚ إِنْكَا اَنْتَمُنْ فِيمُ مَنُ يَخْشُهَا ۚ كَانَّهُمُ يَوْمَ

يَرَوْنَهَا لَمْ يُلْبَثُّو ٓ إِلاّ عَشِيَّةً ٓ أَوْضُحْهَا ٥

قتم ہاں فرشوں کی جو (کافروں کی) جان تی ہے نکالتے ہیں اور جو (مسلمانوں کی) آسانی ہے نکالتے ہیں کو یاان کا یند کھول دیے ہیں اور جو تیرتے ہوئے چلتے ہیں کچر تیزی کے ساتھ دوڑتے ہیں پھر ہرامر کی تدبیر کرتے ہیں (ان سب کی قسمیں کھا کرہم کہتے ہیں کہ) قیامت ضرور آئے گی جس دن بلا دینے والی چیز بلاؤالے گی (مراد تخد اولی ہے) جس کے بعد ایک چھچے آنے والی چیز آئے گی (مراد تخد تائی ہے) بہت ہے دل اس روز دھڑ کتے ہوں گے ان کی آٹھیں (مارے ندامت کے) جھک رہی ہوں گی ان کی آٹھیں (مارے ندامت کے) جھک رہی ہوں گی کہتے ہیں ہم پہلی حالت میں پھر واپس ہوں گر (میات ہے میں از موت ہے) کہ جب ہم پوسیدہ بنہ یال ہوجا کیں گئے جر (حیات کی طرف)

سورة النزعت مكية وهي خمس او ست واربعون اية كذا في البيضاوي.

تَفَهِنَيْنِ الْمِطِ :اس مِن بَعِي مثل سورت سابقه واقعات اورءَ أَنْتُهُ أَشَدُ ... مِن امكان اور بل اتك الخ مِن مكذبين كي تخويف اور تكذيب يرآب كأتسليه ب-وقوع صحت قيامت مع تنويف مكذبين وتسليه رسول رب العالمين : بِنه النَّالِيَعُ الْجَيْرُ الْجَيْرُ الْجَيْرُ الْجَيْرُ الْجَيْرُ الْجَالِيرِي عَلَيْهِ الْجَيْرِ الْجَيْرُ الْجَيْرُ الْجَيْرُ الْجَيْرِ اللَّهِ عَلَيْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِيرِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِيلِيلِيلِيلِيلُولِيلِيلِيلِيلِيلِيلِيلُ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللّ كَانَهُمُو يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَهُ يَكْبُتُوْ اللَّهِ عَيْنَيَةً أَوْضُعُهُ فِي أَعْ صَالَحُ مِي أَن فرشتوں كي جو(كافروں كي) جان تختي ہے نكالتے ہيں اور جو(مسلمانوں كي روح آ سائي ہے نکالتے ہیں گویا اُن کا) بند کھول دیتے ہیں اور جو (روحوں کو کے کرزمین ہے آسان کی طرف اس طرح سرعت وسہولت سے چلتے ہیں جیسے گویا) تیرتے ہوئے علتے میں پھر (جب روحوں کو لے کر پہنچتے میں تو اُن ارواح کے باب میں جوخدا کا حکم ہوتا ہے اُس کے انتثال کے لئے) تیزی کے ساتھ دوزتے میں پھر (اُن ارواح کے متعلق ثواب کا حکم ہویا عقاب کا دونوں امروں میں ہے) ہرامر کی تدبیر کرتے ہیں (ان سب کی قتم کھا کر کہتے ہیں کہ) قیامت ضرورآ و ہے گی جس روز ہلا دینے والی چیز ہلا ڈالے کی (مراذ فخد اولی ہے) جس کے بعدا یک بیجھے آنے والی چیز آجاوے کی (مراذ فخد ٹانیے ہے) بہت سے دل اُس روز دھڑک رہے ہوں ہے اُن کی آئنجیس (مارے ندامت کے) حبطک رہی ہوں گی (مگریہ لوگ قیامت کا اِنکار کررہے ہیں اور) کہتے ہیں کہ کیا ہم پہلی حالت میں پھرواپس ہوں گے (پہلی حالت سے مراد حیات قبل الموت ہے بعنی کیا بعد الموت پھر حیات ٹانیہ ہو گی مقصود استبعاد ہے) کیا جب ہم بوسیدہ ہڈیاں ہو جاویں مے پھر (حیات کی طرف) واپس ہوں گے (مقصود استصعاب ہے) کہنے لگے کہ (اگر ایسا ہوتو)اس صورت میں یہ واپسی (ہمارے لئے) بڑے خسارہ کی ہوگی (كيونكه بم نے تواس كے لئے تچھ سامان كيانبيں مقصوداس ہے مستحرتھا اہل جن كے اس عقيدہ كے ساتھ يعنى ان كے عقيدہ پر بم بزے خسارہ ميں ہوں تھے جيسے کوئی تخص کسی کوخیرخوا ہی ہے ڈرائے کہ اس را ومت جانا شیر ملے گا اور مخاطب تکذیب کے طور پرکسی سے کیے کہ بھائی ادھرمت جانا شیر کھا جاوے گا مطلب میہ کہ وہاں شیر ویر پیچھ بھی نہیں ہے۔آ گےاستبعاد واستصعاب ندکور کارد ہے کہ بیلوگ جو قیامت کومستبعد ومستصعب کہتے ہیں) تو (بیمجھ رکھیں کہ ہم کو پیچھ مشکل نہیں بلکہ)وہ بس ایک ہی سخت آ واز ہوگی جس سے سب لوگ فور ابی میدان میں آ موجود ہوں گے (آ کے مکذبین کی تخویف اور تکذیب پر آپ کے تسلیہ کے لئے موی علیہ السلام کا قصہ فرعون کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں کہ) کیا آپ کوموی (علیہ السلام) کا قصہ پہنچا ہے جب کہ ان کو آن کے پروردگار نے ا کے یاک میدان بعنی طوی میں (بیاس کا نام ہے) پکارا کہتم فرعون کے پاس جاؤاس نے بری شرارت اختیار کی ہے سواس ہے (جاکر) کہو کہ کیا تجھ کواس بات کی خواہش ہے کہ تو درست ہوجادےاور (تیری درتی کی غرض ہے)) میں تجھ کو تیرے رب کی طرف (زات وصفات کی) رہنما کی کروں تو تو (زات وصفات کو س کراس ہے) ڈرنے لگے (اوراس ڈرسے درتی ہوجادے۔غرض تھم من کرموی علیہ السلام اس کے باس مسئے اور جاکر بیغام ادا کیا) پھر (جب اس نے دلیل نبوت طلب کی تو) اس کو بزی نشانی (نبوت کی) دکھلائی (مرادم هجز ؤعصا ہے یا بارا دوجنس مجموعہ عصادید ہے) تو اس (فرعون) نے (ان کو جمثلا یا اور (ان کا) کہنا نہ مانا پھر (موی علیہ السلام ہے) جدا ہوکران کےخلاف) کوشش کرنے لگااور (لوگوں کو) جمع کیا پھر (ان کے سامنے بآواز بلند تقریر کی اور کہا کہ میں تمہارارب

اعلیٰ ہول(انعلیٰ قیدوافعی کےطور پر کہالیں اصل مقصود 📆 رَنِّکھُڑ ہےاور آغلیٰ صفۃ ماوحہ بڑھادی اوراحتر ازی نبیں تا کہار باب غیراعلی کے وجود توسٹلزم ہو)سو القد تعالیٰ نے اس کوآخرت کے اور دنیا کے عذاب میں بکڑا (دنیوی عذاب تو غرق ہے اوراخروی عذاب حرق ہے) بے شک اس (واقعہ) میں ایسے محص کے کئے بڑی عبرت ہے جو(اللہ تعالٰی ہے) ڈرے(اس قصہ کاافتتاح ؛ هـَـنْ آتُنہ کَ مشعرتسلیہ ہےاوراس کاافتتام اِنَّ فِی ڈیاک مشعرتخویف ہےاوراو پرجو کفار کا ستبعاد واستصعاب قیامت کے تتعلق اس قول میں مذکورتھا گِذَا گذَا 💎 اس کانفلی جواب تو اوپر مذکور ہوا ہے فائلڈ یعی زَخبرَۃ ۴ اور آ گے عَلَی جواب ہے یعنی 🎖 بھلاتمہارا(دوسری بار) پیدا کرنا (فی نفسه) زیادہ حخت ہے یا آ -مان کا (اور فی نفسہ اس کئے کہا کہ بالنسبة الی القدرۃ نوسب مساوی ہیں اور ظاہر ہے کہ آ -مان ہی کا پیدا کرنازیادہ بخت ہے چھر جب اس کو پیدا کر دیا تو تمہارا پیدا کرنا کیامشکل ہے آ گے آسان کے پیدا کرنے کی کیفیت بیان فرماتے ہیں کہ)القدنے اس کو بنایا (اس طرح ہے کہ)اس کی سقف کو بلند کیااوراس کو درست بنایا (کرنہیں اس میں شقوق وفطور نہیں)اوراس کی رات کوتاریک بنایااوراس کے دن کوظا ہر کیا (رات اوردن کوآ سان کی طرف اس لئے منسوب کیا کہ رات اور دن آفرآب کے طلوع اور غروب ہے ہوتے ہیں اور آفراب آسان میں ہے)اور اس کے بعد ز مین کو بچیایا(اور بچیا کر)اس ہےاس کا یانی اور حیارہ زکالہ اور پہاڑوں کو(اس پر) قائم کردیاتمہارے اورتمہارے مواثی کے فائدہ پہنچانے کے لئے (ترتیب خلق سملوات و ارض کی سورۂ بقرہ کے رکوئ سوم آیت : هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَکُمْر 👚 اللَّهُ ہٰ 👉 اللَّهِ ہٰ 👉 اکے ذیل میں گز رکھی ہےاور گواصل استدارا ل خلق ساء ے تھا تگرز مین کا ذکر شایدای لئے کرویا کہ اس کے احوال ہروقت پیش نظر ہیں اور ًوساء کے برابر نہ سبی نیکن فی نفسہ انسان کے خلق ہے اس کی خلقت بھی اشد ہے ہیں حاصل استدلال کا یہ ہوا کہ جب ایسی ایسی چیزیں ہم نے بنادیں تو تمہار ابعث کیامشکل ہے آ گے بعث کے بعد جووا قعات مجازات کے متعلق ہوں گے ان کی تفصیل ہے یعنی قیامت کا امکان اور صحت وقوع تو ۴ بت ہو گیا) سو جب وہ بڑا ہنگامہ آ وے گالیعنی جس ون انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور دیکھنے والول 🕆 کے ساہنے دوزخ ظاہر کی جاوے گی تو (اس روزِ بیرحانت ہو گئ کہ)جس شخص نے (حق ہے) سرنشی کی ہوگی اور (آخرت کامنکر ہوکراس پر) دنیوی زندگی کو ترجیح دی ہوگنی سو دوز ٹے اس کا نھکانا ہو گا اور جو تخص (دنیا میں) اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا ہو گا (کیستگزم ہے اعتقاد آخرت کو) اورنفس کو (حرام) خواہش ہےروکا ہوگا (لیعنی اعتقاد کے ساتھ عمل بھی صالح ہوگا) سو جنت اس کا ٹھھکا نا ہوگا (اورعمل صالح طریق جنت ہے موقوف علیہ نہیں چونکہ کفار بقصد انکار قیامت کے اس کاوفت ہو چھا کرتے تھے آ گے اس کا جواب ہے یعنی) یاوگ آپ سے قیامت کے متعلق ہو چھتے ہیں کہ اس کاوقوع کب ہوگا (سو) اس کے بیان کرنے ہے آپ کا کیاتعلق (کیونکہ بیان کا موقو ف علیہ مے اور وہ متفی ہے اور انتفائے موقو ف علیہ تازم سے انتفائے موقو ف کو بلکہ)اس کے علم کی تعیین) کامدارصرف آپ ئے رب کی طرف ہے (اور) آپ تو صرف (اخبارا جمالی ہے)ایسے تخص کے ڈرانے والے ہیں جواس ہے ذرتا ہو (اور ڈر کر ایمان لانے والا ہواور بیاوگ جوجندی مجارے میں تو تبجولیں کہ)جس روز بیاس کودیکھیں گئو (ان کو)ابیامعلوم ہوگا کہ کویا (ونیامیں)صرف ایک دن کے آ خری حصہ میں یااس کےاول حصہ میں رہے ہیں (وہس یعنی و نیا کی مدت طویلہ تعبیر معلوم ہوگی اور مجھیں گئے کہ عذاب استعجال کیوں کرتے ہووتوع کے وقت اس کوستعجل ہی مجھو گئے اور جس دیر کوا ب دیر سمجھ رہے ہویہ دیر معلوم نہ ہو گیا ۔۔

🗀 : وَالْمُغْنِفِ _ وَالنَّشِطُةِ ؎ بِيشَهِ مُدَكِيا جاوے كَ بِعَضَ اوقات كفار كائز ئا آسان اور مؤمنين كاسخت ديكھا جا تا ہے اصل يہ ہے كہ بيختی اور سہولت جسمانی ظاہر کی ہوئی ہے اور آیت میں شدت وسہولت روحانی وغیقی مرادے۔

وَ حَدِيْهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ إِنَّ وَلِهِ تَعَالَى أَمَّا مِنْ خَاتَ اللَّهِ مِنْ كُفُ نِفْسٍ كَي فَضِيلَت ظاهر ہے۔

مُلِيَّةً إِنْسَالُ لَيَرْجِيَّةً : إِ قُولُه في لمن يرى أورو يَحِيْدوالول اشارة الى عموم من الـ

﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللهِ عَلَى النزع اقاصى الاجساد ترجف رجف حرك وتحرك راجفة مضطربة حافرة من قولهم رجع فلان في حافرته اى طريقته التي جار فيها فحفرها اى اثر فيها بمشيه والقياس محفورة فهى بمعنى ذات احفر ساهرة وجه الارض والفلاة وحقيقتها التي يكثر الوطاء بها فكانها سهرت في ذلك ١٢ـ سمكها في القاموس السقف الطامة من طه اذا علا١٢.

﴾ لَنَحُقُ قوله والنُزعْت جواب القسم مقدر اي لتبعش وهو العامل في يوم ترجف قوله ، اذا كنا جواب الشرط مقدر اي نرد دل عليه لمردو دون١٣ـ خلقا تمييز قوله فاذا جاء ت جوابه فاما قوله يوم يتذكر بدل من اذا١٣ـ

ألبًا لأغرز قوله فالسبقت الفاء في الاحيريس للدلالة على ترتبهما على ما قبلهما بغير مهلة بخلاف السبح الذي هو قطع المسافة حيث يكون بعد النزع تدريجا قوله ابصارها اى ابصار اهلها ١٦ قوله سمكها الاضافة بيانية رفع اى خلقها مرفوعة من اول الامر قوله اخرج ضخها في الخازن انما عبر عن النهار بالضخى لانه اكمل اجزاء النهار في النور والضوء قوله او ضخها نكتة الاضافة الى العشية انك اذا قلت لم يلبئوا الاعشية الم يعلم المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله المنافقة الله الأعشية الله الأعشية من يوم والضخى من آخر فيتوهم الاستمرار من ذلك الزمان الى مثله من اليوم الآخر اما اذا قلت عشية نهارا وضحاه لم يحتمل ذلك البتة وفي قولك ضحى تلك العشية ما يغني عنه قولك عشية ذلك النهار او ضحاه كذا في الروح ١٣٠ـ

سُوْرَةُ عَيْبُونَ ۞ ياره ۞



شروع كرتا بول الله كے نام ہے جو يز ہم مبريان نبايت رحم والے بير اس ميں مهم آيات اوراركوت ك

عَبَسَ وَتَوَلَىٰ أَنْ جَاءَةُ الْأَعْمَٰى ۚ وَمَا يُدُرِي<u>ُكَ لَعَلَّهُ يَذَّ</u>كَ ۚ أَوْ يَذَكَرُ ۗ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ۗ أَمَّامُن اسْتَغُنَىٰ فَانْتَ لَهُ تَصَلَّىٰ ۚ وَمَا عَلَيْكَ ٱلَّا يَزَّكُنَّ ۚ وَآمَّا مَنْ جَآءَكَ يَسُعَىٰ وَهُوَيَخُشَى فَانْتَ عَنُهُ تَلَعَيٰ ۚ كَا إِنَّهَا تَنْ كِرَةً ۚ فَهَنُ شَاءَ ذَكَرَهُ ﴿ فَهُ كُرَّمُهُ ۗ فَمُ مُؤْمَةٍ مُ طَفَّرَقٍمْ ﴿ بِأَيْدِئُ سَفَرَةٍ فَكِرَامٍ بَرَمَ ةٍ ٥ قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا آكُفَرَهُ فِمِنُ أَيِّ شَكَى ۚ خَلَقَ ۖ هُ مِنُ نُطُفَةٍ ط خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ فَ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ فَ ثُمَّ آمَاتَهُ فَأَقُبُرَهُ فَ ثُمَّ إِذَا شَآءَ ٱلْشَرَهُ فَ كُلَّا لَمَّا يَقْضِ

مَا آمَرَهُ ﴿ فَلَينُظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهَ ﴿ آنَّاصَبَبُنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴾ ثُكَّرَ شَقَقُنَا الْأَثْرُضَ شَقًّا ﴿ فَأَنَّا كُنُّنَا فِيُهَاحَبًّا فَ وَعِنَبًا وَ فَضَبًّا فَوَ زَيْتُونًا وَنَخُلًا فَوْحَدَا إِنَّ غُلْبًا فَ فَالِهَةً وَآبًّا فَمَّنَاعًا لَكُمُ

وَ لِإِنْهَامِكُوفَ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّة فَى يَوْمَ يَفِرُ الْمَرْءُ مِنَ أَخِيْهِ فَوَامِتُهِ وَأَبِيْهِ فَ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيْهِ فَ رلكلِ امْرِئٌ مِّنْهُمُ يَوْمَهِ إِن شَأْنُ يُغُنِيُهِ ﴿ وُجُولًا يَوْمَهِ إِن مُّسُفِرَةٌ ﴿ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ ﴿

وَوُجُونًا يُؤْمَينِ عَلَيْهَا غَبَرَةً ﴿ تَرُهَقُهَا قَتَرَةً ﴿ أُولِيكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿

(پیغمبر صلی الله علیه وسلم) چین ہو گئے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات سے کہ ان کے پاس اندھا آیا اور آپ کو کیا خبر شاید نابینا (آپ کی تعلیم سے پورے طور پر) سنور جاتا یا (کسی خانس امر میں)نصیحت قبول کرتا ہوسواس کونصیحت کرنا (کیجھ نہ کچھ) فائدہ پہنچا تا تو جوشش (دین ہے) بے پروائی کرتا ہے آ پاس کی تو فکر میں پڑتے ہیں حالانک آپ پرکوئی الزام نہیں کہ وہ سنورے اور جوشخص آپ کے پاس (دین کےشوق میں) دوڑ تا ہوا آتا ہے اور وہ (خدا ہے) ذرتا ہے آپ اس سے بے انتنائی کرتے میں (آپ آئندہ) ہرگز ایبا نہ سیجئے قر آن (محض ایک)نصیحت کی چیز ہے سوجس کا جی چاہے اس کوقبول کر لے وہ (قر آن لوح محفوظ کے)ایسے محیفوں میں (ثبت) ہے جو عندالله کمرم ہیں رفیع المکان ہیں مقدس ہیں جوایسے لکھنے والوں (یعنی فرشتو ل کے ہاتھوں میں (رہتے) ہیں کہ وہ کمرم (اور) نیک میں ۔ آ ومی پر جوایسے تذکر ہ سے تذکر نہ عاصل کرے خدا کی ماروہ کیساناشکرا ہے(وہ دیکھیانہیں کہ)اللہ تعالی نے اس کیسی (حقیر) چیز ہے پیدا کیا آ گے جواب ہے) کہ نطف ہے (پیدا کیا آ گے اس کی کیفیت ندکورے کہ)اس کی صورت بنائی پھراس (کے اعضا) کواندازے بنایا پھراس کو (نگلنے کا)راستہ کردیا پھر (بعد عمر نتم ہونے کے)اس کوموت دی پھراس کوقبر میں لے گیا پھر . جب الله جاہے گااس کود وہارہ زندہ کرے گا ہرگز (شکر) نہیں (اوا کیااور)اس کو جوقلم کیا تھااس کو بجانہیں اا یاسوانسان کو جا ہے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے عجیب طور پر پانی برسایا پھر عجیب طور پر زمین کو بھاڑا کھر ہم نے اس میں نلہ اور انگوراور ترکاری اور زینون اور کھجوراور گنجان باغ اور میوے اور حیارہ بیدا کیا (بعض

چیزیں) تمبارے(اوربعضی چیزیں) تمبارے مواثی کے فائدہ کے لئے (اب توبیالشکری اور کفر کرتے ہیں)۔ پھرجس دان کا نوں کو بسرہ کر دینے والا تھور ہر پاہوگا جس روز ایسا آ دمی (جس کا اوپر بیان ہوا) اپنے بھائی ہے اور اپنی ہاں ہے اور اپنی ہوی ہے اور اپنی اولاد ہے بھائے گا (یعنی کوئی کسی ہے ہمدردی نہیں کر ہے گا) ان میں برخص کو (اپناہی) ایسا مشغلہ ہوگا جو اس کو اور طرف متوجہ نہ ہوئے و ہے گاہتے کا خال ہوا (آ کے مجموعہ موشین و کفار کی تفصیل ہے کہ) بہت ہے چہر ہے اس موز (ایمان کی وجہ ہے) روشن اور (مسرت ہے) فرحان شاواں ہوں گے اور بہت ہے چہروں پر اس روز (کفر کی وجہ ہے) ظلمت ہوگا (اور اس ظلمت کے ساتھ) ان پر (ایمان کی وجہ ہے) روشن اور (مسرت ہے) فرحان شاواں ہوں گے اور بہت ہے چہروں پر اس روز (کفر کی وجہ ہے) ظلمت ہوگا

آ داب تذکیروتشنیع برعدم تذکر وعقوبت غیرمتند کرومثوبت منند کر درآ خرت:

بِسَرِ اللَّهِ الْمُحَرِّلُ اللَّهِ عَبْسَ وَتُولَى (الى قوله تعالى) أولَيكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَكِرَةُ في (شان زول ان آيات كاب به كدايك باررسول التصلی الله علیه وسلم بعض رؤ سانے مشرکین کو تمجھا رہے تھے کہ اتنے میں عبداللہ بن ام مکنوم نابیناصحائی حاضر ہوئے اور پچھے یو جھا یہ طع کلام آپ کونا گوار ہوا اور آ یئے اُن کی طرف النفات نہیں کیااوربعض روایات میں بعضوں کے نام بھی آ ئے میں ابوجہل بن ہشام ۔ونتیہ بن ربیعہ۔وابی بن خلف۔ وامیہ بن خلف۔ وشیبہاورنا گواری کی وجہ ہے آپ چیس بجبیں ہوئے جب اس مجلس ہے اُٹھ کر آپ گھر جانے سگے آٹاروحی کے نمودار ہوئے اور بیآ بیش سلبس وَتَوَقَّ نازل ہوئمیں۔اس کے بعد جبوہ آپ کے پاس آتے آپ بزی خاطر کرتے ہذہ الوو ایات کلھا فی اللدر المنفور غرض واقعہ مذکورہ کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ) پیغمبر(صلی القدعلیہ وسلم) چیں بجبیں ہو گئے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات ہے کہ اُن کے پاس اندھا آیا (یہاں تو غائب کے صیغہ سے فرمایا اور بیہ غایت تکرم واسخیا ہتکام کااور غایت کرامت مخاطب کی ہے کہ رود ررواس امر کی نسبت نہیں فر مائی)اور آ گے خطاب کا صیغہ بطورا لتفات کے اس لینے اختیار کیا کہ شبہاعراض کانہ ہواورمضمون بھی سابق ہے اہون ہے پس ارشاد ہوتا ہے کہ) آپ کو کیا خبرشایدوہ (نابینا آپ کی تعلیم سے پور سےطور پر) سنور جاتا یا (اقل درجہ سمى خاص امر ميں)نصيحت قبول كرتا سوأس كونفييحت كرنا (كَيْهُونه بَهُ بِي قائده بِينِجاتا (مطلب بيكه أس كى يورى اصلاح ہوتى يا تيجھاصلاح ہوتى _ ببرحال نفع ہی ہوتا اور ہر چند کہ ذکری مقدم ہے تذکر بر مگر تفع ذکری مؤخرے تذکر یعنی قبول موعظت ہے اس لئے کلمہ فاء داخل ہوااور تعل مبالغہ کے لئے فرمایا یعنی اس صحافی کی حالت ہے اگرظن تزکی یا تد کر بھی ہوتا تب بھی اس سے باقر جہی نہ جا ہے تھی چہ جائے کہ نفع متیقن ہواورا کمی ہے تعبیر کرناا شارہ ہے تقتفنی توجہ وعطوفت کی طرف) تو جو مخص (وین ہے) بے پروائی کرتا ہے آ پ اُس کی تو فکر میں پڑتے ہیں حالانکہ آپ پرکوئی الزام نہیں کہ وہ نہ سنورے (وصف استغناء ہے آپ کو اُس سے تنفر دلا ناہے)اور جو تحص آپ کے پاس (دین کے شوق میں) دوڑتا ہوا آتا ہےاوروہ (خداسے) ڈرتا ہے آپ اُس سے ہےاعتنا کی کرتے ہیں (ان آیات میں آپ کی اجتبادی لغزش پر آپ مُنظِیّا کہ مطلع کیا گیا ہے منشاء اس اجتباد کا بیتھا کہ بیامرتومتیقن اور ٹابت ہے کداہم مقدم ہوتا ہے آپ نے کفر کی اشدیت کوموجب اہمیت سمجھا جیسے دو بیاروں میں ایک کو ہینے اور دوسرے کوز کام ہے تو صاحب ہینے کا ملاج مقدم ہوگا اورالقد تعالیٰ کے اس ارشاد کے حاصل میہ ہے کہاشتد ادمرض اُس وقت مُو جب اہمیت ہے جب مریض ملان کا مخالف نہ ہوورنہ طالب علاج ہونا موجب اقد میت واہمیت ہوگا گومرض خفیف ہو۔ آ گے ان مشرکین کی طرف اس قدر توجه ضروری ند ہونے کوارشاد فرماتے ہیں کہ آپ آئندہ) ہرگز ایسانہ کیجئے (کیونکہ) قر آن (محض ایک) نفیحت کی چیز ہے (اور آپ کے ذمه صرف اس کی تبلیغ ہے) سوجس کا جی جا ہے اس کو قبول کر لے (اور جوقبول نہ کرے وہ جانے آپ کا کوئی ضرر نبیں بھر آپ اس قدر اہتمام کیوں فرماتے ہیں آ گے قرآن کے اوصاف فرماتے ہیں کہ)وہ (قرآن لوح محفوظ کے)ایسے میفوں میں (ثبت) سے جو (عنداللہ) مکرم میں (بعنی مرضی ومقبول بیں اور)رقع المکان ہیں (کیونکہ لوح محفوظ تحت العرش ہے کہ افعی المدر المعنثور سورۃ البروج اوروہ)مقدس ہیں (شیاطین خبیشک و بال تک رسائی نہیں کقولہ تعالیٰ : لَا یہ مَنْ اَلَّهُ الْمُعَظَّةُ وَوْنَ الْواقعة : ١٧٩) جوالیت کیصے والوں (یعنی فرشتوں) کے ہاتھوں میں (رہتے ہیں کہ وہ مکرم (اور) نیک ہیں (ہیسب مفات أس كمنجانب الله بوئه بروال بين كما مو تقويره في سورة الواقعة قوله تعالى اللّا يكسُّه إلّا المطهّرون الوامعة : ٧٩] اورلوح محفوظ بر چند کے شنی واحد ہے تمراس کے اجزاء کو معحف ہے تعبیر فرمادیا اور ان فرشتوں کو کا تب اس لئے کہا کہ بیلوج محفوظ سے بامراکہی علی کرنے والے جیں کہ حاصل

آ یات کا بیہوا کہ قرآن منجابب اللہ تعییحت کے لئے ہے آپ تھیحت کر کے اپنے فرض ہے ادا ہو جاویں گے خواہ کوئی ایمان لاوے یا تدلاہ ہے پس اس قسم کی تقدیم وتا خیر کی کوئی ضرورت نہیں یہاں تک آ داب تذکیر کے ہوئے آ گے عدم تذکر پر کفار کی شنیع ہے کہ منکر) آ دمی پر (جوایسے تذکرہ سے تذکر حاصل نہ کرے جیسے ابوجہل وغیرہ جن کوآ پسمجھاتے تنے اوروہ نہیں سمجھے تو ایسے قص پر) خدا کی ماروہ کیسا ناشکر ہے(وہ دیکیتانہیں کہ)التد تعالی نے اس کوالیں (حقیر 🕊 پیز ے پیدا کیا (آگے جواب ہے کہ) نطفہ سے (پیدا کیا آگے اس کی کیفیت نہ کور ہے کہ اول بعد انقلابات متعددہ کے) اس کی صورت بنائی پھر اس (کے اعضاء) كواندازي بنايا (كما مو في سورة القيامة في توله تعالى: فَعَلَقَ فَسَوْى الفيامة ١٣٨٠) يُتراس كو الكنيكا) راسته آسان كرديا (چنانج ظاجر ے کرا ہے تک موقع ہے اچھے خاصے تومند بچہ کانکل آٹاصاف دلیل ہے القد تعالیٰ کے قادراور عبد کے مقدور : و نے کی) پھر (بعد عمر فتم ہونے کے)اس وموت وی پھراس کوتبر میں لے گیا (کھولہ تعالیٰ : فِیھا نُعِیدُ کُمْ اطه : ٥٥ اخواہ اول ہی سے خاک میں رکھ دیا جادے یا بعد چندے خاک میں ل جادے) پھر جب الله جا ہے گااس کو دوبارہ زندہ کردے گا (مطلب بیر کہ بیسب تصرفات دلیل ہیں انسان کے داخل قدرتِ البیہ ہونے کی اور نعمت بھی ہیں بعضے حسی بعضے معنوی جس کامقتضاتھا وجوب طاعت وایمان تمیراس نے) ہرگز (شکر) نہیں (ادا کیا اور)اس کو جو تھم کیا تھا اس کو بجانہیں لایا سوانسان کو چاہیے کہ (بعدا سباب ندکورہ حدوث کے نظر کرنے کے اسباب بقاء دفیش مثلاً)اینے کھانے کی طرف نظر کرے (تا کہ وہ باعث ہوتن شناس واطاعت وایمان کا اور آ گے نظر کرنے کا محل بتلاتے ہیں وہ یہ) کہ ہم نے عجیب کلور پریانی برسایا پھرعجیب طور پرزمین کو بھاڑا پھرہم نے اس میں غلہ اورانگوراورتر کاری اورزیتون اور تھجوراور گنجان باغ اور میوے اور جارہ پیدا کیا (بعضی چیزیں)تمہارے اور (بعضی چیزیں)تمہارے مواثی کے فائدہ کے لئے (اور بیسب بھی نعمت اور دلیل قدرت بیں اور اس مجموع میں ہرجز ومقتضی ہے وجوب شکر وایمان کو یہاں تک تشنیج ہوگئی عدم تذکر پر آ گے عدم تذکر پر عقوبت اور تذکر پر مقوبت آخرت میں ندکور ہے یعنی اب توبیہ لوگ ناشکری و کفرکرتے ہیں) پھرجس وقت کا نول کا بہرا کر دینے والاشور برپاہوگا (اس وقت ساری ناشکری کا مز ومعلوم ہوجاوے گا آ گےاس دن کا بیان ہے کہ)جس روز ایبا آ دمی (جس کا اوپر بیان ہوا)اینے بھائی ہے اوراینے مال ہے اوراینے باپ ہے اورانی بیوی ہے اورانی اولا دے بھا گے گا (لیعنی کوئی کسی کی بهدردی نه کرے گا کقوله تعالی الایشنگ حمید حمیدها إلىعارى: ١٠١ وجديد که)ان ميں بر مخص کو (اپنائ)اييام شعله بوگا جواس کواور طرف متوجه نه ہونے دےگا(بیتو کفارکا حال ہوا آ گےمجموعہ مؤمنین وکفار کی تفصیل ہے کہ) بہت ہے چبرےاس روز (ائیان کی وجہ ہے) روش (اورمسرت ہے) خندال شاداں ہوں گےاور بہت ہے چپروں پراس روز (کفر کی وجہ ہے)ظلمت ہوگی اوراس ظلمت کے ساتھ)ان پر (عم کی) کدورت حیصائی ہوگی یبی لوگ کا فر فاجر ہیں (کافرے اشارہ فسادعقا کد کی طرف اور فاجر ہے فسادا عمال کی طرف)۔ ف صافحة طاہراً نفخہ اولی کی صفت زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے کہ وہ افناء کیلئے ہے لیکن بہوا قعات نفخہ ٹانیہ کے ہیں تو کا فروں کے اعتبار سے بیصفت اسکی بھی تھے ہے۔

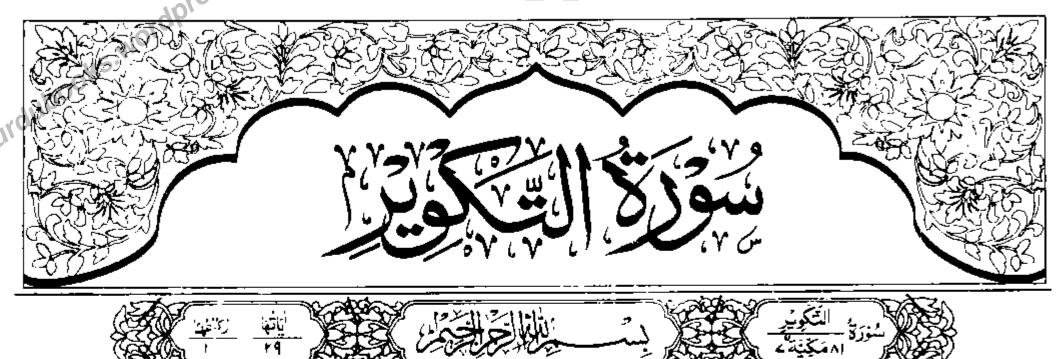
عرب کرانی از آن از آن از قولہ تعالیٰ عَبَسَ وَ تَوَلَیْ اس ہے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص سے عذریا ناواقعی کے سبب کوئی ہے تمیزی صادر ہو جاوے اس سے رو گردانی یا ناراضی نہ کرے۔

مُلْخَقُ النَّالِ الْبَرْجِيُّ فَي الْ قُولُهُ صِبًّا وشقًا مجيب اشارة الى فائدة المصدر ١٣-

اللَّهُ التصدى التعرض واصله تصدو من الصدد وهو ما استقبلك وصار قبالتك يقال دارى صددد ارك اى قبالتها سفرة جمع سافر اى كاتب ال اقبره فى القاموس جعل له قبراً انشر ونشر لغتان قضب هو ما يقضب ليا كلها ابن آدم غضا من النبات كالبقول والهليون غلبا جمع اغلب غليظ العنق وصف الحدائق بذلك على سبيل الاستعارة شبه تكاثف اوراق الاشجار وعروقها بغلظ الادواج وانتفاخ الاعصاب مع اندماج بعضها فى بعض فى غلظ الرقبة ابا الكلا والمرعى من ابه اذا امه وقصده لانه يؤم ويقصد او من اب لكذا اذا تهيا لانه متهى للرعى الصاخة من الصخ تصخ الاذان اى تصمها لشدة وقعتها الد

الْتَكُنُّنُ : قوله ان جاء ه اى لان جاء ه علة للعبوس والمقصود ان كونه اعمى كان يقتضى زيادة الاعتناء به لا العبوس قوله انها انث لتانيث الخبر ١٣ـ قوله انا صببنا بدل من الطعام بدل اشتمال والمعنى على صينا له١٣ـ

البلاغة: قوله تصدى لم يقل تشتغل به المقابل لقوله تلهى لان الاشتغال بالكفار غير منهى عنه وقوله عنه تلهى لم تقل لا تتصدى له المقابل لقوله تصدى لان التصدى للمؤمنين غير واجب لانه عليه السلام انما هو منذر قوله قتل الانسان ما اكفره دعا عليه وتعجب من افراطه في الكفر وبيان لاستحقاقه الدعاء عليه وحمل على بيان الاستحقاق لان الدعاء لا يتصور منه تعالى وعلى التعجيب لان التعجب لا يتصور منه تعالى قوله من اى شئ الاستفهام للتحقير وذكر الجواب لا يقتضى انه حقيقة لان ليس بجواب في الحقيقة بل على صورته ١٢ قوله متاعالكم فيه التفات ١٢ ...



شروع كرتا بول الله كے تام ہے جو بزے مہر بان نہايت رحم والے ميں ۔ اس ميں ٢٩ آيا ہ اور اركوح ہے

سورة اللَّهُ مريكه مِين نازل بوئي ا

اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتُ وَ اِذَا النَّجُومُ انْكَدَرَتُ وَ اِذَا الْجُبَالُ سُيِرَتُ وَ اِذَا الْعِشَامُ عُظِلَتُ وَ وَ اِذَا الْوُحُوشُ مُشِرَتُ وَ اِذَا النَّعُومُ الْكُورُومُ وَ اِذَا النَّعُومُ الْوَجُومُ وَ اِذَا الْبَعَاءُ عُلِمَتُ وَاذَا النَّعُومُ اللَّعُومُ الْوَجَدِيمُ الْعَرْتُ وَ اِذَا النَّجَةُ اللَّهُ اللَّعُومُ اللَّهُ وَاذَا النَّعَاءُ عُلُومَ اللَّهُ وَاذَا النَّعَاءُ عُلُومَ اللَّهُ وَاذَا النَّعَاءُ عُلُومَ اللَّهُ اللَّهُ وَاذَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاذَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاذَا اللَّهُ اللَّهُ

سورة التكوير مكية وهي تسع وعشرون اية كذا في البيضاوي_

تَفَيَنَيْزِ لَطِط: اس مِن بَعِي مُثل سوابِق ولواحق واقعات قيامت كابيان كرنامقصود باوراس كي تقويت كے لئے آخريس قرآن كي حقانيث عَلَي رے كه قيامت كے لئے مستعد ہوجاوي جيبا: إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحَدُّ لِلْعَلْمِينَ ﴾ بيمعلوم ہوتا ہے۔

بیان مجازات قیامت و تا کیدش با حقاق قر آن وترغیب استفامت:

﴿ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن كُورَتُ ﴿ اللَّي قولَهِ تعالَى وَمَا تَثَمَّا ءُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ مَرَبُ الْعُلَمِينَ ﴾ جب آفاب بنورجو جاوے گااور جب ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر کر پڑیں تھے اور جب پہاڑ چلائے جاویں تھے اور جب دس مبینے کی گا بھن اونٹنیاں چھٹی پھریں گی اور جب وحشی جانور (مارے تھبراہٹ کے)سب جمع ہوجاویر کے اور جب دریا بھز کائے جاویں گے (یہ جے واقعے تو نتی اولی کے وقت ہوں گے جب کدونیا آباد ہوگی اوراس نتی سے بی تغیرات و تبدلات ہوں مے اوراس و نت اونٹنیاں وغیر بھی اپی اپی حالت پر ہوں گی جن میں بعضی وضع حمل کے قریب ہوں گی جو کے عرب کے نز دیک اعز اموال ہیں گراس وقت ہلچل میں کسی کوکہیں کا ہوش ندرے ہ اوروحوش بھی مارے گھبراہٹ کے سب گذند ہو جاویں گے اور دریاؤں میں طغیانی پیدا ہوگی اور ز مین میں شقوق واقع ہوجاویں مے جس سے سیریں اور شور دریا ایک ہوجاویں مے جس کا ذکر آئندہ سورت میں : وَإِذَا الْهِ عَادُ فِيْحَرَّتُ اللهِ عَادُ اللهِ عَادُ فِيْحَرَّتُ اللهِ الأعطاب -میں فرمایا ہے پھرشدت حرارت ہے سب کا یانی سنحیل ہا تش ہوجاد ہے گاشا یداول ہوا ہوجاد ہے بھر ہوا آگ بن جاد ہے اس کے بعد عالم فنا مہوجاد ہے ؟ ا^{ہو} (ا کلے جدواقعات بعد بخد ثانیے کے ہوں مے جن کابیان ہے ہے کہ) جب ایک ایک تتم کے لوگ اکتھے کے جاویں گے (کافرالگ مسلمان الگ بھران میں ایب ایک طریقہ کے الگ الگ) اور جب زندہ کاڑی ہوئی لڑ گی ہے یو مجما جاوے کا کہ وہ کس گناہ برتل کی گئی (مقصوداس یو چھنے سے زندہ در کور کرنے والے ظالموں کا اظہار جرم ہے)اور جب نامهٔ اعمال کھول ویئے جاویں گے (تا کہ سب اپنے اپنے عمل دیکھیلیں کھولہ تعالیٰ ایکٹے منشوداً الاسران ۱۷۳) اور جب آسان کھل جاوے گا (اوراس کے کھلنے ہے آسان کے اوپر کی چیزیں نظر آنے لگیس گی اور نیز اس کے تھلنے سے غمام کا نزول ہو گاجس کا ذکریارہ و قال الكذين لا يَرْجُون سے آيت وَيُوم تَشَقَقُ السَّمَاءُ الفرقان : ٢٠ ٢٥٢ من آياہے) اور جب دوزخ (اورزياده) د بكانى باوے كى اور جب جنت زويك كردى جاوكى (كما في سورة في : وَأَزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ إِنَّ : ١٣ إجب بيسب واقعات نفختين كواقع : ول كرتواس وقت) برمخض ان اعمال کوجان کے کاجو لے کرتا یا ہے (اور جب ایساواقعہ باکلہ ہونے والا ہے) تو (میں منکرین کواس کی حقیقت بتا تا ہوں اور مصدقین کواس کے لئے تا مادہ کرتا ہوں اور بید دونوں امر قر آن کی تقعد بیں اور اس برعمل کرنے ہے حاصل ہوتے ہیں کہ اس میں اس کیا اثبات اور نجات کا طریق ہے اس لئے) میں قشم کھا تا ہوں ان ستاروں کی جو(سید ہے چلتے چلتے) پیچھے کو شنے بھتے ہیں (اور پھر پیچھے بی کو) چلتے رہے ہیں (اور بھی پیچھے چلتے جلتے اپنے مطالع میں) جا جھیتے ہیں (ایساامر یا نج سیاروں کو پیش آتا ہے کہ محی سید سے جلتے ہیں بھی چیھیے جلتے ہیں اوران کوخمسہ تنجیرہ کہتے ہیں۔زحل ۔مشتری۔عطارد ۔مربخ۔زہرہ)اورتشم ہےرات کی جب وہ جانے لکے اور سم مصبح کی جب وہ آنے لکے (آئے جواب سم ہے) کہ بقر آن (اللہ کا) کلام سے ایک معزز فرشند (یعنی جرئیل علیه السلام) کالایابوا جوتوت والا ب (كما في النجم عَلَمَهُ شَدِيدٌ الْعُولى النجم: ١٥ اور) ما لك عرش كرد يك ذى رتب ب(اور) وبال (ليني آسانول مل)اس كاكبن مانا جاتا ہے (بیعنی فرشتے اس کا کہنا مانتے ہیں جیسا حدیث معراج ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے کہنے سے فرشتوں نے آسانوں کے دروازے کھول دیئے اور) امانت دار ہے (کے وحی کوچیج سمجھا دیتا ہے ہیں وحی لانے والاتو ایسا ہے) اور (آ مھے جن پر وحی نازل ہوئی ان کی نسبت ارشاد ہے کہ) بیتمہارے ساتھ کےرہنے والے (محرصلی اللہ علیہ وسلم جن کا حال بخو بی تم کومعلوم ہے) مجنون نہیں ہیں (جیسامنگرین نبوت کہتے تھے)اورانہوں نے اس فرشتہ کو (اصلی صورت من آسان کے)صاف کنارہ پردیکھا بھی ہے (صاف کنارہ ہے مراد بلند کنارہ ہے کے صاف نظر آتا ہے کہا فی النجم وَهُو بالافق الاعلى النجہ ١٧ اوراس کامنصل بیان سورہ مجم میں گزراہے)اور یہ پیغیر خفی (بتلائی ہوئی وحی کی) باتوں پر بخل کرنے والے بھی نہیں (جیسا کہوں کی عادیت تھی کے رقم لے کرکوئی ہات بتلاتے تھے اس سے نفی کہانت اورنغی اجر کی بھی ہوگئی)اوریہ قرآن کسی شیطان مردود کی کہی ہوئی بات نہیں ہے(اس سے نفی کہانت کی اور تا کید ہوگئی حاصل ید کدندآ ب مجنون میں ندکا بن ندصاحب غرض اوروی لانے والے کو پہچانے بھی ہیں اور وحی لانے والا ایسا ایسا ہے پس لامحالہ بیاللہ کا کلام اور آپ اللہ کے رسول ہیں اور یشمیں مطلوب مقام کے نہایت مناسب ہیں چنانچے ستاروں کا سیدھا چلنا اور لوٹنا اور چیپ جانامشاب سے فرشتہ کے آنے اور واپس جانے اور عالم ملکوت میں جاچینے کے اور رات کا گزرنا اور مبح کا آنا مشابہ ہے قرآن کے سبب ظلمت کفر کے رفع ہوجانے اور نور بدایت کے ظاہر ہوجانے کے جب یہ بات ثابت ہے) توتم لوگ (اس بارومیں) كدهركو چلے جارہے ہو(كەنبوت كے مُنكر ہورہے ہو)بس بيتو (بالعموم) دُنيا جہاں والوں كے لئے ايك برانفيحت نامه ہے(اور بالخصوص) ایسے خص کیلئے جوتم میں سے سیدها چلنا جا ہے(پہلوں کیلئے عموم جمعنی اراءت طریق ہاور دوسروں کے لئے خصوص جمعنی وصول الی المقصود

ے)اور (بعض کے نفیحت مند نہ ہونے ہے ہیں کے نفیحت نامہ ہونے میں شہدنہ کیا جاوے کیونکہ تم بدول خدائے رہ العالمین کے جا ہے ہے ہیں جاہ سکتے ہو (بعنی فی نفسہ تو نفیحت ہے لیکن تا ثیراس کی موقوف مشیت پر ہے جو بعض لوگوں کے لئے متعلق ہوتی ہے اور بعض کے لئے کسی حکمت ہے متعلق نہیں ہوتی۔ مَرْجُهُمُ مُسَالِلُ اللّٰ اللّ مناسب ارتباط معنوی کا سبب ہوجا تا ہے اور یہی مدارہ نفع کا۔

الرَّرِّ الْمَانِّنِ: اخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابى العالية قال ست ايات من هذه السورة فى الدنيا والناس ينظرون اليه واه النفوس زوجت الى واه الجنة فى الآخرة اه الشمس كورت الى واه البحار سجرت هذه فى الدنيا والناس ينظرون اليه واه النفوس زوجت الى واه الجنة ازلفت هذه فى الآخرة واخرج ابن ابى الدنيا فى الاهوال وابن جوير وابن ابى حاتم عن ابى ابن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة بينما الناس فى اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت واضطربت واختلطت ففزعت الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطير والوحش فما جوا بعضهم فى بعض قال الجن والانس نحن ناتيكم بالبحر فانطلقوا الى الخبر فاذا هر نار تاجج آه كذا فى الدر المنثور وفيه عن قتادة كدرت قال تساقطت و تفافت ١٢-

اللَّهُ الله الله الله المحتمد كذا في الكبير من كشط الجلد اذا ازاله وكشفه عن الشاة الخنس الجوار الكنس في الخازن تخنس في مجاريها اى ترجع وراء ها في الفلك وتكنس اى تسترو قيل انها تخنس اى تتاخر عن مطالعها والكنوس هو ان تاوى الى كناسها وهو الموضع الذي ياوى اليه الوحش قوله عسعس اى اقبل وقيل ادبر العسعسة رقة الظلام وذلك يكون في طرف الليل آه وحملته على الادبار لقوله تعالى والليل اذا ادبر والصبح اذا اسفر ١٣-

أَلْنَكُمْ فِي : اذا الشمس الخ جوابه علمت نفس ١٣-

البَّلاتَة: قوله سئلت وتوجيه السوال الى الموء دة دون الوائد مع ان الذنب له دونها لتسلينها واظهار كمال الغيظ والسخط لوائدها واسقاطه عن درجة الخطاب والمبالغة فى تبكيته فان المجنى عليه اذا سئل بمحضر الجانى ونسبت اليه الجناية دون الجانى كان ذلك بعثا للجانى على التفكر فى حال نفسه وحال المجنى عليه فيرى براء ة ساحته وانه هو المستحق للعتاب والعقاب وهذا نوع من الاستدراج واقع على طريق التعريض كما فى قوله تعالىء انت قلت للناس اتخذونى وامى الهين كذا فى الروح قوله علمت نفس النكرة تعم فى الاثبات بالقرائن الدول وما صاحبكم المبالغة فى ذكر جبرئيل عليه السلام وتركها فى شان النبى صلى الله عليه وسلم ليس لانه افضل منه بل لان الكلام مسوق لحقية المنزل دلالة على صدق ما ذكر فيه من الهوال القيامة وقد علمت ان من شان البليغ ان يجرد الكلام لما ساق له لئلا يعد الزيادة لكنة وفضولا ولا خفاء ان وصف الآتى بالقول يشد من عضد ذلك ابلغ شد واما وصف من انزل عليه فلا مدخل له فى البين الا اذا كان الغرض الحث على اتباعه كذا فى الروح قلت او يقال انهم كفروا يشاهدونه صلى الله عليه وسلم فى كل حين فلم يخف حاله عليهم فلم يحتج الى المبالغة ولم يكونوا بشاهدون جبريل عليه السلام فافهم الهداب



شروع كرتابول الله كے نام ہے جو ہز ہے مہر بان نبایت رحم والے میں ۔ اس میں ۲ ساتا یات اور اركوع ہے

سورة الانفطار مكه مين نازل بوئي

إِذَا التَّمَّاءُ انْفَطَرَتُ فَوَ إِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَثَرَتُ فَو إِذَا الْهِ عَارُ فَجَرَتُ فَو إِذَا الْقُبُورُ بُعُثِرَتُ فَ عَلِمَتُ نَفْسٌ مِنَا قَلَّمَتُ وَاخْرَتُ فَ يَايُعُا الْإِنْسَانُ مَا خَرَاكِ إِرَبِكَ الْكَوْنِي فَا الْهَانُ مَا خَرَاكُ الْكُونِي فَا الْهَانُونُ فَا الْهَبُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ لَحْفِظِينَ فَ فَسَوْلِكَ فَعَدَلَكَ فَ أَي صُورَةٍ مَنَا اللّهُ اللللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

شَيُنًا ﴿ وَالْأَمُرُ يَوْمَ بِإِن لِللَّهِ فَ

جب آسان بھٹ جائے گا درستارے (ٹوٹ کر) جھڑ پڑیں گے اور جب دریا (شوراورشیریں) بہہ پڑیں گے اور جب قبریں اکھاڑ دی جا کیں گی لینی ان میں کے مردے نکل کھڑے ہوں گے (اس وقت) برخض اپنے اٹلے اور پچھلے اٹمال کو جان لے گا سے انسان تجھ کوکس چیز نے تیرے ایسے دب کریم کے ساتھ بھول میں ڈال رکھا ہے جس نے تجھے کو (انسان) بنایا بھر تیرے اعضا کو درست کیا بھر تیجھ کو مناسب اعتدال پر بنایا (اور) جس صورت میں چاہا تچھ کو ترکیب دے دیا (ان سب امور کا مقتصنا یہ ہے کہ تم کو) ہمرگز (مغرور) نہیں ہونا چاہئے گرتم باز نہیں آتے) بلکہ تم اس وجہ سے دھو کہ میں پڑگئے ہو کہ تم جزاوسزاد ہی کو جھٹلاتے ہواور تم پر تمہارے اٹھال یا در کھنے والے معزز لکھنے والے مقرر میں جو تہارے سب افعال کو جانے میں ۔ نیک لوگ بے شک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (لیمنی کافر) لوگ بے شک دوز نے میں ہوں گے روز جزا کواس میں داخل ہوں گے اور بھر داخل ہوں کہ اس میں ہوں گے اس میں ضلود ہوگا) اور آپ کو پچھٹر ہے کہ وہ روز جزا کیسا ہے اور ہم بھر (کرر کہتے ہیں کہ) آپ کو داخل ہوں گے دوروز جزا کیسا ہے اور ہم بھر (کرر کہتے ہیں کہ) آپ کو گھٹر ہے کہ وہ روز جزا کیسا ہے اور ہم کیر (کرر کہتے ہیں کہ) آپ کو گھٹر ہے کہ وہ روز جزا کیسا ہے اور ہم بھر (کرر کہتے ہیں کہ) آپ کو گھٹر ہے کہ وہ روز جزا کیا ہے دوالیادی کی ہوگی ۔

سورة الانفطار مكية وهي تسع عشرة اية كذا في البيضاوي

وتسویہ وتعدیل کے پھرالگ الگ طور پر ہیدا کیا۔ ما غوال سے پہلے معاد کا اوراس کے بعد میداً کا ذکراشارہ ہے کہ گوامر مانع اغترار موجود ہیں پھر بھی اغترار ہے بازنبیں آتا اور کریم کی صفت میں تلقین حجت نبیں بلکہ تقویت ہے مانع کی یعنی کریم ہونامقتضی ہے کہ اُس کی طرف زیادہ توجہ کی جاوے بہر حال ان سے اُمور کا مقتضایہ ہے کہتم کو) ہرگز (مغرور)نہیں (ہونا جاہے گرتم اغترار ہے بازنہیں آتے) بلکہ(اس ورجہاغترار میں بڑھ گئے ہو کہ)تم (خود) جزاءومزا (بی) کو (جو دافع اغترارتها) حجنال نے ہواور (بیجھٹلا ناتمہارا خالی نہ جاوے گا بلکہ ہماری طرف ہے)تم پر (تمہارے سب اعمال کے) یا در کھنے والے (جو ہمارے نزویک)معزز (اورتمہارے اعمال کے) لکھنے والے (میں)مقرر میں جوتمہارے سب افعال کو جانتے میں (اور لکھتے میں پس قیامت میں بیسب اعمال پیش ہوں گے جن میں تمہاری تکندیب بھی ہےاہ رسب برمنا سب جز اسلے گی جس کی تفصیل آ گے ہے کہ) نیک لوگ بے شک آ سائٹ میں ہوں محےاور بدکار(لیعنی کافر)لوگ ئے شک دوز خ میں ہوں گے جن میں تمہا ہے تکذیب بھی ہےاورسب برمناسب جزاملے گی جس کی تفصیل آ گے ہے کہ) نیک لوگ بے شک آسائش میں ہوں گےاور بدکار (یعنی کافر) اوگ ہے سک دوز ن میں ہوئٹے اور روز جزا کواس میں داخل ہوں مےاور (پھر داخل ہوکر)اس سے باہر نہ بو نکے (بلکہ اس میں خلود ہوگا)اورآ پ کو کچھ نبر ہے کہ روز جزا کیسا ہے (اور ہم) پھر (مکرر کہتے ہیں کہ **) آپ کو پچھ نبر ہے کہ وورو نے جزاء کیسا ہے** (مقصوداس استفہام سے نہویل ہے آ گے جواب ہے کہ)وہ ایبادن ہے جس میں کسی مخص کے نفع کے لئے پچھیس نہ چلے گااور تمام ترحکومت اُس روزاللہ ہی کی ہوگی۔ 😐 : یعکمون ما تفاعکون میں ظاہرا کلمۂ ما وعام ہے گرایک حدیث ہے گوہ وضعیف ہے معلوم ہوتا ہے کہ بیاعام مخصوص البعض ہے یعنی بعض اعمال تلبید ملائکہ کا تبین اعمال ہے بھی مخفی رہتے ہیں محض تعالی ہی کو اس کاعلم ہے چنانجے حواثی حصن حسین میں بحوالہ مرقاق خرج ابو یعلی بروایت حضرت عائشہ براہانا بدورسافر وسیوطی سے حدیث مرفوع آغل کی ہے کہ حضور صلی القدعلیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ وہ ؤ کر جفی جس کو حفظہ بھی نہیں سفتے ستر ورجہ فضیلت میں زیاد و ہالی آ ذرائحہ بیث اوراس سے مطلقاً انمال قلدید کا اُن سے بھی رہنانہ تمجھا جاوے کیونکہ احادیث میں مُنسر ج ہے کہ عزم حسنہ پرتواب لکھا جاتا ہے اس سے زیادہ تفصیل اس مسئلہ کی میری نظر ہے نہیں گزری کہ س قتم ہے اعمال کی اُن کواطلاع ہوتی ہے اور کس کی نبیس ہوتی اور پیسب صحت صدیث کی نقتریر پر ہےور نہ استثناء کی کوئی حاجت تبيس والندائلم به

> تُرَجِّهُ مُسَّالًا لَمْ اللَّهِ وَلِيَّعَالَى وَإِنَّ عَلَيْكُمُ لَحْفِظِينَ ﴿ ... يَهُن جَمَلَهُ مِا قَبَاتَ نَافَعَهُ الاصلاح كے ہے۔ اللَّهُ اللَّهِ اللهِ انتشرت في الروح تساقطت منفرقة ١٣٠ . الْهَ لَاغَدُّ: قوله اذا واذا في الروح تكريرها للتهويل ١٣٠.

تَفْسَيْرِيَّالْقُلْنَ طِيرُ عَلَيْ الْقُلْنَ طِيرُ الْطَفِفِينَ ﴿ مِنْ الْطَفِفِينَ ﴿ مِنْ الْطَفِفِينَ ﴿ مِن



المن المنكنية المنكني

ورة التطفيلين مكه مين تازل جوني المستحدث أنسوع كرتا جون الله كسام ستاجو بزيسام بون نبهايت رهموالية بين السامين آيات اورا ركوت ب

وَيُلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ ۚ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوُاعَلَى النَّاسِ يَسْتَوُفُونَ۞ۚ وَإِذَا كَالُوْهُمُ ٱوْقَانَ نُوْهُ ﴿ يُخْسِرُونَ ۚ ٱلاَيْظُنُّ ٱولَيْكَ ٱنَّهُ مُ مَّبُعُونُونَ ۗ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ لَا يَّوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِ الْعَلَمِينَ ۗ كَلْآ إِنَّ كِتْبَ الْفُجَّا مِ لَفِي سِجِيُنٍ ۗ وَمَآ اَدُمْ مِكَ مَا سِجِيْنٌ ۚ كِتْبُ مَّرْقُومٌ ۗ وَيُلْ يَوْمَ إِلِلْمُكَذِّبِينَ ۗ الآنِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَرْمِ الدِيْنِ ﴿ وَمَا يُكَذِّبُ بِهَ إِلاَّكُلُّ مُعْتَدٍ آثِيْمِ ﴿ إِذَا تُتَلَى عَلَيْهِ أَيْتُنَا قَالَ آسَاطِيْرُ الْأَوَّلِيْنَ ۚ كَالَا بَلُ ۗ مَانَ عَلَى قُلُوْبِهِمْ مَاكَ أَنُوا يَكُسِبُونَ۞ كَالَّا إِنَّهُمْ عَنْ زَبِهِمْ يَوْمَبٍ إِ **لَمَحُجُوبُونَ ۚ ثُمَّ النَّهُمُ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ۚ ثُمَّ يُقَالُ هٰذَا الَّذِي كُنْتُمُ بِهِ ثُكَذِّ بُونَ ۚ كَلَّا ٓ إِنَّ كِتْبَ** الأَبْرُارِ، لَفِي عِلْيِينُ هُوَمَا أَدُرْ مِكَ مَاعِلِيُّونَ هُ كِتْبٌ مَّرْقُومٌ هُ يَشُهُدُهُ الْمُقَرَّبُونَ هُ إِنَّ الْأَبُرَارَ لَفِي نَعِيدٍ عَلَى الْازَآلِكِ يَنْظُرُونَ فَ تَعْرِفُ فِي وُجُودِهِ مُ نَضَرَةَ النَّعِيْمِ فَي يُسُقَونَ مِن رَّحِيْقٍ مَّخْنُومِ فَخِرُد مِسْكُ وَ فِيُ ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۚ وَمِزَاجُهُ مِنُ تَسْنِيهِ ﴿ عَيْنَا يَتَشُرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۚ أَلَٰ إِنَّ الْجُرَمُوا كَانُوُامِنَ الَّذِيْنَ أَمَنُواْ يَضَحَكُونَ ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَنَعَا مَرُونَ ۚ وَإِذَا انْفَ لَبُوَا الَّى اَمْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِيهِ يُنَ أَوْ وَإِذَا مَا أَوْهُمُ قَالُوٓا إِنَّ هَوُ لَاإِ لَضَا لَوُنَ ﴿ وَمَاۤ أُرُسِلُوُ اعَلَيْهِمُ خَفِظِينَ ۚ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ امَنُوْامِنَ الْكُفَّارِيَضِعَكُونُ عَلَى الْاَرَآبِافِي بَنُظُرُونَ ﴿ هَلَ تُؤَّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿ يَ یری خرابی ہے ناپ تول میں تمی کرنے والوں کی کہ جب او گوں ت(اپناتق) ناپ کر لیں آو بورالیں اور جب ان کوناپ کریا نول کرویں آئی کے دیں (آٹ طنفین کو تبدید ہے کہ) کیاان لوگوں کواس کا یقین نہیں ہے کہ و واکی سخت ون میں زند وَ مرے الحات جا تمیں گے جس ون تمام آ دمی رہ العامین کے سامنے ھا ہے: ول کے - ج ۔ گزابیانبیں ہوگا(یعنی کافر)لوگوں کا نامہا ممال تحبین میں رہے گااور (آئے تہویل کے لئے سوال ہے) کہآ ہے کو چھ علوم ہے کے تحبین میں رَھا ہوا نامہ ا ممال ہا چیز ہے وہ ا کے نشان کیا ہوا دفتر ہےاس روز (بعنی قیامت کے زوز) حجنلانے والوں کی بزی خرابی ہوگی جوروز جزا کو حبطلاتے میں اوراس روز جزا کوتو و ہی محتص جہنلا تا ہے جوحد (عبودیت) ہے گزرنے والا ہو(اور) مجرم ہواور جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جائیں تو یوں کہددیتا ہوکہ ہے سند باتیں ہیں اگلول سے منقول چلی آتی ہیں ہرگز ا پیانبیں بلکہ اصل وجہ ان کی تکذیب کی ہے ہے کہ ان کے دلول ہران کے اعمال (ہر) کا زنگ جینو گیا ہے ہو گرا یہ اس موز (ایک تو)ا ہے رب کا میدار کیلئے

تَفْسَيْسِيَ اللَّهِ النَّهِ اللَّهِ اللَّ

ے دوک دیتے جا کیں گئے گھر (صرف ای پراکتفانہ ہوگا بلکہ) یہ دوزخ میں داخل ہوں عے پھران ہے کہا جائے گا کہ بھی ہے جس کوتم جھٹلایا کرتے تھے۔ (یہ جموشین کے اجروثو اب نے منکر میں) ہرگز اییانہیں نیک لوگوں کا نامہ انمال تعلیین میں رہے گاور (آ می تقلیم کے لئے سوال ہے کہ) آپ کو پکھ معلوم ہے کہ علیمین میں رکھا ہوا نامہ انمال کیا چیز ہے وہ ایک نظام کیان ہے) نیک لوگ ہوئی گئے ہوئی ہے اور اس کو بیٹے ہوئی ہے گا اور ان کو پیٹے ہوں گا سے نااطب تو ان کے چروں میں آ سائش کی جٹاشت پہچائے گا اور ان کو پیٹے کے لئے شواب سر بمبرجس پر گئے میں ہول ہے مسلم کو میر ہوئی میلے گا اور ان کو پیٹے کے لئے شواب سر بمبرجس پر مشکل کی مہر ہوئی ہے گا اور دون کو پیٹے کے لئے شواب سر بمبرجس پر بندے پئیس گے۔ (آ گے مجود و لیقین کا مجود حال دیا و آ فرت نہ کو رہے بینی) جو لوگ مجرم تھے (یعنی کافر) وہ انہان والوں ہے (و نیا بھی تحقیم ا) منس کرتے تھے اور ایمان والوں ہے (و نیا بھی تحقیم ا) منس کرتے ہے اور ایمان والوں ہے (و نیا بھی تحقیم ا) منس کرتے ہوئی کہ کرتے کہ بین ان کا تم کرتے کہ والے گئے ہوئی کو رہے ہوئی کھیتے تھے اور جب اپنے گھروں کو جاتے تو (و باب بھی ان کا تم کر کے) ول لکیاں کرتے اور جب ان کو دیجے تو آ کہا کرتے کہ یوگ نیتے ناملی پر جیس کے مسلم کی اور انہاں کا حال کہ بین کی جو لیس کے واقعی کافروں کو ان کا تم کر نے والے کر کئیس جیسے گئے ہوا تی والے کی میں کہ کر کے کھول کے واقعی کافروں کو بینے کھول کے واقعی کافروں کو کھول کے واقعی کافروں کو کھول کے واقعی کھول کے کہ کھول کے کھول

سورة المطففين مختلف فيها وايها ست وثلثون كذا في البيضاوي والاقرب كون بعضها مكية وبعضها مدنية

تَفَيِّنَيْرَ لَطِط: أَسْ مِينَ بَعِي مُثَلِّسُورَتِهَا فَيْ سَابِقَهُ ولا حقد كِي زات اعمال كابيان جاوران مِين سے امتمام كے لئے بعض اعمال متعلقه حقوق العبادير جس كو مقام سے خاص منا سبت بھی ہے کہ مقام بیان عدل کا ہے اور تطفیف کیل ووز ن کل عدل ہے شروع سورت میں بالتخصیص وعمیر ہے۔ ووعيد برتطفيف خصوصاً وبيان مجازات عموماً: بِسَسِينِهُ إِلْجَيْمَ الْحَيْمَ الْحَيْمُ الْحَيْمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ مَا كَانُوا يَفْعَكُونَ أَنَّى بِرَى حَرَانِي بِنَاتِ تَوْل مِن كَى كرف والول كى كه جبالوگول سے (اپناخل) ناپ كرليس تو بورا لي ليس اور جب أن كوناپ كريا تول كروي تو گھٹا دیں ('' یواو گوں سے اپناخق پورالینا ندموم نہیں ہے گراس کے لانے ہے مقصودخوداس پر ندمت کرنانہیں ہے بلکہ کم دینے پر ندمت کی تاکید وتقویت ہے یعنی کم دینااگر چه فی نفسه ندموم ہے کیکن اُس کے ساتھ اگر دوسروں کی اصلاً رعایت نہ کی جاوے تو اور زیادہ ندموم ہے بخلاف رعایت کرنے والے کی کے اگر اُس میں ایک عیب ہے تو ایک ہنربھی ہے اس لئے اول شخص کا حیب اشد ہے اور چونکہ اصل میں مقصود ندمت ہے کم دینے کی۔اس لئے اس میں ناپ اور تول دونوں کا ذکر کیا تا که خوب تصریح ہوجا دے کہ ناہے میں بھی کم دیتے ہیں تو لئے میں بھی کم دیتے ہیں اور چونکہ پورالینا فی نفسہ مدار ذم نہیں ہے اس لئے وہاں ناپ اور تول دونوں کا ذکر نہیں کیا بلکہ ایک ہی کا ذکر کیا پھر تخصیص ناپ کی شاید اس لئے ہو کہ عرب میں زیادہ دستور کیل کا تھا خصوصاً اگر آیت مدنی ہوجیساروح المعانی میں بروایت نسانی وابن ماجدوبیہ بی اس کا نزول اہل مدینہ کے باب میں لکھا ہے تو اُس وقت اس تحصیص کی وجہزیا وہ ظاہر ہے کیونکہ مدینے میں کیل کا دستور مکہ ہے بھی زیادہ تھا آ گے مطفنین کی تبدیدے کہ) کیاان لوگوں کواس کا یقین نہیں ہے کہ وہ ایک بڑے خت دن میں زندہ کر کے اُٹھائے جاویں محے جس دن تمام آ دى رب العالمين ئے سامنے كھزے ہوں گے (ليعني أس روزے ذرنا جاہے اور تطفیف ہے توبر کرنا جاہے اس بعث وجزاء كوئ كرجومؤمن تھے وہ ڈر مجئے اور جو کا فریتھے وہ انکار کرنے لگے اس لئے آ گےا نکار پرردع فر ما کرتنصیل جزائے فریقین فرماتے ہیں پس ارشادے کہ جیسا کفارلوگ جزاءوسزا کے منکر ہیں) ہرگز (ایبا)نہیں (بلکہ جزاءوسزاضروری الوقوع ہےاور جن اٹمال پر جزاءوسزاہوگی وہ بھی سب منضبط اور محفوظ ہیں اوراس مجموعہ کا بیان پیہ ہے کہ) بد کار (یعنی کافر) لوگوں كا نامه عمل تجين ميں رہے گا (وه ايك مقام ارض سابد ميں مستقر ارواح كفاركا ہے كذا في تفسير ابن كفير عن كعب وفي المدر المنثور عن ا ہن عباس ومجاہد وفرقد وقیاد ۃ وعبداللہ بن عمر ومرفوعا اور کفار کے اعمال کا اس مقام پررہنا نیز مجاہد وعبداللہ بن عمرو سے ڈرمنٹور میں مروی ہے) اور (آ گے تہویل كے لئے سوال ہے كه) آ ب كو كچھ علوم ہے كہ تحين ميں ركھا ہوا نامه عمل كيا چيز ہے وہ ايك نشان كيا ہوا دفتر ہے (نشان سے مردمبر ہے كھا في الله والمعنفور عن كعب الاحبار فينحتم ويوضع اى بعد الموت مقسود يهوگاكه أس مين تغيروتبدل كالميحا فتال بيس پس حاصل اس كاعمال كانحفوظ ومنضبط موتا ب جس ہے جزا کا بعق ہونا ٹابت ہوآ آ گے ان اٹمال کی جزا کا بیان ہے کہ) اُس روز (یعنی قیامت کے روز) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی جو کہ روز جزاء کو جنایاتے جیںاو اس (بیم جزاء) کوتو و بی محص جنایا تا ہے جو حد (عبدیت) ہے گزرنے والا ہو (اور) جمرم ہو (اور) جب اُس کے سامنے ہماری آ بیتیں پڑھی جاویں تو ہوں کہ دیتا ہوکہ یہ بسند باتیں اگلوں ہے منقول چلی آتی ہیں (مطلب یہ بتلانا ہے کہ جوفض ہوم دین کی محکذیب کرتا ہے وہ معتدی اثیم مکذب بالقرآن ہے جوحاصل ہے اِذَا تَتْلَى ﴿ كَا آ مِنْ كَمُلَدُ يَبِ رَوْزَجِزَاء بِرِجُوصِراحة نَدُور ہے ردع ہے جیسااو پر تنکذیب مفہوم من المقام پر ردع تفایعنی جیسا میہ اوگ اس و ماط جھ رہے جیں) ہرگز ایبانہیں (اورکسی کو بیشیہ نہ ہو کہ شایدان کے باس کوئی دلیل نفی کی ہوگی جس سے بیٹمسک کرتے ہوں گے ہرگز نہیں) ملکہ اصل وجہ تکذیب کی ہے ہے کہ)ان کے داوں پران کے اعمال (بد) کا زنگ بیٹھ گیا ہے (اُس سے استعداد قبول حق کی فاسد ہوگئی ہیں براوعنا دا نکار کرنے لگے آ گے پھرا نکار برردع ہے کہ جیسا یے لوگ سمجھ رہے ہیں) ہرگز اییانہیں (آ گے ویل کی مجمل تفصیل ہے کہ وہ خرابی ہے کہ) یے لوگ اُس روز (ایک تو)اسے رب (کادیدارد کھنے) ہے راک کے باویں گے گھر (صرف ای پراکتفانہ :وگا یکنہ) پیدوز ٹے میں داخل :ول گے پھر(اُن ہے) کہا جاوے گا کہ بہی ہے جس کوتم

حمثلایا کرتے تھے(اور چونکہ بیلوگ بوم دین کی تکذیب میں جس طرح اپنی سزا ، کو جھٹلاتے تھے ای طرح مؤمنین کی جزا ، کو بھی حمثلا نے تھے آ گے اس پرروع فر ماتے ہیں کہ یہ جومؤمنین کے اجروثواب کے منکر ہیں) ہرگز ایسانہیں (بلکہ اُن کا اجروثواب ضرور ہونے والا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) نیک لوگو کا کام ممل علیمین میں رہے گا (وہ ایک مقام سائے سابعہ میں مشقر ارواح مؤمنین کا ہے گذا فی تفسیر ابن کٹیر عن کعب) اور (آگے تفخیہ کے لکتے سوال ہے کہ) آپ کو پچھ معلوم ہے کے ملیمین میں رکھا ہوا نامہ عمل کیا چیز ہے وہ ایک نشان کیا ہوا دفتر ہے جس کومقرب فرشتے (شوق ہے) دیکھتے ہیں (اور میہ مؤمن کے لئے کرامت عظیمہ ہے جبیبا کہ روح المعانی میں بتحر ہج عبد بن حمید حضرت کعب ہے روایت ہے کہ جب ملائکہ مؤمن کی روح کوقبض کر کے لیے جاتے ہیں تو ہرآ سان کے مقرب فرشنے اُس کے ساتھ ہوتے جاتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں آ سان تک پہنچ کر اُس روح کور کھ دیتے ہیں پھر فرشتے عرض کرتے ہیں کہ ہم اس کا نامۂ اعمال دیکھتا جا ہے ہیں چنانچہوہ نامہ عمل کھول کر دکھلا یا جا تا ہےاہ مخضرا آ گےان کی جزائے آخرت کا بیان ہے کہ) نیک لوگ بڑی آ سائش میں ہوں گےمسہریوں پر (بیٹھے بہشت کے عائب) دیکھتے ہوں گےا ہے مخاطب تو اُن کے چبروں میں آ سائش کی بشاشت پہچانے گا (اور) اُن کو ہے کیلئے شراب خالص سر بمبرجس پر منشک ہوگی ہے گی اور حرص کرنے والوں کواپسی چیز کی حرص کرنا جا ہے (کہ حرص کے لائق یہ ہے کہ خواہ صرف شراب مراد کی جاوے خواوکل نعماء جنت یعنی لائق مخصیل میعتیں ہیں نہ کہ نعمائے ؤنیا اور اُن کی مخصیل کا طریق نیک اعمال ہیں پس اس میں کوشش کرنا جاہیے) اور اُس (شراب) کی آمیزش کیلے تسنیم کا یانی ہوگا آ گے تسنیم کی شرح ہے) یعنی ایک ایسا چشمہ جس مقرب بندے پئیں گے (مطلب یہ کہ سابقین (یعنی مقربین) كوتو خالص پينے كواس كا يانى ملےاوراصحاب اليمين (ليعني ابرار) كوأس كا ياني دوسرى شراب ميں ملاكر ملے گا كخذا في المدر المعندور عن قتادہ و مالك بن الحارث وأبن عباس وابن مسعولة وحذيفة اوريم برلكناعلامت اكرام كى بورند تفاظت كي ضرورت نبيس اور مثك كي مبر كامطلب بيب كدجي قاعده ہے کہ لاکھ وغیرہ لگا کرأس پر نمبر کرتے ہیں اورالیم چیز کوطین ختام کہتے ہیں وہاں شراب کے برتن کے مُند پرمشک لگا کرأس پر نمبر کر دی جاوے کی یہاں تک فریقین کی جزاءاُ خروی کا لگ الگ بیان تھا آ کے مجموعہ ُ فریقین کا مجموعہ ُ حال وُ نیاوآ خرت ندکور ہے بعنی) جولوگ مُجرم (یعنی کافر) تنے وہ ایمان والوں ہے (وُنیا میں تحقیراً) ہنسا کرتے تھے اور یہ (ایمان والے) جب (اُن کا فروں) کے سامنے ہے ہوکر گزرتے تھے تو آپس میں آٹھموں ہے اشارے کرتے تھے (مطلب بیرکدأ نئے ساتھ استہزاء وتحقیر ہے چیش آتے تھے)اور جب اپنے گھروں کو جاتے تو (وہاں بھی اُن کا تذکر ہ کرکے) دل لکیاں کرتے (مطلب بیرک غیبت وحضور ہر حالت میں اُنکی تحقیر واستہزاء کا مشغلہ رہتا البیته حضور میں اشارے چلا کرتے اور نیبت میں صراحة تذکرہ کرتے)اور جب اُنکو دیکھتے تو یوں کہا کرتے کہ بیلوگ یقیناغلطی میں ہیں(کیونکہ کفاراسلام کونلطی ہجھتے تھے) حالانکہ بید(کافر)ان(مسلمانوں) پڑنگرانی کرنے والے کر کےنہیں ہیسجے میے (یعنی اُن کوائی فکر کرنا جا ہے تھے اُن کے چیھے کیول پڑ گئے ہیں اُن ہے دوغلطیاں ہو کمیں اول اہل حق کے ساتھ استہزاء پھراٹی اصلاح سے بے فکری) سوآج (قیامت کے دن) ایمان والے کا فروں پر منتے ہوں سے مسمریوں پر (بینے اُن کا حال) دیکھ رہے ہوں گے (دُرمنثور میں قنادہ ہے کہ پچھ در ہے جھرو کے ایسے ہو تگے جن ے اہل جنت اہل نارکود کھیے عیس مے پس اُن کانراحال دیکھے کربطورانقام کے اُن پرہنسیں گے آ گے تقریر ہے اس سزا کی بعنی)واقعی کا فروں کواُ نکے کئے کا خوب بدلہ ملا۔ تَجَوِّهُ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ أَنْ : قوله تعالى : كَلاَ بَلْ ﷺ سَرانَ ظلمت قلب مِن صريح ہے اور کلام قوم ميں بکثرت وار د ہے۔

> مُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُرْجِعَةِ أَنْ لِي قُولُه في ما سِيجِينِ في سخين مِن ركها بوا اشارة الى حذف المضاف اى ما كتاب سجين "الـ المُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

الرِّرُولُ الْمَتَ : قد ذكرت في ترجمة اول السورة وهذا تؤيد ما اخترته في كون رض السورة مدنية كما هو ظاهر ١٣-

الكَفَّا النَّهُ المطففين في القاموس طفف نقص المكيال وفي الروح البخس في الكيل والوزن قوله كالوهم في الروح كال يستعمل باللام وبدونه فقد جاء في اللغة على ما قيل كال له فاله بمعنى كال له وجعل غير واحد كاله من باب الحذف والايصال على ان الاصل كال له وحذف الجار واوصل الفعل ران في القاموس الرين الطبع والدنس سجين في الروح وصف من السجن بفتح السين الديات منقول من جمع على فعيل من العلو سمى بذلك لانه مرفوع كذا في الروح مرقوم من رقم الكتاب اذا جعل له رقما اى علامة وقال ابن عباس والضحاك مرقوم مختوم بلغة حمير يشهد اى يحضرونه من الشهود بمعنى الحضور وما ترجمت به هو اخذ بالحاصل الرحيق في القاموس الخمر او الخالص منها تسنيم سميت بالتسنيم الذي هو مصدر سنمه اذا رفعه لان شرابها ارفع شراب في الجنة السيرة من الشهود المناس الخمر او الخالص منها تسنيم سميت بالتسنيم الذي هو مصدر سنمه اذا رفعه لان شرابها ارفع شراب في الجنة السيرة المناس ا

﴿ لَنَكَجُونَ ؛ قوله يوم يقوم منصوب باضمار اعنى او هو معمول لمبعوثون ١٦ قوله وفى ذلك الخ قيل الكلام على تقدير حوف الشرط والفاء واقعة في جواب اى وان اريد تنافس فليتنافس فى ذلك المتنافسون وتقديم الظرف ليكون عوضا عن الشرط فى حيزه وهو انفس مما تقدم كذا فى الروح قوله عينا نصب على المدح١٣.

البَلاغَةُ: قوله على الناس عدى بعلى لتضمين الاكتيال معنى الاستيلاء ١٣ قوله وما ارسلوا تهكم واستهزاء بهم واشعار بان ما اجترء واعليه من القول من وظائف من ارسل من جهته تعالى ١٣-



شروع كرتا بول الله كے نام سے جو بڑے مبریان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۱۳۵ یات اور اركوع ہے

سورة الانشقاق مكه مين نازل موئي

وعبلواالصّلطت لَهُمُ أَجُوعَ عَيْرُمُمُنُونِ ٥

جب (تخد ٹانیہ کے وقت) آ سان بھت جائے گا (تا گداس میں سے فیام آور ملا تکہ کا نزول ہو) اور اپنے رب کا حکم من نے گا اور وو (آ سان) ای لا اُن ہا وہ جب ذمین کے میٹنے کر یو ھادی جائے گی اور (وہ زمین) اپنے اندر کی چیز وں کو (یعنی مر دوں کو) با ہراگل دے گی اور خالی ہوجائے گی اور اپنے رب کے پاس خین میں اس (کام کی جڑا) سے جائے گا تو اس روز جس شخص کا نامہ اعمال اس کے داہنے ہا تھے میں لئے گا سواس سے آ سان حساب لیاجائے گا اور وہ (اس سے فارغ ہوکر) اپنے متعلقین کے پاس خوش خوش آئے گا اور جس شخص کا نامہ اعمال اس کے بائیس ہاتھ میں لئے گا سواس سے آ سان حساب لیاجائے گا اور وہ (اس سے فارغ ہوکر) اپنے متعلقین کے پاس خوش خوش آئے گا تو اس جی کا نامہ اعمال اس کے بائیس ہاتھ میں) اس کی چیئے سے لئے گا سوو و موت کو پکار سے گا اور وہ (اس سے فارغ ہوکر) اپنے متعلقین میں خوش خوش رد ہا کہ کر طرح اس کے بائیس ہوگئے تھی اس کے بائیس ہوگا تھوں نہ ہوتا) اس کا رہاں تک کہ فرط وخوش میں آخرت کی کہذیب کرتا تھا کہ کہ اس کے اور ان اس کے بائیس ہوگئے تھا تھا۔ سو (اس بتا ہر) میں خوش کی اور رات کی اور ان کے متاب خوش کی ان کو کو کہ کو کہ جب وہ پورا ہوجو دائن مقتنیا سے خوف اور ایمان کے اجتماع کے کا من کو کو کہ ایمان میں لئے اور جب (ان کے متاب کے بعد دوسری حالت ہے بعد دوسری حالت ہے بود و پر ابوج و دائن مقتنیا سے خوف اور ایمان کے ایمان کو کی کو کیا ہوا کہ ایمان میں اور ایمان کے متاب کی خور دیا کہ خور اور الی) تکذیب کرتے ہیں اور التذائی کو سب خبر ہے جو کھی سے کہ کہ دور کی تھو کی جو کی کو گوگ ایمان لائے اور انہوں نے کھے لوگ (اعمال بد کا ذیج و) جس کرر ہے ہیں سو (ان اعمال کفریہ کے سب) آپ ان کو ایک دردنا کی عذا ہے کی خبر دے دیجے کیکن جو کوگ ایمان لائے اور انہوں نے کھے کے (آخرت میں) ایسال ہر ہے جو بھی مورون کی متاب کی ان کو کیک دردنا کی عذا ہے کی خبر دے دیجے کیکن جو کوگ ایمان لائے اور انہوں نے کھور کوگ ایمان کے ان کے کے (آخرت میں) ایسال ہر ہے جو بھی مورون کی مذاب کی خبر دے دیجے کیکن جو کوگ ایمان کے ان کے کا رائے ترب میں) ایسال کو بیک دردنا کی عذا ہے کی خبر دیائی مذاب کی خبر کو ان کیاں کے کا رائے کہ کو دورون کی مذاب کی دردنا کی عذاب کی خبر دیائی مذاب کی در ان کی در کا کی مذاب کو در ان کی مذاب کی کو دورون کی مذاب کی کو کو کو کو کو کو کو کیا

تَفَيْنَيْنُ لَطِط: اس مِن بَعِي مثل سورت سابقة تفصيل مجازات كى بـــ

تَفْصِيلُ مَازَاتَ بِيسَدِينُ اللَّهُ اللَّهُ السَّمَاءُ السَّمَاءُ السَّمَاءُ السَّمَاءُ السَّمَاءُ الله فوله نعالى لَهُمُ أَجْدُ عَيْرُمَمُنُونِ فَ-جب (فَي عَالَى اللَّهُ وَتَ) آسان بهت جادے گا (تا كدأس ميں سے غمام وملائكه كا نزول ہوجس كا ذكر بارة وقالَ الّذِينَ لَا يَرْجُونَ آيت: وَيَوْمَرَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ والفرفان: ٢٥ إلين ہے)اوراہے رب كاتكم بن كے كا_ (اور مان في كايبال تكم سے مرادتكم تكونى انتقاق كا ہاور مانے يے مراداس كا وقوع ہے)اوروہ (آسان بوج محكوم قدرت بونے کے)ای لائل ہے (کہ جس امر کی مشیت اُس کے متعلق ہواُس کا وقوع ضرور ہوجاوے)اور جب زمین تھینچ کر برد ھادی جادے گی (جس طرح چرایار بر تھینجا جاتا ہے پس اس وقت کی مقدار ہے اُس وقت مقدار زیاد ہ ہو جاوے گی تا کہ سب اولین وآخرین اُس میں ساجادیں جیسا اُر منثور میں بسند جید حاکم کی روایت سے مرفو عاً وارد ہے تمد الارض يوم القيامة مد الاديم النع ليس بيانتقاق اوربيا متداودونول حساب كمقدمات من سے بين)اور (ووزمين) اينا اندر كي چيزول كو (يعني مُروون کر) باہراُ گل دے گی اور (سب مُر دول ہے) خالی ہو جاوے گی اور (وہ زمین) اپنے رب کا تھم من لے گی ادروہ اس لائق ہے (اس کی تغییر بھی مثل سابق ہے بس اُس وقت انسان اسے اعمال کود کھے کا جیسا آ مے ارشاد ہے کہ) اے انسان تو اپنے رب کے پاس پہنچے تک (بعنی مرنے کے وقت تک) کام میں کوشش کررہاہے (بعنی کوئی نیک کام میں نگا ہوا ہے کوئی ٹرے کام میں) پھر قیامت میں) اُس (کام کی جزاء) ہے جالے گا تو (اُس روز) جس محض کا نامه ً اعمال اُس کے داہنے ہاتھ میں ملے گا سو اُس ہے آسان حساب لیا جاوے گااوروہ (اُس سے فارغ ہوکر) اپنے متعلقین کے پاس خوش خوش آئے گا۔ (آسان حساب کے مراتب مختلف ہیں ایک یہ کہ اُس پراصلا عذاب مرتب نہ ہوبعض کے لئے توبیہ ہوگا اور حدیث میں ای کی تغییر آئی ہے کہ جس حساب میں مناقتہ نہ ہوصرف چیٹی ہو جاوے اور بیغیر معذبین کے لئے ہوگا دوسرا بیا کہ اُس پر عذاب مخلد نہ ہواور بیعام مؤمنین کے لئے ہوگااور مطلق عذاب اس کے منافی نہیں)اور جس مخص کا تامہ ُ اعمال (اُس کے با کمیں ہاتھ میں) اُس کی پہنے کے ویجھے ہے مے كا (مراداس سے كفاريس اور پشت كى طرف سے ملنے كى دومورتيس بوسكتى بيں ايك بيك أس كى مشكيس كسى بوئى بول كى تو باياں باتھ بھى پشت كى طرف بوگا دوسرى مورت يس مجام كاقول بيك أس كام ته يشت كى طرف نكال دياجاد عدى كذا في اللو المنفور) سوده موت كويكار عدى (جيها مصيبت من عادت بموت كى استدعاءكى) اورجہنم میں داخل ہوگا پیخص(دنیامیں)ایے متعلقین (اہل وعیال دختم و خدم) میں خوش خوش رہا کرتا تھا (یبال تک کے فرط خوش میں آخرت کی تکذیب کرنے لگا تھا جیسا کہ آ مے ارشاد ہے کہ) اُس نے خیال کرر کھاتھا کہ اُسکو (خدا کی طرف) اوٹنائیس ہے (آ مے رد ہے اس ظن کا کہلوٹنا) کیوں نہ ہوتا (آ مے لوٹنے کے بعد جزاء کا ثبات ہے کہ) اُسکاربخوب و کیمیاتھا(اوراُسکےاعمال جزاء دینے کے ساتھ مشیت متعلق کر چکاتھا پس ایقاع جزا ہضروری تھا) سو(اس بناء پر) میں قسم کھا کرکہتا ہوں شفق کی اور رات کی اور اُن چیزوں کی جن کورات سمیٹ (کرجمع کر) لیتی ہے(مراد ووسب جاندار ہیں جورات کوآ رام کرنے کیلئے اپنے ایمائے آ جاتے ہیں)اور جاند کی جب دوؤ راہو جادے (یعنی بدر بن جاوے ان سب چیزوں کی متم کھا کر کہتا ہوں) کہتم لوگوں کو ضرور ایک حالت کے بعد دوسری حالت پر پہنچنا ہے (یتفصیل ہے آیا آیا الانشہان تا مُلِيِّيِّهِ كَي پس وہان جنس كوخطاب تھا يہاں جميع افراد كوخطاب ہے وہاں لقاءمل مجملاً فرمايا يہاں أس ملاتي منى للمفعول كي تفصيل ہےاوروہ حالتيں ايك موت ہےاس كے بعد احوال برزخ اُس کے بعداحوال قیامت پھرخودان میں بھی تعدد وتکفر ہےاوران قسموں کا مناسب مقام ہونا اس طرح ہے کدرات کے احوال کامختلف ہونا کہ اول تنفق نمودار ہوتی ہے پھرزیادہ رات آتی ہے تو سب سوجاتے ہیں اور پھرایک رات کا دوسری رات ہے نورقسر کی زیادت ونقصان میں مختلف ہونا بیسب مشابہ ہے اختلاف احوال بعد الموت کے ونیزموت سے عالم آخرت شروع ہوتا ہے جیسے شغق سے رات شروع ہوتی ہے چرابث برزخ مشابالوگوں کے سور بنے کے ہے اور جاندا کا تو را ہونا بعد محال کے مشابہ ہے حیات قیامت کے بعد فتائے عالم کے) سو(باو جودان مقتضیات خوف اورایمان کے اجتماع کے) اُن لوگول کو کیا ہوا کہ ایمان نبیس لاتے اور (خودتو ایمان اور حق کی کیا طلب كرتے أكل عنادكى بيعالت ہےكه) جب أيكے روبروقر آن پڑھاجاتا ہے تو (أس وقت بھی خداكی طرف) نبيں جھكتے بلك (بجائے جھكنے كے) بيكافر (اورألني) تكذيب كرتے ہیں اور اللہ کوسب خبر ہے جو کچھ بےلوگ (اعمال بد کا ذخیرہ) جمع کررہے ہیں سو (ان اعمال عمر بید کے سبب) آب انکوایک دردناک عذاب کی خبر دے دیجئے لیکن جولوگ ایمان لائے اور اُنہوں نے اجھے مل کے اُن کیلے (آخرت میں)ایسااجر ہے جو بھی موتوف ہونے والانبیں (عمل صالح کی قیدشرط کے طور پرنبیں سب کے طریق پر ہے)۔ تَرْجُهُ كُمُ كُلُولُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَكُنُنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقًا عَنْ طَبَقًا عَنْ طَبَقًا ابن عباسٌ ہے روایت ہے کہ اس کا خطاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے تو مراد اس سے مراتب قرب میں ترتی ہے بہی شان ہے آپ کے ورید کارفین کی مراتب واحوال میں۔



شروع كرتا والتدكام عجوبن عربان نبايت رحم والعين السيم ٢٢ يات اوراركوع ع

سورة البروج مكه مين ازل بوئي

وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُومِ هُوَ الْيَوْمِ الْمُوْعُوْدِ هُوهَا هِ بِوَمَشُهُوْدٍ هُ فُتِلَ آصَٰعُ الْاَحْنُ الْاَعْنُ الْمُوْمِ وَهُمْ عَلَى هَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ شُهُوْدٌ هُومَا نَقْمُوا ذَاتِ الْوَقُودِ هُ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قَعُودٌ هُ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ شُهُودٌ هُومَا نَقَمُوا مِنْهُمُ اللّهِ الْعَزِيْزِ الْحَيِيْرِ اللّهُ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ السَّمُوتِ وَالْاَكُنِ مِنْ وَاللّهُ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ السَّمُوتِ وَالْاَكُنِ مِنْ وَاللّهُ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى السَّمُوتِ وَالْاَكُنِ مِنْ فَعَنَا اللّهُ عَلَى الْمُولِيْنَ هُ إِنّ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلِي اللّهُ عَلَى الْمُعَلِي اللّهُ عَلَى السَّمَ عَلَى الْمُعَلِي اللّهُ عَلَى الْمُولِي الْمُعَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُعَلَى الْعُولُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

في لَوْجِ مَّحْفُوظِهُ

تَفْسَيَرَهِ اللَّهِ الْفِلْقِ اللَّهِ الْفِلْقِ اللَّهِ الْفِلْقِ اللَّهِ الْفِلْقِ اللَّهِ الْفِلْقِ فَا اللَّ

سورة البروج مكية وهي اثنتان وعشرون اية كذا في البيضاوي.

تَفْینِیٹِز لَطِط: اوپری سورتوں میں فریقین کی مجازات تھی اس سورت میں کفار کے معاملات مخالفت میں مسلمانوں کا تسلیہ اورتسلیہ کے بعد کفار کو عذاب کی وعیدے۔

٨٤٤ إِنْ الْعَالِمَةِ مُكِنِّرًا - وَالسَّمَا ۚ ذَاتِ الْهُرُوجِ ۞ (الى فوله تعالى) بَلُ هُوَ قَرْانٌ مَجِيْدٌ ﴿ فَى لَوْمِ مَحْفُوظٍ۞ (اس تسليهُ مؤمنين ووعيد مخالفين: بِيسِّ سورت میں ایک قصہ کا جمالاً ذکر ہے جو بیچے مسلم میں نہ کور ہے خلاصہ اُس کا بیہ ہے کہ کوئی بادشاہ کا فرتھا اُس کے پاس ایک کا بمن تھا اُس نے بادشاہ سے کہا کہ مجھاکو ایک ہوشیارلز کا دیا جاوے تو اُس کواپناعلم سکھلا دوں چنانچہ ایک لڑ کا حجو پر کیا گیا اُس کے راہتے میں ایک راہب رہتا تھا کہ دین حق اُس وقت میسوی تھاوہ لڑ کا أس كے باس آنے جانے لگااور خفيه مسلمان ہو گياايك بارأس لڑ كے نے ديكھا كەسى شيرنے راسته روك ركھا ہے اور خلق پريثان ہے أس نے ايك پھر ہاتھ میں لے کردعاء کی کہا ہے اللہ اگر راہب کا دین سچا ہے تو بیرجانو رمیر ہے پھر سے مارا جاوے اور ایس کہ کروہ پھر مارا تو شیر کے نگاوروہ ہلاک ہوگیالوگوں میں شورہوگیا کہ اس لڑ کے کوکوئی عجیب علم آتا ہے کسی اندھے نے سُنا آ کر درخواست کی کہ میری آنکھیں الحجھی ہوجاویں لڑکے نے کہا بشرطیکہ تو مسلمان ہوجاوے چنانچہ اُس نے قبول کیالڑ کے نے دعاء کی وہ اچھا ہو گیا اورمسلمان ہو گیا با دشاہ کو پینجیں تو اُس راہب کو اورلڑ کے کواوراُس اعمیٰ کوگرفتار کرے بلایا اُس نے راہب اوراعمٰی کوتل کر دیا اورلڑ کے کے لئے تھم دیا کہ پہاڑ پر ہے گرا دیا جادے مگر جولوگ اُس کو نے مٹئے تتھے وہ خودگر کر ہلاک ہو مجئے اورلز کا سیجے سالم چلا آیا پھر بادشاہ نے سمندر میں غرق کرنے کا حکم دیا وہ اس ہے بھی نیج گیا اور جولوگ اس کو لے مجئے تنھے وہ سب ڈوب مجئے پھرخودلز کے نے بادشاہ سے کہا کہ مجھ کوہسم اللہ کہدکر تیر ماروتو مرجاؤں گا چنا نجداییا ہی کیا گیا اورلڑ کا مرگیا پس اس واقعہ عجیبہ کود کھے کریکے گخت عام لوگوں کی زبان ہے نعرہ بلند ہوا کہ ہم سب اللہ پرایمان لاتے ہیں بادشاہ بڑا پر بیثان ہوااور ارکان سلطنت کے مشورے سے بڑی بڑی خندقیں آگ ہے مجروا کراشتہار دیا کہ جو محف اسلام ے نہ پھرے گا اُس کوآ گ میں جلادیں سے چنانچہ بہت آ دمی جلائے گئے پس اس سورت میں اُس کے مغضوب ہونے کوشم سے بیان فرماتے ہیں کہ)فتم ہے يرجول والي آسان كى (مراد برجول سے برے برے ستارے بیں كذا في الدر المنفور مرفوعاً)اور (فتم ب)وعده كئے ہوئے ون كى (يعني قيامت کے دن کی)اور (قشم ہے) حاضر ہونے والے (ون) کی اور (قشم ہے) اس (دن) کی جس میں لوگوں کی حاضری ہوتی ہے (حدیث ترندی میں مرفوعا ہے کہ یوم موعود قیامت کا دن ہے اور شاہد جمعہ کا دن ہے اور مشہود عرفہ کا دن ہے اور ایک دن کوشابد اور دوسرے کومشہود شاید اس لئے فرمایا کہ بوم جمعہ میں تو سب اپنی اپنی جگہ رہتے ہیں تو گویا وہ دن خود آتا ہے اور یوم عرفہ میں حجاج اپنے اپنے مقامات سے سفر کر کے عرفات میں اس یوم کے قصد ہے جمع ہوتے ہیں گویا وہ دن مقصوداور دوسرے لوگ عاضری کا قصد کرنے والے ہیں آ مے جواب تھم ہے) کہ خندق والے یعنی بہت سے ایندھن کی آ گ والے ملعون ہوئے جس وقت وہ لوگ اُس (آگ) کے آس ٰ بیاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ جو پچھ مسلمانوں کے ساتھ (ظلم وستم) کررہے تھے اُس کودیکھ دہے تھے (اُن کے ملعون ہونے کی خبر دیے ہے تسلی مؤمنین کی ظاہر ہے کہاس طرح جو کا فراس وقت مسلمانوں پڑھلم کررہے ہیں وہ بھی گرفتارلعنت ہوں گے جس کا اثر خواہ دنیا میں بھی مرتب ہوجیسے بدروغیرہ میں مقتول ومخذول ہوئے یاصرف آخرت میں جبیباعام کفار کے لئے بھینی ہےا دروشمن کے عذاب کی خبر ہے تسلیہ امرطبعی ہےاوراُن لوگوں کا بیٹھنااس ظلم وستم کے انتظام اورتگرانی کے لئے تھااورشہود میں علاوہ تگرانی کے اشارہ اُن لوگوں کی سنگدلی کی طرف بھی ہے کہ دیکھے کربھی ترحم نہ آتا تھااوراس کو حکم باللعن میں خاص دخل ہے کہ بیسنگد لیمل لعنت ہے ہے)اوراُن کا فروں نے اُن مسلمانوں میں اور کوئی عیب نہیں یا یا تھا بجز اس کے کہوہ خدا پرایمان لے آئے تھے جو ز بردست(اور)سزاوارحمہ ہےابیہا کہ اُسی کی ہے۔ ملطنت آسانوںاور زمین کی (یعنی ایمان لانے پریہمعاملہ کیااورا بمان لانا کوئی خطانہیں پس بےخطا اُن پرظلم کیااس لئے وہ لوگ ملعون ہوئے)اور (آ گے ظالموں کے لئے عام وعیداورمظلوموں کے لئے عام وعدہ ہے کہ)اللہ ہر چیز سےخوب واقف ہے (مظلوم کی مظلومیت ہے بھی پس أس کی نصرت کرے گا اور ظالم کی ظالمیت ہے بھی پس اُس کوسز اوے گا خواہ یہاں خواہ وہاں چنا نچے آ گے یہی مضمون ہے کہ) جنہوں نے مسلمان مردوں اورمسلمان عورتوں کو تکلیف پہنچائی (اور) پھرتو بنہیں کی تو اُن نے لئے جہنم کا عذاب ہےاور (جہنم میں بالخصوص)ان کے لئے جلنے کا عذاب ہے (عذاب میں ہرطرح کی تکلیف داخل ہے سانپ۔ بچھو۔طوق۔زنجیریں۔حمیم۔غساق۔وغیرہ اورسب سے بڑھ کر جکنے کاعذاب ہے اس کئے اُس کو بالتخصيص فرمايا بيتو ظالم كے قل ميں فرمايا آ كے مؤمنين كے قت ميں جن ميں مظلوم بھي آ گئے ارشاد ہے كه) بے شك جولوگ ايمان لائے اوراُ نہوں نے نيك عمل كئے اُن كے لئے (بہشت كے) باغ بيں جن كے يتيج نبري جارى ہوں گى (اور) يہ بڑى كامياني ہے (اوراو پر دومضمون بتھے كفار كے لئے جہنم ہونا اور مؤمنين کے لئے جنت ہونا آ گے اُن کے مُناسب اینے بعض افعال وصفات ان مضمونوں کی تقریر کے لئے ارشاد فرمائے میں کد ﴾ آپ کے رب کی دارو میربرز بی خت ے (پس کفاریرسزائے شدید کاواقع ہونامستبعد نہیں اور نیز) وہی پہلی باربھی پیدا کرتا ہے اور دوبار ہ (قیامت میں بھی) پیدا کرے گا (پس بی فیہ بھی نہ رہا کہ گو

🗀 ۱: اوران قسموں کوجواب شم سے مناسبت یہ ہے کہان سب سے اللہ تعالیٰ کا ما لک امکنہ واز مند ہونا ظاہر ہے اوراییے مالک الکل کی مخالفت کرنے والے کا مستحق لعن ہونا ظاہر ہے۔

🗀 ۲: قصداصحاب اخدود میں جولڑ کے نے اپنے مرنے کی تدبیر بتلائی ہے حالانکہ بیا ہلاک نفس ہے ایسا کرنایا تو اس شریعت میں جائز ہوگایالڑ کے کی اجتہاد کی غلطی ہے۔

تَرُجُهُمُ مُنَا إِلَىٰ اللهُ وَاللهُ الْفَوْسُ الْحَدِيرُ وصله إِنَّ لِلْمُتَقِينَ مَفَازًا [الناد: ٣١] ت ثابت بوتا بوبى اس يكن المُتَقِينَ مَفَازًا [الناد: ٣١] ت ثابت بوتا بوبى اس يكن المُتَقِينَ مَفَازًا إلناد: ٣١] مَلْحُقَقًا اللهُ ال

اللَّغَا إِنَّكَ الاحدود من الخدوهو الشق في الارض والنار مع صفتها بدل اشتمال من الاحدود١٣ــ

﴿ الْمَنْجُونَى : قتل جواب القسم بتقدير الصدر اى لقد قتل كما في الجلالين قوله اذ هم قيد لقتل ووجهه ان هذا الفعل هو السبب للعنهم قوله فعال خبر لمبتدأ مقدر اى هولا لهو المذكور ووجهه كما في الروح عن الكشف ان قوله تعالى فعال لما يريد تحقيق للصفتين البطش بالاعداء والغفرو الود للاولياء ولو حمل عليه لفاتت هذه النكتة آه قال صاحب الروح هو تدقيق لطيف ١٢_

النَّهُ لاَ الله الوقود وسف لها بغاية العظمة وارتقاع اللهب وكثرة ما يوجبه ووجه افادته ذلك انه لم يقل موقدة بل جعلت ذات وقود اى مالكته وهو كناية عن زيادة مفرطة لكثرة ما يرتفع به لهبها وهو الحطب الموقد به قوله يؤمنوا في الروح عن المنتخب انما قال سبحانه الا ان يؤمنوا لان التعذيب انما كان واقعا على الايمان المستقبل ولو كفروا فيه لم يعذبوا على ما مضى فكانه قال عزوجل الا ان يدوموا على ايمانهم آه ١٣-

تَفْسَيْنَ الْقَالَ عِلْدِ اللَّهِ الطَّالِقِيلُ الطَّالِقِيلُ الطَّالِقِيلُ الطَّالِقِيلُ الطَّالِقِيلُ الطّ



شروع كرتا مول الله كام ع جوبز عمر بان نهايت رحم والے بيں اس ميں عا آيات اور اركوع ب

سورة الطارق مكه بين تازل ببوئي

وَالسَّمَا ۚ وَالطَّارِقِ فَوَمَا آذُرُرِكَ مَا الطَّارِقُ فَالنَّجُمُ الثَّاقِبُ فَ اِنْكُلُّ نَفْسِ لَنَّاعَلَيُهَا حَافِظُ فَ قَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِحَّ خُلِقَ فَخُلِقَ مِنْ قَآءٍ كَافِقٍ فَي يَّخُرُجُ مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ وَالثَّرَآبِبِ فِ اِنَّهُ عَلَى رَجُعِهِ لَقَادِرٌ فَيَوْمَ تُبُلَى السَّرَآبِرُ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ قَلَا نَاصِرٍ فَوَالسَّمَآءِ ذَاتِ الزَجُعِ لَا السَّرَآبِرُ فَمَا لَهُ مِنْ فُوَّةٍ قَلَا نَاصِرٍ فَوَالسَّمَآءِ ذَاتِ الزَجُعِ لَا وَالْاَرْضِ ذَاتِ الصَّيْرُونَ كَيْدًا فَ وَاكْفَلُ فَوْلَا فَالْاَرْضِ ذَاتِ الصَّدُعِ فَي إِنَّهُ لَا يَعْوَلُ فَصَلُ فَوْلَا هُوَ بِالْهَذَلِ فَ إِنْهُمُ يَكِينُ وَنَ كَيْدًا فَ وَآكِيلُهُ وَالْمَالِي وَالْهَا لَهُ وَالْهُ وَالْمَالِي السَّمَا اللَّهُ وَالْمُولُ الْهَالِي فَا الْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولِ الْهَالِمُ السَّمَا وَاللَّهُ السَّمَاءُ وَاللَّالُولُ فَاللَّا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالُولُ فَاللَّوْلُ فَلَا لَاللَّا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ لَلْ وَاللَّالَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَةُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّوْلُ اللَّهُ وَاللَّوْلُ وَالْمُولِ الْمُؤْلِلُ اللْمُؤْلِلُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالَةُ وَالْمُولِ اللْمُؤْلِ اللَّوْلِ اللَّهُ وَاللَّالَالَةُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالُولُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّلُولُ اللَّالِي اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالِي اللْمُؤْلِ اللْمُ اللَّهُ اللْمُلْكُولُ اللَّالِي الْمُؤْلِقُولُ اللَّالِي اللْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللْمُؤْلِي اللْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللَّالِمُ اللْمُؤْلِقُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللَّالِمُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُ

كَيْدًا فَي فَهَيْلِ الْكَفِرِيْنَ آمُهِلُهُمْ مُرُويُكًا فَ

قسم ہے آسان کی اور اس چیز کی جورات کونمودار ہونے والی ہے اور آپ کو پچھ معلوم ہے کہ وہ رات نمودار ہونے والی چیز کیا ہے وہ روثن ستارہ ہے کو کی تخص ایسانہیں جس پر (اعمال کا) کوئی یا در کھنے والا (فرشتہ)مقرر نہ ہو (جب بات ہے ہے) تو انسان کوقیا مت کی فکر کرنی چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ دو بارہ پیدا کر آگیا ہے وہ ایک اچھلتے پائی ہے پیدا کیا گیا ہے وہ ایک اس کے دو بارہ پیدا کرنے پر ضرور قادر ہے (اور بیدو بارہ پیدا کرتا اس روز ہوگا) جس روز سب کی قلعی کھل جائے گی پھر انسان کو نہ تو خود (مدافعت کی قوت) ہوگی نداس کا کوئی حمایتی ہوگا۔ قسم ہے آسان کی جس سے بارش ہوتی ہے اور بین کی جو (پیچ نکلتے وقت) چھٹ جاتی ہے (آگے جواب قسم ہے) کہ بیتر آن (حق و باطل میں) ایک فیصلہ کرد ہے والا کلام ہے کوئی افو چیز نہیں ہے (ان لوگوں کا بیہ حال ہے کہ) طرح طرح کی تدبیر میں کررہا ہوں تو آپ حال ہے کہ) بیلوگ و تو ت کے لئے) طرح طرح کی تدبیر میں کررہا ہوں تو آپ کے حال ہے کہ) بیلوگ و تو ت کے لئے) طرح طرح کی تدبیر میں کررہا ہوں تو آپ کے اور زیادہ دن نہیں ہے بلکہ ان کو تھوڑے بی دنوں رہنے دیجئے۔

سورة المطارق مكية وهي سبع عشرة الية كذا في البيضاوى - تَفَيِّيْنِ الْمُطَّ: اوپرسليه مؤمنين كساته كاركوعيد كي السهورت بل محتيق وعيد كيا اعمال كامخوظ ربنا اور بعث كاركان اور وقوع اور بعث كي وليل يعن قرآن كاحق بونا فد كور به اور سورت سابقه كافيرين هي حقيت قرآن كام مفهون تقال حقيق وعيد بحفظ اعمال وصحت و وقوع بعث و حقيت قرآن: بيسب المنظائية المحتية المحتية المحتية المحتية المحتية المحتلف و المحتية المحتية

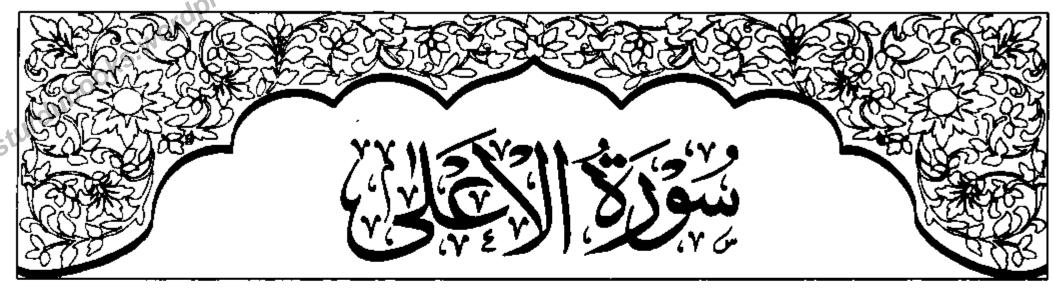
کہ دونوں مادے مخلوط ہو کرمشل شکی واحد کے ہو جاتے ہیں اور پشت ادرسینہ چونکہ بدن کے دوطر قین ہیں اس لئے کنایہ جمیع بدن سے ہو ہی ہے اور بیاس لئے مرادلیا گیا کومنی تمام بدن میں پیدا ہو کر پھر منفعل ہوتی ہے اوراس کنابیہ میں تصیص صلب و تو انب کی شایداس لئے ہو کہ حصول ماد ہُ منوبیہ میں اعظمائے رئیسہ کوخاص دخل ہے۔ لیعنی قلب وو ماغ و کبد اور قلب و کبد کا تعلق و تلبس ہے اور دیا تھ کا تعلق بواسطہ نخاع کے صلب سے ظاہر ہے اور شاید صلب کا مفر د لا تا اور ترائب کا جمع لا نااس نکتہ سے ہو کہترائب ہے وو چیزوں کانعلق ہےاورصلب ہے ایک چیز کا اور بدن کےطرفین قدام وخلف بےنسبت بمین ویسار کے چونکہ " مسافت ومساحت میں زیادہ ہیں اس لئے یہاں تعبیر میں طرفین اولین کوظرفین اخرین پرتر جیج ہوئی اور بیسب کلام مقد مات طیبہ کے تنہیم پر ہے واللہ اعلم حاصل یہ کہ نطفہ سے انسان بنا دینا زیادہ مجیب ہے بہنست دوبارہ بنانے کے پس میام عجیب اس کی قدرت سے طاہر ہور ہاہے تو اس سے ٹابت ہوا کہ)وہ اس کے دوبارہ پیدا کرنے برضرور قادر ہے(پس وہ استبعاد قیامت کا شبدد فع ہوگیااور بیدوبارہ پیدا کرنااس روز ہوگا) جس روز عسب کی فلعی کھل جادے گی (یعنی سب محفی باتیں ازقبیل عقائد باطلہ و نیات فاسدہ ظاہر ہوجاویں گی اور دنیامیں جس طرح موقع پر جرم ہے مکر جاتے ہیں اس کو چھیا لیتے ہیں یہ بات وہاں ممکن نہ ہوگی) پھر اس انسان کونہ تو خود (مدافعت کی) قوت ہو کی اور نہاس کا کوئی حمایتی ہوگا (کہ مدافعت عذاب کی کردےاورا گر کہا جاوے کہ امکان قیامت کا گوعقلی ہے مگر و و علی ہے اور دلیل تعلی اس کی قرآن ہے اور وہ ہنوزمختاج اثبات ہے تو اس کے متعلق سنو کہ) قشم ہے آسان کی جس سے پیا ہے بارش ہوتی ہے اور زمین کی جو (رہے نکلنے کے وقت) بھٹ جاتی ہے (آ گے جواب قسم ہے) کہ بیقر آن حق وباطل میں) ایک فیصلہ کر دینے والا کلام ہے اور وہ کوئی لغو چیز تبیس ہے (اور جس طرح اپنی دلالت سے دا تعیات وغیر واقعیات میں فیصلہ کرنے والا اسی طرح اپنی صفت اعجاز ہے ان دواحتمالوں کا بھی کہ بیمنجانب اللہ ہے یائبیں فیصلہ کر دینے والا ہےاورمنجانب اللہ ہونے کی شق کوشعین کروینے والا ہے پس دال اور مدلول دونوں کی واقعیت ثابت ہوگئی اور شبه عدم ثبوت کا مند فع ہو گیا مگر باوجودا ثبات حق کے ان لوگوں کا بیرحال ہے کہ) بیلوگ (تفی حق کے لئے) طرح طرح کی تدبیریں کررہے ہیں اور میں بھی (ان کی ناکامی وعقوبت کیلئے) طرح طرح کی تدبیری کررہاہوں(اورظاہرہے کہمیری تدبیرغالب آ ویکی اور جب میرا تدبیر کرناس لیا) تو آ ب ان کافروں (کی مخالفت ہے گھبرائے نہیں اورا نکے جلدی معذب ہونے کی خواہش نہ سیجئے بلکہان) کو بوں ہی رہنے دیجئے (اورزیادہ دن نہیں بلکہ)تھوڑے ہی دنوں رہنے دیجئے (پھرمیں ان پرعقوبت نازل کروں گا خواہ کل الموت یا بعدالموت)۔ 🗀 : اخیر کی سم کواخیر کے مضمون ہے میمنا سبت ہے کہ قر آن آسان ہے آتا ہے اور جس میں قابلیت ہوتی ہے اسکو مالا مال کرتا ے بھے بارش آسان سے آئی ہے اور عمدہ زمین کوفیض یاب کرنی ہے۔

﴾ ﴿ كُنْهُ ﴾ ﴿ أَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْنَظُو الْإِنْسَانُ وَخَلِقَ ﴿ ال من مراقبه بمبدأ ومعاوكا ـ مُنْكُنُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى الصلب تمام بدن كذا في الروح عن بعضهم ١١ ٪ قوله في السرانوسب كي بقرينة الجمع او على حذف المضاف١١٠ ـ

اللغة الناقب الخارق بمعنى الضارب ثم صارا سما لسالك الطريق لانه يضرب الطريق بقدمه ثم اختص بالآتى ليلاً لانه يضرب الباب الناقب الخارق ثم حار بمعنى المضى لتصور انه ينقب الظلام ان كل نافية لما بمعنى الاحدافق الدفق صب بمعنى مدفوق او على النسب كلا بن اى ذى دفق وهو صادق على الفاعل والمفعول واما كونه بمعنى مندفق فلم يضح الترائب جمع تريبة عظام الصدر او موضع القلادة من الصدر رجعه الاعادة ١٦٠ تبلى يتعرف ويميز ما طاب وما خبث واصله الاختبار واطلق على اللازم ذات الرجع ذات المطر هكذا في الروح وفي القاموس المطر بعد المطر الصدع التشقق رويدا تصغير ردد بالضم اى مهل بمعنى قريبا وقليلا وهو مصدر مؤكد للعامل او نعت لمصدره المخدوف اى امهالا رويدا حوى الكبير قال النحويون رويدا في كلام العرب على ثلثة اوجه احدها ان يكون اسما للامر كقولك رويد زيد اولا تتصرف رويدا في هذا الوجه لانها غير متمكنة والناني ان يكون بمنزلة سائر المصادر فيضاف الى ما بعده كما تضاف المصادر كما تقول رويد زيد بالجر والثالث ان يكون نعتا منصوبا كقولك سار واسيرا رويدا ويقولون ايضًا ساروا رويدًا بحذفون المنعوت ويقيمون رويدا مقامه ١٥٦٠.

النَّجُونَ : قوله النجم اى هو النجم ١٦ يوم تبلى قال الزمخشرى وجماعة ظرف لرجعه واعترض بان فيه فصلا بين المصدر ومعموله باجنبى واجيب تارة بانه جائز لتوسعهم فى ظروف واخرى بان الفاصل هنا غير اجنبى لانه اما تفسير او عامل على المذهبين كذا فى الروح قلت توضيحه ان قوله تعالى لقادر اما عامل فى قوله تعالى على رجعه ان جوز تاخير العامل او هو تفسير للعامل المقدر قبل قوله على رجعه ان لم يجوز تاخير العامل ويكون تقدير العبارة انه لقادر على رجعه فحذف العامل وفسر بقوله القادر المؤخر عن قوله على رجعه وعلى كل فقوله لقادر ليس اجنبيا فلا يعدونه فاصلا بين قوله رجعه العامل وبين قوله يوم تبلى المعمول ١٣-

ٱلْكُلْكُنْدُ: فصل اى فاصل قد بلغ الغاية في ذلك حتى كانه نفس الفصل ١٣ــ



سورة الاعلى كمين تازل بوئى شروع كرتابول الله كام عجوبز عمر بان نهايت رحم والعيس ال بن ١٩ يات اوراركوع ب

سَبِّحِ اللهُ مَرَبِّكَ الْاَعْلَىٰ الْمَنْ مُ فَلَقَ فَسَوْى فَ وَالَّذِى قَدَّى فَهَالَى هُوَ الَّذِي فَكَالَ اللهُ عَلَى الْمَا مُنَاعُولُ اللهُ عَلَى الْمَا مُنَاعُولُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمَا مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمَا مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمَا مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

(اے تی جرسلی اللہ علیہ دسلم) آپ (اور جومؤ من آپ کے ساتھ ہیں) اپنے پروردگار عالیثان کے نام کی تیج سیجے جس نے (ہر شے کو) بنایا ہر (اس کو) نھیک بنایا اور جس نے تہویز کیا پھر راہ بتالی اور جس نے زیس ہے چارہ نکالا پھر اس کو سیاہ کوڑا کر دیا (اس قرآن کی نسبت ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) ہم (بتنا) قرآن (نازل کرتے جائیں) آپ کو پڑھا دیا کہ یس کے در ابھانا) اللہ کومنظور ہو (کہ لئے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے) وہ ہر ظاہراور مخلی کو جانت ہے اور ای طرح ہم آسان شریعت کے لئے آپ کو ہوات دیں گے (کہ جسنا بھی اور آسان ہوگا اور گھر کی اس ہوگا) تو آپ نسیحت کیا گئے جاگر اور جومئی ہوا ہووی مختص ہوتا ہووی مختص ہوتا ہووی مختص ہوتا ہووی مختص ہوتا ہو تی گا ورند (آرام کی زندگی) جے گا۔ ہامراہ ہوا جومئی فر آن س کر خاب تف عقائد واخلاق ہے) پاک ہوگیا اور اپند رہ کا نام لیتا اور وائی ہوتا ہوا (گھرائے میکر وہم آخرے کا سامان ہیں کرتے) بلکتم و نیوی زندگی کو مقدم رکھتے ہو مالانکہ آخرے دنیا ہے بدر جہا بہتر ہے اور پائیدار ہے (اور پر مضمون صرف قرآن بی کا دور کوئیس بلکہ کا ایکھ محفول میں کہ علیجا السلام کے محفول میں (پس زیادہ ورمؤکہ نہیں بلکہ کا ایکھ محفول میں بھی ہے بعنی ابراہیم اوروی علیجا السلام کے محفول میں (پس زیادہ ورمؤکہ کر تہو) ۔

سورة الاعلى مكية وهي تسع عشرة اية كذا في البيضاوي_

تَفَيِّينِ لَطِيط : سورت سابقه میں مجازات آخرت کا ذکرتھا اس سورت میں بھی اصل مقصود فلاح آخرت کا مقصود ہونا اوراس کا طریق کہ بیجے اور معرفت ذات وصفات اور تزکیدوذکر صلوٰ ق ہے بتلانا ہے اور مقصودیت آخرت کی تقریر کے لئے فتاء واضحلال دنیا کا اور تعلیم طریق فلاح کے لئے امریذ کیر بالقرآن کا ارشاداور اس کے قریب قریب غرض ہے سورت سابقیہ میں بھی حقانیت قرآن کی بیان کا گئے تھی۔

فَنَائِ وَنِيا وَبِقَائِ عَقِبُ وَامر بِاصلاحُ نُفس واصلاح غير : بِسَبِ الْلَهْ الْتَعَلَّىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَ

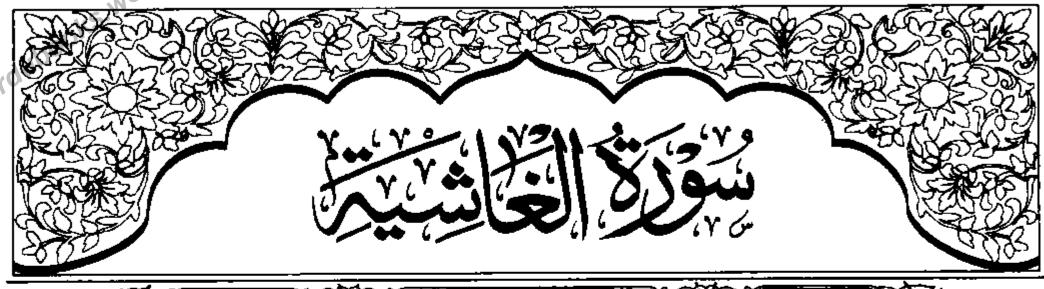
عالیشان کے نام کی سینے (وتقدیس) سیجئے جس نے (ہرشتے کو) بنایا پھر (اس کو)ٹھیک بنایا (یعنی ہرشتے کومناسب طور پر بنایا)اور جس نے (جانداروں کوان چیزوں کی طرف) راہ بتلائی (بعنی ان کے طبائع کو اُن اشیاء کامقتضی پیدا کر دیا) اور جس نے (سبز دخوشنما) حیارہ (زمین ہے) نکالا پھراس کو سیاہ کوڈ ایکر دیا (اول عام تصرفات ندکور ہیں پھرحیوانات کے متعلق پھرنبا تات کے متعلق مطلب مید کہ طاعات ہے آخرت کا تہیہ کرنا جا ہے جہاں جزاء وسزا ہونے والی ہےاور ای طاعت کاطریقہ بتلانے کے لئے ہم نے قرآن نازل کیا ہے اور آپ کوأس کی تبلیغ کا مامور کیا ہے سوأس قرآن کی نسبت ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) ہم (جتنا) قرآن(نازل کرتے جادیں گے) آپ کو پڑھا دیا کریں گے(لیعنی یاد کرا دیا کریں گے) پھرآپ (اُس میں ہے کوئی جزو)نہیں بھولیں مے تمرجس قدر (بعلانا) الله كومنظور جو (كه سخ كا أيك طريقه بي من عنا منا ننسك في من ايمة أق تنسيها البقرة : ١٠٦] سووه البته آب كاورسب ك اذہان سے فراموش کردیا جاوے گا اور بیہ یادر کھانا اور فراموش کرا دینا بیسب قرین حکمت ہوگا کیونکہ) وہ ہر ظاہر اور تخفی کو جانتا ہے (پس اُس ہے کسی چیز کی مصلحت فی نہیں اس لئے جب محفوظ رکھنامصلحت ہوتا ہے محفوظ رکھتے ہیں جب بھلادینامصلحت ہوتا ہے بھلا دیتے ہیں)اور (حبیبا ہم آپ کوقر آن کا یاد ہوتا آ سان کردیں مےای طرح) ہم اس آ سان شریعت کے ہر تھم پر چلنے) کے لئے آپ کوسہولت دے دیں مے (یعنی سمجھنا بھی آ سان ہوگا اور عمل بھی آ سان ہوگا اور جلیغ بھی آسان ہوجادے گی اور مزاحمتوں کو دقع کر دیں گے اور شریعت کو یسری ہے موصوف کرنا بطور مدح کے ہے یا اس لئے کہ وہ سبب ہے جب آپ کے کئے وی کے متعلق ہر بات کے آسان کردینے کاہم وعدو کرتے ہیں) تو آپ (جس طرح خود سبیح وتقتریس کرتے ہیں ای طرح دوسروں کوبھی) نصیحت کیا سیجئے ا كرنصيحت كرنا مفيد جوتا بو (ممرجيها كه ظاهراورمعلوم ب كهوه في نفسه مفيد جوتى بي كما قال تعالى : فيان الدّ كراى تَنْفَعُ الْمومينين والداريات : ٥٠ و وي تخص تقیحت مانتاہے جو (خداہے ڈرتاہے اور جو بخت بدنصیب ہووہ اُس ہے گریز کرتاہے جو (آخر کار)بڑی آگ میں (بعنی آتش دوزخ میں کیوُنیا کی آگ ہے بزی ہے) داخل ہوگا پھر(اُس سے بڑھ کریدکہ) اُس میں مربی جاوے گااور نہ (آرام کی زندگی) جنے گا (بعنی گوشرط تذکر نہ یائے جانے ہے کہیں تذکر کا ترتب نہ ہولیکن تذکیر فی نفسہ ناقع ہے اور وجوب کے لئے یہی کافی ہے خلاصہ اول سورت سے یہاں تک کابیہ ہوا کہ آپ بی بھی تکیل سیجئے اور دوسروں کو بھی اس کی تبلیغ سیجئے کہ ہم آپ کے معاون میں اور فی نفسہ وہ ضروری چیز بھی ہے آ مے سئیٹ کٹو منٹ تیٹنٹلی ﴿ کی تفصیل ہے کہ) بامر دہوا جو محض (قر آن من کر خبائث عقائد واخلاق ہے)(پاک ہو کمیااوراپنے رب کا نام لیتااورنماز پڑھتار ہا(محراے منکروتم قرآن س کرنہیں ماننے اورآخرت کا سامان نہیں کرتے) بلکتم وُنیوی زندگی کومقدم رکھتے ہو حالانکہ آخرت (وُنیا ہے) ہدر جہا بہتر اور یا ئیدار ہے (لیعنی کیفا و کما افضل ہے اور بیمضمون صرف قر آن ہی کا دعویٰ نہیں بلکہ) پیمضمون المحلے محیفوں میں جھی ہے یعنی ابراہیم اورمویٰ (علیماالسلام) کے محیفوں میں (پس زیادہ ترمؤ کدہوا)۔

🗀 : روح المعانی میں عبد بن حمید کی روایت ہے حدیث مرفوع ندکور ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفے نازل ہوئے اور موی علیہ السلام پر قبل تو رات کے دس اور وعد ہو کہ شنگار دگائی یا تو ابتداء ہویا آپ کی تبجیل بالوحی وتح کیے لسان پر ہوا ہو والٹہ علم۔

رَّجُهُمُ مُسَالًا السَّلَوْنِي : قول تعالى: قَالُ أَفْلَحَ مَنْ تَتُوكَىٰ ﴿ وَ ذَكْرَ السَّمَ رَيِّهِ فَصَلَّى ﴿ اعمال مقصوره اللَّا لِي كاجامع بـ-

مُوكِنَّ الْبُرِجُةُ إِلَى قوله في سبح اور جوموَّ يؤيد العموم قوله عليه الصلوة والسلام لما نزلت اجعلوها في سجو دكم ١٣- ع قوله يزحر اشارة الى ان التراخي الرتبي ١٢-

الكيارات: غناء ما يقذف به السيل على جانب الوادى من الحشيش والنبات احواى من الحوت وهى السواد الجهر فى الروح ما ظهر قولا او فعلا او غيرهما وليس خاصا بالاقوال آه قلت ويؤيده قوله تعالى ارنا الله جهرة قوله ان نفعت حمل على الشرط كما هو المشهور فالمقصود تاكيد الامر بالتذكير اى ذكر ان كانت الذكرى نافعة ومعلوم انها نافعة كما يقال ادحقه ان كان ابا لك وكقوله ان تعفر اللهم تعفر جماد اى عبدلك لا الماد المقصود اغراء المخاطب على الفعل وتنبيه على ما تضمنه الشرط فافهم الله المؤلفة واللهم تعفر اللهم تعفر جماد اى عبدلك لا الماد المقصود اغراء المخاطب على الفعل وتنبيه على ما تضمنه الشرط فافهم المؤلفة وسبح اسم هو مقحم او المراد ان الاسم لما كان يجب تنزيهه فالمسمى بالاولى قوله وما يخفي آثر فيه صيغة الضارع للاستمرار لان الاظهار يكون احيانًا وغالب الاحوال على الاشياء هو اخفاء لان الشئ اذا ظهر انقضى ظهوره ثم يصير مخفيا فافهم فانه من المواهب قوله نيسرك لليسرى في الروح تعلق التيسير به صلى الله عليه وسلم مع ان الشائع تعليقه بالامور المسخرة للفاعل كما في قوله تعالى ويسرلى امرى للايذان بقوة تمكينه عليه السلام من اليسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك ملكة راسخة له كانه عليه الصلوة والسلام جبل عيه قوله تزكى كان الظاهر قد افلح من تذكر الا انه وضع من تزكى الى آخره موضع من تذكر اشارة الى بيان المتذكر بسماته كذا في الروح الد



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے بیں سے بیٹ ۲۶۲ یات اور ارکوع ہے

سورة الغاشيه كمدمين نازل بهوئي

هَلُ ٱتلكَ حَدِيثُ الْغَاشِيةِ ٥ وُجُورٌ يَوْمَينِ خَاشِعَةٌ ٥ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ٥ تَصْلَى َارًا حَامِيةٌ ٥ تُسُقَى مِنْ عَيْنِ انِيَةٍ قَالَيْسَ لَهُمُ طَعَامٌ الآمِنُ ضَرِيْعٍ فَالآيُسُمِنُ وَلَا يُغْنِيُ مِنْ جُوْءٍ ۚ وُجُوهٌ يَّوْمَبِ إِنَّاعِمَةٌ ﴿ لِسَعُيهَا رَاضِيَةٌ ﴿ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۞ لَا تَسُمَعُ فِيُهَا كَاغِيَةٌ ۞ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۞ ﴿

فِيهَا سُرُى مَّرُفُوْعَة ﴿ وَأَكُوابُ مَّوْضُوعَة ﴿ وَنَهَارِقُ مَصْفُوْفَة ﴾ وَزَرَا بِيُّ مَبْثُوْتَة ﴿ اَفَلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتُ اللَّهُ وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتُ اللَّهِ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتُ أَوْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتُ أَفَاكِرُ ﴿ إِنَّهَا أَنْتَ مُ نَاكِرٌ ﴿ لَسْتَ عَلَيْهِمُ بِمُصَّيْطِرِ ﴿ إِلَّا مَنَ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿ فَيُعَرِّبُهُ

اللهُ الْعَنَابِ الْإِكْبُرَ فَإِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمُ فَيْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمُ فَ

آب کواس محیط عام واقعہ کی کچوخبر پینجی ہے(مراداس واقعہ سے قیامت ہے) بہت ہے چبرےاس روز ذلیل (اور)مصیبت جھیلنے ہے) ختہ ہوں مے (اور) آتش سوزال میں داخل ہوں کے(اور) کھو لتے ہوئے جشمے سے پانی پلائے جائیں کے(اور)ان کو بجزایک خاردار جھاڑ کےاورکوئی کھانا نصیب نہ ہوگا جونہ (تو کھانے والوں کو) فربہ کرے گا اور نہ (ان کی) بھوک کو وقع کرے گا۔ بہت ہے چبرے اس روز بارونق (اور) اینے (نیک) کاموں کی بدولت خوش ہول کے (اور) بہشت بریں میں ہوں گے جس میں کوئی لغویات نسنیں محاس بہشت میں ہتے ہوئے جشمے ہوں مے (اور)اس (بہشت) میں او نچے او نچے تخت (بچھے) ہیں اور رکھے ہوئے آبخورے (موجود) ہیں اور برابر لکے ہوئے کدے (بنکئے) ہیں اور سبطرف قالین (بی قالین) تھیلے پڑے ہیں۔تو (ان کی غلطی ہے کیونکہ) کیا وہ لوگ اونٹ کو نہیں دیکھتے کہ س طرح (عجیب طوریر) پیدا کیا حمیا ہے اورآ سان کو (نہیں دیکھتے) کہ س طرح بلند کیا گیا ہے اور پہاڑوں کو (نہیں دیکھتے) کہ س طرح کھڑے گئے مجئے ہیں اور زمین کو (نہیں ویکھتے) کہ س طرح بچھائی گئی ہے تو آپ (بھی ان کی فکر میں نہ پڑئے بلکے صرف اللے بھے ان کے قرف الے والے جیں (اور) آب ان پرمسلطنہیں ہیں (جوزیادہ فکرمیں پڑیں) ہاں تمر جوروگر دانی اور کفر کرے گاتو خدااس کوآخرے میں بڑی سزادے گا کیونکہ ہمارے ہی یاس ان کا آٹا ہوگا مجر ہاراہی کام ان ہے حساب لیتا ہے (آپ زیادہ غم میں نہ پڑیئے)۔

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون اية كذا في البيضاوي_

تَفَيِّينِيْنُ لَطِطْ: سورت سابقه مِين تهيللاً خرة كاامرتهااس سورت مِين آخرت كے لئے تہير کرنے والے اور نہ کرنے والے کی جزاء وسز امقصود أندكور ہے اور اس بعث وجزاء کی تقریر کے لئے قدرت کا اثبات اور بعث وجزاء کے انکار کرنے پر آپ کے حزن کا از الہ اور تسلید اخیر میں ارشاد ہوا ہے۔ مجازات فريقين وصحح بعث وتسليهُ نبي بيت بين المنظم المنظم المنظم المنظم المنطق المنطقة المنطقة

آ پکوایں محیط عام واقعہ کی بچھ خبر پیچی ہے (مراداس واقعہ ہے قیامت ہے کہتمام عالم کوأس کا اثر محیط ہو گااور مقصوداس استفہام ہے تشویق کے جو مفید ہے اہتمام سنفہم عنہ کوآ گے بصورت جواب اُس خبر کی تفصیل ہے یعنی) بہت ہے چبرےاُس روز ذکیل (اور) مصیبت جھیلتے (اورمصیبت جھیلنے ہے) خستہ (اور در ماندہ) ہوں گے(اور) آتش سوزاں میں داخل ہوں گے(اور) کھولتے ہوئے چشمہ سے یانی پلائے جاویں گے(اور) اُن کو بجز ایک خار دار جھاڑ کے اور کوئی کھانا نصیب نہ ہوگا جونہ (نو کھانے والوں کو) فربہ کرے گا اور نہ (اُن کی) بھوک کو دفع کرے گا (یعنی نہ اُس میں تغذی ہے نہ سدِ جوع ہے اورمصیبت جھلنے سے مُر ادحشر میں پریشان پھرنااور دوزخ میں سلاسل واغلال کولا دنا دوزخ کے پہاڑوں پر چڑ ھنااوراُس کےاٹر سے حستگی ظاہر ہےاور کھولتا ہوا چشمہ وہی جس کودوسری آیوں میں حمیم فر مایا ہے اوراس آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں اس کا بھی چشمہ ہوگا اور ضریع میں حصر طعام کا اضافی ہے یعنی اطعمهٔ مرغوبہ لذیذہ کی نفی مقصود ہے پس زقوم وغسلین کے اثبات ہے اس کا تعارض نہیں اور چہرول ہے مُر اداصحاب چہرہ ہیں۔ بیتو دوز خیوں کا حال ہوا آ گے اہل جنت کا حال ہے لعنی) بہت ہے چہرے اُس روز بارونق (اور)اپنے (نیک) کاموں کی بدولت خوش ہوں گے(اور) بہشت بریں میں ہوں گے جن میں کوئی لغو بات نہ شیں كَ : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوًّا وَلَا تَأْثِيبًا [الواقعة: ٢٥] اور) أس (بهشت) ميں بہتے ہوئے جشمے نہوں كے (اور) أس (بهشت) ميں اونے اونے تخت (بچھے) ہیں اور رکھے ہوئے آبخورے (موجود) ہیں (لیعنی بیسامان اُس کے سامنے ہی موجود ہوگا) تا کہ جب پینے کو جی چاہے دریر نہ لگے) اور برابر لگے ہوئے گدے (سکتے) ہیں اورسبطرف قالین (ہی قالین) تھلے پڑے ہیں (کہ جہاں جا ہیں آ رام کرلیں ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا بھی نہ پڑے یہ تفصیل ہوگئی جزاء کی اوران مضامین کومن کر جوبعضےلوگ قیامت کا انکار کرتے ہیں جس میں بیسب واقعات ہوں گے) تو (اُن کی غلطی ہے کیونکہ) کیا و ہلوگ اونٹ کو نہیں دیکھتے کہ سطرح (عجیب طوریر) پیدا کیا گیاہے(کہ ہیئت اور خاصیت دونوں اور جانوروں کی نسبت اس میں عجیب ہیں)اور آسان کو (نہیں ویکھتے) کے کس طرح بلند کیا گیا ہےاور پہاڑوں کو (نہیں دیکھتے) کے کس طرح کھڑے گئے اور زمین کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بچھائی گئی ہے (بعنی أن چیزوں کو و کمچی کرقدرت الہیہ پراستدلال نہیں کرتے تا کہ اُس کا بعث پر قادر ہونا سمجھ لیتے اور تخصیص ان حیار چیزوں کی اس لئے ہے کہ عرب کے لوگ اکثر جنگلوں میں جلتے پھرتے رہتے تھے اُس وقت اُن کے سامنے اونٹ ہوتے تھے اور اوپر آسان اور بنچے زمین اوراطراف میں پہاڑ اس لئے ان علامات میں غور کرنے کے لئے ارشادفر مایا گیااور جب بیلوگ باوجود قیام دلائل کےغورنہیں کرتے) تو آپ (بھی ان کی فکر میں زیادہ نہ پڑیئے بلکہ صرف)نفیحت کردیا سیجئے (کیونکہ) آپ تو بس صرف نصیحت کرنے والے ہیں (اور) آپ ان پرمسلطنہیں ہیں (جوزیادہ فکر میں پڑیں) ہاں گر جوروگر دانی اور کفر کرے گا تو خدا اُس کو (آخرت میں) بری سزادےگا(کیونکہ)ہمارے ہی پاس ان کا آتا ہوگا پھر ہمارا ہی کام اُن سے حساب لیناہے (آپٹم میں نہ پڑیئے)۔

السطح دلالة على عدم كرية الارض لانها في النظر مسطحة ويمكن ان تكون في الحقيقة كرة الا انها لعظمها لا
 تدرك كريتها.

مُلْغَقُنَا أَنْ الْبَرْجِيْرُمُ : لِ قُولُه في عين حِشْم حملا على الجنس لان الجنة ذات عيون ١٦ـ

اللَّهُ اللَّهُ اللهِ الشهرة اليابس وهي شجرة ذات شوك لاطنة بالارض نمارة وسائد مصفوفة صفت بعضها الى جنب بعض زرابي بسط فاخرة وقيل هي الطنافس التي لها خمل رقيق مبثوثة مبسوطة او متفرقة في المجالس قوله ثم ان علينا ثم للتراخي في الرتبة والترقى لان الحساب وان كان متاخر عن الاياب لكن كون الحساب على انه لا يتاخر عن الاياب ويمكن ان يقال ان المقصود بالجملة الثانية وقوع الحساب لاكون الحساب على الله تعالى لكن عبربه اشارة الى كون ولاية الحساب الى الله تعالى خاصة ١٢.

النَّيْخُونُ : الا من تولى استثناء منقطع ١٢-

الْبُكَاكُمُ : جارية وصف به ايذانا بانها غير منقطعة ١٣ــ



ن شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو ہڑے مہر بان نہایت رحم والے جیں۔ اس میں ۴۰ آیات اور ارکوع ب

سورة الفجر مكه بين نازل بهوئي

ارْجِعِيَ إِلَى رَبِكِ مَاضِيَةً مُّرُضِيَّةً ﴿ فَأَدُخُلُ فِي عِبْدِي ۗ وَادُخُلُ جَنَّتِي ۗ

قسم ہے (فجر کے وقت کی اور (ذی المجری) وس را توں کی اور جفت کی اور طاق کی اور (قسم ہے) رات کی جب وہ چلنے گلے (یعنی گزر نے گئے) کیوں اس (قسم نہ کور) میں مظلندوں کے واسطے کانی قسم بھی ہے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے پروردگار نے قوم عاد (لیمنی) قوم ارم کے ساتھ کیا معاملہ کیا جن کے قد وقامت ستونوں جیسے دراز تھے اور جن کی برابر (زوروقوت میں و نیا بجر کے) شہروں میں کوئی مخص نہیں ہیدا کیا گیا اور (اور آپ کو معلوم ہے کہ) قوم شود کے (ساتھ کیا معاملہ کیا گیا) جو وادی القری میں (پہاڑ کے) پھروں کو تر اشاکر تے تھے (اور مکانات بنایا کرتے تھے) اور میخوں والے فرعون کے ساتھ جنہوں نے شہروں میں سرا ٹھار کھا تھا اور ان میں بہت فسادہ نیا رکھا تھا سوائی کو ایر سایا ہے شک آپ کا رب (نافر سانوں کے) گھات میں ہے۔ سوآ دئ و جب اس کا بروردگار آزیا تا ہے لیمنی اس کو (فاہر ا) اکر ام سوآپ کے دب نے ان پرعذا ہے کہ میرے دب نے میری قدر برح ھادی اور جب اس کو (دوسری طرح) آزیا تا ہے بیمنی اس کی روزی اس کی کہیں کہیں کہیں کہیں کہیں کہیں کو جب مسکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں و سے اور (تم) میراث کا مال سمیٹ کر کھا جاتے ہو (لینی دوسروں کا حق بھی کھا جاتے ہو) اور مال سے تم لوگ بہت ہی دوسروں کو جس مسکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں و تیا اور مال سے تم لوگ بہی سکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں و تھا اور تم کی میراث کا مال سمیٹ کر کھا جاتے ہو (لینی دوسروں کا حق بھی کھا جاتے ہو) اور مال سے تم لوگ بہت ہی

مجت رکھتے ہو۔ (آگان افعال کے موجب العذاب نہ بجھنے پر سرزئش ہے) کہ ہرگز ایبانہیں (جیباتم سجھتے ہو) جس وقت زمین کوتو ژنو ژکر (اور) ریز ہر دیا جست رکھتے ہو۔ ان افعال کے موجب العذاب نہ بجھتے پر سرزئش ہے) کہ ہرگز ایبانہیں (جیباتم سجھتے ہو) جس وقت زمین کوتو ژنو ژکر (اور) ریز ہر کہاں جائے گا اور اب بجھتا نے کا حوقع کہاں رہا کہا گا گا اور نہ اس کے جس کی اور اب بھی تھا ہے گا گا اور نہ اس کے جس کے ہرا کہ کوئی عذاب دینے والا نکلے گا اور نہ اس کے جس کے ہرا کہ کوئی عذاب دینے والا نکلے گا اور نہ اس کے جس کے ہرا کہ کوئی جس اس زندگی (اور) جواللہ کے فرما نہر وارشے ان کوارشاد ہوگا کہ اے احمینان والی روح تو اپنے پروردگار (کے جوار رحمت) کی طرف چل اس طرح سے کہ ایر کہوئی جس دوائی ہے) اور میری جست میں داخل ہو جا۔

کہتو اس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش پھر (اوھر چل کر) تو میر ہے (خاص) بندوں میں شامل ہو جا (کہ یہ بھی نعمت روحائی ہے) اور میری جست میں داخل ہو جا۔

سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون اية كذا في البيضاوي.

تَفَيِّينَ لَلِيطَ : سورت سابقه میں مجازات فریقین کا ذکرتھا اس سورت میں معظم مقصود فریقین کے اعمال موجبہ مجازات کا بیان ہے اور تمہید میں بعض اُ مم مہلکہ کا جن کے اعمال موجب سزاتھے اورا خیر میں بطور تمیم کے بعض جزائے فریقین کامضمون ہے۔

وكر اعمال موجبه جزاء وسزا واعمال مستحقين أن وبعض ارتفصيل او: يستسيط النا المنظم فَادُخُولُ فِي عِبْدِينُ ﴿ وَادْخُولُ جَنَّاتِي ﴿ تَهُمْ إِ يَجُرُ (كِ وقت) كَي اور (ذِي الحجيرَ) وسراتو (ليعني وس تاريخوں) كى (كدوه نهايت فضيلت والى بين كذا فسر في المحديث) اور جفت كي اورطاق كي (جفت ے مرادرسويں تاريخ ذي الحجه كي اورطاق سے نويں تاريخ كذا في الحديث اور ايك حديث میں ہے کداس سے نماز مراد ہے کئی کی طاق رکعتیں ہیں کی جفت اور پہلی صدیث کوروایة بھی اضح کہا گیا ہے تحذا فی المووح اور درایة بھی وہ ایر جج ہے کیونکہ بقید مقسم بداز مندمیں ہے ہیں اور بیطبیق بھی ہوسکتی ہے کہ شفع ووتر ہے مراد شفع ووتر معظم ہواور دونوں اُس کےمصدق ہو جاویں سے اور (قسم ہے) رات کی جب وہ چلنے لگے (یعنی گزرنے لگے کقولہ تعالی : وَالْکِیل إِذْ أَ دُهُرَ الله رَبُر : ٣٣] آ کے بطور جملهُ معترضہ کے تاکید کے لئے اس متم کی محیم فرماتے ہیں کہ) کیوں اس فقم ذکور) میں عقمند کے واسطے کافی ققم بھی ہے (استفہام تقریروتا کیدے لئے ہے بعنی ان ندکورہ قسموں میں ہر ہرتسم تا کید کلام کے لئے ہے کہ منکروں کوضرورسزاہوگی تحما فی المجلالین جس پرآئندہ کلام قرینہ ہے جس میں منکرین سابقین کی تعذیب کا ذکر ہے یعنی) کیا آپ کومعلوم نہیں کہ آپ کے بروردگار بنے توم عادیعنی قوم ارم کے ساتھ کیا معاملہ کیا جن کے قد وقامت ستون جیسے (دراز) تھے (اور) جن کے برابر (زور وقوت) میں دنیا بھر کے شہروں میں کوئی شخص نہیں پیدا کیا گیا (اس قوم کے دولقب ہیں عا داورارم کیونکہ عاد بیٹا ہے عاص کااورو ہ ارم کااورو ہسام بن نوح علیہالسلام کا پس بھی اُن کوعاد کتے ہیں تسمیة لهم باسم ابیهم اور بھی ارم کتے ہیں تسمیة لهم باسم جدهم اوراس ارم کا ایک بیٹا عابر ہے اور عابر کا بیٹا شمود جس کے نام سے ایک قوم مشہور ہے ہیں عا داور شمود دونوں ارم میں جاملے ہیں عا د بواسطہ عاص کے اور شمود بواسطہ عابر کے اور یبال لفظ ارم اس لئے بڑھا دیا کہ اس قوم عا دمیں دو طبقے ہیں متقدمین جن کوعا داولی اورمتاخرین جن کوعا داخری کہتے ہیں بس ارم بڑھا دینے سے اشارہ ہو گیا کہ عاداولی مُر او ہے کیونکہ بوجہ قرب وقلت وسائط کے ارم کا اطلاق عادِاولی پرہوتا ہے کذا فی المروح وہذا التحقیق عندی قاض علی ما سبق فی الاعراف والنجم واللہ اعلم)اور(آ گے عاد کے بعد دوسرے مبلکین کابیان فرماتے ہیں کہ آپ کومعلوم ہے کہ) قوم خمود کے ساتھ (کیا معاملہ کیا) جودادی القریٰ میں (پہاڑ کے) پیقروں کوتراشا کرتے تھے (اور مکا نات بنایا کرتے ہتھے۔وادی القریٰ اُن کےشہروں میں ہے ایک شہر کا نام ہے جیسا ایک کا نام جمر ہے اور بیسب حجاز اور شام کے درمیان میں ہیں اور سب میں شمودر ہتے تھے کذا فی بعض التفاسیر)اورمیخوں والے فرعون کے ساتھ (درمنثور میں ابن مسعودٌ وسعید بن جبیر ومجاہد وحسن وسدی سے اس کی تفسیر میں منقول ہے کہ دہ جس کوسزا دینا اُس کے جاروں ہاتھ یاؤں چارمیخوں سے باندھ کرسزا دیتااورایک تفسیراس کی سوروُص میں گزرچکی۔ آ محےسب کی صفت ' شتہ کے فرماتے ہیں کہ)جنہوں نے شہروں میں سراُٹھار کھاتھااوران میں بہت فساد مجار کھاتھا سوآ پ کے رب نے اُن پرعذاب کا کوڑا برسایا (بعنی عذاب نازل یا پس عذاب کوکوڑے ہے اور اُس کے نازل کرنے کو ہرسانے ہے تعبیر فرمایا آ گے اس عذاب کی علت اور موجودین کی عبرت کے لئے ارشاد ہے کہ) بے شک آپ کارب (نافر مانوں کی) گھات میں ہے (جن میں ہے ندکورین کوتو ہلاک کر دیا اور موجودین کوعذاب کرنے والا ہے) سو (اس کا مقتضا یہ تھا کہ کفار موجودین عبرت پکڑتے اورا عمال مُو جبللعذاب ہے بیچے لیکن کافر) آ دی (کابیرحال ہے کہ اعمال مُو جبللعذاب کواختیار کرتاہے جن سب کی اصل مُب دنیا ہے چتانچیاس) کو جب اُس کا پروردگارآ زما تاہے بعنی اُس کو (ظاہراً)انعام اکرام دیتاہے (مثل مال وجاہ وغیرہ جس ہے مقصوداُس کی شکرگز اری کا دیکھناہوتا ہے اوراسی وجہ ہے اُس کو آ زمانے ہے تعبیر فرمایا) تو وہ (افتخار اوز عماللا شحقاق) کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر بڑھادی (یعنی میں اس کامقبول ہوں کہ مجھ کوالیں تعتیں دیں)اور جب اُس کو (دوسری طرح) آز ماتا ہے یعنی اُس کی روزی اُس پر تنگ کر دیتا ہے (جس سے مقصوداً س کے صبر ورضا کا دیکھنا ہوتا ہے اورای وجہ ہے اُس کوآ زمانے سے تعبیر فرمایا) تو وہ شکایتا کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر گھٹادی (بعنی مجھ کو باوجود استحقاق اکرام کے اپنی نظر ہے آج کل

گرار**کھا ہے ک**ے ذنیوی نعتیں کم ہو کئیں ۔مطلب بیر کہ کا فرد نیا ہی کومقصود بالذات سمجھتا ہے کہ اُس کی فراخی کودلیل مقبولیت اورا ہے کواُس کا مستحق اور تیکی کودلیل مطر ودیت اوراینے کوأس کاغیر مستحق سمجھتا ہے ہیں اس میں دومحذور ہیں ایک ؤنیا کومقصود بالذات سمجھنا جس ہے ترک وا نکار آخرت ناشی ہواور دوسرے دعوی استحقاق جس سے نعمت پرافتخاروترک شکراور باد پرشکوہ وترک صبر ناشی ہوااور بیسب اعمال موجبہللعذاب ہیں آ گےاس پرردع ہے کہ) ہرگز ایسانہیں (یعنی ندتلا ہے د نیامقعود بالذات ہےاورنہ اُس کا ہونا نہ ہونا دلیل مقبولیت ومخذ ولیت کی ہےاورنہ کو کی کسی اگرام کامستحق ہےاورنہ کو کی صبر وشکر کے وجوب ہے مشتیٰ ہے آ گے بعینئهٔ خطاب بطورالتفات کے فرماتے ہیں کہتم لوگوں میںصرف یہی اعمال موجبالمعتذاب نہیں ہیں) بلکہ (تم میں اورا عمال بھی مذموم و نامرضی عندالقدوموجب للعذاب ہیں چنانچہ)تم لوگ یتیم کی (میچھ)قدر (اور خاطر)نہیں کرتے ہو (مطلب بیکہ یتیم کی اہانت اوراس پرظلم کرتے ہوکہ اُس کا مال کھا جاتے ہو)اور دوسرول کوبھی مسکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں دیتے (بعنی دوسروں کے حقوق واجبہ نہ خودا داکرتے ہواور نہ اور وں کوحقوق واجبہ اداکرنے کو کہتے ہوا درعملاً اس کے تارک اوراعتقاد اس کے منکر ہواور ترک واجب کفار کے لئے موجب زیادت تعذیب اور فساداعتقادموجب نفس تعذیب ہے) اور (تم) میراث کا مال سمیٹ کرکھا جاتے ہو(لیعنی دوسروں کاحق بھی کھا جاتے ہوا ورمیراث بتفصیل موجود گومکہ میں مشروع نہتھی مگرنفس میراث شرع ابرا ہیمی واساعیلی ہے متوارث چلی آتی تھی چٹانچہ جاہلیت میں بچوں اورلز کیوں کومیراث کامستحق نہ سجھنا اس کی دلیل ہے کہ میراث کا تھم پہلے ہے بھی تھا جس کا بیان سور ہو نساء کے پہلے رکوع آیت: لِلرَّجَال نَصِیبٌ النسان اس کا بیان گزر چکاہے)اور (تم لوگ) مال سے بہت محبت رکھتے ہو (اوراعمال مذكور وسب اس كى فرع ہیں کیونکہ حب دنیا کل مطیئات کا راس ہےغرض میہ سب اعمال قولیہ وفعلیہ وحالیہ موجب تعدیب ہیں پس انسان کا بیرحال ہے کہ مضامین عبرت کو س کر بجائے اس کے کہ عبرت پکڑتا ایسے اعمال اختیار کرتا ہے پس اللہ تعالی ان کوعذاب دینے والا ہے کما قال تعالی: اِنّ رَبّات لَيالْيدرْ صَادِق آ سے ان افعال کے غیرموجب للعذاب بمجھنے پرردع ہے کہ) ہرگز ایسانہیں (جیساتم سمجھتے ہو کہان اعمال پرعذاب نہ ہوگا فاقسے محازات کاوقت بتلاتے ہیں جس میں اُن کوعذاباوراہل طاعت کواجروثواب ہوگاپس ارشاد ہے کہ) جس وقت (کے بلنداجزائے جہال وغیرہ) کوتو ژنو ژکر (اور)ریز ہ ریز ہ (کر کے زمین کو برابر) كرديا جاوے كا (كقولەتعالى :لَا تَرْي فِيهَا عِوَجًا وَّلَا أَمْتًا إِطْ: ١٠٧ كذا في طه)اورآ پ كاپروردگاراور جوق جوق فرشتے (ميدان محشر ميں) آ ويں کے (بیحساب کے وقت ہوگا اور اللہ تعالی کا آنا متنابہات میں ہے ہے) اور اُس روزجہم کولایا جاوے گا (جیساسور ہُدٹر میں: وَمَا یَعْلَمُ جَنُودَ رَبَّكَ الله نر: ٣٢) كے متعلق بيان ہو چكاہے) أس روزانسان كوسمجھ آ وے كى اوراب سمجھ آ نے كاموقع كہاں رہا (يعنى اب كيا فائدہ ہوسكتا ہے كيونكہ وہ دارالجزاء ہے دارالعمل نہیں۔آ گے بمجھ آنے کے بعد جواس کا قول ہوگا اُس کا بیان ہے کہ وہ) کیے گا کاش میں اس زندگی (اخروی) کے لئے کوئی عمل (نیک) آ گے بھیج لیتا پس اُس روزِ نہ تو خدا کے عذاب کے برابر کوئی عذاب دینے والا نکلے گا اور نہ اُس کے جکڑنے کے برابر کوئی جکڑنے والا نکلے گا (بینی ایسی سخت سز ااور قید کرے گا کہ دنیا^ت میں بھی کسی نے کسی کونداتنی بخت سزادی ہوگی نہ ایسی سخت قید کی ہوگی بیسزا تو مرتلبین اعمال موجبه للعذاب کی ہوگی اور جواللہ کے فر مانبر دار تھے اُن کوارشاد ہوگا کہ)اےاطمینان والی روح (بعنی جس کوامرحق میں ایقان واذ عان تھا اورکسی طرح کا شک دا نکار نے تھا اورتعبیر روح ہے باعتبار جزءاشرف کے ہے) تواہیخ پروردگار (کے جوار رحمت) کی طرف اس طرح ہے کہ تو اُس ہے خوش اور وہ تجھ ہے خوش پھر (اُدھرچل کر) تو میرے (خاص) بندوں میں شامل ہو جا (کہ بیہ بھی نعمت روحانی ہے کہانس کے لئے احباب سے بڑھ کرکوئی چیزنبیں)اورمیری جنت میں داخل ہو جا (لفظ مطمئنہ میں ان لوگوں کے اعمال کی طرف اشارہ ہو گیا جیسا کہ ظاہر ہےاورزیادہ تغصیل اعمال موجبہ عذاب کی شایداسلئے ہے کہ زیادہ مقصودا ہل مکہ کو سنانا ہے)اوراس وقت وہاں ایسےاعمال کے مرتکب زیادہ تنھے۔ 🗀 : قریندسقام سے بیخطاب یکآیتهاالنفیس تیامت کے روزمعلوم ہوتا ہے اور بعض روایات میں جوآیا ہے مرنے کے وقت مؤمن سے کہا جاتا ہے ومال تغييرة يت كامقصونتين ندونت موت كتخصيص باورشروع سورت كاقسمول كوجواب سم ساسبت بيهوسكتي بكريسب دليل بين تصرفات البيك جومقتضی وجوب ایمان وطاعت کو ہیں اور ترک واجب پرعذاب کامرتب ہونا ظاہر ہے۔

مَرْجُهُمُ مَنَا إِلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالَى الْمُعَا الْمُلْتُ الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالِمُ ال جب سے بم فلانے سلسلہ میں واخل ہوئے مال اور فراغت میں ترقی ہوگئی توبید لیل ہاس سلسلہ کے مقبول ہونے کی بیجبل محض ہے۔

مُنْ فَيْ الْمُنْ الْمُنْ الله في هل في ذلك كيول اشارة الى أن الاستفهام للتاكيد كذا في الخازن ١١٠ ع قوله في دكت الارض بلند اجزاء ماخذه ما في الروح عن المبرد الدك حط المرتفع بالبسط والتسوية ١١٠ ع قوله في لا يعذب وَنَا مِن الخ ما خذه ما في الخازن أي لا يعذب احد في الدنيا كعذاب الله الكافر يومنذ والكبير ففيه قال مقاتل فيومنذ لا يعذب عذاب الله احدمن الخلق والمعنى لا يبلغ احد من الخلق كبلاغ الله في العذاب والوثاق قال ابو عبيدة هذا التفسير ضعيف لانه ليس يوم القيامة معذب سوى الله تعالى فكيف يقال لا يعذب احد مثل عذابه واجيب عن هذا الاعتراض بان التقدير لا يعذب احد في الدني اعذاب الله الكافر يومنذ اهوفي الكبير بعد هذا احتمالا ما نصه الثاني ان المعنى لا يتولى يوم القيامة عذاب الله احد اى والامر يومنذ امرة ولا امر لغيره والثالث ان يكون التقدير لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه فالضمير في عذابه عائد الى الانسان وقرء الكسائي لا يعذب ولا يوثق بفتح العين فيهما اى لا يعذب احد مثل عذابه لنتاهيه في كفره وفساده آه ١٢ـ

اللَّهُ اللَّهُ الله يسرى حذفت الياء تخفيفا الحجر العقل واصله المنع الدراث اى الميراث واصله راث فابدلت الواو تاءً لما هو الجمع اى ذالم وهو نفس اللم على المبالغة والمراد به هنا الجمع بين الحلال والحرام يعنى انكم تجمعون بين نصيبكم ونصيب غيركم جما كثيرا الد

الْبَكِيْنَ : قوله إرَمَ بدل او عطف بيان من عاد وقراى بالاضافة فيكون من قبيل ياتيم تيم عدى ١٦ قوله اذا دكت عامله يتذكر ١٦ النبرا البيكية : صب عليهم ربك سوط عذاب في المدارك مجاز عن ايقاع العذاب بهم على ابلغ الوجوه اذ الصب يشعر بالدوام والسوط بزيادة الايلام اى عذبوا عذابا مولما دائما آه وفي الروح الآية من قبيل قوله تعالى فاذاقهم الله لباس الجوع آه قوله فاكرمه الفاء تفسيرية كذا في الروح ١٦ قوله اكرمن لما كان الاكرام والتنعيم في حكم شئ واحد اقتصر على قوله اكرمن ولم يضم اليه ونعمني قوله قدر عليه رزقه لم يقل سبحانه في تفسير الابتلاء فاهانه وقدر عليه رزقه نظير ما قال سبحانه اولا فاكرمه ونعمه لعدم كونه اهانة اصلاً بخلاف التنعيم فانه اكرام ولو من وجه يايتها النفس على ارادة القول لعل في عدم ذكر القول ايذانا بغاية التفاوت بين هذه وبين الانسان اقائل يليتني قوله في عنبادى لم يقل في عباد وربك او في عباده التفاتا وتعدى الدخول اولاً بفي وثانيًا بدونها لان المدخول فيه ان كان ظرفا حقيقيا تعدى اليه بلا واسطته فان كان غيره فبواسطته وذلك في الاغلب فلا تغفل ١١٠.



شروع كرتابول الله كے نام ہے جوہز مے مہر بان نبایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۲۰ یا تا اور اركوع ہے

سورة البلد مكه مين نازل بيوني

لآ أفيم بهذا البكرة وآنت حِل بهذا البكرة ووالدوما ولك فلك فك فك فك فك فك الإنسان في كبرة أيخسب أن لن يَقْدِ مَ عَلَيْهِ اَحَلَّهُ يَقُولُ الْمُلَكْ مَالاً بنبكالهُ الدَّعُسَبُ أَن لَن يَقْدِ مَ عَلَيْهِ اَحَلَّهُ يَقُولُ الْمُلَكْ مَالاً بنبكالهُ الدَّعُسَبُ أَن لَكُ يُومِ وَ مَ الله فَك الدَّعُسَ الله في الله في الدَّعُسَ الله في المَّعْبَ الله في المَنْ المَّعْبَ الله في المَنْ المُنْ المَنْ المَنْ المَنْ المَنْ المُنْ المُلْ المُنْ الم

تَاسٌ مُّوْصَدَ قُوْنَ

سورة البلد مكية وهي عشرون اية كذا في البيضاوي_

تفینین دلیط: سورت سابقہ میں اعمال موجہ مجازات کا بیان تھا اس سورت میں بھی ایسے ہی اعمال کا بیان ہے گر وہاں کثر ت انفظیہ اعمال شرک تھی یہاں اعمال خیر کے ازقبیل می وہن ذکور جیں اور ختم پراعمال شروخیر کی جزاء وسزاء فدکور ہے۔
ترغیب ورخیر وتر ہیب ازشر: بِنت بِالْقَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِحَ الْحَالِح اللّه علی علیہ میں ان شروخیر کی اور ابطور جملہ معترضہ کے لئے چیشین کوئی فرماتے ہیں کہ) آپ کو اس شہر میں لڑائی حلال ہونے والی ہے (چنانچ فتح مک کے روز آپ کے لئے احکام حرم باقی نہیں رہے تھے) اور تتم ہے باپ کی اور اولا دکی (ساری اولا دکے باپ آ دم علیہ السلام ہیں ہیں آ دم اور بی آ دم سب کی تشم ہوئی

عَنْشِينَ الْقَالَ مِدْ الْسَالِ الْقِالَ مِدْ الْسَالِ الْقِالَ مِدْ الْسَالِ الْقِلْ الْسَالِ الْسَالِ الْقِلْ الْسَالِ الْقِلْ الْسَالِ الْقِلْ الْسَالِ الْقِلْ الْسَالِ الْقِلْ الْسَالِ الْسَالِي الْسَالِ الْسَالِ الْسَالِ الْسَالِ الْسَالِي الْسَالِي الْسَالِي الْسَالِي الْسَالِي الْسَالِي الْسَالِيِيْلِ الْسَالِي الْ

آ تے جواب سم ہے) کہ ہم نے اِنسان کو ہزی مشقت میں پیدا کیا ہے(چنانچ بمر بھر کہبیں مرض میں کہبیں رنج میں کہبیں فکر میں اکثر او قات مجملاں ہتا ہےاوراس کا مقتضامی تھا کہاں میں عجز ودر ماندگی پیدا ہوتی اورا ہے کو بستہ تھم قضا سمجھ کرمطیع امروہ ابعے رضا ہوتالیکن انسان کا فرکی بیرحالت ہے کہ بالکل بھول لیری پڑا ہے تو) کیاوہ پیخیال کرتا ہے کہاں پرکسی کابس نہ چلے گا (لیعنی کیااللہ کی قدرت ہے اپنے کو خارج سمجھتا ہے جواس قدر بھول میں پڑا ہے اور) کہتا ہے کہ میں ہے اتھا وافر مال خرج کرڈ الا (بعنی ایک تو سیخی بھگارتا ہے پھرعداوت رسول ومخالفت اسلام ومعاصی میں خرچ کرنے کو بُنر سمجھتا ہے پھر جھوٹ بھی بولتا ہے کہ اس کو مال کثیر بتلاتا ہے) کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اُس کوکسی نے دیکھانہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے تو دیکھا ہے اور وہ جانتا ہے کہ معصیت میں خرچ کیا ہے ہیں اُس پرسزا وے گانیز مقدار بھی ہے کہ اُس قدر نہیں ہے جس قدروہ لوگوں کو یقین دلانا جا ہتا ہے بیرحال مُطلق کا فرکا ہے کہ اُس وقت آپ کے مخالفین کے یہی اقوال واحوال تصغرض سیحص ندتو بحن سے مُتاثر ہوااور ندمن سے جس کا آ گئے بیان ہے یعنی) کیا ہم نے اُس کو دوآ تکھیں اور زبان اور دوہونٹ نبیس دیئے اور (پھر) ہم نے اُس کو دونوں راستے (خیروشر کے) ہتلا دیئے (تا کہ طریق مصر ہے بچے اور نافع پر چلے) سو(اس کا بھی مقتضابی تھا کہا حکام الٰہی کا تابع ہو گمر)و ہخص (دین کی) کھائی میں ہے ہوکرنہ نکلا (دین کے کامول کواس لئے کھائی کہا کیفس پرشاق ہے) اور آپ کومعلوم ہے کہ کھائی (ہے) کیا (مراد) ہے وہ کسی (کی) گردن کا (غلامی ہے) حجیزادینا ہے یا کھانا کھلانا فاقہ کے دن میں کسی رشتہ داریتیم کو پاکسی خاک تشین مختاج کو (بیغنی ان ا حکام النہیے کو بجالا نا جا ہے تھا) پھر (سب سے بڑھ کریہ کہ) اُن لوگوں میں ہے نہ ہوا جوایمان لائے اورا یک دوسرے کو (ایمان کی) یا بندی کی فہمائش کی اورایک دوسرے کو ترحم (علی اُنخلق) کی (لیعنی ترک ظلم کی) فہمائش کی (ایمان توسب ہے مقدم ہے بھیرامر بالثبات علی الایمان اوروں ہےافضل ہے بھرترک اضرار بقیہ ہے اہم ہے بھران اعمال کا رُتب ہے جوفک رقبہ سے متربہ تک فدکور ہیں اپس بید اُٹھے تھے اُتب کے لئے ہے۔مطلب بیا کہ جمیع اُصول وفروع میں اطاعت کرنا جا ہے تھا۔ آ مے: اڭ نين أمنئوا كى جزاء كابيان ہے يعنى)جولوگ داہنے والے ہيں (جن كى تفصيل جزاء سور ، واقعہ ميں ہے اور يہاں مراد مطلق اہل ايمان ہيں خواص وعوام)اور(آ گےاُن کے مقابلین کا بیان ہے کہ) جولوگ ہماری آیوں کے منکر ہیں (خوداُ صول ہی میں مخالف ہیں تابہ فروع چے رسد)وہ لوگ ہائیں والے ہیں اُن پر آ گے محیط ہوگی جس کو بند کر دیا جاوے گا (یعنی دوز خیوں کو دوزخ میں بھر کر آ گے ہے درواز ہ بند کر دیں گئے کیونکہ خلود کی وجہ ہے نکلنا تو ملے ہی گا

ن کافٹی رقب کا گئی رقب کی میں بعض خصصات وتقیید ات اہتمام کے لئے ہیں نہ کہ حصر کے لئے اور شم وجواب میں مناسبت یہ ہے کہ اُس بلد میں اُس وقت اِفْضُل الخلقت مشقت میں جھے جس کے رفعے کی بشارت کے لیے جملہ معتر ضدلایا گیا پس غیرافضل کی مشقت بدرجہ اولی ثابت ہوگئی اور والدوولدخود کل مشقت ہیں اُن کا حال مشاعرہ کرنا خود دلیل جواب ہے۔

وقيه وعليه يكون نقى العنق عن المحدث عنه متحققا من باب اولى ومن المفك بهذا المعنى اعطاء المكاتب ما يصرفه في جهة في المناه على المناه على المناه المنا

الكَوْ الله على الدر المنثور كبد تعب مشقة لبدًا كثيرا من تلبد الشاف الله كما في الدر المنثور كبد تعب مشقة لبدًا كثيرا من تلبد الشئ اذا اجتمع الدالقتحام الدخول بسرعة وضغط وشدة العقبة الطريق الوعر في الجبل قلت لو اريد به الاعمال الشاقة لم يحتج في قوله ما العقبة الى تقدير مضاف وهو الاقتحام كما قدره بعضهم لان الفك النج هي الاعمال و يراد بالاقتحام مباشرة الاعمال مسغبة مصدر ميمي بمعنى الجوع مع التعب متربة مصدر ميمي من ترب اذا افتقرو التصق بالتراب الد

أَلْبَكُمُ الله فلا اقتحم لانافية وما قيل في منعه أن تكرارها لازم أذا دخلت على الماضى فجوابه أن التكرار اكثرى لا واجب كما في قوله واى عبدلك لا الما وقيل في الجواب أن اللازم تكرارها لفظًا أو معنى وهي هنا مكررة معنى فمعنى فلا اقتحم العقبة بعد التفسير فلافك رقبة ولا اطعم الخ فالعموم قام مقام التكرار كما في قول الشاعر فأى امر سيئ لا فعلة وأما التفسير بمخفف الا للتحضيض ففيه أنه لم يعرف تخفيف الا التحضيضية وما اعترضوا على كونها نافية بعدم اتصال الكلام ليس بشيء لظهور كان تحت النفي واتصال الكلام عليه وقوله ثم كان معطوف على المنفى فكانه قيل فلا اقتحم ولا آمن ولا يلزم منه كون الايمان غير

داخل في مفهوم العقبة لانه يكفي في صحة العطف وكذا التكرار كونه جزء اشرف خص بالذكر عطفا فجاوت صورة التكرير ايضا من الروح ملخصا مقدما ومؤخرا قلت ويصح ان يكون قوله ثم كان معطوفا على فك رقبة لتاويله بالمصدر اى كونه من الذين آمنوا النح وهذا هو اسهل عندى وفي قراء ة فك بصيغة المضى فهو تفسير لا اقتحم وكان معطوف عليه بلا تكلف السلام البيري المسلك المستمة صرح بو عيد الكافرين ولم يصرح بوعد المؤمنين لانه الانسب بما مسبق له الكلام والاوفق بالغرض والمرام (اى الترهيب كما هو معظم ما في السورة) ولذا جئ بضمير الفصل معهم لافادة الحصر واعتبرو اغيبا كانهم بحيث لا يصلحون بوجه من الوجوه لان يكونوا مشار اليهم ولم يسلك نحو هذا المسلك في الجملة الاولى التي في شان المؤمنين كذا في الروح الـ



شروع كرتا ہوں اللہ كے تام ہے جو بڑے مہر بان نہايت رحم والے بيں۔ اس ميں ١٥ آيات اور اركوع ہے

سورة الفنس مكه مين نازل بيوني

وَالشَّمْسِ وَضُلِهَا هُوَالْقَمَرِ إِذَا تَلْهَا هُوَالنَّهَارِ إِذَا جَلْهَا هُوَالْيَلِ إِذَا يَغْشُهَا فُجُورَهَا وَتَغُولِهَا هُوَالْكَمَانَ وَمَا سَوْلِهَا هُ فَا لَهُمَهَا فُجُورَهَا وَتَغُولِهَا هُوَالْكَرَضِ وَمَاطَحْهَا فُ وَنَفْسٍ وَمَا سَوْلِهَا هُ فَا لَهُمَهَا فُجُورَهَا وَتَغُولِهَا هُوَ الْكَرَمَ مَنَ اللَّهُ اللَّهُ وَلَقُولِهَا هُو اللَّهُ مَنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَا اللَّلْ

وَلَا يَخَانُ عُقُبِهَا فَ

قتم ہے سورج کی اوراس کی روشن کی اور چاند کی جب سورج (کے غروب) سے پیچھے آئے اور (قتم) ہے دن کی جب وہ اس (سورج) کو خوب روشن کرد ہے اس کو بھایا اور (قتم) ہے اس کی جب وہ اس (سورج) کو چھیا لے اور (قتم) ہے آئان کی اوراس (ذات کی جس نے اس کو بھایا اور (قتم) ہے اس کی جان کی اوراس (ذات کی جس نے اس کو ورست بنایا پھراس کی بدکر داری اور پر ہیزگاری (دونوں باتوں) کا اس کو القا کیا بقینا وہ مرا دکو پہنچا جس نے اس کو در میں) د بادیا ہے وہ شود نے اپنی شرارت کے سب (صالح علیہ السلام کی) تکذیب کی (اور بیاس ز ماند کا قصہ ہے جس کہ اس قوم میں جوسب سے زبادہ بد بخت تھا وہ (اوفئی کو قل کرنے کے لئے) اٹھ گھڑ اہوا تو ان لوگوں سے اللہ کے پیغیر (صالح) نے فرمایا کہ اللہ کی (اس) اوفئی سے اور اس کے پانی پیغیر دار ر بنا سوانہوں نے پیغیر کو جھٹلا یا پھر اس اوفئی کو قل کر ذ الا تو ان کے پروردگار نے ان کے گناہ کے سب ان پر ہلاکت نازل فرمائی پھر اس (ہلاکت) کو پائی پیغیر کا رسیا کہ ان کہ میں جواب کے ان کے گناہ کے سب ان پر ہلاکت نازل فرمائی پھر اس (ہلاکت) کو پائی پیغیر کو جھٹلا یا پھر اس اونہوں انڈی کو آئی کو اس بلاکت کے اخیر میں کی خرابی (کے نگئے) کا اندیشنیس ہوا (کس ہے) ۔

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة اية كذا في البيضاوي_

تَفَيْنِيْنِ لَطِطْ: سورت سابقه میں اعمال ایمانیہ و کفریہ کی مجازات اُخرویہ کا بیان تھا اس سورت میں گڑ بٹٹ شکو کے سے کہ بمنزلہ لجواب میم ہے قصد ا اعمال کفریہ پرمجازات دُنیویہ کے احمال کا بیان ہے اور ضمنا بذیل شم نفس اعمال کی تقسیم کفروایمان کی طرف مع دونوں کی مجازات اُخرویہ کے اجمالا ندکور ہے اور غالبًا مضمون اول کا مقصود اُاور مضمون تانی کا ضمنا و جعا آتا اس لئے ہوکہ مقصود اصلی تخویف کفار مکہ کی ہے۔

تخویف کفار بقصہ ممود قصدا و بیان مقتضیات سعادت و شقاوت مبعاً: بِسَسِیْ اَلْمَا اَلْمَا اَلْمَا اَلْمَا اَلْمَ اَلْمَا اِلْمَا اَلَٰمَ اَلْمَا اِلْمَا الْمَا اِلْمَا الْمَا الْمَالِي الْمَا الْمَ الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَالِمُ الْمَا الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِ الْمَالِمُ الْمِلْمُ الْمَالِمُ الْمُلْمُ الْمُلْمِلُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمِلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُ

ک حالت کمال کے اعتبارے ہے)اور (قتم ہے) آسان کی اور اُس (زات) کی جس نے اُسکو بنایا (مراداللّٰد تعالیٰ ہے اس طرح مماظلے ہو گئا اور مما ستونیکا میں بھی اور مخلوق کو قسم کوخالق کی قسم پرمقدم فر ما تا انتقال ہے دلیل ہے مدلول کی طرف کیمصنوع دلیل ہے صائع پر پس اس میں استدلال علی التو پلید کی طرف بھی اشارہ ہوگیا)اور (قسم ہے)زمین کی اور اُس (ذات) کی جس نے اس کو بچھایااور (قسم ہےانسان کی) جان کی اور اس (زات) کی جس نے اس کولا ہو طرح صورت وشکل اعضاء ہے) دُرست بنایا بھراس کی بدکر داری اور پر ہیز گاری دونوں باتوں) کا اُس کوالقا کیا (بیاسناد باعتبار تحلیق کے ہے بیعنی قلب میں جو ٹیلی کا ر بحان ہوتا ہے یا جو بدی کی طرف میلان ہوتا ہے دونوں کا خالق اللہ تعالی ہے کوالقائے اول میں فرشتہ واسطہ ہوتا ہے اور ٹائی میں شیطان پھروہ پر جخان ومیلان مجھی مرتبہ عزم تک پہنچ جاتا ہے جو کہ قصد واختیار سے صادر ہوتا ہے جس کے بعد صد در تعل مخلیق حق ہوتا ہے اور بھی عزم تک تبیس پہنچا آ سے عمیم مضمون کیلئے اہل فجورواہل تقویٰ کا مآل ہتلاتے ہیں کہ)یقینا وہ مراد کو پہنچا جس نے اُس (جان) کو پاک کرلیا (یعنی نفس کو فجور سے روک کراس پرتقویٰ کوصدور میں ترجیح دی)اورنامُر ادہواجس نے اُس کو (فجور میں) دبا دیا (اور فجو رہے مغلوب کر دیااس کے بعد جواب سم مقدر ہے بعنی اے کفار مکہ کہاہل فجو رہوتم ضرور مبتلائے غضب وہلاک ہوگئ آخرت میں یقینااورؤنیامیں احمالا جیسا تو مثموداس فجور کی وجہ ہے مبتلائے غضب وہلاک ہوئے جن کا قصہ بیرہے کہ) قوم ثمود نے اپنی شرارت کےسبب(صالح کی) تکذیب کی(اور بیاس زمانہ کا قصہ ہے)جب کہ اُس قوم میں جوسب سے زیادہ بدبخت تھاوہ(اونتن کے لل کرنے کیلئے) اُٹھ کھڑا ہوا (یعنی آمادہ ہو گیا اور اُسکے ساتھ اور لوگ بھی شریک تھے) تو ان لوگوں ہے اللہ کے بیمبیر (صالح ") نے (جب اُن کواس عزم کی اطلاع ہو کی سکذا فی المنحاذن) فیرمایا کداللہ کی (اس)اومٹنی ہے اوراُس کے یائی پینے ہے خبروارر بنا (لیعنی اُس کوئل مت کرنا اور نداُس کا یائی بند کرنا چونکہ اراد وُمُل کا اصل سبب یمی یائی کی باری تھی اس لئے اُس کی تصریح فر مائی اورالٹد کی اونتنی اسلئے کہا کہ خداتعالیٰ نے اُسکودلیل نبوت بنادیااوراُس کےاحتر ام کوواجب فر مایا)سوانہوں نے پیغیبر کو (اس مضمون میں جوناقة اللہ ہے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ دلیل نبوت ہے اور واجب الاحترام ہے) حجشلا یا (کیونکہ وہ اُن کو نبی نہ مجھتے تھے) پھراُس او کمنی کو مار ڈ الاتو اُسکے یروردگارینے اُنکے گناہ کے سبب اُن پر ہلا کت منازل فرمائی پھراُس (ہلا کت) کو (تمام قوم کیلئے)عام فرمایا اور اللّه تعالیٰ کواس ہلا کت کے اخیر میں کسی (خرابی نظنے) کا (نسی ہے)اندیشہبیں ہوا (جیسے ملوک وُ نیا کوبعض او قات نسی قوم کوسز ادینے کے بعداحمال ہوتا ہے کہ اس پر کوئی شورش وخلل ملکی مرتب نہ ہو)۔ 🗀: معصل قصه شمود کااورادنتنی کاسورهٔ اعراف میں کزر چکا ہے۔

تَرِّجُهُ مُنْ الْمُلْ الْمُلْ الْمُعَالِي عَلَيْ الْمُعَمَّمَا فَهُجُورُهَا وَتَقَوْلِهَا أَيْ اصافت نَفس كى طرف بقول بعض اشاره ہاں طرف كَنْفس كوجس فجو روتقوى كا الهام ہوتا ہے وہ وہ ہے جس كى أس ميں پہلے ہے استعداد تھى۔

مُنْكُونَا الله على سبيل الاستطراد وابي ان يكون جوب القسم وجعل الجواب محذوفًا مدلولا عليه بهذا كانةً قيل ليدمد من الله تعالى على فالهمها الخ على سبيل الاستطراد وابي ان يكون جوب القسم وجعل الجواب محذوفًا مدلولا عليه بهذا كانةً قيل ليدمد من الله تعالى على كفار مكة لتكذيبهم رسول الله تقلى كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحًا عليه السلام الـ على قوله في فسواى بالاكت كوعام في الخازن اي فسواى الله تشكوعام في الخازن اي فسواى الله عميما وعممهم بها الـ

الْرِوَّالِيْتُ:اخرج البخاري ومسلم وابو داؤد وعن عمران بن حصين قال عليه السلام مجيبا عن سوال من سال عن القضاء والقدر لا بل شئ قضي عليهم ومعنى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها الحديث وهذا الفقير راعي في التفسير ما ورد في هذا الحديث ولم آخذ بالتفاسير التي لا تنطبق على هذا الحديث فافهم الـ

في العطف على عاملين في نحو قولك مررت امس بزيد واليوم عمرو واما ان تجعلهن للقسم فقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه (قلت) في العطف على عاملين في نحو قولك مررت امس بزيد واليوم عمرو واما ان تجعلهن للقسم فقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه (قلت) المجواب فيه وان واو القسم مطرح معها ابراز الفعل اطراحا كليا فكان لها شان خلاف شان الباء حيث ابرز معها الفعل واضمر فكانت ألواو قائمة مقام الفعل والباء سادة مسلحما معا والواوات العواطف نوانب عن هذه الواو فحققن ان يكن عوامل على الفعل والمجار جميعا كما تقول ضرب زيد عمروا و بكر خالفا افترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها المناق الله منصوب على التحفير اى احذروا وفي الروح ان شرط ليس تكرير الممحذر منه او كونه محذرا بما بعده فقط يقال هو منصوب بتقدير ذروا بل شرط ذاك او العطف عليه كما ههنا على ما نص عليه مكى آه المحذر عنه ألى خذف احد المفعولين لتعدية اليهما فانه يقال غشية كذا قوله وما بنها في الروح ايثار ما على من لارادة الوصفية تفخيما في فجورها في الروح قدم على التقوى مراعاة للفواصل واضيفا الى ضمير النفس اشارة الى ان الملهم للنفس فجور وتقواى قد استعدت لهما ورعاية للفواصل ايضا قوله قد خاب تكرير قد فيه لابراز الاعتناء لتحقيق مضمونه الـ



شروع كرتابول الله كے نام ہے جو يزے مبريان نہايت رحم والے بيں اس بيس ١٦ يات اور اركوع ہے

سورة الليل مكه مين نازل ببوئي

﴾ وَمَا لِلْحَدِ عِنْكَ لَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجُزَّى ﴿ الْرَابُتِغَاءَ وَجُهِمَ بِهِ الْاَعْلَىٰ ﴿ وَلَسَوْفَ يَرُضَى ﴿

قسم ہے دات کی جب کدوہ (آفلب کواوردن کو) چھپا لے اور (قسم ہے) دن کی جب کدوہ روثن ہوجائے اور (قسم ہے) اس (ذات) کی جس نے زاور مادہ کو پیدا کیا کہ بیت کہ جہاری کوششیں (یعنی اعمال) مختلف ہیں سوجس نے (اللّہ کی راہ میں مال) ویا اور اللّه ہے ڈرااورا تھی بات (یعنی لمت اسلام کو بھا تو ہم اس کورا دت کی چیز کے لئے سامان دے دیں گے اور جس نے (حقوق واجبیہ ہے) بخل کیا اور (بجائے خداہے ڈرنے کے خداہے) ہے پروائی اختیار کی اور اچھی بات (یعنی اسلام کو جھٹلایا تو ہم اس کو دیں گے کو کہ باد ہونے گئے گا (بربادی ہے مراہ کو جہٹلایا تھی ہمارے کے دوران کا مال اس کے بچھ کا منہ ہے کو کہ باد ہونے گئے گا (بربادی ہے مراہ کو جہٹلایا اور اس ہے) ۔ واقعی ہمارے کہ تو ہم نے اور جیسا راہ کوئی اختیار کرے گا وہیا ہی تحر ہ اس کو دیں گے کو کہ ایمارے ہی قبضہ نے دریات کو کی اختیار کرے گا ہوں اس میں (بمیشہ کے لئے) وہی بدبخت واضل ہوگا جس نے (دین جن کو) جبٹلایا اور (اس ہے) روگر دانی کی اوراس ہوگا جس نے (دین جن کو) جبٹلایا اور (اس ہے) روگر دانی کی اوراس ہوگا جس نے کو جو بڑا پربیزگار ہے جو اپنا مال (محض) اس فرض ہے دیت واضل ہوگا جس نے (دین جن ہو جس نے کا جو بڑا پربیزگار ہے جو اپنا مال (محض) اس فرض ہے دیت واضل ہوگا جس نے ورد کھا جائے گا جو بڑا پربیزگار ہے جو اپنا مال (محض) اس فرض ہے دیت اس کا مقسود کی ہواور می محض مختر یہ خوش ہو جائے گا (یعنی آخرت میں ایک ایک اس کا مقسود ہے) اس کے ذمہ کی کا احسان نے تھا کہ (اس دینے ہے) اس کا بدلہ اتار تا (مقسود) ہواور می محض مختر یہ خوش ہو جائے گا (یعنی آخرت میں ایک انہوں)۔

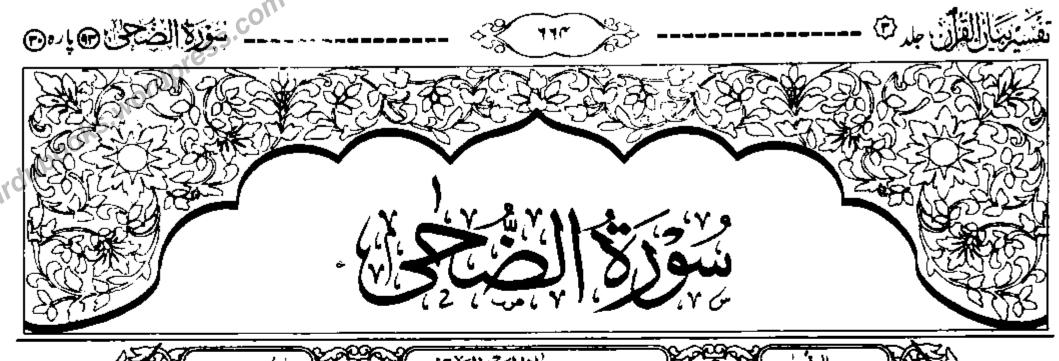
سورة اليل مكية وهي احداي وعشرون اية كذا في البيضاوي.

یسریٰ کہددیا حمیاورنہ بسری کے معنی ہیں آسان چیز)اورجس نے (حقوق واجبہ ے) بحل کیا (اور بجائے خداہے ڈرنے کے خداہے) کے حمیروائی اختیار کی اور الجھی بات (لعنی ملت اسلام) کوجھٹلایا (لعنی اسلام قبول نہ کیا) تو ہم اس کو تکلیف کی چیز کے لئے سامان دے دیں گے (تکلیف کی چیز سے بھل اور ہوا سط بد عمل کے دوزخ مراد ہے کے عمر کا سبب اور کل ہے اس کئے اس عسر کوعسری کہددیا گیا اور سامان دینے سے مراد دونوں جگدیہ ہے کہ اچھے یا برے کام اس سے سلجے تکلف سرز دہوں گے اور ویسے ہی اسباب جمع ہو جاویں مے اور پھر نیک اعمال کا سامان جنت ہونا اور اعمال بد کا سامان دوزخ ہونا ظاہر ہی ہے حدیث میں ہے فاما من كان من اهل السعادة فسييسر هلعمل اهل السعادة وكذا في الشقاوة) اور (آكاس صاحب عرى كا عال مُكور بك) اس كامال اس کے پچھکام نہ آ وے گاجب وہ برباد ہونے گئے گا (بربادی ہے مرادجہنم میں جانا ہے)واقعی ہمارے ذمہ (حسب التزام تفضل واحسان)راہ کا بتلا وینا ہے (سووہ ہم نے بوری طور سے بتلا دیا ہے پھرکسی نے ایمان وطاعیت کاراہ اختیار کرنیا جس کا ذکر مین اُغطٰی میں ہواہے اورکسی نے کفر معصیت کا راہ اختیار کرلیا جس کا ذکر: متنی بیخل میں ہواہے) اور (جبیہاراہ کوئی صحف اختیار کرے گا دییا ہی ثمرہ اس کو دیں گے کیونکہ) ہمارے ہی قبضہ میں ہے آخرت اور ذنیا (بعنی دونوں میں ہماری ہی حکومت ہےاس لئے دنیا میں ہم نے احکام مقرر کئے اور آخرت میں ان کی مخالفت وموافقت پرسز اوجز ادیں محے جس کا بیان دوجگہ فکسٹنکیتے وکا میں ہوا ہے اورا بیجاب احکام وابقاع جزا دونوں فرع صاحب تھم ہونے کے ہیں پس اِنّ عَلَیْنَا اور اِنْ کَنَا دونوں آبیتیں بطور تعلیل ماسبق کے ہیں آ مے بطور تنقیح اور توقیح کے ارشاد ہے کہ میں نے جوتم کو اعمال مختلفہ کے اجزیہ مختلفہ بتلائے ہیں) تو میں تم کو بحز کتی ہوئی آ گ ہے ڈرا چکا ہوں (جس پر هُمُنْيَسِّرُةُ لِلْعُمُرِى وال بِتاكمايان وطاعت جن كاذكر أعظى مين بافتياركركاس بجواوركفرومعصيت جن كاذكر بينيل مين بافتيار کر کے اس میں نہ جاؤ کیونکہ اس میں جانے اور نہ جانے کے یہی اسباب ہیں چنانچہ آ گے اس کی تصریح ہے کہ)اس میں (ہمیش^لے لئے) وہی بد بخت داخل ہو گا جس نے (دین حق کو) حجمثلایا اور (اس ہے)روگر دانی کی اور اس ہے ایسانتخص دور رکھا جاوے گا جو بڑا پر ہیز گار ہے جواپنا مال (محض) اس غرض ہے دیتا ہے کہ (گناہوں ہے) یاک ہوجاوے (بعنی محض رضائے حق اس کامطلوب ہے)اور بجزاینے عالی شان پرورد گار کی رضاجو کی کے (کہ یہی اس کامقصود ہے) اس کے ذمہ کسی کا حسان نہ تھا کہ (اس دینے) ہے اس کا بدلدا تارنا (مقصود) ہو (اس میں نہایت ہی مبالغہ ہے اخلاص میں کیونکہ کسی کے احسان کا بدلدا تارنا مجمی فی نفسهانفاق مندوب ومطلوب ہے مگرفضیلت میں احسان ابتدائی کی برابرنہیں پس جب اس پخص کا انفاق اس ہے بھی مبراء ہے تو ریا وغیرہ معاصی کی آميزش سے توبدرجد اولى برى بوگااوريد كمال اخلاص ب)اور (ايسے تخص كے لئے او برصرف جہنم سے بچنا ندكورتھا آ مے حصول نعمائے آخرت كوفر ماتے ہيں که) میخص عنقریب خوش ہو جاوے گا (یعنی آخرت میں الیمی ایسی تعمیس ملیں گی)۔

ن برچند کہ الفاظ آیت کے عام ہیں مگرسبب اس کا قصہ ہے حضرت ابو بھر جائٹۂ کا کہ اُنہوں نے حضرت بلال جائٹۂ وغیرہ کو کا فروں سے خرید کر للہ آ زاد کر دیا تھا اور دہ فی اللد المنطور باسانید متعددہ اور مناسبت تتم وجواب تتم میں ظاہر ہے کہ لیل ونہار بھی مثل مساع ثتی کے مختلف ہیں اور اس سے خالق کی صفت بھی ایسی لائی گئی جس میں دومختلف چیزیں نہ کور ہیں۔

وَجُهُمُ مُنْكِلًا السَّاوُنِ : قوله تعالى فَسَنُيَةِمُ فَاللَّهُمُ إِللَّهُ مُنْ اللهِ مِن ولائت ہے كہاصل مدارمل كا توفيق وخذلان برہے۔

﴿ الْبَجُونَ : قوله ان سعيكم جواب القسم ومعنى سعيكم مساعيكم يصح الاخبار عنه بشتى قوله الا ابتغاء استثناء منقطع اي لكن فعل ذلك ابتغاء الخ١٢ـ



الضائي الضائي المنافع المنافع

شروع كرتا ہوں اللہ كے تام ہے جو بڑے مہر ہان نہايت رحم والے بيں۔ اس بيں اا آيات اور اركوع ہے

سورة الفحيٰ مكه مين نازل بهو كَي

وَالضَّمٰ قَوَالَيُلِ إِذَا سَجٰ قَمَا وَدَّعَكَى رَبُكَ وَمَاقَلَ قُولَالْإِخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأَوُلَ قُولَسُونَ يُعْطِيُكَ مَ بُكَ فَتَرْضَى قُالَمْ يَجِدُكَ يَتِينُهَا فَا وَى وَوَجَدَكَ ضَالَا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَالِلاً فَيُ عَنْ عَنْ قُولَ مَنَا الْيَتِيمُ فَلَا تَقْهَرُهُ وَا مَنَا السَّالِ لَ فَلَا تَنْهَزُهُ وَ اَمَّا بِنِعُمَ فَرَبِّكَ فَحَدِثُ قُ

قتم ہے دن کی روشن کی اور رات کی جب کہ وہ قرار کیڑے (آگ جواب قتم ہے) کہ آپ کے بروردگار نے نہ آپ کوچھوڑااور نہ آپ ہے۔ شنی کی اور آخرے آپ کے لئے دنیا سے بدر جہا بہتر ہے (پس وہاں آپ کواس سے زیادہ نعمتیں بلیس گی) اور عنقریب اللہ تعالی آپ کو (آخرے میں بکٹر تنعمتیں) وے گاسوآپ خوش ہوجا کیں سے کیا اللہ تعالی نے آپ کو نا دار پایا سو تعالی نے آپ کو نا در بائل کے شکریہ میں ہوئی نہ سے تعالی نے آپ کو نا در بائل کے قرار شراعی کی نے در بائل کے قرار شراعی کی کے نا در اس کے شکریہ میں کو نا نا در بائل کے قرار شکر بھی سے کے)۔

سورة الضخي مكية وهي احداي عشرة اية كذا في البيضاوي.

تفکینین لطط: او پرسورہ والمیل کی آیت قائماً من انفظی ہے پلغشری تک میں مہمات اصول وفروع کاعنوان کھی ہے بیان اوران کی تصدیق وا تمثال یا تکذیب وا خلال پروعدہ ووعید ندکور ہے جو کہ ماقبل کی سورتوں کی بلکہ تمام قرآن مجید کیلئے بمز لہ تنجیص جامع کی بھی ہوا وراس سورہ وافعنی ہے سورہ ناس تک کیلئے بمز لہ تنصیل مختصر کے بھی ہے دوسر نے بھی حضور مناقی ہم مناسب کے جیسے حضور مناقی ہم مناسب کے جیسے حضور مناقی ہم مناسب کے بیسے حضور مناقی ہم مناسب مضامین ندکور ہیں جیسا کہ ہرسور سے کہ شروع ہے ان جزئیات و مناسب کی تعیمن بھی معلوم ہو جاوے گی اور ان انعامات کا فائض فر مانا اور جیسے ان کے مناسب مضامین ندکور ہیں جیسا کہ ہرسور سے کہ شروع ہے ان جزئیات و مناسب کی تعیمن بھی معلوم ہو جاوے گی اور اس تقریر سے اس مناسب کی تعیمن بھی اور ماقبل کے ساتھ واضح ہوگیا اب جداجدا ہرسورت کے لئے مستقل تقریر دینا کافی ہوگا گو یا باہم سب سورتوں ہیں مستقل ربط بھی اونی تامل ہے معلوم ہو سکتا ہے چونکہ آگے جھوٹی چوٹی پاس پاس سورتیں رہ تئی ہیں اسکے سب کا تقریر واحد میں منسلک کردینا زیادہ مناسب معلوم ہوا جا الم اس فیما یعشقوں مذاہب و قالوا و قلت الفضل للمتقدم۔ سکتان وہ تعلیم اور مالی اور عامض اوراطول ہے اور یہ تقریر اقریر والمن اللہ مناسب معلوم ہوا اقریر والمناس فیما یعشقوں مذاہب و قالوا و قلت الفضل للمتقدم۔ سیالی ور مالی اللہ منافی میں تقریر میں داخل میں دو تا دور میں داخل میں دور میں داخل میں دور میں دور میں داخل میں دور میں داخل میں دور میں داخل میں دور میں میں دور میں دو

بيان بعض نعم فأ يُضه على النبي مَنَا يَنْ يَعْمُ برائة تقويت مسئلة نبوت وامر با داءالشكرعليها:

دِسَّ الْمُلْاَلْتُوَ الْمُعْنَى اللهِ وَ لَهِ مَعانَى وَ اَهَا مَنِعُتَ مَنَانَ فَحَدِ اللهِ اللهُ ا

کامل ہو جانا کہاس کے قبل اس کا تزائد مثل حرکت کے تھا دوسرے مجازی یعنی جانداروں کااس میں سوجانا اور جلنے پھرنے اور بولنے جائے گئے آ وازوں کا ساکن ہوجانا۔آ مے جواب حم ہے) کہ آپ کے پروردگارنے نہ آپ کوچھوڑ ااورنہ (آپ ہے) دشنی کی (کیونکہ اول تو آپ ٹائیٹی ہے کوئی بات الیک نہیں ہوئی ٹانیا حضرات انبیاءلیهم السلام کے واسطے بیامرعادۃ اللہ میں ممال ہے پس آپٹائیکم کفار کے خرافات ولغویات سے مخزون ندہو جنے آپٹائیکی کی ارتعاب وحی ہے مشرف رہیں مےاور بیشرف وکرامت تو آپ کے لئے دنیامیں ہے)اورآخرت آپ کے لئے دنیا ہے بدر جہابہتر ہے (پس وہاں آپ کواس سے زیاد وتعمیس کا ملیں گی)اور عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو (آخرت میں بکٹرت تعتیں) وے گاسوآپ (ان کے عطابونے سے) خوش ہو جاویں گے (اور مقسم بہ کو بشارت سے مناسبت بہے کہ دحی کا تتابع وابطاءمشابہ کیل ونہار کے تبدل کے ہےاور دونوں مطلمین حکمت کو ہیں پس جیسا ایک تبدل دلیل تو دیع وعداوت کی نہیں اسی طرح دوسراتبدل بھی اور دوسری بشارات ممل بیں اس عدم تو دیع کی پس مقسم بہ کو بواسط اس سے سب سے مناسبت ہوئی آ سے بعض نعمتوں سے مضمون ندکور پر استشہاد ب يعنى) كيا الله تعالى في آپ كويتيم نبيل يا كهر (آپكو) شمكانا ديا (چنانچ سيريس بكرآپ شكم مادريس تنے كرآپ كوالدى وفات موكن الله تعالى في آپ کے داداے پرورش کرایا پھر جب آپ آٹھ برس کے ہوئے ان کی بھی وفات ہوگئی تو آپ کے بچاہے پرورش کرایا ٹھکانا دینے کا مطلب یبی ہے)اور الله تعالى في آب كو (شريعت سے) بخبر باياسو (آب كوشريعت كا) راسته بتلايا (كقول تعالى : مَا كُنْتَ تَدُدى مَا الْكِتْبُ وَكَا الْإِيْمَانُ ، ، والنورى: ۲۵] اورومی سے پہلے شریعت کی تغصیل معلوم نہ ہونا کوئی منقصت نہیں)اوراللہ تعالیٰ نے آپ کو نا دار پایا سو مالداً ربنا دیا (اس طرح کہ حضرت خدیجہ یے مال میں آپ مضارب ہوئے اور اس میں تفع ملا مچرحضرت خدیج نے آپ سے نکاح کرلیا اور اپنا تمام مال حاضر کردیا مطلب بیک آپ ابتداء سے مورد انعامات رے ہیں آئدہ بھی رہیں مے ان انعامات پراوائے شکر کا تھم ہے کہ جب ہم نے آپ کو یعتیں دی ہیں) تو آپ (اس کے شکرید میں) بتیم برخی نہ سیجئے اور سائل کومت جمز کئے (بیتوشکر فعلی ہے)اوراپنے رب کے انعامات (ندکورہ) کا تذکرہ کرتے رہا سیجئے (بینی زبان سے بھی قولی شکر کیا سیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بیاحسان کیا ہے یا تو مجموعہ لا تنہد حیّت کومجموعہ تعم پر مرتب کیا جاوے جس کا حاصل بیہوگا کہ خالق تعالی نے آپ کے ساتھ احسان جسمانی وروحانی کیا ہے آپ اسکی مخلوق پراحسان بالمخلوق کے اقسام میں احسان روحانی تو آپ کا فرض منصی تھاا سکے بیان کی حاجت نہ تھی اس لئے صرف احسان جسمانی كوبيان مين خاص اوريابي مجموعه برتقتيم كياجاو يليني الم يجدك يتيما پر اما اليتيم فلا تقهر كااوروو جدك عائلا پر اما السائل فلا تنهو کومرتب کہاجاوے اور وجہ ترتب طاہر ہے اور و و کہ کا گا پرجو ہدایت خلق مرتب ہے اس کو بنا برفرض منصی کے جیسا کہ او برگز راؤ کرنہیں فرمایا)۔ **ن**: سائل کے زجر کی ممانعت اس صورت میں ہے جب وہ نرمی ہے مان جاوے ورنداگر اثر کھڑا ہوجاوے اور کسی طرح ندمانے تو زجر جائز ہے سحذا فی روح المعانى والله اعلم اور درمنثور من بروايت حاكم ويهيتي حديث مرفوع ہے كه وَالضَّخيٰ ہے آخرتك برسورت كے فتم يرالله اكبركبواور حكمت اس ميں بعض نے یہ ذکر کی ہے کہ ابطائے وحی کے بعد جو بیسورت نازل ہوئی تو آپ نے خوش ہوکرالٹدا کبرفر مایا تھا اور پھرشاید تناسب مضمون کی وجہ ہے بقیہ سورتوں میں بھی تکبیر فر مائی ہوواللہ اعلم۔

وَجُهُمُ مَكُالْ النَّهُ الْآنِ وَلَا لَعْظُورُ الْمَدِيرُ لَكَ دونوں الف لام میں یہ بھی احمال ہے کہ استغراق کے لئے ہوں یعنی آپ کی ہر حالت الاحقہ ہر حالت سابقہ ہے افضل والمل ہے پس وی جو بند ہوگئی میں مواصطلاح میں تہنے میں پہلے سط ہے اکمل تھی اور پھر جب وی جاری ہوگئی میاس قبض ہے افضل تفاعار ف کو بھی اس کا معتقدر بہنا جا ہے توقیض ہے معموم نہ ہوگا تو لہ تعالیٰ : وَ آمّا ابنیع مسلم تَن فَحَدِیّتُ اُولیاء اللہ ہے جوابے کمالات کا اظہار منقول ہے وہ شکر اُمونا ہے ندریا ءُوافخار آبی آیت اس میں صرح ہے۔

اللَّحْيَا إِنَّ فِي القاموس ما قلى ما ابغض ١٣-

البَّجُونَ : قوله ولسوف يعطيك في الروح اللام المؤكدة لمطلق التاكيد فقط وعلى تسليم انها لتخليصه (اى المضارع) للحال ايضا يجوز ان يقال انها تجردت للتاكيد هنا بقرينة ذكر سوف بعدها والمراد تاكيد المؤخر لا تاكيد التاخير وعلى تسليم انها للامرين ولا تجر ديجوز ان ان يقال نزل المستقبل لتحقق وقوعه منزلة الواقع الحالى نظير ما قيل في قوله تعالى ان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة آه مختصرا الله

البَّلاَعَةُ: قوله ما قلى وحذف المفعول للاستغناء عنه بذكره من قبل مع ان فيه مراعاة للفواصل قوله خير لك الاختصاص الذى تقتضيه اللام ليس قصر يابل لاهتمام قوله يعطيك حذف احد المفعولين دلالة على العموم قوله فأولى وفهداى وفاغنى حذف فيها المفعول رعاية للاستغناء ولرعاية الفاصلة قوله الم يجدك ايراده بصورة الاستفهام الذى يدل على زيادة تقرير لعل النكتة فيه ان اليتيم اكثر ما يكون في سن يغلب فيه اللهول فاحتاج الى زيادة التنبيه وهذا من المواهب الـ



شروع كرتا بول الله كے نام سے جو بڑے مبر بان نہايت رحم والے بيں اس بي ٨ يات اور اركوع ہے

سورة الم نشرت مكه مين نازل بموكي

ٱلمُنِشُرَحُ لَكَ صَلَى مَلِكَ فَ وَوَضَعُنَاعَنُكَ وِنُرَكِكَ فَالَّذِي مَا نَقَضَ ظَهْرَكَ فَوَمَ فَعُنَاكَك رِذِكَ رَكَ قَ فَإِنَّ مَعَ الْعُسُرِ يُسُرًّا ﴿ إِنَّ مَعَ الْعُسُرِ يُسُرًّا ۞ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبُ ۗ

وَ إِلَىٰ مَن يِنكَ فَأَمْ غَبُ اللهِ

کیا ہم نے آپ کی خاطر آپ کا سینہ (علم دھم سے) کشادہ نہیں کردیااور ہم نے آپ پر ہے آپ کاوہ بوجھا تاردیا جس نے آپ کی محاطر آپ كا آواز وبلندكر دياسوب شك موجود ومشكلات كے ساتھ آساني (مونے والي) بے بے شك موجود ومشكلات كے ساتھ آساني مونے والي بے تو آب جب (تبليغ ا حکام ہے) فارغ ہوجایا کریں تو دوسری عبادات متعلقہ بذات خاص میں محنت کیا تیجئے اور جو یجھ ما تگنا ہواس میں اپنے رب کی طرف توجہ رکھئے۔

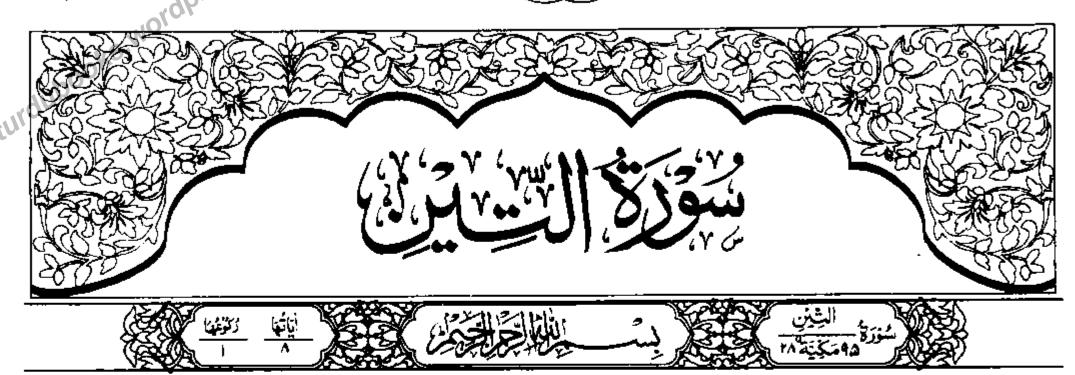
سورة الانشراح مكية وهي ثماني ايات كذا في البيضاوي_

تَفَيْنَيْزِ لَطِط: وَالصُّحَىٰ مِن جُوضَمون تقاييهورت بالكل اس كاتمد إل

تتريعم وامر بالشكر مذكوره سورت بالا: بِستر في الله البين المؤرِّد المؤرِّد الله والمربالشكر مذكوره سورت بالا: بِستر في الله المؤرِّد الله والمربالشكرة والمربالشكرة والمربالشكرة والمربالشكرة والمربالشكرة والمربالشكرة والمربالية والم کیا ہم نے آپ کی خاطر آپ کا سینہ(علم وحلم ہے) کشادہ نہیں کر دیا (یعن علم بھی وسیع عطا فر مایا اور تبلیغ میں جومخالفین کی مزاحمت ہے ایذاء پیش آتی ہےاس میں خل اور حلم بھی دیا کذا قال المحسن کما فی الدر المنثور) اور ہم نے آپ پرے آپ کاوہ بوجھا تاردیا جس نے آپ کی مرتوزر کھی تھی (وزرے مراد وہ امورمباحہ جواحیانا آپ سے بنابرتصور کسی حکمت کے صادر ہوجاتے تھے اور بعد میں ان کا خلاف حکمت وخلاف او لی ہونا ٹابت ہوتا تھا اور آپ بوجہ علو شان دغایت قرب کے اس سے ایسے ہی مغموم ہوتے تھے جس طرح گناہ ہے کوئی مغموم ہوتا ہے اس میں بشارت ہے ان امور پرمواخذہ نہ ہونے کی سحذا فی المدر المهندور عن مجاہد وشریح بن عبیدالحضرمی۔ پس اس بنا پریہ بشارت آپ کو دوبار ہوئی اول مکہ میں اس سورت میں دوسرے مدینہ میں سورہ فتح میں اس کی تاكيد وتكيل وتجديد وتفصيل كے لئے) اور بم نے آپ كى خاطر آپ كا آواز بلندكيا (ليعنى اكثر جگدشريعت ميں الله تعالى كے نام كے ساتھ آپ كا نام مبارك مقرون کیا گیا ہے کذا فی الدر المنتور مرفوعاً قال الله تعالی :اذا ذکوت ذکوت معی جیے خطبہ میں تشہد میں تماز میں آ ذان میں اقامت میں اوراللہ کے نام کی رفعت اورشہرت ظاہر ہے پس جواس کے قریں ہوگا رفعت وشہرت میں وہ بھی تابع رہے گا اور چونکہ مکہ میں آپ اور مؤمنین طرح طرح کی تکالیف وشدائد میں گرفرات تھے اس لئے آ گے ان کے از الد کا بطریق تفریع علی السابق کے وعدہ فرماتے ہیں کہ جب ہم نے آپ کوروحانی راحت دی اور روحانی کلفت رفع کر دی جیسا آلَے ڈنٹ کے ۔ … ہےمعلوم ہوا) سو(اس ہے دنیوی راحت ومحنت میں بھی ہمارے فضل وکرم کا امیدوارر ہنا جا ہے چنا نچہ ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) بے ٹک موجودہ کمشکلات کے ساتھ (یعنی بعد قریب کہ تھم میں مع کے ہے) آ سانی (ہونے والی) ہے (اور چونکہ ان مشکلات کے انواع واعداد کثیر نتے اس لئے اس وعدہ میں تحریراورتا کیدفر ماتے ہیں کہ) ہے شک موجودہ مشکلات کے ساتھ آسانی (ہونے والی) ہے(چنانچہوہ مشکلات ایک ایک کر کے سب رفع ہوگئی جیساروایات احادیث وسیروتواریخ متواترہ اس پر شفق ہیں آگان نعتوں پرامر بالشکرکومتفرع فرماتے ہیں یعنی جب ہم نے آپ کو ایک ایمی نعتیں دی ہیں) تو آپ جب (تبلیغ احکام سے کہ عبادت متعدیة انفع ہے) فارغ ہو جایا کریں تو (دوسری عبادات متعلقہ بذات خاص میں) ہونت کیا سیجئے (مراد کثر ت عبادت وریاضت ہے کہ آپ کی شمان کے بھی مناسب ہے) اور (جو کچھ ما تکنا ہواس میں) اپنے رب ہی کی طرف توجہ رکھے (یعنی اس سے کھئے اوراس میں بھی من وجہ بیثارت ہے نوال عمر کی کہ امر بالسوال وعدہ اجابت ہے پس شکر کے لئے امرادل ہوگا اور دوسراامراس کا تشاور دونوں کو بھی اس طرح شکر کہا جاسکتا ہے کہ دونوں میں امرمشترک توجہ الی اللہ ہے اوراصل شکر یہی ہے ۔ ف: یان صَدِ تَ الْعُسُسِدِ یُسْدُولُ کی تفسیر فہ کور پریہ شہنیں ہو سکتا کہ بعض عمر کے بعد یہ نہیں ہوتا۔

تَرُجُهُمُ مُنْ الْمَالِيَّ الْمُؤَلِّثُ وَلَهُ وَلَكُ صَلَى مَلَ مَنْ قَبِل وصول جوما لك وضيق اور تل اور جرت بوتى بجواس كى مُمرتورُ والتي بوه و ور مين واخل به اور المينان نعيب بوتا ب جس من توجالى الخلق توجالى الحق بيمى ما نع نيس بوتا بي المورض واخل به اور عن العالى المورض والله المورض والله المورض والله المورض والله المورض والله المورض والله ووالتول من مشرف بوتا به إن صحة العسر يُسْدًا في من المعرف اشاره ب والدتوالى المؤلّد والله ووالتول من مشرف بوتا به إن صحة العسر يُسْدًا في من المورض الله ووالتول من المؤلّد والله ووالتول من المؤلّد والله ووالتول من المؤلّد والله والمؤلّد والله ووالتول من المؤلّد والله ووالتول من المؤلّد والله والمؤلّد وال

البَّكُلْكَ أَنَهُ الم نشرح ايراده بصورة الاستفهام لعل النكتة فيه زيادة الاهتمام لانه اصل النعم التي ذكرت بعده قوله لك زيادة الجار والمجر ورمع توسيطه بين الفعل ومفعوله للايذان من اول الامر بان الشرح من منافعه عليه الصلوة والسلام ومصالحه مسارعة الى ادخال المسرة في قلبه الشريف صلى الله عليه وسلم وتشو يقاله عليه الصلوة والسلام الى ما يعقبه ليتمكن عنده وقت وروده فضل تمكن قوله عنك تقديمه على المفعول الصريح لتعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر وكذلك في رفعنا لك ولا يخفى لطف ذكر الوقع بعد الوضع الـ



سورة النين مكه ميں نازل ہوئی مستروع كرتا ہوں اللہ كے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں اس میں ٨ آيات اور اركوع ہے

وَالسِّيْنِ وَالزَّيْتُونِ ٥ وَطُورِ سِينِينَ ٥ وَهٰذَا الْبَلْوِالْآمِينِ ٥ لَقَ لُ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقُويُمٍ فَيُمَّ مَدُنْكُ ٱسْفَلَ سَفِلِينَ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ امَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحْتِ فَلَهُمُ آجُرٌ غَيْرُمَمُنُونٍ ۞ فَهَا يُكَنِّ بُكَ بَعَثُ لُ بِالدِّيْنِ۞ ٱلنِّسُ اللهُ

بِأَحُكُم الْحُكِمِينَ ٥

تشم ہے انجیر (کے درخت) کی اورزینون (کے درخت) کی اورطور سینین کی اوراس امن والے شہر (یعنی مکہ معظمہ) کی کہ ہم نے انسان کو بہت خوبصورت سانعے میں ڈھالا ہے پھر(ان میں جو بوڑ ھاہو جاتا ہے ہم اس کوپستی کی حالت والوں ہے) بھی بہت تر کر دیتے ہیں لیکن جولوگ ایمان لائے اورا چھے کام کئے تو ان کے لئے اس قدر ثواب ہے جوبھی منقطع ندہوگا پھرکون چیز تجھ کو قیامت کے بارے میں منکر بنارہی ہے کیا اللہ تعالیٰ سب حاکموں سے بڑھ کرحا کم نہیں ہے۔

سورة التين مكية وهي ثماني ايات كذا في البيضاوي احد القولين وهو الراجح لمكان قوله تعالى هذا البلد الامين.

تَفَيِّنَيْنَ لَطِط: وَالصَّحْيُ فَي تَمهير من من مهات كاذ كر موائه تجمله ان كانسان كامبدأ اورمعاد بهاس مورت مين اس كابيان بـ مبراً ومعاوا نمان: بِنسَ إِنْ الْجَرِّ الْجَرِّ الْجَرِّ الْجَرِّ الْجَرِّ الْجَرِّ الْجَرِّ اللهُ عَلَى عَولَهُ تعالى ٱلْيُسَ اللهُ بِالْحَكِيمِ الْحَكِيمِ يُنَ فَتَم جِالْجَير (ك درخت) کی اورزیتون (کے درخت) کی اورطورسینین کی اوراس امن والےشہر (یعنی مکه معظمه) کی کہ ہم نے انسان کو بہت خوبصورت سانچہ ہیں ڈو ھالا ہے پھر(ان میں جو بوڑ ھا ہو جاتا ہے) ہم اس کوپستی کی حالت والوں ہے بھی پست تر کر دیتے ہیں (لیعنی وہ خوبصور تی اور قوت مبدل بہ بھے دضعف ہو جاتا ہے اور برے سے برا ہوجاتا ہے مقصوداس سے بیان کرنا کمال فیح کا ہے جس ہے قدرت علی الاعاد ہ پر کافی استدلال ہوتا ہے کقولہ تعالیٰ:اللّٰهُ الَّذِي مُحَلِّفَكُمْهُ مِنْ صُعْفِ اور مقصود عند النامل اس سورت ہے استدلال علی البعث معلوم ہوتا ہے جبیہا : فَهَا بُکَذَذِ بُكَ كَ تفریع اس كا قرینہ ہے گر چونکہ سَكَدُ نَاهُ أَسُلَفَلَ سَلْفِلِينَ ﴾ سے طاہراً اطلاق لفظ سے ضعفاء وشیوخ كى مطلقاً رداءة كاشبہ ہوتا ہے جوموہم ہے عموم رداءة في الآخرة كوبھي اس لئے اس ا بیہام کے دفع کرنے کوبطورا سٹناء کے فرماتے ہیں کہ بوڑھا آ دمی بےشک ردّی ہوجا تا ہے) کیکن جولؤن ایمان لائے اورا چھے کام کئے تو اُن کے لئے اس قدرتواب ہے جو بھی منقطع نہ ہوگا (آگے خیلفٹا اور سَ دَدْنْهُ پرتفریع ہے کہ جب اللّٰدتعالیٰ تخلیق وتقلیب احوال پر قادر میں) تواہے انسان) پھرکون چیز تجھ کو قیامت کے بارہ میں منکر بنار ہی ہے (بعنی وہ کون سی دلیل ہے جس کی بناء پر تو ان دلائل کے ہوتے ہوئے قیامت کامنکر ہور ہاہے) کیا اللہ تعالیٰ سب حا کموں سے بڑھ کرحا کم نہیں ہے(تصرفات وُ نیویہ میں بھی جن میں سے خلق اور رد مذکور ہے اورتصرفات اُخِرِویہ میں بھی جن میں سے بعث ومجازات بھی ہے)۔ 🗀 : شردع سورت میں جار چیزیں مقسم بہ ہیں دو درخت کثیرانفع اور دو بقعہ کثیرالبرکت کہ ایک مقام ہے تکلیم مویٰ علیہالسلام کا دوسرا ہ ہے کا مولد دمسکن ومحل نزول وجی۔اور درختوں کی شم کو مقصود ہے مناسبت ظاہر ہے کہ درخت کو بھی ای طرح نشو ونما ہوتا ہے پھرسو کے مرکننے کے قابل ہوجا تا ہے اور چونکہ یہاں بیان تھا اشرف مخلو قات کااس کئے تتم بھی اشرف الاشجار کی مناسب ہوئی اور طوراور بلدامین دونوں محل وحی ہیں تو مجازات آخرت ہے اُن کوزیادہ مناسبت ہوئی کہ وحی ے علم محازات کا ہواہے واللہ اعلم اوراسی طرح سینین کوقر آن میں ایک حکہ طور سینا ،فر مایا ہے۔

تُزُجُهُ مُنَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُلَائِسُ الْمُلَائِسُ الْمُكَا الْمُلَائِسُ الْمُلَاقِ ہے معنی تعدیل ہیں اور یہ اپنے اطلاق ہے صورت اور معنی دونوں کوشامل ہے صورت میں انتقاب قامت اور نقشہ کی خوبی اور حواس وعقل اور معنی میں مظہریت صفات حق سب داخل ہو گئے۔ قولہ تعالی تکویز کرکے دائے اسکو تقص عمل اور میں معنی معنی ایسے معنی وہیری وانحطاط کی حالت ہاور چونکہ عادۃ اس کونقص عمل لازم ہے ظاہر انتقص اجر کا سب ہوتا ہے اس کے الگا آگئی یُن اُمنٹو اُسے اس کا استفاء فر مایا ہے یعنی ایسے عذر سے جوور دنانے ہوا اس کا جرکم نہیں ہوتا حدیث میں مضمون مصرح ہاورات سے مشاکل اسٹا میں کہ جب کسی عذر سے جوور دنانے ہوا اس کا اجرکم نہیں ہوتا حدیث میں مضمون مصرح ہاورات سے مشاکل اسٹن میں یون کے ایک اسٹن کی درہے تانے ہوجائے ہے وہ مغموم ہوں تا۔

اللَّيْخُارِيْنَ: سينين قيل اسم البقعة التي فيها الجبال اضيف اليه الطور وقال الا خفش سينين جمع بمعنى شجر واحد سينة كانه قيل طور الاشجار كذا في الروح واختار في القاموس قول الاخفش تقويم بمعنى تعديل وتثقيف فمعنى كون الانسان كائنا في ذلك انه ملتبس به نظير قولك فلان في رضا زيد بمعنى انه مرضى عنه رددنه اى جعلناه او يكون بمعنى تغيير الحال فما يكذبك بعد بالدين اى فما يجعلك كاذبا فان كل مكذب بالحق فهو كاذب والتكذيب بمعنى جعل الرجل كاذبا قد يستعمل بمعنى نسبة الى الكذب وقد يستعمل بمعنى حمله على الكذب والباء بمعنى في او للسببية ويقدر المضاف اى بسبب تكذيب الدين الدين الله الذين استعناء من المفهوم من السابق الى رددناه اسفل سافلين فكان ذميما قبيحا من كل وجه الا الذين الخ فانه ليس بمذموم من كل وجه الدين التعاد من كل وجه الدين الخ فانه ليس بمذموم من كل وجه الدين التعدد التعدد الدين التعدد التعدد الدين التعدد الدين التعدد التعدد



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں

سورة العلق مكه مين نازل بهو في

ٳڣ۫ۯٲۑٵڛ۫ڿؚۯؾؚڮٳڷڹؠؙڂڶؾۧ۞۫ڂػؾٳڷٳۺٵڹڝڹؙۼڵؾۣۿۧٳڨ۬ۯٲۅٙ؆ۘؠؙؖڮٵڵڒڰۯۄؗٵڷڹؽؗۼڷڡٙ بِالْقَلَمِ فَ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَالَمُ يَعُلُمُ فَكُلَّ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْعَى فَأَنُ ثَمَاهُ اسْتَغُنَى فَ إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجُعَى ٥ آرَءَيْتَ الَّذِي يَنْهِي هَ عَبْدًا إِذَا صَلَّى أَرَّءَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُلَ آرَى الْ ٳٞۅؙٲڡؘڒۑؚٵڶؾۧڨؙۅٰؽ۞۫ٲٮ؏ؽؾٳڹٛػڹۧۘڹۅٙؾۘٷڸ۞ٲڵۄ۫ؾۼۘڶۿڔۣٲڹۧ۩ڵۿؾڒؽ۞ػ**ڵڒڵؠؚڹؗڵۘۿ**ۑڹؙؾؘٷ^ۿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ هُ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِعَةٍ أَفَلْيَلُ عُزَادِيَكُ **سَنَلُ عُالزَّبَانِيَةَ أُكَّلَ لَا تُطِعُ** أُ

وَاسْجُدُواقْتُرِبُ ﴿

(ا _ پیقبر صلی الله علیه وسلم) آپ (پرجو) قرآن (نازل مواکر ےگا) اینے رب کا نام پڑھا سیجئے (لیعنی جب پڑھے بسم الله الرحمٰن الرحیم کہ کر پڑھا سیجئے) جس نے (مخلوقات کو) پیدا کیا جس نے انسان کوخون کے لوٹھڑے سے پیدا کیا آپ قرآن پڑھا سیجئے اورآپ کارب بڑا کریم ہے (جوچا بتاہے عطافر ما تاہے اورابیاہے) جس نے کھے پڑھوں کوٹکم سے تعلیم دی(اورعموماً)انسان کو(دوسرے ذرائع ہے)ان چیزوں کی تعلیم دی جن کووہ جانتا نہ تھا۔ بچ مجے بےشک (کافر) آ دمی (حَد آ دمیتَ) سے نگل جاتا ہے اس وجہ سے کہ اینے آپ کو (ابناء جنس سے)مشنیٰ دیکھتا ہے اے مخاطب (عام) تیرے رب ہی کی طرف سب کولوٹنا ہے اے مخاطب (عام) مجملا اس مخص کا حال تو بتلا جو (ہمارے) ایک (خاص) بندہ کومنع کرتا ہے جب وہ (بندہ) نماز پڑھتا ہے (اور) اے مخاطب بھلا بیتو بتلا کداگر وہ ہدایت پر ہو (جو کہ کمال لازمی ہے) یا وہ (دوسروں کوبھی) تقویٰ کی تعلیم دیتا ہوا ہے نخاطب بھلا بیتو بتلا کہ اگر وہنخص (ناحق دین کو) حجشلا تا ہواور (حق ہے) روگر دانی کرتا ہو کیااس مخفص کوخبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس طغیان وغیرہ کود کیچر ہاہے ہرگز (ایبا)نہیں (کرتا) ہم (اس کو) بیٹھے پکڑ کرجو کہ دروغ اور خطامیں آلودہ پیٹھے ہیں (جہنم کی طرف)تھسیٹیں میےسویہا ہے ہم جلسہ لوگوں کو ملالے (اگراس نے ایسا کیاتو) ہم بھی دوزخ کے بیادوں کو بلالیں مے (آھے بھرسرزنش ہے کہ اس کو) ہرگز (ایسا) نہیں (کرنا چاہیے مگر) آپ اس کا کہنا نہ مانیئے اور (بدستور)نماز پڑھتے رہنے اور خدا کا قرب حاصل کرتے رہنے۔

سورة العلق مكية وهي تسع عشرة اية كذا في البيضاوي_

تَفَيِّينَ لِينَظَ: وَالصَّيْنِي كَيْمَهِيدِ مِينِ جَن مهمات كاذكر هوا بِمُجَمِله أن كے عطائے نبوت وتعلیم وقی ہے جو بعد تو حید کے عنی ہے جمیع مہمات كا اور أس کے مناسب ندمت اورردع مخالف صاحب وحی کا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔

تعليم وي برسول مَنَاتِيَنِمُ وذم وردع مخالف رسول: دِســـــــــالِثْلَغَالِيَجَيِّمُ الْحَجَيِّمُ الْمَالِيَةِ عَلَيْ الْمُعَلِّمُ الْحَجِيمُ الْمُعَلِّمُ اللهِ عَلَيْ وَاللَّهُ وَمَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا لَهُ عَالَمُهُ ﴾ لِلا تُطعُفُهُ وَ السَّجُـٰ لَوَا ثُنَّدِبُ أَنَّ ﴿ إِقُرَا ۚ هِ مَا لَهُ يَعُلُمُ اللَّهِ سَكُ سِهِ عَالِلَ وَي مِ سَكِرَ ول من نبوت كي ابتداء بوئي جس كا قصد عديث يحين من

ہے کہ عطائے نبوت کے قریب زمانہ میں آپ کوازخودخلوت پسندہوگئ آپ غارحراء میں تشریف لے جاکر کئی کئ شب رہتے ایک روز وفظ اجبریل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ سے کہا کہ اِقْرا کینی پڑھے آپ نے فرمایا :ما انا بقاری کینی میں کھے پڑھا ہوانہیں ہوں اُنہوں نے آپ اُلٹیکا کوخوب ور ب دبایا پھرچھوڑ دیا اور پھرکہا: اِقْرَأْ آپ نے وہی جواب دیا ای طرح تین بار پھرآ خریس دبانے کے بعد چھوڑ کرکہا اِقْرَأُ الّی مَالَمُهُ یَعْلَمُنْ دوی هذه ا الغاية في الدر المنثور عن محمد بن عباد وابن عباسٌ والزهرى وعمرو بن دينار وغيرهم ليني المسيِّم (مَثَلَيْظُ) آ پ(برجو) قرآ ل (نازل ہوا کرے گا جس میں اس وقت کی نازل ہونے والی آئیتی بھی داخل ہیں) اینے رب کا نام نے کر پڑھا سیجئے (لیعنی جب پڑھئے بِسَهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَهِ مَرْيُهُ هَا سَبِحَ جِيهَ اللَّهِ آتَ مِنْ افَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْ انَ فَاسْتَعِذُ بِاللَّهِ النحل: ٩٨] قرآن كها تها عوذ باللَّه يرُحن کا تھم ہوا ہے اوران دونوں امر سے جواصل مقصود ہے یعنی تو کل واستعانت وہ تو واجب ہے اور زبان سے کہد لینامسنون ومندوب ہے اور گواصل مقصود کے اعتبارے اس آیت کے نزول کے وقت بسم اللہ کا آپ کومعلوم ہونا ضروری نہیں لیکن بعض روایات میں اس سورت کے ساتھ بِست وَلِمُنْ اللَّهُ الل تازل بوتا بحي آيا ہے اخرجه الواحدي عن عكرمة والحسن انهما قالا اول ما نزل بِسُــــــــــــــــــــــــــــــــ واول سورة اقرأ واخرجه ابن جرير وغيره عن ابن عباس انه قال اول ما نزل جبريل عليه السلام على النبي ﷺ قال يا محمد استعذ ثم قل بِسُسِينُ الْمُحَمَّلُ كذا في روح المعانى اوران آينول من جوقراءت كواسم اللي كساته افتتاح كرف كانتم بواب أس ملم من خودان آينول كاداخل بونا ايها بك جیسے کوئی مخص دوسرے سے کے کہ اسمع ما افول لك ليني ميں جو پچھ تھے ہوں تو اُس كوسُن تو خوداس جملہ كے سننے كا تھم كرنا بھى اُس كومقصود ہے پس حاصل بیہوگا کہخواہ ان آتنوں کو پڑھو یا جوآیات بعد میں نازل ہوں گی اُن کو پڑھوسب کی قراءت اسم الٰہی ہے ہونا جا ہےاور آپ کوبعلم ضروری معلوم ہو گیا کہ بيقرآن اوروى باورمديوں من جوآب كاؤر جانا اورورقدے بيان كرناآيابوه بيجدشبه كے ندتھا بلكه خوف تو بيئت وحى سے اضطرارى تھا اورورقد سے بيان کرنا مزیداطمینان وزیادت ایقان کے لئے تھانہ کہ عدم ایقان کے لئے اور معلم متعلم ہے ابجد شروع کرانے کے وقت کہتا ہے کہ ہاں پڑھ پس اس سے تکلیف مالا بطاق لازمنہیں آتی اور آپ کاعذر فرمانا یا تواس وجہ ہے کہ آپ کواس جملہ کے معنی متعین ندہوئے ہوں اور بیامرکوئی خلاف شان نہیں ہے یا باوجو دعیین مُر ادکے بایں معنی ہے کہ قراءت کا استعال اکٹرلکھی ہوئی چیز کو پڑھنے کے معنی میں آتا ہے تو آپ نے بیجہ حرف شناس نہ ہونے کے بیاعذر فر مایا ہواور حضرت جبريل عليهالسلام كادبا نابنظن غالب والثداعلم بحقيقة الحال تفويت استعدا ذلقي وحي كيموكاا ورلفظ رب سے اشار واس طرف ہے كہ بهم آپ كى كمال تربيت كريں مے اور نبوت کے درجات قصویٰ پر پہنچا دیں گے آ مے رب کی صفت ہے یعنی وہ ایسار ب ہے) جس نے (مخلوقات کو) پیدا کیا) (اس وصف کی تخصیص میں بید تکتہ ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمتوں میں اول ظہوراس نعمت کا ہوتا ہے تو تذکیر میں اس کا مقدم ہونا مناسب ہے اور نیز خلق دلیل ہے خالق پراورسب ہے ہم اوراقدم معرفت خالق ہے۔ آمے بطور تخصیص بعد تعیم کے ارشاد ہے کہ) جس نے (سب مخلوقات میں سے بالخصوص) انسان کوخون کے لوتھڑے سے پیدا کیا (اس تخصیص بعد تعیم میں اشارہ ہے کہ نعمت خلق میں بھی عام مخلوقات ہے زیادہ انسان پر انعام ہے کہ علقہ سے کہ جماد محض تھا اُس کو کس درجہ تک ترقی دی کہ صورت کیسی بنائی عقل علم سے مشرف فرمایا پس انسان کوزیادہ شکر کرنا جاہیے مقصوداس سے نعت عامہ کے بعد نعمت خاصہ بنوع صاحب وحی کا یا ددلا نا ہے اور تخصیص علَق كى شايداس لئے ہے كہ بدايك برزخى حالت ہے كہ اس كے بل نطف اورغذاء وعضر ہے اور أس كے بعد مضغه اور تركيب عظام ونفخ روح ہے بس كويا وہ جميع احوال متقدمہ دمتاخرہ کی طرف ناظراورمثیر ہے۔ آ مے اِقْدَا ْ ندکور کی تا کیدا یجاب کے لئے و نیزا ثباتِ مقصودیت قراءۃ کے لئے امر ہے کہ) آ پ قر آن پڑھا سیجئے (حاصل بیرکدامراول اِفٹراُ پائسیمر زینگ ہے مقصودیت قید کاشبدنہ کیا جاوے بلکہ خود قراءت بھی ٹی نفسہا مقصودے کیونکہ تبلیغ کا ذریعہ بہی قراءت ہے۔ اور تبلیغ ہی اصل کام صَاحِب وحی کا ہے ہیں اس تکریروتا کید میں اشعار آپ کی نبوت اور مامور بالتبلیغ ہونے کا بھی ہو گیا اور وہ امرمہم مقصود مقام جس کا ذکر اس سورت کی تقریر ربط میں تھا یمی ہے)اور (آ مے ایک کلام متانف میں آپ کے عذر مانع ما اما بقادی کوجو کہ جریل علیدالسلام کے اِفْرا اُ کہنے کے جواب میں چیش کیا تھا آئندہ کے لئے رفع فرمانے کے وعدہ کی طرف اشارہ ہے کہ) آپ کارب بڑا کریم ہے (جوجا ہتا عطافر ماتا ہےاوروہ ایسا ہے) جس نے (لکھے پڑموں کونوشتہ کالم ہے تعلیم دی (اورعموماً ومطلقاً)انسان کو (دوسرے ذرائع ہے) اُن چیزوں کی تعلیم دی جن کووہ نہ جانتا تھا (مطلب یہ کہ اول تو تعلیم کچھ كتابت ميں منحصرتہيں دوسرے اسباب ہے بھی تعلیم كا وقوع ہور ہاہے ثانیا اسباب مؤثر بالذات نہیں سبب حقیق ومفیض علوم ہم ہیں پس گوآ پ لکھنائہیں جانتے مرہم نے جب آپ کوقراءت اور حفظ علوم وحی پرقدرت دے دیں گے چنانچ ایسا ہی ہوا پس ان آیات میں آپ کی نبوت اور اس کے مقد مات ومتمات کا پورا

تقرر ہو گیااور چونکہ صاحب نبوت کی مخالفت غایت درجہ کافتیج اور شنیج امر ہے اس لئے آئندہ آیات میں جن کانزول آیات اولی ہے ایک مدے لاکے بعد ہوا ہے آپ کے ایک خاص مخالف یعنی ابوجبل کی بالفاظ عامہ جس ہے ہرمخالف کومتناول ہوجاوے ندمت اور ردع ہے جس کاسبب نزول یہ ہے کہ ایک بارا بوجہل نے آ پ کونماز بڑھتے دیکھا کہنے لگا کہ میں آپ کواس سے بار ہامنع کر چکا ہوں آپ نے اُس کوجھڑک دیا تو کہنے لگا کہ مکہ میں سب سے بڑا مجمع میرے ساتھ ہے اور میکھی کہاتھا کہ اگراب کی بارنماز پڑھتے دیکھوں گاتو نعوذ باللہ آپ کی گردن پر باؤں رکھ دوں گاچنانچہ ایک باراس قصدے چلا مگر قریب جا کرزک گیااور جیھے بٹنے لگالوگوں نے وجہ پوچھی کہنے لگا مجھ کوا کیے خندق آ گ کی حائل معلوم ہوئی اور اُس میں کچھ پر دار چیزیں نظر آئیں آپ نے فر مایا کہ وہ فرشتے تنھا گراور آ كة تانوفر شنة أس كوبوئى بوئى كركنوج والت اس پرية يتي نازل بوئيس كذا في الدر المندود عن الصحاح وغير بامن كتب الحديث جن مين اول کلاے مذمت اور دوسرے کلاہے ردع ہے اور تیسرا کلا دوسرے کی تاکیدہے پس ارشادہے کہ) بچے مجے ہے شک (کافر) آ دمی حد (آ دمیت) ہے نکل جاتا ے ال وجہ سے کداینے آپ کو (انباء جنس سے)مستغنی و کھتا ہے (کھولہ تعالی ، وکو بسط الله الرزق لِعِبادِ بِلَغَوْا النبورى : ٢٧ مالا تكه اس استغناء بِرِ طغیان حمافت محضہ ہے کیونکہ کسی کو گومخلوق ہے من وجہ استغناء ہو بھی جاو ہے لیکن حق تعالیٰ سے تو کسی حال میں استغناء ہیں ہوسکتاحتیٰ کہ آخر میں)اے مخاطب (عام) تیرے رب ہی کی طرف سب کالوٹنا ہوگا (اور اُس وقت بھی مثل حانت حیات کے اُس کی قدرت کے احاطہ میں گھرا ہوگا اور اُس حالت میں جواس کو طغیان کی سزا ہوگی اُس سے بھی کہیں نہ بھاگ سکے گاپس ایبا عاجز ایسے قادر ہے کب مستغفی ہوسکتا ہے تو زعم استغفاءاوراس بناء پرطغیان سفہ مخض ہے آ گے بصورت استفہام تبجیب اُس کے بعض طغیان کا بیان ہے یعنی) اے مخاطب (عام) بھلا اُس مخص کا حال تو بتلا جو (ہمارے) ایک (خاص) بندہ کومنع کرتا ہے جب وہ (بندہ) نماز پڑھتا ہے(مطلب یہ کہ اُس تخص کا حال د کھے کرتو ہتلا کہ اُس ہے زیادہ عجیب بات بھی کوئی ہے حاصل میہ کہ نمازی کونماز ہے رو کنا نہایت عجیب اور جیج بات ہے۔ آ گے اس تعجیب کی تاکیدوتقویت کے لئے ایک قید منہی میں اور ایک قیدنا ہی میں نگا کر مکررا فرماتے ہیں کہ)اے مخاطب (عام) بھلایہ تو بتلا کہ اگروہ بندہ (منبی)ہدایت پر ہو(جو کہ کمال لا زمی ہے) یا وہ (دوسروں کو بھی) تفویٰ کی تعلیم ویتا ہو(پیلطورمنع خلو کے ہے اور شاپد کلمہ تر دید لانے ہے اشارہ اس طرف ہوکہ اگران میں ہے ایک صفت بھی ہوتی تب بھی مذمت ناہی کے لئے کافی تھی چہ جائے کہ دونوں ہوں اور)اے مخاطب (عام) مجعلا میتو بتلا کہ اگر و پخض (ناہی '' دین حق کو)جھفلا تا ہواور (حق ہے)روگر دانی کرتا ہو (بعنی نہ عقیدہ رکھتا ہواور نیمل بعنی اول تو بیدد مجھوکہ نماز ہے منع کرنا کتنا مُراہے پھر بالخضوص بیدد یکھوکہ جب منہی مہتدی کامل اور ناہی ضال کامل ہواور پھرمنع کیا جاوے تو کتنی بجیب بات ہے وجداصل عجب کی میہ ہے کہ نماز فعل حسن ہے قابل نہی کے نہیں اور وجہ زیادت عجب کی رہے کہ مہتدی کامل کی نماز زیادہ حسن ہوگی اور ضال کامل کی نہی زیادہ فتیجے ہوگی خصوصاً جب کہ وہ نہی ایسے تعل ہے ہو کہ غایت درجه کاحسن ہوتو وہ بتح اورشدید ہوگا آ گے اس نہی پراس کو وعید ہے بعنی) کیااس مخص کو پیخبرنہیں کہ اللہ تعالیٰ (اس کے طغیان اورافعال ناشی عن الطغیان کو) دیکھے ر ہا ہے (اوراس پرسزادے گا آ گےاس نہی پرردع ہے بعنی اس کو) ہرگز (ایبا) نہیں (کرنا جا ہےاور)اگر شخص (اپنی حرکت ہے) بازندآ وے گاتو ہم (اس کو) پٹھے پکڑ کر جو کہ دروغ اور خطامیں آلودہ پٹھے ہیں (جہنم کی طرف) تھسیٹیں گے (ناصیہ کو گاذبہ خاطر مجاز أفر مایا اور اُس کو جوابیے مجمع پر گھمنڈ ہےاور ہمارے پنیمبرکودھمکا تا ہے) سویہا ہے ہم جلسہ لوگوں کو بلا لے (اگر اُس نے ایسا کیا تو) ہم بھی دوزخ کے پیادوں کو بلالیں سے (چونکہ یہ بلانا بلانے پرمشر وط تھا شرط كن يائ جائے ــــــشروطنبيں ياياگيا كما روى الطبرى عن قتادة مرسلا قال النبى لو فعل ابو جهل لاخذته الملئكة الزبانية عيانا۔ آ کے بھرزیادت زجرکے لئے اس کوردع ہے کداُس کو) ہرگز (ایبا) نہیں (کرناچاہیے گر) آپ (اس نالائق کی ان حرکتوں کی بچھ پرواہ نہ بیجئے اور)اس کا کہنا نه مانیے (جبیہااب تک بھی نہی مانا)اور (بدستور)نماز پڑھتے رہیےاور (خدا کا) قرب حاصل کرتے رہیے (اس میں ایک لطیف دعدہ ہے کہتی تعالیٰ آپ کوان لوگوں کے ضرر سے محفوظ رکھے گا کیونکہ نماز سے قرب ہوتا ہے اور قرب موجب عصمت ہے الالحکمة محاصة پس ایسے امور کی طرف ذراالتفات نہ سیجئے . ` اپنے کام میں لگےرہیے)۔ 🛍 سورت میں جس نبی عن الصلوٰ ق کی مذمت ہے وہ وہ ہے جومبغوضیت صلوٰ ق کی وجہ سے ہوور نہ تفتیفنی شرعی سے نہی کر نا جا ئز بلکہ گہیں و جب بھی ہے جیسے اوقات مکر و ہدمیں منع کرنا واجب ہے یا شوہر ہی بی کواور آقاغلام کونو افل سے روکے کہ بیجائز ہے۔ ترکیجہ کم منگر کا اللہ اول : قولہ تعالی : وَالسَّجُبُ وَافْتَدِّرِ بِشِيْ اس میں اشارہ ہے کہ نع جوروح ہے بجد و کی قرب کا اصل مدار ہے اور خصع کا کمال فناء ہے بس فناء ترکیجہ کم منگر کا کہ است کے است کے قولہ تعالی اور است کے اس میں اشارہ ہے کہ خصع جوروح ہے بجد و کی قرب کا اصل مدار ہے اور خصع کا کمال فناء ہے بس فناء

النَجَوَّ إشى : (١) بيصفت بيض كي اوردين كي طرف مضاف نهين ١٦ مند

مُنْكُونَا أَنْهُوجِكُمُ اللهِ فَى يَالْقَلَهِ أَوْشَةِ اشارة الى اعتبار المعنى هكذا بواسطة الكتابة بالقلم ١٣ ع قوله في كلا الاول مح في اشارة الى كونه بمعنى حقّا كذا في الخازن ١٣ ـ ٣ قوله في ربك اكتاطب عام وكذا في ضمائر الخطاب التي بعده مبنى على ما في الروح انهم لم يجعلوا فيما ذكر الخطاب للنبي على ولا للكافر الناهي لان السياق مقتض لخروج الناهي والمنهى وعن مورد الخطاب ١٣ الخطاب ١٣ الخطاب ١٣ المناهي وعن مورد الخطاب ١٣ المناهي وعن مورد الخطاب ١٣ المناهي والمنهى وعن مورد الخطاب ١٣ المناهي والمنهى وعن مورد الخطاب ١٣ المناهي والمناهي وعن مورد الخطاب ١٣ المناهي والمناهي وعن مورد المناهي والمناهي وعن مورد الخطاب ١٣ المناهي والمناهي وعن مورد المناهي والمناهي والمناهي وعن مورد المناهي والمناهي والمناهي والمناهي والمناه والمناهي والمناهي وعن مورد المناهي والمناهي والمناهي والمناهد و المناهد والمناهد وال

اللَّيْ السفع الجذب بشدة الناصية شعر الجبهة وتطلق على مكان الشعر زبانية اى ملائكة العذاب ليجروه الى النار وهو في الاصل الشرط اعوان الولاة فقيل جمع لا واحدلة وقيل واحده زبنية لعفرية وقيل زبني من الزبن وهو الدفع الـ

النَّهُ وَله اراء يت الذي الى ان الله يرى ارايت في الموضع بمعنى اخبرنى والمقصود التعجيب لا السوال وارايت الثاني والثالث متقابلان باعتبار ان احدهما كاشف عن حال المنهى والآخر عن حال الناهى ومجموعهما تاكيد للاول والمفعول الاول للاول مذكور للثانى والثالث محلوف يدل عليه القرينة اى ارايت نهيه ان كان على المنهى على الهذى وارايت ان كذب الناهى والمفعول الاخر للجميع محدوف وهو الجواب للشرط في الجملة الثانية والثالثة اى فما اعجب من ذا بقرينة ارايت فانه يفيد التعجب وهو حاصل قوله الفراء ولم يؤد والواو بين الجمل لكمال الاتحاد قوله الم يعلم جملة مستانفة لتقرير ما قبلها وتاكيده الشعر الشهى التعبير بما يفيد الاستقبال لاستحضار الصورة الماضية لنوع غرابة قوله اذا صلّى تقييد النهى بالظرف يشعر بان النهى عن الصلوة حال التلبس بها الد

TO THE POSITION OF THE PARTY OF

) شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۵ آیات اورارکوٹ ہے

سورة القدر مكه مين نازل بهوئي

الله النَّا النَّوَلَنْهُ فِي لَيْكَةِ الْقَدُرِ أَوْمَا آدُرُكَ مَا لَيْكَةُ الْقَدُرِ فَ لَيْكَةُ الْقَدُرِهُ فَيُرَّفِّ فَيْكُونُ آلْفِ شَهْرِ فَ

تَنَزَّلُ الْمُلَيْكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِهِمُ مِنْ كُلِنَّ أَمْرِكْ سَلَّمٌ شِي حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِةَ

ے شک ہم نے قرآن کوشب قدر میں اتارا ہے اور (شوق بڑھانے کے لئے فرمانے بیں کہ) آپ کو پھے معلوم ہے کہ شب قدر کیسی چیز ہے (آگے جواب ہے) شب قدر ہزار مبینے سے بہتر ہے (اوروہ شب قدرالی ہے کہ) اس رات میں فرشتے اور روح القدس (یعنی جبرائیل علیہ السلام) اپنے پروردگار کے تھم سے ہرامر فرکو لے کر (زمین کی طرف اتر تے میں (اوروہ شب) سراہ سلام ہے وہ شب (اس صفت وہرکت کے ساتھ لیلۃ القدر طلوع فجر تک رہتی ہے۔

سورة القدر مختلف فيها وهي خمس اية كذا في البيضاوي.

تَفَيّنيْنِ لَطِط: وَالصُّحٰيُ ۚ كَيْمَهِيدِ مِن مِهِمَاتَ كَاذْكُر بُوا هِ مُجْمِلُه أَن كَحْقًا نبيت اورعظمت قرآن كي هياس سورت مِن أس كابيان هيــ حقيت وعظمت قرآن بِسُـــيْنِ الْفَرِيْزِ إِنَّا أَنْزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِةَ (الى فوله تعالى) هِيَ حَتَى مَطْلَعِ الْفَجْرِةُ - بُشُكبم نے قرآن کوشب قدر میں اُتارا ہے (پس حق بھی ہے کہ ہمارا اُتارا ہوا ہے اوراسباب خارجیہ ہے بھی اس میں عظمت ہے کہ زمانۂ معظم میں اُترا ہے اور تحقیق شب قدر میں نازل ہونے کی شروع سورہ وخان میں گزری ہے)اور (زیادت تشویق کے لئے فرماتے ہیں کہ) آپ کو پچھ معلوم ہے کہ شب قدر کیسی چیز ہے (آگے جواب ہے کہ) شب قدر ہزارمہینوں سے بہتر ہے (یعنی ہزارمہینہ تک عبادت کرنے کا جس قدر ثواب ہے اُس سے زیادہ شب قدر میں عبادت کرنے کا ثواب ہے مكذا فى المحاذن اوروه رات الي ہےكه)أس رات ميں فرشتے اور روح القدس (يعنى جبريل عليه السلام) اينے يرور د گار كے تكم سے ہرامر خير كو لے كر (زمین کی طرف) اُترتے ہیں(اوروہ شب)سرایا سلام ہے(جبیبا حدیث بیہقی میں حضرت انسؓ ہے مرفوعاً مروی ہے کہ شب قدر میں حضرت جبرئیل مابیعا ہ فرشتوں کےایک گروہ میں آتے ہیں اور جس محض کو قیام وقعود وذکر میں مشغول دیکھتے ہیں اس پرصلوٰ ہے جیجتے ہیں بینی اس کیلئے دعائے رحمت کرتے ہیں اور خازن نے ابن الجوزی ہے اس روایت میں یسلمون بھی بڑھایا ہے بعنی سلامتی کی دعاء کرتے ہیں اور یصلون کا حاصل بھی یہی ہے کیونکہ رحمت وسلامتی میں تلازم ہےای کوقر آن میں سلام فر مایا ہےاورامر خیر ہے مرادیمی ہےاور نیز روایات میں اس میں تو بہ کا قبول ہوتا ابواب ساء کامفتوح ہونا اور ہرمؤمن پر الملاكك اسلام كرناآياب كذافي المدر المنطور وادران أموركا بواسط ملائك كم مونااورموجب سلامت مونا ظاهر باوريا امري مرادوه أمور مول جن كا عنوان سورہ دخان میں امر تھیم اور اس شب میں ان کا مطے ہونا ذکر فرمایا ہے اور ان امور کے لئے نزول بغرض تعیین انفاذ ان امور کے لئے ہو۔ نقلہ فی الروح عن عصام اور) وہ شب(اس صفت و برکت کے ساتھ) طلوع فجر تک رہتی ہے(یہبیں کہ اس شب کے کسی حصرُ خاص میں یہ برکت ہواور کسی میں نہ ہو)۔ 🗀 : قدر کے معنی تعظیم کے ہیں چونکہ اس شب میں عظمت اور شرف ہاس لئے اس کوشب قدر کہتے ہیں اور تخصیص ہزار مبینے کی وجہ یہ ہو عتی ہے کہ رسول اللہ صلی القدعلیہ وسلم نے بعض عابدین بنی اسرائیل کا ذکر کیا تھا جنہوں نے ہزار مہینے یا ایک روایت میں اسی برس عبادت کی تھی صحابہ کوتعجب ہوا اس پریہ سورت نازل ہوئی سکذا فی الدر المندور عن مجاہدو علی بن عروہ اورائی برس تقریباً ہزار مہینے ہوتے ہیں بحذف کسر۔اوراس مقام پردواشکال ہیں ایک یہ کہ ہزار مہینے میں بھی شب قدرضرورہوگی کیونکہوہ ہرسال میں ہوتی ہےاور آ ہے تحر آ نیے کےموافق وہ بھی ہزارمینے ہےافضل ہوگی و ہکذاپس اس ہے لا تناہی مقدار کی لا زم آتی

ہے جواب بے تکلف یہ ہے کہ ان ہزار مہینوں میں جولیا لی قدر ہوں ان میں مضاعف نہ ہونا طحوظ ہے ہیں وہ ہزار مہینے ہے افضل نہ ہوگی اس لیے تشکیل از مہیں آیا۔ پس حاصل یہ ہوا کہ جن الف شہر میں مضاعفت نہ ہوائے اور بہی جواب ہے ان احادیث میں کہ سور ہ کیلین پڑھنا ہرا ہر دس قر آن کے ہے یا تھی بارقل ہو اللہ ہز ھنا ہرا ہر الدہ جن الف شہر میں مضاعفت نہ ہوائے اور دو مراا شکال یہ ہے کہ اختلاف مطال مغارب کی وجہ ہے شب قدر کا ہر جگہ جدا ہونا لازم آتا ہے جوالید ہے کہ اس میں کوئی محذور لازم ہیں آتا کہ یہ ہو۔ مدے کہ اس میں کوئی محذور لازم ہیں آتا کہ یہ ہر کا ہے کہ کوئی وقت میں اور کسی وقت میں ۔ ای طرح نزول ملائکہ کا ہر جگہ تخلف وقت میں ہو۔ میں گھی ہوں کہ کہ کہ ان مدرکا خاص اہتمام کریں اور بیا ہل طریق کی کو یا عادات لازمہ ہے ہے گرکسی عارض کے سب ۱۲۔ کی کو یا عادات لازمہ ہے ہے گرکسی عارض کے سب ۱۲۔

مُلِخُقُا النَّالِيَجِيَّا : لِ قوله في حَتْى الصفت الخ اشارة الى جواب سوال وهو انه ما فائدة تلك الغاية لان كل ليلة تكون كذلك والجواب ظاهر ١٣ـ

اللَّحُ إِنْ مطلع مصدر ميمي٣٠.

﴿ لَيَجَدِّقُ : قوله كل امر متعلق بتنزل ومن بمعنى الباء كما في الخازن اي بكل امر من الخير والبركة قوله سلام خبر لمبتدأ محذوف اي هي ١٣ــ

النَّبُلْغُدُّ: سلام حمل المصدر عليه مبالغة ١٢ـ

نكتة: قوله الف شهر المراد عندى ازمنة متطاولة وعبر عنها بالف شهر لان العرب ليس عندهم اسم وضع لعدد هو اكثر من الف قدر بالاشهر دون السنين لان الحساب عندهم بالقمر ويتم دورته فى كل شهر لا بالشمس التى تدور فى السنة فصار حاصل المعنى ان بالزمان الذى تحسونه اكثر من كثير هذه الليلة افضل منه بكثير كما يدل عليه خير هذه نكتة التخصيص دراية واما نكتة التخصيص دراية واما نكتة التخصيص رواية فمذكور فى المتنال



شروع کرتا ہوں اللہ کے تام ہے جو بڑے مبریان نبایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۸ آیات اورارکوٹ ہے

سورة البيندينة مين نازل ہو كي

لَمْ يَكُنُ الَّذِينَ كَفَرُوْا مِنَ اَهْلِ الْكِتْبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ مُنْفَكِيْنَ حَتَى تَأْتِيهُمُ الْبَيْنَةُ فَرَسُولُ فَمِ الْمُشْرِكِيْنَ مُنْفَكِيْنَ حَتَى تَأْتِيهُمُ الْبَيْنَةُ فَرَسُولُ فَرَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُعُلِي اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِ

ٱبكَا الرَضِي اللهُ عَنْهُمُ وَرَضُوْ اعَنْهُ طَذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِي رَبَّهُ ٥

جولوگ الل کتاب اور مشرکوں میں سے (قبل بعث نہویہ) کافریتے دو (اپنے کفر سے برگز بازآنے والے نہتے جب تک کدان کے پاس واضح دلیل نہ آئی (یعنی) ایک اللہ کارسول مسلی الند علیہ و کل ان کو) پاک محیفے پڑھ کرسنا و ہے جن میں درست مضامین کصے بوں اور جولوگ اہل کتاب تھے (اور غیر الل کتاب تو بدرجہ اولی) دو اس واضح دلیل کے آنے ہی کے بعد (وین میں) مختلف ہوگئے حال نکہ ان لوگوں کو کتب سابقہ میں یہی تھم ہوا تھا کہ ان لڈ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کریں کہ عبادت ای کے لئے خاص رکھیں (اویان باطلہ شرکیہ ہے) بیک سوبوکر اور نماز کی پابندی رکھیں اور زکو قو دیا کریں اور بہی طریقہ ہے ان درست مضامین (نہ کورہ کا) بتلا یا ہوا۔ بے شک جولوگ اٹل کتاب اور مشرکین میں سے کافر ہوئے وہ آئش دوز نے میں جائی میں گے جباں وہ بمیشہ بمیشہ رہیں گے (اور) بیلوگ بدترین خلائق ہیں جاری ہوں گی جباں وہ بمیشہ بمیشہ انہوں نے اچھے کام کئے وہ لوگ بہترین خلائق ہیں ان کا صلا ان کے پروردگار کے نزدیک بمیشہ رہنے کی بیشتیں ہیں جن کے پنچ نہریں جاری ہوں گی جباں وہ بمیشہ بمیشہ رہیں گے در جنت اور رضا) اس محفی کے بجوا ہے رب سے ڈرتا ہے۔

رہیں گے (اور) اللہ تعالیٰ ان سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں گے یہ (جنت اور رضا) اس محفی کے بہوا ہے رب سے ڈرتا ہے۔

سورة البينة مختلف فيها واايها ثمان كذا في البيضاوي.

تَفَيِّنَيْ لَلِيط: وَالطَّيْخِيُّ كَيْمَهِيدِ مِن مِهمات كاذكر بوائه مِنْجمله ان كے مسئلة رسالت اوراس كے مصدقين ومكذبين كى مجازات باسورت مِن اس كابيان ہے۔

ا ثبات رسالت ومجازات مصدق مكذب: بِسَسَدِ بِنَلْمُهُ الْحَرِيمُ الْحَرِيمُ الْحَرِيمُ الْمَهُ الْمُؤْلِقَ الْمَ كتاب اورمشركوں ميں ہے (قبل بعثت نبويہ) كافر تقے وہ (اپنے كفرے برگز) باز آنے والے نہ تھے جب تک كدان كے پاس واضح دليل نه آتی (بعنی) ایک الله كارسول جو (ان كو) پاک صحیفے برُح كرسنا و ہے جن ميں درست مضامين لکھے ہوں (مرادقر آن ہے مطلب یہ ہے كدان كفار كا كفرايسا شديد تھا اورا ليے جہل

میں مبتلا تھے کہ بدول سول عظیم کے ان کی راہ پر آنے کی کوئی تو قع زیمی اس لئے اللہ تعالی نے ججت کے اتم والزم ہونے کے لئے آپ کو تر آلن وے کرمبعوث فر مایا)اور (اس پر جاہیے تھا کہاس کوغنیمت سمجھتے اوراس پرایمان لے آتے مگر)جولوگ اہل کتاب تھے (اورغیراہل کتاب تو بدرجه اولی)وہ اس واضح وکیل کے آنے ہی کے بعد (دین میں)مختلف ہو میے (یعنی دین حق ہے بھی اختلاف کیااور باہمی اختلافات جو پہلے ہے تتھان کوبھی دین حق کااتباع کر کے دورنہ کیا لا اورمشر کین کو بدرجۂ اولیٰ اس لئے کہا کہان کے پاس تو پہلے ہے بھی کوئی علم ساوی نہ تھااور قرآن کو صحف اور اس کے مضامین کو کتب فر مانا باعتبار بالقوہ کے ہے عاصل بیرکها بیے رسول اور ایس کتاب عظیم الشان کا آنامفتضی تھا اجتماع علی الدین الحق کومگر ان لوگویں نے سبب اجتماع کوسب تفرق بنالیا) حالا تکه ان لوگوں کو (کتب سابقہ میں) یمی تھم ہوا تھا کہ اللہ کی اس طرح عبادت کریں کہ عبادت کواس کے لئے خالص رکھیں (ادیان باطلہ شرکیہ ہے) میسوہوکراورنماز کی یابندی ر میں اورز کو قادیا کریں اور یہی طریقہ ہےان درست مضامین (مذکورہ) کا (بٹلایا ہوا حاصل تقریر کا یہ ہوا کہ ان اہل کتاب کوان کی کتابوں میں بیچکم ہوا تھا کہ کما قال تعالى وَلَقَدُ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِيٌّ إِسْرَآءِ يُلَ وَبَعَثُنَا مِنْهُمُ اثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمُ لَهِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلُوةَ وَ النَّيْتُمُ الزَّكُوةَ وَ امَنْتُمُ برسیلی انساندهٔ : ۱۲ چنانچه امنته بر سلی اخلاص دین اورحنیفیت کوشامل ہے جس میں ایمان بالقر آن و بالرسول سلی الله علیه وسلم بھی واخل ہے غرض یہ کہ ان کتابوں میں بیاحکام تھےاور بہی تعلیم تھی قرآن کی جس کواو پر کتب قیمہ ہے تعبیر فرمایا ہے پس اس قرآن کے نہ ماننے سے خودا بنی کتب کی مخالفت بھی لازم آتی ہے بیتو الزام اہل کتاب کو ہوااور مشرکین گو پہلی کتب کوئبیں مانتے مگر ابراہیم علیہ السلام کا حنیف بعنی طاہرعن الشرک وغیرہ ہونا اور اُن کے طریقہ کی صحت وحقانیت کا اُن کے نزدیکے مسلم ہونااور کتب قیمہ یعنی قرآن کا اُس طریقہ کے ساتھ متوافق ہونا اُن پر ججت مذکورہ کے لازم ہونے کے لئے کافی ہےاور مُر ادان متفرقین ویخالفین ہے بعض وہ کفار ہیں جوایمان نہ لائے تھےاورقرینہ مقابلہ سے میکھی معلوم ہو گیا کہ جن لوگوں نے تفرق اورخلاف نہیں کیاوہ اہل ایمان ہیں آ مے بیان عمل کے بعدتصریخا کفار کی دونوں قسموں بعنی اہل کتاب ومشر کین کی اورمؤمنین کی بھی مجازات علی الاعمال کامضمون ارشادفر ماتے ہیں بعنی) بے شک جولوگ اہل کتاباورمشرکین میں ہے کافر ہوئے وہ آتش دوزخ میں جاویں گے جہاں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے(اور) پیلوگ بدترین خلائق ہیں(اور) بے شک جولوگ ایمان لائے اور اُنہوں نے اچھے کام کئے وہلوگ بہترین خلائق ہیں اُن کاصلہ اُن کے پروروگار کے نزویک ہمیشہ رہنے کی بہتنیں ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جہاں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے(اور)التدتعالیٰ اُن ہے خوش رہے گااوروہ اللہ ہے خوش رہیں تھے(بعنی نداُن ہے کوئی معصیت ہوگی اور نہ اُن کوکوئی امر مکروہ پیش آ وے گاجس ہےا حمّال عدم رضاء کا جانبین ہے ہواور) یہ (جنت اور رضاء) اُس محص کے لئے ہے جواپنے رب ہے ڈرتا ہے (جس پر ایمان وحمل صالح مرتب ہوتا ہے جس کو مدار دخول جنت وحصول رضا ۔فر مایا ہے)۔

🗀 : خَیْرُالْبَرِتَیْقِیْ میں ہمل تربیہ ہے کہ بربیہ ہمرادا کٹر بربیہ ہوا ور مقصود اصلی اسے ان کا خیریت اور شریت میں کامل فی نفسہ ہوتا ہے نہ کہ نفی دوسروں کے عدم تساوی کی پس ان کفار کا بلیس سے بدتر ہونا یا جمیع مؤمنین کا جمیع ملائکہ سے افضل ہونا لازم نہیں آتا ہے۔

مُنْكُونَ الْمُرْجِكِكُمُ : لِ قوله في حتى برول اشارة الى ان هذه الغاية لا تقضى ضد الحكم المذكور فيما بعد الغاية بل امتداد الحكم الى الغاية وما بعد الغاية في حكم المسكوت عنه كما في قوله لا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا وظاهر ان النكاح بدون الطلاق لا يثبت الحل فالمقصود جعل ما بعد الغاية شرطا لقيد الحكم لا علة فافهم فانحل الاشكال الذي ذكره المفسرون في هذه الآية من ايهام المتعارض المبنى على ظاهر معنى الغاية فافهم فانه من المواهب ١٢.



اشروع كرا اول الله كام معجوبز مربان نهايت رحم والعين المساس من مآيات اوراركوع ب

مورة الزلزال مدينة مين نازل بموكي

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَانُ وَ آخْرَجَتِ الْأَرْضُ آثْقَالَهَا ٥ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَالَهَا ﴿ يَوُمَيِدٍ إِ تُحَرِّتُ أَخْبَارُهَا ﴿ بِأَنَّ رَبِّكَ أَوْ لَى لَهَا ۚ يَوْمَيِدٍ يَّصُدُرُ النَّاسُ آشُنَاتًا لَا لِيُرَوُ الْعَمَالَهُ مُؤَفِّفَ فَمَن

يَعُمُ لَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعُمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شُرًّا يَرَهُ ٥

جب زمین اپنی بخت جنبش سے بلانی جائے گی اور زمین اپنا بوجھ باہر نکال تھینکے گی اور (اس حالت کود کھے کر کافر) آ دمی کیے گا کہ اس کو کیا ہوااس روز زمین اپنی سب (اچھی بری) خبریں بیان کرنے لگے گی اس سب سے کہ آپ کے رب کا اس کو یہی تھم ہوگا اس روز لوگ مختلف جماعتیں ہوکر (موقف حساب سے) واپس ہول گے تا کہ اپنے اعمال (کے ثمرات) کود کھے لیں سوجو محض (دنیامیں) ؤرہ برابر نیکی کرے گاوہ (و ہاں)اس کود کھے لے گااور جو محض ذرہ برابر بدی کرے گاوہ اس کود کھے لے گا۔ سورة الزَّلزال مختلف فيها وايها تسع كذا في البيضاوي.

تَفَيَنْ بِرَلْطِط: وَالصُّحٰی ﷺ کی تمبید میں جن مہمات کاذ کر ہوا ہے تنملدان کے اعتقاد ووقوع و کازات قیامت کا ہے اس سورت میں اُس کا بیان ہے۔ واقعات قيامت: بِسُسِينِ اللهُ البَرِّيَ اللهُ ال ا پی سخت جنبش سے ہلائی جاویے گی اورز مین اپنے بوجھ باہر نکال سیسنکے گی (مراد بوجھ سے دیننے اور مُر دے ہیں اور کوبعض روایات ہے بل قیامت بھی دفینوں کا باہر آ جانامعلوم ہوتا ہے کیکن ممکن ہے کہ قیامت سے پہلے جود نینے باہرنکل آئے تھے پھر مرورز مان سے اُن پرمٹی آئنی ہواوروہ قیامت میں پھرتکلیں اور یہاں زلزلہ سے نفخہ ٹانیہ کے وقت کا زلزلہ ٹر اد ہے اور اس زلزلہ ہے بہاڑ وغیرہ سب گر کر زمین کے برابر ہو جاویں گے تا کہ میدان محشر بالکل ہموار اور صاف ہو عاویہ کقونہ تعالیٰ الذّا معتَّب الْکارُضُ دعتًا والعجر ۲۱۱ اور دفائن باہر آنے میں شاید پی تھمت ہو کہ محبان اموال اس کا بیکار ہونا و کمیے لیس)اور (اس حالت كود كي كركافر) آ دمى كيرگا كداس كوكيا بهوا (بي خلاف معنا دوخلاف ملمان زلزل دواخراج القال كييے بونے نگاوجداس كينے كى بيرے كيديہ قيامت كااورأس كے وا تعات کا پہلے سے منکر تھااب ان واقعات کود کھے کر حیرت کرنے گئے گا) اُس روز زمین اپنی سبب (اچھی بری) خبریں بیان کرنے لگے گی اس سبب سے کہ آپ کے رب کا اُس کو یہی تھم ہوگا (تر مذی وغیرہ میں اس کی تفسیر میں حدیث مرفوع آئی ہے کہ جس شخص نے رویئے زمین پرجیساتمل کیا ہوگا بھلایا بُراز مین سب کہہ دے گی بطور شہادت عنداللہ کے)اس روزلوگ مختلف جماعتیں ہوکر (موقف حساب ہے)واپس ہوں گے (یعنی وہاں کے حساب ہے جو فارغ ہوکرلوٹیس گے تو کچھے جماعتیں جنتی اور کچھ دوزخی قرار پا کر جنت اور دوزخ کی طرف جلی جاویں گے) تا کہا ہے اعمال (کےثمرات) کود کھے لیں سو جو محض (وُ نیامیں) وُ رہ برابرنیکی کریگاوہ (وہاں) اُسکود کیے ایگااور جو تحص ذرہ برابر بدی کریگاوہ (وہاں) اُس کود کیجے لے گا (بشرطیکہ اُس وقت تک وہ خیر دشر باقی رہی ہوور نہ اگر کفر ہے وه خیرفنا ہو چکی ہو باتو بہوا بمان سے وہ شرزائل ہو چکا ہووہ اُس میں داخل ہی نہیں کیونکہ وہ خیر خیر ندر ہی اور وہ شرشر ندر باجب مدارتھم ندر ہاتھم بھی ٹابت نہ ہوگا۔ يَّرُجُهُ مُسَالِلَ اللَّهِ فَإِنَّ تُولِمَيْ إِنْ مُحَدِّثُ أَخْبَارُهَا إِنْ نُصْ بِتَكُم جمادات يرجوعادة حيات وادراك يرموقوف باور دوسر في نُصوص كے ملانے ہے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کو صرف اس کا ظہور ہوگا گر حصول اب بھی ہے۔

﴾ [النَّحَيَّا بَنْ: الصدر الرجوع كذا في القاموس٣ ـ ﴿ النَّكُونَ : قوله اذا زلزلت الارض ويبدل منه يومنذ ويتعلقان بيتحدث١٢ ـ ٱلْبُكَاٰعُدُّ: زلزالها الاضافة للعهد وهو الزلزال الواقع الشديد العجيب١٢ـ



شروع كرتابول القد كے نام ہے جو بزے مہر بان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں الآیا ہے اور اركوع ہے

سورة العاديات كمين تازل بوئي

وَالْعَابِيْتِ ضَبُعًا لَهُ وَالْمُورِيْتِ قَلَمًا فَالْمُعْنِيْنِ صَبُعًا فَ فَاتُونَ بِهِ نَقُعًا فَوَسَطْنَ بِهِ جَمُعًا الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُنُودُ وَ إِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ لَشَهِينٌ فَ وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَي يُنُ أَ أَفَلًا يَعْلَمُ إِذَا بُعُ ثُرَ مَا فِي الْقُبُورِي فَو حُصِلَ مَا فِي الصَّدُ وَرِقَ إِنَّ رَبَّهُمُ بِهِمُ يَوْمَهِ إِلَّ قَبِيرُهُ فَي الصَّدُ وَرِقَ إِنَّ رَبَّهُمُ بِهِمُ يَوْمَهِ إِلَّ فَجَدِيدٌ فَي الصَّدُ وَرِقَ إِنَّ رَبَّهُمُ بِهِمُ يَوْمَهِ إِلَّ فَجَدِيدٌ فَي الصَّدُ وَرِقَ إِنَّ وَتَهُمُ وَانَ مَا فِي الصَّدُ وَرِقَ إِنَّ وَمُهِ إِنَّ لَكُونِهُ فَي الصَّدُ وَانَّ وَتَهُمُ وَانَّ وَمَهِ إِلَيْ وَكُونِ الصَّدُ وَانَّ وَانْتُوانَ وَتَهُمُ وَانَّ وَانْتُوانِيْنَ الْمُنْ وَانْ الصَّدُ وَانَّ وَانْتُوانِي الْمُعَالِيِ الْعُدُولِ فَي الصَّالَ مَا فِي الصَّدُ وَانَّ وَتَهُمُ وَانَّ وَمُهِ إِنَّ لَكُونِ الْعُنْ وَمُ الْمُ الْمُؤْمِنَ الْمُعَلِي وَانْتُ وَالْمُؤْمِ الْمُؤْمِنِ الْقَالُولُ الصَّلُولِ الصَّلُ مَا فِي الصَّدُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُعْمُ وَانْ وَانْتُ وَالْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْعُلْمُ الْمُؤْمِنَ الْمُعُلِقُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِ الْمُلْونِ الْمُؤْمِنَ الْمُعْرَاقُ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الصَّلُولُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الصَّافِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمُ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنَ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنَ الْمُؤْ

تسم ہاں گھوڑوں کی جو ہانپتے ہوے دوڑتے ہیں پھر (پتمر پر) ٹاپ ہا کرآ گ جھاڑتے ہیں پھر تبح کے وفت تاخت و تاراخ کرتے ہیں پھراس وفت (وشمنوں کی) جماعت میں جا گھتے ہیں بےشک (کافر) آ دمی اپنے پروردگار کا ہڑا ناشکر اہے اور اس کوخود بھی اس کی فجر ہے (کبھی اول وہلہ میں کبھی بعد تامل)اور وہ مال کی محبت میں ہڑا مضبوط ہے کیا اس کو وہ وفت معلوم نیس کہ جب زندہ کئے جائیں گئے جتنے مرد ہے قبروں میں ہیں اور آ شکار ابوجائے جو کچھ دلوں میں ہے بے شک ان کا پروردگار ان کے حال ہے اس روز بورا آ گاہ ہے۔

سورة العديات مختلف فيها وهي احدى عشرة الية كذا في البيضاوي.

تَفَيْنِينِ لَطِيطْ: وَالصَّحَىٰ ۚ كَيْمَهِيدِ مِن جَن مهمات كاذكر ہوا ہے تنجملہ ان كے اٹھال قبیحہ ہے بچنا ہے اس سورت میں اُس كی ندمت اور اس پر جزاء كا ترتب ندكور ہے۔

ذم بعض راس القبائ : بِسَدِ الْفَلِيْ الْمُحَدِّئِنَ وَ الْفَلِينَ صَعْبُعُنَا فَ (الْی قوله تعالی) ران کَ بَلَهُمُو بِهِهُ يَوْهَمِ بِلَ لَحَيْ يُوْمَ وَتَ عَبِي الْحَدِينَ وَمَ اللَّهِ الْمَرَا اللَّ عَبِي الْمُراتَ عَبِي الْحَرَارُ اللَّ عَبِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَبِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَبِي اللَّهِ اللَّهِ عَبِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَبِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَبِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمُولِ اللَّهُ اللَ

ترکی کی کافیان کی از الکانسان کی از الکنسان کی کینودگا۔اس میں اس کی طبعی خاصیت کا ذکر ہے کوجس پر خدا تعالیٰ کافضل ہو وہ اس کے مقتضاء پڑگل نہیں کرتا اوراس مقام پراس کالا نا جس میں ذکر ہے جاہدین کا بقول عصام ان کی مدح کے لئے ہے کہ خلاف طبع انہوں نے سعی کی پس اس میں بیان کیجا نسان میں مواقع طبعیہ کے دکھے جانے کا کہ اس سے زیادت اجرنصیب ہوتا ہے تا۔

﴾ ﴿ اللَّهُ الله العاديات اصله العادوات من العدو اى تحرى بسرعة نحو العدو ضبحا صورت الانفاس عند العدو الموريات الايراء اخراج النار قدحا هو الضرب والصك فاثرن من الاثارة وهو التهييج وتحريك الغبار والاصل اثورن نقعا غبارا وسطن فوسطن جمعا من جموع الاعداء كنود كفور بعثر بعث حصل نيرالشئ من غيره ١٣ـ

﴿ الْمُتَكِّبُونَ : ضبحا مصدر منصوب بفعله المحذوف اي تضبح ضبحا والجملة في موضع الحال قدحا انتصابه كانتصاب ضبحا صبحا نصب على الظرفية به اي بالصبح فاثرن عطف على الاسم قبله لانه اسم فاعل في معنى الفعل ١٣-

المُبُلائِنُ قوله فالرن الحكمة في مجئ هذا فعلا بد اسم فاعل تصوير هذه الافعال في النفس فان التصوير يحصل بايراد الفعل بعد الاسم لما بينهما من التخالف وهو ابلغ من التصوير بالاسماء المتناسقة وخص هذا المقام بان تلك المداومة المدلولة باسم الفاعل انتجت هاتين البغيتين المدلولتين بالفعل قوله اذا بعثر مفعول به ليعلم اى افلا يعلم ذلك الوقت او كان تقديره افلا يعلم آلان ماله اذا بعثرله النحقوله ما في القبور ايراد مالكونهم اذذاك بمعزل من رتبة العقلاء ١٣-



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو ہزے مہر بان نہایت رحم والے بیں ۔ اس میں اا آیات اور ارکوع ہے

سورة القارعة مكه من نازل بمو كي

الْقَارِعَةُ ثَمَّا الْقَارِعَةُ قُومَا الْفَارِعَةُ فَيُومَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبُتُؤْثِ فَ وَكُورَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبُتُؤْثِ فَ وَتُكُونُ الْجَبَالُ كَالْمِهُ فَا الْمَنْفُوشِ فَا مَّا مَنْ فَعُورُ فِي عِيشَةٍ وَتُكُونُ الْجِبَالُ كَالْمِهُ فَهُو فِي عِيشَةٍ وَالْمِينَةِ فَو المَّامَنُ خَفْتُ مَوَازِيْنُهُ فَا مُن خَفْتُ مَوازِيْنُهُ فَا مُن خَفْتُ مَوازِيْنُهُ فَا مُن خَفْتُ مَوازِيْنُهُ فَا مُن الْمَا مَنْ خَفْتُ مَوازِيْنُهُ فَا مُن الْمَا مَنْ خَفْتُ مَوازِيْنُهُ فَا مُن اللَّهُ فَا مُن اللَّهُ فَا مُن اللَّهُ فَا اللَّهُ مَا الْمَالُولُ اللَّهُ فَا مُن اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ اللَّهُ فَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

وہ کھڑ کھڑانے والی چیز کیسی پچھ ہے وہ کھڑ کھڑانے والی چیز اورآ ہے کومعلوم ہے کیسی پچھ ہے وہ کھڑ کھڑانے والی چیز جس روزآ دمی پریشان پر وانوں کی طرح ہوجا کمیں سے اور پہاڑ دھنگی ہوئی رخمین اون کی طرح ہوجا کمیں سے (وجہ شخص ہوگا وہ تو خاطرخواہ آ رام پہاڑ دھنگی ہوئی رخمین اون کی طرح ہوجا کمیں سے (وجہ شخص کا پلہ بھاری (ایمان کا) ہوگا وہ تو خاطرخواہ آ رام میں ہوگا (یعنی ناتی ہوگا) اور جس مخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا ہوگا (یعنی وہ کا فرہوگا) تو اس کا ٹھکا نا ہاویہ ہوگا اور آ ہے کہ پچھ معلوم ہے کہ وہ (ہاویہ) کیا چیز ہے وہ ایک رہم کئی ہوئی ہوگی۔

سورة القارعة مكية وهي عشرة اية كذا في البيضاوي.

ن تَقُلُتُ مَوَا مِن يُنُهُ ﴿ مِ خَفْتُ مَوَالِهُ يُنْهُ ﴿ كَتَّقَيْلَ شُرُوعٌ مورةُ اعْرَاف مِن مُزريكُ ب

عرِّجِهُمْ مَسَالِلْ اللَّهِ فَي اللَّهِ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ مَسَالِي عَلَيْ مَسَالِلْ اللَّهِ فَي عَ عَرِّجِهُمُ مَسَالِلْ السَّاوَلَ : قَلَمَ عَلَمَ مَنَ ثَقَلَتَ مَوَالِهِ يَنْ عَلَيْ طَالِمِ نَصُوصَ كاليم بِي هے پس ظاہرا آخرت میں اعراض متحیل الی الجوام ہوجاویں گے۔ ا۔

﴿ لَٰ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال المفرق بالاصابع او نحوها الام الماوي هاوية اطلق عليها لغاية عمقها وبعد مهواها الـ

البُلاغةُ: راضية بمعنى مرضية اوراض صاحبها الـ



Control of the contro

شروع کرتا ہوں القد کے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رحم والے ہیں ۔ اس میں ۸ آیا ہے اور ارکوع ہے

سورهٔ تکاثر مکه میں نازل ہوئی

اللهكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿ حَثَىٰ ثُرُنَّمُ الْمَقَابِرَهُ كَلَّاسَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمُّ كَلَّاسُوفَ تَعْلَمُونَ فَكُونَ النَّكِيْنِ ﴿ كَالَّاسُوفَ تَعْلَمُونَ فَكُونَ النَّكِيْنِ ﴿ ثُمُّ لَكُونَ الْمُعَانِ فَا ثُمَّ لَكُونَ الْمُعَانِ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُلْمُ اللللْمُ الللْمُولِي اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللْمُلْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللْمُ اللللْمُ اللْ

يَوُمَيٍ إِن عَنِ النَّعِيْمِ قَ

(و نیاوی ساز وسامان پر) فخر کرنا (جو کہ علامت ہے محبت وطلب کی)تم کو (آخرت ہے) ماقل نے رکھتا ہے بیبال تک کدتم قبرستانوں میں پہنچ جاتے ہو ہر گزنہیں تم کو بہت جلد (قبر میں جاتے ہی) معلوم ہو جائے گا پھر دو بارہ (تم کو مشہد کیا جاتا ہے کہ) ہر گزتم ہاری بیصانت نعیک نہیں بہت جلد معلوم ہو جائے گا (اور) اگرتم بقینی طور پر (دلائل سیجے دواجب الا تباع ہے اس بات کو) جان لیتے وامند تم لوگ ضرور دوزخ کو دیکھو گئے بھر (مکررتا کید کے لئے کہا جاتا ہے کہ) وامند تم لوگ اس کواریا دیکھنا جو کہ خود یقین ہے بھر (اور بات سنو کہ) اس دوزتم سب سے نعمتوں کی بو چھ ہوگئی ہوگی۔

سورة التكاثر مختلف فيها وهي ثماني اية كذا في البيضاوي.

اللَّيِّ إِنَى علم اليقين بمعنى المتيقن والعلم مضاف الى المفعول اى كعلمكم ما تستيقنونه من الامور عين اليقين عين بمعنى النفس كما في جاء زيد عينه وهو صفة مصدر مقدر اى روية عين اليقين والاضافة بيانية اى الرؤية التى هى نفس اليقين فان الانكشاف بالروية والمشاهدة فوق سائر الانكشافات فهو احق ان يكون عين اليقين الـ النَّهُ فَيْ : قوله لو تعلمون جوابه مقدر الـ الروية والمشاهدة فوق سائر الانكشافات فهو احق ان يكون عين اليقين الـ



شروع كرتا بول الله كے نام سے جو بڑے مير بان نہا ہت رحم والے بيں۔ اس بيس آيات اور اركوع ہے

سورة العصر مكدين نازل موتى

وَالْعَصْرِ أَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسُرٍ فَ إِلَّا الَّذِينَ امْنُوا وَعَبِلُوا الصَّلِخْتِ وَتَوَاصَوُا

بالْحَيِّةُ وَتُواصَوُ إِبِالصَّبِرِهُ

قتم ہے زمانے کی (جس میں نفع ونقصان واقع ہوتا ہے) کہ انسان (بعجد تقتنع عمر کے) بڑے خسارہ میں ہے تمر جولوگ ایمان لائے اور انہوں نے اجھے کام سے (کہ یہ کمال ہے)اورا کیک دوسر ہے کو (اعتقاد) حق (برقائم رہنے کی فہمائش کرتے رہے اورا یک دوسر ہے کو (اعمال کی) یابندی کی فہمائش کرتے رہے۔

سورة العصر مكية او مدنية وهي ثلث اية كذا في الجلالين.

تَفَيْنَ لَلِيطَ: وَالطَّيْخَى ﴿ كَيْمَهِيدِ مِن جَن مِهات كَاذَكر بوائع مُجمله ان كَا يَيْ مُركَقَعْتِ عَلَى بَالاوراس كواعَال وطاعات مِن صرف كرمًا باسورت مِن اس كابيان ہے۔

رِّجُهُ السَّالِ اللَّهِ وَالْعَصْدِ فَ ابن عباس عَلِيهِ نے وہرتے تغییر فرمائی ہے ہیں اس میں تنبیہ ہے وقت عمر کے نعمت مغتمہ ہونے پراوراس پراہل الله خوب متنبہ ہوئے ہیں کہ ایک لحد صائع نہیں کرتے یا کمال حاصل کرتے ہیں جس کا ذکر استنوا و تقیید کوامیں ہے یا تحیل میں مشغول رہتے ہیں جس کا ذکر کتو احسوا میں ہے۔

اللَّيْ العصر الدهر كذا في القاموس ويؤيد قراء ة على والعصر ونوائب الدهر كما في الدر المنثور ورجحه ابن كثير بانه هو المشهور في القاموس اللِمزة الذي يعيبك في وجهك والمهزة يعيبك في الغيب ١٣ـــ



شروخ کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو ہز ہے مہر بان نہایت رحم والے میں 👚 اس میں ہم آیات اورارکوٹ ہے

سورة الهمزة مكه مين نازل بوئي

وَيُلُّ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لَمُنَزَقِيهِ أَ الَّذِي جَمَعَ مَالاً وَّعَدَّدَهُ فَي يَحْسَبُ أَنَّ مَالَكَ أَخُلَدُهُ فَكَلاً لَيُنْبَنَنَ فِي الْحُطَمَةِ ۚ وَمَا ٓ اَدُرْمِكَ مَا الْحُطَمَةُ ۚ قَاسُ اللَّهِ الْمُوْقَلَةُ ۚ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى

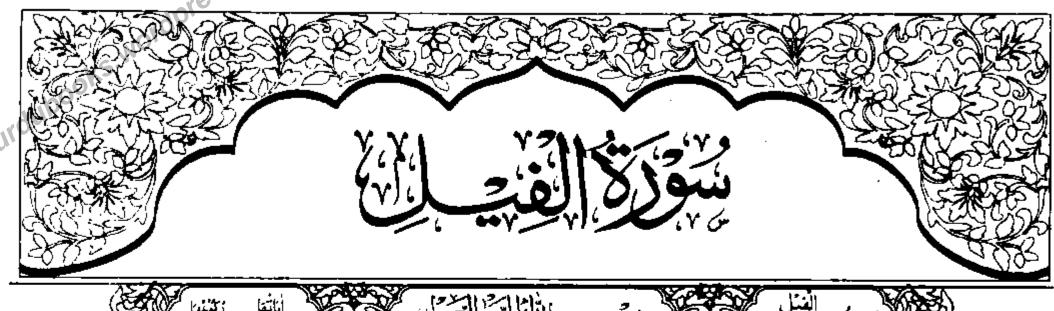
الْأَفِي لَةِ أَوْلَا لِنَهَا عَلَيْهِمُ مُّؤْمَنَ أَنْ اللَّهِ عَمْرِ اللَّهُ مَا وَالْكُونُ اللَّهُ اللّ

بری خرالی ہے ہرا یسے مخص کے لئے جویس پشت عیب نکالتا ہو(اور)روز اند طعنددینے والا ہوجو(غایت حرص ہے) مال جمع کرتا ہواور (غایت حب وفرح ہے) اس کو بار بارگنتاہووہ خیال کررباہے کے اس کا مال اس کے پاس سدارہے گا ہر گرنہیں رہے گا پھرآ ھے اس ویل کی تفسیر ہے کہ واللّٰہ وہ محض ایس آگ میں ڈالا جائے گا جس میں جو پچھے پڑے وہ اس کوتو ژبھوڑ وے اور آپ کو پچھ معلوم ہے کہ ووتو زنے بھوڑنے والی آ گسکیسی ہے وہ آ گ اللہ تعالیٰ کی ہے(اللہ کے تھم ہے) سلگائی گئی ہے جو(کہ بدن کو تکتے ی) دلول تک جائینچ کی (اور)وہ (آگ)ان پر بند کردن جائے گی (اس طرح سے کہ)وہ لوگ آٹ کے بڑے بڑے لیے لیے ستونوں میں (گھرے ہول کے)۔

سورة الهمزة مكية وهي تسعاية كذا في البيضاوي.

تَفَيِّنَيْنِ لِطِطْ: وَالصَّحْيُ فَي تَمْهِيدِ مِن مِهمات كَاذْ كَرِبواتِ مُجْمله ان كاسيخ وخصال عذاب سے بجانا ہے اس مورت میں اس كابيان ہے۔ بيان بعض فصال عذاب: بِسَسَيَ الْمُؤَرِّ الْمُؤَرِّدُ مِن لِكُين مُمَوَّةٍ لَمُزَقٍ لِهُ وَلِي مَوْلِهِ تعالى في عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ في برى فراني برايس معن کیلئے جو پس پشت میب نکالنے والا ہو(اور)روورر وطعن دیے والا ہو جو (غایت حص سے) مال جمع کرتا ہواور (غایت حب اور فرح سے) اسکوبار بارگنتاہواس کے برتاؤ سے معلوم ے کے گویا)وہ خیال کر رہا ہے کہا اعکامال اسکے یاس سدار ہیگا (یعنی اس میں اس قدرانہاک واهتغال واستغراق رکھتا ہے جیسے معتقد خلود رکھتا ہواور یہ ظاہر ہےاوران صفات وافعال پر بیہ خاص وعیداس صورت میں بے جبلہ منشاءان کا کفر ہو گومطلق وعیدمطلق صفات وافعال مذکور ہر پھی دوسر نے نصوص میں ہے آ محے اس خلود کے حسبان حکمی پرز جرہے کہ یہ مال اسکے یاس) ہرگز نہیں (رہے گا نچر ہے کاس ویل کی تغییر ہے کہ) والقد و وفض ایسی آئے ہیں والا جاویگا جس میں جو کچھ پڑے و واسکوتو زیطوز دے اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہ ووتو ڑنے والی آ گئے ہیں ہے وہ اللہ کی آگ ہے جو (اللہ سے تکم ہے) منگائی کئی ہے (اس اضافۃ تھیمیہ اور اس صغت میں اس آگ کی تھیم اور تہویل ہے اور وہ البی ہے کی جو (کہ بدن کو تکتے ہی) داول تک جا پہنچے گی (بینی اس میں سر مت نفوذ اور سرایت : و نے ہے اوراس مخص کوموت نہ آئے ہے بہ حالت ہوگی کہ بدن کے ساتھ بددل کوجلاد عجی اوراس سے قطع نظر بھی کی جاد عجی تب بھی بہ بات ہے کہ ول تک تنفیخ کالم جبہ مدم عروض موت کے اس کومسوں ہوگا بخلاف آئش انیا کے بدن ہے ول تک تینجتے بہت دیرنگتی ہے تی کہا سکے پہلے می روٹ نکل جاتی ہے اورول تک پہنچنے کا الم مدرک ہونے کی نوبت نہیں آتی اور)وہ (آگ)ان پر بند کر دی جاو گی (اس طرح سے کہ وہ لوگ آگ کے) بزے لیے سلیے ستونوں میں (مکھرے ہوئے ہول گے یعنی آگ کے استے بڑے ہوئے تامین کے اور وہ اوگ اس آ گ میں مقید ہو نگے اور بندکرنے کی تقبیر سورہ بلد میں گڑ رہیکی کذا فی اللار المعنفور عن ابن عبائش عمد من نار)۔ وَجُمِيُّهُ مَنَا لَا لِيهِ إِنَّا فَا وَلِينَانُ الَّذِي جَمَعَ مَنَا لَا وَعَدَّدَهُ فِي اسْ مِي اشعار ہے کہ جمع مال وہ ندموم ہے جومحبت اور شغف کے ساتھ ہوجس کے آثار میں ہے بار بارشار کرنا ہے؟ ا۔

[النَّحَوْق : عليهم متعلق بمؤصدة وفي عمد ممددة حال من الضمير المجرور في عليهم واما في سورة البلد فلا يتعلق عليهم بموصدة بل بمقدر كما اشرت اليه بترجمتي هناك عمد جمع عمودا وعماداً-



الفِيل الفِيل الفِيل المُعَلِّمُ المُعِلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِمُ المُعَلِّمُ المُعِلِمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعَلِّمُ المُعْلِمُ المُعِلَمُ المُعْلِم

شروع كرتابول الله كے نام سے جو بزے مبر بان نبایت رحم والے بیں اس میں 3 یات اور اركوع ہے

سورة الغيل مكه مين نازل بهوئي

ٱلمُ تَرَكَيُفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَبّ الْفِيلِ أَلَمْ يَجْعَلُ كُيْرَهُمُ فِي تَضَلِيلِ فَوَّأَمُ سَلَ

عَلَيْهِمْ طَيُرًا اَبَابِيلَ فَتُرْمِيهُمُ رِحِجَاءً وَمِنْ سِجِيلِ فَا خَعَلَهُمُ كَعَصُفِ مَّ أَكُولِ فَ

کیا آپ کومعلوم نبیں کہ آپ کے دب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا کیا ان کی تدبیر کو (جومکہ ویرانی کعبہ کے بارے میں تھی) سرتا پا ندافییں کر دیا اوران پرغول کے غول پرندے بھیج جوان لوگوں پرکنگر کی پتھریاں بھینکتے تھے سوان کوالقد تعالیٰ نے کھائے ہوئے بھوسہ کی طرح (یا مال) کر دیا۔

سورة الفيل مكية وهي خمس اية كذا في البيضاوي.

تفَسِّنَ الْمَالُ الْمَالُ اللهِ عَلَيْهِ مُورت وغير بالموري خواه ككريان الله الكت كاسب قريب بهون يا بواسط جدري وحكه كي بوااورا كربعض منهزين برككريون كانه برئا ثابت بهوتور مضمون باعتبارا كثر كي بواه والمسلمة على برككريون كانه برئا ثابت بهوتور مضمون باعتبارا كثر كي بوكا حاصل يدكه وكام البيد كي بحرمتي كرنے والون كواليے عقاب سے خواه و نيا مي بويا آخرت ميں بود لانا جائے)۔

و من المال الله بالله الله بالله بالله بالله بكسر الهمزة و تشديد الباء وهي حزمة الحطب الكبيرة شبهت بها الجماعة من المطير في تضامها ١٣.

الْبُلَاغَةُ: قوله الم تر في النيسابوري انما لم يقل الم تعلم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم علما كالمشاهد المرنى لتواتره ولقرب عهده به آه ملخصًا قوله طيرا تنكيره للتحقير لانها كانت صغار الجفة كما في النيسابوري...



شروع كرتابول الله كے نام ہے جو يو ہم بريان نہايت رحم الے بيں ۔ اس ميں ہم آيا ہے اور اركوع ہے

سورة قريش مكه مين نازل ہوئی

لِإِيْلَافِ قُرِيُشِ ﴿ اللَّهِ عَمْرِ حُلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيُفِ ۚ فَلْيَعُبُدُوا رَبَّ هَٰذَا الْبَيْتِ ﴿ الَّذِي

ٱطْعَمَهُمُ مِنْ جُوْءِ دُوَّامَنَهُمُ مِّنْ خَوْفٍ ﴿

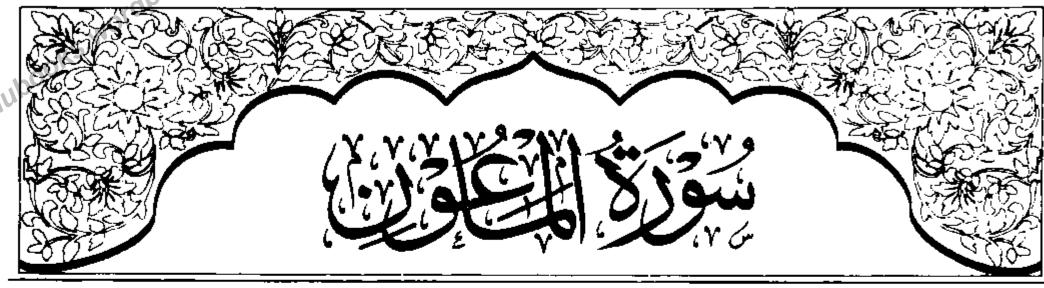
چونکہ قریش خوگر ہو گئے ہیں بعنی جاڑے اورگرمی کے سفر کے خوگر ہو گئے ہیں تو (اس نعمت کے شکریہ میں) ان کو چاہئے کہ اس خانہ کعبہ کے مالک کی عبادت کریں جس نے ان کو بھوک میں کھانے کو دیااور خوف ہے ان کوامن دیا۔

سورة قريش مكية وهي اربع اية كذا في البيضاوي_

تَفَيَّيْنُ وَلِمُطَ : وَالصَّعَىٰ فَى مَهْبِدِهِى جَن مِهِات كاؤكر بوائِ جُهُلُدان كَشَكُونُ حَالَانِي عَادِت مرقريش رابر بعض نعم : جِهُدَ فَيْنَ الْفَلِيْ وَلَيْشُ الْفِلِيهِ وَرَحْتَ الْبِيشِ فَالْفِلِيهِ وَيَحْدَ وَلَيْنُ الْفِلِيهِ وَرَحْتَ الْفِيهِ وَمِنْ عَلَيْ وَالْمَعْنَى عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَيْهِ وَمِنْ حَوْمَ وَعَنَى عَلَيْهِ وَمِنْ عَلَيْ وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَلَا اللَّهِ مِن عَلَيْ وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَلَمْ وَعَلَيْهِ وَمِنْ مَعْنَى وَلَا اللَّهِ مِن اللَّهُ وَمِن وَلَا وَمَعْنَى وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْنَ فَي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْنَ فَي اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِيلُونَ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَمْ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِلْمُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

تاكل ولا توكل وتعلو ولا تعلى وهو ولد النضربن كنانة ١٣-﴿ لَيَجُونَ : قوله لا يلف متعلق بقوله فليعبدوا كما في المدارك قوله ايلافهم بدل رحلة مفعول به لايلاف١١-

النَّكُلُّيُّنُ: رحلة افرد مع كونها متعددة اي رحلتين لامن اللبس وظهور المعنى قوله ايلافهم في المدارك اطلق لايلاف ثم ابدل عنه تفخيما لامر الايلاف١٢تَفَسَنِيَ القِلْنَ مِد اللهِ وَ وَ وَ اللهِ وَ اللهِ اللهِ اللهِ وَ وَ اللهِ اللهِ وَاللهِ وَ اللهِ وَاللهِ و



شروع ترتا ہوں اللہ كے نام سے جو ہز كے مبر بان نہايت رحم والے بين اس ميں ١٦ يات اور اركوع ہے

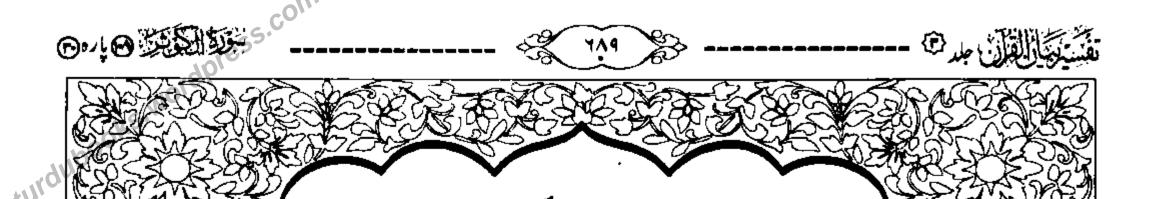
سورة الماعون مكهمين نازل بهوئي

وَيَمُنَعُونَ الْمَاعُونَ ٥

کیا آپ نے اس شخص کوئیں دیکھا جوروز جزا کوجینلاتا ہے سو(اً 'راآ پاس شخص کا حال سننا جا جیں توسیئے کہ)وووہ شخص ہے جویتیم کوو ھیکے دیتا ہے اورمختان کو کھانا دینے کی (دوسروں کوبھی) ترغیب نہیں دیتا سواست ثابت ہوا کہا ہے۔نمازیوں کے لئے ہوئ خرانی ہے جواپی نماز کو بھلا مینتے ہیں (یعنی ترک کرویتے ہیں) جواسے ہیں کہ جب نمازیز ھتے ہیں توریا کاری کرتے ہیں اورز کو قالکان نہیں دیتے۔

سورة الماعون مختلف فيها وهي سبع اية كذا في البيضاوي.

تفکیر الط : وانضی کی تمبیدی جن مہمات کا ذکر ہوا ہے تجملہ ان کے تفرونفاق سے بچنا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔
وم خصال کفار ومن فقین جہ سے بالقالج الحقیقی ۔ آس ایٹ ی یکھی نیٹ پالٹی بیال تی بیٹ اللی فولہ تعالی و یکنفیون المتافون ف کیا
آپ نے اس تخص کود یکھا ہے ، ورز بڑا کو جناہ تا ہے سو (آپ اس تخص کا حال سننا چاہیں تو سنے کہ) وہ وہ تحقیم کود تلے ورقتاج کو کھا تا وینے
کی (دوسروں کو بھی) ترغیب ندویتا (یعنی وہ ایساسٹ ول ہے کہ نہ خودا حسان کرے اور نہ دوسرے کوا حسان پر آمادہ کر سے اور جب بندہ کا حق ضائع کرنا ایسا برا
ہے تو خالتی کا حق ضائع کرنا تو اور زیادہ براہ ہے ہو ایس کی ایسے نماز یوں کے لئے بری خرابی ہے جو اپنی نماز کو بھلا ہی تھے ہیں (یعنی ترک کر دیے ہیں) جو ایسے ہیں (کہ جب نماز پر ھے ہیں تو) ریا کاری کرتے ہیں اور زکو قبالکن نہیں دیتے (کیونکہ اس میں اظہار مامور بنہیں اس لئے اس کو بالکلیہ ترک کردیے ہیں بخلاف نماز کے کہاں کا ظہار مامور ہے ہیں ۔ اس کے گاہ گاہ اظہار کے لئے پڑے بھی لیتے ہیں اور جب نگاہ بی چھوڑ و سے ہیں)۔



المُورَة الْمُؤَمِّدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِ الْمُعُومِ الْمُؤْمِ الْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُعُلِمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ ا

شروع كرتابول القديمة م يجويز مربان نبايت رحم والي بين السيس آيات اوراركوع ب

3

سورة الكوثر مكه بين نازل بوكي

إِنَّا آعُطَيْنَكَ الْكُوثُونَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرُ ۚ إِنَّ شَانِعَكَ هُوَالْإِبْتُرُةً

ہے شک ہم نے آپ کوکوڑ (ایک حوض کا نام ہے اور ہر خیر کثیر بھی اس میں داخل ہے) عطافر مائی ہے سو(ان نعمتوں کے شکرید میں) آپ اپنے پر وروگار کی نماز پڑھے اور قربانی سیجئے پالیقین آپ کاوشن ہی ہے نام ونشان ہے۔

سورة الكوثر مكية وهي ثلث اية كذا في البيضاوي.

تَفَيَّرُ لُطِط: وَالضَّحَیٰ کَمْمبید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے تجملہ ان کے حضور پرنور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقیدت اور محبت اور آپ کے مخالف کے ساتھ بغض وعداوت ہے اس سورت کے اول اور آخری آئیوں میں اس کے موجبات کا بیان ہے اور درمیان کی آیت میں تبعا للآیة الاولی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوادائے شکر عطائے تعم کا تھم ہوا ہے۔ علیہ وسلم کوادائے شکر عطائے تعم کا تھم ہوا ہے۔

تَشَانِظَكَ هُوَالْأَبُنَدُهُ سببنزول اس سورت كابيب كدرسول صلى الله عليه وسلم كي اولا دميس سب سير بير بين حضرت قاسم تصان كالمدميس انقال هو كيا تو عاص بن واکل مہمی نے اوراس کے ساتھ دوسرے مشرکین نے بیکہا کہ آپ کی نسل منقطع ہوگئی پس آپ نعوذ بالله ابتر بعنی بے نام ونشان ہیں مطلب بیتھا کہ ان کے دین کا چرچا چندروز ہے پھر بیسب بھیڑے یاک ہوجاوی گے اس پر آ پ مُنَاتَّقَةُ کی تسلیہ کے لئے بیسورت نازل ہوئی سکذا فی الدر المنثور جس میں ارشاد ہے کہ) بے شک ہم نے آپ کوکوڑ (ایک حوض کا نام بھی ہےاور ہر چیز کشر بھی اس میں داخل ہے) عطافر مائی ہے (جس میں خیر دنیا یعنی بقائے دین وترقی اسلام جوکہ موجب کثرت واجر ہے وخیرآ خرت یعنی مراتب قرب و در جات علیاسب داخل ہے پھراگرا یک بیٹا فوت ہوااوراس پرمخالفین شاتت کرتے ہیں اس پڑم نہ سیجئے کیونکہ اس سے بڑھ کرآپ کو بید دلتیں عطافر مائی ہیں) سو(ان نعمتوں کے شکر میں) آپ اینے پرور دگار کی نماز پڑ ہیے(کہ اعظم نعم کے شکر میں اعظم عبادات مناسب ہے) اور (مینکیل شکر کے لئے عبادت بدنیہ کے ساتھ عبادت مالیہ یعنی ای کے نام کی) قربانی سیجئے (جیسا دوسری آیتوں میں جا بجا اَقِيهُوا العَمْلُوةَ كِساتِهِ النَّاكُوةَ فرمايا كيابِ نيزاس مِن علاوه شكر كِفعلى فالفت بهي ہے شركين كى كدوه غيراللَّد كو بحده كرتے اور بتوں كے نام كى قربانى كرتے تھے آ كے اس طاعن كے باب ميں آپ كى مزيد تسليد كے لئے فرماتے ہيں كه آپ بفصلہ تعالى بے نام ونشان نہيں ہيں بلكه) باليقين آپ كاوشمن ہى بے نام ونثان ہے(خواہ ظاہری نسل اس میمن کی چلے یا نہ چلے لیکن دنیا میں اس کا ذکر خیر باقی نہیں رہے گا بخلاف آپ کے کہ قیالمت تک آپ کی امت اور آپ کی یاد نیک نامی محبت واعتقاد کے ساتھ باقی رہے گی کہ سب عموم مفہوم کوڑ میں داخل ہیں اگر بسری اولا دک نسل نہ ہونہ ہی جونسل سے مقصود ہے وہ آپ کو حاصل ہے ۔ یہاں تک کہ دنیا ہے گزر کر آخرت میں بھی اور دشمن اس ہے محروم ہے)۔ 😐 🔻 کوڑے معنی خیر کثیر کے ہیں اوراس خیر کثیر میں وہ حوض بھی داخل ہیں جواس نام ہے مشہور ہے صحاح میں دونوں تغییریں اورا یک تغییر کا دوسری تغییر میں داخل ہوتا آیا ہے اوربعض صدیثوں ہے اس نہر کا جنت میں ہونا اوربعض سے میدان حشر میں ہونامعلوم ہوتا ہے دونوں میں پیطیق ہوسکتی ہے کہ اصل نہر جنت میں ہےاوراس کی ایک شاخ میدان حشر میں باذن الٰہی آ جاد ہے گی دونوں کوکوثر کہددیا گیا اورآپ کے امتیوں کا میدان حشر میں اس سے پینا جوروایت میں آیا ہے اس کی ترتیب دوسرے واقعات موقف کے اعتبار ہے کہیں صریح اور تیجیح طور پرنظر سے

تُرْجِيْهُ مُنَالِنَا اللَّهِ اللَّهِ وَلَهُ وَالْمَالِئِمُ وَالْمَالِقَ عِنْ الْمَالِقَ عِنْ اللَّهِ وَلَهُ ال زاد آخرت اس سے جع کرے نداس کے قلب میں خیر ہے کہ حق بات کو سمجے یا اس میں حق تعالیٰ کی مجت ومعرفت پیدا ہوندا عمال میں برکت ہے کہ توقی ایال میں ہواہ رہے کہ توقی ایال میں ہواہ رہے کہ توقی ایال میں ہواہ رہے کہ جو تعلق میں ہواہ رہے کہ جو تعلق میں ہے کہ جو تعلق میں سے کہ جو تعلق میں سے کہ جو تعلق میں اس کو اشتہار جنگ و بتا ہوں۔ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَعَلَمُ مِنَ الْكُورُةُ صِيعَةَ مِنَالَعَةَ الشَّى الْكُنِيرَةَ كُثرة مَعْمُ طَةَ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰلِمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللل

الْبُكَلَّةُ أَنَّ قوله انا اعطيناك الكوثر اسندالي نون العظمة للتعظيم قوله لربك فيه التفات ايذانا بالعلة قوله الابتر الذي لا عقب له ومثله من لا يبقى خير وحسن ذكر.



شروع كرتابول القدك نام سے جوبزے مبر بان نبایت رحم والے بیں اس میں ٢٦ يات اور اركوع ہے

سورة الكافرون مكه مين نازل ببوكي

قُلْ يَا يَنُهَا الْكَفِرُونَ فَالْا آعُبُكُ مَا تَعْبُكُ وَنَ فَوَلا آنْ تَمُعْيِكُ وَنَ مَا آعُبُكُ فَ وَلا آنَا عَايِكُ مَنَا

عَبَنُ أَمْ ۗ وَلَا آنُتُمُ عٰيِدُونَ مَا آعُبُدُ الْكُمُ دِيْنَكُمُ وَلِي دِيْنِ ٥

آپ (ان کافروں ہے) کہدو بیجئے کداے کافروا (میرااور تمہاراطریقہ متحد نہیں ہوسکتااور) نہ فی الحال میں تمبارے معبودوں کی پرسٹش کرتا ہوں اور نہ تم میرے معبود کی پرسٹش کرتا ہوں اور نہ تم میرے معبود کی پرسٹش کرتے ہواور نہ (آئندواستقبال میں) میں تمبار ہے معبودوں کی پرسٹش کروں گااور نے میں ابدلہ ملے گا۔ سور قہ الکفوون مکیة و هی ست اینة کلذا فی البیضاوی۔

تفکینے کر دلیط: والضحی کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے تجملہ ان کے مسئلہ وحید اور تبری کن الشرک ہاں سورت میں اس کا بیان ہے۔

توحید واظہار کا لفت بامشر کیں: ہِنہ ہے۔ بیٹا کا لیکٹی الکٹیئی الکٹیئر وقت کا یہ ہے کا ایک کرٹی ڈیٹیٹٹ کی کی ڈیٹیٹٹ کی کی ڈیٹیٹٹ کی کی ہے معاوت کیا کہ سورت کا یہ ہے کہ ایک بار چندرو سائے کفار نے آپ سے عوض کیا کہ آپے ہمارے معبودوں کی آپ عبادت کیا کی ہے ہما وہ کا اس پر بیسورت تا ذل ہوئی ہم عبادت کیا کریں جس میں ہم اور آپ لیس ورت کا اس پر بیسورت تا ذل ہوئی ہم عبادت کیا کہ جس میں ہم اور آپ لیس ورت تا ذل ہوئی ہم عبادت کیا کہ ہم ہم اور تیا کہ دیتے کہ اے کا فرو (میر ااور تبہارا طریقہ می ہوسکتا اور) ند (تو فی الحال) میں تبہارے معبودوں کی پرسٹن کروں گا اور ندتم میرے معبود کی پرسٹن کروں گا اور ندتم میرے معبود کی پرسٹن کرو کے ہوں اور ندتم میرے معبود کی پرسٹن کروں گا اور ندتم میرے معبود کی ہوں اور ندتم میرے معبود کی اور اس کے کا اور ندتم میرے معبود کی کہ ہم ایک کے مابداور سٹرک رہو گا اور ندتم میرے کا انجام ارشاد ہے کہ کہ وہ ہم کہ کو تبہارا بدلہ ملے گا اور بھی کو حید ویشرک کا انجام ارشاد ہے کہ کہ تم اراب کو کی کہ کو تبہارا بدلہ ملے گا اور بھی کو حید ویشرک کا انجام ارشاد ہے کہ کہ کہ تبہارا بدلہ ملے گا در اس کی بی سادی ہیں سورے کے میں اس کے جواب آگئی کو کہ میں سادی ہی سورے کی ضرورے نہیں آگے تو حید ویشرک کا انجام ارشاد ہے کہ کہ کہ کہ اراب میں ان کے حواب آگئی کو کہ کو کہ اور اس کی سورے کہ کو کہ اور کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کو

رَّجُهُ مُنَالِلًا السَّاوَكَ : قوله تعالى: لَا آغَبُ مُا تَعَبُ مُونَ الله على الله عنها وران سے متارکت کی اس می تصریح ہے اور بغض فی اللہ یہی ہے ا۔ مُنْ اَنْ اَلْنَالِهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَىٰ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَىٰ مُطلب اللّٰ وهذا من المواهب الـ

البَّلْآنَةُ: قوله لا انتم الاول كان الظاهر الذي يقتضيه المقابلة ان يقول ولا انتم تعبدون ما اعبد ولعل نكتة العدول الى جملة الاسمية المفيدة للنبات والقوة هو تاكيد النفى لرفع ايهام ان يقولوا انا لا يصح الحكم علينا بانا لا نعبد ما يعبد محمد صلى الله عليه وسلم لا نا نعبد الله ايضا مع غيره فاقتضى المقام التاكيد الصادق بان عبادة الله مع غيره لا يعتد بها ولما كان النفى الاول ظاهرا لم يحتج الى هذا التاكيد واما كون النفيين الاخرين جملة اسمية فلا يلزم جريان النكتة المذكورة فيهما لان النكت لا يلزم اطرادها وهذا من المواهب الد



شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو بڑے مہر بان نہایت رخم والے ہیں ۔ اس میں ۴ یات اور ارکوع ہے

سورة النصر مكه مين نازل موئي

إِذَاجًا ۚ وَنُواللّٰهِ وَالْفَتْحُ وَمُ آيُتَ النَّاسَ يَدُخُلُونَ فِي دِيْنِ اللَّهِ آفُوَاحَبًا اللَّهِ

فَسَيِّحُ بِحَمْدِ رَبِكَ وَاسْتَغُفِرُهُ ۗ إِنَّهُ كَانَ ثُوَّابًا ۞

(اے محمر مُنَاتَیْنِم) جب خدا کی مدداور (کمکر) فتح (مع اپنے آثار کے) آپنچے (یعنی واقعہ ہوجائے)اور (آثار جواس پرمتغرع ہونے والے ہیں یہ ہیں کہ آپ لوگوں کواللہ کے دین (یعنی اسلام) میں جوق در جوق داخل ہوتا ہواد کھولیں تو اپنے رب کی تبیع وتھ ید سیجئے اور اس سے استغفار کی درخواست سیجئے وہ برداتو بہ قبول کرنے والا ہے۔

سورة النصر مدنية وهي ثلثُ اية كذا في البيضاوي.

تَفَيِّبِيْنَ لَطِيط : وَالضَّينَى ﴿ كَمْمِيدِ مِن مِهمات كاذِكر مِوابِ مُجمله ان كَشَكرِ بِ افاضانع خصوص نعت يحميل فيوض كااس سورت ميں اس كابيان ہے جس كا خطاب جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم كومواہ اور اس كے من من آپ كى نبوت كى تقرير بھى موگئ ۔

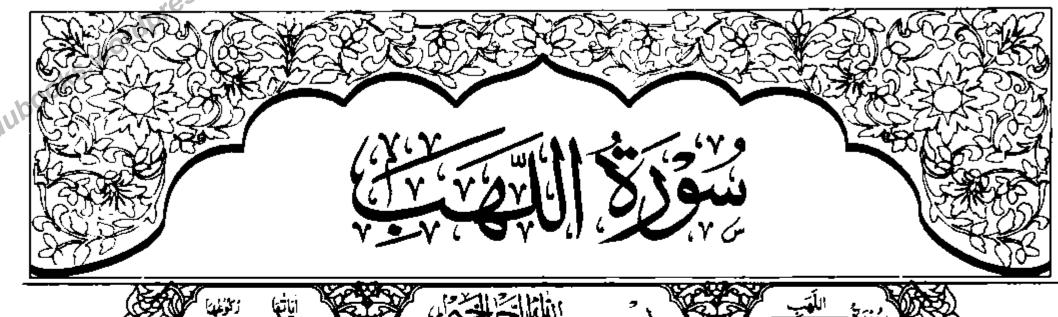
امر سيح وتميد واستغفار رسول مَنْ لَيْنَا فِهُ وَهِيوع اسلام: بِسَسِينِ الْفَالْتِيَ الْفَالِيَ الْمَالِيَةِ الْمَالِيَةِ النّاسَ يَكُ خُلُونَ فِي دِينِ اللهِ آفْوَاحِبًا لا فَسَنِحْ بِحَمْدِدَنِكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ﴿ إِنَّهُ كَانَ تُوَّابُا ﴿ المحمصلي الله عليه وسلم) جب فداكى مدداور (کمکی) فنخ (مع اینے آٹار کے) آپنیے (یعنی واقع ہو جاوے) اور (آٹار جواس پر متفرع ہونے والے ہیں یہ ہیں کہ) آپ لوگوں کواللہ کے دین (یعنی اسلام) میں جوق جوق داخل ہوتا ہوا دیکھے لیں تو (اس وقت بیجھے کہ مقصود دنیا میں رہنے کا اور بعثت کا کہ تکمیل دین ہے فتم ہوااوراس وجہ ہے سفر آخرت کا قریب ہے پس اس کے لئے تیاری سیجئے اور)اپنے رب کی بینے وتھ پر سیجئے اور اس سے مغفرت کی درخواست سیجئے (لیمنی ایسے امور سے جوخلاف اولی واقع ہو گئے ہیں جس كَ عَجْقِيقَ سورهُ محمرآيت فَأَعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْمَتَغْفِرْ محمد: ١٩ مل كَ تفسير مِين كُزر چكى ہے آ كِتفليل ہے امر بالاستغفار كى كه)وه برا اتو به قبول کرنے والا ہے۔ **ن**: احادیث کثیر و مرفوعہ وموقو فہ میں اس سورت کی بہی تفسیر آئی ہے کہ اس میں خبر ہے قرب و فات کی اور فتح ہے مراد فتح مکہ ہونا رہمی صحاح میں ہےاور یک خُدُون فِی دِینِ اللّٰہ کوآ ٹارفتم کدےاس لئے کہا گیا کہ عام لوگ فتم کدے منتظر تصاوراب تک ایک ایک دودومسلمان ہوتا تھا گئے مکہ کے بعد قبائل اسلام میں داخل ہونے لگے جیسا سور ہ گئے کے اول میں بیان کیا گیا ہےاور ظاہر لفظ اذ اسے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت قبل فٹح نازل ہوئی اورروح المعانی میں بحرے اس کے موافق ایک روایت بھی نقل کی ہے کہ خیبر ہے لوشتے ہوئے اس کا نزول ہُوا ہے جو کہ فتح مکہ سے مقدم ہے لیکن اس روایت کی سندنہیں لکھی اور روح میں بسندعبد بن حمید اور ابن جریراور ابن المنذ رکے قیادہ کا قول نقل کیا ہے ہےحضورصلی الله علیہ وسلم اس سورت کے نزول کے بعد دوسال زندہ رہے پھروفات ہوگئی اھ پس اگران دوسال کوتنمین برمحمول نہ کیا جاوے تو اس ہےمع سنداس کا نزول قبل فتح ثابت ہوتا ہے کیونکہ فتح مکہ رمضان 🗘 ھیں ہواتھااوروفات آ پِمُنْ اللّٰہُ ہُمُ کی رہیجے الاول ہےا۔ ھیں ہوئی ہےاور ظاہرے کہاس کے درمیان مدت دوسال ہے کم ہے پس دوسال اس کے نزول کے بعد زندہ رہنا جب ہی ہوسکتا ہے کہ اس کا نزول قبل فتح مکہ ہوا ہواور جن روایات میں اس کا نزول بعد فتح مکہ ہوا ہوآیا ہے سکھا فی اللدر المنتود تواس كے معنی يه بین كه تهم منزل سابق كو كررمنجانب الله يا دولا يا كتاراوى نے اس كونزول سے تعبير كرديااورا كركسي وجه ہے اس توجيه كو پسندنه كيا جاوے تو کہا جاوے گا کہ کملہ اذا مرف نصر وفتح کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ مجموعہ کے اعتبار سے ہے۔ سس کا ایک جزء پی خلون بھی ہے اوراس سے پہلے نزول ہوا ہے۔

اوراگراس کانزول اس جزء یدخلون الخ کے بعد ہوجیسا ایک روایت میں اس کانزول جمۃ الوداع میں آیا ہے تو اذا کو بمعنی ماضی کے لیا جاہ ہے گا یعنی چونکہ بیامور ہو چکے ہیں اس لئے آپ کو بیچکم کیا جاتا ہے اورا ذا کا ماضی کے لئے ستعمل ہوناروح میں ندکور ہے دور دنی القرآن خصفی : ۶۹۶ جینا نجے صحاح میں مصرح ہے کہ آپ آخر عمر میں ان کلمات کی کثرت فرماتے ہتھے۔

تَرْجُهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ الرَّجُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ رب کے لئے خاص طور سے سامان کرنا چاہئے اس طرح اہل طریق کوبھی چاہئے کہ جب وظائف ارشاد سے فارغ ہوجادین تو قرب رب العباد کے لئے فارغ معمدہ کا معمدہ کا معمدہ کا معالم کے معالم کا م

اللَّغَيَّ الْنَيْ قوله جاء اى حصل كذا في الروح ١٣-

﴿ لَنَجُونَ : اذا جاء متعلق بسبح و لا يمنع منه الفاء كذا في الروح وان كانت للماضي يتعلق بالمقدر و الا يكون الكلام نحو اضرب زيدا امس كذا في الروح والمقدر كمل امر الدين ١٣ـ



ا شروع کرتا ہوں اللہ کے نام ہے جو ہز ہے مہر بان نہایت رقم والے ہیں ۔ اس میں ۵ آیات اور ارکوع ہے

سورة اللبب كمه مين تازل بوكي

تَبَّتُ يَكَ آ إِن لَهَبِ وَتَبَّ هُمَا آغُني عَنْهُ مَا لُهُ وَمَا كَسَبَ فَ سَيَصُلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ قَ

وَامْرَآنُكُ مُحَبَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿ فِي جِيْدِهَا حَبُلٌ مِّنُ مَّسَدٍ الْ

۔ ابولہب کے ہاتھ ٹوٹ جائمیں اور وہ ہر ہاو ہوجائے نہاس کا مال اس کے کام آیا اور نہاس کی کمائی و مال سے مراد سرماییا در ماکسب سے مراد اس کا نفع اور (آخرت میں)وہ عنقریب (مرنے کے متصل) ایک شعلہ زن آگ میں داخل ہو گاوہ بھی اوراس کی بیوی جولکڑیاں لادکرالاتی ہے (مراد خاردارلکڑیاں ہیں جن کا شان نزول میں ذکرے اور دوزخ میں)اس کے گلے میں ایک ری ہوگی خوب بی ہوئی۔

سورة اللهب مكية وهي خمس كذا في البيضاوي_

تَعْيَيْنِينَ لَطِيطٌ: وَالصُّحَى في تمبيد مِن جن مهمات كاذكر بوائ تجمله ان سے بچنا ہے خالفت رسول صلی الله عليه وسلم ہے اس سورت میں ای مخالفت كاوبال

خيارة مضاور سول مَنْ يَنْ إِنْ يُسْسِينُ الْمِنْ الْمِنْ الْمِنْ عَلَيْ مَنْ أَلِي لَهَبِ وَتَبَدُهُ مَا أَعْنَى عَنْهُ مَا لُهُ وَمَا كَسَبَهُ سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبِ أَوْ وَالْمُواتُكُ مُ حَمَّالَةَ الْحَطَٰبِ فَيْ جِينِهِ هَا حَبُلٌ مِنْ طَسَهِ فَ (سببرول اس كالعيمين وغيرها مِن به آيا ج كه جب آيات وأنَّذِهُ عَشِيرتَكَ الْأَقْرَبِينَ إلسنعراء : ١١١٤ نازل مونى اورآب نے كوه صفاير چراه كريكاركرسب كوجمع كر كے دعوت اسلام كى تو ابولبب بن عبدالمطلب نے كتنا خاند کہا : تبالك سأنو اليوم الهذا جمعتنا جس كاتر جمديہ ہے كہ توبر باوہ وجاوے كيا بم كواى بات كے لئے جمع كيا تھا اس پريسورت نازل ہوئى اوراس ابولہب کی ایک بیوی تھی خاردارلکڑیاں جمع کرکے لاتی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں بچھاتی سحذا فبی الله د المهندود عن البیلنی وغیرہ اس سورت میں اس کی بھی ندمت ہےاور وجہمشترک دونوں کی ندمت کی عدادت مع الرسول ہے ہیںارشاد ہے کہ)ابولہب کے ہاتھ ٹوٹ جاویں اور دہ برباد ہوجائے (چنانچہ واقعہ بدر کے سات روز بعداس کے طاعون کا دانہ جس کوعد سہ کہتے ہیں نکا اور مرض لگ جانے کے خوف ہے سب کھروالوں نے اس کوالگ ڈال دیا یہاں تک کہاس حالت میں مرگیااور تین روز تک لاش یوں ہی پڑی رہے جب سرٹنے لگا تب مزدوروں ہےاٹھوا کر د بوایاانہوں نے ایک گڑھا کھود کراس کوایک کنڑی ہےاندر ڈ ھلکا کراویر ہے پھر بھردیئے کذافی الروح اس تکلیف اور ذلت ہے زیادہ دنیا کی کیابر بادی ہوگی اور دونوں ہاتھوں ہے کنابیذ ات ہے ہوتا ہے پس اس تقدیم پر کلام منی ہوگا تا کیدیراوریایوں کہا جاوے کہ اکثر اعمال ہاتھوں ہے ہوتے ہیں پس اس ہے بلاک اعمال اور دوسرے جملہ ہے ہلاک ذات مراد ہوگا اور حاصل یہ ہوگا کہ وہ اس طرح ہلاک ہوگا کہ اس کی تدبیریں سب بے کار ہو جادیں گی اور ہر حال میں اس بد دعا سے مراد اخبارعن الہلاک ہے بطور پیشین گوئی ہے۔اور تعبیر میں ہاتھوں کی تخصیص کا بینکت یہ ہوسکتا ہے کہ وہ ہاتھوں ہے آپ کو تکلینے پہنچا تاتھا چنانچے روح المعانی میں بحوالہ مجمع طارق ہے روایت ہے کہ میں نے ایک بار دیکھا کہ سوق ذی المجاز میں آپ آ گے آگے دعوت اسلام کرتے ہوئے جلے جارہے ہیں اور پیچھے پیچھے ابولہب پھر مارتا ہوا آ رہاہے جس سے آپ کی ساق ادرقدم لبولہان ہوگیا ہےادرروح میں بحوالہ بیمتی حضرت ابن عباسؒ ہےروایت ہے کہ ایک بارلوگوں سے کہا کہ محمصلی القدعلیہ وسلم کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد فلاں امور ہوں سے پھر ہاتھوں کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگا کہ ان امور میں سے ان ہاتھوں میں تو کوئی چیز آئی نہیں پھر دونوں ہاتھوں سے خطاب کر کے کہا

اللَّغُيُّ اللَّهُ المسد المضفور المحكم الفتل ١٣ـ

الْنَهُجُونَ : وامراته عطف على المستتر في ليصلي للفصل حمالة الحطب نصب على الذم ١٢٠ـ

البَلاغَيْرُ: في جيدها اكثر ما يستعمل في الحلى فآثره على العنق تهكما ١٢١٦ـ



سورة الاخلاص مكدييں نازل ہوئی تروع كرتا ہوں اللہ كے نام ہے جو بزے مہر بان نہايت رحم والے بيں اس بين م آيات اور اركوع ہے

قُلْ هُوَاللَّهُ آللُّهُ اللَّهُ الصَّمَانُ لَمْ يَلِلُهُ وَلَمْ يُولَنَّ فَ وَلَمْ يَكُنُ لَّهُ كُفًّا آحَتُ كُا

آپ(ان لوگوں سے) کہددیجیئے کہ وہ بعنی اللہ (اپنے کمال ذات وصفات میں)ایک ہے اللہ (ایسا) بے نیاز ہے کہ وہ کسی کامختاج نبیں اس کے سب مختاج میں اس کے اولا رہیں اور نہ دو تسی کی اولا و ہے اور نہ کو گی اس کے برابر کا ہے۔

سورة الاخلاص مكية مختلف فيها وهي اربع اية كذا في البيضاوي.

تَفَيِّنَيْنَ لَطِظ وَالضَّحَى ﴿ كَيْمَبِيدِ مِن مِهَات كَاذَكُر مِوا مِعْجَلَهُ أَن كَوْ حيد بِاس سورت مِن أس كابيان ب-

نزول یہ ہے کدایک بارمشرکین نے آپ سے کہا کہائے رب کاوصف اورنسب بیان سیجئے اس پریہ سورت نازل ہوئی سکذا فی الدر المندور باسانید متعدوہ یعنی) آپ (ان لوگوں ہے) کہدد بیجئے کہ وہ بیعنی اللہ تعالیٰ (اپنے کمال ذات اور صفات میں)ایک ہے(کمال ذات بیر کہ واجب الوجود اور کمال صفات بیر کہ علم وقدرت وغیرہ اس کے قدیم اورمحیط ہیں اور)اللہ تعالیٰ (ایسا) بے نیاز ہے (کہ دہ کسی کامختاج نہیں اور اس کے سب مختاج ہیں) اُس کے اولا دنہیں اور نہ وہ سمسى كى اولا د ہےاورنه كوئى أس كے برابر كا ہے۔ 🗀 : منكرين تو حيد كئ قتم ہيں منكر وجود _منكر وجوب _منكر كمال صفات مشرك فى العبادة ان سب كا ابطال الله احد مين هو كيار مشرك في الاستعانة اس كاابطال آللهُ الصّهة من مين هو كيايس جمله اولي مين مضمون إيّاتَ نعْبُدُ اور جمله ثانيه مين إيّاتَ مُسْتَعِينُ كاداخل هو كيامة كابناء وبنات اس كانبطال آيرُ ميلينُ أن مين موكيا ـ معتقد الوهيت بعضي بشروجنات اس كالبطال لَحرُ يُولُ في مي موكيا يعني بيلوگ مولود مين تعالى مولود نبیں کیونکمتشزم حدوث ہے معتقدمما ثلت جیسے مجوں کہ یز دال اور اہر من کے قائل ہیں اُس کا ابطال کھڑ سیکٹن کی کے فو ا آھے گئ میں ہو گیا واللہ

يَرْجُهُمُ مَشَالِلْ لِلسَّالُونِ : قوله تعالى : قَالَ هُوَاللَّهُ آحَدٌ بيتمام سورت باوجوداين اختصار كانواع معارف وعقا ئدتو حيد پرمشمثل ہے۔

الرَّيْخَ إِنَّ أَنْ الصمد في الطبري عن ابي جعفر ان الصمد عند العرب هو السيد الذي يصمد اليه الذي لا احد فوقه وكذلك تسمى اشرافها واختاره الطبري من بين الاقوال حيث قال بعدة فاذا كان ذلك كذالك فالذي هو اولي بتاويل الكلمة المعنى المعروف من كلام من نزل القرآن بلسانه آه ملخصًا ١٦٠

إِلْيَجُنِّنُ : قوله قل هو الله في الروح اجاز ابو البقاء ان يكون الاسم الاعظم بدلا من هو واحد خبرة ١٣-

الْمُبَلِّكُمَّةُ: قوله له كفوا اصل الجار والمجرور ان يؤخر الا انه قدم للاهتمام لان المقصود نفي المكافات عن ذاته عزوجل وللاهتمام ايضا قدم الخبر مع ما فيه من رعاية الفواصل لعل وقوع الجمل الثلث متعاطفة دون ما عداها من هذه السورة لانه سيقت لمعنى وغرض واحد وهو نفي المماثلة ان المماثل اما ولد او والد او نظير غيرهما فلتغاير الاقسام واجتماعها في المقسم لزم العطف فيه بالواو كما هو مقتضي علم المعاني الد



شروع كرتا موں اللہ كے ام سے جو ير بمبريان تها بت رحم والے بيں اس مين ١٥ يات اور اركوع ب

سورة الفلق مكه من نازل بوكي

قُلُ آعُودُ بِرَبِ الْفَكِقِ ﴿ مِنْ شَرِّمَا خَكَقَ ﴿ وَمِنْ شَرِّعَاسِقِ إِذَا وَقَبَ ﴿ وَمِنْ شَرِّالنَّفُتْت

رفى العُفَالِ ﴿ وَمِنْ شَرِحَاسِهِ إِذَاحَسَكَ ﴿

آپ (اپناستعاذہ کے لئے) کہنے کہ میں منے کے مالک کی پناہ لیتا ہوں تمام گلوقات کے شرے اور (بالخصوص) اند جری رات کے شرے جب وہ رات آجائے (اور شب شرن رور کا احتال ظاہر ہے) اور (بالخصوص کنڈے کی) گرہوں پر بڑھ بڑھ کر پھو تکنے والیوں کے شرے اور حسد کرنے والے کے شرے جب وہ حسد کرنے تھے۔ سورة الفلق مکیة علی الاصح کذا فی الروح لان نؤولھا ہسبب مسحر الیہود و کان بالمدینة۔

تفنینین فرط : والفیحی کی تمبیدی جن مهات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے قت تعالی پرتوکل اور اس کے ساتھ استعاذہ ہے اس سورت میں اور اس کے بعد والی سورت میں اس کا بیان ہے اور سب بزول ان دونوں سورتوں کا جو کہ ساتھ ہی نازل ہوئی ہیں کفا فی اللہ لائل للبیہ بھی ہیہ کہ حضور پرلبید یبودی اور اسکی بیٹیوں نے حرکر دیا تھا جس سے آپ کومش کی مالت عارض ہوگئ آپ نے حق تعالی سے دعا کی اس پرید دونوں سورتی نازل ہوئیں جن میں ایک کی پانچ آپتی اور ایک تا ت کا تلاؤ ہو آپتیں جموع کی اور آپ کووی سے اس محرکا موقع بھی معلوم کراویا کیا چنانچ وہاں سے مختلف چزین تکلی جن میں محرکیا کیا تھا اور اس میں ایک تا ت کا تلاؤ بھی تا ہوگئ ہوئی تعمل حفارت جریل سورتی پر میں ایک آپت پر ایک ایک کر وکمل کی چنانچ آپ کو بالکل شفا ہوگئ اور مجموعہ سورتین میں معنزت دیاہ سے سواصل ہے مختلف شرور سے استعاذہ کا اور سب امور میں حق تعالی پرتوکل کرنے کا تھم ہوا ہے اول سورت میں معنزات دنیویہ سے اور شورت وانیہ میں معنزت دیاہ سے سواصل ہو دنوں سورتوں کا اور سب روایات روح المعانی و دُرمنٹور میں ہیں۔ امر باستعاذہ از معنزات دنیویہ سے اور شورت وانیے میں معنزت دیاہ سے میں۔ امر باستعاذہ از معنزات دنیویہ سے اور شورت وانی سے دایات روح المعانی و دُرمنٹور میں ہیں۔ امر باستعاذہ از معنزات دنیویہ۔

دِسَرِ الْفَالْ الْمَالُونِ الْمَلْوَى الْمَلْوَى الْفَلْقِيّ فَرَا الْفَلْقِيّ فَرَا الْفَلْقِيّ فَلَا الْمَلْوَى الْمَلْوَى الْمَلْوَى الْمَلْوَى الْمَلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلُونِ الْمُلْوَى الْمُلْمِلُونِ الْمُلْوَى الْمُلْوَى الْمُلْمُولُونِ اللَّمُولُولُ اللَّمُولُونِ اللَّمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ الْمُلْمُ اللَّمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ اللَّمُ اللَّمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ اللَّمُ الْمُلْمُ الْمُ

الْزِوْلِيَّالِيَّنَ: جاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم نظر ألى القمر لما طلع فقال يا عائشة استعيدى بالله فان هذا الغاسق اذا وقب أه ولا يعارضه ما فسرت به لأن المقصود من الحديث هو الاستعاذة من ظلمة الليل الذي كميل اذا غاب القمر او انخسف؟

﴿ الْأَيْحَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَالَ الشَّفَقُ وغاسق اذا وقب اللَّهِ اذا دخل وقب المجيئ والاقبال ووقب القمر دُخل في الخسوف ح



شروع كرتابول الله كے تام ہے جوہز ہے مہریان نہایت رحم والے ہیں۔ اس میں ۲ آیات اور اركوع ہے

سورة الناس مكديين نازل بمونى

قُلُ آعُونُ ذُبِرَتِ التَّاسِ الْمَاكِ التَّاسِ الْمَاكِ التَّاسِ الْمَاكِ التَّاسِ الْمُونِ الْوَسُواسِ الْمَاكِ الْمُعَالِي اللَّهُ الْمُعَالِي الْمُعَالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِي اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ الللْمُولِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُعُ

آ پ کئے (جس طرح کے فلق میں گزرا) کہ میں آ دمیوں کے با دشاہ آ دمیوں کے معبود کی پناہ لیتا ہوں وسوسہڈالنے چیچے ہث جانے والے (شیطان) کے شرسے جونوگوں کے دلوں میں وسوسہڈالتا ہے خواہ وہ (وسوسہڈالنے والا) جن ہویا آ دمی (ہو)۔

سورة الناس مكية فيها ما مر في الفلق_

تَفَهَيْنِ لَطِط: الجمي أو رفلق مِن كُرراب-

امر باستعاذہ از مصرت دینیہ یعنی وسوست شیطانیہ: بِسَدِیْنَا اَنْجَرَا اِنْجَرِیْنَا اَنْجَرَا اِنْجَدَا اِنْجَرِی اِنْجَدَا اِنْجَدَا اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَابِی اِنْجَدِی اِنْجَادِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی اِنْجَدِی

فَ عَراداس بوسوسہ بعد بوسوسہ بعد بوجاد بادراس کامفرت دینیہ ہونا ظاہر ہادرایک بجیب لطیفہ اس صورت میں جس سے قرآن کاحسن آغاز دانحام بھی ظاہر ہوتا ہے بیہ بے کہ اس کے اور فاتحہ کے مضامین میں غایت درجہ کا تقارب کہ تھم اتحاد میں ہے تقق ہے چنانچہ رب الناس کے مناسب سے گرد کی مناسب کے دوست کرتا ہے اور اس کاخنس بعنی ہوئے جاتا گرد کے منت کرتا ہے اور اس کاخنس بعنی ہوئے جاتا گلب سے ذکر کے دقت واقع ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کے غلاج ذکر ہے ہوتا ہے ا۔

اللَّغَيَّا آنَ الْوَسُواسِ اسم مصدر وصف به مبالغة او الكلام على حذف مضاف اى ذى الوسواس كما فى الروح والكشاف الخناس الذى يتاخر ١٣ــ

إُلَّنَكُونَ : من الجنة والناس بيان للوسواس١٣_

الْبَلْاغَةُ: قوله رب الناس تخصيص الاضافة الى الناس مع انتظام جميع العالم في سلك ربوبية تعالى وملكوته والوهيته للارشاد الى منهاج الاستعاذة الحقيقة فان المستعيذ بربه لابد وان يعاذ ١٣_

ج

رب الطلمين اور ملك الناس كم تاسب الهدن اور اله الناس كماس اياك نعبد اوراستاذه كم تاسب اياك نستعين اور الوسواس المختاس المخ كم تاسب الهدنا الخ به فيا الهي بحرمة مفتح القران ومختتمه وما بينهما الهدنا الصراط الهستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين واعذنا من جميع الشرور والفتن ما ظهر منها وما بطن والجيل فاتحتنا وخاتمتنا مقرونة بكل خير ومصونة عن كل ضير وقد كمل والحمد لله الحميد تفسير القران المجيد في يوم المخميس لمنتصف ١١٣٥م من هجرة سيد العبيد بالته مؤيدا على مزيد وقد حان والحمد لله ان اقول بملأ في بالتطريب والتعزيد وقد كنت سميت يوم ختامه يوم عبد حيث اتى الله على بعيد اخر جديد وقرب الى البعيد الايا ايها الإحباب عيد على عيد وقد صرف سنتان ونصف سنة في تكميل لهذا الامر الرشيد وانشدت معترفا بالخطأ وملتمسا للدعاء ما في خاتمة طبع البيضاوي المطبوع في المطبع الاحمدي سعيت الى ان جدت بالجهد وانشدت معترفا بالخطأ وملتمسا للدعاء ما في خاتمة طبع البيضاوي المطبوع في المطبع الاحمدي سعيت الى ان جدت بالجهد ولين ما سعى وجهدي وطاقتي فان كان فيه ما يسرو ذا الرجاء فمن محض فضل الله لامن حذاقتي وان كان من عيب ان وجدتم خطائنا في فين و مصحود حماقتي فلاتنس يا نظاره ان شفا صدوركم من دعاء الخير فعل الصداقة و لا تفضحونا ان وجدتم خطائنا فيه وقد اتبعت في الجهد ناقتي وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا محمد واله واصحابه وسلم ابدا لا بيد وختم لنا على العمل السعيد فيه و مصححه مولانا سليم الله خان بحرمة النبي الكريم عليه الصاؤة و التسليم .

المنانى المنا

مَنْ وَلَهُ تعالَى هذا سحر فيه قراء تان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابى عمرو وشعبة والثانية بسكونها للباقين قوله تعالى هذا سحر فيه قراء تان الاولى بفتح السين والف بعدها وكسر الحاء لحمزة والكسائى والثانية بكسر السين وسكون المحاء للباقين قوله تعالى متم نوره فيه قراء تان الاولى متم بغير تنوين ونوره بجر الراء وكسر الهاء لابن كثير وحفص وحمزة والكسائى والثانية بالتنوين ونصب الراء وضم الهاء للباقين قوله تعالى تنجيكم فيه قراء تان الاولى من التفعيل لابن عامر والثانية من الافعال للباقين قوله تعالى كونوا انصار الله فيه قراء تان الاولى انصار بالتنوين وجر اللام من الله لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بغير تنوين -

﴿ وَلَكُ الْمُوالِمُ اللهِ عَلَى الاصول سورة المنافقين قوله خشب فيه قراء تان الاولى بسكون الشين لقنبل وابى عمرو والكسائى والثانية بالضم للباقين والاول تخفيف للثانى قوله تعالى يحسبون فيه ما فى اخر المجادلة قوله تعالى لووا فيه قراء تان الاولى بتخفيف الواو الاولى لنافع والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى واكن من الصلحين فيه قراء تان الاولى اكون بالواو وفتح النون لابى عمرو والثانية بغير واو وجزم النون للباقين وجه الفتح ظاهر ووجه الجزم عطفه على موضع فاصدق كانه قيل ان اخرتنى اصدق واكن قوله تعالى بما تعملون فيه قراء تان الاولى بالتحتية لشعبة والثانية بالفوقية للباقين

سِّوْرُوْ النَّهُ النَّهُ النَّهُ الله تعالى نكفر وندخله فيها قراء تان الاولى بالنون فيهما لنافع وابن عامرو الثانية بالتحتية للباقين قوله تعالى: يضعفه فيه قراء تان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر والثانية من المفاعلة للباقين ــ

 سُبُوْلَا البُّبُوْلِيَّ الْحَالَى عرف فيه قراء تان الاولى بتخفيف الراء للكسائى والثانية بالتشديد للباقين ومعنى الاول على التجوز عاتب وجازى كما تقول للرجل يسئ اليك والله لا عرفن لك ذلك قوله تعالى تظاهرا فيه قراء تان الاولى بتخفيف الظاء لنافع والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى وجبريل فيه اربع قراء ات الاولى بفتح الجيم وكسر الراء لابن كثير والثانية بكس الجيم والراء لنافع وابى عمرو وابن عامر وحفص والثائفة بفتح الجيم والراء وبعد الراء همزة مكسورة ولاياء بعدها لشعبة والرابعة بفتح الجيم والرابعة بفتح الجيم والراء وبعد الراء همزة مكسورة وبعدها ياء للباقين قوله تعالى يبدله فيه قراء تان الاولى من التفعيل لنافع وابى عمرو والثانية من الافعال للباقين قوله تعالى بضم النون لشعبة والثانية بالفتح للباقين والاول مصدر وصف به مبالغة قوله تعالى كتبه فيه قراء تان الاولى عمرو وحفص والثانية بالافراد للباقين

وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ الل

وَ اللهَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

يُرِّوُلُو الكَالَيْ الله الموحدة للباقين ومعنى الاولى بكسر القاف وفتح الباء الموحدة لابى عمرو والكسائى والثانية بهتح القاف وسكون الباء الموحدة للباقين ومعنى الاول من فى جهته وجانبه ومن اتباعه قوله تعالى لا تخفى فيه قراء تان الاولى بالقاف بالياء التحتية لحمزة والكسائى والثانية بالفوقية للباقين قوله تعالى قليلا ما تؤمنون فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابن كثير وابن عامر بخلاف عن ابن ذكوان والثانية بالفوقية للباقين قوله تعالى قليلا ما تذكرون فيه ثلث قراء ات الاولى بالتحتية وتشديد الذال لابن كثير وابن عامر بخلاف عن ابن ذكوان فى التحتية والثانية بالفوقية وتخفيف الذال الحمزة والكسائى وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الذال الحمزة والكسائى وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الذال المحمزة والكسائى وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الذال الموقية وتشديد الذال المائية بالفوقية وتشديد الذال المحمزة والكسائى وحفص والثانية بالفوقية وتشديد الذال المائية وتشديد الذال المعمزة والمائية بالفوقية وتشديد الذال المائية بالفوقية وتشديد الدال المائية بالفوقية وتشديد الدال المائية بالفوقية وتشديد الدائية بالفوقية وتشديد اللفوقية وتشديد اللبائية بالمائية بالفوقية وتشديد الدائية بالمائية بالفوقية وتشديد الدائية بالفوقية وتشديد المائية بالمائية بالمائية بالفوقية وتشديد المائية بالفوقية وتشديد المائية بالمائية بالمائية بالمائية بالفوقية وتشديد المائية بالمائية بالمائية بالمائية بالفوقية وتشديد المائية بالمائية بالمائ

و النائية المناتهم المناه الم

بَيْنُوْلِكُلْ لُوْلِكُا عَالَى وولده ـ فيه قراء تان الاولى بفتح الواوين واللام لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بضم الواو واسكان اللام للباقين والاول مفرد والثاني قيل مفرد وقيل جمع ـ

و التحاية الكسائي والد تعالى واند تعالى جد ربنا (الى قوله تعالى (وانا منا المسلمون فيه قراء تان الاولى بفتح الهمزة في الجميع البن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقين وجه الفتح عطفها على انه استمع على ان الموحى عين عبارة الجن بطريق الحكاية ووجه الكسر ظاهر كالكسر في انا سمعنا قرانا الخ قوله تعالى يسلكه فيه قراء تان الاولى بالتحتية لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقين قوله تعالى وانه لما قام فيه قراء تان الاولى بكسر الهمزة لنافع وشعبة والثانية بالفتح للباقين وجه الكسر كونه استينا فاو وجه الفتح عطفه على انه استمع قوله تعالى لبدا فيه قراء تان الاولى بضم اللام لهشام والثانية بالكسر للباقين والاول جمع لبدة كزيرة وزبر والثاني جمع لبدة نحو كسرة وكسر قوله تعالى قل انما فيه قراء تان

الاولى قل بصيغة الامر لعاصم وحمزة والثانية بصيغة الماضي للباقين.

سُوِّكُوْ الْمُرْتَفِيْنِ وَلَهُ تَعَالَى اشدوطاً فيه قراء تان الاولى بكسر الواو وفتح الطاء وبعدها الف ممدودة وهمزة منونة لابن عمراور وابن عامر والثانية بفتحة الواو وسكون الطاء وبعدها همزة منونة للباقين والاول مصدر من القتال قوله تعالى رب المشرق فيه قراء تان الاولى بجر الموحدة لابن عامر وابى بكر وحمزة والكسائى والثانية بالرفع للباقين وعلى الاول هو بدل من ربك قوله تعالى من ثلثى الليل فيه قراء تان الاولى بسكون اللام لهشام والثانية بالضم للباقين قوله تعالى نصفه وثلثه فيه قراء تان الاولى بنصب الفاء والمثلثة بعد اللام وضم الهاء لابن كثير وعاصم وحمزة والكسائى والثانية بجر الفاء والمثلثة بعد اللام و كسر الهاء للباقين وهو على الاولى معطوف على النانى معطوف على ثلثى الليل.

و المهملة الساكنتين لنافع وحمزة وحفص والثانية بفتح الذال المعجمة والدال المهملة بعدها وهمزة قطع مفتوحة بين الذال المعجمة والدال المهملة بعدها وهمزة قطع مفتوحة بين الذال المعجمة والدال المهملة الساكنتين لنافع وحمزة وحفص والثانية بفتح الذال المعجمة وبعدها الف وفتح المهملة بعد الالف للباقين قوله تعالى مستنفرة فيه قراء تان الاولى الماء لنافع وابن عامر والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى وما يذكرون فيه قراء تان الاولى بالخطاب لنافع والثانية بالكسر المباقين قوله تعالى وما يذكرون فيه قراء تان الاولى المخطاب لنافع والثانية بالغيبة للباقين

سُِّوُكُوُ الْقِبْكُونِ قُولُه تعالَى لا اقسم بيوم فيه قراء تان الاولى بغير الف بين اللام والهمزة المضمومة لابن كثير بخلاف عن البزى والثانية بالالف للباقين وجه الاول ظاهر وجه الثاني زيادة لا قوله تعالى ايحسب في الموضعين فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وحمزة وعاصم والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى فاذا برق فيه قراء تان الاولى بفتح الراء لنافع والثانية بالكسر وهما لغتان قوله تعالى تحبون وتذرون فيهما قراء تان الاولى بالخطاب لنافع وعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالغيبة للباقين قوله تعالى يمنى فيه قراء تان الاولى بالتحتية لحفص والثانية بالفوقية للباقين .

سَبُوْلِكُ النَّانِيَةِ النافع وحمزة والثاني عاليهم فيه قراء تان الاولى بسكون الياء بعد اللام وكسر الهاء لنافع وحمزة والثانية بفتح الياء وضم الهاء وجه الاول كونه مبتدأ وجه الثاني كونه ظرفًا قوله تعالى خضرو استبرق فيه اربع قراء ات الاولى برفعهما لنافع وحفص والثانية بخفضهما لحمزة والكسائي والثالثة برفع خضر وجر استبرق لابي عمرو وابن عامر والرابعة بجر خضرو رفع استبرق لابن كثير وشعبة وجه الكل يظهر بادني تامل قوله تعالى وما تشاء ون فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابي عمرو وابن عامر وابن كثير والثانية بالفوقية .

تُبِرِّكُو النَّهِ النَّهِ النَّهِ وَفَتَحَتَ فِيهُ قَرَاءَ تَانَ الأُولَى بِتَخفيف الناء بعد القاء لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى لابثين قوله تعالى فيه قراء تان الأولى بغير الف بين اللام والموحدة لحمزة والثانية بالالف للباقين قوله تعالى غساقا فيه قراء تان الأولى بتشديد السين لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالتخفيف للباقين قوله تعالى ولا كذابًا فيه قراء تان الأولى برفع الباء الموحدة الأولى بتخفيف الذال للكسائي والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى رب السموت فيه قراء تان الأولى برفع الباء الموحدة لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالجر للباقين وهو على الأول خبر مبتدأ مقدر وعلى الثاني بدل من ربك قوله تعالى الرحمان فيه قراء تان الأولى بخفض النون على البدل من ربك لابن عامر وعاصم والثانية بالرفع على انه خبر مبتدأ مقدر للباقين في المرحمان فيه قراء تان الأولى بالألف بعد النون لحمزة والكسائي وشعبة والثانية بغير الف للباقين لمن ربك لابن عامر وعاصم والكسائي وشعبة والثانية بغير الف للباقين .

سِّوْلَكُ الْتَبَرِّوْلِكُ الْتَبَرِّوْلِكُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

سُوْلِكُا الْفَطَّالِ فَوله تعالى فعدلك فيه قراء أن الاولى بتخفيف الدال لعاصم وحمزة والكسائى والثانية بالتشديد للباقين ومعنى الاول عدل بعض الاعضاء ببعض بحيث اعتدلت من عدل فلانا لفلان اذا ساوى بينهما ومعنى الثانى صيرك معتدلا متناسب الخلق من غير تفاوت فيه قوله تعالى يوم لا تملك فيه قراء تان الاولى برفع الميم لابن كثير وابى عمرو والثانية بالنصب للباقين وجه الرفع انه خبر مبتدأ محذوف اى هو وعدم التنوين للاضافة والنصب باضمار اذكر.

سُِّوْلَكُ الْمُكِنِّقُوْلِكُ الْمُكِنِّقُ فَوْلُهُ تَعَالَى خَتْمَةً مَسَكَ فَيه قراء تان الاولَى بفتح الخاء والف بعدها وفتح التاء ولا الف بعد التاء للكسائى والثانية بكسر الخاء وفتح التاء والف بعد التاء للباقين قوله تعالَى فكهين. فيه قراء تان الاولَى بغير الف بين الفاء والكاف لحفص والثانية بالالف للباقين فقيل هما بمعنى وقيل فكهين اشرين وفاكهين متفكهين.

﴿ الْهِ الْمُؤْلِكُمُ الْهِ اللهِ وَاللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال والثانية بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام قوله تعالى لتركبن. فيه قراء تان الاولى بفتح الموحدة لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقين والخطاب على الاول للانسان لا باعتبار الشمول وفي الثاني باعتباره.

نِبُوْلَكُا الْبُرُوكِيُ قُولُه تعالى المجيد. فيه قراء تان الاولى بجر الدال لحمزة والكسائي صفة للعرش والثانية بالرفع للباقين صفة بذور قوله تعالى محفوظ فيه قراء تان الاولى برفع الظاء لنافع ضفة للقرآن والثانية بالجر للباقين صفة للوح.

﴿ إِنْ الْكُلِّ الْكُلِّ الْكُلِّ الْمُاعِلِيهِ اللهِ عليها فيه قراء تان الاولى بتشديد الميم لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالتخفيف للباقين وان على الاول نافية ولما بمعنى الا وان على الثاني اما نافية واللام بمعنى الا وما زائدة واما مخففة من الثقيلة وما زائدة واللام هي الفارقة _

﴿ وَلَوْلَا الْهِ اللَّهِ اللَّهِ وَالذي قدر ـ فيه قراء تان الاولى بتخفيف الدال للكسائي والثانية بالتشديد للباقين قوله تعالى بل تؤثرون ـ فيه قراء تان الاولى بالتحتية لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقين ـ

بَهُوْرُوْ الْتُعَاشِيِّ فَوله تعالى تصلى فيه قراء تان الاولى بضم الفوقية لابى عمرو وشعبة والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى لا تسمع فيه لاغية فيه ثلث قراء ات الاولى بضم فوقية تسمع ورفع اللاغية لنافع والثانية بضم التحتية والرفع لابن كثير وابى عمرو والثانية بالفوقية مفتوحة ولاغية بالنصب للباقين ـ

سِّبُوُلَا النَّهُ عَلَيْهِ قُوله تعالى والوتر فيه قراء تان الاولى بكسر الواو لحمزة والكسائى والثانية بالفتح للباقين قوله تعالى فقدر عليه فيه قراء تان الاولى بتشديد الدال لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقين قوله تعالى تكرمون ولا تحاضون وتاكلون وتحبون في الاربعة قراء تان الاولى بالتحتية لابي عمرو والثانية بالفوقية للباقين وقرأ عاصم وحمزة والكسائي تحاضون بفتح الذال التاء والحاء والف بعدها والباقون بضم الحاء ولا الف بعدها قوله تعالى لا يعذب ولا يوثق فيهما قراء تان الاولى بفتح الذال

والمثلة للكسائي والثانية بكسرهما واضافة العذاب والوثاق على الاول الى المفعول وعلى الثاني الى الفاعل المؤلك وحدرة والتائية بالكسر للمؤلك المؤلك والمؤلك والمؤلك

بُهِ وَلَكُمْ الْنَيْكُمُ لِلْمُ وَلِهُ تَعَالَى وَلَا يَخَافَ فِيهِ قَرَاءَ تَانَ الأولَى بِالفَاءَ لِنَافِع وبن عامر والثانية بالواو للباقين.

﴿ وَالْوَلِهُ الْقُنْكُ الْقُنْكُ اللهِ عَلَى عَلَى عَلَى مَطَلِعِہ فَيه قراء تان الاولى بكسر اللام للكسائى والثانية بالفتح للباقين والثانى اسم زمان والاول مصدر۔

بُنِّوْلَكُ الْمُنْكِلِيُنَكُمْ الله تعالَى البرية. في الموضعين. فيه قراء تان الاولى بالهمزة بعد الياء لنافع وابن ذكوان والثانية بالياء المشددة للباقين والاول اصل الثاني.

سُِبُوْلِكُوْ الْشِيْكُوْ الْمُعَالِي لِمُرونِ الجحيم. فيه قراء تان الاولى بضم التاء مبنيا للمفعول لابن عامر والكسائي والثانية بالفتح مبنيا للفاعل للباقين.

سُحُونَ النَّهُ النَّهُ الله تعالى جمع مالا فيه قراء تان الاولى بتشديد الميم لابن عامر وحمزة والكسائى والثانية بالتخفيف للباقين قوله تعالى يحسب فيه قراء تان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقين قوله تعالى مؤصدة فيه قراء تان الاولى عمرو وحفص وحمزة والثانية بالبدل للباقين قوله تعالى في عمد فيه قراء تان الاولى بضم العين والميم لحمزة والكسائى وشعبة والثانية بفتحهما للباقين وهما جمع عمود

﴾ ﴿ وَكُوْ اللَّهُ على وزن قبال وكتاب لابن عامر والثانية بالياء على وزن قبال وكتاب لابن عامر والثانية بالياء على وزن اكرام للباقين_

واصحابه اجمعين. (وجوه الثانى متعلق على من شعبان المعظم الماعظم الهجرة المباركة وصل الله تعالى على خير خير والثانية بالمنطقة والمعظم والثانية بالمرفع للباقين والنصب على الحال او الذم والمرفع على انه خبرهى. والمعالى المعظم المعطم والثانية بالمرفع للباقين والنصب على الحال او الذم والمرفع على انه خبرهى. والمعلل كفوا. فيه قراء تان الاولى بسكون الفاء لحمزة والثانية بالضم للباقين. والحمد لله تعالى على تمام هذه الرسالة المعالمة للثاني والعشرين من شعبان المعظم المعظم المعظم المهجرة المباركة وصل الله تعالى على خير خلقه محمد واله واصحابه اجمعين. (وجوه الثاني متعلقه جلدواز وجمحم اولى)

besturdubooks.wordpress.com

تصديق

الحمد للدا ہم نے مکتب رحمانیے کی شائع کردہ تغییر بیان القرآن کے عربی متن کوحرفاح فابغور پڑھاہے اور آج بروز ۱-۱۱-۹-۱۱ واس کی ٹرایٹ پنظر ثالث ہے فراغت پائی-ہم تقمدیق کرتے ہیں کہ اب اس کے متن میں کوئی کی بیشی نہیں ہے اور لفظی واعرابی غلط کا بھی امکان نہیں ہے ان شاء اللہ تعالی

مینشیر فرخت مینشیر فرخت قاری محمد اشرف خوشاتی رجشر ڈیروف ریڈر محکمہ اوقاف پنجاب

م*یرگرر* قاری محمر بوسف رجشر ڈیروف ریڈر محکمہ اوقاف پنجاب